وَمَنْ يُّطِعِ اللّٰهَ وَرَسُوْلَهٗ وَيَخْشَ اللّٰهَ وَيَتَّقْهِ فَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْفَآئِزُوْنَ

[illegible]

نزهة القاری

شرح

صحیح البُخاری

حصہ دوم

تصنیف

فقیہ اعظم ہند حضرت مولانا مفتی محمد شریف الحق امجدی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ

فرید بک سٹال
۳۸ اردو بازار لاہور

نزهة القاری

شرح

صحیح البخاری

الجزء الثانی

وَمَنْ يُّطِعِ اللّٰهَ وَرَسُوْلَهٗ وَيَخْشَ اللّٰهَ وَيَتَّقْهِ فَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْفَآئِزُوْنَ

اور جو شخص اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت کرے اور اللہ سے ڈرے اور پرہیزگار ہو تو یہی لوگ کامیاب ہیں۔ (القرآن ۵۲/۲۴)

نزہۃ القاری

شرح [illegible]

صحیح البخاری

فقیہ اعظم ہند حضرت مولانا مفتی محمد شریف الحق امجدی رحمہ اللہ تعالیٰ

سابق صدر شعبۂ افتاء جامعہ اشرفیہ مبارکپور (انڈیا)

فرید بُک سٹال (رجسٹرڈ)
۳۸۔ اردو بازار لاہور

جملہ حقوق محفوظ ہیں

یہ کتاب کاپی رائٹ ایکٹ کے تحت رجسٹرڈ ہے، جس کا کوئی جملہ، پیرا، لائن یا کسی قسم کے مواد کی نقل یا کاپی کرنا قانونی طور پر جرم ہے۔

Copyright ©
All Rights reserved

This book is registered under the copyright act. Reproduction of any part, line, paragraph or material from it is a crime under the above act.

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الطبع الاوّل : ربیع الثانی ۱٤۲۱ھ / جولائی ۲۰۰۰ء
الطبع الثانی : رمضان المبارک ۱٤۲۸ھ / دسمبر ۲۰۰۷ء
مطبع : رومی پبلیکیشنز اینڈ پرنٹرز لاہور
قیمت : =/۔ روپے (مکمل سیٹ)

فرید بک سٹال (رجسٹرڈ) ۳۸۔ اردو بازار لاہور
فون نمبر ۷۱۲۳٤۳۵-۷۳۱۲۱۷۳-٤۲-۰۹۲
فیکس نمبر ۷۲۲٤۸۹۹-٤۲-۰۹۲
ای میل: info@faridbookstall.com
ویب سائٹ: www.faridbookstall.com

Farid Book Stall®
Phone No:092-42-7312173-7123435
Fax No.092-42-7224899
Email:info@faridbookstall.com
Visit us at:www.faridbookstall.com

فہرست مضامین

نزہۃ القاری شرح صحیح البخاری (جلد دوئم)

مضامین	صفحات	مضامین	صفحات
کتاب الصلوٰۃ	۲۷	ت : وصلی علی فی ثوب غیر مقصور	۵۶
صلوٰۃ کے لغوی وشرعی معانی	۲۷	مولانا انور شاہ کشمیری کا اجتہاد اور ان کا رد	۵۶
حدیث : الاسراء	۲۸	حدیث : فما رای بعد ذلك عریانا	۵۷
سدرۃ المنتہی	۲۸	حدیث : او کلکم یجدثوبین	۵۹
قبل معراج، نماز	۲۹	امام بخاری پر تطفل	۵۹
اس امت میں سب سے پہلے کس نے		پاجامہ انبیاء کرام کا لباس ہے	۶۰
نماز پڑھی؟	۳۰	حضور نے پاجامہ پہنایا نہیں	۶۱
رکوع اس امت کے خصائص سے نہیں	۳۱	حدیث : نہی عن اشتمال الصماء	۶۲
قال ابن شهاب اخبرنی ابن حزم	۳۳	حدیث : ایضاً	۶۳
لا ادری ماهی	۳۴	حدیث : بعثنی ابوبکر فی موذنین یوم النحر	۶۴
ایضاح البخاری کا رد	۳۷	پہلا حج اسلام	۶۴
ایک نکتہ	۴۰	عرب میں دو دین نہیں رہ سکتے	۶۶
حدیث : فرض الله الصلوة حین فرضها		الفخذ عورة	۶۷
رکعتین رکعتین	۴۳	ت : غطی النبی ﷺ رکبتیه	۶۹
ت : ویذکر عن سلمه بن الاکوع	۴۵	ت : وفخذه علی فخذی	۷۰
ت : وامر ان لا یطوف عریان	۴۷	حضرت جرھد رضی اللہ تعالیٰ عنہ	۷۰
حدیث : صلی جابر فی ازار قد عقده	۴۸	حضرت محمد بن جحش رضی اللہ تعالیٰ عنہ	۷۰
حدیث : ایضاً	۴۹	حدیث : حسر الازار عن فخذه	۷۱
ت : الملتحف المتوشح	۵۰	حضرت زید بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہ	۷۱
حدیث : رایت رسول الله صلی الله علیه		ت : لو وارت جسدها فی ثوب جاز	۷۵
وسلم فی ثوب واحد	۵۱	حضرت عکرمہ رحمۃ اللہ علیہ	۷۵
حدیث : لا یصلی احدکم فی الثوب الواحد	۵۲	حدیث : کان یصلی الفجر	۷۶
حدیث : من صلی فی ثوب اخ	۵۲	غایت باب	۷۶
حدیث : ان کان واسعا فالتحف به	۵۳	فجر کا وقت مستحب	۷۶
حدیث : یصلون عاقدی ازارهم	۵۴	حدیث : صلی فی خمیصة لها اعلام	۷۷
ت : فی الثیاب ینسجها المجوس	۵۴	حدیث : کان قرام لعائشه سترت به	۷۹
ت : یلبس ما صبغ بالبول	۵۴	جانب بیتها	۷۹

مضامین	صفحات	مضامین	صفحات
تصویر کا حکم	۷۹	حدیث : اذا صلی فرج بین یدیه	۱۰۴
مناسبت باب	۸۰	ت : یستقبل باطراف رجلیه	۱۰۵
حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ	۸۰	حدیث : من صلی صلوتنا واستقبل قبلتنا	۱۰۵
حدیث : رایت بلالا اخذ وضوء رسول اللہ		حدیث : ایضاً	۱۰۶
صلی اللہ علیہ وسلم	۸۲	حدیث : ایضاً	۱۰۷
تصحیح	۸۲	حدیث : رجل طاف بالبیت بالعمرة	۱۰۷
باب کا فائدہ	۸۳	مقام ابراہیم	۱۰۷
بزرگان دین کے تبرکات سے برکت		حدیث : الصلوة فی داخل البیت	۱۰۸
حاصل کرنا	۸۴	حدیث : ایضاً	۱۱۰
ت : ان یصلی علی الحصیر	۸۵	حضور نے کعبے میں نماز پڑھی	۱۱۰
ت : وصلی علی ظهر المسجد	۸۵	حدیث : تحویل قبلہ	۱۱۱
تشریحات	۸۵	حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ	۱۱۲
حدیث : منبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم	۸۶	قبل ہجرت قبلہ	۱۱۲
تشریحات	۸۷	ستة عشر شهرا او سبعة عشر شهرا	۱۱۴
حدیث : فجلس فی مشربة	۸۸	حدیث : کان یصلی علی راحلته	۱۱۴
ایلاء کا واقعہ کب ہوا؟	۸۹	تحویل قبلہ کس نماز اور کس مسجد میں	
ان صلی قائما فصلوا قیاما	۹۰	ہوئی؟	۱۱۵
مرض وصال میں کتنی نمازیں مسجد		حدیث : انسی کما تنسون	۱۱۵
میں پڑھیں؟	۹۱	ت : سلم النبی ﷺ فی الظهر	۱۱۷
ت : صلی فی السفینه قائما	۹۲	حضور ﷺ سے نماز میں کتنی بار سہو ہوا؟	۱۱۸
ت : تصلی قائما مالم یشق	۹۳	حدیث : وافقت ربی ثلاثا	۱۱۹
ریل وغیرہ میں نماز کا حکم	۹۶	حضرت عمر کے مس موافقات	۱۱۹
ہوائی جہاز پر نماز کا حکم	۹۷	حدیث : وقد امر ان یستقبل الکعبه	۱۲۴
حدیث : قوموا فلا صلی لکم	۹۸	حدیث : رای تحامه فی القبة	۱۲۶
مرد وعورت کی محاذات کا حکم	۹۸	حدیث : ایضاً	۱۲۸
ت : وصلی علی الفراش	۱۰۰	حدیث : ایضاً	۱۲۸
حدیث : کنت انام بین یدی رسول اللہ صلی		حدیث : ایضاً	۱۲۸
اللہ علیہ وسلم	۱۰۰	حدیث : البزاق فی المسجد خطیئة	۱۲۹
تشریحات	۱۰۰	حدیث : فلا یبصق امامه	۱۲۹
ت : کان القوم یسجدون علی العمامة		حدیث : انی لاراکم من وراء ظهری	۱۳۰
والقلنسوة	۱۰۱	حدیث : انی لاراکم من ورائکم	۱۳۰
حدیث : یصلی فی نعلیه	۱۰۲	حدیث : سابق بین الخیل	۱۳۱
حدیث : بال وتوضا ومسح علی خفیه	۱۰۳	حدیث : اتی بمال من البحرین	۱۳۲
حدیث : لایتم رکوعه ولا سجوده	۱۰۴	حدیث : ارسلک ابوطلحة	۱۳۵

مضامین	صفحات
حضرت عباس بن عبد المطلب	۱۳۵
حدیث : فتلا عنا فی المسجد	۱۳۶
حدیث : حضرت عتبان بن مالک رضی اللہ عنہ	۱۳۷
لعان	۱۳۸
مسجد میں قضا	۱۳۹
ت : يبدا برجله اليمنى	۱۴۰
ت : راى يصلى عند قبر الخ	۱۴۰
حدیث : بنوا على قبره مسجدا	۱۴۰
حضرت عتبان بن مالک رضی اللہ عنہ	۱۴۰
حضرت مالک بن ابو خیشن او الدخشن	۱۴۱
حدیث : فقدم النبى صلى الله تعالى عليه وسلم المدينه	۱۴۳
قبا میں قیام کی مدت	۱۴۳
دیہات میں جمعہ	۱۴۴
مسجد نبوی کی زمین کی قیمت	۱۴۵
مسجد اقدس کی تعمیر	۱۴۶
حدیث : الصلوة الى البعير	۱۴۸
حدیث : فلا تسئلونى عن شئى الا اخبرتكم	۱۴۹
حدیث : اجعلوا فى بيوتكم من صلوتكم	۱۵۱
ت : كره الصلوة فى خسف بابل	۱۵۱
حدیث : لا تدخلوا على هؤلاء المعذبين الا ان يكونوا باكين	۱۵۲/۱۵
ت : انا لاندخل كنائسكم	۱۵۲
ت : يصلى فى بيعه الخ	۱۵۳
حدیث : لعنه الله على اليهود الخ	۱۵۳
حدیث : يوم الوشاح من تعاجيب ربنا	۱۵۴
ت : كانوا فى الصفه	۱۵۵
ت : كان اصحاب الصفه الفقراء	۱۵۵
حدیث : قم يا اباتراب	۱۵۶
حدیث : حديث اصحاب الصفه	۱۵۷
ت : بدا بالمسجد فصلى فيه	۱۵۸
حدیث : صلى ركعتين	۱۵۸
حدیث : فليركع ركعتين	۱۵۹
ت : امر بناء المسجد	۱۵۹

مضامین	صفحات
حضرت ابو قتادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ	۱۵۹
حدیث : بناء مسجد النبوى	۱۶۰
حدیث : ويح عمار تقتله الخ	۱۶۱
حدیث : من بنى لله مسجدا	۱۶۳
حدیث : امسك بنصالها	۱۶۳
حدیث : فلياخذ بنصالها	۱۶۴
حدیث : اللهم ايده بروح القدس	۱۶۴
حدیث : والحبشه يلعبون	۱۶۵
حدیث : انما الولاء لمن اعتق	۱۶۶
حدیث : انه تقاضى ابن حدود	۱۶۸
حدیث : ان رجلا اسود كان يقم المسجد	۱۶۸
حدیث : تم حرم تجارة الخمر	۱۶۹
ت : محررا للمسجد يخدمه	۱۶۹
حدیث : ان عفريتا من الجن	۱۷۰
ت : يامر الغريم ان يحبس فى المسجد	۱۷۱
حدیث : ثمامہ بن آثال	۱۷۱
حدیث : طوفى من وراء الناس	۱۷۲
حدیث : معهما مثل المصباحين يضيئان	۱۷۳
حدیث : ان الله خير عبدا	۱۷۳
حدیث : سدوا عنى كل خوخه الا خوخه ابى بكر	۱۷۵
حدیث : لو رايت مساجد ابن عباس	۱۷۵
حدیث : ترفعان اصواتكما فى مسجد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم	۱۷۶
حدیث : صلوة الليل مثنى مثنى	۱۷۶
حدیث : راى رسول الله صلى الله عليه وسلم ستلقيا فى المسجد	۱۷۷
ت : كان عمر و عثمان يفعلان	۱۷۷
ت : صلى فى دار يغلق عليهم الباب	۱۷۷
حدیث : صلوة الجمع تزيد الخ	۱۷۸
حدیث : شبك اصابعه	۱۷۹
ت : اذا بقيت فى حثاله من الناس	۱۷۹

مضامین	صفحات
حدیث : ان المومن للمومن کالبنیان	۱۷۹
حدیث : حدیث ذی الیدین	۱۷۹
حدیث : یصلی فی تلك الا مکنه	۱۸۱
حدیث : ایضاً	۱۸۲
حدیث : یصلی الی غیرجدار	۱۸۸
حدیث : امر بالحربه فتوضع	۱۸۹
حدیث : بین المصلی والجدار الخ	۱۹۰
حدیث : کان جدار المسجد الخ	۱۹۰
ت : المصلون احق بالسواری	۱۹۰
ت : یصلی بین الاسطوانة	۱۹۰
حدیث : یصلی عند الاسطوانة الخ	۱۹۰
حدیث : یبتدرون السواری	۱۹۱
حدیث : کان اذا دخل الکعبه	۱۹۲
حدیث : اعتدلتمونا بالکلب	۱۹۳
ت : رد المار بین یدیه	۱۹۴
حدیث : اذا اراد ان یجتاز	۱۹۵
حدیث : لو یعلم المار بین یدی الخ	۱۹۶
ت : کره عثمان ان یستقبل الرجل	۱۹۷
ت : ان الرجل لا یقطع صلوة الرجل	۱۹۷
حدیث : اذا اراد ان یوترا یقظنی	۱۹۷
حدیث : کان یصلی وهو حامل امامه بنت زینب رضی الله تعالی عنها	۱۹۸
کتاب مواقیت الصلوة	۲۰۰
حدیث : ان جبرئیل علیه السلام نزل فصلی	۲۰۰
حدیث : کان یصلی العصر والشمس فی حجرتها	۲۰۱
ان عمر بن عبدالعزیز اخر الصلوة	۲۰۲
نزل فصلی	۲۰۲
اعلم ما تحدث	۲۰۳
اس حدیث کے راوی اس نماز میں شریک	

مضامین	صفحات
نہیں تھے	۲۰۴
عصر کا وقت	۲۰۴
اشکال وجواب	۲۰۴
دوسرا اشکال اور جواب	۲۰۵
حدیث : حدیث الحذیفه فی الفتنه	۲۰۵
حدیث : ان رجلا اصاب من امراة	۲۰۶
قبله تکفرها الصلوة	۲۰۶
حسنات صرف صغائر کیلئے کفارہ ہیں	۲۰۷
حدیث : حسب الاعمال الصلوة علی وقتها	۲۰۷
الوقت الاول من الصلوة رضوان الله موضوع ہے	۲۰۸
حدیث : لو ان نهرا بباب احدکم	۲۰۸
حدیث : اعتدلوا فی السجود	۲۰۹
حدیث : وهذه الصلوة قد ضیعت	۲۰۹
حدیث : اذا اشتد الحر فابردوا	۲۱۰
حدیث : فان شدة الحر من فیح جهنم	۲۱۰
حدیث : حتی راینا فی التلول	۲۱۱
ظہر کا وقت کب تک ہے اور مستحب کیا ہے؟	۲۱۱
نانوتوی صاحب پر تعقب	۲۱۲
حرمین طیبین میں کبھی بھی سایہ اصلی دو انگل سے زائد نہیں ہوتا بلکہ مدینہ طیبہ میں کبھی بالکل نہیں ہوتا اعلیٰ حضرت قدس سرہ کی تحقیق	۲۱۲
مولوی محمود الحسن اور کشمیری صاحبان پر تعقب	۲۱۳
کشمیری صاحب پر تعقب	۲۱۴
فصول کی تقسیم	۲۱۴
کشمیری صاحب پر دوسرا تعقب	۲۱۵
فاذن لها بنفسین	۲۱۵
ایک مشہور اعتراض کا تحقیقی جواب	۲۱۵
حدیث : فلا تسئلونی عن شئی الا اخبرتکم	۲۱۶

مضامین	صفحات
حدیث : يصلي الصبح واحدنا يعرف جليسه	۲۱۸
رجع والشمس حيه کا صحیح ترجمہ	۲۱۹
حدیث : صلي سبعا و ثمانيا	۲۲۰
حدیث : يصلي العصر والشمس في حجرتها	۲۲۱
شوافع کا استدلال اور جواب	۲۲۱
حجرۂ مبارکہ میں دھوپ کدھر سے آتی تھی	۲۲۲
حدیث : كنا نصلي العصر ثم يخرج الانسان	۲۲۴
ثم دخلنا على انس فوجدناه يصلي	
العصر	۲۲۴
حدیث : كنا نصلي العصر ثم يذهب الذاهب	
الى قباء والشمس مرتفعه	۲۲۴
حدیث : كان رسول الله ﷺ يصلي العصر	
والشمس مرتفعه	۲۲۴
احادیث ولغایت کی توجیہ	۲۲۵
عوالی کا مسجد اقدس سے فاصلہ	۲۲۶
کشمیری صاحب پر تعقب	۲۲۶
احناف کے یہاں عصر میں تاخیر مستحب ہے	۲۲۷
حدیث : الذى تفوته العصر فكانما وتر اهله	۲۲۸
حدیث : في يوم غيم بكروا بالعصر	۲۲۸
حدیث : انكم سترون ربكم	۲۲۹
رویت باری عزوجل کی بحث	۲۲۹
حدیث : يتعاقبون فيكم ملائكه	۲۳۲
سوال لاعلمی کی دلیل نہیں	۲۳۴
کشمیری صاحب پر تعقب	۲۳۴
حدیث : اذا ادرك احدكم سجدة	۲۳۵
اذا ادرك سجدة من صلوة الصبح	
کی بحث	۲۳۵
حدیث : انما بقاؤكم فيما سلف	۲۳۷
حدیث : مثل المسلمين واليهود والنصارى	۲۳۸
توریت اور انجیل عجمی کلمے ہیں	۲۳۹
قیراط کی تحقیق	۲۳۹
اس امت کا زمانہ ایک ہزار سال سے زائد ہے	۲۴۰

مضامین	صفحات
باب سے مطابقت	۲۴۱
ت : يجمع المريض بين المغرب والعشاء	۲۴۲
کشمیری صاحب پر تعقب	۲۴۲
حدیث : كنا نصلي المغرب فينصرف	۲۴۳
حدیث : يصلي الظهر بالهاجرة	۲۴۳
نماز فجر میں اسفار مستحب ہے	۲۴۴
حدیث : كنا نصلي المغرب اذا توارت	۲۴۵
حدیث : لا يغلبنكم الاعراب	۲۴۵
کشمیری صاحب کا خبط	۲۴۶
حدیث : صلي لنا صلوه العشاء وهي التي	
يدعو الناس العتمه ليس احد من	
الناس يصلي هذه الساعه غيركم	۲۴۸
حدیث : اعتم بالعشاء حتى ناداه عمر	۲۴۹
حدیث : شغل عنها فاخرها حتى رقدنا	۲۵۰
شفق کی تحقیق	۲۵۲
وآخر وقت المغرب اذا اسود الافق	۲۵۳
کشمیری صاحب کا خبط	۲۵۳
نماز مغرب کے وقت پر قیاس سے استدلال	۲۵۳
حضور اقدس ﷺ شارع ہیں	۲۵۵
عشاء کا آخری وقت	۲۵۵
ت : كان يستحب تاخيرها	۲۵۶
حدیث : اخر صلوة العشاء الى نصف الليل	۲۵۶
حدیث : من صلي ابردين دخل الجنه	۲۵۷
حدیث : بين السحور والصلوة قدر خمسين آيه	۲۵۷
حدیث : كنت اتسحر ثم تكون سرعه بي	۲۵۹
اسفار کے استحباب پر ایک استدلال	۲۵۹
حدیث : من ادرك ركعه من الصلوه	۲۶۰
حدیث : نهي عن الصلوه بعد الصبح حتى	
ترتفع الشمس	۲۶۰
حدیث : لا تحروا بصلاتكم طلوع الشمس	۲۶۱
حدیث : لا صلوة بعد الصبح حتى ترتفع	
الشمس	۲۶۲

مضامین	صفحات
حدیث : لقد نهى عن الركعتين بعد العصر	۲۶۲
حدیث : لا تحروا طلوع الشمس ولا غروبها	۲۶۲
زوال کے وقت نماز مکروہ ہے اُس کی دلیل	۲۶۳
زوال سے کیا مراد ہے؟	۲۶۴
یوم جمعہ وقت زوال نماز کا استثناء	۲۶۴
ت : اصلي بعد العصر ركعتين	۲۶۵
مکہ معظمہ میں استثناء کا جواب	۲۶۵
باب سے مطابقت	۲۶۶
حدیث : ما تركهما حتى لقى الله	۲۶۷
حدیث : ما ترك سجدتين بعدالعصر	۲۶۷
حدیث : ركعتان لم يكن يدعهما	۲۶۷
حدیث : ماكان ياتيني بعدالعصر الاصلى	۲۶۸
عصر کے بعد نماز نفل خصائص میں سے ہے	۲۶۸
نوافل کی قضا بھی خصائص میں سے ہے	۲۶۹
علامہ عسقلانی پر تطفل	۲۶۹
کشمیری صاحب کا رد	۲۷۰
کشمیری صاحب کا تہور	۲۷۰
تین کے علاوہ بقیہ اوقات مکروہہ میں فرائض واجبات کی تخصیص کی وجہ	۲۷۱
حدیث : عن ابى قتادة واسند بلال ظهره فغلبته عيناه	۲۷۲
کشمیری صاحب پر تعقب	۲۷۲
حدیث : ما كدت اصلى العصر	۲۷۴
کاد کی نفی اثبات کے لیے ہے یا نفی کیلئے	۲۷۴
غزوۂ خندق میں کتنی نمازیں قضا ہوئیں	۲۷۵
ت : من ترك صلوة واحدة عشرين سنه	۲۷۷
حدیث : من نسى صلوة فليصل	۲۷۷
انوار الباری کا رد	۲۷۸
ت : سمعته يقول بعد	۲۷۹
حدیث : ان اصحاب الصفه	۲۸۰
مولانا عبدالحئی لکھنوی پر تعقب	۲۸۰
اصحاب صفہ	۲۸۲

مضامین	صفحات
حضرت ام رومان رضی اللہ تعالیٰ عنہا	۲۸۳
کتاب الاذان	۲۸۶
حدیث : ذكروا النار والناقوس	۲۸۶
حدیث : فيتحينون الصلوة ليس ينادى لها	۲۸۶
اذان کیسے مشروع ہوئی؟	۲۸۷
تنقیحات	۲۸۸
کشمیری صاحب کی نکتہ آفرینی	۲۸۹
ان يوتر الاقامه	۲۸۹
ترجیع کی بحث	۲۹۱
حضور اقدس ﷺ نے اذان کہی ہے؟	۲۹۲
حدیث : اذا نودى للصلوة ادبر الشيطان	۲۹۳
حتى اذا ثوب	۲۹۴
حضرت امام اعظم کی ایک نفیس حکایت	۲۹۴
اذان نماز کے ساتھ خاص نہیں	۲۹۴
دیوبندی اکابر کی شہادت	۲۹۵
اذان قبر کا اثبات	۲۹۶
ت : اذن اذا ناسمحا	۲۹۶
حدیث : اذا كنت فى غنمك فاذنت	۲۹۷
حدیث : لم يكن يغير بنا حتى يصبح	۲۹۸
حدیث : اذ سمعتم النداء فقولوا	۲۹۹ 300
حدیث : سمع معاويه فقال لمثله	۲۹۹
حدیث : لما قال حى على الصلوة	۲۹۹
حدیث : من قال حين يسمع النداء	۳۰۰
کشمیری صاحب پر تعقب	۳۰۰
کشمیری صاحب کا رد	۳۰۲
دعا بعد اذان میں ہاتھ اٹھانا مشروع ہے	۳۰۲
ت : اختلفوا فى الاذان فاقرع سعد	۳۰۳
قادسیہ کب فتح ہوا؟	۳۰۳
حدیث : لو يعلم الناس ما فى النداء والصف الاول	۳۰۴
فضائل صف اول	۳۰۵

مضامین	صفحات	مضامین	صفحات
ت : وتکلم سلیمان فی اذانه	۳۰۶	حدیث : ان آمر بحطب لیحطب	۳۲۰
ت : لا باس ان یضحك	۳۰۶	ت : اذا فاتته الجماعة ذهب الی مسجد	
حدیث : الصلوة فی الرحال	۳۰۶	آخر	۳۲۱
اثناء اذان میں کلام	۳۰۷	ت : صلی انس بالجماعة فی مسجد	
حدیث : ان بلالا لا یوذن بلیل	۳۰۸	صلی فیه	۳۲۱
حدیث : کان اذا اعتکف الموذن صلی		حدیث : صلوة الجماعه تفضل صلوة الفذ	
رکعتین	۳۰۹	بسبع وعشرین درجه	۳۲۱
حدیث : یصلی رکعتین بین النداء والاقامه	۳۰۹	جماعت ثانیہ کا حکم	۳۲۱
حدیث : لا یمنعن احدکم اذان بلال	۳۱۰	حدیث : صلوة الجماعه تفضل صلوة الفذ	
حدیث : بین کل اذانین صلوة	۳۱۱	بخمس وعشرین درجه	۳۲۲
حدیث : اذا سکت الموذن بالاول من		حدیث : الا انهم یصلون جمیعا	۳۲۲
صلوة الفجر قام فرکع	۳۱۲	حدیث : اعظم الناس اجرا ابعدهم فابعدهم	
حدیث : ولیومکم اکبرکم	۳۱۳	ممشی	۳۲۳
حدیث : اذا خرجتما فاذنا	۳۱۴	حدیث : الشهداء خمسه	۳۲۳
حدیث : صلوا فی رحالکم	۳۱۴	حدیث : ان بنی سلمه ارادوا ان یتحولوا عن	
ت : جعل اصبعیه فی اذنیه	۳۱۵	منازلهم	۳۲۵
ت : لا یجعل اصبعیه فی اذنیه	۳۱۵	حدیث : اثقل الصلوة علی المنافقین	۳۲۶
ت : لا باس ان یوذن علی غیر وضوء	۳۱۵	حدیث : سبعة یظلهم الله	۳۲۶
ت : الوضوء حق وسنة	۳۱۶	حدیث : من غدا اوراح	۳۲۹
ت : یذکر الله علی کل احیانه	۳۱۶	حدیث : آلصبح اربعا	۳۲۹
حدیث : انه رای بلالا یوذن	۳۱۶	فجر کی اقامت کے بعد سنت	۳۳۰
ت : کره ان یقول فاتتنا الصلوة	۳۱۶	سند میں تسامح اور ضروری تصحیح	۳۳۲
حدیث : اذا اتیتم الصلوة فعلیکم السکینه		حدیث : لما مرض النبی ﷺ	۳۳۴
والوقاء	۳۱۷	مرض وصال کی ابتداء	۳۳۵
حدیث : فامشوا الی الصلوة وعلیکم		انکن صواحب یوسف	۳۳۶
السکینه والوقاء	۳۱۷	حدیث : انی لا استطیع الصلوة معك	۳۳۷
حدیث : امام کے سلام کے بعد مسبوق کی نماز		ت : من فقه المرء اقباله علی حاجته	۳۳۷
ابتدائی ہے یا انتہائی	۳۱۷	حدیث : اذا وضعت العشاء	۳۳۸
حدیث : فلا تقوموا حتی ترونی	۳۱۸	حدیث : اذا قدم العشاء فابدء وا	۳۳۸
حدیث : اقیمت الصلوة فما قام الی الصلوة		حدیث : اذا وضع عشاء احدکم	۳۳۸
حتی نام القوم	۳۱۹	ت : اذا کان احدکم علی الطعام	۳۳۹
ت : ان منعته امه عن العشاء لم یطعها	۳۲۰	حدیث : یکون فی مهنة اهله	۳۳۹

330

مضامین	صفحات
حدیث : مرض النبی صلی اللہ علیہ وسلم فاشتد مرضہ	۳۳۹
حدیث : مروا ابابکر یصلی بالناس	۳۴۰
حضرت صدیق اکبر کی امامت اور خلافت	۳۴۰
حدیث : فکشف النبی ﷺ ستر الحجرة	۳۴۲
حدیث : فلما وضح وجہ النبی ﷺ ما نظرنا منظرا کان اعجب الینا	۳۴۳
حدیث : ان ابابکر رجل رقیق اذا قرء غلبہ البکا	۳۴۵
حدیث : فخرج فاذا ابوبکر یوم الناس فلما راہ	۳۴۶
حدیث : ذھب الی بنی عمرو بن عوف	۳۴۷
لیصلح انما التصفیق للنساء	۳۴۸
ت : اذا رفع قبل الامام یعود	۳۴۹
ت : من یرکع مع الامام ولا یقدر علی السجود	۳۵۰
حدیث : واذا صلی جالسا فصلوا جلوسا	۳۵۱
حدیث : اذا قال سمع اللہ لم یحن منا احد	۳۵۲
حدیث : امایخشی احدکم اذارفع راسہ قبل الامام ان یجعل اللہ راسہ راس حمار	۳۵۳
ت : یومھما عبدھا ذکوان من المصحف	۳۵۴
ت : یوم القوم اقرء ھم	۳۵۵
حدیث : یومھم سالم وکان اکثرھم قرآنا	۳۵۶
حدیث : اسمعوا واطیعوا وان استعمل حبشی	۳۵۷
حدیث : یصلون لکم فان اصابوا فلکم	۳۵۷
ت : وصل وعلیہ بدعۃ	۳۵۸
بد مذہب کے پیچھے نماز پڑھنے کا حکم	۳۵۸
حدیث : انك امام عامه ونزل بك ماتری	۳۵۹
امام فتنہ	۳۶۰
فاسق معلن کی امامت	۳۶۰
ت : لا نری ان یصلی خلف المخنث	۳۶۱
حدیث : فتان فتان فتان	۳۶۱
متنفل کے پیچھے مفترض کی نماز	۳۶۳
کشمیری صاحب پر تعقب	۳۶۳
حدیث : انی لاتاخر عن صلوة الغداة من اجل فلان	۳۶۴
حدیث : اذا صلی احدکم للناس فلیخفف	۳۶۵
ت : طولت بنا یابنی	۳۶۵
حدیث : یوجز الصلوة ویکملھا	۳۶۶
حدیث : فاتجوز فی صلواتی کراھیہ ان اشق	۳۶۶
حدیث : ما صلیت وراء امام قط اخف صلوة من النبی صلی اللہ علیہ وسلم	۳۶۷
ت : اتموا بی ولیاتم بکم	۳۶۸
فائدہ باب	۳۶۸
ت : سمعت نشیج عمرو انا فی آخر الصفوف	۳۶۹
حدیث : قال فی مرضہ مروا ابابکر یصلی بالناس	۳۷۰
حدیث : لتسون صفوفکم	۳۷۱
حدیث : اقیموا صفوفکم وتراسوا	۳۷۱
حدیث : انما جعل الامام لیوتم بہ	۳۷۲
حدیث : سووا صفوفکم	۳۷۳
حدیث : ما انکرت شیئا الا انکم لا یقیمون الصفوف	۳۷۳
ایک تطبیق	۳۷۴
ت : یلزق کعبہ بکعب صاحبہ	۳۷۵
حدیث : یلزق منکبہ بمنکب صاحبہ	۳۷۵
کعبہ بکعب صاحبہ	۳۷۶
ت : ان تصلی وبینک وبینہ نھر	۳۷۷
ت : یاتم وان کان بینھما طریق	۳۷۷
حدیث : انی خشیت علیکم صلوة اللیل	۳۷۸
حدیث : کان لہ حصیر یحتجرہ باللیل	۳۷۸
حدیث : اتخذ حجرة من حصیر فی رمضان	۳۷۹
یہ نماز کون سی تھی؟	۳۷۹

مضامین	صفحات	مضامین	صفحات
حدیث : اذا قام فی الصلوٰۃ رفع یدیہ۔		السماء	۴۰۲
حذو منکبیہ	۳۸۱	حدیث : الالتفات فی الصلوٰۃ اختلاف	
کشمیری صاحب پر تعقب	۳۸۱	الشیطان	۴۰۲
تحریمہ کے وقت کہاں تک ہاتھ اٹھائے	۳۸۱	حدیث : اشتکی اھل الکوفہ سعد الی عمر	۴۰۳
حدیث : اذا صلی کبرو رفع یدیہ	۳۸۲	کوفہ	۴۰۴
حدیث : اذا دخل فی الصلوٰۃ کبر ورفع یدیہ	۳۸۲	حضرت سعد ابی بن وقاص رضی اللہ عنہ	۴۰۴
احناف کے دلائل	۳۸۲	کشمیری صاحب پر تعقب	۴۰۵
تطبیق	۳۸۳	حدیث : لاصلوٰۃ لمن لم یقرء بفاتحہ الکتاب	۴۰۷
رفع یدین	۳۸۳	قراءت خلف امام	۴۰۸
ہمارے دلائل	۳۸۴	ہمارے دلائل	۴۰۹
تنقیح و تمحیص	۳۸۵	حدیث : قراءۃ الامام لہ قراءۃ کی تصحیح	۴۱۰
شبہات وجوابات	۳۸۶	تطبیق	۴۱۱
حدیث براء	۳۸۸	شبہات وجوابات	۴۱۱
حدیث ابن عباس	۳۸۹	جمہور صحابہ کا مسلک	۴۱۳
حدیث جابر بن سمرہ	۳۹۰	کشمیری صاحب پر تعقب	۴۱۴
دعویٰ نسخ پر شبہہ وجواب	۳۹۱	گنگوہی صاحب پر تعقب	۴۱۵
خلاصہ ابحاث	۳۹۲	حدیث : ارجع فصل فانک لم تصل	۴۱۶
خاص نکتہ	۳۹۲	حدیث : یقرء فی الرکعتین الاولیین من	
لطیفہ	۳۹۲	صلوٰۃ الظھر	۴۱۸
رفع یدین نہ کرنے والے صحابہ	۳۹۳	حدیث : سمعتہ وھو یقرء والمرسلت عرفا	۴۱۹
حدیث : ان یضع الرجل الید الیمنی علی		حدیث : یقرء فی المغرب بطولی الطولیین	۴۲۰
ذراعہ الیسری	۳۹۴	حدیث : قرء فی المغرب بالطور	۴۲۱
ہاتھ کہاں باندھے؟	۳۹۴	حدیث : فقرء اذا السماء انشقت فسجد	۴۲۲
ہماری دلیل	۳۹۵	حدیث : فقرء فی العشاء بالتین والزیتون	۴۲۳
حدیث : اقیموا الرکوع والسجود	۳۹۶	حدیث : فی کل صلوٰۃ یقرء	۴۲۴
حدیث : کانوا یفتحون الصلوٰۃ بالحمدللہ		حدیث : حدیث الجن	۴۲۵
رب العالمین	۳۹۶	شیاطین	۴۲۶
حدیث : یسکت بین التکبیر وبین القراءۃ	۳۹۸	ازالۂ شبہات	۴۲۷
حدیث : صلی صلوٰۃ الکسوف	۳۹۹	حدیث : قرء فی ما امر وسکت فی ما امر	۴۲۹
حدیث : یقرء فی الظھر والعصر	۴۰۰	ت : قرء النبی صلی اللہ علیہ وسلم	
حدیث : وقد رایت الان الجنۃ والنار	۴۰۱	المومنون فی الصبح	۴۲۹
حدیث : ما بال اقوام یرفعون ابصارھم الی		ت : وقرء عمر فی الرکعۃ الاولی بماۃ	

مضامین	صفحات
وعشرین آیه	۴۳۰
ت : وقرء الاحنف بالکهف فی الاولی اذا جاء ذکر موسی	۴۳۰
ت : وقرء ابن مسعود باربعین آیة	۴۳۱
ت : فی من یقرء سورة واحدة فی رکعتین	۴۳۱
ت : قراء ة قل هوالله احد فی کل رکعه	۴۳۳
حدیث : فقال هذا کهذالشعر	۴۳۴
ت : آمین دعاء	۴۳۵
ت : لا تفتینی بآمین	۴۳۶
ت : کان ابن عمر لا یدعه	۴۳۶
حدیث : اذا امن الامام فامنوا	۴۳۶
حدیث : اذا قال احدکم آمین	۴۳۷
آمین بالجہر کی بحث	۴۳۷
آمین بالسر کے دلائل	۴۳۸
حدیث : اذا قال الامام غیر المغضوب علیهم ولا الضالین فقولوا آمین	۴۳۹
شبہات وجوابات	۴۳۹
تنقیح	۴۴۱
حدیث : فرکع قبل ان یصلی الی الصف	۴۴۲
حدیث : ذکرنا هذا الرجل صلوة رسول الله صلی الله علیه وسلم	۴۴۳
حدیث : فیکبر کلما خفض ورفع	۴۴۴
حدیث : یکبر فی کل خفض ورفع	۴۴۵
حدیث : یکبر حین یقوم ثم یکبر حین یرکع	۴۴۵
حدیث : فطبقت بین کفی	۴۴۶
حدیث : کان رکوع النبی صلی الله علیه وسلم وسجوده' الخ	۴۴۷
حدیث : یقول فی رکوعه وسجوده سبحانك اللهم' الخ	۴۴۸
حدیث : اذاقال سمع الله لمن حمده قال' الخ	۴۴۹
حدیث : اذا قال الامام سمع الله لمن حمده فقولوا' الخ	۴۴۹
حدیث : یقنت فی الرکعه الآخرة من صلاة الظهر' الخ	۴۵۰
حدیث : کان القنوت فی الفجر والمغرب	۴۵۱
حدیث : فلما رفع راسه من الرکعه قال سمع الله لمن حمده' الخ	۴۵۲
ت : کان ابن عمر یصنع یدیه قبل رکبتیه	۴۵۳
حدیث : کان یکبر فی کل صلوة	۴۵۳
ولید بن ولید	۴۵۴
سلمہ بن ہشام	۴۵۴
عیاش بن ربیعه	۴۵۵
اہل المشرق	۴۵۵
ایک تنقیح	۴۵۶
حدیث : فیقول من کان یعبد شیئا فلیتبعه	۴۵۷
منافقوها	۴۶۰
فیاتیهم	۴۶۱
اشکال اور جواب	۴۶۲
حدیث : ان یسجد علی سبعه اعضاء	۴۶۳
حدیث : حدثنی ما سمعت فی لیله القدر	۴۶۴
حدیث : الا انبئکم صلوة رسول الله ﷺ	۴۶۶
حدیث : لو الوان اصلی بکم کما رایت النبی صلی الله علیه وسلم	۴۶۸
حدیث : اعتدلوا فی السجود	۴۶۹
ت : یکبر فی نهضته	۴۶۹
حدیث : فجهر بالتکبیر حین رفع راسه من السجود	۴۷۰
ت : تجلس فی صلوتها جلسة الرجل	۴۷۱
ام الدرداء دو ہیں	۴۷۱
حدیث : یتربع فی الصلوة اذا جلس ففعلته	۴۷۲
حدیث : رایته اذا کبر جعل یدیه حذو منکبیه	۴۷۳
کل فقار مکانه کی توجیہ	۴۷۵
حدیث : فقام فی الرکعتین الاولیین لم یجلس	۴۷۵
حدیث : ان الله هو السلام	۴۷۶

مضامین	صفحات
ایک نکتہ	۴۷۸
حضور اقدس ﷺ حاضر ناظر ہیں	۴۷۹
الفاظ تشہد	۴۸۱
حدیث : کان یدعوا فی الصلوۃ	۴۸۲
ایک شبہ اور ازالہ	۴۸۳
ایک شبہ کا ازالہ	۴۸۴
حدیث : علمنی دعاء ادعوبه فی صلوتی	۴۸۵
مسیح اور مسیح	۴۸۵
حدیث : اذا سلم قام النساء	۴۸۶
فراسیہ یا قرشیہ	۴۸۷
ت : یستحب اذا سلم الامام ان یسلم من خلفه	۴۸۸
سلام فرض نہیں واجب ہے	۴۸۸
تحلیلها التسلیم	۴۸۸
حدیث : ان رفع الصوت بالذکر	۴۸۹
حین ینصرف الناس من المکتوبه	۴۸۹
حدیث : کنت اعرف انقضاء ـــــــ ـــــــ صلی الله علیه وسلم بالتکبیر	۴۸۹
علم و معرفت کا فرق	۴۸۹
ت : کان ابو معبد اصدق موالی بن عباس	۴۹۰
حدیث : ذهب اهل الدثور	۴۹۰
فقیر صابر افضل ہے یا غنی شاکر	۴۹۱
حدیث : کان یقول فی دبر کل	۴۹۲
صلوۃ مکتوبه لا اله الا الله وحده ولا ینفع ذالجد منك الجد	۴۹۳
حدیث : اذا صلی اقبل علینا بوجهه	۴۹۴
حدیث : کافر بی ومومن بالکوکب	۴۹۴
کفر ثابت و کفر زائل	۴۹۶
حدیث : یصلی فی مکانه الذی صلی فیه الفریضه	۴۹۷
ت : وفعله القاسم	۴۹۷
ت : لا یتطوع الامام فی مکانه	۴۹۷
جہاں فرائض پڑھے وہاں نفل نہ پڑھے	۴۹۷
حدیث : فقام مسرعا الی بعض حجر نساءه	۴۹۸
ت : ینفتل عن یمینه وعن یساره	۴۹۹
حدیث : لا یجعل احدکم الشیطان شیئا من صلوته	۴۹۹
ہر فرض نماز کے بعد رخ موڑے	۴۹۹
حدیث : من اکل الثوم فلا یغشانا	۵۰۱
حدیث : من اکل من الثوم فلایقربن مسجدنا	۵۰۱
حدیث : من اکل ثوما او بصلا فلیعتزلنا	۵۰۲
حدیث : من اکل من هذه الشجرة فلا یقربنا	۵۰۴
حدیث : مر علی قبر منبوذ فامهم	۵۰۴
مطابقت و توضیح	۵۰۵
حدیث : الغسل یوم الجمعه واجب	۵۰۶
حدیث : اتی العلم الذی عند دار کثیر بن الصلت	۵۰۷
حدیث : اذا استاذنکم نساءکم باللیل الی المساجد	۵۰۸
حدیث : ما احدث النساء لمنعهن المسجد	۵۰۸
حدیث : اذا استاذنت امراة فلا یمنعها	۵۰۸
عورتوں کے لیے مسجد کی حاضری	۵۰۹
کتاب الجمعہ	۵۱۰
حدیث : نحن الاخرون السابقون	۵۱۰
جمعہ فرض ہے	۵۱۰
حدیث : اذاجاء کم احدکم الجمعه فلیغتسل	۵۱۲
حدیث : قال والوضوء ایضا	۵۱۳
حدیث : الغسل یوم الجمعه واجب علی کل محتلم	۵۱۵
جمعہ کے دن مسواک کرنے، خوشبو لگانے کا حکم	۵۱۵
حدیث : من اغتسل یوم الجمعه غسل الجنابه ثم راح	۵۱۶

مضامین	صفحات	مضامین	صفحات
جمعہ کے دن فرشتے مسجد کے دروازوں		حدیث : کان یصلی الجمعه حین تمیل	
پر کھڑے رہتے ہیں	۵۱۶	الشمس	۵۳۶
غسل الجنابة	۵۱۷	حدیث : کنانبکر بالجمعه ونقیل بعدالجمعه	۵۳۶
ثم راح	۵۱۷	حدیث : اذا اشتد البرد بکر بالصلوٰة' الخ	۵۳۷
حدیث : ان عمر بینما هو یخطب یوم		ت : یحرم البیع حینئذ	۵۳۸
الجمعه' الخ	۵۱۸	ت : تحرم الصناعات کلها	۵۳۸
حدیث : لا یغتسل یوم الجمعه ویتطهر ما		ت : اذا اذن یوم الجمعه وهو مسافر	۵۳۹
استطاع' الخ	۵۱۹	حدیث : من اغبرت قدماه فی سبیل الله' الخ	۵۴۰
حدیث : اما الغسل فنعم واما الطیب فلا ادری	۵۲۰	حدیث : ان یقیم الرجل اخاه' الخ	۵۴۰
حدیث : ایضاً	۵۲۰	حدیث : کان النداء یوم الجمعه اوله' الخ	۵۴۱
حدیث : ان عمر رای حله سیراء' الخ	۵۲۱	اذان خطبہ مسجد کے باہر ہونا مسنون ہے	۵۴۱
حدیث : لو لا ان اشق علی امتی لامرتهم		نیموی صاحب کارد	۵۴۲
بالسواك' الخ	۵۲۲	کشمیری صاحب پر تعقب	۵۴۳
حدیث : اکثرت علیکم فی السواك	۵۲۳	ہدایہ کی عبارت کی توجیہ	۵۴۴
حدیث : دخل عبدالرحمن ومعه سواك' الخ	۵۲۴	ابن اسحاق کی توثیق	۵۴۴
حدیث : یقرء فی الفجر یوم الجمعه الم تنزیل	۵۲۵	فتنہ کس نے برپا کیا؟	۵۴۵
حدیث : اول جمعه بجو اثی من البحرین	۵۲۶	خلفاء راشدین اور تشریع	۵۴۶
جہاز میں جمعہ صحیح ہے یا نہیں	۵۲۶	علامہ ابن حجر پر تطفل	۵۴۶
ہماری دلیل	۵۲۷	حدیث : اذن المؤذن فقال الله اکبر' الخ	۵۴۷
مصر جامع	۵۲۷	حدیث : کان جذع یقوم علیه النبی صلی	
مصر کی جو تعریف علماء نے کی ہے حد نہیں	۵۲۸	الله علیه وسلم	۵۴۸
حدیث : کتب رزیق الی ابن شهاب' الخ	۵۲۹	حدیث : کان یخطب قائما ثم یقعد ثم یقوم	۵۴۹
ت : انما الغسل علی من یجب علیه		ت : واستقبل الامام	۵۴۹
الجمعه	۵۳۱	حدیث : جلس علی المنبر وجلسنا حوله	۵۵۰
فائدہ باب	۵۳۱	حدیث : اتی بمال فقسمه' الخ	۵۵۰
حدیث : حق علی کل مسلم ان یغتسل' الخ	۵۳۲	عتبوا	۵۵۲
حدیث : ائذنوا النساء باللیل الی المساجد	۵۳۲	حدیث : صعد المنبر وکان آخر مجلس' الخ	۵۵۳
حدیث : لا تمنعوا اماء الله مساجد الله	۵۳۲	حدیث : یخطب خطبتین یقعد بینهما	۵۵۳
ت : اذا کنت فی قریه جامعه فنودی' الخ	۵۳۳	حدیث : جاء رجل والنبی صلی الله علیه	
ت : وکان انس فی قصره احیانا یجمع' الخ	۵۳۴	وسلم یخطب' الخ	۵۵۳
حدیث : کان الناس ینتابون الجمعه	۵۳۵	خطبے کی حالت میں نماز ممنوع ہے	۵۵۳
حدیث : کان الناس مهنته انفسهم	۵۳۶	شوافع کے استدلال کا جواب	۵۵۵

مضامین	صفحات
حدیث : اصابت الناس سنه ٰالخ	۵۵۶
رفع یدیه	۵۵۷
حدیث : اذا قلت انصت والامام یخطب فقد لغوت	۵۵۸
حدیث : فیه ساعه	۵۵۹
فیض الباری پر تعقب	۵۶۰
وهو قائم یصلی	۵۶۰
حدیث : نحن نصلی اذا قبلت عیر	۵۶۱
ساعه	۵۶۱
حدیث : کان یصلی قبل الظهر رکعتین	۵۶۳
حدیث : کانت فینا امراة تجعل علی اربعاء	۵۶۴
حدیث : ماکنا نقیل ولانتغدی الابعد الجمعه	۵۶۴
ابواب صلوٰة الخوف	۵۶۶
حدیث : غزوت قبل نجد ٰالخ	۵۶۶
حدیث : اذا اختلطوا قیاما ٰالخ	۵۶۷
حدیث : وقام الناس معه فکبروا	۵۶۸
ت : ان کان تهیا الفتح ولم یقدروا ٰالخ	۵۷۰
ت : حضرت مناہضة حصن تستر	۵۷۰
ت : ذکرت للاوزاعی صلوة شرجیل ٰالخ	۵۷۲
حدیث : لایصلین احدالعصرالافی بنی قریظه	۵۷۳
کتاب العیدین	
حدیث : عندی جاریتان تغنیان ٰالخ	۵۷۵
حدیث : لایغدوایوم الفطرحتی یاکل تمرات	۵۷۷
حدیث : من ذبح قبل الصلوة فلیعد	۵۷۸
حدیث : من نسك قبل الصلوة فلا نسك له	۵۷۸
حدیث : یخرج یوم الفطر والاضحی الی المصلی	۵۸۰
حدیث : کان یصلی فی الاضحی والفطر ثم یخطب	۵۸۲
عیدین کیلئے الصلوة جامعہ کہنے کی اجازت ہے	۵۸۳
یزید نے کعبے میں آگ لگوائی	۵۸۴

مضامین	صفحات
نماز عید کہاں پڑھیں ؟	۵۸۴
حدیث : فکلهم کانوا یصلون قبل الخطبه	۵۸۵
حدیث : ایضاً	۵۸۵
حدیث : صلی یوم الفطر رکعتین لم یصل قبلها ولا بعدها	۵۸۵
ت : ان تحمل السلاح یوم العید	۵۸۶
حدیث : کنت مع ابن عمر حین اصابه سنان الرمح	۵۸۶
حدیث : دخل الحجاج علی ابن عمر	۵۸۷
ت : ان کنا فرغنا فی هذه الساعه	۵۸۸
ت : واذکروا الله فی ایام معلومات ایام العشر	۵۸۸
ت : یخرجان فی السوق فی الایام العشر یکبران	۵۸۸
ت : وکبر خلف النافله	۵۸۹
حدیث : ما العمل فی ایام افضل منها فی هذه	۵۸۹
ت : یکبر فی قبه بمنی	۵۹۰
ت : یکبر بمنی تلك الایام	۵۹۰
ت : تکبر یوم النحر	۵۹۰
ت : وکان النساء یکبرن	۵۹۰
حدیث : کان یلبی الملبی لا ینکر علیه	۵۹۰
حدیث : خرج النبی صلی الله علیه وسلم کانی انظر الیه ٰالخ	۵۹۲
نماز عیدین کے بعد دعا ہے	۵۹۲
حدیث : صلی النبی صلی الله علیه وسلم یوم النحر ثم خطب ثم ذبح	۵۹۳
حدیث : اذا کان یوم عید خالف الطریق	۵۹۴
ت : هذا عیدنا اهل الاسلام	۵۹۴
ت : وامرانس مولاه بالزاویه مجمع اهله و بنیه	۵۹۵
ت : اهل السواد یجتمعون فی العید	۵۹۵
ت : اذا فاته العید صلی رکعتین	۵۹۶

مضامین	صفحات
ت : کرہ الصلوۃ قبل العید	۵۹۶
ابواب الوتر	
ت : کان یسلم بین الرکعہ والرکعتین	
فی الوتر	۵۹۷
وتر ایک رکعت ہے یا تین اور ہمارے دلائل	۵۹۷
ت : یوترون بثلاث	۵۹۸
حدیث : کان یصلی احد عشر رکعہ	۵۹۹
حدیث : یصلی من اللیل مثنی مثنی	۶۰۰
وتر کا وقت	۶۰۰
حدیث : کل اللیل اوتر	۶۰۱
حدیث : اجعلوا آخر صلوٰتکم باللیل وترا	۶۰۱
حدیث : کان یوتر علی البعیر	۶۰۲
حدیث : یصلی فی السفر علی راحلته	۶۰۳
حدیث : قنت فی الصبح بعد الرکوع	۶۰۳
حدیث : کان القنوت قبل الرکوع	۶۰۳
سریہ بیر معونہ	۶۰۳
حدیث : قنت شهرا	۶۰۵
ابواب الاستسقاء	۶۰۵
حدیث : غفار غفر الله لها	۶۰۵
حدیث : اللهم سبعا کسبع یوسف	۶۰۶
آیت الروم	۶۰۸
حدیث : یتمثل بشعر ابی طالب	۶۰۹
ت : ربما ذکرت قول الشاعر	۶۰۹
قصیدہ ابو طالب	۶۱۰
حضرت عبدالمطلب نے حضور کے	
توسل سے قحط دور ہونے کی دعا کی	۶۱۱
حدیث : استسقی بالعباس	۶۱۲
منکرین توسل کا رد	۶۱۳
بعد وصال حضور سے توسل	۶۱۴
ت : فدعا رسول الله ﷺ	۶۱۴
حدیث : فاستسقی ثم صلی رکعتین	۶۱۵
حدیث : خرج یستسقی فحول الی الناس ظهره	۶۱۷
تحویل رداء	۶۱۷
یہ نماز کس سن میں ہوئی؟	۶۱۷
حدیث : لا یرفع یدیه فی شیئ من دعائه	۶۱۸
ت : کصیب المطر	۶۱۹
حدیث : کان اذا رای المطر قال الخ	۶۱۹
حدیث : کانت الریح الشدیدة اذا هبت	۶۱۹
حدیث : نصرت بالصبا	۶۲۰
وهلکت عاد	۶۲۱
حدیث : مفتاح الغیب خمس	۶۲۲
افادہ جلیلہ	۶۲۲
ابواب الکسوف	۶۲۳
حدیث : فانکسفت الشمس الخ	۶۲۴
ایک شبہ اور ازالہ	۶۲۵
نماز کسوف	۶۲۵
حدیث : ان الشمس والقمر لا یخسفان	
لموت احد	۶۲۶
حدیث : ایضاً	۶۲۶
حدیث : کسفت الشمس یوم مات ابراهیم	
رضی الله عنه	۶۲۶
حدیث : خسفت الشمس فصلی بالناس	۶۲۷
فاطال القیام	۶۲۷
حدیث : ان عبدالله بن عباس کان یحدث	
یوم خسفت الشمس	۶۲۹
اخطاء السنه	۶۲۹
حدیث : ان یهودیة جاءت تسئلها	۶۳۰
حدیث : لما کسفت الشمس نودی ان	
الصلوٰة جامعه	۶۳۱
ت : وصلی لهم فی صفه زمزم	۶۳۲
ت : وصلی ابن عمر	۶۳۲
حدیث : انخسفت الشمس فصلی فقام	
قیاما الخ	۶۳۳

مضامین	صفحات
وکفرهن	۲۳۴
حدیث : امر بالعتاقه فی کسوف الشمس	۲۳۵
حدیث : خسفت الشمس فقام فزعا	۲۳۵
ابواب سجود القرآن	۲۳۶
حدیث : قرء النجم بمکه فسجد فیها	۲۳۶
غیر شیخ	۲۳۶
حدیث : لیس من عزائم السجود	۲۳۷
آیات سجدہ	۲۳۷
ت : یسجد علی غیر وضوء	۲۳۸
ایک اغلاق	۲۳۸
حدیث : سجد بالنجم وسجد معه	
المسلمون والمشرکون	۲۳۹
حدیث : تلك الغرانیق العلی	۲۳۹
حدیث : قرء علی النبی ﷺ والنجم	۲۴۱
حدیث : قرء اذا السماء انشقت فسجد بها	۲۴۱
ت : اسجد فانك امامنا فیها	۲۴۳
کشمیری صاحب کا خبط	۲۴۳
حدیث : یقرء السجدة فیسجد ونسجد	۲۴۳
ت : یسمع السجدة ولم یجلس لها	۲۴۳
ت : ما لهذا غدونا	۲۴۴
ت : انما السجدة علی من استمعها	۲۴۴
ت : لا تسجد الا ان تکون طاهرا	۲۴۴
ت : لا یسجد لسجود القاص	۲۴۴
حدیث : قرء یوم الجمعه علی المنبر	
بسورة النحل	۲۴۵
ت : ان الله لم یفرض السجود الا	
ان نشاء	۲۴۵
ابواب تقصیر الصلوٰة	۲۴۶
حدیث : اقام النبی صلی الله علیه وسلم	
تسعه عشر یقصر	۲۴۶
تسعه عشر	۲۴۶
وطن اقامت	۲۴۷
حدیث : خرجنا من المدینه الی مکه وکان	
یصلی رکعتین	۲۴۸
چار رکعتیں کب فرض ہوئیں؟	۲۴۸
حدیث : صلیت مع النبی ﷺ بمنی رکعتین	۲۴۹
حدیث : صلی بنا النبی ﷺ آمن ما کان الخ	۲۴۹
حدیث : صلی بنا عثمان بمنی اربع رکعه	۲۴۹
منیٰ وغیرہ میں قصر ہے یا اتمام	۲۴۹
حجاج کے لیے ضروری تنبیہ	۲۵۰
حدیث : قدم النبی ﷺ لصبح رابعه	۲۵۰
سفر حجۃ الوداع	۲۵۱
عمرہ سے حج کی تبدیلی	۲۵۱
ت : سمی السفر یوما ولیله	۲۵۲
ت : یقصر ان فی اربعه برد	۲۵۲
حدیث : لا تسافر المراة ثلثه ایام	۲۵۳
مطابقت باب	۲۵۳
مقدار سفر میلوں سے	۲۵۳
کشمیری صاحب پر تعقب	۲۵۴
غیر محرم کے ساتھ حج	۲۵۵
حدیث : لا یحل لامراة ان تسافر مسیرة یوم	
ولیله	۲۵۶
کشمیری صاحب پر تعقب	۲۵۶
ت : خرج فقصر وهو یری البیوت	۲۵۷
حدیث : صلیت الظهر بالمدینه اربعا الخ	۲۵۷
حدیث : اول ما فرضت رکعتان	۲۵۸
حدیث : اذا اعجله السیر فی السفر یوخر	
المغرب	۲۵۹
جمع صوری کی بحث	۲۵۹
حدیث : یصلی علی راحلته	۲۶۱
صفیه بنت ابی عبید	۲۶۱
حدیث : یصلی فی السفر علی راحلته	۲۶۲
حدیث : رایت وهو علی الراحله یسبح	۲۶۲

مضامین	صفحات
حدیث : کان یصلی علی راحلہ نحو المشرق	۲۶۳
حدیث : استقبلنا انساحین قدم من الشام' الخ	۲۶۳
حدیث : فلم اره یسبح فی السفر	۲۶۴
حدیث : کان لا یزید فی السفر علی رکعتین	۲۶۴
ت : ورکع فی السفر رکعتی الفجر	۲۶۴
ت : یجمع بین صلوۃ الظہر والعصر' الخ	۲۶۵
حدیث : کان یجمع بین ہاتین الصلواتین فی السفر	۲۶۵
ت : فیہ ابن عباس عن النبی ﷺ	۲۶۶
حدیث : اذا ارتحل قبل ان تزیغ الشمس' الخ	۲۶۶
شوافع کے استدلال کا جواب	۲۶۷
مسک الختام	۲۶۷
حدیث : ان صلی قائما فہو افضل	۲۶۸
ت : اذالم یقدر علی التحول الی القبلہ' الخ	۲۶۹
حدیث : کان بی بواسیر الخ	۲۶۹
ت : ان شاء المریض صلی رکعتین قاعدا' الخ	۲۷۰
حدیث : یصلی صلوۃ اللیل قاعدا	۲۷۰
حدیث : کان یصلی جالسا فیقرا وهو جالس	۲۷۰
کتاب التہجد	۲۷۱
حدیث : اذا قام من اللیل یتہجد قال اللہم لک الحمد' الخ	۲۷۱
کسی مخلوق کو قیوم کہنا جائز نہیں	۲۷۱
فاغفرلی کی توجیہ	۲۷۲
حدیث : اذ رای رویا قصہا علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم	۲۷۳
مسجد میں سونے کا حکم	۲۷۳
حدیث : اشتکی النبی صلی اللہ علیہ وسلم لیلہ او لیلتین	۲۷۴
حدیث : طرق علیا وفاطمہ لیلہ فقال الا تصلیان	۲۷۶
حدیث : لیدع العمل وهو یحب ان یعمل بہ	

مضامین	صفحات
خشیۃ' الخ	۲۷۶
حدیث : لیقوم حتی ترم قد ماہ	۲۷۶
حدیث : احب الصلوۃ الی اللہ صلاۃ داود	۲۷۷
حدیث : احب العمل الدائم	۲۷۸
حدیث : ما الفاہ السحر عندی الا نائما	۲۷۹
حدیث : صلیت مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم لیلہ فلم یزل قائما	۲۸۰
حدیث : صلوۃ رسول اللہ ﷺ باللیل سبع وتسع واحدی عشرۃ' الخ	۲۸۰
حدیث : کان یصلی من اللیل ثلاث عشرۃ رکعہ	۲۸۱
ت : نشا قام بالحبشیہ	۲۸۱
نماز تہجد کی فرضیت اور نسخ	۲۸۲
خلاصہ کلام	۲۸۳
حدیث : کان یفطر من الشہر حتی نظن ان لا یصوم' الخ	۲۸۴
حدیث : یعقد الشیطان علی قافیہ راس احدکم' الخ	۲۸۴
حدیث : ذکر رجل فقیل ما زال نائما حتی اصبح' الخ	۲۸۵
حدیث : ینزل ربنا تبارک وتعالی کل لیلہ' الخ	۲۸۶
حدیث : کیف کان صلوۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم باللیل' الخ	۲۸۷
حدیث : ما کان یزید فی رمضان ولا فی غیرہ علی احدی عشرۃ رکعہ	۲۸۷
حدیث : یابلال حدثنی بارجی عمل عملتہ فی الاسلام	۲۸۹
حدیث : دخل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فاذا حبل ممدود	۲۹۰
حدیث : لا تکن مثل فلان کان یقوم من اللیل فترک	۲۹۱
حدیث : الم اخبر انک تقوم اللیل وتصوم	

مضامین	صفحات
النہار	۶۹۱
حدیث : من تعارمن اللیل فقال لا الہ الا اللہ	۶۹۱
حدیث : ان اخالکم لا یقول الرفث' الخ	۶۹۲
حدیث : صلی ثمانی رکعات ورکعتین جالسا	۶۹۳
حدیث : اذا صلی رکعتی الفجر اضطجع	۶۹۳
حدیث : کان اذا صلی فان کنت مستیقظہ حدثنی	۶۹۳
ت : ویذکر ذالک عن عمار وابی ذر وانس	۶۹۴
ت : الا یسلمون فی کل اثنین من النہار	۶۹۴
حدیث : یعلمنا الاستخارة فی الامور کلہا	۶۹۵
حدیث : لم یکن علی شیئی من النوافل اشد تعاہدا	۶۹۶
حدیث : یصلی باللیل ثلث عشر رکعہ ثم یصلی	۶۹۶
حدیث : یخفف الرکعتین اللتین قبل صلاة الصبح	۶۹۷
حدیث : کان یصلی رکعتین خفیفتین بعد ما یطلع الفجر	۶۹۷
ت : بعد العشاء فی اہلہ	۶۹۷
حدیث : اتصلی الضحی قال لا	۶۹۸
حدیث : اوصانی خلیلی بثلاث	۶۹۸
حدیث : لا یدع اربعا قبل الظہر	۶۹۹
حدیث : یرکع رکعتین قبل صلوٰة المغرب' الخ	۷۰۰
حدیث : ویزید بن معاویہ علیہم بارض الروم	۷۰۲
قسطنطنیہ پر پہلا حملہ	۷۰۲
ایک شبہے کا جواب	۷۰۵
اس موضوع کا ایک نیا رخ	۷۰۵
حدیث : لا تشد الرحال الا الی ثلثہ مساجد	۷۰۷
ابن تیمیہ کا رد	۷۰۸
حدیث : صلاة فی مسجدی ہذا خیر من الف صلوة' الخ	۷۰۹

مضامین	صفحات
مسجدی ہذا کی توضیح	۷۰۹
مکہ افضل ہے یا مدینہ	۷۱۰
افادۂ جلیلہ	۷۱۳
زمین افضل ہے یا آسمان	۷۱۳
حدیث : لا یصلی من الضحی الا فی یومین	۷۱۴
مسجد قباء	۷۱۴
حدیث : کان یاتی مسجد قباء کل سبت	۷۱۵
فضائل	۷۱۵
حدیث : ما بین بیتی ومنبری روضہ من ریاض الجنہ	۷۱۶
حدیث : ومنبری علی حوضی	۷۱۷
حدیث : یحدث باربع اعجبنی وآنقنی	۷۱۷
ت : یستعین الرجل فی صلوتہ	۷۱۸
ت : وضع قلنسوتہ فی الصلوہ ورفعہا	۷۱۹
ت : ووضع علی کفہ علی رصفہ الا یسر الا' الخ	۷۱۹
حدیث : کنا نسلم علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم وہو فی الصلوة	۷۲۰
حدیث : ان کنا لنتکلم فی الصلوة	۷۲۰
حضرت زید بن ارقم	۷۲۰
حبشہ کی طرف ہجرت	۷۲۱
حدیث : التصفیق للنساء والتسبیح للرجال	۷۲۲
حدیث : نادت امراة ابنہا وہو فی صومعتہ' الخ	۷۲۳
طفولیت میں کلام کرنے والے	۷۲۵
کشمیری صاحب پر تعقب	۷۲۵
حدیث : قال فی الرجل یسوی التراب حیث یسجد	۷۲۶
ت : ان اخذ ثوبہ' الخ	۷۲۷
ت : نفخ فی سجودہ فی کسوف	۷۲۷
حدیث : نہی عن الخصر فی الصلوة	۷۲۹
کشمیری صاحب پر تعقب	۷۲۹
ت : انی لا جہز جیشی وانا فی الصلوة	۷۳۰

مضامین	صفحات
حدیث : يقول الناس اكثر ابوهريرة	۷۳۰
حدیث : صلى من المغرب ركعتين فسلم، الخ	۷۳۰
ذوالیدین وذوالشمالین کی تحقیق	۷۳۱
ت : وسلم انس والحسن ولم يتشهد	۷۳۲
حدیث : في سجدتي السهو تشهد، الخ	۷۳۲
حدیث : ارسلوه الى عائشه، الخ	۷۳۳
کتاب الجنائز	۷۳۶
ت : لا اله الا الله مفتاح الجنه	۷۳۶
حدیث : من مات لا يشرك بالله دخل الجنه	۷۳۷
حدیث : من مات يشرك بالله دخل النار	۷۳۸
حدیث : امرنا بسبع ونهانا بسبع	۷۴۰
انگوٹھی کے احکام	۷۴۱
حدیث : حق المسلم على المسلم خمس	۷۴۲
حدیث : اقبل ابوبكر من مسكنه فتيمم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقبله	۷۴۳
لا يجمع الله عليك موتتين	۷۴۴
حیات نبوی اتفاقی اجماعی ہے	۷۴۵
حدیث : وفات عثمان بن مظعون	۷۴۶
ما يفعل به کی توجیہ	۷۴۷
تقویۃ الایمان کی ایک عبارت کارد	۷۵۰
مولانا انور صاحب پر تعقب	۷۵۱
حدیث : لما قتل ابى جعلت اكشف عن وجهه	۷۵۲
حدیث : نعي النجاشي	۷۵۳
مسجد میں نماز جنازہ ممنوع ہے	۷۵۳
غائبانہ نماز جنازہ	۷۵۴
بھوپالی صاحب پر تعقب	۷۵۵
شوکانی صاحب پر رد	۷۵۷
نماز جنازہ کی تکبیرات	۷۵۷
حدیث : اخذ الرايه زيد فاصيب	۷۵۸
غزوۂ موتہ	۷۵۸
حدیث : فاتى قبره فصلى عليه	۷۵۹
حدیث : ما من مسلم يتوفى له ثلثه	۷۶۱

مضامین	صفحات
حدیث : لا يموت لمسلم ثلثه	۷۶۲
حدیث : الصبر عند اول صدمه	۷۶۳
عورتوں کو زیارت قبور ممنوع ہے	۷۶۴
ت : صلى ولم يتوضا	۷۶۶
ت : المسلم لا ينجس	۷۶۶
ت : لو كان نجسا ما مسسته	۷۶۶
میت پاک ہے یا ناپاک	۷۶۶
ت : ينقض شعر المراة	۷۶۷
حدیث : غسل بنت النبي ﷺ	۷۶۸
ت : الحزقه الخامسه	۷۷۰
ت : ناصيتها قرنيها	۷۷۱
حدیث : كفن ﷺ في ثلثه اثواب	۷۷۱
حدیث : رجل وقع عن راحلته	۷۷۲
حدیث : ابن ابى لما توفى جاء ابنه	۷۷۲
اشکال	۷۷۳
سلے اور بغیر سلے ہوئے کپڑے میں کفن دینا	۷۷۴
ت : الكفن من جميع المال	۷۷۵
ت : الحنوط من جميع المال	۷۷۵
ت : يبدء بالكفن	۷۷۵
ت : اجر القبر والغسل من الكفن	۷۷۵
حدیث : قتل مصعب وكفن في برده	۷۷۶
حدیث : فمنا من مات ولم ياكل من اجره	۷۷۷
حضرت عبدالرحمن بن عوف	۷۷۷
حضرت مصعب بن عمیر	۷۷۸
حضرت خباب بن ارت	۷۷۹
حدیث : جاءت النبي صلى الله تعالىٰ عليه وسلم ببردة منسوجه فيها حاشيتها	۷۸۰
کفن کے لیے صلحا کا لباس	۷۸۱
حدیث : قالت نهينا عن اتباع الجنازة	۷۸۲
حدیث : قالت نهينا ان نحد اكثر من ثلث	۷۸۳
حضرت سفیان کا وصال کہاں ہوا؟	۷۸۳
حدیث : لما جاء نعي ابى سفيان من الشام	۷۸۳

مضامین	صفحات
حدیث : لایحل لامراۃ ان تحد علی میت' الخ	۷۸۴
ام المومنین حضرت ام حبیبہ	۷۸۶
یعذب المیت ببکاء اھلہ	۷۸۷
حدیث : ارسلت بنت النبی صلی اللہ تعالی	
وسلم الیہ ان ابنالھا قبض	۷۸۸
حدیث : شھدنا بنت الرسول اللہ ﷺ	۷۹۱
حدیث : الا تنھی عن البکاء الحدیث	۷۹۲
حضرت صہیب بن سنان	۷۹۳
توجیہ حدیث	۷۹۶
حدیث : لما اصیب عمر جعل صہیب' الخ	۷۹۶
حدیث : مرعلی جنازۃ یھودیہ یبکی' الخ	۷۹۷
ت : دعھن یبکین	۷۹۷
ما یکرہ من النیاحہ کی توضیح	۷۹۷
حدیث : من ینح یعذب بما نیح علیہ	۷۹۹
حدیث : یعذب فی قبرہ بما نیح علیہ	۷۹۹
ت : المیت یعذب ببکاء الحی	۷۹۹
حدیث : لیس منا من لطم الخدود	۷۹۹
حدیث : ان تذرو رثتک اغنیاء	۸۰۰
ت : بری من الصالقہ والحالقہ	۸۰۲
حدیث : لما جاء قتل ابن حارثہ	۸۰۳
حضرت زید بن حارثہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ	۸۰۳
حضرت جعفر بن ابی طالب رضی اللہ عنہ	۸۰۴
حضرت عبداللہ بن رواحہ رضی اللہ عنہ	۸۰۴
ت : الجزع القول السیئ	۸۰۶
حدیث : اشتکی ابن لابی طلحہ فمات	۸۰۶
حدیث : دخلنا علی ابی سیف القین	۸۰۸
حدیث : اشتکی سعد بن عبادۃ فاتاہ	۸۰۹
حدیث : اخذ البیعہ ان لا تنوح	۸۱۰
حدیث : اذا رای احدکم الجنازۃ فلیقم	۸۱۱
حدیث : اذا رایتم الجنازۃ فقوموا	۸۱۲
حدیث : کنا فی جنازۃ فاخذ ابوھریرۃ' الخ	۸۱۲
سہل بن حنیف و قیس بن سعد	۸۱۳

مضامین	صفحات
حدیث : فاذا رایتم الجنازۃ فقوموا	۸۱۳
حدیث : الیست نفسا	۸۱۴
ت : یقومان للجنازۃ	۸۱۴
حدیث : اذا وضعت الجنازۃ	۸۱۶
باب سے مطابقت	۸۱۶
ت : فامشوا بین یدیھا وخلفھا	۸۱۷
حدیث : اسرعوا بالجنازۃ	۸۱۷
حدیث : صلی علی النجاشی	۸۱۸
حدیث : قد توفی رجل صالح من الحبش	۸۱۸
ت : لا یصلی الا طاھرا	۸۱۹
ت : احقھم علی جنائزھم من رضوا	
لفرائضھم	۸۲۰
ت : یکبر اربعا	۸۲۱
ت : التکبیرۃ افتتاح الصلوۃ	۸۲۱
ت : اذا صلیت فقد قضیت الذی علیک	۸۲۱
ت : ما علمنا علی الجنازۃ اذنا	۸۲۱
حدیث : من تبع جنازۃ فلہ قیراط	۸۲۲
حدیث : من شھد الجنازۃ حتی یصلی علیہ	۸۲۲
حدیث : جاء وا برجل وامراۃ زنیا	۸۲۳
ت : ضربت امراتہ القبہ علی قبرہ	۸۲۵
حدیث : لعن اللہ علی الیھود والنصاری	۸۲۷
ت : صلی بنا فکبر ثلثا ثم کبر رابعا	۸۲۸
ت : صلی علی اصحمہ النجاشی	
فکبر اربعا	۸۲۸
ت : یقرء علی طفل بفاتحہ الکتاب	۸۲۸
حدیث : فقرء بفاتحہ الکتاب	۸۲۹
حدیث : العبد اذا وضع فی قبرہ' الخ	۸۲۹
حیات موتی	۸۳۰
دیوبندی بزرگوں کی حیات بعد ممات	۸۳۰
نکیرین کے سوالات کس زبان میں ہوں گے؟	۸۳۱
حدیث : ارسل ملک الموت الی موسی	
فقفا عینہ	۸۳۱

مضامین	صفحات	مضامین	صفحات
حضرت موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کا مزار		حدیث : اما اهل السعادۃ	۸۵۵
کہاں ہے؟	۸۳۲	فیسیرون لعمل اهل السعادۃ	۸۵۵
دفن کے بعد میت کو قبر سے نکال کر		کشمیری صاحب پر تعقب	۸۵۵
دوسری جگہ دفن کرنا	۸۳۳	حدیث : من حلف علی مله' الخ	۸۵۶
حدیث : یجمع بین الرجلین من قتلی احد	۸۳۴	حدیث : الذی یخنق نفسه' الحدیث	۸۵۷
حدیث : فصلی علی اهل احد	۸۳۴	حدیث : لما مات عبدالله بن ابی' الخ	۸۵۸
شہداء احد کی نماز جنازہ	۸۳۵	حتی نزلت الآیتان	۸۵۹
ت : فکفن ابی و عمی فی نمرۃ واحدۃ	۸۳۶	حدیث : مروا بجنازۃ فاثنوا علیه	۸۶۰
حدیث : حرم الله مکه فلم تحل لاحد قبلی	۸۳۶	حدیث : فمرت بهم جنازۃ فاثنی	۸۶۰
شبلی صاحب پر تعقب	۸۳۶	حدیث : اذا اقعد المومن فی قبره	۸۶۱
حدیث : اتی عبدالله بن ابی بعد ما ادخل	۸۳۷	عذاب قبر پر استدلال	۸۶۲
حدیث : ما ارانی الا مقتولا فی اول من یقتل	۸۳۸	حدیث : اطلع علی القلیب	۸۶۳
ت : اذا اسلم احدهما فالولد مع المسلم	۸۳۹	حدیث : انهم لیعلمون الان' الحدیث	۸۶۴
ت : الاسلام یعلو ولا یعلی	۸۳۹	تعارض اور تطبیق	۸۶۴
حدیث : قصه ابن صیاد	۸۴۰	سماع موتی	۸۶۵
قال سالم ثم انطلق النبی ﷺ	۸۴۲	حضرت ام المومنین کا مذہب	۸۶۷
حدیث : کان غلام یهودی یخدم النبی ﷺ	۸۴۵	حدیث : یهود تعذب فی قبورها	۸۶۸
حضرت عباس غزوۂ بدر سے پہلے ہی		حدیث : یتعوذ من عذاب القبر	۸۶۹
مسلمان ہو چکے تھے	۸۴۵	حدیث : اللهم انی اعوذبك من عذاب القبر	۸۶۹
حدیث : کنت انا وامی من المستضعفین	۸۴۵	حدیث : سئل عن اولاد المشرکین	۸۷۰
حدیث : یصلی علی کل مولود متوفی الحدیث	۸۴۶	حدیث : اذا مات عرض علیه مقعده	۸۷۱
علی الفطرۃ کی تشریح	۸۴۷	حدیث : ان له مرضعا فی الجنه	۸۷۱
حدیث : لما حضرت ابا طالب الحدیث	۸۴۹	حدیث : رایت اللیله رجلین اتیانی	۸۷۲
اترغب عن مله عبدالمطلب کی توجیہ	۸۴۹	مذہب احناف اولاد مشرکین کے بارے میں	۸۷۶
ابو طالب کا حکم	۸۵۱	حدیث : وفات ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ	۸۷۷
ت : ان یجعل فی قبره جریدتان	۸۵۲	حدیث : ان امی افتلتت نفسها	۸۷۸
ت : رای فسطاطا علی قبر عبدالرحمن	۸۵۲	حدیث : این انا الیوم این انا غدا	۸۷۹
ت : ان اشدنا وثبته الذی یثب قبر عثمان		حدیث : قبر النبی صلی الله علیه وسلم	۸۷۹
بن مظعون رضی الله تعالی عنه	۸۵۳	حدیث : فبدت لهم قدم ففزعوا	۸۸۰
ت : فاجلسنی علی قبر	۸۵۳	حدیث : وادفنی مع صواحبی	۸۸۱
ت : یجلس علی القبر	۸۵۴	حدیث : وفات عمر رضی الله تعالیٰ عنه	۸۸۱
قبر پر بیٹھنا جائز ہے	۸۵۴	واقعہ شہادت	۸۸۳

مضامین	صفحات
بالمهاجرین الاولین	۸۸۵
حدیث : لا تسبوا الاموات	۸۸۶

کتاب الزکوٰۃ

مضامین	صفحات
فرضیت کے دلائل	۸۸۷
حدیث : بعث معاذا الی الیمن	۸۸۸
مسائل	۸۸۹
حدیث : اخبرنی عن عمل یدخلنی الجنه	۸۹۰
حدیث : دلنی علی عمل دخلت الجنه	۸۹۱
حدیث : کفر من کفر من العرب	۸۹۱
مانعین زکوٰۃ سے جہاد	۸۹۳
حدیث : تاتی الابل علی صاحبها علی خیر	۸۹۴
حدیث : مثل له ماله شجاعا اقرع	۸۹۵
حدیث : معنی والذین یکنزون الذهب	۸۹۶
حدیث : لیس فیما دون خمس اواق صدقه	۸۹۷
حدیث : مررت بالربذة فاذا انا بابی ذر	۸۹۸
حدیث : فجاء رجل خشن الشعر والثیاب	۹۰۰
حدیث : ولا یقبل الله الا الطیب	۹۰۱
حدیث : یمشی الرجل بصدقه فلا یجد	۹۰۲
حدیث : لا تقوم الساعه حتی یکثر فیکم المال	۹۰۳
حدیث : فجاء رجلان احدهما یشکوا لعیله	۹۰۳
حدیث : لیاتین زمان یطوف الرجل بالصدقه	۹۰۴
حدیث : فجاء رجل فتصدق بشیئی کثیر	۹۰۴، ۹۰۵
حدیث : انطلق احدنا الی السوق فیحامل	۹۰۵
حدیث : دخلت امراة معها بنتان	۹۰۶
حدیث : ان تصدق وانت صحیح شحیح	۹۰۷
حدیث : اطولکن یدا	۹۰۸
حضرت ام المومنین زینب بنت جحش رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا وصال کب ہوا؟	۹۰۹
حدیث : تصدق علی سارق الحدیث	۹۱۰
حدیث : لك ما نویت ولك ما اخذت	۹۱۲
مسائل	۹۱۲

مضامین	صفحات
حدیث : اذا انفقت المراة کان لها اجرها	۹۱۳
حدیث : خیر الصدقه ما کان عن ظهر غنی	۹۱۴
حدیث : الید العلیا خیر من الیدالسفلی	۹۱۴
حدیث : ذکر الصدقه والتعفف والمساله	۹۱۵
حدیث : اشفعوا توجروا	۹۱۵
حدیث : لاتوکی فیوکی الله	۹۱۶
حدیث : اشیاء کنت اتحنث بها فی الجاهلیه	۹۱۷
حدیث : الخازن احد المتصدقین	۹۱۸
حدیث : اللهم اعط منفقا خلفا	۹۱۸
حدیث : مثل البخیل والمتصدق	۹۱۹
حدیث : علی کل مسلم صدقه	۹۲۰
حدیث : هات فقد بلغت محلها	۹۲۱
حیلہ شرعیہ	۹۲۱
ت : ائتونی بعرض ثیاب خمیص	۹۲۲
حدیث : ان ابابکر کتب له النبی صلی الله تعالی علیه وسلم	۹۲۲
بنت مخاض بنت لبون وغیرہ کی تفصیل	۹۲۳
ت : لا یجمع بین متفرق ولا یفرق بین مجتمع	۹۲۴
حدیث : ان ابابکر کتب له التی فرض	۹۲۵
ت : اذاعلم الخلیطان اموالهما فلایجمع	۹۲۶
ت : لا یجب حتی یتم لهذا اربعون شاة	۹۲۶
حدیث : ما کان من خلیطین فانهما	۹۲۷
حدیث : فاعمل من وراء البحار	۹۲۷
حدیث : کتب له فریضه الصدقه	۹۲۸
حدیث : کتب له هذا الکتاب	۹۳۰
حدیث : کتب له التی امر الله رسوله	۹۳۶
حدیث : تطوه باخفافها الحدیث	۹۳۷
حدیث : کان ابوطلحه اکثر الانصار مالا	۹۳۸
حدیث : لیس علی المسلم فی فرسه وغلامه صدقه	۹۴۰
حدیث : انما مما اخاف علیکم من بعدی الخ	۹۴۱

مضامین	صفحات
حدیث : تصدقن ولو من حلیکن	۹۴۳
حدیث : انفقی علیهم فلك الاجر	۹۴۷
ت : یعتق من زکوة ماله	۹۴۸
ت : اشتری اباه من الزکوة جاز	۹۴۹
ت : حملنا علی ابل الصدقه	۹۴۹
حدیث : منع ابن جمیل الحدیث	۹۵۰
اما عباس	۹۵۱
ت : هی علیه ومثلها معها	۹۵۲
امام محمد بن اسحٰق	۹۵۲
حدیث : من یستغن یغنیه الله	۹۵۳
حدیث : لان یاخذ احدکم حبله	۹۵۳
حدیث : لان یاخذ احدکم حبله	۹۵۴
حدیث : لا ارزا احدا بعدك	۹۵۵
حدیث : اذا جاءك من هذا المال شیئی	۹۵۶
حدیث : ما یزال الرجل یسال الناس	۹۵۷
حدیث : لیس المسکین الذی الحدیث	۹۵۸
حدیث : ان الله کره لکم ثلثا الحدیث	۹۵۹
حدیث : ضرب بیده فجمع بین عنقی وکتفی	۹۶۰
حدیث : لیس المسکین الذی یطوف الخ	۹۶۲
حدیث : لان یاخذ حبله ثم یغدو	۹۶۳
حدیث : غزونا غزوة تبوك	۹۶۳
ملک ایلہ	۹۶۶
هذا جبل یحبنا	۹۶۶
ت : ولم یرعمرو بن عبدالعزیز فی العسل شیئ	۹۶۷
حدیث : فیما سقت السماء العشر	۹۶۸
حدیث : یوتی بالتمر فیجی هذا الحدیث	۹۶۹
حدیث : نهی عن بیع التمر حتی یبدو صلاحها	۹۷۰
حدیث : نهی عن بیع الثمار حتی یبدو صلاحها	۹۷۰
حدیث : نهی عن بیع الثمار حتی تزهی	۹۷۰
حدیث : تصدق بفرس فوجده یباع	۹۷۱

مضامین	صفحات
حدیث : حملت علی فرس فاضاعه	۹۷۲
حدیث : هلا انتفعتم بجلدها	۹۷۳
حدیث : هولها صدقه ولنا هدیه	۹۷۵
حدیث : هو علیها صدقه وهولنا هدیه	۹۷۶
حدیث : اللهم صل علی آل ابی اوفی	۹۷۷
ت : لیس العنبر برکاز	۹۷۷
ت : فی العنبر واللؤلوء الخمس	۹۷۸
حدیث : ان رجلا من بنی اسرائیل سال رجلا	۹۷۸
ت : الرکاز دفن الجاهلیه	۹۸۰
ت : واخذ عمر بن عبدالعزیز من المعادن الحدیث	۹۸۰
ت : ما کان من رکاز ارض الحرب ففیه الخمس	۹۸۱
قال بعض الناس	۹۸۱
پہلی تعریف	۹۸۳
دوسری تعریف	۹۸۳
حدیث : العجماء جبار والبیر جبار	۹۸۴
حدیث : فلما جاء حاسبه	۹۸۵
حدیث : یسم ابل الصدقه	۹۸۵

بِسْمِ اللّٰہِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

کِتَابُ الصَّلٰوۃ

کِتَابُ الصَّلٰوۃ

صلوۃ۔ سے یہاں اس کے خاص شرعی معنی مراد ہیں۔ یعنی اسلام کا دوسرا رکن جو مخصوص ہیئت کے ساتھ مخصوص افعال کی ادائیگی ہے۔ زمانۂ جاہلیت قبل از اسلام میں بھی یہ لفظ مستعمل تھا۔ جس کے متعدد معانی تھے۔ انگاروں پر سینک سینک کر لکڑی کو سیدھا کرنا۔ بولتے ہیں۔ صلیت العود علی النار۔ صلوۃ۔ صلا۔ سے ماخوذ ہے صلا۔ سرین کی ہڈی کو کہتے ہیں۔ اسی سے مُصَلّی اس گھوڑے کو کہتے ہیں جو گھڑ دوڑ میں سب سے آگے نکل جانے والے کے پیچھے ہو۔ اس مناسبت سے کہ اس گھوڑے کا منہ اگلے گھوڑے کی سرین کے پاس ہوتا ہے۔ ان معانی میں اور معنی شرعی میں مناسبت پیدا کرنے کی کوشش کی گئی ہے۔ مگر میرے خیال میں اس کی کوئی ضرورت نہیں تھی۔ عہد رسالت میں صلوۃ بمعنی دعا شائع و ذائع تھا۔ قرآن مجید میں ہے۔ وَصَلِّ عَلَیْھِمْ۔ ان کیلئے دعا کیجئے۔ حدیث میں ہے۔ من صام فلیصل۔ جو روزہ رکھے وہ دعا کرے۔ دعا اور نماز کی مناسبت کوئی ڈھکی چھپی بات نہیں۔ اس سے بھی ہٹ کر آپ غور کریں۔ خود قریش کی زبان میں ایسے ارکان کی ادائیگی کو کہتے ہیں جو تقرب الی اللہ، کیلئے کیا جاتا تھا۔ قرآن مجید میں ہے۔

وَمَا کَانَ صَلَاتُھُمْ عِنْدَ الْبَیْتِ اِلَّا مُکَآءً وَّتَصْدِیَۃً۔ (انفال) ⑤ بیت اللہ کے پاس ان کی نماز صرف سیٹی اور تالی تھی۔

اس کے علاوہ نماز بمعنی رحمت، اظہار عظمت، استغفار یعنی طلب رحمت بھی مستعمل تھا۔ صلوٰۃ کی اسناد اگر اللہ عزوجل کی جانب ہو۔ تو اس کے معنی انزال رحمت کے آتے ہیں۔ اور اگر فرشتوں کی طرف ہو اور متعلق نبی ہو تو دعا رحمت، اور اگر متعلق غیر نبی ہو تو استغفار کے معنی میں اور اگر اس کی نسبت اللہ عزوجل اور فرشتوں کے علاوہ امتی کی جانب ہو تو، صلوٰۃ کے معنی طلب رحمت کے آتے ہیں۔ اور نماز پڑھنے کے معنی میں اس وقت آتا ہے جب اس کا متعلق اللہ عزوجل ہو۔

حدیث الاسراء ۲۴۲

عَنْ اَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ كَانَ اَبُوْذَرٍّ يُحَدِّثُ اَنَّ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّى

حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا ابوذر حدیث بیان کرتے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فُرِجَ عَنْ سَقْفِ بَيْتِيْ وَاَنَا بِمَكَّةَ، فَنَزَلَ

نے فرمایا۔ میرے گھر کی چھت کھولی گئی اور میں مکے میں تھا۔ (اس سے) جبریل علیہ السلام اترے

جِبْرَئِيْلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَفَرَجَ صَدْرِيْ ثُمَّ غَسَلَهٗ بِمَاءِ زَمْزَمَ ثُمَّ جَاءَ

اور میرے سینے کو شق کیا پھر اسے زمزم کے پانی سے دھویا۔ پھر حکمت وایمان سے لبریز

تشریحات ۲۴۲

لغات اسودۃ۔ یہ سواد کی جمع ہے۔ جیسے زمان کی جمع ازمنہ۔ سواد کے معنی شخص کے ہیں۔ متعدد اور عوام کے معنی میں بھی آتا ہے۔ صالح۔ وہ شخص ہے جو حقوق اللہ اور حقوق العباد کو کما حقہ ادا کرتا ہو۔ یہ اپنے معنی کی جامعیت کے لحاظ سے تمام پسندیدہ قابل ستائش صفات کو شامل ہے۔ اسی لئے۔ ہر نبی نے ”نبی صالح“ کے ساتھ خوش آمدید کہا۔ امین اور صادق نہیں کہا اس لیے کہ صالح ان دونوں کو بھی شامل ہے۔ نسمہ۔ کے معنی روح کے ہیں۔ ظہرت کے معنی ہیں۔ میں چڑھا۔ ام المومنین رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی حدیث میں ہے۔ وَالشمس فی حجرتہا لم تظہر۔ دھوپ ان کے حجرے میں ہوتی اور دیوار پر ابھی چڑھی نہ ہوتی۔ مُسْتَوٰی۔ استواء کا اسم ظرف ہے۔ صریف فعیل کے وزن پر مصدر ہے۔ اس کے معنی آواز کرنا ہے یہاں یہ مراد ہے۔ کہ فرشتے حکم الٰہی کو لکھتے ہیں۔ اس لکھنے سے قلم میں جو آواز پیدا ہوتی ہے میں وہاں پہنچ کر ان کو سننے لگا تھا۔ ارجع الی ربک۔ اللہ عزوجل شہید و بصیر ہے۔ مکان سے منزہ ہے۔ اس لئے اس سے مراد یہ ہے کہ لوٹ کر وہاں جایئے جہاں آپ کلام الٰہی سے مشرف ہوئے۔ شَطْرٌ کے معنی۔ آدھے کے ہیں۔ اور مطلق بعض کے بھی۔ یہاں مطلق بعض ہی مراد ہے۔ اَلسِّدْرَۃُ الْمُنْتَہٰی۔ بیری کے درخت کو سدرہ کہتے ہیں۔ المنتہٰی۔ انتہاء کا ظرف ہے۔ یعنی انتہائی حد۔ ساتویں آسمان پر بیر کا ایک درخت ہے جس کی جڑیں چھٹے آسمان میں ہیں۔ جس کے پتے ہاتھی کے کان کی طرح چوڑے اور بڑے ہیں اور جس کے پھل ہجر کے بڑے مٹکوں کے برابر ہیں۔ جس کے بارے میں احادیث میں آیا ہے کہ وہ تمام آسمانوں اور جنت تک کو گھیرے ہوئے ہے۔

بِطَسْتٍ مِّنْ ذَهَبٍ مُّمْتَلِئٍ حِكْمَةً وَّاِيْمَانًا فَاَفْرَغَهُ فِي صَدْرِي ثُمَّ اَطْبَقَهُ

سونے کا طشت لائے اور اسے میرے سینے میں انڈیل دیا اس کے بعد سینے کو درست کر دیا

ثُمَّ اَخَذَ بِيَدِي فَعَرَجَ بِي اِلَى السَّمَاءِ، فَلَمَّا جِئْتُ اِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا قَالَ

پھر میرے ہاتھ کو پکڑا اور مجھے آسمان کی طرف لے چلے جب میں آسمان دنیا تک پہنچا تو جبریل نے

جِبْرَئِيْلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ لِخَازِنِ السَّمَاءِ اِفْتَحْ قَالَ مَنْ هٰذَا قَالَ هٰذَا

آسمان کے خازن سے کہا۔ کھول۔ اس نے پوچھا کون ہے؟ جبریل نے کہا میں جبریل ہوں اس نے

جِبْرَئِيْلُ قَالَ هَلْ مَعَكَ اَحَدٌ، قَالَ نَعَمْ مَعِيَ مُحَمَّدٌ فَقَالَ اُرْسِلَ

پوچھا تمہارے ساتھ کوئی اور ہے جبریل نے کہا ہاں میرے ساتھ محمد (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) ہیں اس نے

اس کے آگے نہ کوئی فرشتہ جا سکتا ہے نہ کوئی نبی۔ یہ عام انبیاء کرام کیلئے ہے۔ رہ گئے ہمارے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تو حضور سدرۃ المنتہیٰ سے بھی آگے تشریف لیگئے۔ انشاء اللہ کتاب المناقب میں اسے مفصل بیان کیا جائے گا۔ اس کی شاخیں ساتوں آسمان کو گھیرے ہوئے ہیں بلندی ساتویں آسمان سے بھی اوپر ہے۔ جو کچھ اوپر جاتا ہے سب کی آخری حد یہی ہے۔ حَبَائِلُ اللُّؤْلُؤِ۔ حبائل۔ یہ یا، حبل۔ کی جمع ہے جس کے معنی لمبائی میں پھیلی ہوئی ریت کے ہیں۔ مطلب یہ ہوا کہ جنت میں موتی اتنے کثیر و وافر ہیں جیسے ریگستان میں ریت ہوتی ہے۔ یا یہ۔ حبلۃ۔ کی جمع ہے۔ جس کے معنی گلے کے ہار۔ کے ہیں۔ مگر اکثر محدثین کی رائے یہ ہے کہ یہ لکھنے والوں کی غلطی ہے۔ صحیح۔ جنابذ۔ ہے۔ جیسا کہ کتاب الانبیاء وغیرہ میں ہے بلکہ یہاں بھی ابوذر کی روایت یہی ہے۔ جنابذ۔ جُنْبَذٌ۔ کی جمع ہے۔ جس کے معنی۔ قُبّے کے ہیں۔ مگر تصحیف (لکھنے میں غلطی) کے قول کی کوئی حاجت نہیں۔ مراد یہ ہے کہ جیسے زینت و آرائش کیلئے کھڑکیوں اور مسہریوں کے ارد گرد موتی کی لڑیاں لٹکا دیتے ہیں۔ اسی طرح جنت میں بھی کھڑکیوں پر اور تخت کے ارد گرد موتی کی لڑیاں ہیں۔ اس حدیث پر تفصیلی گفتگو کتاب الانبیاء میں آئے گی۔ یہاں نماز سے متعلق چند ضروری باتیں معروض ہیں۔

قبل معراج نماز

اس حدیث سے یہ تو ثابت ہو گیا کہ نماز پنجگانہ معراج میں فرض ہوئی۔ اور یہ بھی تواتر سے ثابت ہے کہ معراج سے پہلے بھی حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور صحابہ کرام نماز پڑھتے تھے۔ حدیث حرار کے بعض طرق میں یہ ہے۔ کہ نزول، اقرأ کے بعد جبریل امین نے پاؤں زمین پر مارا جس سے چشمہ جاری ہو گیا اور اس سے

اِلَیْهِ قَالَ نَعَمْ فَلَمَّا فُتِحَ عَلَوْنَا السَّمَاءَ الدُّنْیَا فَاِذَا رَجُلٌ قَاعِدٌ عَلٰی

پھر پوچھا کیا انھیں بلایا گیا ہے جبریل بولے ہاں جب دروازہ کھولا گیا تو ہم آسمان دنیا پر چڑھے تو کیا

یَمِیْنِهٖ اَسْوِدَةٌ وَّعَلٰی یَسَارِهٖ اَسْوِدَةٌ اِذَا نَظَرَ قِبَلَ یَمِیْنِهٖ ضَحِكَ وَاِذَا

دیکھتے ہیں ایک صاحب بیٹھے ہیں ان کی داہنی طرف بہت سے لوگ ہیں اور بائیں طرف بھی جب داہنی طرف دیکھتے تو

نَظَرَ قِبَلَ شِمَالِهٖ بَكٰی فَقَالَ مَرْحَبًا بِالنَّبِیِّ الصَّالِحِ وَالْاِبْنِ الصَّالِحِ قُلْتُ

ہنستے ہیں اور جب بائیں طرف دیکھتے ہیں تو روتے ہیں انھوں نے مجھے دیکھکر فرمایا صالح نبی صالح فرزند کو خوش آمدید ہو۔ میں نے

لِجِبْرِیْلَ مَنْ هٰذَا قَالَ هٰذَا آدَمُ وَهٰذِهِ الْاَسْوِدَةُ عَنْ یَّمِیْنِهٖ وَشِمَالِهٖ

جبریل سے پوچھا یہ کون صاحب ہیں انھوں نے بتایا یہ آدم ہیں اور ان کے دائیں بائیں جو لوگ ہیں یہ انکی اولاد کی روحیں ہیں

وضو کیا۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دیکھتے رہے۔ پھر جبریل علیہ السلام نے فرمایا۔ آپ بھی وضو کرلیں۔ حضور نے بھی وضو فرمایا۔ پھر جبریل امین نے دو رکعت کعبے کی جانب منہ کرکے نماز پڑھی۔ ان کے ساتھ حضور نے بھی پڑھی۔ پھر دولت کدہ پر تشریف لائے۔ اور ام المومنین حضرت خدیجۃ الکبریٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو حکم دیا۔ انھوں نے بھی وضو کیا اور حضور کے ساتھ نماز پڑھی۔ امتیوں میں نماز پڑھنے کا شرف سب سے پہلے حضرت خدیجہ کو حاصل ہوا اور ان کے بعد اسد اللہ حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دوشنبے کو اول روز میں نماز پڑھی۔ اور حضرت خدیجہ نے اسی روز آخری حصے میں۔ اور حضرت شیر خدا نے سہ شنبہ کو۔[1]

اب یہاں چند سوالات ہیں۔ ① معراج سے پہلے کتنے وقت کی نماز پڑھتے تھے۔ ② اور یہ سب فرض تھیں یا ان میں کچھ فرض اور کچھ نفل یا سب نفل ③ ان نمازوں کے شرائط اور ارکان علیحدہ تھے یا یہی تھے۔ اعلیٰحضرت امام احمد رضا قدس سرہٗ نے اپنے رسالے "جمان التاج فی بیان الصلوة قبل المعراج" میں ان سب پر تفصیلی گفتگو فرمائی ہے۔ اس کا خلاصہ یہ ہے۔ کہ بعض علماء نے فرمایا کہ معراج سے پہلے دو وقت کی نماز فرض تھی طلوع آفتاب سے پہلے اور غروب سے قبل۔[2] یا نماز چاشت اور نماز عصر۔ اصابہ میں ہے کہ نماز پنجگانہ کے فرض ہونے سے پہلے مسلمان نماز چاشت اور عصر پڑھا کرتے تھے۔ عصر کے

---

[1] المواہب اللدنیہ و شرحہا للزرقانی جلد اول باب مبعث النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ص۲۳۳، ۲۳۴ جمان التاج بحوالہ طبرانی [2] الدر المختار جلد اول کتاب الصلاة۔

نَسَمُ بَنِيْهِ فَاَهْلُ الْيَمِيْنِ مِنْهُمْ اَهْلُ الْجَنَّةِ وَالْاَسْوِدَةُ الَّتِيْ عَنْ شِمَالِهِ

ان میں داہنی طرف والے جنتی ہیں۔ بائیں طرف کی پرچھائیاں جہنمی ہیں۔ اس لئے جب داہنے دیکھتے ہیں

اَهْلُ النَّارِ، فَاِذَا نَظَرَ عَنْ يَّمِيْنِهِ ضَحِكَ وَاِذَا نَظَرَ قِبَلَ شِمَالِهِ بَكٰى۔ حَتّٰى

تو ہنس پڑتے ہیں۔ اور جب بائیں دیکھتے ہیں تو رو پڑتے ہیں اس کے بعد مجھے دوسرے آسمان پر لے گئے۔

عَرَجَ بِيْ اِلَى السَّمَاءِ الثَّانِيَةِ فَقَالَ لِخَازِنِهَا اِفْتَحْ فَقَالَ لَهٗ خَازِنُهَا مِثْلَ

اس کے خازن سے فرمایا کھولو۔ اس کے خازن نے بھی ویسی ہی گفتگو کی جیسی پہلے والے نے

مَا قَالَ الْاَوَّلُ فَفُتِحَ، قَالَ اَنَسٌ، فَذَكَرَ اَنَّهٗ وَجَدَ فِي السَّمٰوَاتِ آدَمَ

کی تھی پھر کھولا گیا۔ انس نے کہا۔ حضرت ابوذر نے یہ بیان کیا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

وقت پہاڑ کی گھاٹیوں میں جا جا کر الگ الگ پڑھتے تھے[1] ان اقوال میں تطبیق یہ ہے کہ چاشت بھی پڑھتے تھے۔ اور فجر بھی اور عصر بھی۔ صحیحین میں ہے کہ ابتدار بعثت میں جب جن حاضر ہوئے تو حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم صحابہ کرام کے ساتھ فجر کی نماز پڑھ رہے تھے[2] مگر اصح یہ ہے کہ قبل معراج صرف تہجد فرض تھا۔ وہ بھی بعد میں امت کے حق میں منسوخ ہوگیا[3]۔ بر بنائے تحقیق قبل معراج کی نمازیں بھی ایسی تھیں جیسی اب پنجگانہ نمازیں ہیں۔ یعنی اس کے لئے وضو اور بدن اور کپڑے کی طہارت بھی تھی اور استقبال قبلہ اور تکبیر تحریمہ بھی تھی۔ قیام رکوع سجود، بلند آواز سے قرأت بھی تھی اور جماعت بھی۔ علامہ احمد خطیب قسطلانی اور علامہ عبد الباقی زرقانی لکھتے ہیں۔

ثم ان اللہ تعالیٰ اقرھا ای شرعھا علی هيئة ما كان يصلي قبل فی السفر كذلك ركعتين واتمها فی الحضر اربعاً۔[4]

معراج سے پہلے جس ہیئت پر نماز پڑھتے تھے اسی ہیئت کے ساتھ سفر میں دو رکعت اور حضر میں چار رکعت۔ اللہ تعالیٰ نے مقرر فرمایا۔

رکوع اس امت کے خصائص سے نہیں

عام طور پر علماء لکھتے ہیں کہ اگلی امتوں میں، رکوع نہیں تھا مگر

---

[1] جلد رابع تذکرہ عزیزہ بنت نجراۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہا ص ۳۶۲۔ [2] بخاری جلد ثانی تفسیر باب قل اوحی الی نفر من الجن ص ۷۳۲، مسلم جلد اول صلوٰۃ باب الجہر بالقرآن ص ۱۸۴۔ [3] المواہب اللدنیہ جلد اول باب مبعث النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ص ۲۳۵۔ [4] المواہب اللدنیہ وشرحہا الزرقانی جلد اول باب مبعث النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ص ۲۳۵۔

وَاِدْرِيْسَ وَمُوْسٰى وَعِيْسٰى وَاِبْرَاهِيْمَ وَلَمْ يَثْبُتْ كَيْفَ مَنَازِلِهُمْ غَيْرَ

نے آسمانوں میں آدم، ادریس، موسٰی، عیسٰی، اور ابراہیم کو پایا۔ انھوں نے ان حضرات کے مقامات نہیں بتلائے

اَنَّهٗ ذَكَرَ اَنَّهٗ وَجَدَ آدَمَ فِي السَّمَاءِ الدُّنْيَا وَاِبْرَاهِيْمَ فِي السَّمَاءِ

ہاں یہ بتایا کہ آدم کو آسمان دنیا میں اور ابراہیم کو چھٹے آسمان میں پایا۔

السَّادِسَةِ قَالَ اَنَسٌ فَلَمَّا مَرَّ جِبْرَئِيْلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِالنَّبِيِّ صَلَّى اللّٰه

انس نے کہا۔ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو لیکر جبریل علیہ السلام جب ادریس کے پاس گذرے تو

تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِاِدْرِيْسَ قَالَ مَرْحَبًا بِالنَّبِيِّ الصَّالِحِ وَالْاَخِ

انھوں نے کہا نبی صالح برادر صالح کو خوشش آمدید ہو۔ میں نے پوچھا یہ کون ہیں

یہ بظاہر متعدد نصوص قرآنیہ کے معارض ہے۔ ابوالانبیاء حضرت ابراہیم علیہ السلام اور حضرت اسماعیل علیہ السلام سے فرمایا گیا۔

طَهِّرَا بَيْتِيَ لِلطَّائِفِيْنَ وَالْعَاكِفِيْنَ وَالرُّكَّعِ السُّجُوْدِ۔ بقرہ ⑫⑤ طواف کرنے والوں اور اعتکاف کرنے والوں اور رکوع کرنے والوں سجدہ کرنے والوں کے لئے میرا گھر پاک رکھنا۔

حضرت سیدنا ابراہیم سے خطاب ہے۔ وَطَهِّرْ بَيْتِيَ لِلطَّائِفِيْنَ وَالْقَائِمِيْنَ وَالرُّكَّعِ السُّجُوْدِ۔ ج ㉖ میرا گھر پاک رکھو طواف کرنے والوں، اعتکاف کرنے والوں، رکوع وسجدہ کرنے والوں کے لیے۔ حضرت داؤد کے احوال میں ہے۔ خَرَّ رَاكِعًا وَّاَنَابَ۔ ص ㉔۔ رکوع کرتے ہوئے جھک گیا اور اللہ کی طرف رجوع کیا۔ حضرت مریم سے فرمایا۔ يَا مَرْيَمُ اقْنُتِيْ لِرَبِّكِ وَاسْجُدِيْ وَارْكَعِيْ مَعَ الرَّاكِعِيْنَ آل عمران ㊷۔ اے مریم اپنے رب کے حضور ادب سے کھڑی ہو اور سجدہ کر اور رکوع کرنے والوں کے ساتھ رکوع کر۔ ان آیات میں رکوع سے اس کا لغوی معنی مراد لینا قاعدے کے خلاف اور عدول عن الظاہر ہے۔ یہی علماء تصریح فرماتے ہیں۔ ان النص یحمل علی حقیقۃ الشرعیۃ مهما امکن۔ جہاں تک ممکن ہوگا قرآن و حدیث سے، شرعی معنی مراد لیا جائے گا۔ پھر دو پہلی والی اور چوتھی آیتوں میں رکوع اور سجود دونوں مذکور ہیں۔ سجدے سے شرعی معنی مراد لینا اور رکوع سے لغوی یقیناً خروج عن الظاہر ہے۔ علاوہ ازیں حدیث معراج میں یہ بھی ہے۔ ثم دخلت المسجد فعرفت النبیین ما بین قائم و راکع و ساجد[1]

---

[1] جامع التاج۔ بحوالہ حسن بن عرفہ وابونعیم۔

الصَّالِحِ فَقُلْتُ مَنْ هٰذَا قَالَ هٰذَا اِدْرِيْسُ ثُمَّ مَرَرْتُ بِمُوْسٰى

جبریل نے بتایا یہ ادریس علیہ السلام ہیں اس کے بعد میں موسیٰ علیہ السلام کے قریب سے

فَقَالَ مَرْحَبًا بِالنَّبِيِّ الصَّالِحِ وَالْاَخِ الصَّالِحِ قُلْتُ مَنْ هٰذَا قَالَ هٰذَا

گزرا تو انھوں نے فرمایا نبی صالح برادر صالح کو مرحبا ہو۔ میں نے پوچھا یہ کون صاحب ہیں؟

مُوْسٰى ثُمَّ مَرَرْتُ بِعِيْسٰى فَقَالَ مَرْحَبًا بِالنَّبِيِّ الصَّالِحِ وَالْاَخِ الصَّالِحِ

تو جبریل نے بتایا کہ یہ موسیٰ ہیں اسکے بعد عیسیٰ کے قریب سے گزرا تو انھوں نے فرمایا نبی صالح اور برادر صالح کو مرحبا ہو

قُلْتُ مَنْ هٰذَا قَالَ هٰذَا عِيْسٰى ثُمَّ مَرَرْتُ بِاِبْرَاهِيْمَ فَقَالَ مَرْحَبًا

میں نے پوچھا کون ہیں یہ بزرگ تو جبریل نے بتایا یہ عیسیٰ علیہ السلام ہیں اس کے بعد میں حضرت ابراہیم

اس کے بعد میں مسجد اقصیٰ گیا میں نے انبیاء کو پہچانا کچھ قیام میں کچھ رکوع میں کچھ سجدے میں تھے۔

اس حدیث پر یہ کہا جا سکتا ہے کہ یہ بات انبیاء کرام کی ہے۔ اور دعویٰ یہ ہے کہ رکوع اگلی امتوں میں نہ تھا۔

مزید افادہ طبرانی اور بزار میں حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے یہ حدیث ہے۔ سب سے پہلے ہم نے جس نماز میں رکوع کیا وہ عصر تھی۔ ہم نے عرض کیا، یا رسول اللہ، یہ کیا ہے فرمایا مجھے اس کا حکم دیا گیا۔ خاتم الحفاظ علامہ سیوطی نے فرمایا۔ کہ عصر سے پہلے، ظہر پڑھی تھی۔ اور نماز پنجگانہ کے فرض ہونے سے پہلے، تہجد وغیرہ پڑھتے تھے۔ ان نمازوں کا رکوع سے خالی ہونا اس پر قرینہ ہے کہ امم ماضیہ کی نماز میں رکوع نہ تھا۔ مگر اس کے معارض، حضرت عفیف کندی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی یہ حدیث ہے۔ وہ فرماتے ہیں۔ زمانہ جاہلیت میں، میں بغرض تجارت مکہ آیا اور حضرت عباس کے یہاں ٹھہرا۔ ایک دن کعبے کے سامنے بیٹھا تھا دن خوب روشن ہو چکا اور سورج بلند ہو چکا تھا۔ ایک جوان آئے اور آسمان کو دیکھکر کعبے کی طرف منہ کرکے کھڑے ہو گئے اس کے بعد ایک لڑکے تشریف لائے یہ انکی داہنی طرف کھڑے ہو گئے۔ تھوڑی دیر کے بعد ایک خاتون آئیں وہ پیچھے کھڑی ہوئیں۔ پھر جوان نے رکوع کیا تو یہ دونوں رکوع میں چلے گئے۔ پھر جوان نے سر اٹھایا تو ان دونوں نے اٹھایا۔ جوان سجدے میں گئے تو یہ دونوں بھی گئے۔ پھر میں نے حضرت عباس سے پوچھا یہ کون لوگ ہیں؟ تو انھوں نے بتایا۔ یہ جوان اور یہ لڑکے میرے بھتیجے ہیں۔ اور یہ خاتون خدیجہ بنت خویلد ان جوان کی زوجہ ہیں میرے بھتیجے فرماتے ہیں کہ آسمان و زمین کے مالک نے انھیں اس دین کا حکم دیا ہے۔ ان کے ساتھ ابھی یہی دونوں مسلمان ہیں[1]

[1] جہان التاج بحوالہ کامل ابن عدی وابن عساکر۔

بِالنَّبِیِّ الصَّالِحِ وَالِابْنِ الصَّالِحِ قُلْتُ مَنْ هٰذَا قَالَ هٰذَا اِبْرَاهِیْمُ

کے قریب سے گذرا تو انھوں نے بھی فرمایا نبی صالح اور فرزند صالح کو مرحبا ہو میں نے دریافت کیا یہ کون بزرگ ہیں

قَالَ ابْنُ شِهَابٍ فَاَخْبَرَنِی ابْنُ حَزْمٍ اِنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ وَاَبَا حَبَّةَ

فرمایا یہ ابراہیم علیہ السلام ہیں۔ ابن شہاب نے کہا مجھے ابن حزم نے خبر دی کہ ابن عباس اور ابو حبہ انصاری کہتے تھے کہ نبی

الْاَنْصَارِیَّ كَانَا یَقُوْلَانِ، قَالَ النَّبِیُّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَیْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ پھر مجھے اور اوپر لے گئے یہاں تک کہ میں مقام

اس حدیث کے ایک راوی معبد بن خیثم ازدی، قدرے متکلم فیہ، ہیں اور پہلی والی بزار وطبرانی کا حال معلوم نہیں۔ اگر وہ حدیث صحیح یا حسن ہے۔ تو اس سے استدلال درست ورنہ نہیں۔ اس تقدیر پر نصوص قرآنیہ کے معارض کوئی لائق استدلال حدیث نہ رہے گی۔ تو رکوع کا اس امت کے خصائص سے ہونا ثابت نہ ہو سکے گا۔

قال ابن شہاب اخبرنی ابن حزم | ابو بکر بن محمد بن عمرو بن ابی حزم کو بھی ابن حزم کہتے تھے۔ اور ان کے والد محمد بن عمرو کو بھی۔ یہاں ابو بکر بن محمد، مراد ہیں۔ اس لئے کہ ان کے باپ محمد بن عمرو سے امام زہری کا سماع ثابت نہیں۔ کیونکہ امام زہری ۵۸ھ میں پیدا ہوئے یہ سنہ ۶۳ھ واقعہ حرۃ میں شہید ہو چکے تھے۔ مگر ابو بکر بن حزم کی ملاقات ابو حبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے نہیں۔ حضرت ابو حبہ جنگ احد میں شہید ہو گئے تھے۔ اس وقت ابو بکر بن حزم بلکہ ان کے والد محمد بن حزم پیدا بھی نہیں ہوئے تھے اس لئے کہ ان ولادت سنہ ۱۰ھ ہے۔ اس لئے یہ حدیث منقطع ہوئی[1]

قال ابن حزم وانس بن مالك | قال ابن حزم میں یہ طے ہے کہ مراد یہ ہے کہ ابن حزم نے اپنے شیخ سے روایت کرتے ہوئے کہا۔ یہ شیخ حضرت ابن عباس بھی ہو سکتے ہیں اور حضرت ابو حبہ بھی۔ جیسا کہ اس کے قبل والی سند میں ہے۔ اس کا بھی احتمال ہے کہ ان دونوں کے علاوہ کوئی اور ہو۔ بہر تقدیر یہ مرسل ہوئی۔ اسی طرح حضرت انس کے بارے میں دو احتمال ہے کہ ہو سکتا ہے یہ روایت بواسطہ ابوذر ہو یا کسی اور صاحب کے واسطے سے ہو اب بھی مرسل ہوئی۔ اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ انھوں نے براہِ راست حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سنا ہو اس تقدیر پر متصل ہوئی۔

فوضع شطرها | یہاں روایتیں تین طرح آئی ہیں۔ ایک یہ جس میں تین بار مراجعت کا تذکرہ ہے اور پہلی مراجعت

---

[1] فتح الباری جلد اول کتاب الصلوٰۃ ص۳۹۱ عینی جلد رابع کتاب الصلوٰۃ ص۴۲ بدایہ نہایہ جلد تاسع ص۳۴۱۔

عُرِجَ بِیْ حَتّٰی ظَھَرْتُ لِمُسْتَوًی اَسْمَعُ فِیْہِ صَرِیْفَ الْاَقْلَامِ۔ قَالَ

"مستوی" تک پہنچ گیا اور قلموں کی آواز سننے لگا۔ ابن حزم اور انس بن

اِبْنُ حَزْمٍ وَّ اَنَسُ بْنُ مَالِكٍ قَالَ النَّبِیُّ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ

مالک نے کہا نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ اس کے بعد اللہ عزوجل نے میری امت پر

میں جو بھی تخفیف ہوئی اس کو شطرھا سے تعبیر کی گئی۔ دوسری روایت جو مالک بن صعصعہ سے ہے۔ اور تیسری روایت جو بطریق شریک خود حضرت انس سے بلاواسطہ ہے۔ اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ پانچ بار مراجعت ہوئی۔ چار بار دس دس کی تخفیف ہوئی اور آخر میں پانچ کی۔ اس میں۔ فجعلھا اربعین ہے۔ اس سے قبل شریک کی بھی روایت میں ہے۔ اور ثابت کی روایت میں بھی فحط عنی خمسا[1] ہے۔

حضرت علامہ ابن حجر نے فرمایا۔ کہ بقیہ تمام روایتوں کو، ثابت والی روایت پر حمل کرنا متعین ہے یہ ثقہ کی زیادتی ہے۔ جو مقبول ہے۔ تو راجح اور محقق یہ ہوا۔ کہ نمازیں تخفیف کیلئے مراجعت نو بار ہوئی اور ہر بار، پانچ پانچ نمازوں کی تخفیف ہوئی۔

اِسْتَحْیَیْتُ مِنْ رَبِّیْ ابن منیر نے کہا۔ یہ حیا فرمانا اس وجہ سے تھا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ملاحظہ فرمالیا تھا کہ ہر دفعہ پانچ پانچ کی تخفیف ہو رہی ہے۔ اس اسلوب کے مطابق اب مراجعت کا مطلب یہ ہوگا کہ گویا یہ سوال ہوگا کہ نماز بالکلیہ معاف کر دی جائے اس لئے حیا فرمایا۔ اس سے ظاہر ہوگیا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی مرضی یہی تھی کہ معراج کا تحفہ امت کیلئے کچھ نہ کچھ ضرور پہونچے۔ نیز اخیر دفعہ فرمایا۔ یہ پانچ عمل میں ہیں مگر ثواب میں پچاس ہیں۔ وَمَا یُبَدَّلُ الْقَوْلُ لَدَیَّ میرے یہاں بات بدلی نہیں جاتی۔ اس سے ظاہر ہوگیا کہ یہ تعداد قطعی ہے۔ اس لئے اب تخفیف کی درخواست کیلئے واپس جانے سے حیا فرمایا۔

لَا اَدْرِیْ مَا ھِیَ فرمایا۔ سدرۃ المنتہی پر نامعلوم طرح طرح کے رنگ چھائے ہوئے تھے۔ مسلم میں ہے فراش من ذھب۔ سونے کے پتنگے تھے[2] مسلم ہی میں ہے فلما غشیھا من امر اللہ ما غشی تغیرت فما احد من خلق اللہ یستطیع ان ینعتھا من حسنھا۔

---

[1] مسلم ج اول۔ ایمان ص۹۱ [2] مسلم ج اول ایمان باب الاسراء ص۹۷۔

فَفَرَضَ اللّٰہُ عَزَّوَجَلَّ عَلٰی اُمَّتِیْ خَمْسِیْنَ صَلٰوۃً فَرَجَعْتُ بِذَالِكَ

پچاس نمازیں فرض فرمائیں۔ میں یہ لیکر لوٹا۔ موسیٰ علیہ السلام کے پاس آیا تو انھوں نے دریافت

حَتّٰی مَرَرْتُ عَلٰی مُوْسٰی فَقَالَ مَا فَرَضَ اللّٰہُ لَكَ عَلٰی اُمَّتِكَ قُلْتُ

فرمایا آپ کیلئے آپ کی امت پر اللہ عزوجل نے کیا فرض فرمایا۔ میں نے بتایا

جب سدرہ پر اللہ کے امر سے چھا گیا جو چھا گیا تو وہ اتنا حسین ہو گیا کہ اللہ کی مخلوق میں سے کوئی اسے بیان نہیں کر سکتا۔ تفسیر درمنثور میں ہے۔ کہ حضرت ابن عباس نے فرمایا یہ ملائکہ تھے[1] اسی میں ہے کہ سلمہ بن دہرام نے کہا۔ فرشتوں نے اللہ عزوجل سے عرض کیا ہمیں اجازت مرحمت فرما کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو دیکھیں۔ انھیں اجازت ملی تو یہ پروانہ وار ٹوٹ پڑے۔ اور سدرہ پر چھا گئے[2] تفسیر قرطبی میں ہے کہ امام حسن نے فرمایا۔ کہ سدرہ پر رب العلین کا نور چھایا تھا۔ ایک اور حدیث میں ہے کہ سدرہ پر اللہ عزوجل کا نور چھایا ہوا تھا۔ کسی میں استطاعت نہیں کہ اسے دیکھ سکے۔ جس پر فرشتے نثار ہو رہے تھے۔ ایک اور حدیث میں ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ میں نے سدرے کے ہر پتے پر فرشتوں کو دیکھا کہ وہ کھڑے تسبیح میں مصروف تھے[3]۔ درمنثور میں ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے پوچھا گیا۔ آپ نے سدرے کے صحن میں کیا دیکھا۔ تو فرمایا۔ سونے کے پتنگے[4] تفسیر کبیر نے اس قول کو کہ سدرے پر انوار الٰہی محیط تھے، ظاہر فرمایا۔ اس قول کی بھی تائید کی کہ یہ فرشتے تھے[5] ان سب میں کوئی تخالف نہیں۔ یہ بظاہر مختلف اجزاء ایک سلسلے کی منظم کڑیاں ہیں۔ ہوا یہ کہ سدرۃ المنتہی پر اس خاص الخاص انوار ربانی کی تجلی ہوئی۔ حضور کی آمد آمد کی خبر سن کر فرشتوں نے زیارت کی درخواست پیش کی جو منظور ہوئی۔ فرشتے پروانوں کی طرح زیارت کے لئے امڈ آئے۔ سونے کے پتنگوں کی طرح نظر آئے۔ سدرے پر اس وقت ایسے خاص الخاص انوار کی تجلیات محیط تھیں کہ انھیں حضور بھی نہ پہچان سکے۔ تو وہ فرمایا جو اس حدیث میں ہے۔ کہ میں نہیں جانتا کہ اللہ عزوجل کی صفات غیر متناہیہ میں سے کن صفات کے ہیں یا اس کی ذات کے۔ اس کو کبھی من امر اللہ سے تعبیر فرمایا۔ اسی کو قرآن مجید میں یوں بیان فرمایا۔

اِذْ یَغْشَی السِّدْرَۃَ مَا یَغْشٰی جب سدرے پر چھا رہا تھا جو چھا رہا تھا۔

---

[1] جلد سادس ص۱۱۶ [2] ایضاً۔ [3] جلد سابع عشر ص۹۰۔ [4] جلد سادس ص۱۱۶۔ [5] تفسیر سورہ النجم جلد ثالث وعشرین ص۲۹۲۔

فَرَضَ خَمْسِیْنَ صَلٰوۃً قَالَ فَارْجِعْ اِلٰی رَبِّكَ فَاِنَّ اُمَّتَكَ لَا تُطِیْقُ

پچاس نمازیں۔ انھوں نے فرمایا اپنے رب کی بارگاہ میں جائیے اس لئے کہ آپ کی امت اس کی طاقت

فَرَاجَعْتُ فَوَضَعَ شَطْرَهَا فَرَجَعْتُ اِلٰی مُوْسٰی قُلْتُ وَضَعَ شَطْرَهَا

نہیں رکھتی۔ یہ سن کر میں لوٹ کر حاضر بارگاہ ہوا تو اللہ عزوجل نے اس کا ایک حصہ کم کر دیا میں پھر موسیٰ علیہ السلام کے پاس آیا

ایضاح البخاری کا رد

ایضاح البخاری کے مصنف وہابی دیوبندی ہیں جن کا عقیدہ یہ ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو دیوار کے پیچھے کا بھی علم نہیں[1] اپنے خاتمے کا بھی حال معلوم نہیں[2] یہاں حدیث میں ان کو لا ادری مل گیا۔ بس کیا تھا طلبہ پر دھونس جمانے کی پرانی عادت رنگ لائی اور یہ فرما دیا۔

> آپ طرح طرح کے رنگوں کا مشاہدہ فرما رہے ہیں لیکن یہ فرماتے ہیں۔ کہ ان رنگوں کی حقیقت معلوم نہ ہو سکی حیرت ہے سرکار دو عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے علم غیب کا دعویٰ کرنے والے ترمذی کی روایت۔ فتجلی لی کل شی۔ سے استدلال کرتے ہیں کہ خواب میں خداوند قدوس نے آپ کے سینہ مبارک پر ہاتھ رکھا اور آپ کے سامنے ہر چیز روشن ہو گئی۔ یہ تو خواب کا معاملہ تھا۔ آپ بیداری میں مشاہدہ کے بعد بھی حقیقت کے ادراک سے انکار فرما رہے ہیں۔ اسی سے سمجھا جا سکتا ہے کہ فتجلی لی کل شی سے علم غیب پر استدلال کی کیا حقیقت ہے جبکہ چیزوں کے سامنے آنے اور مشاہدہ ہو جانے کے بھی ان چیزوں کی حقیقت کا علم ضروری نہیں۔ جلد ۱۲ ص۲۹

ان شیخ الحدیث صاحب کے ارشاد پر پورا کلام کرنے کے لئے تو دفتر چاہیے۔ ہم ناظرین کے اطمینان کیلئے چند باتیں عرض کئے دیتے ہیں۔

اولاً۔ کسی مقابل پر اعتراض کرنے سے پہلے اس کے عقیدے کو اچھی طرح سمجھ لینا ضروری ہے۔ جلد اول میں حدیث جبریل کے ضمن میں ہم نے واضح کر دیا ہے، کہ علم غیب کے عقیدے میں ہمارے عقیدے کے دو جز ہیں۔ ایک نزول قرآن کی تکمیل سے پہلے۔ اس درجے میں ہم جمیع ماکان ومایکون کا اعتقاد نہیں رکھتے بلکہ اتنے کثیر اور وافر کا جو عالم کہنے کیلئے کافی ہو یعنی قدر معتد بہ۔ اس درجے میں دو چار چیزوں کا علم نہ ہونا غیب دانی کے منافی نہیں۔ جیسے آپ

---

[1] براہین قاطعہ ص۵۱ مصنفہ خلیل احمد صاحب انبیٹھی مصدقہ رشید احمد گنگوہی [2] تقویۃ الایمان ص مصنفہ اسمٰعیل دہلوی۔

فَقَالَ رَاجِعْ رَبَّكَ فَاِنَّ اُمَّتَكَ لَا تُطِيْقُ ذٰلِكَ، فَرَاجَعْتُ فَوَضَعَ

اور انھیں بتایا کہ ایک حصہ کم کر دیا گیا   انھوں نے پھر کہا اپنے رب کی طرف جائیے۔ آپ کی امت اس کی بھی قوت نہیں

شَطْرَهَا فَرَجَعْتُ اِلَيْهِ فَقَالَ اِرْجِعْ اِلٰى رَبِّكَ فَاِنَّ اُمَّتَكَ لَا تُطِيْقُ

رکھتی میں نے پھر رجوع کیا تو کچھ اور کم کر دیں   اب میں پھر حضرت موسیٰ کے پاس آیا تو پھر فرمایا   پھر اپنے پروردگار کی

خود شیخ الحدیث ہیں کیا آپ تمام احادیث اس طرح جانتے ہیں کہ کوئی ایک حدیث آپ سے کسی وقت مخفی نہ ہو؟ یقیناً آپ تو آپ، آپ کے اساتذہ بھی اس کا دعویٰ نہیں کر سکتے۔ بلکہ آپ کے کفش بردار تلامذہ بھی یہ نہیں کہہ سکتے پھر آپ شیخ الحدیث کیسے ہیں؟ صرف اس ادعا کی وجہ سے نہ کہ آپ قدر معتد بہ احادیث کو جانتے ہیں۔ ہزاروں احادیث کی آپ کو ہوا بھی نہیں لگی۔ ہزاروں اخبار سے جاہل رہتے ہوئے بھی آپ حدیث دانی کا دعویٰ کرتے ہیں۔ تو دو ایک باتوں کا اگر بالفرض کسی وقت حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو علم نہ تھا تو یہ ان کی غیب دانی کے منافی نہیں۔ یہ سب کو معلوم ہے کہ واقعہ معراج مکہ معظمہ میں ہجرت سے ایک سال قبل ہوا۔ اس وقت تک آدھا قرآن مجید بھی نازل نہ ہوا تھا۔ اس لئے اس وقت اگر حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان الوان کے بارے میں فرمادیا۔ لا ادری۔ تو یہ بھی حضور کے غیب داں ہونے کے منافی نہیں۔

ثانیاً۔ جمیع ما کان وما یکون کی تفصیل اعلیٰحضرت امام احمد رضا قدس سرہ اپنی تصنیفات میں فرما چکے ہیں کہ اس سے مراد صرف وہ ممکنات ہیں جو پہلے موجود ہو چکے یا اس وقت موجود ہیں یا آئندہ قیامت تک موجود ہوں گے۔ وہ ممکنات جو ابھی موجود نہیں ہوئے اور نہ آئندہ ہوں گے ازلاً ابداً معدوم ہیں وہ اس میں داخل نہیں۔ اور نہ ممتنعات داخل ہیں۔ اور نہ باری تعالیٰ کی ذات وصفات داخل ہیں۔ یہ ہمارا عقیدہ نہیں کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اللہ عزوجل کی ذات اور اس کی صفات بتمامہا جانتے ہیں۔ یا اللہ عزوجل کی حقیقت کما حقہ جانتے ہیں۔ اللہ عزوجل کی ذات وصفات کے بارے میں ہمارا عقیدہ یہ ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اللہ عزوجل کی ذات وصفات کا جتنا علم ہے۔ اس کے مقابلے میں تمام مخلوقات حتیٰ کہ انبیاء کرام کے مجموعی علم کو بھی وہ نسبت نہیں جو قطرے کو سمندر سے اور ذرے کو پوری دنیا کے ریگستان سے ہے۔ مگر اس کے باوجود حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا علم اللہ عزوجل کی ذات وصفات کو محیط نہیں۔ اس لئے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا علم کثیر در کثیر وسیع در وسیع ہونے کے باوجود متناہی ہے۔ اور اللہ عزوجل کی ذات اور صفات غیر متناہی۔ جس کا جی چاہے الدولۃ المکیہ اور خالص الاعتقاد وغیرہ دیکھ لے۔

سنیے! ترمذی میں یہ حدیث دو صحابہ کرام سے مروی ہے۔ ایک حضرت ابن عباس سے دوسرے حضرت معاذ بن جبل سے۔

---

۳ [illegible] مخلوقات سے زیادہ جانتے ہیں اور اتنا زیادہ جانتے ہیں کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالےٰ علیہ وسلم

ذٰلِكَ - فَرَاجَعْتُهٗ فَقَالَ هِيَ خَمْسٌ وَّهِيَ خَمْسُوْنَ لَا يُبَدَّلُ الْقَوْلُ

جانب رجوع کیجیے آپ کی امت اس کی بھی طاقت نہیں رکھتی۔ چنانچہ میں نے رجوع کیا تو اب اللہ عزوجل نے ارشاد فرمایا یہ پانچ

لَدَيَّ - فَرَجَعْتُ اِلٰى مُوْسٰى فَقَالَ رَاجِعْ رَبَّكَ، فَقُلْتُ اِسْتَحْيَيْتُ

ہیں اور حقیقت میں پچاس ہیں ہماری بارگاہ میں بات بدلی نہیں جاتی۔ اب پھر جب موسیٰ علیہ السلام کے پاس آیا تو فرمایا پھر اپنے

حضرت ابن عباس کی حدیث میں ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔

فعلمت مافی السمٰوٰت وما فی الارض آسمانوں اور زمینوں میں جو کچھ ہے وہ سب میں نے جان لیا۔

مشکوٰۃ میں حضرت عبدالرحمٰن بن عائش کی حدیث میں بھی یہی ہے۔ حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث میں ہے۔

فعلمت مابین المشرق والمغرب۔ مشرق و مغرب کے درمیان جو کچھ ہے وہ سب میں نے جان لیا۔

مشکوٰۃ[1] میں بحوالہ امام احمد اور ترمذی حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث میں ہے۔

فتجلی لی کل شی و عرفت مجھ پر ہر چیز روشن ہو گئی اور میں نے پہچان لیا۔

اب جبکہ اس حدیث میں فعلمت مافی السمٰوٰت ومافی الارض بھی ہے اور فعلمت مابین المشرق والمغرب اور فتجلی لی کل شی۔ بھی اور عرفت بھی ہے۔ اور فعلمت بھی۔ یعنی فرمایا مجھ پر ہر چیز روشن ہو گئی اور میں نے جو کچھ آسمانوں اور زمین میں ہے جو کچھ مشرق و مغرب کے درمیان ہے۔ ان سب کو میں نے جان لیا پہچان لیا۔ تو آپ تو دنیا سے چلے گئے۔ مگر آپ کے تلامذہ سے سوال ہے کہ بولیں وہ کیا بولتے ہیں۔ کیا آپ لوگوں کے شیخ صاحب کے ارشاد کی اس حدیث میں کوئی گنجائش رہی۔ جو فرمایا۔

فتجلی لی کل شی سے استدلال کی کیا حقیقت ہے

حریف کی پوری بات اور پورا استدلال سنکر سمجھ کر الجھنا چاہیئے۔ اپنے حریف کے اصل استدلال میں کتر بیونت کر کے اپنے جی سے نیا استدلال گڑھ کر حریف کے منہ لگنے والے کا یہی حال ہوتا ہے۔ ناظرین کے اطمینان مزید کے لئے اس حدیث کے جو معنی علمائے اہل سنت نے بیان فرمائے اس کو بھی ملاحظہ کریں۔ حضرت ملا علی قاری لکھتے ہیں۔

قال ابن حجر ای جمیع الکائنات سند الحفاظ علامہ ابن حجر نے فرمایا۔ مراد یہ ہے کہ میں نے

---

[1] باب المساجد و مواضع السجود ص۷۲۔

مِنْ رَّبِّیْ ثُمَّ انْطَلَقَ بِیْ حَتّٰی انْتَھٰی بِیْ اِلَی السِّدْرَةِ الْمُنْتَھٰی وَغَشِیَھَا

رب کی طرف رجوع کیجیے میں نے کہا (اب) اپنے پروردگار سے شرم آتی ہے اس کے بعد جبریل مجھے لیکر چلے یہاں تک کہ

اعنی فی السمٰوٰت بل وما فوقھا وجمیع مافی الارضی السبع بل وما تحتھا کما افادہ اخبارہ علیہ السلام عن الثور والحوت الذین علیھما الارضون کلھا ام۔

تمام کائنات کو جو کچھ آسمانوں میں بلکہ ان کو بھی جو اس کے اوپر ہیں اور ان تمام کائنات کو جو ساتوں زمین میں ہیں بلکہ ان کو بھی جو زمین کے اندر ہیں میں نے جان لیا اس بیل اور مچھلی سے حضور نے خبر دی جن کے اوپر ساتوں زمینیں ہیں اس سے بھی معلوم ہوتا ہے۔

اس کے بعد ملا علی قاری اپنی ایک توجیہ پیش کرتے ہیں۔

ویمکن ان یراد بالسمٰوٰت الجھۃ العلیا وبالارض الجھۃ السفلی فیشمل الجمیع [۱]

یہ ہو سکتا ہے کہ، سمٰوٰت سے اوپر کی جہت اور ارض سے نیچے کی جہت مراد لی جائے۔ تو سب کو شامل ہوگا۔

حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی قدس سرہٗ اشعۃ اللمعات میں فرماتے ہیں۔

پس دانستم ہرچہ در آسمان وہرچہ در زمین بود عبارت ست از حصول تمامہ علوم جزئی وکلی واحاطۂ آں جلد اول ص۳۲

جو کچھ آسمان میں ہے اور جو کچھ زمین میں ہے سب کو میں نے جان لیا، یہ تمام علوم کلی اور جزئی کے حاصل ہونے اور انھیں محیط ہونے کی تعبیر ہے۔

رابعاً یہ سب گفتگو اس تقدیر پر تھی کہ لا ادری کے ظاہر معنی مراد ہوں۔ ورنہ علامہ عینی نے فرمایا۔ کہ یہ لا ادری ماہی۔ اللہ عزوجل کے اس ارشاد اِذْ یَغْشَی السِّدْرَةَ مَا یَغْشٰی (جب سدرہ پر چھا رہا تھا وہ جو چھا رہا تھا) کے مثل ابہام کے لئے ہے۔ اس سے مقصود اس کی عظمت کا بیان۔ اسے لازم نہیں کہ وہ معلوم نہ ہوں۔ ان کے الفاظ یہ ہیں۔

ھٰذا کقولہ اذ یغشی السدرۃ ما یغشی فی ان الابھام للتفخیم والتھویل وان کان معلوما

یہ لا ادری فرمانا ایسے ہی ہے جیسے، اذ یغشی السدرۃ ما یغشی، ہے یہ ابہام تفخیم وتہویل کے لیے ہے۔ اگرچہ معلوم ہو۔

ایک نکتہ مراجعت کا مشورہ دینے کے لیے حضرت موسیٰ علیہ السلام کے انتخاب میں یہ حکمت تھی۔ کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے دیدار کی درخواست پیش کی تھی۔ تو ابتداءً منع فرمادیا گیا اور چالیس دن روزہ رکھنے کے بعد جو دیدار کرایا گیا اس کا حال معلوم ہے۔ آج موسیٰ علیہ السلام سے بار بار حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ملاقات

---

[۱] مرقاۃ جلد اول ص۳۶۳

اَلْوَانٌ لَاۤ اَدْرِیْ مَاھِیَ ، ثُمَّ اُدْخِلْتُ الْجَنَّۃَ فَاِذَا فِیْھَا حَبَائِلُ

سدرۃ المنتہیٰ تک پہنچا دیا اس پر نا معلوم طرح طرح کے رنگ چھائے ہوئے تھے پھر مجھے جنت میں داخل کیا گیا کیا دیکھتا ہوں کہ

کرائی جاتی ہے کہ وہ دیکھ لیں۔ کہ ایک یہ ہیں انھوں نے جی بھر کر بقدر ظرف جلوہ دیکھا ہے آپ اس تجلی کی تاب نہ لا سکے۔ تو اس جلوے سے سرفراز ہونے والے کو دیکھیں اور ایک بار نہیں بار بار دیکھیں۔

لعلی ارٰاھم اواری من رٰاھُمْ میں دیکھنے والوں کی نظر دیکھ رہا ہوں۔

مسائل امام بخاری نے اس حدیث پر باب کا عنوان یہ قائم فرمایا۔

کیف فرضت الصلوٰۃ فی الاسراء اسرا میں نماز کیسے فرض کی گئی۔

اور پھر یہ حدیث ذکر کی جسمیں۔ فعرج بی الی السماء۔ مذکور ہے یعنی۔ پھر مجھے آسمان کی طرف لے گئے۔ اس سے معلوم ہوا کہ ان کے نزدیک۔ اسرا اور معراج ایک ہی ہے۔ اس پر پوری بحث مناقب میں آئے گی اور وہیں یہ ثابت کروں گا کہ یہ معراج جسمانی تھی اور بیداری کی حالت میں تھی۔ اور معراج متعدد بار ہوئی ہے۔ ② شوافع وغیرہ کہتے ہیں کہ وتر اور عیدین واجب نہیں وہ اس حدیث سے استدلال کرتے ہیں کہ اس میں تصریح ہے کہ نمازیں صرف پانچ ہی فرض ہوئیں۔ ہمارا جواب یہ ہے کہ اس وقت وتر اور عیدین کی نماز تھی ہی نہیں۔ یہ بعد میں واجب کی گئی۔ حدیث میں ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔

ان اللہ امدکم بصلوٰۃ ھی خیر لکم من حمر النعم الوتر[1] اللہ عزوجل نے ایک نماز زائد کر کے تمہاری مدد فرمائی یہ تمہارے لئے سرخ اونٹوں سے بڑھکر ہے یہ وتر ہے۔

ایک اور حدیث میں ہے کہ فرمایا۔

الوتر حق فمن لم یوتر فلیس منا ثلثا[2] وتر حق ہے جو وتر نہ پڑھے وہ ہم میں سے نہیں۔ تین بار یہی فرمایا۔

ایک حدیث میں[3] ہے۔ زادکم صلوٰۃ۔ اللہ عزوجل نے ایک نماز زیادہ فرمائی ہے۔ مگر چونکہ وتر کا وجوب خبر واحد سے ثابت ہے جو مفید قطعیت نہیں اس لئے ہم نے اسے واجب کہا فرض نہیں کہا۔ ③ ثابت ہوا کہ آسمان میں دروازے ہیں اور ان پر فرشتے مقرر ہیں۔ جو اس کے محافظ ہیں ④ اس سے ثابت ہوا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حضرت

---

[1] ابوداؤد۔ جلد اول۔ صلوۃ، باب استحباب الوتر ص۲۰۱۔ ترمذی۔ جلد اول۔ صلوۃ، باب فی فضل الوتر۔ ص۶۰ [2] ابوداؤد۔ جلد اول۔ صلوۃ۔ باب استحباب الوتر ص۲۰۱ [3] عینی جلد رابع۔ صلوۃ۔ باب کیف فرضت الصلوٰۃ فی الاسراء ص۴۲۔

اَللُّؤلُؤِ وَاِذَا تُرَابُهَا الْمِسْكُ ؏

اس میں موتی کے ہار ہیں اور اس کی مٹی مشک ہے۔

ابراہیم علیہ السلام کی نسل سے ہیں۔ اس لئے کہ انھوں نے، ابن صالح، کہہ کے خوش آمدید کہا۔ ⑤ اپنی اولاد اور متعلقین کی اچھی حالت پر خوش ہونا انبیاء کرام کی سنت ہے ⑥ اگر اس کا اندیشہ نہ ہو کہ آدمی گھمنڈ میں مبتلا ہو جائے گا تو اس کے منہ پر اس کی تعریف جائز ہے ⑦ جنت اور دوزخ پیدا ہو چکے ہیں اور موجود ہیں ⑧ پہلے پچاس وقت کی نماز فرض کی گئیں۔ پھر تخفیف کے بعد پانچ وقت کی رہ گئیں۔ اس سے یہ استدلال کیا گیا کہ عبادت کا اس پر عمل سے پہلے بلکہ مامورین کے علم میں آنے سے پہلے منسوخ ہونا جائز ہے۔ مگر حقیقت میں یہ نسخ ہے ہی نہیں بلکہ اپنے مقصود کو تھوڑا تھوڑا رفتہ رفتہ بیان کرنا ہے۔ جیسا کہ ایک حدیث میں ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ کیا تم پسند کرتے ہو کہ تم لوگ جنتیوں کے چوتھائی ہو۔ اس پر، خوشی میں، ہم نے تکبیر کہی پھر فرمایا۔ کیا تم لوگ یہ پسند کرتے کی جنتیوں کی تہائی ہو۔ اس پر ہم نے تکبیر کہی۔ پھر فرمایا۔ کیا تم لوگ پسند کرتے کہ تم لوگ جنتیوں کے آدھے ہو۔ اس پر ہم نے تکبیر کہی۔ اظہار محبت کا ایک طریقہ یہ بھی ہے۔ کہ کسی سے مقصود ہوتا ہے ہلکا کام لینا مگر پہلے بڑے کام کو کہتے ہیں جب دیکھتے ہیں کہ یہ کچھ عذر کر رہا ہے تو اور ہلکا کر دیتے ہیں پھر اور ہلکا کر دیتے ہیں یہاں تک کہ مقصود پر معاملہ رک جاتا ہے۔ اسی قبیل سے یہ بھی ہے۔ ⑨ ملاقات کرنے والے کا استقبال اس کے شایانِ شان کرنا چاہئے۔ اور اس کے اوصاف، کمال کا تذکرہ کرکے اس کا استقبال کرنا چاہیئے ⑩ اللہ عزوجل کے احکام لکھے جاتے ہیں اس سنت پر عمل کرتے ہوئے۔ ہمیں بھی چاہئے کہ علمی باتوں کو قلمبند کر لیا کریں۔

؏ بخاری جلد اول صلوۃ باب کیف فرضت الصلوۃ فی الاسراء ص۵۰۔ بخاری جلد اول بدء الخلق باب ذکر الملائکۃ ص۴۵۵۔ بخاری جلد اول الانبیاء ذکر ادریس ص۴۷۰۔ بخاری جلد اول الانبیاء قول اللہ عزوجل ہل اتاک حدیث موسیٰ ص۴۸۱۔ بخاری جلد اول مناقب باب کان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تنام عینہ ولا ینام قلبہ ص۵۰۴۔ بخاری جلد اول الانبیاء باب قول ذکر رحمۃ ربك عبدہ زکریا ص۴۸۹۔ جلد ثانی توحید باب قول اللہ وکلم اللہ موسیٰ تکلیما ص۱۱۲۰۔ مسلم جلد اول ایمان باب الاسراء برسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ص۹۱ تا ص۹۳۔ ترمذی جلد ثانی تفسیر باب سورہ بنی اسرائیل ص۱۴۱۔ نسائی جلد اول صلوۃ باب فرض الصلوۃ ص۷۶ تا ص۸۰۔ ؎ مسلم جلد اول۔ ایمان باب کون ہذہ الامۃ شطر اھل الجنۃ ص۱۱۶۔ ترمذی۔ جلد ثانی۔ صفۃ الجنۃ، باب کم صف الجنۃ ص۸۰۔ ترمذی تفسیر سورہ حج ص۱۴۶۔ ابن ماجہ۔ زہد۔ باب صفۃ امۃ محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ص۳۲۶۔ مسند امام احمد۔

https://t.me/Tehqiqat

حدیث۔ فرض اللہ الصلوٰۃ حین فرضہا رکعتین رکعتین (۲۴۳)

عَنْ عَائِشَةَ اُمِّ الْمُؤْمِنِيْنَ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهَا قَالَتْ فَرَضَ اللّٰهُ

حضرت عائشہ ام المومنین رضی اللہ تعالیٰ عنہانے فرمایا اللہ عزوجل نے جب نماز فرض کی

تشریحات (۲۴۳)

مناسبت ــــــ حدیث اسرا سے یہ بات ثابت ہوگئی، کہ نماز پانچ وقت فرض ہے۔ اب یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ آیا اب جو رکعتوں کی تعداد ہے وہی تعداد اسرا میں بھی تھی یا کم وبیش تھی۔ امام بخاری نے یہ حدیث ذکر کرکے بتادیا کہ۔ اسرا۔ میں تمام نمازیں صرف دو" رکعت تھیں، جو اضافہ ہے وہ بعد کا ہے۔ البتہ بروایت مشہور مغرب پہلے بھی تین رکعت تھی اب بھی ہے۔ ایک روایت یہ ہے کہ مغرب بھی پہلے دو ہی رکعت تھی۔ بعد میں ایک رکعت کا اضافہ ہوا۔ مگر راجح وہی ہے کہ مغرب ابتدا ہی سے تین رکعت ہے۔ سنن بیہقی میں ہے۔ کہ حضرت ام المومنین نے فرمایا۔ ابتدا میں نماز دو دو رکعت تھی جب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مدینہ تشریف لائے اور اطمینان ہوگیا تو مغرب کے علاوہ اور نمازوں میں دو رکعت کا اضافہ فرمایا مغرب میں اس لئے نہیں اضافہ فرمایا کہ یہ دن کی نماز کا وتر ہے۔ اسی طرح مسند امام احمد میں بھی ہے۔ ام المومنین نے فرمایا مغرب کے علاوہ بقیہ نمازوں میں اضافہ ہوا یہ شروع ہی سے تین ہے۔ یہ اضافہ ہجرت کے کم وبیش ایک سال کے بعد ہوا۔

احناف اور ائمہ ثلثہ کے مابین اس سلسلے میں یہ اختلاف ہے کہ سفر میں دو رکعت پڑھنی عزیمت ہے یا رخصت۔ اس کا حاصل یہ ہے کہ مسافر کو دو رکعت کے بجائے چار رکعت پڑھنا جائز ہے یا نہیں اور اگر کوئی چار پڑھے تو چاروں فرض ہونگی یا دو رکعت فرض اور دو رکعت نفل۔ احناف یہ کہتے ہیں کہ یہ عزیمت ہے۔ اس لئے مسافر کو چار رکعت فرض پڑھنا جائز نہیں۔ اگر پڑھے گا تو فرض دو ہی رکعت ہوں گی اور بقیہ دو نفل۔ احناف کی دلیل یہ حدیث زیر بحث ہے۔ اس طرح کہ حضرت ام المومنین فرماتی ہیں کہ فرض دو دو رکعتیں ہوئی تھیں۔ سفر میں یہی باقی رکھی گئیں۔ حضر میں دو کا اضافہ ہوا۔ تو ثابت کہ سفر میں فرض دو ہی رکعت ہے۔ اس کے علاوہ اور احادیث بھی ہماری مستدل ہیں مسلم[ل]، نسائی اور ابن ماجہ میں حضرت ابن عباس

[ل] جلد اول۔ صلوٰۃ المسافرین باب فرضت الصلوٰۃ رکعتین ص۲۴۱ نسائی جلد اول صلوٰۃ باب کیف فرضت الصلوٰۃ ص۷۹ نسائی جلد اول صلوٰۃ کتاب تقصیر الصلوٰۃ فی السفر ص۲۱ ابن ماجہ اقامۃ الصلوٰۃ باب تقصیر الصلوٰۃ ص۷۶۔

الصَّلٰوةَ حِيْنَ فَرَضَهَا رَكْعَتَيْنِ رَكْعَتَيْنِ فِي الْحَضَرِ وَالسَّفَرِ فَاُقِرَّتْ

تو دو دو رکعتیں سفر اور حضر دونوں میں فرض کیں سفر کی نماز (دو رکعت) باقی

رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ انھوں نے فرمایا۔

فرض اللہ الصلوۃ علی لسان نبیکم فی الحضر اربع رکعات وفی السفر رکعتین	اللہ عزوجل نے تمہارے نبی کی زبان پر، حضر میں چار رکعتیں اور سفر میں دو رکعتیں فرض فرمائی ہیں۔

یہی حدیث طبرانی نے ان الفاظ میں روایت کی ہے۔

افترض رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم رکعتین فی السفر کما افترض فی الحضر اربعًا	رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے سفر میں دو رکعتیں فرض فرمائیں جیسے حضر میں چار فرض فرمائیں۔

نیز[۲] نسائی اور ابن ماجہ[۳] نے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی۔ انھوں نے فرمایا۔

صلوٰۃ السفر رکعتان وصلوٰۃ الاضحیٰ رکعتان وصلوٰۃ الفطر رکعتان وصلوٰۃ الجمعۃ رکعتان تمام غیر قصر علی لسان نبیکم محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔	سفر میں نماز دو رکعت ہے بقرعید کی نماز دو رکعت ہے عید الفطر کی نماز دو رکعت ہے جمعہ کی نماز دو رکعت ہے کامل ناقص نہیں تمہارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان پر۔

ائمہ ثلثہ امام مالک امام شافعی امام احمد رضی اللہ تعالیٰ عنہم اس حدیث سے دلیل لاتے ہیں جو یعلی بن مرہ سے مروی ہے۔ وہ کہتے ہیں۔ میں نے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے عرض کیا۔ مجھے تعجب ہے کہ لوگ آج بھی نمازیں قصر کرتے ہیں حالانکہ اللہ عزوجل نے یہ فرمایا ہے۔

"تم پر کوئی گناہ نہیں کہ نمازیں قصر کرو اگر تمہیں یہ اندیشہ ہو کہ کافر کہیں ایذا نہ دیں"

یہ اندیشہ آج نہیں رہا۔ حضرت عمر نے فرمایا۔ مجھے بھی اس پر تعجب ہوا تھا۔ میں نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے اس کا تذکرہ کیا تو فرمایا۔

صدقۃ تصدق اللہ بہا علیکم فاقبلوا صدقتہ	اللہ عزوجل کا عطیہ ہے جو اس نے تم کو دیا اسے قبول کرو۔

---

[۱] عینی جلد رابع ص۵۲ [۲] جلد اول عیدین باب عدد صلاۃ العیدین ص۲۳۲ [۳] اقامۃ الصلوۃ باب تقصیر الصلوۃ فی السفر ص۷۶ [۴] مسلم جلد اول صلوۃ المسافرین باب فرضت الصلوۃ رکعتین ص۲۴۱ ابو داؤد جلد اول صلوۃ باب صلوۃ السفر ص۱۶۹ ابن ماجہ اقامۃ الصلوۃ باب تقصیر الصلوۃ فی السفر ص۷۶ ترمذی جلد ثانی تفسیر باب سورۃ النساء ص۱۲۸ نسائی جلد اول کتاب تقصیر الصلوۃ فی السفر ص۲۱۱۔

صَلٰوۃُ السَّفَرِ وَزِیْدَ فِیْ صَلٰوۃِ الْحَضَرِ

رکھی گئی اور حضر کی نماز میں زیادتی کردی گئی۔

ت ۸۱ وَیُذْکَرُ عَنْ سَلَمَۃَ بْنِ الْاَکْوَعِ اَنَّ النَّبِیَّ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی

حضرت سلمہ بن اکوع رضی اللہ تعالٰی عنہ سے روایت

نیز حضرت ام المومنین عائشہ رضی اللہ تعالٰی عنہا سے روایت ہے کہ انھوں نے فرمایا۔

کان رسول اللہ صلی اللہ تعالٰی علیہ وسلم — رسول اللہ صلی اللہ تعالٰی علیہ وسلم نماز میں قصر بھی کرتے تھے اور

یقصر فی الصلوۃ و یتم ویفطر ویصوم۔ [1] — پوری بھی پڑھتے تھے اور روزہ چھوڑتے بھی تھے اور رکھتے بھی تھے۔ (یعنی سفر میں)

ہمارا جواب پہلی حدیث کا جواب یہ ہے کہ اقبلوا صدقتہ، فرمایا۔ اللہ کا عطیہ قبول کرو۔ یہ صیغہ امر ہے۔ اور امر وجوب کیلئے ہے۔ اب بندے کو یہ اختیار نہ رہا کہ اسے قبول کرے یا نہ کرے بلکہ بندے پر واجب ہے کہ اسے ضرور قبول کرے۔ اس لئے اس حدیث سے یہ ثابت ہوا کہ سفر میں قصر واجب ہے یہ حدیث ہماری دلیل ہے نہ کہ ان حضرات کی۔

حضرت عائشہ کی حدیث کا جواب یہ ہے کہ اس کے معارض بخاری اور مسلم وغیرہ میں حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالٰی عنہما کا یہ ارشاد ہے۔ انھوں نے فرمایا۔ میں رسول اللہ صلی اللہ تعالٰی علیہ وسلم کے ساتھ سفر میں رہا۔ اور حضرت ابوبکر کے ساتھ حضرت عمر کے ساتھ حضرت عثمان کے ساتھ بھی رہا مگر کسی نے دو رکعت سے زیادہ نہیں پڑھائے [2]

تشریحات ۸۱

توضیح باب یہاں باب کے پانچ عنوان ہیں۔ پہلا اور دوسرا عنوان یہ ہے۔ وجوب الصلوۃ فی الثیاب

عہ۔ بخاری جلد اول صلوٰۃ باب کیف فرضت الصلوٰۃ ص۵۳ بخاری ایضاً تقصیر الصلوٰۃ باب یقصر اذا خرج من موضعہ ص۱۴۸ بخاری ایضاً بنیان الکعبۃ باب بلا عنوان ص۵۶۰ مسلم جلد اول صلوٰۃ المسافرین باب فرضت الصلوٰۃ رکعتین ص۲۴۱ ابوداؤد جلد اول صلوٰۃ باب صلوٰۃ المسافر ص۱۶۹ نسائی جلد اول صلوٰۃ باب کیف فرضت الصلوٰۃ ص۷۸ موطا امام مالک صلوٰۃ باب قصر الصلوٰۃ فی السفر ص۵۵ دارمی صلوٰۃ ۱۷۹۔

[1] عینی جلد رابع ص۲۳۸ بحوالہ دارقطنی۔

[2] بخاری جلد اول تقصیر الصلوٰۃ باب ماجاء فی التقصیر ص۱۴۷ مسلم جلد اول صلوٰۃ المسافرین باب فرضت الصلوٰۃ رکعتین ص۲۴۲ ترمذی جلد اول سفر باب التقصیر فی السفر ص۷۱ نسائی جلد اول کتاب تقصیر الصلوٰۃ ص۲۱۲ ابن ماجہ اقامۃ الصلوٰۃ باب تقصیر الصلوٰۃ فی السفر ص۷۶۔

عَلَیْہِ وَسَلَّمَ قَالَ یَزُرُّہٗ وَلَوْ بِشَوْکَۃٍ ؏ وَفِیْ

کرتے ہوئے ذکر کیا جاتا ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا

وقول اللہ عز وجل «خُذُوْا زِیْنَتَکُمْ عِنْدَ کُلِّ مَسْجِدٍ۔» کپڑوں میں نماز کے واجب ہونے اور اللہ عزوجل کے اس قول کا بیان۔ اے بنی آدم جب مسجد میں جاؤ تو اپنی زینت لو۔ یعنی کپڑے پہن لیا کرو یہ دونوں عنوان ایک ہی ہیں۔ یہ اس آیت کریمہ کے شان نزول کی جانب اشارہ ہے جیسا کہ مسلم میں حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے۔

> (زمانہ جاہلیت میں) عورت ننگی ہو کر طواف کرتی اور کہتی مجھے کوئی طواف کا کپڑا دے۔ اگر کوئی دیدیتا تو اسے اپنی شرمگاہ پر ڈال لیتی۔ (اور کہتی) آج کچھ یا کل کھلا ہے اور جو کھلا ہے۔ اسے کسی کے لیے حلال نہیں کرتی تو اس پر یہ آیت کریمہ نازل ہوئی۔ لہ

اس سے ظاہر ہو گیا کہ اس آیت میں زینت سے مراد، ستر عورت ہے۔ علامہ عینی نے فرمایا اس پر اتفاق ہے کہ اس آیت میں زینت سے مراد، ستر عورت ہے۔ اس پر بھی اجماع ہے کہ ستر عورت مطلقاً فرض ہے۔ البتہ اس میں اختلاف ہے کہ نماز میں فرض ہے یا سنت۔ ہمارا اور امام شافعی اور عام علما کا مذہب یہ ہے کہ ستر عورت نماز میں بھی فرض ہے۔ البتہ امام مالک کے نزدیک نماز میں سنت ہے۔ اختلاف کا اثر یہ ہوگا کہ اگر کوئی گھر کے اندر تنہائی میں بغیر ستر عورت نماز پڑھے گا تو ہمارے اور جمہور کے نزدیک نماز نہ ہوگی۔ اور امام مالک کے یہاں ہو جائے گی اگرچہ کراہت کے ساتھ۔

تکمیل تعلیق (۸۱) پوری یہ ہے۔ حضرت سلمہ بن اکوع رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کیا یا رسول اللہ میں شکار کرتا ہوں تو کیا صرف کرتا پہنے نماز پڑھ لوں۔ فرمایا پڑھ لے۔ اور اس میں گھنڈی لگا لے اگرچہ ایک کانٹے ہی سے۔ اس حدیث کو امام بخاری نے تعلیقاً صیغہ تمریض یعنی۔ یذکر۔ سے ذکر کرنے کی وجہ خود ہی ظاہر فرما دی کہ۔ اس کی اسناد میں نظر ہے۔ نظر یہ ہے۔ کہ اس حدیث کی ایک سند تو یہ ہے۔ عن موسی بن ابراھیم عن سلمۃ بن الاکوع۔ دوسری سند خود امام بخاری نے بطریق عطاف یہ ذکر کی۔ حدثنا موسی بن ابراھیم قال حدثنا سلمۃ۔ اس میں یہ تصریح ہے کہ موسیٰ بن ابراہیم نے حضرت سلمہ سے خود براہ راست سنا ہے۔ اب یہاں یا تو اسماعیل بن ابی ادریس کی سند میں ایک راوی کا اضافہ، وہم ہے۔ یا عطاف کی سند میں تحدیث کی تصریح

عہ ابوداؤد جلد اول صلوٰۃ باب الرجل یصلی فی قمیص واحد ۹۳۔ نسائی جلد اول صلوٰۃ باب الصلوٰۃ فی قمیص واحد ص ۱۲۳ لہ جلد ثانی تفسیر ص ۴۲۲

۲ اسمٰعیل بن ابی ادریس یہ ذکر کی عن موسیٰ بن ابراہیم [illegible]

http://t.me/fenqqat

اِسْنَادِہٖ نَظَرٌ

اس میں گھنڈی لگائے اگرچہ ایک ہی کانٹے سے۔

ت ⑧٢ وَأَمَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ لَا يَطُوْفَ

نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ حکم دیا۔ کوئی برہنہ ہو کر،

وہم ہے۔ ایک الجھن یہ بھی ہے کہ امام طحاوی نے بطریق دراوردی ہی جو سند ذکر کی اس میں۔ موسی بن محمد بن ابراہیم۔ ہیں اس نام سے دراوردی مشہور ہیں۔ ایک تیمی۔ دوسرے مخزومی۔ تیمی کا، سلسلۂ نسب یہ ہے۔ موسیٰ بن محمد بن ابراہیم بن الحارث۔ اور مخزومی کا یہ ہے۔ موسیٰ بن ابراہیم ابن عبدالرحمٰن ابن ابی ربیعہ۔ شہرت دونوں کی ہے موسیٰ بن ابراہیم۔ ہی سے ہے۔ تیمی اپنے دادا کی طرف اور مخزومی اپنے باپ کی طرف منسوب ہیں موسی بن محمد بن ابراہیم یقیناً تیمی ہیں۔ امام بخاری اور ابن حبان نے بطریق دراوردی ہی۔ موسیٰ بن ابراہیم بن عبدالرحمٰن بن ابی ربیعہ کہا جس سے متعین ہو رہا ہے کہ یہ مخزومی ہیں اور امام طحاوی کی سند سے ظاہر ہو رہا ہے کہ یہ تیمی ہیں۔ اس کی توجیہ یہ ہے کہ موسیٰ بن ابراہیم تیمی اور مخزومی دونوں نے حضرت سلمہ سے یہ حدیث اخذ کی ہے اور دراوردی نے دونوں سے روایت کیا۔ امام طحاوی کی روایت کو شاذ کہنا غلط ہے۔ اس لئے کہ امام طحاوی ثقہ ہیں اور ثقہ کی زیادتی مقبول ہے۔

چوتھا عنوان یہ ہے۔ ومن صلى فى الثوب الذى يجامع فيه مالم ير فيه اذى۔ اور جو اس کپڑے میں نماز پڑھے جسمیں جماع کیا گیا اگر اس میں نجاست نہ دیکھے۔ یہ عنوان بھی ایک حدیث[1] کا جزو ہے جو حضرت معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے۔ انھوں نے حضرت ام حبیبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے پوچھا۔ کیا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس کپڑے میں نماز پڑھتے تھے جس میں جماع کرتے انھوں نے کہا اگر اس میں ناپاکی نہ دیکھتے تو اس میں نماز پڑھتے لیے

اس حدیث سے دو باتیں معلوم ہوئیں۔ ایک تو یہ کہ منی ناپاک ہے اور دوسرے یہ جب معلوم ہو کہ یہ کپڑا پاک ہے تو جب تک یہ ظن غالب نہ ہو جائے کہ اس میں نجاست لگ گئی ہے وہ پاک ہے۔ باب کے اس عنوان سے ظاہر ہوا کہ امام بخاری کا بھی یہی مذہب ہے۔ اس زمانے کے غیر مقلدین اور حقیقت میں امام بخاری کے مقلدین ذرا اس جگہ دیکھ لیں۔

---

[1] ابوداؤد جلد اول طہارت باب الصلوٰۃ فی الثوب الذی یصیب اھلہ فیہ ص۵۳۔ نسائی جلد اول طہارت باب التی یصیب الثوب ص۵۳۔ ابن ماجہ طہارت باب الصلوٰۃ فی الثوب الذی یجامع فیہ ص۴۱۔

بِالْبَیْتِ عُرْیَانٌ

بیت اللہ کا طواف نہ کرے

حدیث ۔ صلی جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فی ازار قد عقدہ من قبل قفاہ (۲۴۴)

عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُنْكَدِرِ قَالَ صَلّٰی جَابِرٌ فِیْ إِزَارٍ قَدْ عَقَدَهٗ مِنْ

محمد بن منکدر نے کہا۔ جابر رضی اللہ عنہ نے ایک تہبند میں اس طرح نماز پڑھی کہ اسے گدی پر باندھ

قِبَلِ قَفَاهُ وَثِيَابُهٗ مَوْضُوْعَةٌ عَلَى الْمِشْجَبِ فَقَالَ لَهٗ قَائِلٌ تُصَلِّیْ

لیا تھا۔ حالانکہ ان کے کپڑے مشجب پر رکھے ہوتے۔ اس پر کسی نے ان سے کہا آپ صرف ایک تہبند میں نماز پڑھتے

فِیْ إِزَارٍ وَاحِدٍ فَقَالَ إِنَّمَا صَنَعْتُ ذٰلِكَ لِيَرَانِیْ أَحْمَقُ مِثْلُكَ۔

ہیں۔ تو فرمایا۔ میں نے یہ اس لیے کیا ہے کہ تمہارے جیسا احمق دیکھے۔

تشریح ۔ یہ عنوان بھی ایک حدیث کا جز ہے جسے خود امام بخاری نے اس کے بعد والے آٹھویں باب میں سند کے ساتھ ذکر فرمایا ہے۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں۔ کہ حضرت ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس حج میں اعلان کرنے والوں کے ساتھ مجھے منیٰ میں بھیجا کہ یہ اعلان کردیں اس سال کے بعد، کوئی مشرک حج نہیں کرسکتا اور نہ کوئی ننگا طواف کرسکتا ہے۔[1]

اس حج سے مراد اسلام کا پہلا حج ہے۔ جو ۹ھ میں حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی امارت میں ہوا تھا۔

تشریحات (۲۴۴) (۲۴۵)

مشجب کا ترجمہ کسی نے کھونٹی کیا ہے۔ کسی نے تپائی کسی نے اسٹینڈ۔ مگر یہ سب غلط۔ اردو میں اس کے لئے کوئی لفظ نہیں۔ فتح الباری اور عینی میں اس کے معنیٰ یہ لکھے ہیں۔ تین لکڑیوں کے سرے ملاکر کھڑی کردیتے تھے

---

[1] بخاری جلد اول صلوۃ باب ما یستر من العورۃ ص۵۳

وَاَيُّنَا كَانَ لَهٗ ثَوْبَانِ عَلٰى عَهْدِ رَسُوْلِ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عہ

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانے میں ہم میں سے کس کے پاس دو کپڑے تھے۔

حدیث ⑳ ایضاً

عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُنْكَدِرِ قَالَ رَاَيْتُ جَابِرًا يُصَلِّيْ فِيْ ثَوْبٍ وَاحِدٍ وَ

محمد بن منکدر نے کہا میں نے جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو دیکھا کہ ایک کپڑے میں نماز پڑھ

قَالَ رَاَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّيْ فِيْ ثَوْبٍ عہ

رہے ہیں۔ اور کہا میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک کپڑے میں نماز پڑھتے دیکھا ہے۔

اور نیچے پھیلائے رکھتے۔ اسے مشجب کہتے یہ کپڑا رکھنے کے کام میں آتا تھا۔

وثیابہ موضوعۃ کپڑا ہوتے ہوئے صرف ایک کپڑے میں نماز مکروہ تنزیہی ہے۔ اور حضرت جابر کا یہ عمل بیان جواز کے لئے ہے۔ حدیث سے ظاہر ہے کہ عہد رسالت میں لوگوں کے پاس کپڑے بہت کم تھے اس لئے صرف ایک کپڑے میں نماز پڑھتے تھے۔

فقال قائل یہ کہنے والے، عبادہ بن الولید بن عبادہ بن صامت تھے۔ جیسا کہ مسلم میں حضرت جابر کی حدیث طویل میں تصریح ہے۔

مطابقت یہاں باب یہ ہے۔ عقد الازار علی القفا فی الصلوۃ۔ نماز کی حالت میں تہبند کو، گدی، پر باندھنا۔

دوسری حدیث کو باب سے تعلق نہیں۔ امام بخاری اس حدیث کو اثبات باب کے لئے لائے ہی نہیں کہ مطابقت تلاش کی جائے اس کو لانے کا مقصد یہ ہے کہ پہلی والی حدیث کا مرفوع ہونا صریح نہیں۔ اور یہ صراحۃً مرفوع ہے۔ یہ حدیث لا کر پہلی والی حدیث کے رفع کو موکد کر دیا۔ مگر ایک سوال یہ رہ جاتا ہے کہ ایک کپڑے میں نماز پڑھنے کے لئے یہ لازم نہیں کہ اسے گدی پر باندھ کر پڑھیں۔ ہو سکتا ہے کہ اسے گدی پر باندھے بغیر لپیٹ کر نماز پڑھیں۔ مگر سائل کو حیرت اس

عہ بخاری جلد اول صلوۃ باب عقد الازار علی القفا فی الصلوۃ ص۵۱۔ عہ ایضاً۔

ت ⑧۳ قَالَ الزُّهْرِيُّ فِيْ حَدِيْثِهِ اَلْمُلْتَحِفُ الْمُتَوَشِّحُ۔ وَهُوَ

امام زہری نے اپنی حدیث میں کہا۔ ملتحف۔ متوشح، ہے۔ یہ وہ شخص ہے جو کپڑے کے دونوں

الْمُخَالِفُ بَيْنَ طَرَفَيْهِ عَلٰى عَاتِقَيْهِ وَهُوَ الْاِشْتِمَالُ عَلٰى مَنْكِبَيْهِ۔

کنارے ان کے مخالف کندھوں پر ڈالے اور یہی کندھوں پر لپیٹنا بھی ہے۔

پر نہیں تھی کہ گدی پر کیوں باندھا ایک کپڑے میں نماز پڑھنے پر تھی۔ اس کا جواب ہوگیا کہ خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا عمل ہے۔

تشریحات ت ⑧۳

مُلْتَحِفٌ۔ مِلْحَفٌ۔ مِلْحَفَةٌ سے اسم فاعل ہے۔ ملحف اور ملحفہ چادر یا اوپر کے لباس کو کہتے ہیں۔ التحاف کے لغوی معنی چادر کو پورے جسم پر لپیٹنے کے ہیں۔ المتوشح۔ توشح کا اسم فاعل ہے۔ اس کے معنی ہیں کپڑے کو بغل کے نیچے سے نکال کر کاندھے پر ڈالنا اشتمال کے معنی لپیٹنے کے ہیں۔ یہاں مراد یہ ہے کہ چادر کے داہنے کنارے کو بائیں بغل سے نکال کر بائیں کندھے پر ڈال کر اور بائیں کنارے کو داہنی بغل سے نکال کر داہنے کندھے پر ڈال کر سینے پر لاکر باندھنا۔ اور اگر کپڑا بڑا ہو تو اسے بغیر باندھے چھوڑ دینا۔[۱]

تکمیل یہ حدیث مصنف ابن ابی شیبہ اور طحاوی[۲] میں پوری یوں ہے۔ محمد بن مسلم بن شہاب زہری نے اپنی اس حدیث میں جسے التحاف کے بارے میں عن سالم عن عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما روایت کیا ہے یہ کہا۔ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ایک شخص کو دیکھا کہ چادر میں لپٹ کر نماز پڑھ رہا ہے تو اس سے کہا۔ تم لوگ چادر لپیٹ کر نماز نہ پڑھو۔ اور یہودیوں سے مشابہت نہ کرو۔ اگر کسی کے پاس ایک سے زائد کپڑا نہ ہو تو اس کا تہبند بنالے۔ اسی کے مثل مسند امام احمد میں بھی امام زہری سے حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث میں ہے۔

---

[۱] تیسیر القاری جلد ثانی، ص۳۰ شیخ الاسلام جلد ثانی ص۳۶۳۔

[۲] طحاوی جلد اول صلوٰۃ باب الصلوٰۃ فی الثوب الواحد ص۱۹۳۔

حدیث:۔ رایت رسول اللّٰہ صلّی اللّٰہ علیہ وسلّم یصلّی فی ثوب واحد (۲۴۶)

عَنْ عُمَرَ بْنِ اَبِیْ سَلَمَۃَ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہُ۔ قَالَ رَاَیْتُ رَسُوْلَ

عمر بن ابو سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا۔ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو

اللّٰہِ صَلّٰی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ یُصَلِّیْ فِیْ ثَوْبٍ وَّاحِدٍ مُشْتَمِلاً

ام سلمہ کے گھر میں ایک کپڑے میں لپٹ کر نماز پڑھتے دیکھا۔ اس کے

تشریحات (۲۴۶)

ابھی حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی جو حدیث بطریق ابن شہاب گذری ہے۔ اس سے ظاہر ہوتا ہے۔ کہ ایک چادر میں لپٹ کر، نماز پڑھنی ممنوع ہے۔ اس کا ایک محمل تو وہی ہے کہ جب دو کپڑے ہوں۔ اور دوسرا محمل یہ ہے کہ اگر کسی کے پاس دو کپڑے نہ ہوں تو صرف ایک کپڑے کو اس طرح لپیٹ کر نماز مکروہ ہے جیسے یہود لپیٹتے تھے۔ بلکہ چاہیئے کہ اسے ٹانک لے۔ اس کی تائید ابن عمر ہی کی دوسری حدیث سے ہوتی ہے۔ انھوں نے نافع کو دو کپڑے عطا فرمائے پھر دیکھا کہ وہ ایک کپڑے میں نماز پڑھ رہے ہیں اور اسے لپیٹے ہوئے ہیں۔ ان سے ابن عمر نے فرمایا۔ اگر تم گھر کے باہر کسی کام سے جاؤ گے تو دونوں کو پہنو گے یا نہیں۔ نافع نے عرض کیا دونوں کو پہنوں گا۔ تو فرمایا اللہ کے حضور زیب و زینت زیادہ ضروری ہے۔ یا لوگوں کے سامنے۔ نافع نے عرض کیا۔ اللہ کی بارگاہ میں زیب و زینت زیادہ لائق ہے اب حضرت ابن عمر نے یہ حدیث بیان کی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یا عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا۔ یہودیوں کی طرح کپڑا لپیٹ کر نماز نہ پڑھو جس کے پاس دو کپڑے

عہ۔ بخاری جلد اول	صلوٰۃ	باب الصلوۃ فی الثوب الواحد ملتحفا بہ	ص۵۲	
مسلم جلد اول	〃	باب الصلوٰۃ فی ثوب واحد	ص۱۹۸	
ترمذی 〃	〃	باب فی الصلوۃ فی الثوب الواحد	ص۴۵	
ابن ماجہ	〃	باب الصلوۃ فی الثوب الواحد	ص۷۳	مسند امام احمد

بِهٖ فِیْ بَیْتِ اُمِّ سَلَمَةَ وَاضِعًا طَرْفَیْهِ عَلٰی عَاتِقَیْهِ ؎

کناروں کو اپنے کندھوں پر ڈالے ہوئے تھے۔

حدیث ۔ لایصلی احدکم فی الثوب الواحد الخ ﴿۲۴۷﴾

عَنْ اَبِیْ هُرَیْرَةَ رَضِیَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا

تَعَالٰی عَلَیْهِ وَسَلَّمَ لَا یُصَلِّیْ اَحَدُکُمْ فِی الثَّوْبِ الْوَاحِدِ لَیْسَ عَلٰی عَاتِقِهٖ شَیْءٌ ؏

تم لوگ ایک کپڑے میں اس طرح نماز نہ پڑھو کہ کاندھے پر کپڑے کا کچھ حصہ نہ ہو۔

حدیث ﴿۲۴۸﴾

عَنْ عِکْرِمَةَ قَالَ سَمِعْتُهٗ اَوْ کُنْتُ سَاَلْتُهٗ قَالَ سَمِعْتُ اَبَا هُرَیْرَةَ

عکرمہ نے کہا میں نے حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ

رَضِیَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهُ یَقُوْلُ اَشْهَدُ اَنِّیْ سَمِعْتُ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّی

میں گواہی دیتا ہوں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سنا۔ فرمارہے تھے۔

ہوں تو ایک کا تہبند بنالے اور ایک کو اوڑھ لے اور اگر ایک ہی کپڑا ہو تو اس کا تہبند بنا کر نماز پڑھ لے ؎

تشریحات ﴿۲۴۷﴾ ﴿۲۴۸﴾

یہاں باب کا عنوان یہ ہے۔ جب ایک کپڑے میں نماز پڑھے تو اس کا کچھ حصہ اپنے کاندھے پر ڈال لے۔ پہلی حدیث کو باب سے صراحۃً مطابقت ہے اور دوسری کو لزوماً۔ اس طرح کہ کپڑے کے دونوں

؎ طحاوی جلد اول صلوٰۃ باب الصلوٰۃ فی الثوب الواحد ص۲۴۳۔ ؏ بخاری جلد اول صلوٰۃ باب اذا صلّٰی فی الثوب الواحد فلیجعل علی عاتقہ ص۵۲۔ مسلم جلد اول صلوٰۃ باب الصلوٰۃ فی الثوب الواحد ص۱۹۸۔ ابوداؤد جلد اول صلوٰۃ باب جماع الثوب ما یصلی فیہ ص۹۱۔ نسائی جلد اول صلوٰۃ باب الصلوٰۃ فی الثوب الواحد ص۱۲۴۔ ابن ماجہ اقامۃ الصلوٰۃ باب الصلوٰۃ فی الثوب الواحد ص۴۳۔ مسند امام احمد۔

؎ ترمذی اول صلوٰۃ باب فی الصلوٰۃ فی الثوب الواحد ص۴۵۔

اللّٰہُ تَعَالیٰ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ یَقُوْلُ مَنْ صَلّٰی فِیْ ثَوْبٍ وَّاحِدٍ فَلْیُخَالِفْ بَیْنَ طَرَفَیْہِ؎

جو بھی ایک کپڑے میں نماز پڑھے وہ اس کا کنارہ مخالف سمت ڈال لے۔

حدیث ۔ فان کان واسعا فالتحف بہ وان کان ضیقا فاتزر بہ (۲۴۹)

عَنْ سَعِیْدِ بْنِ الْحَارِثِ، قَالَ سَأَلْنَا جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللّٰہِ عَنِ الصَّلٰوۃِ

سعید بن حارث نے کہا۔ ہم نے حضرت جابر بن عبداللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے ایک

فِی الثَّوْبِ الْوَاحِدِ فَقَالَ خَرَجْتُ مَعَ النَّبِیِّ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالیٰ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ فِیْ

کپڑے میں نماز کے بارے میں پوچھا تو انھوں نے بتایا۔ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ

بَعْضِ اَسْفَارِہٖ فَجِئْتُ لَیْلَۃً لِّبَعْضِ اَمْرِیْ فَوَجَدْتُّہٗ یُصَلِّیْ وَعَلَیَّ ثَوْبٌ

بعض سفر میں گیا تھا۔ ایک رات اپنی ضرورت کے لئے خدمت اقدس میں حاضر ہوا تو حضور کو نماز

وَّاحِدٌ فَاشْتَمَلْتُ بِہٖ وَصَلَّیْتُ اِلیٰ جَانِبِہٖ فَلَمَّا انْصَرَفَ، قَالَ مَا السُّرٰی

پڑھتے پایا اور میرے بدن پر ایک ہی کپڑا تھا۔ میں نے اسے لپیٹ لیا اور حضور کے پہلو میں نماز پڑھی

کناروں میں مخالفت اسی وقت ہوگی جبکہ اس کا ایک کنارہ کاندھے پر ضرور ہو۔

قال سمعتہ اوکنت سالتہ یہ یحییٰ بن ابی کثیر کا قول ہے۔ یہ شک انھیں کو ہوا کہ حضرت عکرمہ نے یہ حدیث بغیر پوچھے بیان کی تھی اور میں نے سنی یا میں نے پوچھا تو انھوں نے بیان کیا اور میں نے سنا ابو داؤد کی روایت میں بغیر شک بطریق عنعنہ مذکور ہے۔

تشریحات (۲۴۹)

یہ سفر غزوہ بُواط کا تھا۔ جیسا کہ مسلم میں ہے۔ بواط جُہینہ کے پہاڑوں کو کہتے ہیں یہ ذی خشب کے اطراف

؎ بخاری جلد اول صلوۃ باب اذا صلی فی الثوب الواحد فلیجعل علی عاتقہ ص۵۲۔ ابو داؤد جلد اول صلوۃ باب جماع الثوب ما یصلی فیہ ص۹۲

يَاجَابِرُ فَاَخْبَرْتُهٗ بِحَاجَتِيْ فَلَمَّا فَرَغْتُ قَالَ مَا هٰذَا الْاِشْتِمَالُ الَّذِيْ رَأَيْتُ

جب حضور نماز سے فارغ ہوئے تو پوچھا اے جابر رات میں آنے کی وجہ کیا ہے میں نے اپنی ضرورت عرض کی جب میں ضرورت

قُلْتُ كَانَ ثَوْبًا قَالَ فَاِنْ كَانَ وَاسِعًا فَالْتَحِفْ بِهٖ وَاِنْ كَانَ ضَيِّقًا فَاتَّزِرْ بِهٖ عہ

عرض کر چکا تو فرمایا یہ جو میں نے دیکھا کپڑے میں لپٹنا کیوں ہے میں نے عرض کیا کپڑا ایک ہی تھا۔ تو فرمایا اگر کپڑا چوڑا ہو تو اسے لپیٹا کرو اور تنگ ہو تو تہبند بنالو

حدیث۔ یصلون عاقدی ازرہم علی اعناقہم (۲۵۰)

عَنْ سَهْلٍ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُ قَالَ كَانَ رِجَالٌ يُصَلُّوْنَ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى

حضرت سہل رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ کچھ لوگ بچوں کی طرح

اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَاقِدِيْ اُزُرِهِمْ عَلٰى اَعْنَاقِهِمْ كَهَيْأَةِ الصِّبْيَانِ

اپنے تہبند گردنوں پر باندھ کر نماز پڑھتے تھے۔ عورتوں سے کہا جاتا اپنے

میں مدینہ طیبہ سے چار منزل کے فاصلے پر ہے۔ یہ غزوہ سنہ ۲ھ میں ہوا تھا۔ ہجرت کے تیرہ مہینہ بعد ربیع الاول یا ربیع الاخر میں لہ

ماھذا الاشتمال اس سے مراد اشتمال الصما ہے یعنی کپڑے میں اس طرح لپٹ جانا کہ ہاتھ باہر نہ ہو اس طرح نماز مکروہ ہوتی ہے۔ اس حدیث سے یہ ثابت ہوا کہ اگر کسی کے پاس صرف ایک ہی کپڑا چادر تہبند کی قسم سے ہو تو اگر وہ اتنا لمبا چوڑا ہے کہ اسے اس طرح اوڑھا جا سکتا ہے کہ پورا بدن مع "عورت" کے چھپ جائے تو اسے اوڑھ لے اور اگر چھوٹا ہے تو تہبند باندھ لے تاکہ ستر عورت ہو جائے۔

تشریحات (۲۵۰)

اس سے دو مسئلے معلوم ہوئے۔ ایک یہ کہ جہاں تک ممکن ہو، عورت کے علاوہ اور جسم کو بھی چھپائے۔ دوسرا یہ کہ اگر

عہ بخاری جلد اول صلوٰۃ باب اذا کان الثوب ضیقا ص۵۲۔ مسلم جلد ثانی زہد حدیث جابر الطویل ص۴۱۷۔ ابوداؤد جلد اول صلوٰۃ باب اذا کان الثوب ضیقا ص۹۳۔ مسند امام احمد۔ لہ زرقانی علی المواہب جلد اول ص۲۹۳

وَيُقَالُ لِلنِّسَاءِ لَا تَرْفَعْنَ رُؤُسَكُنَّ حَتّٰى يَسْتَوِيَ الرِّجَالُ جُلُوْسًا۔

سروں کو اس وقت تک نہ اٹھاؤ جب تک مرد سیدھے بیٹھ نہ جائیں۔

ت (۸۴) وَقَالَ الْحَسَنُ فِي الثِّيَابِ يَنْسِجُهَا الْمَجُوْسُ لَمْ يَرَ بِهَا بَاسًا

امام حسن بصری نے فرمایا مجوس جو کپڑے بنتے ہیں ان کے پہننے میں کوئی حرج نہیں۔

ت (۸۵) وَقَالَ مَعْمَرٌ رَأَيْتُ الزُّهْرِيَّ يَلْبَسُ مِنْ ثِيَابِ الْيَمَنِ مَا صُبِغَ بِالْبَوْلِ عہ

اور معمر نے کہا میں نے امام زہری کو دیکھا کہ وہ یمن کے وہ کپڑے پہنتے تھے جو پیشاب سے رنگے جاتے تھے

مصلی نے عورت، چھپالی ہے۔ مگر پھر بھی اس پر کسی دوسرے کی نظر پڑ جائے تو نماز میں کوئی خلل نہیں پڑیگا۔

یقال للنساء فتح الباری میں جو نسخہ ہے اس میں یقال کے بجائے قال ہے اس سے ظاہر ہو گیا کہ بعد والا جملہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔ وکیع کی روایت میں ہے۔ فقال قائل یا معشر النساء کسی کہنے والے نے کہا۔ اے عورتوں کی گروہ۔ دونوں میں تطبیق یہ ہے۔ کہ ہو سکتا ہے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کسی کو یہ اعلان کرنے کا حکم دیا ہو۔ اس نے یہ اعلان کیا ہو۔ علامہ ابن حجر کا اندازہ یہ ہے کہ ہو سکتا ہے۔ یہ حضرت بلال ہوں

تشریح (۸۴) نعیم بن حماد نے سند متصل کے ساتھ ان الفاظ میں روایت کیا

لا باس بالصلوۃ فی الثوب الذی ینسجه المجوس قبل ان یغسل۔ جس کپڑے کو مجوسی بنیں انھیں دھونے سے پہلے ان میں نماز پڑھنے میں کوئی حرج نہیں۔

لم یر بہا میں دونوں روایت ہے۔ معروف بھی اور مجہول بھی۔ معروف کا مطلب یہ ہوا کہ حضرت امام حسن اس میں کوئی حرج نہیں جانتے تھے اور مجہول کا مطلب یہ ہوا کہ ان کے زمانے میں کوئی حرج نہیں جانا جاتا تھا یعنی اس عہد کے فقہاء اس میں کوئی حرج نہیں جانتے تھے۔

تشریح (۸۵) امام زہری کا یہ فعل اس پر محمول ہے کہ اسے دھو کر پہنتے تھے یا یہ کہ یہ پیشاب حلال جانوروں کا ہوتا تھا۔ حلال جانوروں کا پیشاب انکے نزدیک پاک ہے۔

عہ بخاری جلد اول صلوۃ باب اذا کان الثوب ضیقا ص۵۲۔ بخاری جلد اول۔ اذان۔ باب عقد الثیاب وشدها ص۱۱۳۔ مسلم جلد اول صلوۃ باب امر النساء ان لا یرفعن رؤسهن حتی یرفع الرجال ص۱۸۲۔ ابوداؤد جلد اول صلوۃ باب الرجل یعقد الثوب فی قفاه ص۹۱۔ نسائی جلد اول صلوۃ باب الصلوۃ فی قمیص واحد ص۱۲۴۔ مسند امام احمد مصنف عبدالرزاق

ت ⑧⑥ وَصَلّٰی عَلِیُّ بْنُ اَبِیْ طَالِبٍ فِیْ ثَوْبٍ غَیْرِ مَقْصُوْرٍ للعه

اور حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بغیر دُھلے ہوئے کپڑے میں نماز پڑھی۔

تشریح ⑧⑥ مراد یہ ہے کہ نیا کپڑا بغیر دھوئے پہنتے تھے۔

مطابقت امام بخاری نے یہاں باب یہ باندھا ہے۔ جبہ شامیہ میں نماز کا بیان۔ اس سے مراد یہ ہے کہ غیر مسلموں کے تیار کئے ہوئے کپڑے میں نماز پڑھنی جائز ہے۔ جبہ شامیہ اگرچہ مذکور ہے مگر نہ جبے کی تخصیص ہے نہ شامی کی۔ شام اس عہد میں دار الحرب تھا۔ اس لئے بطور لزوم ثابت کہ ہر کافر کے تیار کئے ہوئے کپڑے میں نماز پڑھنی جائز ہے۔ اب امام حسن بصری کا ارشاد باب کے مطابق ہوگیا۔ رہ گئے حضرت زہری اور حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے اثر ان کو باب سے مطابقت نہیں۔ یہ دونوں اثر ضمناً استطراداً ذکر فرما دیئے۔ وہ بھی اس بنا پر کہ ان دونوں کو اس سے یک گونہ مناسبت ہے۔ وہ یہ کہ حضرت حسن کے اثر سے ثابت ہوا کہ کپڑوں میں اصل طہارت ہے۔ اور یہی ان دونوں اثر کا بھی مفاد ہے۔

مسائل ان تعلیقات سے یہ ثابت ہوا کہ اصل اشیاء میں طہارت ہے۔ جب تک دلیل سے نجس ہونا ثابت نہ ہو اسے پاک ہی مانا جائے گا۔ دلیل دو ہے۔ ایک اپنا مشاہدہ۔ دوسرے عادل ثقہ کی خبر۔ بغیر اس کے کسی چیز کو ناپاک کہنا شریعت پر زیادتی ہے۔

کفار کے تیار کئے ہوئے اور استعمال کردہ کپڑوں کے بارے میں ائمہ کے مابین اختلاف ہے ہمارا اور امام شافعی کا مذہب یہ ہے کہ جب تک نجاست کا ثبوت شرعی نہ ملے ان کا پہننا بھی جائز اور ان میں نماز بھی بلا کراہت درست۔ امام مالک نے فرمایا کہ انھیں پہن کر نماز پڑھنی مکروہ، واجب الاعادہ ہے۔

مولانا انور شاہ کا اجتہاد امام بخاری نے جو باب یہاں منعقد کیا ہے۔ اس پر فیض الباری میں ہے اس باب سے یہ ظاہر ہے کہ امام بخاری یہ بتانا چاہتے ہیں کہ غیر عرب کے وضع کے کپڑے میں نماز جائز ہے۔ افسوس ہے کہ ان کی نظر اس طرف نہیں گئی کہ اس عہد میں غیر عرب کفار تھے۔ اور کفار کی وضع کے کپڑے پہننا بحکم حدیث ممنوع۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ایاکم وزی الاعاجم۔ عجمیوں کی وضع سے بچو! اور فرمایا۔ من تشبہ بقوم فھو منھم۔ جو کسی قوم سے مشابہت کرے وہ انھیں میں سے ہے۔ اس لئے امام بخاری سے یہ مستبعد ہے کہ وہ کفار

للعه ابن سعد

کی وضع کے کپڑوں کو جائز کہدیں گے اوران میں نماز کی اجازت دیدیں گے۔ یہاں کشمیری صاحب کو دھوکا لگا۔ جبہ شامیہ شام میں بنتا تھا مگر اہل عرب میں بکثرت رائج تھا۔ اس لئے وہ کفار کی وضع نہ تھا۔

حدیث۔ فما رئی بعد ذالك عریانا (۲۵۱)

سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللّٰهِ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُ يُحَدِّثُ اَنَّ رَسُوْلَ
حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ حدیث بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ
اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَنْقُلُ مَعَهُمُ الْحِجَارَةَ لِلْكَعْبَةِ وَعَلَيْهِ
علیہ وسلم، مکہ والوں کے ساتھ کعبے کے لئے پتھر ڈھوتے تھے اور حضور صرف تہبند پہنے تھے۔

تشریحات (۲۵۱)

اس میں علمائے سیر کا اختلاف ہے کہ یہ کب کا واقعہ ہے۔ ابن اسحاق وغیرہ نے کہا کہ اس وقت عمر مبارک پینتیس سال کی تھی محمد بن جبیر اور مجاہد کا قول ہے کہ پچیس سال تھی موسیٰ بن عقبہ نے اپنے مغازی میں اسی کو اختیار کیا۔ ایک قول ہے کہ پندرہ سال تھی۔ زیادہ مشہور قول اول ہے[1]

ہوا یہ کہ کعبے میں ایک عورت دھونی دے رہی تھی۔ چنگاری اڑکر کعبے کے کپڑوں پر جا پڑی جس سے کعبہ جل گیا۔ جلنے سے دیواریں کمزور ہوگئیں پھر سیلاب سے اور زیادہ خستہ ہوگئیں۔ اسی اثنا میں چوری ہوگئی۔ کعبے کی غزال زریں اور نذرانے کی کعبہ میں جمع شدہ رقوم کوئی چرالے گیا۔ تو قریش نے نئی عمارت بنائی۔

راجح اور مختار یہی ہے کہ انبیاء کرام خصوصا حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قبل بعثت بھی ہر قسم کے گناہ سے معصوم ہیں خواہ وہ صغائر ہوں خواہ کبائر۔ جیسا کہ شفا اور اس کی شروح وغیرہ میں مفصل مذکور ہے۔

اب یہاں یہ شبہ پیدا ہوتا ہے۔ ستر عورت معصیت ہے۔ پھر حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے کیسے تہبند کاندھے پر رکھ لیا۔ اس کا جواب یہ ہے کہ اس وقت وحی نہیں آتی تھی اس لئے اس وقت نہ اصول کی تشریع تھی نہ فروع کی نہ حلال کی نہ حرام کی۔ اس لئے اسے معصیت نہیں کہہ سکتے۔ شفا اور اس کی حضرت ملا علی کی شرح میں ہے۔

والصحیح ان شاء اللہ تنزیھھم من کل صحیح یہ ہے کہ انبیاء کرام ہر عیب سابق اور لاحق سے منزہ ہیں

---

[1] زرقانی جلد اول ص۲۰۳

اِزَارُهٗ، فَقَالَ لَهُ الْعَبَّاسُ عَمُّهٗ يَا ابْنَ اَخِيْ لَوْ حَلَلْتَ اِزَارَكَ فَجَعَلْتَ

حضور سے حضرت عباس حضور کے چچا نے کہا اے بھتیجے کاش کہ تم تہبند کھول کر پتھر کے نیچے کاندھے

عَلٰی مَنْكِبَيْكَ دُوْنَ الْحِجَارَةِ قَالَ فَحَلَّهٗ فَجَعَلَهٗ عَلٰی مَنْكِبَيْهِ فَسَقَطَ مَغْشِيًّا

پر رکھ لیتے۔ راوی نے کہا حضور نے تہبند کھول کر اپنے کاندھے پر رکھ لیا۔ حضور فوراً بیہوش ہو کر

عَلَيْهِ فَمَا رُئِيَ بَعْدَ ذٰلِكَ عُرْيَانًا عہ

گر پڑے۔ اس کے بعد کبھی ننگے نہیں دیکھے گئے۔

عیب ای سابق ولاحق وعصمتہم من کل مایوجب الریب فکیف والمسئلة تصور ما کالمستنع فان المعاصی کالکبائر والنواهی کالصغائر انما یکون بعد تقریر الشرع ؎

اور ہر اس چیز سے جس میں اللہ عزوجل کی نافرمانی کا شبہ ہو معصوم ہیں کیسے نہیں ہوں گے حالانکہ اس کا تصور محال کے مثل ہے اس لئے کہ گناہ کا حکم تقریر شریعت کے بعد ہی ہوگا خواہ وہ صغیرہ ہوں یا کبیرہ۔

یہ ضرور ہے کہ یہ حضور کی شان ارفع واعلیٰ کے منافی ہے۔ اسی لئے من جانب اللہ فوراً بلا تاخیر غشی طاری ہو گئی جس سے تنبہ ہو گیا۔ علامہ عینی لکھتے ہیں۔ کہ اللہ عزوجل نے حضور کو سرشت ہی میں اعلیٰ اخلاق کامل حیا رکھی تھی۔ کنواری پردہ نشین سے زیادہ حیا فرماتے تھے۔ اسی لئے ستر کھلتے ہی بے ہوش ہو گئے۔ پھر اس کے بعد کبھی بے پردہ نہیں دیکھے گئے۔ ایک حدیث میں ہے کہ فرمایا کوئی صورت ہوتی تو میں اپنے اندرونی کپڑوں سے بھی اپنی شرمگاہ چھپاتا ؎

مطابقت یہاں باب یہ ہے۔ برہنہ رہنے کی کراہت کا بیان نماز میں ہو یا نماز کے علاوہ یہاں شبہ یہ ہے کہ یہ واقعہ ہے قبل نزول وحی کا۔ اور ابھی گذرا کہ اس وقت تقریر شریعت نہیں تھی پھر اس سے کسی حکم پر استدلال کیسے درست ہے۔ پھر اس حدیث کو باب سے کیا مطابقت ہے۔ جواب یہ ہے کہ مطابقت اس جملے سے ہے۔ ما رُئِيَ بعد ذٰلك عريانا اس کے بعد کبھی برہنہ نہیں دیکھے گئے۔ یہ نزول وحی کے بعد کو بھی عام ہے اور حالت نماز وغیرہ حالت نماز دونوں کو

عہ بخاری جلد اول صلوۃ باب کراهة التعری ص۵۲۔ بخاری جلد اول مناسک باب قوله تعالیٰ واذ جعلنا البیت ص۲۱۵۔ بخاری جلد اول باب بنیان الکعبه ص۵۴۰۔ مسلم جلد اول طہارت باب الاعتناء بحفظ العورۃ ص۱۵۴۔ مسند امام احمد بیشرح شفا للا علی قاری جلد ثانی ص۲۴۳۔ ؎ عینی جلد رابع کتاب الصلوٰۃ ص۴۲

حدیث۔ اوکلکم یجد ثوبین (۲۵۲)

عَنْ اَبِیْ هُرَیْرَةَ رَضِیَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهُ، قَالَ قَامَ رَجُلٌ اِلَی النَّبِیِّ

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا۔ ایک صاحب رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت

صَلَّی اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْهِ وَسَلَّمَ فَسَاَلَهٗ عَنِ الصَّلٰوةِ فِی الثَّوْبِ الْوَاحِدِ

میں کھڑے ہوئے اور ایک کپڑے میں نماز پڑھنے کے بارے میں پوچھا۔ تو فرمایا کیا تم میں

عام ہے۔

امام بخاری پر تطفل البتہ باب کے عنوان پر یہ شبہ رہ جاتا ہے کہ انھوں نے باب میں صرف کراہت فرمایا ہے۔ حالانکہ برہنہ ہونا حرام ہے صرف مکروہ نہیں اس سے نماز فاسد ہو جاتی ہے صرف مکروہ ہی نہیں ہوتی جواب میں یہ کہا جا سکتا ہے کہ امام بخاری کی مراد کراہیت سے، لغوی معنی ہے۔ یعنی ناپسند ہونا اور ناپسند ہونا حرام ومعصیت کو بھی عام ہے۔

تشریحات (۲۵۲)

حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے کس نے سوال کیا تھا اس کے بارے میں علامہ ابن حجر نے لکھا۔ میں ان کے نام سے واقف نہ ہو سکا۔ مگر قسطلانی میں ہے کہ امام سرخسی نے مبسوط میں فرمایا۔ یہ حضرت ثوبان تھے۔ البتہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے سوال کرنے والے کے بارے میں علامہ ابن حجر نے فرمایا۔ کہ ہو سکتا ہے یہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہوں۔ اس پر قرینہ یہ ہے۔ مصنف عبدالرزاق میں ہے۔ حضرت ابن مسعود اور حضرت اُبَیّ بن کعب میں اختلاف ہوا۔ حضرت اُبَیّ نے کہا ایک کپڑے میں نماز بلا کراہت درست ہے۔ حضرت ابن مسعود نے فرمایا یہ اس وقت کی بات ہے جب کپڑوں کی کمی تھی۔ حضرت عمر نے سنا تو فرمایا بات وہی ہے جو اُبَیّ نے کہا وابن مسعود لم یقصر۔ ابن مسعود نے پوری بات کہی۔ اس پر علامہ عینی نے فرمایا اس سے یہ کہاں لازم آیا کہ سائل حضرت ابن مسعود ہی ہوں ہو سکتا ہے کہ حضرت اُبَیّ ہوں

اقول ــ حدیث کا سباق اس کی دلیل ہے کہ یہ دونوں دو واقعے ہیں۔ اس حدیث میں ہے کہ، ثم سَئَلَ۔ پھر ان صاحب نے حضرت عمر سے پوچھا۔ تو معلوم ہوا جن صاحب نے حضور سے پوچھا تھا انھوں نے ہی حضرت عمر سے بھی

فَقَالَ اَوَ كُلُّكُمْ يَجِدُ ثَوْبَيْنِ ثُمَّ سَاَلَ رَجُلٌ عُمَرَ رَضِيَ اللهُ تَعَالٰى

ہے ہر شخص کے پاس دو کپڑے ہیں۔ اس کے بعد اس نے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے

عَنْهُ فَقَالَ اِذَا وَسَّعَ اللهُ فَاَوْسِعُوْا جَمَعَ رَجُلٌ عَلَيْهِ ثِيَابَهٗ صَلّٰى رَجُلٌ

پوچھا۔ تو انھوں نے فرمایا۔ جب اللہ وسعت دے تو تم بھی وسعت کرو۔ آدمی اپنے جسم پر چند کپڑے جمع کرے

پوچھا تھا۔ حدیث میں سوال کرنے کا ذکر ہے جس پر حضرت عمر نے وہ جواب دیا۔ اور مصنف عبدالرزاق میں سوال کا تذکرہ نہیں پھر دونوں حدیثوں میں حضرت عمر کے ارشادات علیحدہ علیحدہ ہیں اس حدیث میں مذکور ارشاد سے حضرت ابن مسعود کی تائید ہوتی ہے اور مصنف عبدالرزاق کی روایت میں تصریح ہے کہ حضرت اُبَی کا قول صحیح ہے۔ اس لئے مصنف عبدالرزاق کی حدیث کو سامنے رکھ کر ان دونوں بزرگوں میں سے کسی کو سائل متعین کرنا بلا دلیل ہے۔ حدیث کا ماحصل یہ ہے کہ بدرجہ مجبوری ایک کپڑے میں نماز بلا کراہت درست ہے اور اگر کسی کے پاس چند کپڑے ہوں تو کم از کم دو کپڑے نماز کیلئے ضرور استعمال کرے۔ بہتر تین ہیں۔ ایک عمامہ یا ٹوپی۔ دوسرے کرتا یا چادر ایسا لباس جس سے کمر کے اوپر کا حصہ چھپ جائے۔ تیسرے تہبند پائجامہ وغیرہ جس سے شرمگاہ اور کمر کے نیچے کا حصہ ڈھک جائے ابو داؤد میں ہے۔

نھی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان یصلی فی لحاف ولا یتوشح به والاخر ان یصلی فی سراویل ولیس علیه رداء[۱]	رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے چادر میں لپٹے بغیر نماز پڑھنے سے اور صرف پائجامے میں بغیر چادر کے نماز پڑھنے سے منع فرمایا۔

پائجامہ انبیاء کا لباس ہے

اس حدیث سے ثابت ہوا کہ صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کے عہد مبارک میں پائجامے پہنے جاتے تھے۔ پائجامہ بہت قدیمی لباس ہے جو حضرات انبیاء کرام پہنتے آئے ہیں۔ علامہ عینی نے لکھا ہے کہ ہمارے شیخ علامہ زین الدین بلقینی نے مرفوعاً یہ حدیث حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی۔ سب سے پہلے پائجامہ ابراہیم علیہ السلام نے پہنا اسے ابونعیم اصبہانی نے بھی روایت کی ہے یہی وجہ ہے کہ قیامت کے دن سب سے پہلے انھیں لباس پہنایا جائے گا جیسا کہ صحیحین کی حدیث میں ہے چونکہ انھوں نے اس لباس کو جو سب سے زیادہ عورت چھپانے والا ہے سب سے پہلے پہنا تو انھیں یہ انعام ملا[۲]

---

[۱] جلد اول صلوٰۃ باب من قال یتزر به اذا کان ضیقا ص۹۰۔ [۲] عینی جلد ۱۲ کتاب اللباس باب السراویل ص۳۰۶

فِیْ اِزَارٍ وَّرِدَاءٍ ، فِیْ اِزَارٍ وَّقَمِیْصٍ ، فِیْ اِزَارٍ وَّقَبَاءٍ فِیْ سَرَاوِیْلَ وَرِدَاءٍ

تہبند اور چادر ، تہبند اور کرتے تہبند اور قبا ، پائجامے اور چادر پائجامے اور کرتے پائجامے اور

فِیْ سَرَاوِیْلَ وَقَمِیْصٍ فِیْ سَرَاوِیْلَ وَقَبَاءٍ فِیْ تُبَّانٍ وَّقَبَاءٍ فِیْ تُبَّانٍ

قبا ، جانگیہ اور قبا ، جانگیہ اور کرتے میں نماز پڑھے راوی نے کہا میں گمان کرتا

وَّقَمِیْصٍ قَالَ وَاَحْسِبُهٗ قَالَ فِیْ تُبَّانٍ وَّرِدَاءٍ [ع]

ہوں کہ یہ بھی فرمایا جانگیے اور چادر میں۔

ترمذی[1] میں حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے۔ کہ جب حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اللہ عزوجل سے کلام فرمایا تھا تو وہ اون کا کمبل اون کی چھوٹی ٹوپی اون کا جبہ اون کا پائجامہ اور مرے ہوئے گدھے کی کھال کی نعلین پہنے ہوئے تھے۔

حضور نے پائجامہ پہنا یا نہیں

ہمارے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے پائجامہ پہنا یا نہیں۔ اس بارے میں کوئی حدیث صریح نہیں۔ ابو یعلی نے اپنی مسند میں اور طبرانی نے معجم اوسط میں حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے یہ حدیث لائے ہیں۔ وہ کہتے ہیں میں ایک دن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ بازار گیا۔ حضور بزازوں کے پاس بیٹھے چار درم میں ایک پائجامہ خریدا۔ یہ کہتے ہیں۔ میں نے دریافت کیا یارسول اللہ آپ پائجامہ پہنیں گے۔ فرمایا ضرور سفر میں بھی پہنونگا اور حضر میں بھی رات میں بھی اور دن میں بھی۔ اس لئے کہ مجھے، عورت چھپلنے کا حکم دیا گیا اور اس سے زیادہ ستر پوش کوئی لباس میں نے نہیں پایا[2]۔ اس حدیث کی سند ضعیف ہے حتی کہ بعض لوگوں نے اسے موضوع بھی کہا ہے۔ لیکن پائجامے کا خریدنا بروایت صحیح دو صحابہ کی حدیث سے ثابت ہے۔ ایک حضرت سوید بن قیس کی حدیث سے دوسرے حضرت ابو صفوان بن عمیر کی حدیث سے۔ حضرت سوید بن قیس کہتے ہیں کہ ہجر سے میں اور مخرفہ کے میں کپڑا لائے۔ منیٰ میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ملاقات ہوئی تو حضور نے ایک پائجامہ خریدا[3]۔ حضرت ابو صفوان نے کہا کہ ہجرت سے پہلے میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ہاتھ پائجامہ بیچا تو مجھے قیمت

[ع] بخاری جلد اول۔ صلوٰۃ۔ باب الصلوٰۃ فی القمیص والسراویل والتبان والقباء ص۵۲ [1] ترمذی جلد اول۔ لباس ماجاء فی لبس الصوف ص۳۰۶
[2] سندی علی النسائی بحوالہ حاشیہ ابوداؤد للسیوطی ص۲۳۳ [3] ابوداؤد ثانی۔ بیوع۔ باب الرجحان فی الوزن ص۴۶۷۔ ترمذی۔ اول۔ بیوع۔ باب ماجاء فی الرجحان فی الوزن ص۱۵۶
نسائی۔ ثانی بیوع۔ باب الرجحان فی الوزن۔ ص۲۲۳۔

حدیث ۔ نھی رسول اللہ صلی اللہ تعالی علیہ وسلم عن اشتمال الصماء (۲۵۳)

عَنْ اَبِیْ سَعِیْدِ الْخُدْرِیْ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہُ اَنَّہٗ قَالَ نَھٰی رَسُوْلُ اللّٰہِ

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا۔ کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے " اشتمال صماء

صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ عَنْ اِشْتِمَالِ الصَّمَّاءِ وَاَنْ یَّحْتَبِیَ الرَّجُلُ

سے منع فرمایا اور ایک کپڑے میں احتباء سے منع فرمایا۔ اس صورت میں کہ

فِیْ ثَوْبٍ وَّاحِدٍ لَّیْسَ عَلٰی فَرْجِہٖ مِنْہُ شَیْءٌ ۔ ۱ تا ۱۲

شرمگاہ پر کچھ کپڑا نہ ہو۔

کچھ زیادہ دی۔ اور یہ بالکل ظاہر ہے کہ پہننے ہی کے لئے خریدا تھا۔ علماء فرماتے ہیں کہ تہبند کی بہ نسبت پائجامہ پہننا بہتر ہے اس لئے کہ اس میں ستر پوشی زیادہ ہے۔

تشریحات (۲۵۳) (۲۵۴)

اشتمال الصماء ۔ اشتمال کے معنی ہیں پورے جسم پر کپڑا لپیٹنا۔ صماء اس چٹان کو کہتے ہیں جسمیں کوئی سوراخ نہ ہو۔ یہاں موصوف کی اضافت صفت کی طرف ہے۔ یعنی ایسے " اشتمال سے منع فرمایا جو صماء ہو۔ امام بخاری نے کتاب اللباس میں اس کے یہ معنی بتائے ہیں۔ صرف ایک کاندھے پر کپڑا ڈالے دوسرا کھلا رہے۔ صحاح میں جوہری نے اس کے معنی یہ بتائے۔ چادر یا کمبل پورے جسم پر اس طرح لپیٹنا کہ داہنی طرف سے بائیں ہاتھ اور کاندھے پہلے جا کر داہنے ہاتھ اور کاندھے پر لاکر پورے جسم کو چھپا لینا ابن عبید نے کہا۔ فقہاء کہتے ہیں کہ " جسم پر صرف ایک کپڑا لپیٹنا پھر اس کے کسی کنارے کو شانے پر رکھ لینا۔ جس سے شرمگاہ کھل جائے۔ مگر کتب فقہ کے مطالعے سے ظاہر ہے کہ فقہاء نے پہلے معنی بھی مراد لئے ہیں۔ اور دوسرا معنی یہ بتایا ہے۔ کہ بغیر تہبند کے صرف ایک چادر لپیٹ لے۔[۲] یہ نماز میں بھی مکروہ ہے اور نماز کے باہر بھی۔[۳] پہلی صورت میں ہاتھ اندر رہیگا

---

[۱] ایضاً۔ ابوداؤد۔ ثانی۔ بیوع۔ باب الرجحان فی الوزن ص۱۱۔ [۲] ردالمحتار جلد اول۔ مکروہات ص۴۳۵۔ [۳] بخاری جلد اول صلوٰۃ باب ما یستر من العورۃ ص۵۳۔ بخاری اول صوم باب صوم یوم الفطر ص۲۶۷۔ ایضاً بیوع باب بیع الملامسۃ ص۲۸۷۔ ایضاً باب بیع المنابذۃ ص۲۸۷۔ جلد ثانی لباس باب اشتمال الصماء ص۸۶۵۔ ایضاً باب الاحتباء فی ثوب واحد ص۸۶۶۔ ایضاً استیذان باب الجلوس کیف ما تیسر ص۹۲۹۔ مسلم بیوع باب ابطال بیع الملامسۃ والمنابذۃ ص۲۔ ابوداؤد جلد اول صیام باب فی صوم العیدین ص۳۲۷۔ ابوداؤد جلد ثانی۔ بیوع باب فی بیع الغرر ص۱۲۳۔ نسائی جلد ثانی بیوع باب بیع المنابذۃ ص۲۲۶۔ نسائی جلد ثانی زینت باب النہی عن اشتمال الصماء ص۲۹۹۔

حدیث (۲۵۴) ایضاً

عَنْ اَبِیْ هُرَیْرَةَ رَضِیَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهُ، قَالَ نَهَی النَّبِیُّ صَلَّی اللّٰهُ تَعَالٰی

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا۔ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دو بیع لباس اور

توکسی خطرے کے وقت نکالنے میں دشواری ہوگی اور بے ستری کا بھی اندیشہ ہے۔ دوسری صورت میں ذراسی غفلت میں بے ستری کا خطرہ ہے۔

احتبار۔ یہ ہے کہ سرین پر بیٹھ کر گھٹنے کھڑے کرکے ہاتھ یا کپڑے کو پنڈلی میں حمائل کردے۔ اس طرح بیٹھنے کو "حبوۃ" کہتے ہیں۔ جب شرمگاہ پر کوئی کپڑا نہ ہوگا تو شرمگاہ کے کھلنے کا اندیشہ ہوگا۔ اور یہ حرام ہے۔ اس لئے یہ بھی اس صورت میں منع ہے جب شرمگاہ پر کوئی کپڑا نہ ہو۔ ورنہ نہیں۔

باب کی توضیح اس جگہ باب کا عنوان ہے۔ ما یستر من العورۃ۔ عورت کا چھپانا۔ جسم کا وہ حصہ جسے کھولنے سے شرم محسوس ہو، "عورت" ہے۔ یہاں "من تبعیضیہ ہے یا بیانیہ۔ رضی نے تشریح کی ہے کہ من بیانیہ کے مدخول کے تمام افراد پر حکم عام ہوتا ہے۔ اور من تبعیضیہ کے صرف بعض افراد کو شامل ہوتا ہے اس لئے یہ متعین ہے کہ یہ من بیانیہ ہے۔ کیونکہ اس پر اتفاق ہے کہ پوری عورت کا چھپانا واجب ہے۔ یہ دوسری بات ہے کہ عورت کی تعیین میں کچھ اختلاف ہے۔ مگر جو صاحب جن جن اعضار کو عورت مانتے ہیں وہ ان سب کے چھپانے کو واجب کہتے ہیں۔ اب باب سے مطابقت اس طرح ہے کہ اشتمال صماء سے ممانعت کی خاص وجہ یہی ہے کہ کسی ناگہانی ضرورت کے وقت ہاتھ نکالنے میں اعضار عورت کے کھلنے کا قوی امکان ہے۔ جب ایسا لباس منع ہے جس میں ستر عورت کے کھلنے کا امکان ہے تو ثابت کہ کشف عورت ممنوع ہے اور عورت کا چھپانا ضروری۔ اور ظاہر ہے کہ یہ ضروری نہیں کہ شرمگاہ ضرور ہی کھلے یہ بھی ہو سکتا ہے کہ صرف ران یا سرین ہی کھلے۔ تو ثابت ہوا کہ پوری عورت کا چھپانا واجب ہے۔ رہ گیا احتبار کا ذکر یہ یا تو اس لئے ہے کہ یہی حدیث کا جز ہے۔ اس لئے اسے ذکر کر دیا۔ اس سے اثبات باب مقصود نہیں۔ یا اس لئے ہے کہ احتبار صرف اس صورت میں ممنوع ہے جب شرمگاہ پر کپڑا نہ ہو جس سے شرمگاہ کے کھلنے کا اندیشہ ہے۔ تو تقریر سابق کے مطابق ثابت کہ شرمگاہ کا چھپانا فرض۔ اور یہ صرف اس لئے ہے کہ شرمگاہ "عورت" ہے۔ تو جب عورت ہونے کی وجہ سے شرمگاہ کا چھپانا فرض ہوا تو ثابت کہ جو اعضار بھی عورت ہیں سب کا چھپانا فرض ہے۔ اس لئے کہ حکم علت کے ساتھ دائر ہوتا ہے۔ رہ گیا یہ کہنا کہ اس سے امام بخاری کا مقصود یہ ہے کہ وہ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ بَيْعَتَيْنِ عَنِ اللِّمَاسِ وَالنِّبَاذِ وَاَنْ يَشْتَمِلَ الصَّمَّاءَ	
نباذ سے اور دو طرح کے لباس پہنے سے منع فرمایا ہے اشتمال صمار سے	
وَاَنْ يَحْتَبِيَ الرَّجُلُ فِيْ ثَوْبٍ وَّاحِدٍ ؎	
اور ایک کپڑے میں احتبار کرنے سے ۔	

یہ افادہ کرنا چاہتے ہیں کہ عورت صرف سبیلین ہیں۔ میرے خیال میں درست نہیں۔ اگر بالفرض امام بخاری کا مذہب یہی مان لیا جائے کہ وہ صرف سبیلین ہی کو عورت مانتے ہیں پھر بھی۔ یہاں کی ذکر کردہ احادیث سے اس کا اثبات متعذر ہے۔ حدیث سے تو یہ صراحۃً ثابت ہے کہ سبیلین عورت ہیں۔ مگر ان کے علاوہ اور کوئی عضو عورت نہیں اس کا کہیں اشارہ تک نہیں۔

باب سے مطابقت ظاہر ہے کہ ،،اشتمال صمار اور احتبار کی ممانعت نماز کے ساتھ خاص نہیں بلکہ نماز میں احتبار ہوتا بھی نہیں اور ان کی ممانعت کشف عورت کے مظنہ کی بنا پر ہے۔ تو ثابت ہو گیا کہ نماز کے باہر بھی کشف عورت ممنوع اور ستر عورت فرض۔

بیع ملامسہ و منابذہ ملامسہ اور لماس کا مادہ لمس ہے جس کے معنی چھونے کے ہیں۔ ملامست اور لماس دونوں باب مفاعلت کے مصدر ہیں۔ اسی طرح ،،منابذہ اور نباذ کا مادہ ،،نبذ،، ہے اس کے معنی پھینکنے کے ہیں اور یہ دونوں باب مفاعلت کے مصدر ہیں۔ زمانہ جاہلیت میں خرید و فروخت کے یہ دو طریقے رائج تھے۔ ایک ملامست یا لماس کہ اندھیرے میں یا آنکھ بند کر کے یا لپیٹا ہوا یا تہ کیا ہوا کپڑا چھو دیتے اور بیع کو لازم مانتے۔ قبول و رد کا اختیار ختم ہو جاتا۔ دوسرے منابذت یا نباذ۔ اس کی صورت یہ تھی کہ بائع اور مشتری کپڑا اچھی طرح دیکھے بغیر ایک دوسرے کی طرف پھینک دیتے اور بیع لازم مانتے، قبول و رد کا اختیار نہ ہوتا۔ ان دونوں قسم کی خرید و فروخت سے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے منع فرمادیا اس لئے کہ ان دونوں میں طرفین کی رضامندی کے بغیر بیع کو لازم قرار دینا تھا۔ حالانکہ بیع میں طرفین کی رضامندی جزء لاینفک ہے۔

عہ بخاری جلد اول صلوٰۃ باب ما یستر من العورۃ ص۵۳ ایضا مواقیت الصلوۃ باب الصلوۃ بعد الفجر ص۸۲ ۔ بخاری جلد اول صوم باب صوم یوم الفطر ص۲۶۷ ۔ بخاری جلد اول بیوع باب بیع الملامسۃ ص۲۸۷ ایضا باب بیع المنابذہ ص۲۸۷ ۔ بخاری جلد ثانی لباس باب اشتمال الصماء ص۸۶۵ ایضا باب الاحتباء فی ثوب واحد ص۸۶۶ ۔ ابوداؤد ثانی لباس باب فی لبسۃ الصماء ص۲۰۴ موطا امام مالک لباس ما یکرہ فی لبس الثیاب ص۳۶۶ ۔ مسلم شریف جلد ثانی کتاب البیوع ص۲ ۔ ردالمحتار جلد رابع باب البیع الفاسد ص۱۰۹

حدیث ۔ بعثنی ابوبکر فی موذنین یوم النحر (۲۵۵)

اَنَّ اَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُ قَالَ بَعَثَنِيْ اَبُوْبَكْرٍ فِيْ تِلْكَ الْحَجَّةِ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا۔ ابوبکر نے مجھے اس حج میں اعلان کرنیوالوں میں یوم النحر

فِيْ مُؤَذِّنِيْنَ يَوْمَ النَّحْرِ نُؤَذِّنُ بِمِنًى اَنْ لَّا يَحُجَّ بَعْدَ الْعَامِ مُشْرِكٌ

کو بھیجا کہ ہم منیٰ میں یہ اعلان کردیں کہ اس سال کے بعد کوئی مشرک حج نہ کرے اور نہ کوئی ننگا

تشریحات (۲۵۵)

تکمیل بربنائے قول مختار، حج سنہ ۹ھ میں فرض ہوا۔ اس وقت تک مکہ معظمہ فتح ہوچکا تھا۔ پورا عرب اس انتظار میں تھا کہ قریش کیا کرتے ہیں۔ جب قریش بھی دامن اسلام میں آگئے تو اب پورا عرب شمع رسالت پر، پروانہ وار نثار ہونے کیلئے ٹوٹ پڑا۔ پورے عرب سے فوج در فوج قبائل کے وفود خدمت اقدس میں آآکر حلقہ بگوش اسلام ہونے لگے۔ اس مصروفیت کیوجہ سے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بنفس نفیس حج کے لئے نہ جاسکے۔ اور اخیر ذوقعدہ میں حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو امیر الحج بنا کر تین ہزار افراد کے ساتھ بھیجا قربانی کے بیس اونٹ ساتھ کردیے۔ پانچ اونٹ حضرت صدیق اکبر نے اپنا لیا۔ اکابر صحابہ مثلاً حضرت سعد بن وقاص، حضرت عبدالرحمٰن بن عوف، حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم بھی ہمراہ تھے۔ بعد میں سورہ برأت نازل ہوئی۔ اس میں خصوصی اعلانات تھے اور بعض معاہدوں کو اٹھانا تھا اور بعض کی تجدید تھی اور عرب کا دستور تھا کہ کوئی معاہدہ کرنا ہو یا اسے توڑنا ہو۔ یہ کام قوم کا سردار کرتا یا اس کا قریبی عزیز۔ حضور خود جا نہیں سکتے تھے۔ اس لئے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو اپنے ناقہ مبارکہ عضباء پر سوار کرکے سورہ برأت کی چالیس یا اسّی آیتیں دے کر بعد میں بھیجا کہ اسے ایام حج میں پڑھ کر سنادیں اور ساتھ ہی ساتھ مزید ان باتوں کا بھی اعلان کردیں۔ جنت میں سوائے مومن کے اور کوئی نہیں جائیگا۔ اس سال کے بعد کوئی مشرک حج نہیں کرپائے گا کوئی ننگا طواف نہیں کرسکے گا۔ کافروں میں سے جس کے ساتھ کوئی معاہدہ ہے وہ مدت معاہدہ تک باقی رہے گا اس کے بعد ختم۔ اسے مسلمان ہونا لازم ہے۔ اور جن سے معاہدہ نہیں انھیں چار مہینے کی مہلت ہے۔ اس کے بعد انھیں اسلام قبول کرنا لازم ہوگا۔ یہ اس لئے کیا کہ مشرکین کو سرکشی اور حکم عدولی کا موقع نہ ملے۔ کہ یہ اعلان نہ خود حضور نے کیا اور نہ ان کے قریبی عزیز نے اس لئے اس کی پابندی ہم پر ضروری نہیں۔

حضرت صدیق اکبر عرج یا ضجنان مکہ معظمہ کے قریب پہنچ چکے تھے۔ صبح کی نماز کے لئے صدیق اکبر کھڑے ہوچکے تھے ابھی نماز نہیں شروع کی تھی کہ ناقہ مبارکہ کی آواز سنی۔ دیکھا تو حضرت شیر خدا تھے۔ دریافت فرمایا۔ امیر ہو یا مامور۔ شیر خدا نے

وَلَا يَطُوفَ بِالْبَيْتِ عُرْيَانٌ۔ قَالَ حُمَيْدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمٰنِ، ثُمَّ اَرْدَفَ

ہو کر بیت اللہ کا طواف کرے ۔ راوی حدیث حمید بن عبدالرحمٰن نے کہا اس کے بعد رسول اللہ

رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلِيًّا فَاَمَرَهٗ اَنْ يُّؤَذِّنَ بِبَرَاءَةٍ

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت علی کو ان (ابوبکر) کے پیچھے بھیجا۔ اور انھیں حکم دیا کہ سورہ برات کی

قَالَ اَبُوْهُرَيْرَةَ فَاَذَّنَ مَعَنَا عَلِيٌّ فِيْ اَهْلِ مِنًى يَوْمَ النَّحْرِ، لَا يَحُجُّ

منادی کردیں۔ ابوہریرہ نے کہا۔ ہمارے ساتھ حضرت علی نے بھی منیٰ والوں میں۔ یوم النحر کو اعلان فرمایا

فرمایا مامور ہوں مگر حکم یہ ہوا ہے کہ سورہ برات میں خود پڑھ کر سناؤں۔ اسی کے مطابق عمل درآمد ہوا۔ دسویں ذوالحجہ یوم النحر کو حضرت علی نے سورہ برات پڑھ کر سنائی۔ اور دو چار احکام بھی، مزید براں کچھ حضرات کو مقرر کیا گیا کہ وہ گھوم گھوم کر پورے مجمع میں یہ احکام پہنچادیں۔ حضرت ابوہریرہ کہتے ہیں۔ اعلان کرتے کرتے میری آواز پڑ گئی تھی۔ ۶ھ میں صلح حدیبیہ کے موقع پر قریش سے جو معاہدہ ہوا تھا۔ اس کے دفعات میں یہ بھی تھا فریقین میں سے جو معاہدہ کی خلاف ورزی کرے اس سے امان اٹھ جائے گا۔ قبائل عرب کو اختیار ہوگا وہ فریقین میں سے جن کے ساتھ چاہیں رہیں۔ اس کے مطابق بنو خزاعہ نے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ معاہدہ کیا اور بنو بکر نے قریش کے ساتھ۔ سال بھر کے بعد بنو بکر نے بنو خزاعہ پر شبخون مارا۔ جسمیں قریش نے ہر طرح ان کی مدد کی ان کو اسلحہ دیئے۔ بعض رؤسا بنو خزاعہ سے لڑے بھی۔ جب قریش نے خود اس معاہدے کی خلاف ورزی کی تھی تو مکہ پر حملہ ہوا اور مکہ فتح ہوا۔ اس اعلان کے وقت قبائل عرب کے تین گروہ تھے۔ ایک وہ جنھوں نے کسی مدت تک کیلئے معاہدہ کیا تھا اور وہ اس معاہدے پر قائم تھے۔ اس اعلان کی رو سے اس مدت تک ان سے کوئی تعرض نہ ہوگا۔ البتہ مدت پوری ہونے کے بعد ضروری ہوگا کہ وہ اسلام قبول کریں ورنہ ان کی جان بخشی نہ ہوگی۔ دوسرے وہ جو معاہدہ کر کے توڑ چکے تھے۔ مثلاً قریش۔ تیسرے وہ جن سے کوئی معاہدہ نہ تھا۔ ان دونوں کو چار مہینے کی مہلت دی گئی۔ اگر اس اثنا میں وہ مسلمان ہوجائیں تو بہتر ورنہ پھر ان کی جان انکے مال محفوظ نہ رہیں گے۔ مشرکین عرب سے جزیہ نہیں قبول کیا جائے گا۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔

لا یجتمع دینان فی جزیرۃ العرب[1] جزیرہ عرب میں دو دین نہیں رہ سکتے۔

حج اکبر علماء کا اس میں اختلاف ہے کہ یوم الحج الاکبر سے کیا مراد ہے۔ ایک قول یہ ہے کہ اس سے مراد، یوم النحر یعنی دسویں ذوالحجہ ہے۔ جیسا کہ خود بخاری میں حمید بن عبدالرحمٰن کا قول کتاب الجہاد میں اور تفسیر میں اور ابوداؤد

---

[1] موطا امام مالک باب ماجاء فی اجلاء الیہود من المدینۃ ص۳۶۰

بَعْدَ العَامِ مُشْرِكٌ وَّلَا يَطُوفُ بِالْبَيْتِ عُرْيَانٌ عہ

کہ اس سال کے بعد کوئی مشرک حج نہ کرے اور نہ کوئی شخص ننگا ہو کر طواف کرے۔

ت (٨٨) قَالَ أَبُوْعَبْدِ اللهِ وَيُرْوٰى عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ وَجَرْهَدَ

ابوعبداللہ (امام بخاری) نے کہا۔ حضرت ابن عباس اور حضرت جرہد اور محمد بن جحش رضی اللہ تعالیٰ

وَمُحَمَّدِ بْنِ جَحْشٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ تَعَالىٰ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، اَلْفَخِذُ عَوْرَةٌ۔

عنہم نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کیا کہ ران عورت ہے۔ اور حضرت انس

میں مذکور ہے بلکہ ابوداؤد میں خود حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد بھی یہی ہے۔ دوسرا قول یہ ہے کہ اس سے مراد، یوم عرفہ ہے۔ تیسرا قول یہ ہے کہ حج اکبر سے حج مراد ہے۔ اس لئے کہ اہل عرب عمرے کو حج اصغر کہتے تھے اس کے بالمقابل حج کو حج اکبر کہتے۔ پہلے قول اور اسمیں تطبیق کی یہ صورت ہے کہ حج کو حج اکبر کہتے تھے۔ اور دسویں ذوالحجہ یوم النحر، حج کے ایام میں سے سب سے زیادہ اہم ہے۔ اس لئے اس کو یوم الحج الاکبر کہا گیا۔

باب سے مطابقت لا یطوف بالبیت عریان سے ہے کہ طواف نماز نہیں تو ثابت کہ نماز کے باہر بھی ستر عورت فرض ہے۔

تشریحات (٨٧) (٨٨)

اعضاءِ عورت مرد کے کتنے اعضاء عورت ہیں اس بارے میں مذہب متعددین ہیں۔ اول داؤد ظاہری اور ابن حزم ظاہری کا۔ کہ صرف سبیلین عورت ہیں۔ بقیہ اعضاء میں کوئی عورت نہیں۔ ثانی۔ ناف کے نیچے سے لیکر گھٹنے تک سب اعضاء عورت ہیں مگر ناف اور گھٹنے نہیں۔ یہ امام مالک، امام زفر، امام شافعی کا مذہب ہے۔ اور یہی حضرت امام احمد بن حنبل کا مذہب صحیح ہے۔ ثالث ناف چھوڑ کر ناف کے نیچے سے لیکر گھٹنے تک تمام اعضاء عورت ہیں اور گھٹنہ بھی عورت ہے۔ یہ احناف کا مذہب صحیح ہے۔ ایک قول یہ ہے کہ ناف بھی عورت ہے۔ اس تفصیل سے ظاہر ہو گیا کہ ظاہریہ کو چھوڑ کر ائمہ اربعہ اس پر متفق ہیں کہ ران عورت ہے۔ امام بخاری کا بھی یہی مذہب معلوم ہوتا ہے۔ ان لوگوں کی دلیل وہ حدیث ہے جسے امام بخاری

عہ بخاری جلد اول صلوۃ باب ما یستر من العورۃ ص۵۳ ایضا مناسک باب لا یطوف بالبیت عریان ولا یحج مشرک ص۲۲۰ ایضا جہاد باب کیف ینبذ الی اہل العہد ص۴۵۱ ایضا جلد ثانی مغازی باب حج ابی بکر بالناس سنۃ تسع ص۲۲۶ ایضا تفسیر سورہ برأت باب قولہ الا الذین عاہدتم من المشرکین ص۶۷۰ مسلم جلد اول باب لا یحج البیت مشرک ص۴۳۶ ابوداؤد جلد اول مناسک باب یوم الحج الاکبر ص۲۶۹ نسائی جلد ثانی مناسک باب قولہ تعالیٰ خذوا زینتکم عند کل مسجد ص۳۸

وَقَالَ أَنَسٌ حَسَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ فَخِذِهٖ قَالَ أَبُوْ عَبْدِ اللّٰهِ

رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنی ران کھولی ۔ ابو عبداللہ ۔ امام بخاری)

وَحَدِيْثُ أَنَسٍ أَسْنَدُ وَحَدِيْثُ جَرْهَدٍ أَحْوَطُ حَتّٰى نَخْرُجَ مِنِ اخْتِلَافِهِمْ۔

نے کہا حضرت انس کی حدیث سند کے اعتبار سے قوی ہے اور جرہد کی حدیث میں زیادہ احتیاط ہے تاکہ صحابہ کے اختلاف سے بچ جائیں

نے تعلیقاً تین صحابہ سے ذکر فرمائی۔ کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ الفخذ عورۃ۔ ران عورت ہے۔ یہ حدیث ان تینوں حضرات سے مختلف کتابوں میں مذکور ہے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے ترمذیؒ[1] میں یہ حدیث مذکور ہے۔ اس کے بارے میں امام ترمذی نے یہ فرمایا۔ یہ حدیث حسن غریب ہے۔ اس کے ایک راوی ابو یحیٰی قتات ضعیف ہیں حضرت جرہد رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے امام مالک نے موطا میں اسے ذکر فرمایا۔ نیز امام ترمذیؒ[2] نے اسے تین طریقوں سے بیان فرمایا۔ ان میں سے ایک طریقے کے بارے میں فرمایا۔ یہ حدیث حسن ہے میں اس کی اسناد کو متصل نہیں جانتا۔ دوسرے طریقے کو فرمایا یہ حسن ہے۔ تیسرے طریقے کو فرمایا یہ حدیث اس طریقے سے حسن غریب ہے۔ اس کے علاوہ ابن عساکر ابن حبان اور امام شافعی نے بھی اس کی تخریج کی ہے۔ ابن قطان نے اسے مضطرب بتایا اور جرہد رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرنیوالے کی حالت نامعلوم ہونے کی وجہ سے اس پر طعن کیا۔ امام بخاری نے تاریخ میں کہا یہ صحیح نہیں[3] اور حضرت محمد بن جحش رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے یہ حدیث ان کتابوں میں موجود ہے۔ مسند امام احمد، طبرانی، مستدرک للحاکم، اس حدیث کے ایک راوی ابن کثیر، کو ابن حزم ظاہری نے مجہول کہا۔ امام بخاری نے تاریخ میں اس پر کلام فرمایا۔

فیصلہ اخیر میں امام بخاری یہ فیصلہ کرتے ہیں کہ حضرت انس کی حدیث باعتبار سند کے قوی ہے۔ مگر حضرت جرہد کی روایت پر عمل کرنے میں زیادہ احتیاط ہے۔ تاکہ اختلاف سے بچیں اس کی توضیح یہ ہے کہ محدثین کا طریقہ یہ ہے کہ دو متعارض احادیث میں ترجیح اس کو دیتے ہیں۔ جو سند کے اعتبار سے زیادہ قوی ہو۔ یہ قاعدہ اس کا مقتضی ہے کہ حضرت انس کی حدیث کو ترجیح دی جائے اور یہ کہا جائے کہ،، ران عورت نہیں۔ مگر اختلاف کے وقت اس صورت پر عمل کرنا جو متفق علیہ ہو زیادہ بہتر ہے۔ اس لئے احتیاط اسی میں ہے کہ ران کو عورت کہا جائے۔ اس لئے کہ اگر ران کو چھپائے رہیں تو فریقین میں کسی کے نزدیک گناہ نہیں اور نماز بالاتفاق ہو جائے گی۔ لیکن اگر ران کھلی رکھیں تو جو لوگ ران کو عورت مانتے ہیں ان کے نزدیک یہ گناہ بھی ہے اور ران کھول کر نماز پڑھنے سے نماز بھی نہ ہوگی تو احتیاط اسی میں ہے کہ ران چھپائے رکھیں۔

---

[1] جلد ثانی ادب۔ باب الفخذ عورۃ ص۱۰۳ [2] ایضا [3] عینی جلد رابع باب ماذکر فی الفخذ ص۸۳

ت ⑧٩ قَالَ اَبُوْمُوْسٰی رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہُ غَطَّی النَّبِیُّ صَلَّی اللّٰہُ

حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا۔ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ رُکْبَتَیْہِ حِیْنَ دَخَلَ عُثْمَانُ۔

نے اپنے گھٹنہ چھپالیا جب حضرت عثمان داخل ہوئے۔

حدیث جرہد صحیح ہے امام بخاری نے فرمایا۔ کہ انس کی حدیث اسند ہے یعنی باعتبار سند زیادہ قوی ہے۔ اس سے اشارہ فرمایا کہ جرہد کی بھی حدیث صحیح ہے۔ زیادہ قوی ہونے کی نفی سے مطلقاً قوی ہونے کی نفی لازم نہیں رہ گیا اس کی سند پر جو تھوڑا بہت کلام ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہ متعدد طرق سے مروی ہے۔ تعدد طرق کی وجہ سے اس کا ضعف دور ہو گیا پھر اسے تلقی بالقبول حاصل ہے جمہور امت بلکہ اب پوری امت کا اس پر عمل ہے۔ اس لئے وہ کم از کم حسن ضرور ہو گئی۔ جیسا کہ امام ترمذی نے فرمایا۔ کہ یہ حسن ہے یا حسن غریب ہے۔ علاوہ ازیں ابن حبان نے حضرت جرہد کی حدیث کو صحیح کہا نیز امام حاکم نے بھی[1]۔

ایک قاعدہ کلیہ امام بخاری کے اس فیصلے سے سمجھ میں آیا کہ اختلاف علماء کے موقع پر اختلاف علماء سے بچنے ہی میں احتیاط ہے۔ مگر اس میں یہ قید لگانی ضروری ہے جبکہ کوئی شرعی خرابی نہ لازم آئے اور یہاں علماء سے مراد فقہاء مجتہدین ہیں۔ ہر کس و ناکس خصوصاً اس زمانے کے بد مذہب گمراہ فرقوں کے علماء مراد نہیں۔

تشریحات ت ⑧٩ ⑨٠

حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی یہ حدیث امام بخاری نے کتاب المناقب باب فضائل عثمان ص٥٢٢ میں ان الفاظ کے ساتھ ذکر کی ہے۔ کہ حضور ایک باغ میں ایسی جگہ بیٹھے تھے جہاں پانی تھا۔ حضور کے دونوں گھٹنے یا ایک گھٹنہ کھلا تھا۔ حضرت ابو بکر حضرت عمر آئے اور حضور یوں ہی رہے۔ جب حضرت عثمان آئے تو حضور نے گھٹنہ ڈھانک لیا۔ اس سے معلوم ہوا کہ گھٹنہ عورت نہیں۔ گھٹنے کا ایک حصہ ران کی ہڈی بھی ہے۔ جب گھٹنہ عورت نہیں تو ران کا وہ حصہ جو گھٹنے کا جز ہے وہ بھی عورت نہیں۔ جب جز عورت نہیں تو کل بھی عورت نہیں۔

تکمیل حضرت زید بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث بخاری[2] میں دو جگہ ہے۔ ایک کتاب الجہاد ص٣٩٦ اور تفسیر سورہ نساء ص٦٦٠ دونوں جگہ باب قولہ تعالیٰ لایستوی القاعدون من المومنین، میں مفصل یوں ہے۔ زید بن ثابت

---

[1] اصابہ جلد اول [2] اس کے علاوہ یہ ان دو کتابوں میں بھی ہے ترمذی جلد ثانی تفسیر سورہ نساء ص١٣٠ نسائی جلد ثانی جہاد باب فضل المجاہدین علی القاعدین ص٥٣

ت ⑨⓪ وَقَالَ زَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُ، اَنْزَلَ اللّٰهُ عَلٰى

اور زید بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا ۔ اللہ عزوجل نے اپنے رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

رَسُوْلِهٖ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَفَخِذُهٗ عَلٰى فَخِذِيْ فَثَقُلَتْ

پر وحی نازل فرمائی اس وقت حضور کی ران میری ران پر تھی ۔ اس کا اتنا بوجھ مجھے محسوس ہوا

رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے خبر دی ۔ کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مجھ سے یہ آیت کریمہ لکھوا رہے تھے ۔ لایستوی القاعدون من المومنین والمجاھدون فی سبیل اللّٰہ ۔ جہاد چھوڑ کر بیٹھنے والے مومن اور راہ خدا میں جہاد کرنے والے برابر نہیں ۔ اتنے میں ابن ام مکتوم آگئے انھوں نے عرض کیا یا رسول اللہ بخدا اگر مجھے استطاعت ہوتی تو میں ضرور جہاد کرتا ۔ وہ نابینا تھے ۔ اس پر پھر اللہ نے وحی نازل فرمائی اور حضور کی ران میری ران پر تھی ۔ میں نے اس کا بوجھ اتنا محسوس کیا کہ میں ڈرا کہیں میری ران ٹوٹ نہ جائے پھر یہ کیفیت دور ہو گئی اور اللہ عزوجل نے غیر اولی الضرر نازل فرمایا ۔

مطابقت

اس حدیث میں استدلال اس جملے سے ہے ۔ فخذہ علی فخذی ۔ حضور کی ران میری ران پر تھی ۔ مگر حدیث میں کوئی ایسا لفظ نہیں جو اس پر دلالت کرتا ہو کہ دونوں حضرات یا ان میں سے کسی کی ران کھلی تھی ۔ ہو سکتا ہے اور یہی ظاہر ہے کہ رانیں چھپی ہوئی ہوں ۔ ہاں اگر یہ فرض کر لیا جائے کہ کپڑا حائل ہوتے ہوئے بھی اعضاء عورت کا چھونا جائز نہیں ۔ تو استدلال درست ہو سکتا ہے ۔ مگر یہ مفروضہ ہی غلط ہے ۔ اس عہد میں سواری پر لوگ آگے پیچھے ساتھ ساتھ بیٹھتے تھے اور آج ٹرین بس وغیرہ پر اس سے احتراز تقریباً ناممکن ہے ۔

حضرت جرہد

رضی اللہ تعالیٰ عنہ ۔ جرہد بن رزاح بن عدی ۔ یہ مدنی صحابی ہیں ۔ اصحاب صفہ میں سے تھے ۔ ان کے پاس حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بیٹھے بھی ہیں ۔ ان کا ایک واقعہ یہ ہے کہ ۔ یہ بائیں ہاتھ سے کھا رہے تھے ۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دیکھا تو فرمایا ۔ داہنے ہاتھ سے کھاؤ ۔ انھوں نے عرض کیا اس میں تکلیف ہے ۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کے ہاتھ پر دم فرمایا پھر اس ہاتھ میں زندگی بھر کوئی تکلیف نہ ہوئی ۔ یزید کے تسلط کے زمانے میں مدینہ طیبہ میں وصال فرمایا ۔[1]

محمد بن جحش

رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان کی کنیت ابو عبد اللہ ہے ۔ یہ حضرت عبد اللہ بن جحش رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے صاحبزادے اور ام المومنین حضرت زینب بنت جحش کے بھتیجے تھے مگر منسوب اپنے دادا کی طرف ہیں ۔ ان کے والد اور والدہ دونوں صحابی ہیں ۔ ان کی والدہ کا نام فاطمہ بنت ابی جبیش تھا ۔ ان کے والد ماجد ، احد ، میں شہید ہوئے ۔ شہادت کے

---

[1] اصابہ جلد اول ۔

عَلَى حَتَّى خِفْتُ أَنْ تَرُضَّ فَخِذِي۔

کہ ہیں ڈرا کہیں ٹوٹ نہ جائے۔

حدیث: ثم حسر الازار عن فخذہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم (۲۵۶)

عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ

حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

وقت، حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ان کے بارے میں وصیت کر گئے تھے۔ حضور نے ان کے لئے خیبر میں زمین خریدی اور مدینہ طیبہ سوق الرقیق میں ایک گھر عطا فرمایا۔ بدر میں جو مہاجرین شریک تھے۔ ان کے صاحبزادگان کیلئے، حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے چار ہزار وظیفہ مقرر فرمایا تھا۔ یہ بھی ان میں تھے۔ ہجرت سے پانچ سال پہلے پیدا ہوئے[1] جب انکے والد ماجد ہجرت کر کے حبشہ گئے تو یہ بھی ساتھ تھے۔ پھر والد کے ساتھ مدینہ طیبہ آئے تھے[2]

حضرت زید بن ثابت

رضی اللہ تعالیٰ عنہ انصاری خزرجی ہیں بنی النجار کے چشم و چراغ تھے۔ ان کے والد جنگ بعاث میں کام آگئے تھے جو ہجرت سے قبل اوس اور خزرج کے مابین ہوئی تھی۔ جب حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مدینہ طیبہ آئے تو یہ گیارہ سال کے تھے۔ ان کو خدمت اقدس میں پیش کیا گیا اور بتایا گیا کہ ان کو سترہ سورتیں یاد ہیں۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے سن کر سریانی زبان سیکھنے کا حکم دیا۔ سولہ سترہ دن میں سیکھ لی۔ اسے لکھنے اور پڑھنے لگے۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کو کتابت وحی کی خدمت سپرد فرمائی۔ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے انھیں بھی اس جماعت میں شامل فرمایا جو قرآن جمع کرنے کیلئے مقرر فرمائی تھی۔ حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے عہد میں جب قرآن مجید کے نقل کی ضرورت ہوئی تو انھیں اس پر مامور کیا گیا۔ فقہاء صحابہ میں تھے۔ علم فرائض کے ماہر تھے۔ خود حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا تم میں فرائض کے سب سے زیادہ ماہر زید بن ثابت ہیں۔ فرائض کے علاوہ فتوی قرأت قضا میں بھی ید طولی رکھتے تھے۔ حضرت فاروق اعظم جب کبھی باہر تشریف لے جاتے تو انھیں اپنا نائب بناتے اور واپسی پر انھیں کھجور کا ایک باغ عطا فرماتے۔ اس درجے کے عالم تھے کہ جب سوار ہونے لگتے تو حضرت ابن عباس ان کی رکاب تھامتے۔ یہ فرماتے اے رسول اللہ کے چچا کے صاحبزادے کیا کر رہے ہیں۔ تو ابن عباس کہتے ہم علماء اور بزرگوں کے ساتھ ایسا ہی کرتے ہیں۔ وصال پر حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا۔ حبر امت چل بسا۔ امید ہے کہ ابن عباس ان کے جانشین ہوں گے۔ چھپن سال کی عمر پاکر مدینہ طیبہ میں وفات پائی ۴۵ھ سنہ وفات ہے[3]

---

[1] اصابہ جلد ثالث ص۲۶۸۔ [2] الاستیعاب جلد ثالث۔ [3] اصابہ جلد اول ص۵۶۴ اکمال۔

تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَزَا خَيْبَرَ فَصَلَّيْنَا عِنْدَهَا صَلٰوةَ الْغَدَاةِ بِغَلَسٍ

نے خیبر پر چڑھائی کی۔ ہم لوگوں نے خیبر کے قریب صبح کی نماز اندھیرے میں پڑھ لی۔

فَرَكِبَ النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَكِبَ اَبُوْطَلْحَةَ وَاَنَا رَدِيْفُ

نماز کے بعد نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سوار ہوئے اور ابوطلحہ بھی سوار ہوئے میں ابوطلحہ

اَبِيْ طَلْحَةَ فَاَجْرٰى نَبِيُّ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيْ زُقَاقِ خَيْبَرَ

ہی کی سواری پر پیچھے بیٹھا ہوا تھا۔ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے خیبر کی گلیوں میں سواری کو دوڑایا۔ اس

وَاِنَّ رُكْبَتِيْ لَتَمَسُّ فَخِذَ نَبِيِّ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ حَسَرَ الْاِزَارَ

وقت میرا گھٹنہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ران سے چھو جاتا تھا۔ تھوڑی دیر کے بعد تہبند حضور کی

عَنْ فَخِذِهٖ حَتّٰى اَنِّيْ اَنْظُرُ اِلٰى بَيَاضِ فَخِذِ نَبِيِّ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ

ران سے ہٹ گیا اور ران کھل گئی۔ اتنا کہ میں نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ران کی سفیدی دیکھ رہا ہوں

وَسَلَّمَ فَلَمَّا دَخَلَ الْقَرْيَةَ قَالَ اللّٰهُ اَكْبَرُ خَرِبَتْ خَيْبَرُ اِنَّا اِذَا نَزَلْنَا بِسَاحَةِ

اور جب آبادی میں داخل ہو گئے تو تین بار فرمایا اللہ اکبر۔ خیبر تباہ ہو گیا۔ ہم جب کسی قوم کے صحن میں

قَوْمٍ فَسَاءَ صَبَاحُ الْمُنْذَرِيْنَ قَالَهَا ثَلٰثًا، قَالَ وَخَرَجَ الْقَوْمُ اِلٰى اَعْمَالِهِمْ

اتر پڑیں تو ان ڈرائے ہوئے لوگوں کی صبح اچھی نہیں ہوتی۔ راوی نے کہا خیبر والے اپنے کاموں

تشریحات (۲۵۶)

ثم حسر الازار اس کا ترجمہ عام طور پر یہ کیا جاتا ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنی ران پر سے تہبند ہٹایا۔ لیکن یہ ترجمہ اس حدیث کے دوسرے طرق کے خلاف ہے۔ مسلم میں ہے فانحسر۔ یعنی تہبند سرک گیا۔ اور یہی امام احمد نے مسند میں بھی ذکر کیا ہے۔ علاوہ ازیں طبرانی نے امام بخاری کے شیخ یعقوب بن ابراہیم ہی سے اور اسماعیلی نے بواسطہ قاسم بن زکریا انھیں یعقوب سے اس حدیث کی ان الفاظ میں تخریج کی ہے۔ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے خیبر کی گلیوں میں سواری دوڑائی تو ران سے تہبند گر گیا۔ اس لئے صحیح ترجمہ وہی ہے جو ہم نے کیا۔ تہبند ران سے سرک گیا۔ ان لوگوں کی غلطی کی بنیاد اس پر ہے کہ حسر۔ صرف

فَقَالُوْا مُحَمَّدٌ قَالَ عَبْدُ الْعَزِيْزِ وَقَالَ بَعْضُ اَصْحَابِنَا وَالْخَمِيْسُ يَعْنِيْ

کے لئے نکلے تو چیخے۔ محمد اور لشکر۔ حضرت انس نے کہا۔

الْجَيْشَ قَالَ فَاَصَبْنَاهَا عَنْوَةً فَجُمِعَ السَّبْيُ فَجَاءَ دِحْيَةُ فَقَالَ يَا نَبِيَّ اللّٰهِ،

ہم نے خیبر طاقت سے فتح کیا۔ فتح کے بعد قیدی جمع کئے گئے تو دحیہ آئے اور عرض کیا یا

اَعْطِنِيْ جَارِيَةً مِّنَ السَّبْيِ فَقَالَ اِذْهَبْ فَخُذْ جَارِيَةً فَاَخَذَ صَفِيَّةَ

نبی اللہ ان قیدیوں میں سے مجھے ایک کنیز عطا فرمائیں۔ فرمایا جاؤ اور ایک کنیز لے لو۔ انھوں نے صفیہ

بِنْتَ حُيَيٍّ فَجَاءَ رَجُلٌ اِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا نَبِيَّ

بنت حیی کو لیا۔ اس کے بعد ایک صاحب نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا

اللّٰهِ اَعْطَيْتَ دِحْيَةَ صَفِيَّةَ بِنْتَ حُيَيٍّ سَيِّدَةَ قُرَيْظَةَ وَالنَّضِيْرِ لَا تَصْلُحُ

یا نبی اللہ صفیہ بنت حیی بنی قریظہ ونضیر کی سیدہ دحیہ کو دیدی۔ وہ صرف حضور ہی کے لائق ہے

اِلَّا لَكَ قَالَ اُدْعُوْهُ بِهَا فَجَاءَ بِهَا فَلَمَّا نَظَرَ اِلَيْهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ

فرمایا دحیہ کو اس کے ساتھ بلا لاؤ وہ انھیں لیکر آئے جب نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے

وَسَلَّمَ قَالَ خُذْ جَارِيَةً مِّنَ السَّبْيِ غَيْرَهَا قَالَ فَاَعْتَقَهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ

صفیہ کو دیکھا۔ تو دحیہ سے کہا۔ قیدیوں میں سے اس کے علاوہ اور کوئی کنیز لیلو۔ حضرت انس نے کہا

متعدی آتا ہے۔ یہ بھی صحیح نہیں قاموس میں ہے یہ لازم اور متعدی دونوں آتا ہے۔ البتہ اس پر شبہ وارد ہوگا کہ پھر باب کے مطابق یہ حدیث نہ رہے گی۔ یہ کہنا قلت تدبر کی بنا پر ہوگا۔ اس لئے کہ امام بخاری نے باب کا عنوان یہ قائم کیا ہے۔ ران کے بارے میں جو کچھ ذکر کیا جاتا ہے۔ اور یہ قصہ ران ہی سے متعلق ہے اگر امام بخاری نے باب کا عنوان یہ قائم کیا ہوتا کہ ران عورت ہے یا عورت نہیں تو اس شبہے کی گنجائش تھی۔

علامہ ابن حجر نے فرمایا۔ کہ اس سے ران کا عورت نہ ہونا۔ اس طرح ثابت ہوتا ہے کہ پھر حضور نے فوراً اسے ڈھانک کیوں نہ لیا۔ یا بعد میں اس پر تنبیہ کیوں نہ فرمادی اس پر عرض ہے کہ ذہن میں موقع کی اہمیت اور نزاکت کو رکھنا ضروری ہوتا ہے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دشمن کی آبادی کے اندر گلیوں میں چل رہے ہیں جہاد سر پر ہے

تَعَالٰی عَلَیْهِ وَسَلَّمَ وَتَزَوَّجَهَا فَقَالَ لَهٗ ثَابِتٌ یَا اَبَا حَمْزَةَ مَا اَصْدَقَهَا قَالَ

انھیں نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے آزاد کیا۔ اور ان سے شادی کرلی اس پر ثابت نے پوچھا اے ابو حمزہ

نَفْسَهَا اَعْتَقَهَا وَتَزَوَّجَهَا حَتّٰی اِذَا کَانَ بِالطَّرِیْقِ، جَهَّزَتْهَا لَهٗ اُمُّ سُلَیْمٍ

حضور نے مہر کیا عطا فرمایا تو کہا خود ان کی ذات کو، ان کو آزاد کیا اور ان سے شادی کرلی۔ راستے

فَاَهْدَتْهَا لَهٗ مِنَ اللَّیْلِ فَاَصْبَحَ النَّبِیُّ صَلَّی اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْهِ وَسَلَّمَ عُرُوْسًا

ہی میں ام سلیم نے انھیں دلہن بنایا۔ اور رات میں حضور کی خدمت میں بھیج دیا۔ صبح کے وقت

فَقَالَ مَنْ کَانَ عِنْدَهٗ شَیْءٌ فَلْیَجِیْ ءْ بِهٖ وَبَسَطَ نِطْعًا فَجَعَلَ الرَّجُلُ

نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دولہا تھے۔ فرمایا جس کے پاس کچھ بھی ہو تو لے آئے۔ چمڑے کا دسترخوان

یَجِیْ ءُ بِالتَّمْرِ وَجَعَلَ الرَّجُلُ یَجِیْ ءُ بِالسَّمْنِ، قَالَ وَاَحْسِبُهٗ

بچھا دیا۔ کوئی کھجور لایا۔ اور کوئی گھی لایا۔ راوی نے کہا میرا گمان ہے کہ تو

قَدْ ذَکَرَ السَّوِیْقَ قَالَ فَحَاسُوْا حَیْسًا فَکَانَتْ وَلِیْمَةَ رَسُوْلِ اللّٰهِ صَلَّی

بھی ذکر فرمایا تھا۔ حضرت انس نے کہا اس کے بعد سب کو ملا کر لوگوں نے مالیدہ بنایا۔ یہی رسول

اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْهِ وَسَلَّمَ

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ولیمہ ہوا۔

دل ودماغ کی پوری توجہ اس طرف ہے۔ اس وقت اگر حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اس کی خبر نہ ہوئی ہو تو کیا استبعاد۔ **ہمارا جواب**۔ اگر بالفرض اس سے کسی طرح یہ ثابت بھی ہو جائے کہ، ران عورت نہیں، تو عرض ہے کہ یہ ایک مخصوص ہنگامی حالت کا فعل خاص ہے اور ارشاد "الفخذ عورة" قول ہے اور یہ طے ہے کہ ارشاد رسول اور فعل رسول میں

ع۵ بخاری جلد اول صلوة باب ما یذکر فی الفخذ ص۵۳۔ ایضا صلوة الخوف باب التکبیر والغلس بالصبح والصلوة عند الاغارة ص۱۲۹۔ ایضا جہاد باب التکبیر عند الحرب ص۴۲۰ ایضا مغازی باب غزوة خیبر ص۶۰۳۔ ایضا جلد ثانی نکاح باب من جعل عتق امته صداقها ص۷۶۱۔ مسلم جلد اول نکاح باب فضیلة اعتاق امة ثم تزوجها ص۴۶۰ ایضا جلد ثانی باب غزوة خیبر ص۱۱۱۔ ابوداؤد جلد ثانی خراج باب ما جاء فی سهم الصفی ص۴۱۵۔ ایضا خراج باب ما جاء فی حکم ارض خیبر ص۴۱۹۔ نسائی جلد ثانی نکاح باب التزویج علی العتق ص۷۶ ایضا باب البناء فی السفر ص۹۱

ت ⑼① وَقَالَ عِكْرِمَةُ لَوْ وَارَتْ جَسَدَهَا فِي ثَوْبٍ جَازَ۔عہ

اور عکرمہ نے کہا اگر عورت کا جسم ایک کپڑے میں چھپ جائے تو جائز ہے۔

تعارض ہو تو ترجیح قول کو ہوگی۔ علاوہ ازیں۔ یہ واقعہ حال ہے اور واقعہ حال کے لئے عموم نہیں۔ اور وہ ارشاد ایک حکم کلی ہے۔ اس لئے ترجیح اسی کو ہوگی۔ اس حدیث سے متعلق بقیہ ابحاث کتاب النکاح اور مغازی میں آئیں گی۔

تشریحات (۹۱)

عکرمہ ان کی کنیت ابو عبداللہ ہے تابعین کرام کے اجلہ فقہاء مفسرین میں سے ہیں۔ ان سے بکثرت احادیث بھی مروی ہیں۔ خود فرمایا میں نے اس مسجد میں دو سو صحابہ کرام سے ملاقات کی ہے ام المومنین حضرت عائشہ، حضرت ابن عباس، حضرت ابوہریرہ اور حضرت ابوسعید خدری سے احادیث روایت کیں۔ یہ افریقہ کے بربر قوم میں سے تھے۔ حضرت ابن عباس کے غلام اور ان کے تلمیذ خاص تھے۔ حضرت ابن عباس نے اپنی حیات ہی میں ان کو فتویٰ دینے کی اجازت مرحمت فرمادی تھی۔ جس کے بعد یہ ان کی حیات ہی میں فتویٰ دینے لگے تھے۔ انھیں ہدایت تھی۔ جو شخص تم سے ایسا سوال کرے جو اسے مفید ہو تو جواب دینا ورنہ مت دینا۔ کچھ سائلین دماغی عیاشی یا امتحان کے لئے سوالات کرتے ہیں انھیں جواب دینے کی ضرورت نہیں۔ جو حلال و حرام وغیرہ کے بارے میں سوال کرے جس کا وہ ضرورت مند ہو اسے جواب دینا۔ ایک دفعہ فرمایا۔ تم نے میرا دو تہائی کام اپنے سر لے لیا ہے۔ حضرت ابن عباس کے تلامذہ میں، عطار، طاؤس، سعید بن جبیر شہید اور عکرمہ سب سے ممتاز ہیں۔ ایک مرتبہ، حضرت سعید اور مجاہد ان سے ایک ایک آیت کی تفسیر پوچھتے جاتے جتنی آیتوں کی تفسیر ان دونوں کو معلوم تھی پوچھ چکے تو پھر عکرمہ نے بتانا شروع کیا اس آیت کا شان نزول یہ ہے اور اس آیت کا شان نزول یہ۔ جابر بن زید نے کہا۔ اعلم الناس عکرمہ ہیں۔ امام شعبی نے کہا۔ کتاب اللہ کا ان سے زیادہ علم رکھنے والا اب کوئی نہیں۔ امام احمد نے فرمایا کہ قتادہ نے کہا۔ تفسیر کے سب سے بڑے عالم عکرمہ ہیں۔ ان پر کچھ بزرگوں نے بہت سخت طعن بھی کیا ہے۔ یہاں تک کہ قاسم نے کہا۔ عکرمہ کذاب ہیں۔ مگر یہ طعن صحیح نہیں۔ امام بخاری نے فرمایا۔ ہمارے تمام اساتذہ عکرمہ سے احتجاج کرتے ہیں۔ چالیس سال مسلسل علم حاصل کرتے رہے تمام بلاد اسلامیہ مثلاً افریقہ، مصر، شام، عراق، خراسان میں گشت کرکے علم دین پھیلایا۔ اسّی سال کی عمر پائی سنہ ۱۰۵ھ میں وصال فرمایا۔لہ

مصنف عبدالرزاق میں یہ الفاظ وارد ہیں۔ اگر عورت کوئی کپڑا لیکر اس طرح اپنے جسم پر ڈال لے کہ اس کے جسم کا کوئی حصہ نظر نہ آئے تو اسے کافی ہے۔

عہ مصنف عبدالرزاق لہ بدایہ نہایہ جلد ششم ص۲۳۲۰۵ اکمال حاشیہ اکمال۔

حدیث۔ لقد کان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یصلی الفجر ۲۵۷

اَنَّ عَائِشَةَ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْهَا، قَالَتْ لَقَدْ کَانَ رَسُوْلُ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ
حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فجر کی نماز
تَعَالٰی عَلَیْهِ وَسَلَّمَ یُصَلِّی الْفَجْرَ فَشَهِدَ مَعَهٗ نِسَاءٌ مِّنَ الْمُوْمِنَاتِ
پڑھتے اور مومن عورتیں بھی حضور کے ساتھ حاضر ہوتیں اپنی چادروں میں لپٹی ہوتیں۔ نماز سے

غایت باب امام بخاری کا یہاں مقصود یہ ہے کہ چونکہ چہرہ اور ہتھیلیوں اور پاؤں کے تلووں کے ماسوا عورت کا پورا جسم عورت ہے۔ تو کیا عورت کے لئے نماز صحیح ہونے کے واسطے کچھ کپڑوں کی تعداد ضروری ہے یا صرف پورے جسم کا چھپ جانا ہی کافی ہے۔ اگرچہ ایک ہی کپڑا ہو۔ حضرت عکرمہ کا قول ذکر کر کے امام بخاری نے یہ افادہ فرمایا۔ کہ کپڑوں کی گنتی ضروری نہیں جسم کا چھپ جانا کافی ہے۔ ایک کپڑے سے عورت کا پورا جسم ڈھک جائے تو نماز ہو جائے گی۔ اس لئے کہ مطلوب ستر عورت تھا اور وہ حاصل ہو گیا۔

اس بارے میں علماء کے مذاہب مختلف ہیں۔ امام اعظم، امام مالک، امام شافعی نے فرمایا۔ کہ کم از کم دو کپڑا ضروری ہے۔ کرتا اور اوڑھنی۔ امام عطاء نے فرمایا تین ضروری ہیں۔ دو یہ اور ایک تہبند۔ امام ابن سیرین نے فرمایا چار چاہیئے تین یہ اور ایک بڑی چادر۔ علامہ عینی نے فرمایا۔ کہ دو یا تین یا چار کی تحدید استحباب کے لئے ہے۔ یہ خادم تھوڑی تفصیل ضروری جانتا ہے۔ اگر وسعت ہے تو عورت عادۃً جتنے کپڑے پہنتی ہے اتنے پہن کر نماز پڑھے۔ اور اگر وسعت نہیں تو ایک میں بھی نماز ہو جائے گی۔ جبکہ اس سے بدن چھپ جائے بلکہ بدرجہ مجبوری اس قید کی بھی حاجت نہیں جیسا کہ مردوں کا حکم ہے۔

تشریحات ۲۵۷

مطابقت یہاں باب ہے۔ کتنے کپڑوں میں عورت نماز پڑھے۔ اس حدیث سے باب کا اثبات ظاہر حال اور اس زمانے کی عادت کے اعتبار سے ہے کہ اگر یہ عورتیں پورے کپڑے پہنے ہوتیں تو اس طرح چادروں میں لپٹی نہ رہتیں۔ مایعرفھن احدٌ مراد یہ ہے کہ چادروں میں لپٹے رہنے کی وجہ سے کوئی یہ نہیں پہچان سکتا تھا۔ کہ یہ کون عورت ہے۔

فجر کا وقت مستحب اس روایت کے علاوہ خود بخاری میں بھی اور دوسری کتابوں میں۔ من الغلس۔ یا بالغلس۔ کا اضافہ ہے۔ غلس۔ اخیر رات کی تاریکی کو کہتے ہیں۔ اس سے امام مالک امام شافعی امام احمد نے یہ استدلال کیا کہ فجر کی نماز اول وقت میں پڑھنی مستحب ہے۔ ہمارے یہاں اسفار یعنی جب اجالا ہو جائے اس وقت

مُتَلَفِّعَاتٍ فِیْ مُرُوْطِهِنَّ ثُمَّ یَرْجِعْنَ اِلٰی بُیُوْتِهِنَّ مَا یَعْرِفُهُنَّ اَحَدٌ ؎

فارغ ہوکر اپنے گھروں کو لوٹتیں انھیں کوئی پہچان نہیں پاتا۔

حدیث ۔ ان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم صلی فی خمیصۃ لہا اعلام (۲۵۸)

عَنْ عَائِشَةَ رَضِیَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهَا اَنَّ النَّبِیَّ صَلَّی اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْهِ وَسَلَّمَ صَلّٰی

حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایسی چادر میں

فِیْ خَمِیْصَةٍ لَّهَا اَعْلَامٌ فَنَظَرَ اِلٰی اَعْلَامِهَا نَظْرَةً فَلَمَّا انْصَرَفَ قَالَ اِذْهَبُوْا

نماز پڑھی جس میں نقش تھے۔ آپ کی ایک نظر اس کے نقوش پر پڑی۔ جب نماز سے

بِخَمِیْصَتِیْ هٰذِهٖ اِلٰی اَبِیْ جَهْمٍ وَّاْتُوْنِیْ بِاَنْبِجَانِیَّةِ اَبِیْ جَهْمٍ فَاِنَّهَا اَلْهَتْنِیْ

فارغ ہوئے تو فرمایا میری یہ چادر ابوجہم کے پاس لیجاؤ اور ابوجہم کی انبجانیہ لاؤ۔

پڑھنا مستحب ہے۔ یعنی اتنی تاخیر کہ بقدر مسنون قرأت کی جائے بطریق مسنون نماز ادا کی جائے۔ اور فراغت کے بعد اتنا وقت باقی رہے کہ اگر نماز میں کوئی نقص ظاہر ہو تو دوبارہ قرأت مسنونہ کے ساتھ بطریق مسنون پڑھی جا سکے۔

تشریحات (۲۵۸)

تکمیل یہ شامی چادر تھی۔ جسے حضرت ابوجہم نے نذر کی تھی۔ اسی لئے اسے واپس کر دیا اور اس لئے کہ ان کی دلشکنی نہ ہو۔ انبجانیہ منگا لیا۔ جیسا کہ موطا امام مالک میں ہے۔ خمیصۃ۔ کا مادہ خمص ہے جس کے معنی پیٹ کا دبلا ہونا ہے۔ پتلی ریشمی یا اونی کالی منقش چادر کو کہتے ہیں۔ انبجانیہ۔ غیر منقش سادے موٹے اون کے کمبل کو کہتے ہیں۔ انبجان ایک بستی ہے۔ جس کی طرف یہ منسوب ہے۔

ع ؎ بخاری جلد اول صلوۃ باب فی کم تصلی المرأۃ فی الثیاب مـ۵۳۔ ایضا مواقیت باب وقت الفجر مـ۸۲۔ ایضا جلد اول اذان باب خروج النساء الی المساجد باللیل والغلس مـ۱۲۰ ایضا باب سرعۃ انصراف النساء من الصبح مـ۱۲۰۔ مسلم جلد اول مساجد باب استحباب التبکیر بالصبح باول وقتہا مـ۲۳۰۔ ابوداؤد جلد اول صلوۃ باب وقت الصبح مـ۶۱۔ ترمذی جلد اول صلوۃ باب ماجاء فی التغلیس بالفجر مـ۲۲۔ نسائی جلد اول صلوۃ باب وقت التغلیس فی الحضر مـ۹۳۔ نسائی جلد اول صلوۃ باب الوقت الذی ینصرف فیہ النساء مـ۹۴۔ ابن ماجہ صلوۃ باب وقت صلوۃ الفجر مـ۴۹۔ موطا امام مالک وقوت الصلوۃ مـ۳ مسند امام احمد۔

اَنِفًا عَنْ صَلوٰتِیْ۔ وَقَالَ ھِشَامُ بْنُ عُرْوَۃَ عَنْ اَبِیْہِ عَنْ عَائِشَۃَ

اس نے ابھی مجھے اپنی نماز سے غافل کر دیا تھا۔ ہشام بن عروہ نے اپنے والد کے توسط سے حضرت

رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالیٰ عَنْھَا، قَالَ النَّبِیُّ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالیٰ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ کُنْتُ

عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے یہ روایت کیا۔ کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ میں نماز

اَنْظُرُ اِلیٰ عَلَمِھَا وَاَنَا فِی الصَّلوٰۃِ فَاَخَافُ اَنْ یَّفْتِنَنِیْ عہ

کی حالت میں اس کے نقوش دیکھنے لگا۔ تو مجھے اندیشہ ہوا کہ یہ مجھے فتنے میں نہ ڈال دے۔

مسائل

① منقش پھولدار کپڑے پہن کر نماز پڑھنی جائز ہے۔ ② تھوڑی بے توجہی سے نماز میں کوئی خلل نہیں ہوتا۔ ③ جو چیز بھی حضور قلب میں خارج ہو اس سے نماز میں بچنا افضل ہے۔ قال ھشام علامہ کرمانی نے فرمایا۔ ہو سکتا ہے کہ سند میں مذکور، ابن شہاب پر عطف ہو۔ اس کا مطلب یہ ہوا کہ ابراہیم بن سعد نے یہ حدیث دو صاحبوں سے سنی ہے۔ ایک ابن شہاب سے دوسرے ہشام بن عروہ سے اس تقدیر پر یہ حدیث مسند ہوگی۔ اور اس کا بھی احتمال ہے کہ یہ تعلیق ہو۔

فانھا الھتنی آنفا عن الصلوۃ

اس سے مراد ہے کہ قریب تھا کہ یہ مجھے غافل کر دیتی۔ اسی کے افادے کیلئے امام بخاری، ہشام والی روایت لائے ہیں جس میں یہ تصریح ہے کہ مجھے اندیشہ ہوا کہ یہ کہیں مجھے فتنے میں نہ ڈال دے۔ مطلب یہ ہوا کہ مجھے اندیشہ ہوا کہ اس کے نقش و نگار مجھے اس استغراق اور شہود سے جو نماز میں میری شان کے لائق ہے۔ ہٹا دیں۔ یعنی حضور اس عالم سے نیچے نہیں آئے۔ اس کا صرف اندیشہ پیدا ہو گیا تھا۔ اس لئے کہ خوبصورت نقش و نگار کی جانب انسانی رجحان فطری ہے۔ حضرت شیخ نور الحق بن حضرت شیخ عبد الحق دہلوی قدس سرہ، تیسیر القاری میں فرماتے ہیں۔ کہ حضور کے درجات غیر متناہی ہیں۔ وہ مرتبہ جو حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کا خاصہ ہے۔ اگر بالفرض اس سے کچھ تنزل بھی ہو جائے پھر بھی حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس مقام پر رہیں گے کہ دوسرے مقربین ہزار کوشش و فنا کے بعد بھی وہاں تک رسائی نہیں کر سکتے مگر حضور نے یہ بھی پسند نہ فرمایا۔ کہ اس اپنے مخصوص درجے سے بھی تنزل فرمائیں۔

عہ بخاری جلد اول صلوۃ باب اذا صلی فی ثوب لہ اعلام فنظر الی اعلامھا ص۵۲۔ بخاری جلد اول اذان باب رفع البصر الی السماء فی الصلوۃ ص۱۰۴۔ جلد ثانی لباس باب الاکیسۃ والخمائص ص۸۶۳۔ مسلم جلد اول صلوۃ باب کراھیتہ فی ثوب لہ اعلام ص۲۰۸۔

ابوداؤد جلد اول صلوۃ باب النظر فی الصلوۃ ص۱۳۲۔ ابوداؤد جلد ثانی لباس باب الرخصۃ فی العلم وخط الحریر ص۲۰۵

نسائی جلد اول قبلہ باب الرخصۃ فی الصلوۃ فی قمیص لھا اعلام ص۱۲۵۔ ابن ماجہ لباس باب لباس رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ص۲۶۲

موطا امام مالک صلوۃ باب النظر فی الصلوۃ الی ما یشغلک ص۳۶۔ مسند امام احمد

حدیث۔ کان قرام لعائشۃ سترت بہ جانب بیتہا (۲۵۹)

عَنْ اَنَسٍ رَضِیَ اللّٰہ تَعَالٰی عَنْہُ، قَالَ کَانَ قِرَامٌ لِّعَائِشَۃَ، سَتَرَتْ

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ حضرت عائشہ کے پاس ایک (تصویر دار) پردہ تھا۔ جسے

بِہٖ جَانِبَ بَیْتِہَا فَقَالَ النَّبِیُّ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ اَمِیْطِیْ

انھوں نے گھر کے ایک گوشے میں لگالیا تھا۔ اس پر نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے (ان سے)

اس لئے یہ چادر واپس کردی۔ شیخ الاسلام نبیرہ حضرت شیخ عبدالحق قدس سرہٗ نے فرمایا۔ یہ امت کی تعلیم کیلئے تھا اور یہی اس خادم کے نزدیک بھی ظاہر ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حیثیت شارع کی بھی تھی۔ رہ گئی یہ بات کہ جب اپنے لئے نہیں پسند فرمایا تو حضرت ابوجہم کو کیوں دیا۔ گزر چکا کہ یہ انھیں کی نذر تھی اس لئے انھیں عطا فرمائی یہ کیا ضروری ہے کہ حضرت ابوجہم اسے استعمال ہی کریں۔ ہو سکتا ہے کہ اسے فروخت کر کے اس کی قیمت اپنے صرف میں لائے ہوں۔ بعض حضرات نے فرمایا کہ ان کی چشمان مبارک سفید ہوگئی تھیں اس لئے انھیں اندیشہ مذکور نہ تھا۔

تشریحات (۲۵۹)

قرام باریک رنگین اونی پردے کو کہتے ہیں۔ نسائی میں[1] ہے کہ ام المؤمنین فرماتی ہیں میں نے اس پردے کو روشندان پر لٹکا دیا تھا۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس روشندان کی طرف منہ کر کے نماز پڑھتے تھے۔ اس لئے کہ وہ دیوار قبلہ میں تھا، مجھ سے فرمایا اے عائشہ اسے ہٹا دے میں نے اسے اتار دیا اور اس کے تکیے بنا دے۔ دوسری حدیث میں ہے کہ اس پر میں اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ٹیک لگایا کرتے تھے۔ اس سے ظاہر ہوا کہ تصویر اگر اہانت کی جگہ ہو تو کوئی حرج نہیں۔ اسی طرح اتنی چھوٹی ہو کہ اگر زمین پر رکھی ہو تو کھڑے ہو کر دیکھنے سے اعضاء کی تفصیل نہ دکھائی دیتی ہو تو کوئی حرج نہیں۔ اس تصویر کا رکھنا حرام ہے۔ جو اتنی بڑی ہو کہ کھڑے ہو کر دیکھنے سے اعضاء کی تفصیل دکھائی دیتی ہو اور اہانت کی جگہ نہ ہو۔ مثلاً دیوار میں ٹنگی ہو ــــ اہانت کی جگہ سے مراد یہ ہے کہ مثلاً فرش پر ہے کہ پاؤں سے روندی جائیگی اس پر بیٹھا جائے گا یا تکیے میں ہے کہ اس پر ٹیک لگایا جائے گا ــــ اس کی دلیل نسائی کی یہ حدیث ہے۔ رہ گیا تصویر کا بنانا وہ بلاشبہ حرام ہے خواہ ہاتھ سے بنائیں یا کیمرہ وغیرہ مشینوں سے۔ تفصیل اپنی جگہ آئے گی۔

---

[1] نسائی جلد ثانی تصاویر ص ۲۹۸

عَنَّا قِرَامَكِ هٰذَا فَإِنَّهٗ لَا تَزَالُ تَصَاوِيْرُهٗ تَعْرِضُ فِيْ صَلٰوتِيْ عہ

فرمایا۔ ہمارے سامنے سے اپنا پردہ ہٹا لو۔ اس لئے کہ اس کی تصویریں نماز میں میرے سامنے آتی رہیں۔

حدیث ۔ صلی النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فی فروج حریر فنزعہ ⑵⑹⓪

عَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُ ۔ قَالَ أُهْدِيَ إِلَى النَّبِيِّ

حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں ایسا ریشمی

مناسبت باب یہاں امام بخاری نے یہ باب باندھا ہے ــــ ان صلے فی ثوب مصلب او تصاویر ھل تفسد صلاتہ وما ینھی عن ذلك ــــ اگر ایسے کپڑے میں نماز پڑھی جس میں صلیب یا تصویر ہو تو کیا نماز فاسد ہو جائے گی اور اس سے ممانعت کا بیان ــــ اس حدیث میں یہ ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ایسا کپڑا انہیں پہنے تھے جس میں تصویریں تھیں بلکہ حضور کے سامنے جو پردہ تھا اس میں تصویریں تھیں۔ اس سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ نمازی کے آگے اگر تصویر ہو وہاں نماز پڑھنا منع ہے۔ مناسبت یہ ہے کہ جب ایسے پردے کی طرف منہ کر کے نماز پڑھنا منع ہے تو اگر کپڑے پر تصویریں ہوں تو بدرجہ اولیٰ ممانعت ہوگی۔ صلیب اور تصویر میں وجہ اشتراک یہ ہے ــــ صلیب کی بھی پوجا ہوتی ہے اور تصویر کی بھی۔ اس لئے جیسے وہ کپڑا پہن کر نماز ممنوع ہے جس پر تصویریں بنی ہوں اسی طرح وہ کپڑا بھی پہن کر نماز ممنوع ہے جس پر صلیب بنی ہو۔ نیز جب اس کے ہٹائے جانے کا حکم دیا تو معلوم ہوا کہ ایسے کپڑوں کا استعمال مطلقاً منع ہے۔ اس حدیث سے ثابت ہوا کہ اگر نمازی کے آگے ایسی چیز ہو جس سے حضور قلب میں خلل کا اندیشہ ہو تو وہاں نماز ممنوع ہے۔ اسی لئے فقہاء نے فرمایا کہ قبلے کی دیوار میں نقش و نگار بنانا ممنوع اور اسی کے حکم میں مقامات مقدسہ کے نقشے بھی ہیں۔ اسی لئے ہمارے علماء نے فرمایا کہ قیام کی حالت میں نظر موضع سجود پر رکھنی چاہئے۔

تشریحات ⑵⑹⓪

حضرت عقبہ بن عامر جہنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ، مشہور صحابی ہیں۔ عالم قاری اور فرائض کے ماہر نہایت ہی فصیح و بلیغ شاعر کاتب بزرگ تھے۔ اپنے ہاتھ سے ایک مصحف انھوں نے بھی لکھا تھا۔ یہ

عہ . بخاری جلد اول صلوٰۃ باب ان صلی فی ثوب مصلب او تصاویر ھل تفسد صلاتہ وما ینھی عنہ ص۵۴ ۔

بخاری جلد ثانی لباس باب کراھیۃ الصلوٰۃ فی التصاویر ص۸۸۱

صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ	فَرُّوْجُ حَرِیْرٍ	فَلَبِسَہٗ	فَصَلّٰی فِیْہِ	ثُمَّ انْصَرَفَ
قبا نذر کیا گیا	جس کا چاک پشت پر تھا	حضور نے اسے پہنا	اور اس میں نماز پڑھی	پھر جب نماز سے فارغ

خود اپنے اسلام لانے کا واقعہ یہ بیان کرتے ہیں کہ جب نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہجرت کرکے مدینہ تشریف لائے تو میں اپنی بکریاں چرا رہا تھا۔ اسے چھوڑ کر خدمت اقدس میں حاضر ہوا اور بیعت کر لی۔ شام کے معرکوں میں شریک رہے۔ دمشق کے فتح کی خوشخبری حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خدمت میں یہی لائے تھے۔ واقعہ صفین میں حضرت امیر معاویہ کے ساتھ تھے۔ بعد میں حضرت معاویہ نے انھیں مصر کی ولایت مطلقہ تفویض کی۔ یہاں تک کہ امور مذہبی اور وصولی خراج دونوں انکے سپرد کر دیے پھر ۴۴ھ میں انھیں معزول کر دیا۔ ۵۸ھ میں وصال، مصر ہی میں ہوا۔ ان سے پچپن احادیث مروی ہیں۔ امام بخاری نے آٹھ لی ہیں۔

فَرُّوج حریر

یہاں روایت دو طرح ہے اضافت کیساتھ فَرُّوْجُ حَرِیْرٍ۔ اور صفت کے ساتھ فَرُّوْجٌ حَرِیْرٌ فروج کا مادہ فرج ہے۔ یہ مصدر بھی ہے۔ کھولنے اور کشادہ کرنے کے معنی میں اور حاصل مصدر بھی، شگاف کے معنی میں۔ فروج۔ ایسی قبا، کو کہتے ہیں جس کا چاک پیٹھ کی جانب ہو۔ ایسی قبا سب سے پہلے فرعون نے پہنی تھی[1] یہ قبا، دومۃ الجندل کے رئیس، اُکیدر بن مالک نے پیش کی تھی۔ جب غزوہ تبوک کے بعد حضرت سیف اللہ خالد بن ولید رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اسے گرفتار کرکے خدمت اقدس میں پیش کیا تھا۔ اور حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے اس نے صلح کر لی تھی[2]۔ دومۃ الجندل۔ شام اور عراق کا سرحدی مقام ہے۔ دمشق سے چھ منزل اور مدینہ طیبہ سے تیرہ منزل ہے۔

تطبیق

ریشمی کپڑا پہننا مردوں کو حرام ہے اور عورتوں کو جائز ہے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے داہنے ہاتھ میں ریشم لیا اور بائیں ہاتھ میں سونا، پھر فرمایا۔

ان ھذین حرام علی ذکور امتی وحل لاناثھم[3]
یہ دونوں میری امت کے مردوں پر حرام ہیں اور عورتوں کیلئے حلال۔

اور یہی حدیث حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بھی مروی ہے۔

دوسری حدیث حضرت ابوموسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بھی ہے۔

حرم لباس الحریر والذھب علی ذکور
ریشم اور سونے کا پہننا میری امت کے مردوں پر حرام

[illegible]

أَخَذَ مِنْ بَلَلِ يَدِ صَاحِبِهِ ثُمَّ رَأَيْتُ بِلَالًا أَخَذَ عَنَزَةً لَهُ فَرَكَزَهَا

کے ہاتھ کی تری لے لیتا۔ اس کے بعد میں نے دیکھا کہ بلال چھوٹا نیزہ لائے اور اسے گاڑا اور رسول اللہ

وَخَرَجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حُلَّةٍ حَمْرَاءَ مُشَمِّرًا صَلَّى إِلَى

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سرخ جوڑا پہنے تہبند اٹھائے برآمد ہوئے اس نیزے کی طرف

الْعَنَزَةِ بِالنَّاسِ رَكْعَتَيْنِ وَرَأَيْتُ النَّاسَ وَالدَّوَابَّ يَمُرُّوْنَ مِنْ بَيْنِ يَدَيِ الْعَنَزَةِ

منہ کرکے لوگوں کو دو رکعت نماز پڑھائی۔ اور میں نے انسانوں اور چوپایوں کو دیکھا کہ اس نیزے کے آگے سے گزرتے تھے

انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس سے منع فرمایا کہ مرد زعفران سے رنگے۔ دوسری کسی چیز سے اگر کپڑا سرخ رنگا گیا ہے اور شوخ ہے تو مکروہ تنزیہی ہے ورنہ نہیں۔ ناپسند ہونا ان احادیث سے ثابت ہوا جو ہم نے ابوداؤد اور ترمذی کی نقل کیں۔ اور اس باب میں امام بخاری جو حدیث لائے اس سے بلا کراہت جواز ثابت ہوتا ہے دونوں میں تطبیق کی ایک صورت یہی ہے کہ ناپسندیدگی شوخ سرخ رنگ سے تھی اور جو حلہ زیب تن فرمایا یہ ہلکے سرخ رنگ کا رہا ہوگا۔ بیان جواز کے لئے زیب تن فرما لیا۔ ویسے علامہ عینی وغیرہ احناف نے فرمایا کہ یہ حلہ سرخ دھاری دار تھا اس کی زمین سفید تھی۔ جیسا کہ ابن عربی کی احکام القرآن میں تفصیل مذکور ہے۔

أَخَذَ وَضُوْءَ اس سے مراد یہ ہے کہ وضو کے لئے پانی لائے۔ اس کی دلیل مسلم کی یہ روایت ہے جس میں اس کے بعد مذکور ہے۔ فتوضا۔ پھر حضور نے وضو فرمایا۔

ذٰلِكَ الْوَضُوْءَ اس سے مراد وہ پانی ہے جو وضو فرماتے وقت گرتا تھا۔ اس سے ثابت ہوا کہ انبیاء کرام اولیائے عظام کے تبرکات سے برکت حاصل کرنا سنت صحابہ ہے۔ نیز اس حدیث سے ثابت ہوا کہ صحراء میں نماز پڑھتے وقت سترہ گاڑ لینا چاہئے۔ امام کا سترہ تمام مقتدیوں کا سترہ ہے۔ مقتدیوں کو اپنے اپنے آگے سترہ قائم کرنے کی حاجت نہیں۔ سترہ کے آگے سے گذرنے میں کوئی حرج نہیں۔

اس حدیث کا کچھ حصہ کتاب الطہارۃ میں گذر چکا ہے۔ سرخ کپڑے کی بحث کے لئے اس کو میں نے دوبارہ ذکر کیا۔

عہ بخاری جلد اول صلوٰۃ باب فی الثوب الاحمر ص۵۶ ایضا وضوء باب استعمال فضل وضوء الناس ص۳۱۔ ایضا باب سترۃ الامام سترۃ من خلفہ ص۷۱ ایضا باب الصلوٰۃ الی العنزۃ ص۷۱۔ ایضا جلد ثانی لباس التشمر فی الثیاب ص۸۶۱۔ ایضا باب القبۃ الحمراء ص۸۶۸۔ مسلم جلد اول صلوٰۃ باب سترۃ المصلی ص۱۹۵-۱۹۶۔ ابوداؤد جلد اول باب ما یستر المصلی ص۱۰۱۔ ترمذی جلد اول باب ما جاء فی ادخال الاصبع اذن عند الاذان ص۲۷۔ نسائی جلد اول قبلہ باب الصلوٰۃ فی الثیاب الحمر ص۱۲۵ ایضا جلد ثانی زینت۔ باب اتخاذ القباب الحمر ص۳۰۲۔ ابن ماجہ اذان۔ باب السنۃ فی الاذان ص۵۲۔

ت ۹۲ :- وَلَمْ يَرَ الْحَسَنُ بَأْسًا اَنْ يُّصَلِّيَ عَلَى الْجَمْدِ وَالْقَنَاطِيرِ وَاِنْ جَرٰى

امام حسن بصری نے اس میں کوئی حرج نہیں جانا کہ جم کر برف ہوجانے والے پانی یا پلوں پر نماز پڑھی

تَحْتَهَا بَوْلٌ اَوْ فَوْقَهَا اَوْ اَمَامَهَا اِذَا كَانَ بَيْنَهُمَا سُتْرَةٌ عه

اگرچہ ان کے نیچے یا اوپر یا آگے پیشاب (یا اور کوئی نجاست) بہ رہی ہو۔

ت ۹۳ :- وَصَلّٰى اَبُوْهُرَيْرَةَ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُ عَلٰى ظَهْرِ الْمَسْجِدِ

اور حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالٰی عنہ نے مسجد کی چھت پر امام

بِصَلٰوةِ الْاِمَامِ عه۔

کی اقتدا میں نماز پڑھی۔

ت ۹۴ :- وَصَلّٰى ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُ عَلَى الثَّلْجِ سه

اور حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالٰی عنہ نے برف پر نماز پڑھی۔

تشریح ۹۲-۹۳-۹۴ :- ثَلْج۔ اس برف کو کہتے ہیں جو فضا سے گرتی ہے۔ اگر یہ جم کر اتنی سخت ہوگئی ہے کہ سجدہ کرنے میں پیشانی اس پر ٹک جائے تو اس پر نماز صحیح ہے۔ اور اگر اتنی سخت نہیں ہے، تو جائز نہیں۔ یہی حکم گدے قالین وغیرہ کا بھی ہے۔

تشریحات ۲۶۲:

اِلٰى فُلَانَة ۔ یہ علم سے کنایہ ہے اس وجہ سے کہ یہ علمیت اور تانیث کی وجہ سے غیر منصرف ہے۔ ان کا نام کیا تھا۔ اس کی یقینی طور پر تعیین نہیں ہوسکی۔ علامہ عینی کا رجحان یہ ہے کہ ان کا نام عائشہ تھا۔ جیسا کہ طبرانی کی معجم اوسط میں ہے۔ جس بڑھئی نے بنایا تھا ان کا نام کسی نے، قبیصہ مخزومی کسی نے میمون، کسی نے صلاح کسی نے مینا، کسی نے یاقوم بتایا۔

مِنْ طَرْفَاءِ الْغَابَةِ کتاب الصلوٰۃ میں ہے من اثل الغابۃ۔ طرفاء اور اثل۔ دونوں، جھاؤ کے درخت کو کہتے ہیں۔ جیسا کہ خطابی نے کہا۔ ابن سیدہ نے کہا کہ اثل، طرفاء کے مشابہ ہوتا ہے مگر اس سے بڑا ہوتا ہے۔

عه بخاری جلد اول صلوٰۃ باب الصلوٰۃ فی السطوح والمنبر والخشب ص ۵۴ عه ایضا ابن ابی شیبہ وسعید بن منصور۔
سه بخاری جلد اول باب الصلوٰۃ فی السطوح ص ۵۵۔

حدیث ۲۶۲ صفۃ منبر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

حَدَّثَنَا اَبُوْحَازِمْ بْنِ دِیْنَارٍ اَنَّ رِجَالًا اَتَوْا سَهْلَ بْنَ سَعْدٍ السَّاعِدِیَّ

ابو حازم بن دینار نے یہ حدیث بیان کی ۔ کچھ لوگ حضرت سہل بن سعد ساعدی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خدمت میں

وَقَدِ امْتَرَوْا فِی الْمِنْبَرِ مِمَّ عُوْدُهٗ ، فَسَأَلُوْهُ عَنْ ذٰلِكَ فَقَالَ وَاللّٰهِ اِنِّیْ

حاضر ہوئے ان لوگوں کو یہ یقین سے معلوم نہیں تھا کہ منبر اقدس کس لکڑی کا تھا ۔ ان لوگوں نے حضرت سہل

لَاَعْرِفُ مِمَّا هُوَ وَلَقَدْ رَاَيْتُهٗ اَوَّلَ يَوْمٍ وُضِعَ وَاَوَّلَ يَوْمٍ جَلَسَ عَلَيْهِ رَسُوْلُ اللّٰهِ

سے اس کے بارے میں دریافت کیا ۔ اس پر انھوں نے فرمایا ۔ بخدا میں جانتا ہوں کہ وہ کس لکڑی کا تھا ۔ اور

صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَرْسَلَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَ

میں نے اسے اسی دن دیکھا تھا جس دن رکھا گیا تھا ۔ اور جس دن رسول اللہ صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سب سے پہلے

سَلَّمَ اِلٰى فُلَانَةَ اِمْرَاَةٍ مِّنَ الْاَنْصَارِ قَدْ سَمَّاهَا ، سَهْلٌ ، مُرِیْ

اس پر بیٹھے تھے ۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے انصار کی ایک عورت فلانہ کے پاس کہلایا ۔ حضرت سہل

غابہ ، مدینہ طیبہ سے نو میل کے فاصلے پر ایک جگہ کا نام ہے ۔ جہاں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اونٹ چرتے تھے ۔ عُکَل و عُرَیْنَہ نے ڈاکہ ڈالا تھا ۔ یاقوت نے کہا یہ مدینہ سے چار میل دوری پر ہے ۔ زمخشری نے ایک برید کا فاصلہ بتایا ۔ ان سب میں تنافی نہیں ۔ مدینے سے اس کا ابتدائی حصہ کہیں چار میل کہیں ایک برید اور انتہائی حصہ نو میل ہے ۔ غابہ کے معنی جھاؤ کے بھی ہیں ۔ اس منبر کی تین سیڑھیاں تھیں[1] اور ایک سیڑھی بیٹھنے کے لئے تھا[2] حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سب سے اونچے والے درجے پر قیام فرماتے ۔ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ دوسرے درجے اور حضرت فاروق اعظم سب سے نیچے والے تیسرے پر ۔ حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے لئے اب کوئی درجہ ہی نہ رہا تھا اوپر والے درجہ پر کھڑے ہو کر خطبہ پڑھا جب لوگوں نے دریافت کیا ، ایسا کیوں کیا ؟ تو فرمایا ۔ اگر دوسرے پر کھڑا ہوتا تو لوگ گمان کرتے کہ میں صدیق کا ہمسر ہوں ۔ تیسرے پر کھڑا ہوتا تو حضرت فاروق کے ساتھ برابری کا وہم ہوتا ، اس لئے وہاں کھڑا ہوا جہاں برابری کا کوئی شائبہ بھی نہیں ہو سکتا ۔

فَائِدَۃُ بَاب : ۔ یہاں امام بخاری نے یہ باب باندھا ہے "چھتوں اور منبر پر نماز کا بیان" اس کی ضرورت یہ پڑی کہ حدیث ، گذر چکی ۔ کہ فرمایا ۔ زمین میرے لئے ، مسجد یعنی نماز پڑھنے کی جگہ بنائی گئی ہے ۔ اور چھت ، منبر ، تخت وغیرہ زمین نہیں ۔

---

[1] مسلم ، ابن ماجہ ، مسند امام احمد [2] ردالمحتار جلد اول جمعہ ص۵۵۲ ۔ فتاوی رضویہ جلد سوم ص۶۰۲ ۔

غُلَامَكِ النَّجَّارَ اَنْ يَعْمَلَ لِيْ اَعْوَادًا اَجْلِسُ عَلَيْهِنَّ اِذَا كَلَّمْتُ النَّاسَ

نے ان کا نام لیا تھا - کہ اپنے غلام کو جو بڑھئی ہے یہ حکم دے کہ میرے لئے ایسی لکڑیاں بنادے کہ جب مجھے لوگوں سے

فَاَمَرَتْهُ فَعَمِلَهَا مِنْ طَرْفَاءِ الْغَابَةِ ثُمَّ جَاءَ بِهَا فَاَرْسَلَتْ اِلٰى رَسُوْلِ

کچھ کہنا ہو تو اس پر بیٹھوں - ان عورت نے اپنے غلام کو حکم دیا - اس نے "غابہ کے جھاؤ" سے بنایا اور اسے لایا - ان

اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاَمَرَ بِهَا فَوُضِعَتْ هٰهُنَا

عورت نے منبر رسول اللہ صلے اللہ تعالے علیہ وسلم کی خدمت میں بھیجدیا حضور نے حکم دیا اور منبر یہاں رکھا گیا - اسکے بعد

ثُمَّ رَاَيْتُ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، صَلّٰى

میں نے رسول اللہ صلے اللہ تعالے علیہ وسلم کو دیکھا - کہ اس پر نماز پڑھی - اسی پر

تو شبہ ہوتا ہے کہ شاید ان پر نماز درست نہ ہو - اس کے ازالے کے لئے یہ باب قائم فرمایا ہے۔

مسائل ۱- امام مقتدیوں سے اونچی جگہ کھڑا ہو یہ جائز ہے - اگر کوئی ضرورت ہو تو کراہت بھی نہیں - مثلاً یہاں امت کی تعلیم مقصود تھی - بلا ضرورت مکروہ ہے - مگر میرا وجدان کہتا ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالے علیہ وسلم کا یہ فعل خصائص میں سے تھا - حضرات خلفائے راشدین کو بار بار تعلیم کی ضرورت پیش آئی مگر کبھی یہ منقول نہیں کہ ان حضرات نے منبر یا کسی اونچی جگہ کھڑے ہو کر نماز پڑھی ہو اور نہ کسی صحابی سے منقول ہے - ۲- نماز میں ایک دو قدم چلنے سے نماز فاسد نہ ہوگی - ۳- عمل قلیل مفسد نماز نہیں - ۴- علماء، مشائخ کا اونچی جگہ بیٹھنا جائز ہے -

قَالَ اَبُوْ عَبْدِ اللّٰهِ اس کا مطلب یہ ہے کہ امام احمد نے علی بن مدینی سے فرمایا آپ کی روایت کردہ اس حدیث سے میں نے یہ سمجھا ہے کہ حضور اقدس صلے اللہ تعالے علیہ وسلم بلندی یعنی منبر پر تھے تو اس میں کوئی حرج نہیں کہ امام مقتدیوں سے اونچی جگہ ہو - علی بن مدینی نے فرمایا - کیا آپ نے، سفیان بن عیینہ سے یہ حدیث نہیں سنی - ان سے اکثر اس بارے میں سوالات ہوتے اور وہ یہی حدیث بیان کرتے - امام احمد نے فرمایا - نہیں - یعنی یہ حدیث پوری نہیں سنی ہے - میں نے پوری کی قید اس لئے لگائی کہ مسند امام احمد میں اس حدیث کا جز سفیان بن عیینہ ہی سے اسی سند کے ساتھ مذکور ہے - بس اتنا - قال سھل کان المنبر من اثل الغابۃ -

تشریحات ۲۶۳ :

فجحشت :- علامہ خطابی نے فرمایا - کہ جحش کے معنی کھال چھل جانے کے ہیں - لیکن اندازہ یہ ہے کہ اس کے ساتھ ساتھ کچھ چوٹ بھی آئی تھی - اور تکلیف بھی تھی - جسکی وجہ سے حضور اقدس صلے اللہ تعالے علیہ وسلم کھڑے ہو کر نماز نہیں پڑھ سکے امام احمد نے حضرت انس ہی سے سند جید کے ساتھ یہ روایت کی - انفکت قدمہ - قدم پاک اکھڑ گیا - اور یہی اسماعیلی کے یہاں، بشر بن المفضل

https://t.me/Tehqiqat

قَالَ اِنَّمَا جُعِلَ الْاِمَامُ لِيُؤْتَمَّ بِهٖ فَاِذَا كَبَّرَ فَكَبِّرُوْا وَاِذَا

سلام پھیرنے کے بعد حضور نے فرمایا امام اس لئے بنایا گیا ہے کہ اسکی اقتداء کرو۔ جب تکبیر کہے تو تم لوگ بھی تکبیر کہو اور جب رکوع

رَكَعَ فَارْكَعُوْا وَاِذَا سَجَدَ فَاسْجُدُوْا وَاِنْ صَلّٰى قَائِمًا فَصَلُّوْا قِيَامًا وَنَزَلَ لِتِسْعٍ

کرے تو رکوع کرو اور جب سجدہ کرے تو سجدہ کرو۔ اور اگر کھڑے ہو کر نماز پڑھے تو کھڑے ہو کر پڑھو اور حضور انتیس

وَعِشْرِيْنَ فَقَالُوْا يَا رَسُوْلَ اللّٰهِ اِنَّكَ اٰلَيْتَ شَهْرًا، فَقَالَ اِنَّ الشَّهْرَ تِسْعٌ وَعِشْرُوْنَ عـه

دن پر نیچے اترے لوگوں نے عرض کیا یا رسول اللہ آپ نے ایک مہینے کیلئے قسم کھائی تھی۔ فرمایا یہ مہینہ انتیس دن کا ہے۔

کہ لوگ نماز کے لئے اکٹھے ہو گئے اور جماعت کا وقت ہو گیا۔ جسکی تعبیر ہمارے عرف میں یہ ہوتی ہے کہ جماعت تیار ہے۔ صحابہ کرام فرض ہی کے لئے اکٹھے ہوتے تھے۔ اس لئے ثابت کہ یہ نماز فرض تھی۔ علاوہ ازیں ابوداؤد[1] میں تصریح ہے کہ صحابہ کرام نے ان ایام میں دو بار حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پیچھے نماز پڑھی۔ ایک مرتبہ نفل اور دوبارہ فرض میں اقتداء کی۔ لیکن اس خادم کی نظر میں امام قاضی عیاض کا قول راجح ہے کہ یہ نماز نفل تھی۔ کیونکہ ان ایام میں مسجد میں نماز ضرور ہوتی تھی۔ مسجد میں نماز پڑھنا صحابہ نے چھوڑ نہیں دیا تھا۔ اس لئے ظاہر ہے کہ صحابہ کرام مسجد میں جماعت سے نماز فرض پڑھ کر خدمت اقدس میں حاضر ہوئے ہونگے۔ اور جب دیکھا کہ حضور نماز پڑھ رہے ہیں تو حصول برکت کے لئے بہ نیت نفل شریک ہو گئے۔ تو اگرچہ حضور فرض پڑھ رہے تھے مگر صحابہ کرام کی نماز نفل تھی۔ اور نفل قیام پر قدرت ہوتے ہوئے بیٹھ کر پڑھنا بالاتفاق جائز ہے۔ اب حدیث کا مفاد یہ ہوا کہ جب امام کے پیچھے نفل پڑھو اور امام بیٹھا ہو تو تم بھی بیٹھ کر پڑھو۔ اور ہمارا دوسرے ائمہ سے جو اختلاف ہے وہ فرض کے بارے میں ہے۔ اسطرح دونوں حدیثوں میں تطبیق بھی ہو جاتی ہے۔ نسخ کے قول کی حاجت نہیں رہی۔

یہ نماز کون تھی

فیض الباری میں ادعا ہے کہ یہ نماز ظہر تھی۔ مگر اس پر کوئی سند نہیں پیش کی۔ اس لئے یہ محض ادعا ہی ادعا ہے۔ حضرت انس ہی کی ایک روایت میں فصلی بنا یومئذ، ہے۔ اس دن ہمیں نماز پڑھائی۔ علامہ ابن حجر نے اس سے[2] استدلال فرمایا کہ یہ دن کی نماز تھی۔ خواہ ظہر ہو خواہ عصر۔ لیکن اگر نماز نفل تھی جیسا کہ اس خادم کا رجحان ہے تو یہ استدلال تام نہیں۔

مرض وصال میں کتنی نمازیں مسجد میں پڑھیں

مرض وصال میں کتنی بار مسجد میں تشریف لاکر نمازیں پڑھیں؟ اس سلسلے میں علامہ عینی کی تحقیق گذری کہ دو بار۔ ایک مرتبہ ہفتہ یا اتوار کو نماز ظہر کے لئے۔ دوبارہ دوشنبہ کو نماز فجر میں۔ لیکن حدیث کے تمام طرق پر جب نظر دقیق ڈالی جائے تو ظاہر ہوتا ہے کہ چار بار مسجد میں تشریف لائے۔ ایک تو جمعہ کے بعد ہفتہ کی رات میں عشاء کی نماز کے وقت جبکہ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو امام بنایا تھا۔ مسلم شریف[3] میں ہے — فلما دخل فی الصلوٰۃ وجد من نفسہ خفۃ فقام یهادی بها الخ جب ابو بکر نے نماز شروع کرلی تو حضور نے اپنی طبیعت ہلکی پائی اور کھڑے ہو کر دو آدمیوں کے مابین، دوسری

---

[1] جلد اول صلوٰۃ باب الامام یصلی من قعود ص ٨٩ [2] فتح الباری جلد ثانی اذان باب انما جعل الامام لیؤتم به ص ١٥١

[3] جلد اول صلوٰۃ باب استخلاف الامام ص ١٩١ ۔ عـه .... اس کا حاشیہ اگلے صفحہ پر آرہا ہے۔

ت ۹۵ :۔ وَصَلّٰی جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللّٰہِ وَاَبُوْسَعِیْدٍ فِی السَّفِیْنَۃِ قَائِمًا عہ

حضرت جابر بن عبد اللہ اور ابو سعید رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے کشتی میں کھڑے ہوکر نماز پڑھی ۔

بار سنیچر یا اتوار کو نماز ظہر میں ۔ جیسا کہ گذر چکا ۔ تیسری بار دوشنبے کو نماز فجر میں ۔ جیسا کہ پہلے بھی اور ابھی عینی کے حوالے سے گذرا ۔ ان تینوں بار نماز میں شرکت فرمانے کی تصریح ہے ۔ چوتھی بار پیشانی اقدس پر پٹی باندھ کر مسجد میں تشریف لائے اور منبر پر بیٹھے ۔ خطبہ دیا جیسا کہ بخاری ہی میں حضرت ابن عباس سے مروی ہے[۱] ۔ اس روایت میں صراحت کے ساتھ نہیں کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نماز بھی پڑھی ۔ مگر قیاس یہی کہتا ہے کہ ایسے ہی وقت مسجد میں تشریف لائے ہوں گے کہ نماز کے لئے صحابۂ کرام جمع رہے ہوں گے ۔ اس لئے اغلب یہ ہے کہ نماز بھی پڑھی ہوگی ۔ اس سے ان تمام روایتوں میں تطبیق ہو جائے گی جن میں سہارا دینے والوں کے نام مختلف آئے ہیں ۔ جیسا کہ گذر چکا ۔

انما جعل الامام لیؤتم بہ ہمارے یہاں اقتدا صحیح ہونے کے لئے یہ ضروری ہے کہ امام کی نماز مقتدی کے مساوی ہو یا اعلیٰ ، ادنیٰ نہ ہو ۔ اس لئے فرض پڑھنے والے کے پیچھے نفل پڑھنے والا اقتدا کر سکتا ہے جیسا کہ ابھی ابو داؤد کی حدیث گذری کہ حضور فرض پڑھ رہے تھے اور صحابۂ کرام نے حضور کے پیچھے نفل پڑھی ۔ مگر نفل پڑھنے والے کے پیچھے فرض پڑھنے والا اقتدا نہیں کر سکتا ۔ اس لئے کہ ادون پر اعلیٰ کی بنا درست نہیں

تشریحات ۹۵-۹۶ :۔

یہاں امام بخاری نے یہ باب قائم کیا ہے ۔ باب الصلوٰۃ علی الحصیر ۔ چٹائی پر نماز پڑھنے کا بیان —— یہ باب قائم کرنے کی ضرورت یہ پیش آئی ، کہ ایک حدیث میں ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے فرمایا عفّر وجھک فی التراب ۔ اپنے چہرے کو دھول سے لتھیڑ ۔ اس سے یہ متبادر ہوتا ہے کہ اگر زمین اور نمازی کے مابین جنس ارض کے علاوہ کوئی چیز حائل ہو تو نماز درست نہ ہوگی ۔ باب قائم کرکے امام بخاری نے یہ افادہ فرمایا ۔ نماز صحیح ہونے کے لئے استقرار

(پچھلے صفحہ کا حاشیہ) عہ بخاری جلد اول اذان باب انما جعل الامام لیؤتم بہ ص۹۶ ایضاً صلوٰۃ باب الصلوٰۃ علی السطوح والمنبر ص۵۵ ایضاً باب اذا کان بین الامام والقوم حائط ص۱۰۱ ایضاً باب یہوی بالتکبیر حین یسجد ص۱۱۰ ایضاً باب تقصیر الصلوات باب صلوٰۃ القاعد ص۱۵۰ ایضاً صوم باب قول النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اذا رأیتم الہلال فصوموا ص۲۵۶ ایضاً مظالم باب الغرفۃ والعلیۃ المشرفۃ وغیر المشرفۃ ص۳۳۵ ۔ ۴ ایضاً طلاق باب قولہ تعالیٰ للذین یؤلون من نسائہم تربص اربعۃ اشہر ص۷۹۶ ایضاً ایمان ونذور ۔ باب من حلف لا یدخل علی اہلہ شہرا ص۹۸۹ مسلم جلد اول باب ائتمام الماموم بالامام ص۱۷۶ ابو داؤد جلد اول صلوٰۃ باب الامام یصلی من قعود ص۸۹ ترمذی جلد اول صلوٰۃ ۔ باب اذا صلی الامام قعودا فصلوا قعودا ص۴۷ نسائی جلد اول امامۃ ۔ باب الائتمام بالامام یصلی قاعدا ص۱۳۳ ابن ماجہ باب انما جعل الامام لیؤتم بہ ص۸۸ موطا باب صلوٰۃ الامام وہو جالس ص۵۱ دارمی صلوٰۃ ۴۴ ۔ مسند امام احمد ۔

---

[۱] جلد اول علامات النبوۃ ص۵۱۲ ۔ عہ جلد اول باب الصلوٰۃ علی الحصیر ص۵۵ ابن ابی شیبہ ۔

[۲] ایضاً جلد ثانی نکاح باب قول اللہ تعالیٰ الرجال قوامون علی النساء ص۷۸۳

ت ۹۶ :- وَقَالَ الْحَسَنُ تُصَلِّیْ ۔

اور امام حسن بصری نے فرمایا (کشتی) میں کھڑے ہوکر ۔

عَلَی الارض شرط ہے اگرچہ نمازی اور زمین کے مابین کوئی چیز حائل ہو ۔ جیسے چٹائی ۔

مُطَابَقَتْ دونوں اثر اور باب میں مطابقت یہ ہے ۔ چٹائی کھجور کی تیلیوں یا کسی اور نباتات سے بنائی جاتی ہے ۔ اور کشتی بھی لکڑی سے بنتی ہے ۔ جب لکڑی کی کشتی پر نماز درست ہے ، حالانکہ کشتی اور زمین کے مابین پانی حائل ہے تو چٹائی پر بدرجہ اَولیٰ صحیح ہوگی ۔ کیونکہ یہ بھی لکڑی ہی کی جنس سے بنی ہے ۔ اور اس کے اور زمین کے مابین کچھ حائل نہیں ۔

اَقُوْلُ ۔ کشتی پر نماز اس وقت جائز ہے کہ وہ بیچ دریا میں ہو ، اگر اتریں تو بھی پانی ہی ملے گا ۔ یا کنارے ہے اور زمین پر ٹکی نہیں ہے اور کنارے سے بآسانی اُترنا ممکن ہے تو نماز نہ ہوگی ۔ اس لئے کشتی پر چٹائی کا قیاس ، قیاس مع الفارق ہے ۔ ان حضرات نے جو کشتی میں نماز پڑھی اس کا محمل یہی ہے کہ وہ کشتی بیچ دریا میں تھی ۔ فرض و واجب اور ملحق بواجب سنت فجر کے لئے دو شرطیں ہیں ۔ ایک استقرار عَلَی الارض ، یعنی زمین پر ٹکا ہونا ۔ دوسرے اتحاد مکان ، یعنی تمام ارکان ایک ہی جگہ ادا کئے جائیں ۔ اگر ان شرطوں میں سے ایک بھی فوت ہو گئی نماز صحیح نہ ہوگی ۔ مثلاً استقرار علی الارض نہیں تو اگرچہ مکان متحد ہو نماز نہ ہوگی ۔ استقرار علی الارض ہے مگر مکان بدلتا رہتا ہے ۔ تو بھی نماز نہ ہوگی ۔ یہ اس وقت ہے جبکہ کوئی عذر نہ ہو ۔ مثلاً درندے یا دشمن کا خوف ۔ یا یہ کہ اگر سواری سے اترے تو بھی زمین نہ ملے ۔ اور اگر موقع ایسا ہے کہ اترے اور آسانی سے زمین پر نماز پڑھ سکتا ہے تب بھی عذر نہیں ۔ مثلاً کوئی ایسی گاڑی پر سوار ہے ۔ اسکے چار پہیے ہیں دو آگے دو پیچھے یا تین ہیں دو آگے ایک پیچھے یا بالعکس ۔ اب اگر یہ گاڑی کھڑی ہے ، چل نہیں رہی ہے تو اس پر نماز صحیح ہے ۔ اس لئے کہ دونوں ، شرطیں یہاں پائی جا رہی ہیں ۔ استقرار علی الارض بھی ، اتحاد مکان بھی ۔ اور اگر چل رہی ہے تو صحیح نہیں ۔ اس لئے کہ گاڑی مستقر علی الارض نہیں ۔ یا گاڑی ایسی ہے کہ اگر اس کا جوا جانور کی گردن سے اتار دیا جائے تو گاڑی ٹکی نہ رہے تو ایسی گاڑی پر نماز درست نہیں ۔ خواہ وہ کھڑی ہو خواہ چل رہی ہو ۔ کھڑی ہونے کی صورت میں اس لئے کہ بالکلیہ استقرار علی الارض نہیں ۔ اسکا جوا جانور کی گردن پر ہے جانور زمین کے تابع نہیں ۔ دوسری صورت میں اس لئے کہ استقرار علی الارض قطعاً نہیں ۔

کوئی شخص کشتی پر سوار ہے یا بحری جہاز پر تو اس کی دو صورتیں ہیں ۔ کشتی چل نہیں رہی ہے اور زمین پر ٹکی ہے ، تو اس پر نماز بلاشبہ درست ۔ استقرار علی الارض بھی ہے اور اتحاد مکان بھی ۔ کشتی چل رہی ہے اگرچہ زمین پر ٹکی ہے گھسٹتی ہوئی چلتی ہے ۔ کشتی سے اتر کر زمین پر نماز پڑھنا آسان ہے تو کشتی پر نماز نہ ہوگی ۔ اس لئے کہ استقرار علی الارض نہیں رہا ۔ کشتی زمین پر ٹکی نہیں ہے اور کھڑی ہے اور زمین پر اتر کر نماز پڑھنا آسان بھی ہے تو بھی کشتی پر نماز صحیح نہیں ۔ اس لئے کہ استقرار علی الارض نہیں ۔ کشتی زمین سے ٹکی نہیں ہے اور چل رہی ہے اور زمین پر اتر کر نماز پڑھنا آسان ہے یعنی کشتی اگر روک دی جائے تو بآسانی زمین پر اتر کر نماز پڑھ سکتا ہے تو بھی نماز درست نہیں ، اس لئے کہ استقرار علی الارض نہیں ۔ کشتی بیچ دریا میں ہے کہ اگر روکی جائے تو بھی اترنے کے بعد زمین نہ ملے گی پانی ہی پانی ہے ۔ اور پانی ڈوباؤ ہے اور یہ تیرنا نہیں جانتا تو کشتی پر نماز پڑھ لے اگرچہ کشتی زمین پر ٹکی نہ ہو اگرچہ چل رہی ۲

---

[1] جلد اول تعجیل سجدۃ التلاوۃ ص۱۴۲ نول کشور [2] تعجیل داش لنہ من الفرائض ص۴۷۲

۲ ہو ۔ فتح القدیر[3] اور شرح منیہ[4] میں ہے ۔

قَائِمًا مَّالَمْ يَشُقَّ عَلَىٰ

نماز پڑھو اگر تمہارے ساتھیوں پر شاق

فی الایضاح فان کانت موقوفۃ فی الشط وھی علی قرار الارض فصلی قائما یجوز لانہا اذا استقرت علی الارض فحکمہا حکم الارض فان کانت مربوطۃ ویمکنہ الخروج لم یجز الصلوۃ فیہا لانہا اذا لم یستقر فہی کالدابۃ انتہی بخلاف ما اذا استقرت فانہا حینئذ کالسریر (زاد فی الغنیۃ) وعلی ھذا ینبغی الا تجوز الصلوۃ فیہا اذا کانت سائرۃ مع امکان الخروج الی البر وھذہ المسئلۃ الناس عنہا غافلون۔

ردالمحتار میں ہے ظاہر ما فی الہدایۃ وغیرہا الجواز قائما مطلقا ای استقرت علی الارض اولا ـ وصرح فی الایضاح بمنعہ فی الثانی حیث امکنہ الخروج الحاقا لہا بالدابۃ (نہر) واختارہ فی المحیط والبدائع (بحر) وعزاہ فی الامداد ایضا الی مجمع الروایات عن المصفی وجزم بہ فی نور الایضاح وعلی ھذا ینبغی ان لا تجوز الصلوۃ فیہا سائرۃ مع امکان الخروج الی البر، وھذہ المسئلۃ الناس عنہا غافلون [1]،

تنویر الابصار میں اور الدر المختار میں ہے۔

ولو صلی علی دابۃ فی شق محمل وھو یقدر علی النزول بنفسہ لا تجوز الصلوۃ علیہا اذا کانت واقفۃ الا ان تکون عیدان المحمل علی الارض بان رکز تحتہ خشبۃ واما الصلوۃ علی العجلۃ ان کان طرف العجلۃ علی الدابۃ فتجوز فی حالۃ العذر لا فی غیرہا ومن العذر المطر وطین یغیب فیہ الوجہ

ایضاح میں ہے کشتی اگر کنارے کھڑی ہو اور وہ زمین پر ٹکی ہو اس پر نماز درست ہے اس لئے کہ جب وہ زمین پر ٹکی ہے تو اس کا حکم زمین کا ہے۔ اور اگر بندھی ہوئی ہے اور کشتی سے نکلنا ممکن ہے تو اس میں نماز جائز نہیں اس لئے کہ جب وہ زمین پر ٹکی نہیں ہے تو وہ چوپائے کے مثل ہے۔ اور جبکہ وہ زمین پر ٹکی ہو تو تخت کے مثل ہے ——— غنیہ میں زائد ہے۔ اس بنیاد پر کشتی اگر چل رہی ہو اور اس سے نکل کر خشکی پر آنا ممکن ہو تو کشتی میں نماز صحیح نہ ہوگی۔ اس مسئلے سے لوگ غافل ہیں۔

ہدایہ وغیرہ کے ظاہر سے یہ سمجھ میں آتا ہے کہ کشتی اگر کھڑی ہو تو نماز مطلقاً جائز ہے۔ یعنی زمین پر ٹکی ہو یا نہ ٹکی ہو۔ اور ایضاح میں یہ تصریح کی، کہ اگر زمین پر ٹکی نہ ہو تو جائز نہیں جبکہ خشکی پر نکلنا ممکن ہو۔ کشتی کو چوپائے کے حکم میں مانتے ہوئے (نہر) اسے بدائع اور محیط میں اختیار فرمایا (بحر) اسے امداد میں مجمع الروایات کی طرف منسوب کیا اس میں مصفی سے ہے۔ اس پر نور الایضاح میں جزم فرمایا۔ اس بنیاد پر کشتی اگر چل رہی ہو تو نماز جائز نہیں جبکہ خشکی پر نکلنا ممکن ہو۔ اس مسئلے سے لوگ غافل ہیں۔

اگر چوپائے پر کجاوہ کے ایک طرف نماز پڑھا اور وہ خود اتر سکتا ہے تو نماز نہ ہوگی جبکہ چوپایہ کھڑا ہو۔ مگر یہ کہ محمل کی لکڑیاں زمین پر ہوں۔ اس

---

[1] جلد اول صلوٰۃ المریض ص۶۱۳ ـ نمازیہ ـ

اُصُحَابِكَ تَدُوُرُ

نہ ہو ۔ گھومتے رہو اس کے

وذهاب الرفقاء وان لم يكن طرف العجلة على الدابة بتجاز لو واقفة لتعليلهم بانها كالسرير هذا كله فى الفرض والواجب بانواعه وسنة الفجر بشرط ايقافها للقبلة ان امكنه والا فبقدر الامكان لئلا يختلف بسير المكان واما فى النفل فتجوز على المحمل والعجلة مطلقا[1]۔

طرح کہ اس کے نیچے گاڑی لگی ہو گاڑی پر نماز کا حکم یہ ہے کہ اگر گاڑی کا جوا چوپائے پر ہو تو عذر کی حالت میں صحیح ہے ورنہ نہیں۔ اور عذر بارش اور ایسا کیچڑ جس میں چہرہ دھنس جائے۔ اور ساتھیوں کا چلا جانا عذر ہے۔ اور اگر گاڑی کا جوا چوپائے پر نہیں تو نماز صحیح ہے۔ اگر گاڑی کھڑی ہو، اس لئے کہ یہ اب تخت کے مثل ہے۔ یہ حکم فرض اور واجب اور فجر کی سنت کا ہے۔ اگر قبلہ رخ کھڑی ہو جب۔ اگر ممکن ہو تو۔ ورنہ قبلہ رخ ہونا بقدر امکان ہے تاکہ جگہ نہ بدلے۔ نفل محمل اور گاڑی دونوں پر جائز ہے۔

رد المحتار میں ہے۔ والحاصل ان كلا من اتحاد المكان واستقبال القبلة شرط فى صلاة غير النافلة عند الامكان لا يسقط الا بعذر فلو امكنه ايقافها مستقبلا فعل[2]

حاصل یہ ہے کہ نفل کے علاوہ اور نمازوں میں جگہ کا ایک ہونا اور قبلہ رو ہونا شرط ہے جبکہ ممکن ہو۔ عذر کی وجہ سے ساقط ہو سکتا ہے۔ اگر قبلہ رخ کھڑا کرنا ممکن ہو تو ایسا ہی کرے۔

اسی میں غنیہ سے ہے۔ هذا بناء على ان اختلاف المكان مبطل ما لم يكن لاصلاحها[3]

یہ حکم اس بنیاد پر ہے کہ جگہ بدلنا نماز کو باطل کرنے والا ہے۔ جبکہ نماز کی اصلاح کے لئے نہ ہو۔

شامی میں بحر الرائق اور فتاوی ظہیریہ سے ہے۔ ان جذبته الدابة حتى ازالته عن موضع سجوده تفسد[4]

اگر چوپائے نے کھینچ کر سجدہ کی جگہ سے ہٹا دیا تو نماز فاسد ہو گی۔

ان تمام ارشادات سے یہ بات بخوبی واضح ہو گئی کہ سواری پر نماز صحیح ہونے کے لئے دو شرطیں ضروری ہیں۔ اتحاد مکان اور استقرار ارض۔ یعنی جہاں نماز شروع کی ہے وہیں پوری کرے۔ اور سواری پوری کی پوری زمین پر ٹکی ہو۔ ایسا نہ ہو کہ چل رہی ہو۔ ایسا نہ ہو کہ کل کی کل یا اس کا کچھ حصہ زمین کے علاوہ کسی ایسی چیز پر ہو جو زمین کے تابع نہ ہو، ہاں اگر یہ سواری ایسی جگہ ہو کہ اگر سواری سے باہر آئے تو بھی زمین نہ ملے یا ایسی زمین ملے کہ اس پر نماز پڑھنا ممکن نہ ہو جیسے دلدل یا اتنی کیچڑ کہ سجدہ کرنے میں منہ کیچڑ میں دھنس جائے۔ تو ایسی صورت میں سواری پر نماز ہو جائے گی۔ ساتھ ہی ساتھ ایک اور قاعدہ کلیہ ذہن نشین کر لیں۔ نماز کی شرائط و ارکان کی ادائیگی سے مانع اگر کوئی سماوی سبب ہو تو جس حال میں ہو نماز پڑھ لے اعادہ نہیں جیسے وہ بیمار جسے پانی نقصان کرتا ہو تو تیمم کر کے نماز پڑھے گا۔

---

[1] علی ہامش رد المحتار آخر باب النوافل ص ۵۰ نعمانیہ [2] آخر باب النوافل ص ۴۸۲ [3] جلد اول مفسدات ص ۴۱۹ [4] مفسدات الصلوٰۃ ص ۴۲۲ ۔

مَعَهَا وَإِلَّا

ساتھ ورنہ

نماز ہو جائے گی ۔ صحت کے بعد اعادہ نہیں ۔ اور اگر یہ مانع بندوں کی طرف سے ہے تو بدرجہ مجبوری جتنی قدرت ہے اس کے مطابق نماز پڑھے ۔ اور عذر دور ہونے کے بعد اس کا اعادہ واجب ہے ۔ مثلاً کسی کو قید کر دیا گیا ۔ اس کے لئے پانی نہیں وہ تیمم کر کے نماز پڑھے ۔ اور جب پانی ملے اعادہ کرے ۔ درمختار میں ہے ۔

صلی المحبوس بالتیمم ان فی المصر اعاد والالا

قیدی نے تیمم کر کے نماز پڑھی اگر شہر میں ہے تو لوٹائے ورنہ نہیں ۔

اسی کے تحت شامی میں ہے

وعللوہ بان الغالب فی السفر عدم الماء فی الحلیۃ وھذا یشیر الی انہ لوکان بحضرتہ یقرب منہ ماء تجب الاعادۃ لتمحض کون المنع من العبد ۔

فقہاء نے اس میں تفریق کی علت یہ بیان فرمائی کہ سفر میں غالب یہی ہے کہ پانی نہ ہو ۔ حلیہ میں کہا کہ اگر سامنے یا قریب میں پانی ہو تو اعادہ واجب ہے اس لئے اب پانی پر قدرت نہ ہونا صرف بندے کی طرف سے ہے ۔

اسی میں ہے ۔ قولہ ولا یعید فی سقوط الشرائط والارکان لعذر سماوی بخلاف ما لو کان من قبل العبد[1]

اور اگر شرائط اور ارکان عذر سماوی کی وجہ سے ساقط ہوں تو نماز نہیں لوٹائے گا ۔ بخلاف اس کے کہ جب بندے کی طرف سے ہو ۔

تنویر الابصار و درمختار میں ہے ۔

لزمہ القضاء وان طالت لانہ بصنع العباد کالنوم ۔

اس پر قضا لازم ہے کتنا ہی زمانہ گزر جائے ۔ اس لئے کہ یہ بندوں کے فعل کی وجہ سے ہے ۔

اسی کے تحت شامی میں ہے ۔

وسقوط القضاء عرف بالاثر اذا حصل بآفۃ سماویۃ فلا یقاس علیہ ما حصل بفعلہ[2]

حدیث سے قضا کا ساقط ہونا اس وقت ثابت ہے کہ آفت سماوی سے ہو ، اس پر خود اس کے فعل سے جو آفت آئے ، اسے قیاس نہیں کیا جا سکتا ہے ۔

ریل وغیرہ میں نماز کا حکم

۱ ۔ ریل گاڑی ، بس ، اگر پلیٹ فارم پر یا کہیں کھڑی ہے تو اس میں نماز صحیح ہے ۔ اور اگر چل رہی ہے تو اس میں نماز درست نہیں ۔ اس لئے کہ استقرار علی الارض نہیں پایا گیا ۔ اور اگر یہ اندیشہ ہو کہ نماز قضا ہو جائے گی تو چلتی ٹرین میں نماز پڑھ لے ۔ پھر اعادہ کرے ۔ اس لئے کہ ٹرین سے اترنا بآسانی ، ممکن ہے اور اترے گا تو نماز پڑھنے کے لائق زمین ملے گی ۔ مگر چلتی ٹرین سے اترنا ناممکن ہے ۔ مگر یہ دشواری ، سماوی نہیں ۔ خود بندوں کی طرف سے ہے ۔ اس لئے چلتی ٹرین میں جو نمازیں پڑھیں ان کا اعادہ واجب ہے ۔

---

[1] جلد اول صلوٰۃ المریض ص۵۱۱

[2] ایضاً ص۵۱۲ ۔

فَقَاعِدًا

بیٹھ کر

ہوائی جہاز پر نماز کا حکم

ہوائی جہاز اگر اڈے پر کھڑا ہے تو ہوائی جہاز میں نماز صحیح ہے اور اگر فضا میں پرواز کر رہا ہے تو بھی اس میں نماز درست ہے۔ اس لئے کہ اگر ہوائی جہاز سے باہر آئے گا تو زمین نہیں، ہوا میں آئے گا۔ جہاں نماز پڑھنی ممکن نہیں۔ جیسے کشتی اور پانی کے جہاز کا حکم ہے کہ اگر بیچ دریا میں ہو تو، اگرچہ چل رہا ہے تو اس میں نماز درست ہے۔ اس لئے اگر کشتی اور بحری جہاز سے باہر آئے گا تو زمین نہیں ملے گی بلکہ پانی جس پر نماز پڑھنی ممکن نہیں ویسے ہی ہوائی جہاز ہے۔

مسائل

کشتی، ہوائی جہاز، ریل، بس، کسی بھی چلتی ہوئی سواری میں نماز پڑھے تو بھی استقبال قبلہ شرط ہے۔ افتتاح کے وقت بھی، اور درمیان میں بھی۔ جیسے قبلہ بدلتا جائے یہ اپنی نماز میں گھومتا جائے، جبکہ کوئی عذر نہ ہو۔

نماز خواہ فرض ہو خواہ نفل اور اگر کوئی عذر ہو تو جدھر قدرت ہو اُدھر منہ کرکے نماز پڑھے۔ (درمختار، ردالمحتار)

اسی طرح قیام، رکوع، سجدہ بھی فرض ہے بشرطیکہ عاجز نہ ہو، ورنہ جیسے قدرت ہو پڑھے۔

حدیث ۲۶۴ :- قُوْمُوْا فَلِاُصَلِّيَ لَكُمْ -

عَنْ اَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُ اَنَّ جَدَّتَهٗ مُلَيْكَةَ دَعَتْ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ

حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ انکی دادی مُلَیکہ نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِطَعَامٍ صَنَعَتْهُ لَهٗ فَاَكَلَ مِنْهُ ثُمَّ قَالَ قُوْمُوْا فَلِاُصَلِّيَ لَكُمْ

کو کھانے کیلئے بلایا جو خاص حضور ہی کیلئے انھوں نے بنایا تھا حضور نے اسمیں سے کچھ تناول فرمایا پھر فرمایا۔ اٹھو تمہارے لئے نماز

قَالَ اَنَسٌ فَقُمْتُ اِلٰى حَصِيْرٍ لَّنَا قَدِ اسْوَدَّ مِنْ طُوْلِ مَا لُبِسَ فَنَضَحْتُهٗ بِمَاءٍ فَقَامَ

پڑھ دوں حضرت انس نے کہا میں اٹھا اور ایک چٹائی لی جو زمانہ دراز تک استعمال کرنیکی وجہ سے کالی ہوگئی تھی میں نے اسے پانی سے دھویا

تشریحات ۲۶۴ :-

مَا لُبِسَ ۔ لبس کے معنی پہننے کے بھی ہیں اور مطلق استعمال کرنے کے بھی ۔ اس کا مفعول ثَوْب (کپڑا) ہو تو پہننے کے معنی میں آتا ہے ۔ اور اگر اس کا مفعول ثوب کے علاوہ کچھ اور ہو تو اس کے معنی مطلق استعمال اور نفع اٹھانے کے آتے ہیں ۔ بولتے ہیں لَبِسْتُ اِمْرَأَةً تَمَتَّعْتُ بِهَا زَمَانًا، اس سے زمانہ تک نفع حاصل کیا ۔

اَنَّ جَدَّتَهٗ بخاری کی مختلف روایتوں سے یہی ظاہر ہے کہ حضور اقدس صلے اللہ تعالےٰ علیہ وسلم کو دعوت دینے والی ام سُلیم ہی تھیں ۔ اس سے ثابت ہوتا ہے حضرت ام سُلیم کا نام مُلیکہ تھا ۔ اس تقدیر پر جَدَّتُهٗ کی ضمیر، سند میں مذکور اسحٰق بن عبد اللہ بن طلحہ کی طرف لوٹے گی ۔ اسی پر علامہ ابن عبد البر، عبد الحق، قاضی عیاض نے جزم فرمایا ۔ اور اسی کو نووی نے صحیح کہا ۔ بخاری کی جملہ مرویات کو سامنے رکھ کر یہی زیادہ مناسب ہے تاکہ کم از کم بخاری کی مرویات میں تطابق رہے ۔ اور اس کا بھی احتمال ہے کہ مُلیکہ حضرت ام سلیم کی والدہ کا نام ہو ۔ اس تقدیر پر، جدتہ کی ضمیر حضرت انس کی طرف راجع ہے ۔ اس پر ابن سعد، ابن مندہ، اور ابن الحصار نے جزم کیا ۔ امام الحرمین کے کلام کا بھی یہی مقتضی ہے ۔ یہاں متن کے سیاق سے یہی ظاہر ہے ۔ وہ یتیم جنھوں نے اس وقت حضور کے پیچھے نماز پڑھی تھی ان کا نام ضمیرہ تھا ۔ ان کے والد حضرت ابو ضمیرہ حضور اقدس صلی اللہ تعالےٰ علیہ وسلم کے آزاد کردہ غلام تھے ۔

مرد اور عورت کی محاذات کا حکم احناف کے یہاں اگر مرد عورت کے محاذات میں ہو تو مرد کی نماز فاسد ہو جاتی ہے ۔ جبکہ ان میں سے ایک امام ہو یا دونوں ایک امام کے مقتدی ہوں ۔ اس کی تائید اس حدیث سے بھی ہوتی ہے ۔ وہ اس طرح کہ کسی کے اکیلے صف میں کھڑے ہونے کی ممانعت احادیث میں وارد ہے ۔ حتیٰ کہ حضرت امام احمد فرماتے ہیں، اس سے نماز فاسد ہو جائے گی پھر بھی کیا وجہ تھی کہ حضرت ام سلیم اگلی صف میں حضرت انس وغیرہ کے ساتھ نہیں کھڑی ہوئیں، پیچھے اکیلے کھڑی ہوئیں ۔ حضور نے بھی انھیں اگلی صف میں نہیں کھڑا کیا ۔ بچوں کے بارے میں تو ثابت ہے کہ جب کوئی نہ ہو تو مردوں کے ساتھ صف میں کھڑا فرمایا مگر عورتوں کو کبھی ایک بار بھی مردوں کے ساتھ کھڑا نہیں فرمایا جیسے اسی واقعہ میں حضرت ام سلیم اکیلی تھیں پھر بھی انھیں اکیلے کھڑا کیا اور بچے کو الگ نہیں کھڑا کیا ۔ حضرت انس کے ساتھ کھڑا کیا ۔ آخر ایسا کیوں ہوا ۔ یہ اسی وجہ سے کہ عورت کی محاذات مرد کی نماز کو فاسد کر دیتی ہے ۔ اس کے مزید دلائل اپنی جگہ پر آئیں گے ۔ نماز سے فارغ ہو کر حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے گھر بھر کے لئے دنیا اور آخرت کی دعا

رَسُوْلُ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ وَصَفَفْتُ وَالْیَتِیْمُ وَرَاءَہٗ وَالْعَجُوْزُ

اب حضور کھڑے ہوئے۔ میں نے اور یتیم نے حضور کے پیچھے اور بوڑھی ماں نے ہمارے

مِنْ وَّرَائِنَا فَصَلّٰی لَنَا رَسُوْلُ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ رَکْعَتَیْنِ ثُمَّ انْصَرَفَ عہ

پیچھے صف لگائی رسول اللہ صلے اللہ تعالےٰ علیہ وسلم نے ہماری (برکت) کیلئے دو رکعت نماز پڑھی اسکے بعد تشریف لیگئے۔

کی۔ حضرت ام سلیم نے عرض کیا، حضور آپ کا چھوٹا خادم (انس) تو حضور نے حضرت انس کے لئے ہر خیر کی دعا کی خصوصیت سے یہ دعا کی اللّٰھم اکثر مالہ وولدہ وبارک لہ فیہ۔ اے اللہ اس کے مال واولاد کو زیادہ کر اور اس کی ذات میں برکت عطا فرما۔ اس کی برکت یہ تھی، ان کا باغ سال میں دوبار پھلتا تھا۔ اولاد میں اتنی برکت ہوئی کہ خود ان کے صلب سے اسّی یا اس سے بھی زائد اولاد ہوئی جن میں صرف دو بیٹیاں بقیہ سب بیٹے تھے۔ وہ خود فرماتے ہیں کہ میں ۱۰۹ اپنی نسل کو دفن کر چکا ہوں۔ سو سال سے زائد کی عمر پائی۔

جماعت سے نمازِ نفل جو لوگ اس کے قائل ہیں کہ نفل نماز جماعت سے پڑھنا جائز ہے ان کا مستدل یہی حدیث ہے۔ احناف کے یہاں تداعی کے ساتھ نفل نماز مکروہ ہے۔ احناف اس حدیث کا جواب یہ دیتے ہیں کہ یہ تداعی کے ساتھ نہ تھی۔ اور حضور اقدس صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نماز کے طریقے کی تعلیم کے لئے یہ نماز پڑھائی تھی۔ اس حدیث سے ثابت ہوا کہ دن کی نوافل دو رکعت پڑھ سکتے ہیں۔ اگرچہ ہمارے یہاں افضل یہ ہے، کم از کم چار رکعت پڑھی جائے۔ اگر مقتدی دو ہوں تو امام آگے کھڑا ہو۔ عورتوں کی امامت مجھ نہیں اس لئے کہ امام کی جگہ سب سے آگے ہے۔ اور عورتوں کی جگہ سب سے پیچھے ہے۔

عہ جلد اول صلوٰۃ۔ باب الصلوٰۃ علی الحصیر ص۵۵ ایضاً باب المرأۃ وحدہا تصف ص۱۰۱ ایضاً باب صلوٰۃ النساء خلف الرجال ص۱۲۰ تہجد باب التطوع مثنیٰ مثنیٰ ص۱۵۵ مسلم جلد اول صلوٰۃ باب جواز الجماعۃ فی النافلۃ ص۲۳۴ ابوداؤد جلد اول صلوٰۃ باب اذا کانوا ثلثۃ کیف یقومون ص۹۰ ترمذی جلد اول مواقیت باب فی الرجل یصلی ومعہ رجال ونساء ص۳۲ نسائی جلد اول امامت باب اذا کانوا ثلثۃ وامرأۃ ص۲۹ ۔

عہ مسلم اول مسافرین باب جواز الجماعۃ فی النافلۃ ص۲۳۴ ۔

ت ۹۷ - وَصَلّٰی اَنَسُ بْنُ مَالِكٍ عَلَى الْفِرَاشِ [عہ]

حضرت انس بن مالک نے بچھونے پر نماز پڑھی۔

حدیث ۲۶۵ :- کنت انام بین یدی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

عَنْ عَائِشَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَنَّهَا قَالَتْ كُنْتُ اَنَامُ

نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی رفیقۂ حیات حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا۔ میں رسول اللہ

بَيْنَ يَدَيْ رَسُوْلِ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرِجْلَايَ فِيْ قِبْلَتِهٖ

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے آگے سوئی رہتی۔ اور میرے دونوں پاؤں قبلہ کی طرف ہوتے

تشریحات ۹۷ - ۲۶۵ :-

مطابقت :- امام بخاری نے یہاں باب کا عنوان یہ قائم کیا۔ باب الصلوٰۃ علی الفراش۔ بچھونے پر نماز کا بیان۔ ظاہر ہے کہ ام المؤمنین کا پاؤں اتنے قریب ہوتا کہ سجدے کے وقت اسے ہٹانا پڑتا تو حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، بچھونے ہی پر نماز پڑھتے، جیسا کہ یہیں اس حدیث کے دوسرے طریقے میں ہے **علی فراش اہلہ**۔ سونے والے کے پیچھے نماز ممنوع ہے۔ جیسا کہ ایک حدیث میں ہے جو حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا **لا تصلوا خلف النائم والمتحدث**[1]۔ سونے والے اور بات کرنے والے کے پیچھے نماز نہ پڑھو۔ یہ ممانعت کراہت تنزیہہ کی حد تک ہے۔ اور حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا فعل بیان جواز کے لئے ہے۔ حدیث مذکور کے بارے میں خود امام ابو داؤد نے کہا کہ یہ حدیث کئی طریقوں سے مروی ہے مگر سب واہی ہیں[2]، اگر جب متعدد طرق سے مروی ہے تو کم از کم حسن مزور ہے۔ اس لئے احکام میں لائق احتجاج ہے۔ کم از کم کراہت تنزیہہ کے ثبوت کے لئے کافی ہے۔ بچھونے پر نماز پڑھنا بلا شبہ جائز ہے جبکہ وہ اتنا دبیز اور نرم نہ ہو کہ اس پر پیشانی ٹِک نہ سکے۔ ورنہ نماز نہ ہوگی۔ گدا، قالین وغیرہ سب میں یہی تفصیل ہے۔

تشریح ۹۸ : پورا اثر یہ ہے۔ **ان اصحاب النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کانوا یسجدون وایدیہم فی ثیابہم ویسجد الرجل منہم علی قلنسوتہ وعمامتہ**۔ صحابۂ کرام اس حالت میں سجدہ کرتے کہ ان کے ہاتھ کپڑوں میں ہوتے اور ان میں کچھ لوگ اپنی ٹوپی اور عمامہ پر سجدہ کرتے۔ سخت سردی اور سخت گرمی میں اس کی اجازت ہے۔ اس اثر سے معلوم ہوا کہ صحابۂ کرام ٹوپی پہنا کرتے تھے۔

تشریحات ۲۶۶ :-

یہی احناف کا مذہب ہے۔ امام شافعی فرماتے ہیں کہ یہ جائز نہیں۔ ان کی دلیل یہ دو حدیثیں ہیں۔ اول، ایک حدیث[1]

[عہ] ابن ابی شیبہ وسعید بن منصور۔

[1] ابو داؤد اول صلوٰۃ۔ باب الصلوٰۃ الی المتحدثین والنیام ص ۱۰۱ [2] عینی جلد رابع ص ۱۱۴

فَاِذَا سَجَدَ غَمَزَنِی فَقَبَضْتُ رِجْلَیَّ وَاِذَا قَامَ بَسَطْتُهُمَا، قَالَتْ وَالْبُیُوْتُ یَوْمَئِذٍ

جب سجدہ فرمانا چاہتے تو مجھے دبا دیتے اور میں اپنے پاؤں سکوڑ لیتی پھر جب کھڑے ہوتے پھیلا لیتی۔ گھروں میں اسوقت

لَیْسَ فِیْهَا مَصَابِیْحُ عہ

چراغ نہیں تھے ۔

ت ۹۸ :- قَالَ الْحَسَنُ کَانَ الْقَوْمُ یَسْجُدُوْنَ عَلَی الْعِمَامَةِ وَالْقَلَنْسُوَةِ وَیَدَاهُ فِیْ کُمِّهٖ عہ

امام حسن بصری نے فرمایا۔ لوگ عمامہ اور ٹوپی پر سجدہ کرتے اور انکا ہاتھ آستین میں ہوتا (اور نماز پڑھتے)

حدیث ۲۶۶ :- فیضع احد ناطرف ثوبہ الخ

عَنْ اَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِیَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهُ. قَالَ کُنَّا نُصَلِّیْ مَعَ النَّبِیِّ صَلَّی اللّٰهُ

حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالٰی عنہ نے فرمایا۔ ہم نبی صلی اللہ تعالٰی علیہ وسلم کے ساتھ نماز

آیا ہے کہ ہم میں کوئی کنکریوں کو ہاتھ میں لے کر ٹھنڈا کرتا پھر سجدہ کرتا۔ اور اگر اپنے کپڑے پر سجدہ کرنا جائز ہوتا تو صحابہ یہ طول عمل کیوں کرتے۔ ہمارا جواب یہ ہے۔ ہوسکتا ہے ان صحابہ کے پاس اتنا کپڑا نہ رہا ہو کہ اگر اس پر سجدہ کرتے تو ستر عورت باقی رہتا۔ یا ایسا کپڑا نہ رہا ہو جسے بچھا کر سجدہ کر سکیں۔ ثانی، حضرت خباب رضی اللہ تعالٰی عنہ کہتے ہیں کہ ہم نے خدمت اقدس میں کنکریوں کی گرمی کی شکایت کی تو حضور نے ہماری شکایت نہیں سنی۔ ہمارا جواب یہ ہے کہ ان دیار میں کیا خود ہمارے دیار میں بھی گرمیوں میں عصر کے وقت تک زمین تپتی رہتی ہے۔ اگر زمین کے ٹھنڈی ہونے تک ظہر کو مؤخر کر دیا جاتا۔ تو پھر ظہر کا وقت ہی نہ رہتا۔

تشریحات ۲۶۷ :-

ابوداؤد نے اپنی سنن میں اور حاکم نے مستدرک میں حضرت شداد بن اوس رضی اللہ تعالٰی عنہ سے روایت کیا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالٰی علیہ وسلم نے فرمایا۔

خالفوا الیهود فانهم لا یصلون فی نعالهم ولا فی خفافهم ف یہود کی مخالفت کرو وہ اپنے نعل اور موزوں میں نماز نہیں پڑھتے۔

حضرت موسیٰ علیہ السلام جب کوہ طور پر حاضر ہوئے تو انھیں حکم ہوا

فَاخْلَعْ نَعْلَیْكَ اِنَّكَ بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ طُوًی۔ لا اپنے نعلین اتار دو تم طوی کی مقدس وادی میں ہو۔

اس سے یہود نے سمجھا کہ چپل جوتے پہن کر نماز جائز نہیں۔ یہود کا یہ گمان غلط تھا۔ اس کے ازالہ کیلئے فرمایا کہ یہود کے اس گمان فاسد کے علی الرغم تم لوگ جوتوں میں نماز پڑھو۔ یہ صرف جواز کی حد تک ہے۔ وہ بھی ان جوتوں میں جو اتنے نرم ہوں کہ سجدے میں بآسانی مڑ سکیں تاکہ انگلیوں کے پیٹ بچھ سکیں۔ ورنہ نماز نہ ہوگی، اس لئے کہ سجدے میں دونوں پاؤں کی کم از کم ایک انگلی کا پیٹ

عہ جلد اول باب الصلوۃ علی الفراش تین طریقے سے ص۵۶ ایضاً باب الصلوۃ خلف النائم و باب التطوع خلف المرأۃ ص۷۳ باب ہل یغمز امرأتہ عند السجود ص۱۶۳ تہید باب ما یجوز من العمل فی الصلوۃ ص۱۶۱ ۔ مسلم جلد اول صلوۃ باب سترۃ المصلی ص۱۹۶ ابوداؤد جلد اول صلوۃ باب المرأۃ لا تقطع الصلوۃ ص۱۰۳ نسائی جلد اول طہارت باب ترک الوضوء من مس الرجل امرأتہ ص۳۹ موطا امام مالک صلوۃ اللیل ۔ ۲ ۔ مسند امام احمد ۔

عہ ابن ابی شیبہ و عبد الرزاق ۔ ف جلد اول صلوۃ باب الصلوۃ فی النعال ص۹۵ ۔

تعالیٰ علیہ وسلم فیضع احدنا طرف الثوب من شدۃ الحر فی مکان السجود عہ

پڑھتے تو ہم میں سے کوئی گرمی کی شدت کی وجہ سے اپنے کپڑے کے کنارے کو سجدے کی جگہ رکھ دیتا

حدیث ۲۶۷ :- کان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یصلی فی نعلیہ

سألت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ أکان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ و

ابو سلمہ سعید بن یزید ازدی نے کہا میں نے حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے پوچھا۔ کیا نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اپنی

زمین پر لگنا فرض ہے۔ اور ہر پاؤں کی کم از کم تین انگلیوں کے پیٹ لگنے واجب اور سب کے لگنے سنت۔ جیسا کہ فتاویٰ رضویہ جلد سوم ص۴۲۰ لغایت ص۴۲۳ میں انتہائی محققانہ طور پر اعلیٰحضرت امام احمد رضا قدس سرہٗ نے ثابت فرمایا ہے۔ اس عہد میں عرب کے نعل یا چپل بہت نرم پتلے چمڑے کے ہوتے تھے۔ وہ بھی اکہرے پرت کے زیادہ پسند کرتے تھے۔ رؤسا و ملوک اسی کو پہنتے تھے۔ ایک حدیث میں ہے۔ ان رجلا شکا الیہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم رجلا من الانصار فقال یا خیر من یمشی بنعل فرد حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ایک صاحب نے ایک انصاری کی شکایت کی تو یوں عرض کیا اے وہ ذات جو اکہری چپل پہن کر چلنے والوں میں سب سے بہتر ہے۔ اسی کے تحت مجمع بحار الانوار میں ہے۔

الفرد وھی التی تخصف ولم تطارق وانما ھی طاق واحد والعرب یمدح برقۃ النعال ویجعلھا من لباس الملوک۔

فرد سے مراد وہ نعل ہے جو ہلکی ہو اور اس کے تلوے میں کئی پرت نہ ہو صرف ایک پرت ہو، عرب پتلی چپلوں کو پسند کرتے ہیں اور اسے بادشاہوں کا لباس جانتے ہیں۔

حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے نعلین مبارک چپل کی طرح تھیں۔ نیچے صرف تلا اور اوپر صرف دو تسمے لگے تھے۔ ایسے نرم ملائم جوتے اور چپل پہن کر نماز درست ہے جو باسانی مڑ جاتے ہوں جس کی وجہ سے انگلیاں بچھ جاتی ہیں۔ جبکہ ان میں کوئی نجاست نہ لگی ہو۔ اور اگر نجاست لگی ہو تو نماز قطعاً نہ ہوگی۔ اس لئے کہ مصلی کے بدن اور کپڑے کا نجاست قدر مانع سے پاک ہونا شرط ہے۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور صحابۂ کرام کی عادت یہی تھی کہ نماز کے وقت چپل اتار لیا کرتے تھے۔ ابو داؤد میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے، حضور اقدس صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔

اذا صلی احدکم فلا یضع نعلیہ عن یمینہ ولا عن یسارہ فتکون عن یمین غیرہ الا ان لا یکون عن یسارہ احد ولیضعھما بین رجلیہ سلہ

جب تم لوگ نماز پڑھو تو اپنی چپلیں نہ اپنے داہنے رکھو نہ اپنے بائیں کہ کسی کے داہنے ہوں گی۔ ہاں اس کے بائیں کوئی نہ ہو تو بائیں طرف رکھو۔ اپنی چپلیں اپنے پاؤں کے درمیان رکھو۔

مسجد میں جوتا چپل پہن کر جانا ممنوع ہے۔ اس لئے کہ یہ خلاف ادب ہے۔ کیا چیز ادب ہے، کیا نہیں ہے۔ اس کا مدار عرف ہے۔ اس زمانے میں کا عرف یہی ہے کہ لوگ جس فرش پر بیٹھتے ہوں اس پر جوتا چپل پہن کر جانے کو بے ادبی جانتے ہیں۔

عہ اول، صلوۃ باب السجود علی الثیاب فی شدۃ الحر ص۵۶ مواقیت باب وقت الظہر عند الزوال ص۷۷ مسلم اول، مساجد۔ باب استحباب تقدیم الظہر فی اول الوقت ص۲۲۵ ابو داؤد، اول صلوۃ باب الرجل یسجد علی ثوبہ ص۹۶ ترمذی اول سفر باب الرخصۃ علی الثوب فی الحر والبرد نسائی اول۔ افتتاح باب السجود علی الثیاب ص۱۲۰ ابن ماجہ اقامۃ الصلوۃ باب السجود علی الثیاب فی الحر والبرد ص۷۳۔

سلہ جلد اول صلوۃ باب الصلوۃ فی النعال ص۹۶

سَلَّمَ یُصَلِّیْ فِیْ نَعْلَیْهِ قَالَ نَعَمْ۔ عہ

نعلین پہنے نماز پڑھتے تھے، تو انھوں نے بتایا۔ ہاں۔

حدیث ۲۶۸۔ بَابُ ثُمَّ تَوَضَّأَ وَمَسَحَ عَلٰی خُفَّیْهِ

عَنْ هَمَّامِ بْنِ حَارِثٍ قَالَ رَأَیْتُ جَرِیْرَ بْنَ عَبْدِ اللّٰهِ۔ بَالَ ثُمَّ

ہمام بن حارث نے کہا۔ میں نے حضرت جریر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالےٰ عنہ کو دیکھا

تَوَضَّأَ وَمَسَحَ عَلٰی خُفَّیْهِ ثُمَّ قَامَ فَصَلّٰی فَسُئِلَ فَقَالَ رَأَیْتُ

انھوں نے پیشاب کیا پھر وضو کیا اور موزوں پر مسح کیا اسکے بعد کھڑے ہوکر نماز پڑھی تو ان سے سوال کیا گیا

النَّبِیَّ صَلَّی اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْهِ وَسَلَّمَ صَنَعَ مِثْلَ هٰذَا۔ قَالَ

تو فرمایا میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ حضور نے ایسا ہی کیا حضرت ابراہیم نخعی

إِبْرَاهِیْمُ فَکَانَ یُعْجِبُهُمْ لِأَنَّ جَرِیْرًا کَانَ مِنْ اٰخِرِ مَنْ أَسْلَمَ۔ عہ

نے کہا یہ حدیث لوگوں کو بہت پسند تھی اس لئے کہ جریر اخیر میں مسلمان ہونے والوں میں ہیں۔

تشریحات ۲۶۸۔

اس حدیث اور اس موضوع پر کلام ہوچکا ہے۔

کچھ لوگوں کا خیال تھا کہ موزوں پر مسح، سورۂ مائدہ سے منسوخ ہوگیا ہے۔ اس شبہے کے ازالے کے لئے یہ حدیث بہت مستحکم دلیل ہے۔ اس لئے کہ سورۂ مائدہ کا نزول، غزوۂ بنی مصطلق کے موقع پر ہوا ہے جو ۵ یا ۶ھ میں پیش آیا تھا۔ اور حضرت جریر رضی اللہ تعالےٰ عنہ، ایک قول کی بنا پر، حضور اقدس صلی اللہ

عہ جلد اول صلوٰۃ۔ باب الصلوٰۃ فی الخفاف ص۵۶ مسلم اول طہارت باب المسح علی الخفین ص۱۳۲
ترمذی جلد اول طہارت۔ باب المسح علی الخفین ص۱۵ نسائی اول طہارت باب المسح علی الخفین ص۳۱ م
ابن ماجہ طہارت۔ باب المسح علی الخفین ص۴۱ عہ اول صلوٰۃ باب الصلوٰۃ فی النعال ص۵۶ ثانی لباس باب النعال السبتیہ وغیرہا ص۸۶۸
مسلم اول مساجد باب الصلوٰۃ فی النعلین ص۲۰۸ ترمذی اول صلوٰۃ باب فی الصلوٰۃ فی النعال ص۵۳ نسائی اول باب الصلوٰۃ فی النعلین ص۱۲۵۔

م ابوداؤد اول طہارت باب المسح علی الخفین ص۲۱

حدیث ۲۶۹ ۔ رَاٰی رَجُلًا لَا یُتِمُّ رُکُوْعَہٗ وَلَا سُجُوْدَہٗ

عَنْ حُذَیْفَۃَ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہُ اَنَّہٗ رَاٰی رَجُلًا لَا یُتِمُّ رُکُوْعَہٗ وَلَا سُجُوْدَہٗ

حضرت حذیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ایک شخص کو دیکھا جو رکوع اور سجدہ پورا نہیں کرتا تھا ۔ جب

فَلَمَّا قَضٰی صَلَاتَہٗ قَالَ لَہٗ حُذَیْفَۃُ مَا صَلَّیْتَ قَالَ وَاَحْسِبُہٗ قَالَ لَوْ مُتَّ

وہ نماز پوری کر چکا تو اس سے حضرت حذیفہ نے فرمایا تو نے نماز نہیں پڑھی اور راوی ابو وائل نے کہا میرا گمان ہے

مُتَّ عَلٰی غَیْرِ سُنَّۃِ مُحَمَّدٍ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ عہ ۔

کہ حضرت حذیفہ نے یہ فرمایا کہ اگر اسی حال میں مریگا تو حضرت محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے طریقے کے علاوہ کسی اور طریقے پر مرے گا

حدیث ۲۷۰ ۔ کَانَ اِذَا صَلّٰی فَرَّجَ بَیْنَ یَدَیْہِ

عَنْ عَبْدِ اللّٰہِ بْنِ مَالِکٍ ابْنِ بُحَیْنَۃَ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہُ اَنَّ النَّبِیَّ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ

حضرت عبد اللہ بن مالک ابن بحینہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب نماز پڑھتے

وَسَلَّمَ کَانَ اِذَا صَلّٰی فَرَّجَ بَیْنَ یَدَیْہِ حَتّٰی یَبْدُوَ بَیَاضُ اِبْطَیْہِ عہ ۔

تو (سجدوں میں) اپنے دونوں ہاتھوں کو اتنا کشادہ رکھتے کہ بغل کی سپیدی ظاہر ہو جاتی ۔

علیہ وسلم کے وصال سے چالیس دن پہلے اور بربنائے تحقیق رمضان ۱۰ھ میں مشرف براسلام ہوئے ۔ اور وہ فرما رہے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو موزوں پر مسح کرتے دیکھا ۔ تو ثابت ہوا کہ موزوں پر مسح منسوخ نہیں ۔ ابو داؤد میں یوں ہے ۔ میں نے جب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو مسح کرتے ہوئے دیکھا ہے تو موزوں پر مسح کرنے سے مجھے کون چیز روک سکتی ہے ۔ کچھ لوگوں نے کہا حضور کا مسح کرنا مائدہ کے نزول سے پہلے کا واقعہ ہے ۔ حضرت جریر نے فرمایا میں مائدہ کے نازل ہونیکے بعد مسلمان ہوا ہوں ۔ حضرت جریر نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو موزوں پر مسح کرتے ہوئے حجۃ الوداع میں دیکھا لہ

تشریح ۲۶۹ کتاب الاذان باب ، اذا لم یتم الرکوع کے تحت زید بن وہب سے جو روایت ہے اس میں واحسبہ ، نہیں ہے ، اور اخیر میں یہ ہے لو مت مت علی غیر الفطرۃ فطر اللہ محمدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اگر اسی پر مرے گا تو اس دین فطرت کے غیر پر مرے گا جس پر محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اللہ نے پیدا فرمایا ہے ۔

لہ فتح الباری بحوالہ طبرانی جلد اول ص۲۶۹

عہ اول صلوٰۃ باب اذا لم یتم السجود ص۵۶ ایضاً اذان باب اذا لم یتم الرکوع ص۱۰۹ ایضاً باب اذا لم یتم السجود ص۱۱۲ ۔

عہ اول صلوٰۃ باب یبدی ضبعیہ ص۵۶ اذان باب یبدی ضبعیہ ص۱۱۲ صفۃ النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ص۵۰۳ ۔ مسلم اول صلوٰۃ باب الاعتدال فی السجود ص۱۹۴ ۔ نسائی اول صلوٰۃ باب صفۃ السجود ص۱۶۶ ۔

بِسْمِ اللّٰہِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

ت ۹۹ :- يَسْتَقْبِلُ بِاَطْرَافِ رِجْلَيْهِ الْقِبْلَةَ قَالَهُ اَبُوْ حُمَيْدٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ؏

اپنے پاؤں کی انگلیاں قبلہ رو رکھے نبی صلی اللہ تعالٰے علیہ وسلم سے روایت کرتے ہوئے یہ ابوحمیدی نے کہا۔

حدیث ۲۷۱ :- مَنْ صَلّٰى صَلٰوتَنَا وَاسْتَقْبَلَ قِبْلَتَنَا

عَنْ اَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالٰے عنہ نے کہا، رسول اللہ صلے اللہ تعالٰے علیہ وسلم نے فرمایا جو ہماری طرح

لَا يُتِمُّ رُكُوْعَهُ اگر اس سے یہ مراد ہے کہ فرض ادا نہ کرتا تھا۔ تو "ما صلیت" سے حقیقی معنی مراد ہیں۔ اور اگر یہ مراد ہے کہ فرض تو ادا کرتا تھا واجب یا سنت کو چھوڑ دیتا تھا تو اس سے مراد یہ ہے کہ تو نے کامل نماز نہیں پڑھی۔

عَلٰى غَيْرِ سُنَّةِ میں سنت سے فقہی اصطلاحی معنی مراد نہیں بلکہ لغوی ہے۔ یعنی طریقہ جو فرض واجب اور سنت تینوں کو شامل ہے۔

تشریح ۲۷۰ : عبد اللہ بن مالک ابن بحینہ رضی اللہ تعالٰی عنہ۔ یہاں مالک حضرت عبد اللہ کے باپ ہیں اور بحینہ عبد اللہ کی ماں۔ عام دستور سے ہٹ کر یہ اپنے ماں اور باپ دونوں کی طرف منسوب ہیں۔ علامہ نووی نے فرمایا کہ قرأت میں مالکٍ کو تنوین پڑھنی چاہیئے۔ اور، ابن بحینہ، میں ابن کے الف کو لکھنا بھی چاہیئے۔ حضرت عبد اللہ قدیم الاسلام صحابی ہیں۔ عالم فاضل تھے۔ ہمیشہ روزہ سے رہتے۔ حضرت معاویہ کے زمانے میں وصال فرمایا۔

فَرَّجَ بَيْنَ يَدَيْهِ سے مراد یہ ہے کہ بازوؤں کو کروٹ سے دور رکھتے۔ اتنا کہ بغل کی سپیدی نظر آتی۔ امام ابو نعیم نے دلائل النبوۃ میں تحریر کیا۔ کہ بغل کی سپیدی حضور اقدس صلے اللہ تعالٰے علیہ وسلم کے خصائص میں سے ہے۔

تشریحات ۹۹ :- یہ ابوحمید رضی اللہ تعالٰی عنہ، صحابی ہیں۔ ان کا نام عبد الرحمٰن یا منذر ہے۔ ان کے باپ کا نام سعد ہے۔ بنی ساعدہ کے فرد صحابی انصاری ہیں۔ حضرت معاویہ رضی اللہ تعالٰے عنہما کے عہد تک باحیات رہے۔ انھیں کے عہد میں وصال ہوا۔

یہ ایک طویل حدیث کا جزو ہے، جو باب سنۃ الجلوس میں مفصل مذکور ہے۔ ہم اوپر بتا آئے کہ سجدے میں دونوں پاؤں کی دسوں انگلیوں میں سے کم از کم ایک کا پیٹ زمین پر لگنا فرض ہے، اور ہر پاؤں کی کم از کم تین انگلیوں کے پیٹ کا زمین پر لگنا

؏ اول صلوٰۃ فضل استقبال القبلۃ ص۵۶ ۔

مَنْ صَلّٰی صَلٰوتَنَا وَاسْتَقْبَلَ قِبْلَتَنَا وَاَکَلَ ذَبِیْحَتَنَا فَذٰلِکَ الْمُسْلِمُ

نماز پڑھے (نماز میں) ہمارے قبلہ کو منہ کرے، ہمارا ذبیحہ کھائے تو یہ وہ مسلمان ہے۔

الَّذِیْ لَہٗ ذِمَّۃُ اللّٰہِ وَذِمَّۃُ رَسُوْلِ اللّٰہِ فَلَا تُخْفِرُوا اللّٰہَ فِیْ ذِمَّتِہٖ عہ

جس کے لئے اللہ اور اس کے رسول کا ذمہ ہے، اللہ کے ذمہ میں رخنہ اندازی مت کرو۔

حدیث ۲۷۲ :۔ ایضاً

عَنْ اَنَسِ بْنِ مَالِکٍ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہُ قَالَ قَالَ رَسُوْلُ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ

حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالٰی عنہ نے کہا رسول اللہ صلی اللہ تعالٰی علیہ وسلم نے فرمایا کہ مجھے یہ حکم دیا گیا ہے

اُمِرْتُ اَنْ اُقَاتِلَ النَّاسَ حَتّٰی یَقُوْلُوْا لَا اِلٰہَ اِلَّا اللّٰہُ فَاِذَا قَالُوْھَا وَصَلَّوْا صَلَاتَنَا وَ

کہ لوگوں سے قتال کروں یہاں تک کہ وہ لا الٰہ الا اللہ کہیں۔ جب یہ لوگ کہہ دیں اور ہماری طرح نماز پڑھیں

اسْتَقْبَلُوْا قِبْلَتَنَا وَذَبَحُوْا ذَبِیْحَتَنَا فَقَدْ حَرُمَتْ دِمَاءُھُمْ وَاَمْوَالُھُمْ اِلَّا بِحَقِّھَا

ہمارے قبلہ کی جانب (نماز) میں منہ کریں اور ہمارا ذبیحہ کھائیں تو ہم پر ان کے خون اور ان کے مال حرام ہوگئے مگر اسکے حق کی

وَحِسَابُھُمْ عَلَی اللّٰہِ عہ۔

بنا پر اور ان کا حساب اللہ پر ہے۔

واجب ہے اور دوسوں کا سنت۔ حضرت امام بخاری کا مقصود یہاں یہ ہے کہ سجدے کی حالت میں جن جن اعضاء کا قبلہ رو کرنا ممکن ہو سب کو قبلہ رو رکھنا ضروری ہے۔

تشریحات ۲۷۱-۲۷۲-۲۷۳ :-

فلا تخفروا، کا مادہ خَفْرٌ ہے، جس کے معنی امان دینے، پناہ دینے، امان کا معاہدہ کرنے کے ہیں۔ باب افعال میں جاکر اسکے معنی نقض امان کے ہوگئے۔ پہلی روایت میں کلمۂ طیبہ کے اقرار یا شہادت کا تذکرہ نہیں۔ اس کا یہ مطلب نہیں کہ بغیر ایمان لائے ہمارے قبلہ کی طرف منہ کرکے کوئی نماز پڑھنے لگے، ہمارا ذبیحہ کھانے لگے تو وہ مسلمان ہے۔ ایک روایت دوسری روایت کی ایک حدیث دوسری حدیث کی تفسیر ہوتی ہے۔ مراد یہ ہے کہ جو ایمان لانے کے بعد ہماری طرح اور ہمارے قبلہ کو منہ کرکے نماز پڑھے اور ہمارا ذبیحہ کھائے، وہ مسلمان ہے۔ چونکہ ہماری طرح ہمارے قبلہ کی جانب منہ کرکے نماز وہی پڑھتا تھا جو مسلمان ہوتا تھا۔ اور ہمارا ذبیحہ وہی کھاتا تھا جو مسلمان ہوتا تھا۔ اس لئے صرف اعمال ظاہرہ پر مسلمان ہونیکا حکم لگایا گیا۔ اہل کتاب کا قبلہ بیت المقدس ہے۔ اور

(عہ) اول صلوٰۃ فصل استقبال القبلۃ ص۵۶ عہ ایضاً ص۵۶۔

حدیث ۳ ایضا :- قَالَ سَاَلَ مَیْمُوْنُ بْنُ سِیَاہ اَنَسَ بْنَ مَالِكٍ فَقَالَ یَا اَبَا حَمْزَۃَ وَمَا یُحَرِّمُ دَمَ الْعَبْدِ وَمَالَهُ

:- میمون بن سیاہ نے حضرت انس سے پوچھا اور کہا اے ابوحمزہ! بندے کے خون اور مال کو کیا چیز حرام

فَقَالَ مَنْ شَهِدَ اَنْ لَّا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ وَاسْتَقْبَلَ قِبْلَتَنَا وَصَلّٰی صَلٰوتَنَا وَاَكَلَ ذَبِیْحَتَنَا

کر دیتی ہے تو فرمایا جو اس بات کی گواہی دے کہ سوائے اللہ کے کوئی معبود نہیں اور (نماز میں) ہمارے قبلے کی جانب منہ کرے

فَهُوَ الْمُسْلِمُ لَهُ مَا لِلْمُسْلِمِ وَعَلَیْهِ مَا عَلَی الْمُسْلِمِ۔ قَالَ حَدَّثَنَا حُمَیْدٌ قَالَ حَدَّثَنَا

اور ہماری طرح نماز پڑھے اور ہمارا ذبیحہ کھائے تو وہ مسلمان ہے اسکے وہی حقوق ہیں جو اور مسلمان کے ہیں

اَنَسٌ عَنِ النَّبِیِّ صَلَّی اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْهِ وَسَلَّمَ عہ۔

اس پر وہی ذمہ داریاں ہیں جو دوسرے پر ہیں۔ حمید نے کہا ہم سے حضرت انس نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہوئے بیان کیا۔

حدیث ۲۷۴ :- سَاَلْنَا ابْنَ عُمَرَ عَنْ رَجُلٍ طَافَ بِالْبَیْتِ بِالْعُمْرَۃِ

حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ دِیْنَارٍ قَالَ سَاَلْنَا ابْنَ عُمَرَ رَضِیَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهُمَا عَنْ رَجُلٍ طَافَ بِالْبَیْتِ

عمرو بن دینار نے حدیث بیان کی کہ ہم نے حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے دریافت کیا ایسے شخص کے بارے میں جس نے

یہود کی نماز میں رکوع نہیں۔ یہ ہمارا ذبیحہ نہیں کھاتے۔ مشرکین اور مجوس نماز ہی نہیں پڑھتے تھے۔ اس لئے یہ چیزیں مسلمانوں کی خاص علامت قرار دی گئیں۔ اسی سے اہل قبلہ کی اصطلاح استخراج ہوئی۔ اہل قبلہ سے مراد وہ لوگ ہیں جو ان تمام باتوں کو حق کہتے اور مانتے ہوں جو حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، اللہ عزوجل کی طرف سے لائے ہیں۔ اور ضروریات دین میں سے کسی کا بھی انکار نہ کرتے ہوں۔ جو شخص اپنے کو مسلمان کہلاتا ہے اور ہمارے قبلہ کی طرف منہ کرکے نماز پڑھتا ہے مگر ضروریات دین میں سے کسی کا انکار کرتا ہے، وہ اہل قبلہ میں سے نہیں۔ سیدنا امام اعظم ابوحنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں لا نکفر اهل القبلة۔ ہم اہل سنت اہل قبلہ کو کافر نہیں کہتے۔ اس سے مراد اہل قبلہ بمعنی مذکور ہیں۔ اس لئے قادیانی، رافضی، نیچری، وہابی وغیرہ جو ضروریات دین کا انکار کرتے ہیں، ان کو ضرور کافر کہا جائے گا۔ اور حضرت امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا قول مذکور انھیں قطعاً نفع نہ دے گا۔ کتاب الایمان گذر چکا ہے کہ لا الٰہ الا اللہ کلمہ طیبہ کا علم ہے، اس سے مراد پورا کلمہ طیبہ ہے۔ وہیں اس حدیث پر مکمل گفتگو بھی ہو چکی ہے۔ اعادہ کی حاجت نہیں۔

قَالَ حَدَّثَنَا حُمَیْدٌ اس متابعت کے ذکر کے دو فائدے ہیں۔ پہلی سند میں صرف یہ ہے کہ حمید نے یہ کہا کہ میمون بن سیاہ نے حضرت انس سے پوچھا۔ اس میں یہ تصریح نہیں کہ حمید اس مجلس میں موجود تھے۔ اور انھوں نے خود اسکو سنا ہے۔ مگر دوسری سند میں اسکی تصریح ہے کہ حمید نے یہ کہا۔ ہم سے حضرت انس نے حدیث بیان کی۔ پہلی روایت حضرت انس پر موقوف ہے۔ اس میں یہ ہے کہ حضرت انس نے فرمایا۔ دوسری روایت میں یہ ہے عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جو اس کے مرفوع ہونے پر نص ہے۔

تشریحات ۲۷۴ :-

مقام سے مراد مقام ابراہیم ہے۔ یعنی وہ پتھر جس پر حضرت ابراہیم علیہ السلام کے قدم پاک کے نشان ہیں۔ آیت کریمہ وَاتَّخِذُوْا مِنْ مَّقَامِ

عہ جلد اول صلوٰۃ باب فضل استقبال القبلۃ صفحہ

لِلْعُمْرَۃِ وَلَمْ یَطُفْ بَیْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَۃِ اَیَاْتِیْ اِمْرَاَتَہٗ فَقَالَ قَدِمَ النَّبِیُّ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی

عمرے کا طواف بیت اللہ کر لیا اور صفا مروہ کے درمیان سعی نہیں کی۔ کیا وہ اپنی عورت کے پاس آئے؟ تو انھوں نے جواب دیا نبی صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

عَلَیْہِ وَسَلَّمَ فَطَافَ بِالْبَیْتِ سَبْعًا وَصَلّٰی خَلْفَ الْمَقَامِ رَکْعَتَیْنِ وَطَافَ بَیْنَ الصَّفَا

نے بیت اللہ کا سات بار طواف کیا اور مقام کے پیچھے دو رکعت نماز پڑھی اور صفا اور مروہ کے درمیان

وَالْمَرْوَۃِ وَقَدْ کَانَ لَکُمْ فِیْ رَسُوْلِ اللّٰہِ اُسْوَۃٌ حَسَنَۃٌ وَسَاَلْنَا جَابِرَ بْنَ عَبْدِ

سعی کی اور بیشک تمہارے لیے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ذات میں بہتری ہے اور ہم نے جابر بن

اللّٰہِ فَقَالَ لَا یَقْرَبَنَّہَا حَتّٰی یَطُوْفَ بَیْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَۃِ عہ ۔

عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے پوچھا تو انھوں نے فرمایا، ہرگز قریب نہ جائے جب تک صفا و مروہ کی سعی نہ کرلے۔

اِبْرَاھِیْمَ مُصَلًّی، میں مقام سے کیا مراد ہے! اس میں ائمہ مفسرین کے چند قول ہیں۔ حضرت ابن عباس امام مجاہد اور امام عطا کا قول یہ ہے کہ پورا حرم، مقام ابراہیم ہے۔ امام مجاہد کا دوسرا قول یہ ہے کہ عرفہ مزدلفہ منیٰ مراد ہے۔ امام عطا سے یہ بھی مروی ہے کہ وہ مقام ابراہیم سے عرفات مزدلفہ منیٰ کے ساتھ ساتھ جمرات بھی لیتے ہیں۔ ان اقوال کی بنا پر مُصَلًّی سے مراد، دعا کی جگہ ہوگی سدی نے کہا اس سے مراد وہ پتھر ہے جسے حضرت اسمٰعیل کی اہلیہ نے حضرت ابراہیم کے قدم کے نیچے رکھکر ان کا سر دھویا تھا۔ امام رازی نے اپنی تفسیر میں یہی امام حسن اور قتادہ سے روایت کیا۔ مگر صحیح اور راجح یہ ہے کہ مقام ابراہیم سے مراد وہ مقدس پتھر ہے جس پر کھڑے ہو کر حضرت ابراہیم علیہ السلام نے کعبے کی تعمیر کی تھی جس پر نشان قدم پڑ گئے تھے۔ اور آج بھی باقی ہیں۔ اس کی دلیل یہ حدیث ہے جو حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ مقام ابراہیم سے گزرے تو حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے عرض کیا یَا رَسُوْلَ اللّٰہِ اسے نماز کی جگہ بنالیں؟ اس پر آیۂ کریمہ نازل ہوئی سلہ اس قول کی بنا پر مُصَلًّی سے مراد نماز پڑھنے کی جگہ ہے یعنی مقام ابراہیم پر نماز پڑھو رہ گئی اس حدیث کی بات تو اس میں متعین ہے کہ اس سے مراد وہی مشہور و معروف پتھر ہے جس پر حضرت ابراہیم علیہ السلام کے نشان قدم ہیں۔ ازرقی نے اخبار مکہ میں صحیح سندوں کے ساتھ ذکر کیا ہے کہ جہاں اسوقت مقام ابراہیم ہے وہیں حضور صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانے میں بھی رکھا ہوا تھا۔ اور یہیں حضرات صدیق اکبر اور فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے عہد میں بھی اسی طرح تھا۔ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے عہد میں ایک مرتبہ سیلاب آیا اور اس پتھر کو بہالے گیا۔ تلاش کے بعد مکۂ معظمہ کے نیچے ملا۔ لوگ اسے وہاں سے اٹھالائے اور کعبے کے پردے میں باندھ دیا۔ جب حضرت عمر مکۂ معظمہ آئے تو پہلے یہ تفتیش کی کہ یہ کہاں تھا۔ جب یقینی طور پر متعین ہو گیا کہ وہ جگہ یہ ہے تو پھر وہیں رکھا اور اس کے ارد گرد عمارت بنوادی وہیں آج تک ہے سلہ ۔

عہ اول صلوٰۃ باب قبلۃ اہل المدینہ ص۵۸ مناسک باب طاف النبی صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وصلی لاسبوعہ رکعتین ص۲۲۰ باب من صلی رکعتی الطواف خلف المقام ص۲۲۰ باب ما جاء فی السعی بین الصفا والمروۃ ص۲۳۱ عمرہ باب متی یحل المعتمر ص۲۴۱ مسلم اول حج باب بیان ان المحرم لا یحل بالطواف قبل السعی ص۴۰۴ نسائی ثانی مناسک باب این یصلی رکعتی الطواف ص۲۵ باب طواف سنن اہل العمرۃ ص۳۴ باب ذکر خروج النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم الی الصفا ص۴۰ ابن ماجہ مناسک باب الرکعتین بعد الطواف ص۲۱۲ — سلہ اول صلوٰۃ باب التوجہ الی القبلۃ حیث کان ص۵۸ بخاری ثانی تفسیر باب قولہ وقالوا اتخذ اللہ ولدا ۔ ص۶۴۶ ۔ سلہ فتح الباری جلد اول باب قولہ واتخذوا من مقام ابراہیم مصلی ص۱۹۴

حدیث ۲۷۵: صلوٰۃ النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فی داخل البیت

سَمِعْتُ مُجَاهِدًا قَالَ اُتِیَ ابْنُ عُمَرَ فَقِيْلَ لَهُ هٰذَا رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

مجاہد نے کہا حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے پاس کوئی آیا اور اس نے بتایا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

دَخَلَ الْكَعْبَةَ فَقَالَ ابْنُ عُمَرَ فَاَقْبَلْتُ وَالنَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاَجِدُ بِلَالًا قَائِمًا

کعبے کے اندر تشریف لے گئے ابن عمر نے کہا یہ سنتے ہی میں جب آگے بڑھا، تو نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم باہر تشریف لا چکے تھے اور

بَيْنَ الْبَابَيْنِ فَسَاَلْتُ بِلَالًا فَقُلْتُ اَصَلَّى النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْكَعْبَةِ

بیچ بلال کو دونوں دروازوں کے درمیان کھڑا پایا۔ میں نے بلال سے پوچھا کیا نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کعبے میں نماز

قَالَ نَعَمْ رَكْعَتَيْنِ بَيْنَ السَّارِيَتَيْنِ الَّتَيْنِ عَلٰى يَسَارِهٖ اِذَا دَخَلْتَ ثُمَّ خَرَجَ فَصَلّٰى

پڑھی ہے انہوں نے کہا ہاں دو رکعت ان دونوں ستونوں کے درمیان۔ جب تم کعبے کے اندر جاؤ جو بائیں

فِي وَجْهِ الْكَعْبَةِ رَكْعَتَيْنِ عہ۔

جانب ہیں۔ اس کے بعد باہر نکلے اور دو رکعت کعبے کے سامنے پڑھیں۔

مسائل:- اس حدیث سے ثابت ہو گیا کہ عمرے میں سعی واجب ہے۔ عمرہ کرنے والا صفا اور مروہ کی سعی سے پہلے ممنوعات احرام کا ارتکاب نہیں کر سکتا۔ ہر طواف کے بعد دو رکعت پڑھنی چاہئے۔ ہمارے یہاں مستحب ہے۔ آیت میں امر استحباب کے لئے ہے۔ بعض علماء کے نزدیک واجب ہے۔ بعض کے نزدیک سنت۔ بعض نے کہا کہ طواف اگر واجب ہے تو یہ بھی واجب وہ سنت تو یہ بھی سنت۔

تشریحات ۲۷۵-۲۷۶ -ا

تکمیل:- کتاب المغازی، باب حجۃ الوداع، میں اس کی تفصیل یہ ہے۔ حضرت ابن عمر کہتے ہیں کہ فتح مکہ کے موقع پر نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اپنی اونٹنی، قصواء پر سوار ہو کر مسجد حرام تشریف لائے۔ اسامہ کو اپنے پیچھے بٹھائے ہوئے تھے۔ حضور کے ساتھ بلال، عثمان بن طلحہ حجبی بھی تھے۔ اونٹنی بیت اللہ کے قریب بٹھائی اور عثمان سے کہا کنجی لاؤ۔ وہ کنجی لائے اور کعبے کا دروازہ کھولا۔ حضور، اسامہ، بلال اور عثمان اندر گئے۔ پھر دروازہ بند کر لیا گیا۔ بہت دیر تک یہ لوگ اندر رہے۔ پھر باہر نکلے۔ اس کے بعد لوگ بہت تیزی کے ساتھ کعبہ کے اندر جانے کی کوشش کرنے لگے۔ میں سب سے پہلے اندر گیا۔ دروازے کے پیچھے بلال کھڑے تھے۔ میں نے ان سے پوچھا، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کہاں نماز پڑھی ہے۔ انہوں نے بتایا، ان دونوں اگلے ستونوں کے درمیان پڑھی ہے۔ کعبے کی چھت چھ ستون پر قائم تھی جن کی دو قطاریں تھیں۔ حضور نے اگلی قطار کے دونوں ستونوں کے درمیان نماز

عہ اول صلوٰۃ باب قول اللہ عزوجل واتخذوا من مقام ابراھیم مصلی ص۵۸ باب الابواب والغلق للکعبۃ والمساجد ص۶۶ باب الصلوٰۃ بین السواری ص۷۲ حج باب اغلاق البیت ص۲۱۸ ثانی مغازی باب حجۃ الوداع ص۶۳۱ مسلم اول حج باب استحباب دخول الکعبۃ ص۴۲۹ ابوداؤد اول مناسک باب الصلوٰۃ فی الکعبۃ ص۲۷۷ نسائی اول مساجد باب الصلوٰۃ فی الکعبۃ ص۱۱۱ قبلہ باب مقدار ذلک ص۱۲۱ ثانی مناسک باب الصلوٰۃ فی الکعبۃ ص۳۲ موطا امام مالک حج باب الصلوٰۃ فی البیت مسند امام اعظم۔

حدیث ۲۷۶ :- ایضاً-

عَنْ عَطَاءٍ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہُمَا قَالَ لَمَّا دَخَلَ النَّبِیُّ

عطار نے کہا میں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالےٰ عنہما سے سنا انھوں نے فرمایا نبی صلی اللہ تعالےٰ علیہ وسلم

صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ الْبَیْتَ دَعَا فِیْ نَوَاحِیْہِ کُلِّہَا وَلَمْ یُصَلِّ حَتّٰی خَرَجَ

جب کعبے میں داخل ہوئے تو اس کے ہر طرف دعا مانگی اور نماز نہیں پڑھی - جب باہر تشریف

مِنْہُ فَلَمَّا خَرَجَ رَکَعَ رَکْعَتَیْنِ فِیْ قُبُلِ الْکَعْبَۃِ وَقَالَ ھٰذِہِ الْقِبْلَۃُ عہ

لائے تو کعبے کے سامنے دو رکعتیں پڑھیں - اور فرمایا یہ قبلہ ہے -

پڑھی تھی - کعبے کے دروازے کو اپنے پیچھے کر لیا تھا - اور روئے انور اس سمت کیا تھا کہ جب تم کعبے میں داخل ہو تو وہ تمہارے سامنے ہوگی - دیوار اور حضور کے مابین تین ہاتھ کا فاصلہ تھا - ابن عمر نے کہا میں بلال سے یہ پوچھنا بھول گیا کہ حضور نے کے رکعت نماز پڑھی تھی - جہاں حضور نے نماز پڑھی تھی وہاں سرخ سنگ مرمر کا فرش ہے -

قریش کی تعمیر سے پہلے کعبے کی کوئی چھت نہیں تھی - دیواریں بھی بہت نیچی صرف قد آدم تھیں - حطیم کعبے کے اندر تھا - اس میں صرف دو رکن، یعنی کونے تھے - حطیم کی طرف گول دائرہ نما تھا - اس کی لمبائی ستائیس ہاتھ تھی - قریش نے اس کی دیواریں اونچی کر دیں اور اس پر چھت ڈال دی - اخراجات کی کمی کیوجہ سے حطیم کو باہر کر دیا - اور صرف اٹھارہ ہاتھ لمبائی رکھی - اور چوکور بنا دیا - چھت چھ ستونوں پر تھی جن کی دو قطاریں تھیں - حضور اقدس صلی اللہ تعالےٰ علیہ وسلم نے اگلی قطار کے ستونوں کے مابین نماز پڑھی تھی - دو ستون داہنی طرف اور ایک ستون بائیں طرف تھا - بین الساریتین علی یسارہ اذا دخلت — جب تم کعبے میں داخل ہو تو بائیں ہاتھ والے دونوں ستونوں کے درمیان" کا یہی مطلب متعین ہے - نیز ابو داؤد اور موطا میں یہی تفصیل مذکور ہے کہ حضور نے ایک ستون بائیں طرف اور دو ستون داہنی طرف کر لیا تھا - بخاری باب الحج میں بین العمودین الیمانیین مذکور ہے، وہ بھی اسی کی نشان دہی کرتا ہے

حضور نے کعبے میں دو رکعت پڑھی | حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالےٰ عنہما کی حدیث سے ثابت ہے کہ حضور اقدس صلے اللہ تعالےٰ علیہ وسلم نے فتح مکہ کے موقع پر کعبے میں، دو رکعت نماز پڑھی - اور یہی راجح ہے - رہ گئی حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالےٰ عنہما کی حدیث جس میں تصریح ہے، کہ حضور اقدس صلے اللہ تعالےٰ علیہ وسلم نے کعبے میں نماز نہیں پڑھی - صرف دعائیں کیں - یہ یا تو اس بنا پر ہے کہ حضرت ابن عباس کو نماز پڑھنے کی روایت نہیں ملی - یا یہ کسی اور موقع کا ذکر ہے - ایک احتمال یہ بھی ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالےٰ عنہما کی حدیث اصل میں حضرت اسامہ رضی اللہ تعالےٰ عنہ سے مروی ہے - یہ بھی حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ کعبے میں گئے تھے - ہو سکتا ہے کہ حضرت اسامہ حضور سے دور رہے ہوں - دروازہ بند تھا اندر اندھیرا تھا - حضور نے نماز بہت مختصر پڑھی تھی - انھوں نے نہیں دیکھا - حضرت بلال چونکہ قریب تھے اس لئے انھوں نے دیکھا - علاوہ ازیں مسلم حدیث کا مسلمہ قاعدہ ہے کہ نفی پر اثبات مقدم ہوتا ہے - حضرت ابن عباس کی حدیث میں نفی ہے اور حضرت ابن عمر کی حدیث میں اثبات ہے - اس لئے اسے ترجیح ہوگی - علاوہ ازیں خود حضرت عثمان بن طلحہ اور حضرت ابو ہریرہ، حضرت شیبہ بن عثمان، اور حضرت عبد الرحمٰن بن صفوان سے مروی ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کعبے میں دو رکعت نماز پڑھی -

---

عہ اول صلوۃ باب قول اللہ عزوجل واتخذوا من مقام ابراہیم مصلی ص۵۷ مسلم اول حج باب استحباب دخول البیت ص۴۲۹ نسائی ثانی مناسک باب موضع الصلوۃ فی البیت ص۳۴

حدیث ۲۷۷ :- تحویل قبلہ -

عَنِ الْبَرَاءِ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہُ اَنَّ النَّبِیَّ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ اَوَّلَ مَاقَدِمَ

حضرت براء رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا، کہ نبی صلے اللہ تعالےٰ علیہ وسلم جب پہلے پہل مدینہ

اَلْمَدِیْنَۃَ نَزَلَ عَلٰی اَجْدَادِہٖ اَوْقَالَ اَخْوَالِہٖ مِنَ الْاَنْصَارِ

تشریف لائے۔ تو اپنی نانہال انصار میں اُترے اور بیت المقدس

وَاَنَّہٗ صَلّٰی قِبَلَ بَیْتِ الْمَقْدِسِ سِتَّۃَ عَشَرَ شَہْرًا اَوْسَبْعَۃَ

کی جانب منہ کرکے سولہ یا سترہ مہینے نماز پڑھی۔ اور حضور کی خواہش

عَشَرَ شَہْرًا وَکَانَ یُعْجِبُہٗ اَنْ تَکُوْنَ قِبْلَتُہٗ قِبَلَ الْبَیْتِ وَاَنَّہٗ صَلّٰی اَوَّلَ

یہ تھی کہ آپ کا قبلہ بیت اللہ (کعبہ) ہوتا۔ حضور نے کعبے کی

صَلٰوۃٍ صَلَّاھَا صَلٰوۃَ الْعَصْرِ وَصَلّٰی مَعَہٗ قَوْمٌ فَخَرَجَ رَجُلٌ مِّمَّنْ صَلّٰی

طرف سب سے پہلی جو نماز پڑھی تھی وہ عصر تھی۔ حضور کے ساتھ لوگوں نے بھی نماز پڑھی تھی۔ ان میں سے

اشکال اور جواب البتہ حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالےٰ عنہما کی حدیث پر یہ اشکال ہے کہ خود انھیں سے یہ روایت ہے کہ فرمایا، میں یہ پوچھنا بھول گیا کہ حضور نے کے رکعت پڑھی۔ جیسا کہ خود بخاری ہی میں ص۶۷ اور ص۶۳۱ پر ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ عمر بن ابی شیبہ نے کتاب مکہ میں بطریق عبد العزیز بن ابو داؤد خود ابن عمر ہی سے یہ روایت کی ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت بلال سے پوچھا کہ حضور نے کیا کیا۔ تو انھوں نے کلمے اور بیچ کی انگلیوں سے اشارہ فرمایا کہ دو رکعتیں پڑھیں[1]۔ اب ان روایتوں کا محمل " کہ میں پوچھنا بھول گیا کہ کتنی رکعتیں پڑھیں " یہ ہوا کہ میں یہ بھول گیا کہ ان سے زبانی کہلوا لیتا کہ دو رکعتیں پڑھیں۔ اشارہ کرکے تو انھوں نے بتایا کہ دو رکعتیں پڑھیں۔

مطابقت باب :- یہ تینوں حدیثیں امام بخاری اس باب کے ضمن میں لائے ہیں۔ بَابُ قَوْلِ اللّٰہِ عَزَّ وَجَلَّ وَاتَّخِذُوْا مِنْ مَّقَامِ اِبْرَاھِیْمَ مُصَلًّی ــــ یعنی اللہ عز وجل کے اس ارشاد، مقام ابراہیم کو نماز پڑھنے کی جگہ بناؤ۔ کا بیان۔ بالکل سامنے کی بات ہے، اس باب کا مقصد یہ ہے کہ مقام ابراہیم کے قریب نماز پڑھنا مامور ہے۔

پہلی حدیث تو باب کے صریح مطابق ہے، کہ اس میں بالتصریح مذکور ہے کہ حضور نے طواف سے فارغ ہو کر مقام ابراہیم کے پیچھے نماز پڑھی۔ بقیہ دو حدیثوں میں کوئی ایسا لفظ نہیں جو باب کے مطابق ہوتا۔ اس لئے شراح نے بڑی عرق ریزی سے مناسبت نکالی ہے۔ لیکن ہماری ناقص رائے یہ ہے کہ بادی النظر میں آیت مذکورہ سے یہ شبہ ہوتا ہے کہ شاید حرم پاک میں صرف مقام ابراہیم کے پیچھے ہی نماز درست ہوگی اور کہیں نہیں ہوگی۔ اس شبہے کے ازالہ کے لئے امام بخاری نے یہ باب باندھا ہے اور یہ تین حدیث لاکر یہ افادہ فرمایا کہ مقام ابراہیم کے پیچھے نماز پڑھنی مستحب ضرور ہے مگر حرم پاک میں کہیں بھی نماز پڑھو، درست ہے۔ حتیٰ کہ کعبے کے اندر بھی جائز ہے۔

---

[1] عینی جلد رابع ص۱۳۳۔

مَعَهُ فَمَرَّ عَلٰى اَهْلِ مَسْجِدٍ وَّهُمْ رَاكِعُوْنَ فَقَالَ اَشْهَدُ بِاللّٰهِ لَقَدْ صَلَّيْتُ مَعَ

ایک صاحب ایک مسجد کے قریب گذرے وہ لوگ رکوع میں تھے۔ انھوں نے کہا میں اللہ کی قسم کھا کر گواہی دیتا ہوں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالٰی علیہ وسلم

رَسُوْلِ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قِبَلَ مَكَّةَ فَدَارُوْا كَمَا هُمْ قِبَلَ الْبَيْتِ

وَكَانَتِ الْيَهُوْدُ قَدْ اَعْجَبَهُمْ اِذْ كَانَ يُصَلِّيْ قِبَلَ بَيْتِ الْمَقْدِسِ وَاَهْلُ

الْكِتَابِ فَلَمَّا وَلّٰى وَجْهَهٗ قِبَلَ الْبَيْتِ اَنْكَرُوْا ذٰلِكَ قَالَ زُهَيْرٌ

نے مکے کی طرف منہ کر کے نماز پڑھی ہے۔ یہ سنتے ہی وہ لوگ جس حال میں تھے اسی حال میں بیت اللہ کی طرف پھر گئے اور یہودیوں اور

حَدَّثَنَا اَبُوْ اِسْحٰقَ عَنِ الْبَرَاءِ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُ فِيْ حَدِيْثِهٖ هٰذَا اَنَّهٗ مَاتَ عَلَى الْقِبْلَةِ

اہل کتاب کو یہ بات پسند تھی کہ حضور بیت المقدس کی طرف منہ کر کے نماز پڑھتے، تو جب حضور نے بیت اللہ شریف کی طرف منہ پھیر لیا تو یہ انھیں برا لگا۔ تحویل قبلہ سے پہلے کچھ لوگ

تشریحات ۲۷۷ :-

حضرت براء بن عازب رضی اللہ تعالٰی عنہما مشہور انصاری صحابی ہیں۔ غزوۂ احد کے موقع پر کم سنی کی وجہ سے یہ بھی حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالٰی عنہما کے ساتھ شرکت سے روک دیئے گئے تھے۔ سب سے پہلے غزوۂ خندق میں شریک ہوئے، اس کے بعد تمام مشاہد میں شریک رہے۔ سنہ ۲۴ھ میں رے، موجودہ طہران، انھوں نے کچھ صلح سے اور کچھ لڑ کر فتح کیا۔ جنگ تستر میں حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالٰی عنہ کے ساتھ تھے۔ مشاجرات میں یہ حضرت علی رضی اللہ تعالٰی عنہ کے حامی تھے، ان کے ساتھ تمام لڑائیوں میں رہے۔ حضرت مصعب بن زبیر کے عہد ولایت میں کوفے میں جاں بحق ہوئے سن وصال ۷۲ھ ہے۔ ان کے والد ماجد حضرت عازب بھی صحابی ہیں۔ صحابہ میں عازب نام کا سوائے ان کے اور کوئی نہیں اور نہ براء بن عازب نام کا ان کے صاحبزادے کے علاوہ کوئی اور ہے۔ ان سے تین سو پانچ احادیث مروی ہیں جن میں بائیس متفق علیہ ہیں اور پندرہ افراد بخاری سے اور چھ افراد مسلم سے۔

نَزَلَ عَلٰى اَجْدَادِهٖ اَوْ اَخْوَالِهٖ :- حضور اقدس صلے اللہ تعالٰی علیہ وسلم کے پردادا حضرت ہاشم نے انصار کے مشہور قبیلے بنی عدی بن نجار میں، سلمٰی سے نکاح کیا تھا۔ جن سے حضرت عبد المطلب ہیں۔ اس قبیلے کے جو افراد تھے ان کو اس قرابت کی وجہ سے نانا یا ماموں کہدیا۔ اسی وجہ سے میں نے ان دونوں کا ترجمہ نانہال کیا ہے۔

اشکال :- حضور اقدس صلی اللہ تعالٰی علیہ وسلم پہلے قبا میں بنی عمرو بن عوف کے سردار کلثوم بن الہدم کے یہاں اترے تھے۔ چوبیس دن یہاں قیام فرما کر جب مدینۂ طیبہ تشریف لائے تو حضرت ابو ایوب انصاری رضی اللہ تعالٰی عنہ کے گھر قیام فرمایا۔ یہ مالک بن نجار کے قبیلے سے تھے۔ اور حضور کے جد امجد کی نانہال بنی عدی میں تھی۔ نہ بنی عمرو بن عوف میں تھی، نہ حضرت ابو ایوب کے قبیلے میں تھی۔ جواب ظاہر ہے کہ عدی اور مالک دونوں بھائی تھے۔ ایک بھائی کے رشتے کو دوسرے بھائی کی طرف منسوب کرنا پوری دنیا کا عرف ہے

قبل ہجرت قبلہ :- ہجرت سے قبل حضور اقدس صلی اللہ تعالٰی علیہ وسلم کس طرف منہ کر کے نماز پڑھتے تھے، اس بارے میں تین قول ہیں۔ ایک یہ کہ کعبہ کی طرف منہ کر کے نماز پڑھتے تھے۔ مگر یہ مرجوح ہے۔ اس

قَبْلَ اَنْ تُحَوَّلَ رِجَالٌ وَّقُتِلُوْا فَلَمْ نَدْرِ مَا نَقُوْلُ فِيْهِمْ فَاَنْزَلَ اللّٰهُ تَعَالٰی وَمَا كَانَ اللّٰهُ لِيُضِيْعَ

فوت ہوچکے تھے۔ اور کچھ شہید ہوگئے تھے۔ ہماری سمجھ میں نہیں آتا تھا کہ ان کے بارے میں کیا کہیں اس پر اللہ عزوجل

اِيْمَانَكُمْ عہ۔

نے یہ آیت کریمہ نازل فرمائی، اور اللہ عزوجل تمہارے ایمان (نماز) کو اکارت نہیں فرمائے گا۔

لئے کہ اس قول کی بنا پر تکرار نسخ لازم آئے گا۔ دوسرے یہ کہ بیت المقدس کی طرف منہ کرکے نماز پڑھتے تھے۔ یہ خلاف ظاہر ہے۔ تیسرا قول حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما وغیرہ کا ہے، کہ اس طرح نماز پڑھتے تھے کہ کعبہ اور بیت المقدس، دونوں کی طرف منہ ہو۔ یعنی کعبے کے جنوب میں کھڑے ہوکر شمال کی طرف منہ کرکے اور یہی صحیح ہے۔ امام حاکم وغیرہ نے اس کی تصحیح کی۔ نیز اس میں اور قول ثانی میں منافات نہیں۔ یہ شارحین کی ترجمانی تھی اس خادم کو اس میں کلام ہے۔ اس لئے کہ اولاً امامت جبرئیل والی حدیث کے بعض طرق میں وَكَانَ ذٰلِكَ عِنْدَ بَابِ الْبَيْتِ سلہ حضور نے جبرئیل کے ساتھ بیت اللہ کے دروازے کے پاس نماز پڑھی اور دروازہ پورب جانب ہے۔ ثانیاً یہ خود ابن عباس کی اس روایت کے معارض ہے جو طبری نے بواسطہ علی بن طلحہ ذکر کی ہے۔ وہ فرماتے ہیں، جب حضور اقدس صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہجرت کرکے مدینہ آئے تو اللہ نے انھیں حکم دیا کہ بیت المقدس کی جانب منہ کریں عہ۔ فا تعقیب کیلئے آتی ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ بیت المقدس کی جانب منہ کرنے کا حکم مدینۂ منورہ آنے کے بعد ہوا ہے۔ ثالثاً، سیرت ابن اسحٰق، سیرت ابن ہشام، مواہب لدنیہ، افضل القری لقراء ام القری، حاشیۂ کنز علامہ سید ابو السعود ازہری اور حاشیۂ درمختار سید احمد طحطاوی میں ہے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم اعلیٰ مکہ یعنی جبل حراء پر تھے کہ جبرئیل حضور کے سامنے عمدہ ترین خوشبو کے ساتھ بہترین شکل میں ظاہر ہوئے اور عرض کیا، اے محمد! اللہ عزوجل آپ کو سلام کہتا ہے اور آپ سے فرماتا ہے کہ آپ تمام جن وانس کی جانب رسول ہیں۔ ان کو لا الٰہ الا اللہ کی طرف بلایئے۔ اس کے بعد اپنا پاؤں زمین پہ مارا جس سے پانی کا چشمہ ابل پڑا۔ اس سے جبرئیل نے وضو کیا اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دیکھ رہے تھے، اس کے بعد حضور کو حکم دیا کہ وضو کریں۔ جبرئیل نماز کے لئے کھڑے ہوگئے۔ اور حضور سے کہا کہ میرے ساتھ نماز پڑھیں۔ ابو نعیم کی روایت میں حضرت ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے یہ زائد ہے۔ کہ کعبے کی طرف منہ کرکے دو رکعت نماز پڑھی۔ جبرئیل نے حضور کو وضو اور نماز کا طریقہ سکھایا اور آسمان پر چلے گئے۔ حضور جب گھر واپس ہونے لگے تو شجر وحجر، دیوار ودر عرض کرنے لگے اَلسَّلَامُ عَلَيْكَ يَا رَسُوْلَ اللّٰهِ! پھر حضرت خدیجہ کو حضور نے حکم دیا تو انھوں نے بھی وضو کرکے نماز پڑھی۔ یہ واقعہ متعدد طرق سے مروی ہے۔ سب پہ کچھ نہ کچھ کلام کیا گیا ہے۔ مگر تعدد طرق سے مروی ہونے کی وجہ سے قوی ہوگیا ہے سلہ۔

گزر چکا ہے کہ حراء مکہ معظمہ سے شمال مشرق میں ہے، وہاں کعبے کی طرف منہ کرکے نماز پڑھنے میں بیت المقدس کی طرف کسی طرح منہ نہیں ہوسکتا۔ ایک حدیث میں ہے۔ نماز پنجگانہ فرض ہونے سے پہلے مسلمان چاشت اور عصر پڑھا کرتے تھے، آخر دن (عصر) کی نماز کے لئے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور صحابہ پہاڑ کی گھاٹیوں میں متفرق ہوجاتے۔ ان پہاڑی گھاٹیوں میں پابندی کسی طرح ممکن نہ تھی۔ حضرت عفیف کندی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث گزر چکی ہے کہ انھوں نے ایک بار منیٰ میں دیکھا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور حضرت خدیجۃ الکبریٰ وحضرت شیر خدا رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے کعبہ کی طرف منہ کرکے نماز پڑھی۔ اور ظاہر ہے کہ منیٰ میں بھی یہ ممکن نہیں کہ کعبے کے ساتھ بیت المقدس کی طرف بھی منہ ہوسکے۔ اس لیے سب سے قوی اور راجح یہی قول ہے کہ ہجرت سے قبل قبلہ، کعبہ تھا۔ اس سلسلے میں علامہ طبری نے، ابن جریج سے یہ روایت ذکر کی ہے کہ ابتداءً حضور کعبے کی طرف منہ کرکے نماز پڑھتے رہے پھر مکے ہی میں بیت المقدس کی

عہ اول ایمان، باب الصلوٰۃ من الایمان ص۱۱ ایضاً صلوٰۃ باب التوجہ الی القبلۃ حیث کان ص۵۷ ثانی تفسیر باب قولہ سیقول السفہاء من الناس ص۶۴۵ ایضاً باب قولہ تعالیٰ وکذلک جعلناکم امۃ وسطا ثانی اخبار الآحاد باب ما جاء فی اجازۃ خبر الواحد الصدوق ص۱۰۷۲ مسلم اول صلوٰۃ تحویل القبلۃ من القدس الی الکعبۃ ص۲۰۰ ترمذی۔ اول صلوٰۃ باب ما جاء فی ابتداء القبلۃ ص۴۵ ثانی تفسیر سورۃ البقرۃ ص۱۲۳ نسائی اول صلوٰۃ باب فرض القبلۃ ص۸۵ ایضاً باب استقبال القبلۃ ص۱۲۱ ابن ماجہ صلوٰۃ باب القبلۃ ص۷۳ عہ فتح الباری کتاب ۱ صلوٰۃ ص۱۹۰

سلہ فتح الباری جلد اول صلوٰۃ ص۲۱ ۔ سلہ جمان التاج فی الصلوٰۃ قبل المعراج فتاوی رضویہ جلد دوم ص۲۱۴ ۔

حدیث ۲۷۸ :- كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي عَلٰى رَاحِلَتِهِ

عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللّٰهِ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُمَا، قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا ـ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اپنی سواری ہی پر

وَسَلَّمَ يُصَلِّي عَلٰى رَاحِلَتِهِ حَيْثُ تَوَجَّهَتْ بِهِ فَإِذَا أَرَادَ الْفَرِيضَةَ نَزَلَ

نماز (نفل) پڑھتے تھے ـ جدھر بھی وہ حضور کا منہ کئے ہو ـ جب فرض کا ارادہ فرماتے تو اُترتے

فَاسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ ـ ع ـ

اور قبلہ کو منہ کر کے نماز پڑھتے ـ

طرف منہ کرنے کا حکم ہو گیا ـ مکے میں تین سال تک بیت المقدس کی طرف منہ کر کے نماز پڑھتے رہے [1]

تکرار نسخ کا یہ جواب ہے کہ ابتداءً اس بنا پر کہ اہل عرب کا مرکز عقیدت ہے، اپنے اجتہاد سے کعبے کی طرف منہ کر کے نماز پڑھتے پھر مکے ہی میں یا مدینہ طیبہ میں بیت المقدس کی طرف منہ کر کے نماز کا حکم ہوا ـ یہ اس موقع پر منسوخ ہو گیا ـ علاوہ ازیں ابن عربی نے کہا تین چیزوں میں نسخ دو بار ہوا ـ تعیین قبلہ، متعہ، دیسی گدھوں کی حرمت ـ ابو العباس عزنی نے کہا، اس سلسلے کی چوتھی کڑی، آگ پر پکی ہوئی چیزوں کے کھانے سے وضو بھی ہے ـ یعنی عام قاعدے سے یہ تین یا چار چیزیں مستثنیٰ ہیں [2]

سِتَّةَ عَشَرَ شَهْرًا اَوْ عَشَرَ شَهْرًا تحویل قبلہ، ہجرت کے کتنے دنوں کے بعد ہوئی، اس بارے میں چھ اقوال ہیں ـ دو سال سترہ مہینے، سولہ مہینے، دس مہینے، نو مہینے ڈیڑھ مہینے کہ وہ مہینہ کون تھا، اس بارے میں چار اقوال ہیں ـ جمادی الآخرہ، رجب، شعبان، ذو قعدہ ـ صحیح اور راجح یہ ہے کہ ہجرت کے سولہ مہینے تین دن بعد بروز رجب دوشنبے کو تحویل ہوئی ـ یہی امام احمد نے ابن عباس سے روایت کیا ـ امام واقدی نے فرمایا، یہی اثبت ہے ـ علامہ عینی اور علامہ ابن حجر نے اسے صحیح کہا ـ اسی پر جمہور کا جزم ہے ـ بر بنائے قول صحیح حضور اقدس صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اٹھائیس صفر کو مکے سے نکلے ـ تین دن غار ثور میں رہے ـ پندرہویں دن دوشنبے کے روز ۱۲ ربیع الاول کو دوپہر کے قریب مدینہ منورہ پہنچے ـ چودہ دن قبا میں قیام فرمایا چوبیس دن کے بعد جمعہ کو مدینہ طیبہ تشریف لائے ـ راستے میں بنی سالم کے محلے میں جمعہ کا وقت ہو گیا، وہیں نماز جمعہ ادا فرمائی اور سال بھر کے بعد پندرہ رجب کو نماز ظہر میں عین حالت نماز میں جبکہ دو رکعت نماز ہو چکی تھی تحویل قبلہ کی آیت نازل ہوئی ـ سولہ اور سترہ مہینے کی تردید حضرت براء رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی بعض روایتوں میں ہے ـ یہ تردید انھیں کی طرف سے ہے جیسا کہ عینی میں ہے ـ مگر نسائی میں ہے کہ یہ شک سفیان کو ہوا ـ شک سفیان ص۸۵، انھیں صحیح ابو عوانہ میں و مسلم میں ابو الاحوص کی روایت میں اور نسائی میں ابو زکریا بن زائدہ اور شریک کی روایت میں بغیر تردید کے "ستة عشر شهرا" ہے ـ بنظر دقیق ان دونوں میں تعارض بھی نہیں ـ ربیع الاول اور رجب دونوں کو جوڑیں تو سترہ مہینے ہوتے ہیں ـ اور ایک کو چھوڑ دیں جیسا کہ چاہئے تو سولہ ہوتے ہیں ـ عام طور پر یہ دونوں طریقے رائج ہیں ـ مؤطا میں ہے، بدر سے دو مہینے قبل تحویل قبلہ ہوئی تھی ـ غزوۂ بدر اٹھارہ رمضان کو ہوا تھا ـ اس حساب سے بھی تحویل قبلہ رجب ہی میں ہوئی ـ صرف دو دن کا فرق ہے ـ یہ فرق کوئی قابل لحاظ فرق نہیں ـ مدینہ طیبہ میں حضور اقدس صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بحکم ربانی، بیت المقدس کی طرف منہ کر کے نماز پڑھتے تھے ـ جیسا کہ طبری وغیرہ نے حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کی

---

[1] زرقانی علی المواہب جلد اول ص۳۵۲ [2] ایضاً

[3] فتح الباری اول صلوٰۃ ص۴۲۲ ـ

ع اول صلوٰۃ باب التوجہ نحو القبلۃ حیث کان ص۵۷ تقصیر الصلوٰۃ، باب التطوع علی الدابۃ باب ینزل للمکتوبۃ ص۱۴۸ ثانی مغازی باب غزوۃ بنی المصطلق ص۵۹۳

حدیث ۲۷۹ :- اَنْسٰی کَمَا تَنْسَوْنَ -

عَنْ عَبْدِ اللّٰہِ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہُ صَلَّی النَّبِیُّ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ قَالَ

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالےٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ تعالےٰ علیہ وسلم نے نماز پڑھی

اِبْرَاھِیْمُ لَا اَدْرِیْ زَادَ اَوْنَقَصَ، فَلَمَّا سَلَّمَ قِیْلَ لَہٗ یَا رَسُوْلَ اللّٰہِ ، اَحَدَثَ

ابراہیم نخعی نے کہا مجھے نہیں معلوم کہ زیادہ کیا تھا یا کم کیا تھا ، جب سلام پھیر چکے تو عرض کیا گیا - یا رسول اللہ

فِی الصَّلٰوۃِ شَیْءٌ قَالَ وَمَا ذَاکَ ، قَالُوْا صَلَّیْتَ کَذَا وَکَذَا ، فَثَنّٰی رِجْلَیْہِ وَ

کیا نماز میں کوئی نئی بات پیدا ہوئی ہے - فرمایا کیا بات ہے ؟ لوگوں نے عرض کیا حضور نے ایسے ایسے نماز پڑھی ہے تو حضور نے

ہے - امرہ اللہ ان یستقبل بیت المقدس - اللہ عزوجل نے یہ حکم دیا کہ بیت المقدس کی طرف منہ کریں - اس میں یہود کی تالیف قلب بھی تھی - مگر چونکہ اسلام ملت ابراہیمی ہے اس لئے دلی آرزو یہ تھی کہ قبلہ ، کعبہ ہوتا - اس میں اہل عرب کے لئے ایک کشش بھی تھی - اکثر نماز کی حالت میں آسمان کی طرف ملتجیانہ نظر سے دیکھا کرتے - اللہ عزوجل کو خوب معلوم تھا کہ محبوب کی دلی خواہش کیا ہے - ایک بار جبریل آسمان کی طرف جاتے ہوئے یہ ادائے محبوبانہ دیکھ لی - اس پر یہ آیت کریمہ عین حالت نماز میں نازل ہوئی[1]

قَدْ نَرٰی تَقَلُّبَ وَجْھِکَ فِی السَّمَآءِ فَلَنُوَلِّیَنَّکَ قِبْلَۃً تَرْضٰھَا فَوَلِّ وَجْھَکَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ (بقرہ) تمہارے آسمان کی طرف بار بار دیکھنے کو ہم دیکھ رہے ہیں ہم ضرور تم کو اسی قبلے کی طرف پھیر دیں گے جو تمھیں پسند ہے - تو اپنا منہ مسجد حرام کی طرف کرلو -

صَلٰوۃُ الْعَصْرِ یہ تحویل قبلہ کس نماز اور کس مسجد میں ہوئی - بخاری کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ نماز عصر میں ہوئی - المواہب اللدنیہ اور اسکی شرح زرقانی میں ہے[2] کہ ابوسعید بن المعلیٰ کی حدیث ہے کہ نماز ظہر میں ہوئی - اور یہی طبرانی اور بزار کی حدیث میں بھی ہے - جو حضرت انس رضی اللہ تعالےٰ عنہ سے مروی ہے - لیکن خود بخاری ، مسلم ، نسائی میں حضرت ابن عمر سے جو روایت ہے اس میں یہ ہے کہ لوگ قبا میں صبح کی نماز پڑھ رہے تھے کہ ایک آنے والے نے بتایا کہ رسول اللہ صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر قرآن اتارا گیا ہے - اور کعبے کی طرف منہ کرنے کا حکم دیا گیا ہے - لوگ شام کی طرف منہ کرکے نماز پڑھ رہے تھے - یہ سنتے ہی کعبے کی طرف پھر گئے - نیز مسلم میں حضرت انس رضی اللہ تعالےٰ عنہ کی روایت بھی یہی ہے - علامہ ابن حجر عسقلانی نے یہ تطبیق دی کہ صحیح یہی ہے کہ تحویل قبلہ کی آیت بنی سلمہ کی مسجد میں نماز ظہر کی حالت میں اتری تھی اسی لئے اس مسجد کا نام مسجد قبلتین ہے - اور سب سے پہلے پوری پوری نماز کعبے کی طرف مسجد نبوی میں عصر کی پڑھی گئی - اور اندرون شہر کی مساجد میں یہ خبر عصر ہی کے وقت پہنچ گئی - قبا چونکہ مدینے سے تین میل کے فاصلے پر ہے وہاں دوسرے دن نماز فجر میں پہنچی -

فَخَرَجَ رَجُلٌ :- یہ صاحب کون تھے ، اس بارے میں تین نام آتے ہیں - عباد بن نہیک ، عباد بن بشر ، عباد بن وہب -

وَاَھْلُ الْکِتَابِ اہل کتاب میں نصاریٰ بھی داخل ہیں - مگر مراد یہود ہیں - اسلئے کہ نصاریٰ کا قبلہ بیت المقدس نہیں[4]

فتنگوا :- شارحین کا اس پر اتفاق ہے کہ ہجرت اور تحویل قبلہ کے مابین کوئی مسلمان قتل نہیں ہوا ہے - یہ صرف زہیر کی روایت

---

[1] ابن ماجہ اقامۃ الصلوات باب القبلۃ ص۷۲ [2] جلد اول تحویل قبلہ ص۳۵۲ [3] فتح الباری جلد اول ص۱۹۰ [4] ایضاً -

اِسْتَقْبَلَ الْقِبْلَۃَ وَ سَجَدَ سَجْدَتَیْنِ ثُمَّ سَلَّمَ، فَلَمَّا اَقْبَلَ عَلَیْنَا بِوَجْہِہٖ

اپنے دونوں پاؤں موڑے اور قبلے کو منہ کیا اور دو سجدہ کیا اس کے بعد سلام پھیرا۔ اس کے بعد جب ہماری طرف منہ کیا

میں ہے بقیہ طرق میں صرف مات مذکور ہے۔

مَسَائِل ۱۔ قرآن مجید سے حدیث کا منسوخ ہونا درست ہے۔ ۲۔ نماز میں قبلہ رو ہونا فرض ہے۔ ۳۔ قبلہ، کعبہ ہی ہے۔ ۴۔ خبر واحد کا قبول کرنا واجب ہے جب مخبر عادل ہو۔ ۵۔ ایک نماز چاروں سمت میں پڑھنی درست مثلاً تحری کر کے ایک سمت نماز پڑھ رہا تھا، نماز ہی میں دوسری سمت پر دل جما تو فرض ہے کہ بلا تاخیر اس سمت پھر جائے۔ اسی طرح چاروں طرف پھرا، پھر بھی نماز ہو گئی۔ ۶۔ تحری کر کے کسی سمت نماز پڑھ رہا تھا پھر دل کسی اور سمت پر جما اور ادھر پھر گیا تو نماز کے اِعادہ کی حاجت نہیں۔ ۷۔ کہیں جائے تو بہتر یہ ہے کہ اگر وہاں اپنا کوئی عزیز ہو تو اس کے وہاں قیام کرے۔ ۸۔ اس سے حضور اقدس صلے اللہ تعالےٰ علیہ وسلم کی بارگاہ رب العٰلمین میں عظمت ظاہر ہوئی کہ اگلے حکم کے خلاف جب حضور کی مرضی ہوئی تو بغیر سوال کے اسی کے مطابق اجازت دے دی۔

تَشْرِیْحَات ۲۷۸ :-

۱۔ اس حدیث سے ثابت ہوا کہ نفل نماز سواری کی جائز ہے، اگرچہ قیام اور رکوع و سجدہ نہ ہو سکے۔ اور قبلے کو منہ نہ ہو۔ البتہ فرض اور اس کے مثل وتر اور فجر کی سنت درست نہیں۔ ان کے علاوہ تمام نمازیں درست ہیں۔

۲۔ یہ بھی ضروری نہیں کہ تحریمہ باندھتے وقت قبلہ کو منہ ہو۔

۳۔ یہ شرط ہے کہ مدتِ قصر پر سفر کے لئے نکلا ہو۔

۴۔ اس حالت میں جدھر سواری کا منہ ہے، اگر اُدھر رُخ نہیں ہوگا تو نماز نہ ہوگی

تَشْرِیْحَات ۲۷۹ :-

یہ واقعہ نماز ظہر میں ہوا تھا[1] اور بجائے چار کے پانچ پڑھ لی تھی۔ ہمارا مذہب یہ ہے کہ نماز میں کلام مطلقاً مفسد نماز ہے۔ خواہ وہ کلام دُنیوی ہو یا دینی۔ نماز کی اصلاح کے لئے ہو یا کچھ اور۔ جیسا کہ خود حضور اقدس صلے اللہ تعالےٰ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔

ان ھٰذہ الصلوٰۃ لا یصلح فیھا شئ من کلام الناس انما ھو التسبیح والتکبیر وقراۃ القراٰن[2]	نماز میں کسی قسم کا کلام درست نہیں۔ نماز صرف تسبیح، تکبیر اور قرآن کی تلاوت ہے۔

اگر نماز میں سہو ہو جائے تو اس بارے میں فرمایا۔

ایھا الناس مالکم حین نابکم شئ فی الصلوٰۃ اخذتم فی التصفیق انما التصفیق للنساء من نابہ شئ فی صلوٰتہ فلیقل سبحان اللہ فانہ لا یسمعہ احد حین یقول سبحان اللہ الا التفت[3]	اے لوگو! جب نماز میں کچھ ہو جاتا ہے تو تم لوگ تالی کیوں بجاتے لگتے ہو۔ تالی صرف عورتوں کے لئے ہے۔ جب نماز میں کچھ ہو جائے تو سبحان اللہ کہو۔ جو بھی سبحان اللہ کہتے سنے گا، متوجہ ہوگا۔

امام طحاوی نے فرمایا کہ: ابتداءً نماز میں کلام کی اجازت تھی۔ بعد میں منسوخ ہو گئی۔ **اقول**، یہاں خاص بات یہ ہے

---

[1] بخاری جلد اول صلوٰۃ، باب ما جاء فی القبلۃ ص۵۸

[2] مسلم اول مساجد باب جواز الاقعاء علی العقبین ص۲۰۳ ابو داؤد۔ اول صلوٰۃ باب تشمیت العاطس فی الصلوٰۃ ص۱۳۲ نسائی اول صلوٰۃ۔ الکلام فی الصلوٰۃ ص۱۸۰۔

[3] مسلم اول صلوٰۃ باب تقدیم الجماعۃ من یصلی بہم ص۱۸۰ ابو داؤد اول باب تصفیق فی الصلوٰۃ ص۱۳۲ نسائی اول امامت باب اذا تقدم الرجل من الرعیۃ ثم جاء الامام ص۱۲۰ -

قَالَ اِنَّهٗ لَوْ حَدَثَ فِي الصَّلٰوةِ شَيْءٌ لَنَبَّأْتُكُمْ بِهٖ وَلٰكِنْ اِنَّمَا اَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ

تو فرمایا۔ اگر نماز میں کوئی نئی بات پیدا ہوتی تو تمھیں ضرور بتاتا۔ میں بھی بشر ہوں جیسے تم لوگ بشر ہو

اَنْسٰى كَمَا تَنْسَوْنَ فَاِذَا نَسِيْتُ فَذَكِّرُوْنِيْ وَاِذَا شَكَّ اَحَدُكُمْ فِيْ صَلٰوتِهٖ

مجھے بھلا دیا جاتا جیسے تم لوگ بھولتے ہو۔ جب مجھے بھول جائے تو مجھے یاد دلا دیا کرو اور جب تمھیں نماز میں شک ہو جائے

فَلْيَتَحَرَّ الصَّوَابَ فَلْيُتِمَّ عَلَيْهِ ثُمَّ لِيُسَلِّمْ ثُمَّ يَسْجُدُ سَجْدَتَيْنِ عہ -

تو جس پر دل جمے اسی کے مطابق پوری کر و پھر سلام پھیر د پھر دو سجدے کر لو۔

ت ۱۰۰ :- وَقَدْ سَلَّمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيْ رَكْعَتَيِ الظُّهْرِ

اور نبی صلے اللہ تعالےٰ علیہ وسلم نے نماز ظہر میں دو رکعت پر سلام پھیر دیا۔

کہ کلام خود حضور اقدس صلی اللہ تعالےٰ علیہ وسلم سے ہوا تھا۔ حضور اقدس صلے اللہ تعالےٰ علیہ وسلم، سے کلام مفسد نماز نہیں۔ جیسے سلام کسی اور کو نماز میں سلام کرنے سے نماز فاسد ہو جاتی ہے، مگر حضور اقدس صلی اللہ تعالےٰ علیہ وسلم کو مخاطب کر کے سلام کہنا مُكَمِّلِ نماز ہے۔ اسی طرح عامہ مومنین کا آپس میں کلام نماز کو فاسد کر دیتا ہے۔ مگر حضور اقدس صلی اللہ تعالےٰ علیہ وسلم سے کلام کرنے میں کوئی حرج نہیں۔

اِنَّمَا اَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ میں بشر ہوں جیسے تم لوگ بشر ہو۔ علامہ عینی نے فرمایا، اِنَّمَا حصر کے لئے آتا ہے، کبھی مطلق حصر کے لئے۔ کبھی خاص حصر کے لئے۔ قرائن اور سباق سے اس کو معلوم کیا جاتا ہے۔ یہاں حصر مطلق بداہۃً باطل ہے۔ اس لئے کہ حضور اقدس صلے اللہ تعالےٰ علیہ وسلم کے ایسے اوصاف کثیرہ ہیں جن میں کوئی بشر آپ کا شریک نہیں۔ مراد صرف بھولنے کے اعتبار سے ہے۔ یعنی بھولنا عوارض بشری میں سے ہے۔ جیسے تم کبھی بھول جاتے ہو۔ اسی طرح بتقاضائے بشری میں بھی بھول جاتا ہوں

اَنْسٰى كَمَا تَنْسَوْنَ اس پر اَدَلِّ دلیل ہے کہ یہاں تشبیہ صرف بھولنے میں ہے۔ صحیح، راجح، محقق یہ ہے کہ اقوال اور اخبار میں انبیاء کرام سے نسیان اور سہو محال ہے۔ افعال میں کسی وقت، وہ بھی کسی دینی مصلحت کی بنا پر ممکن بلکہ واقع ہے۔ جیساکہ اس حدیث میں ہے۔ اس میں مصلحت، سجدۂ سہو کی تشریع و تعلیم ہے۔

وَاِذَا شَكَّ اگر کسی کو نماز میں یہ شبہ ہو جائے کہ کتنی رکعتیں پڑھی ہیں، تو وہ سوچے۔ جتنے پر دل جمے اس کے مطابق نماز پوری کرے اور سجدۂ سہو کرے۔ اس حدیث سے ثابت ہوا کہ سجدہ سہو سے پہلے سلام پھیرے پھر سجدۂ سہو کرے۔ یہ بھی ثابت ہوا کہ سلام کے بعد اگر ایسے سہو پر اطلاع ہوئی جس سے سجدۂ سہو واجب ہو جاتا ہے اور سلام کے بعد کوئی ایسی بات نہیں پائی گئی جو منافی نماز ہو تو سجدۂ سہو کرے۔ اور اگر نماز کے منافی کوئی فعل پایا جائے تو اعادہ واجب ہے

عہ اول صلوٰۃ باب التوجہ الی القبلۃ ص۵۸ باب ما جاء فی امر القبلۃ ص۵۸ ثانی الایمان والنذور باب اذا حنث ناسیا فی الایمان ص۹۸۶ مسلم اول باب من شک فی صلوتہ فلم یدر کم صلی ص۲۱۲ ابوداؤد اول صلوٰۃ۔ باب اذا صلی خمسا ص۱۴۶ نسائی صلوٰۃ باب ما یفعل من صلی خمسا ص۱۸۵ ابن ماجہ۔ باب السہو فی الصلوٰۃ ص۸۵

وَاَقْبَلَ عَلَى النَّاسِ بِوَجْهِهٖ ثُمَّ اَتَمَّ مَا بَقِيَ ۔

اور لوگوں کی جانب اپنا چہرۂ اقدس کرلیا تھا اسکے بعد مابقیہ پوری فرمائی ۔

تَشْرِیحَات ۱۰۰

یہ تعلیق مشہور و معروف حدیث ذُوالیَدَین کا جزء ہے ۔ حضرت عبداللہ بن مسعود کی ابھی گذری ہوئی حدیث میں جو واقعہ مذکور ہے ۔ وہ اور ہے اور اس حدیث میں جو مذکور ہے یہ اور ہے ۔ اس میں یہ ہے کہ پانچ رکعت پڑھ لی تھی ۔ اور اس میں یہ ہے کہ دو رکعت پر سلام پھیرا تھا ۔

تَوضِیحِ بَاب یہاں امام بخاری نے یہ باب باندھا ہے، باب ماجاء فی القبلۃ و من لم یر الاعادۃ علیٰ من سھیٰ فصلیٰ الیٰ غیر القبلۃ ۔ اس کا بیان کہ قبلے کے بارے میں کیا کیا وارد ہے ۔ اور جس نے بھول کر قبلے کے علاوہ کسی اور طرف منہ کرکے نماز پڑھ لی ۔ اس نماز کے اعادے کو جو واجب نہ جانے ——— یعنی اگر کوئی شخص بھول کر قبلے کے علاوہ کسی اور طرف منہ کرکے نماز پڑھ لے تو نماز ہو جائے گی ۔ اس نماز کے اعادے کی حاجت نہیں ۔ امام بخاری نے اسے مطلق رکھا ۔ احناف کے یہاں یہ حکم اس قید کے ساتھ ہے کہ قبلے کی صحیح سمت اسے معلوم نہ ہو اور کوئی بتانے والا بھی نہ ہو اور یہ تحری کرکے نماز پڑھے یعنی خوب سوچے غور کرے جس طرف دل جمے اس طرف منہ کرکے نماز پڑھ لے ۔

مُطَابَقَت علامہ عینی نے فرمایا ۔ باب سے اس تعلیق کی مطابقت اس حصے سے ہے کہ سلام پھیر کر حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قبلے سے منہ پھیر کر مصلیوں کی جانب کر لیا تھا پھر اسی پر بنا کر کے بقیہ نماز پوری کر لی ، جس سے معلوم ہوا کہ اس وقت بھی نماز ہی میں تھے ۔ اور ظاہر ہے کہ یہ فعل سہواً ہوا تھا ۔ تو معلوم ہوا کہ نماز میں سہواً قبلے کے علاوہ کسی اور طرف منہ ہو جائے تو نماز ہو گئی اعادے کی حاجت نہیں ۔

اَقُولُ ——— اس واقعے میں قبلے سے انحراف ، سہواً نہیں تھا قصداً تھا ۔ اس بنا پر کہ نماز پوری ہو گئی ۔ اس لئے باب سے مطابقت کی یہ تقریر درست نہیں ۔ حقیقت میں اس تعلیق کو باب کے پہلے جزء سے مطابقت ہے ۔

یعنی قبلے کے بارے میں کیا کیا منقول ہے ۔ اور ظاہر ہے کہ قبلے کے متعلقات کی ایک کڑی یہ بھی ہے ۔ اس تعلیق سے ثابت ہوا کہ جن نمازوں کے بعد سنتیں ہیں ان میں امام سلام کے بعد قبلہ سے انحراف کرے ۔

کِتنی بَار سَہو وَاقِع ہُوا

پوری حیاتِ طیبہ میں حضور اقدس صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ سے نماز میں پانچ بار سہو ہوا ۔ اوّل ، نماز ظہر یا بروایت بعض عصر کی نماز پانچ رکعتیں پڑھیں ۔

حدیث ۲۸۰ :- وافقت ربی ثلاثا -

قَالَ عُمَرُ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہُ وَافَقْتُ رَبِّیْ فِیْ ثَلَاثٍ قُلْتُ یَا رَسُوْلَ اللّٰہِ

حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا میں نے اپنے رب سے تین باتوں میں

جیساکہ ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث ابھی گذری۔ دوم نماز ظہر میں دو رکعت پر سلام پھیر دیا۔ جیساکہ حضرت ابوہریرہ سے مروی ذوالیدین والی حدیث میں مذکور ہے۔ اور زیر بحث حدیث میں ہے۔ سوم، قعدۂ اولیٰ ترک ہوگیا۔ جیساکہ ابوداؤد میں حضرت مغیرہ بن شعبہ اور حضرت عبداللہ بن بحینہ سے مروی ہے۔ چہارم، اثنائے قرأت آیت چھوٹ گئی۔ نماز کے بعد حضرت ابن مسعود سے فرمایا۔ کیا تم نماز میں نہیں تھے۔ عرض کیا۔ تھا۔ فرمایا پھر یاد کیوں نہیں دلایا۔ یہ علامہ تقی الدین بن دقیق العید نے جمع فرمایا۔ ایک بار مغرب میں دوہی رکعت پر سلام پھیر دیا تھا

تشریحات ۲۸۰ :-

مطابقت یہاں باب ہے ماجاء فی القبلۃ۔ جو قبلے کے بارے میں منقول ہے۔ یہاں مطابقت حدیث کے پہلے جزء سے ہے۔ اب یہاں تین احتمال ہیں۔ اگر مقام ابراہیم سے کعبہ مراد ہو تو مطابقت پوری اور صریح ہے۔ اور اگر مقام سے مراد حرم ہو تو مطابقت کی تقریر کے لئے باب کی توجیہ یہ ہوگی کہ قبلہ اور قبلے کے متعلقات کے بارے میں جو کچھ آیا ہے اس کا بیان اور ظاہر ہے کہ حرم کعبے کے متعلقات میں سے ہے۔ اور یہی تقریر اس تقدیر پر ہوگی جب مقام ابراہیم سے مراد وہ مخصوص پتھر لیا جائے جس پر حضرت خلیل اللہ کے نشان قدم ہیں۔ یہ بھی ہوسکتا ہے کہ امام بخاری کا مختار یہ ہو کہ مقام ابراہیم سے کعبہ مراد ہے۔ اسکی طرف اشارہ کرنے کے لئے اس باب میں یہ حدیث لائے۔

وافقت ربی یہاں بظاہر یہ شبہ ہوتا ہے کہ پہلے حضرت عمر نے اپنی رائے ظاہر فرمائی۔ اس کے بعد اس کے مطابق آیت نازل ہوئی۔ اب واقعے کے پیش نظر یہ کہنا زیادہ مناسب تھا کہ میرے پروردگار نے میری موافقت کی۔ علامہ عینی وغیرہ نے فرمایا کہ از راہ ادب حضرت عمر نے یہ فرمایا کہ میں نے اپنے پروردگار سے موافقت کی۔ مگر بنظر دقیق دیکھیں تو واقعہ یہی ہے۔ کہ حضرت عمر نے قرآن مجید کی موافقت کی۔ وہ اس طرح کہ قرآن مجید اللہ عزوجل کا کلام ہے اور اس کی صفت ہے جو قدیم ہے۔ جو نازل ہوا وہ ہمیشہ سے ہے اور ہمیشہ رہے گا۔ نہ اس کی ابتدا ہے نہ اس کی انتہا۔ حضرت عمر نے جو کچھ اپنی رائے دی یہ حقیقت میں واقعے کے اعتبار سے قرآن سے انھوں نے موافقت کی۔

ثلاث اس حدیث میں تین ہے، مگر کتب حدیث و تفسیر کے ادنیٰ تتبّع سے ان کی تعداد بیس تک ہے۔ تین موافقت یہ ہوئی۔ چوتھی بدر کے قیدیوں کے بارے میں حضرت عمر کی رائے یہ تھی، ان سب کو قتل کردیا جائے۔ مگر حضرت صدیق اکبر کی رائے تھی کہ ان سے فدیہ لے کر چھوڑ دیا جائے۔ رحمت عالم نے اسی کو پسند فرمایا۔ قیدیوں سے چار چار ہزار درہم فدیہ لے کر چھوڑ دیا گیا۔ جو لوگ ناداری کی وجہ سے فدیہ نہیں دے سکتے تھے وہ یوں ہی چھوڑ دیے گئے۔ ان میں جو لکھنا جانتے تھے ان کو حکم ہوا کہ دس دس بچوں کو لکھنا سکھا دیں[1] حضرت زید بن ثابت نے اسی طرح لکھنا سیکھا تھا[2]۔ اس پر حضرت عمر کی تائید میں یہ آیت کریمہ اتری[3]۔

مَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكُوْنَ لَهٗ أَسْرٰى حَتّٰى يُثْخِنَ فِي الْأَرْضِ	نبی کے لئے مناسب نہ تھا کہ وہ کافروں کو قیدی بنائے جب تک
تُرِيْدُوْنَ عَرَضَ الدُّنْيَا وَاللّٰهُ يُرِيْدُ الْاٰخِرَةَ وَاللّٰهُ	زمین میں خوب خون نہ بہالے۔ (اے مومنو) تم دنیا کا مال چاہتے

---

[1] مسند امام ابن حنبل جلد اول ص۲۴ -
[2] طبقات ابن سعد ص۱۴ -
[3] مسلم ثانی، جہاد سیر باب امداد الملئکۃ فی غزوۃ بدر ص۹۳ - ترمذی ثانی تفسیر سورۃ الانفال ص۱۳۴ -

لَوِ اتَّخَذْنَا مِنْ مَّقَامِ اِبْرَاهِيْمَ مُصَلًّى "فَنَزَلَتْ" وَاتَّخِذُوْا

موافقت کی ۔ میں نے کہا اگر ہم مقام ابراہیم کو نماز کی جگہ بنا لیتے ۔ اس پر یہ آیت نازل ہوئی ، اور مقام

مِنْ مَّقَامِ اِبْرَاهِيْمَ مُصَلًّى "، وَاٰيَةُ الْحِجَابِ ،

ابراہیم کو نماز کی جگہ بنا لو ۔ اور آیت حجاب میں ، میں نے عرض کیا

قُلْتُ يَا رَسُوْلَ اللّٰهِ لَوْ اَمَرْتَ نِسَاءَكَ اَنْ يَّحْتَجِبْنَ فَاِنَّهٗ ،

یا رسول اللہ ! آپ اپنی بیویوں کو پردے کا حکم دیدیتے

عَزِيْزٌ حَكِيْمٌ ۔ لَوْلَا كِتٰبٌ مِّنَ اللّٰهِ سَبَقَ
لَمَسَّكُمْ فِيْمَا اَخَذْتُمْ عَذَابٌ
عَظِيْمٌ ۔ انفال ۔

ہو ۔ اور اللہ آخرت چاہتا ہے ۔ اور اللہ غالب حکمت والا
ہے ۔ اگر اللہ کی طرف سے یہ نوشتہ نہ ہو چکا ہوتا تو تم قیدیوں سے
جو مال لیا اس پر بھاری عذاب آتا ۔

پانچویں ، شراب کی حرمت کے بارے میں ، حضرت عمر نے یہ عرض کی اللھم بین لنا فی الخمر بیانا شافیا اے اللہ شراب کے بارے میں شافی بیان فرما دے ۔ اس پر اسکی حرمت نازل ہوئی [1] چھٹی ، جب یہ آیت کریمہ نازل ہوئی وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْاِنْسَانَ مِنْ سُلٰلَةٍ مِّنْ طِيْنٍ ۝ ثُمَّ اَنْشَاْنٰهُ خَلْقًا اٰخَرَ تک ۔ ہم نے انسان کو چنی ہوئی مٹی سے بنایا ۔ اس کے بعد اس کو نئی صورت میں بنا دیا ۔ یہ سنتے ہی حضرت عمر نے بے ساختہ کہا فَتَبٰرَكَ اللّٰهُ اَحْسَنُ الْخٰلِقِيْنَ ۝ (مومنون) اس کے بعد یہ حصہ [2] نازل ہوا ۔ تو اللہ بہت برکت والا ہے سب سے بہتر بنانے والا ہے ۔ ساتویں ، ایک یہودی نے حضرت عمر سے کہا جبریل جو تمہارے صاحب کو سکھاتے ہیں ہمارے دشمن ہیں ۔ حضرت عمر نے فرمایا مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِّلّٰهِ وَمَلٰٓئِكَتِهٖ وَرُسُلِهٖ وَجِبْرِيْلَ وَمِيْكٰلَ فَاِنَّ اللّٰهَ عَدُوٌّ لِّلْكٰفِرِيْنَ ۔ جو اللہ اور اس کے فرشتوں اور اس کے رسولوں کا دشمن ہو اللہ ان کافروں کا دشمن ہے ۔ انھیں الفاظ میں قرآن مجید نازل ہوا [3] آٹھویں ، پہلی شریعتوں میں روزے کے دنوں میں بعد عشاء رات میں بھی کھانا پینا جماع ممنوع تھا ۔ ابتداءً اسلام میں بھی یہ حکم باقی تھا ۔ ایک بار حضرت عمر نے عشاء کے بعد جماع کیا ، اس پر یہ آیت نازل ہوئی [4]

اُحِلَّ لَكُمْ لَيْلَةَ الصِّيَامِ الرَّفَثُ اِلٰى نِسَآئِكُمْ هُنَّ لِبَاسٌ
لَّكُمْ وَاَنْتُمْ لِبَاسٌ لَّهُنَّ عَلِمَ اللّٰهُ اَنَّكُمْ كُنْتُمْ
تَخْتَانُوْنَ اَنْفُسَكُمْ فَتَابَ عَلَيْكُمْ وَعَفَا عَنْكُمْ
فَالْئٰنَ بَاشِرُوْهُنَّ وَابْتَغُوْا مَا كَتَبَ اللّٰهُ لَكُمْ

روزے کی راتوں میں عورتوں کے پاس جانا تمہارے لئے حلال کر دیا گیا وہ
تمہاری لباس ہیں اور تم ان کے لباس ہو ۔ اللہ کو معلوم ہے کہ اپنی جانوں
کو خیانت میں ڈالتے تھے ۔ اس نے تمہاری توبہ قبول کی اور تمہیں معاف کر دیا
اب ان سے صحبت کرو ۔ اور تمہارے نصیب میں جو لکھا ہے اسے طلب کرو ۔

نویں ، ایک منافق کا ایک یہودی سے جھگڑا ہوا ۔ یہودی نے کہا ، میں محمد صلے اللہ تعالٰی علیہ وسلم کو حکم مانتا ہوں ۔ منافق نے کہا میں کعب بن اشرف کو مانتا ہوں ۔ پھر دونوں خدمت میں حاضر ہوئے ۔ قصہ سنایا ۔ اس معاملے میں حق یہودی کے ساتھ تھا ۔ اس لئے حضور اقدس صلے اللہ تعالٰی علیہ وسلم نے یہودی کے حق میں فیصلہ دیدیا ۔ منافق نے کہا یہ فیصلہ تسلیم نہیں ۔ ہم عمر سے فیصلہ کرائیں گے ۔ دونوں حضرت فاروق اعظم کی خدمت میں آئے ۔ یہودی نے سب ماجرا سنایا ۔ حضرت عمر نے اس منافق سے دریافت فرمایا ، کیا یہ سچ ہے ؟ منافق

---

[1] ابو داؤد ثانی اشربہ باب تحریم الخمر ص ۱۶۱ نسائی ثانی اشربہ باب تحریم الخمر ص ۲۲۷ ترمذی ثانی تفسیر سورۂ مائدہ ص ۱۳۰ ۔

[2] عینی رابع ص ۱۳۳ ابن ابی حاتم فی تفسیرہ ۔ تاریخ الخلفاء ص ۸۶ ۔

[3] تاریخ الخلفاء بحوالہ تفسیر ابن ابی حاتم و ابن جریر وغیرہ ص ۸۶ [4] تاریخ الخلفاء بحوالہ مسند امام احمد ص ۸۶ ۔

يُكَلِّمُهُنَّ الْبَرُّ وَالْفَاجِرُ فَنَزَلَتْ آيَةُ الْحِجَابِ وَاجْتَمَعَ نِسَاءُ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ

کیونکہ ان سے اچھے اور بُرے کلام کرتے ہیں ۔ اس پر آیت حجاب اُتری اور نبی صلی اللہ تعالےٰ علیہ وسلم کی بیویاں رشک کے جوش میں

نے کہا۔ ہاں ۔ فرمایا تم دونوں اپنی جگہ رہو ۔ اندر سے تلوار لائے اور منافق کی گردن اُڑا دی اور فرمایا جو رسول اللہ کا فیصلہ نہ مانے اس کے بارے میں میرا فیصلہ یہ ہے ۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالےٰ علیہ وسلم نے سُنا تو فرمایا ۔ میں یہ خیال نہیں کر سکتا کہ عمر ایک مسلمان کے قتل کی جرأت کریں گے ۔

اس پر یہ آیت نازل ہوئی [۱]

أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ آمَنُوا بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ يُرِيدُونَ أَنْ يَتَحَاكَمُوا إِلَى الطَّاغُوتِ وَقَدْ أُمِرُوا أَنْ يَكْفُرُوا بِهِ وَيُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُضِلَّهُمْ ضَلَالًا بَعِيدًا ۝ نساء ۔

کیا تم نے انھیں نہیں دیکھا جن کا دعویٰ ہے کہ وہ ایمان لائے اس پر جو اتارا گیا تم اور جو تم سے پہلے اتارا گیا ۔ پھر چاہتے ہیں کہ شیطان کو پنچ بنائیں حالانکہ شیطان کے ساتھ کفر کرنے کا حکم دیا گیا تھا ابلیس یہ چاہتا ہے کہ انھیں دور بہکا دے ۔

خاتم الحفاظ علامہ جلال الدین سیوطی قدس سرہٗ نے تاریخ الخلفاء میں اسی قسم کے ایک واقعے پر اس آیت کریمہ کے نزول کی روایت کی ہے ۔ [۲]

فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتّٰى يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا ۝ نساء ۔

اے محبوب! تمھارے رب کی قسم یہ لوگ اسوقت تک مومن نہ ہوں گے جبتک کہ اپنے آپس کے جھگڑے میں تمھیں حکم نہ بنائیں اور تم جو کچھ حکم دو اپنے دلوں میں اس سے کوئی رکاوٹ نہ پائیں اور دل سے مان لیں ۔

مرقات کی روایت میں ایک فریق کو یہودی بتایا ، اور تاریخ الخلفاء میں اس میں سے کسی کے یہودی ہونے کی تصریح نہیں ۔ اگر یہ دونوں دو واقعے ہیں جیسا کہ ظاہر ہے تو موافقات کی تعداد بجائے بیس کے اکیس ہو جائے گی ۔

دسویں ، رأس المنافقین ابن اُبی جب مرا ۔ اس کے فرزند مومن مخلص تھے ۔ خدمت اقدس میں حاضر ہوئے اور التجا کی ، حضور اس کی نماز جنازہ پڑھا دیں ۔ حضور نے قبول فرمائی ۔ جب نماز جنازہ کے لئے کھڑے ہوئے تو حضرت عمر نے عرض کیا یا رسول اللہ کے دشمن ابن اُبی کی نماز جنازہ پڑھیں گے ! اس نے ایسا ایسا کہا ہے !! یہ منافق ہے ۔ حضور نے پھر بھی اس کی نماز جنازہ پڑھائی ۔ تھوڑی ہی دیر کے بعد یہ آیت کریمہ نازل ہوئی [۳]

وَلَا تُصَلِّ عَلٰى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا وَلَا تَقُمْ عَلٰى قَبْرِهٖ ۔ سورہ توبہ ۔ آیت ۸۴ ۔

ان میں سے کوئی مرجائے تو اس کی نماز جنازہ کبھی نہ پڑھیں اور نہ اس کی قبر پر کھڑے ہوں ۔

گیارہویں ، حضور اقدس صلے اللہ تعالےٰ علیہ وسلم بعض منافقین کے لئے استغفار کرتے تھے ۔ اس پر حضرت عمر نے عرض کیا سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ ۔ سب برابر ہے ۔ اس پر یہ آیت کریمہ نازل ہوئی [۴]

سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أَسْتَغْفَرْتَ لَهُمْ أَمْ لَمْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ لَنْ يَغْفِرَ اللّٰهُ لَهُمْ ۔ منافقون ۔ آیت ۶ ۔

تم ان کے لئے مغفرت چاہو یا نہ چاہو ، یکساں ہے ۔ اللہ انھیں ہرگز نہیں بخشے گا ۔

بارہویں ، غزوۂ بدر کے موقع جب ابو سفیان اپنا کاروان تجارت بچا کر نکل گئے ۔ اور ابو جہل کی لشکر کے ساتھ آمد کی خبر ملی تو حضور اقدس صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ابو جہل کے مقابلے کے سلسلہ میں مشورہ فرمایا ۔ کچھ صحابہ نے

---

[۱] مرقاۃ جلد پنجم ص۳۸ ۔ [۲] ص ۸۸ بحوالہ ابن ابی حاتم وابن مردویہ ۔ [۳] بخاری اول جنائز باب ما یکرہ من الصلوۃ علی المنافقین ص۱۸۲

[۴] تاریخ الخلفاء بحوالہ طبرانی ص۸۸ ۔

وَسَلَّمَ فِي الْغَيْرَةِ عَلَيْهِ فَقُلْتُ لَهُنَّ عَسَىٰ رَبُّهُ إِنْ طَلَّقَكُنَّ

اکٹھا کر حضور کے خلاف ایکا کر لیا، میں نے ان سے (ازواج مطہرات سے) کہا۔ اگر حضور تم کو طلاق دیدیں

یہ رائے دی کہ مقابلہ نہیں کرنا چاہیے۔ ہم قافلے کے لئے آئے تھے۔ تیاری بھی نہیں ہے۔ تعداد بھی تھوڑی ہے۔ مگر حضرت ابو بکر و حضرت عمر نے مقابلے کے لئے آگے بڑھنے کا مشورہ دیا۔ اس پر یہ آیت کریمہ نازل ہوئی [1]

كَمَا أَخْرَجَكَ رَبُّكَ مِنْ بَيْتِكَ بِالْحَقِّ وَإِنَّ فَرِيقًا مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ لَكَارِهُونَ انفال ۵

جیسے تمہارے رب نے تم کو تمہارے گھر سے نکالا اور مومنوں کا ایک گروہ اسے پسند نہیں کرتا تھا۔

تیرہویں، واقعۂ افک کے موقع پر حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے صحابہ سے مشورہ کیا تو حضرت عمر نے یہ عرض کیا۔ یا رسول اللہ، عائشہ کے ساتھ کس نے آپ کی شادی کی ہے۔ فرمایا۔ اللہ نے۔ عرض کیا، کیا حضور کا گمان یہ ہے کہ اللہ ان کے عیب کو پوشیدہ رکھے گا۔ سُبْحَانَكَ هَٰذَا بُهْتَانٌ عَظِيمٌ الٰہی تیرے لئے پاکی ہے، یہ بھاری بہتان ہے۔ اس کے بعد یہی کلمات نازل ہوئے [2]

چودھویں، حضرت عمر اپنے مکان پر سو رہے تھے کہ ان کا غلام اندر آ گیا۔ اس پر حضرت عمر نے عرض کیا اے اللہ، بلا اجازت اندر آنے کو حرام فرما دے۔ اس پر آیت استیذان نازل ہوئی۔

پندرہویں، ایک شخص نے ابو الدرداء رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہا۔ اے قاریو! تمہارا کیا حال ہے، جب تم سے سوال کیا جاتا ہے تو تم بزدلی اور بخل کرتے ہو اور جب کھانے بیٹھتے ہو تو بڑے بڑے لقمے اڑاتے ہو۔ حضرت ابو الدرداء تو خاموش رہے، مگر جب حضرت عمر کو اس کی خبر ہوئی تو اس کی گردن دبوچ کر خدمت اقدس میں لائے۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس سے پوچھا تو اس نے کہا میں نے تو یوں ہی مذاق میں کہدیا تھا۔ اس پر یہ آیت نازل کی گئی [3]

وَلَئِن سَأَلْتَهُمْ لَيَقُولُنَّ إِنَّمَا كُنَّا نَخُوضُ وَنَلْعَبُ توبہ

تم اگر ان سے بازپرس کروگے تو کہدیں گے، ہم تو ہنسی و دل لگی کرتے تھے۔

سولھویں، مسلم شریف میں حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے واقعۂ ایلاء میں جو روایت ہے اس میں یہ ہے کہ جب حضرت عمر بالاخانے پر خدمت اقدس میں حاضر ہوئے تو دیکھا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بالکل خاموش بیٹھے ہیں۔ اور ازواج مطہرات حضور کے ارد گرد بیٹھی ہیں۔ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ میری بیوی بنت خارجہ اگر مجھ سے نفقہ مانگے تو میں اس کی گردن پر ہاتھ ماروں۔ اس پر حضور ہنس پڑے اور فرمایا یہ سب میرے ارد گرد اسی لئے جمع ہیں، مجھ سے نفقہ مانگ رہی ہیں۔ یہ سن کر حضرت ابو بکر (جو پہلے سے حاضر تھے) اٹھے اور عائشہ کی گردن پر ہاتھ مارا۔ اور عمر اٹھے اور حفصہ کی گردن پر ہاتھ مارا۔ دونوں یہ کہتے جاتے تھے تم لوگ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے وہ مانگتی ہو جو حضور کے پاس نہیں۔ اس پر ازواج مطہرات نے عرض کیا۔ بخدا ہم رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے کبھی بھی ایسی چیز نہیں مانگیں گی جو حضور کے پاس نہ ہو۔ اس کے بعد حضور انتیس دن ازواج مطہرات سے الگ رہے۔ پھر یہ آیت نازل ہوئی۔

---

[1] تاریخ الخلفاء ص۸۳

[2] عینی رابع ص۱۴۲

[3] تاریخ الخلفاء ص۸۴

[4] ایضاً ص۸۹ ازالۃ الخفاء جلد اول ص۳۰۴

[5] اول طلاق باب تخییرہ امرأتہ لا یکون طلاقاً الا بالنیۃ ص۴۸۰

اَنْ یُّبْدِلَهٗۤ اَزْوَاجًا خَیْرًا مِّنْكُنَّ مُسْلِمٰتٍ، فَنَزَلَتْ هٰذِهِ الْاٰیَةُ عه -

تو ان کا رب انھیں تمھارے بدلے تم سے اچھی بیبیاں عطا فرمائے گا جو فرمانبردار ہونگی۔ تو یہ آیت نازل ہوئی -

یٰۤاَیُّهَا النَّبِیُّ قُلْ لِّاَزْوَاجِكَ اِنْ كُنْتُنَّ تُرِدْنَ الْحَیٰوةَ الدُّنْیَا وَ زِیْنَتَهَا فَتَعَالَیْنَ اُمَتِّعْكُنَّ وَ اُسَرِّحْكُنَّ سَرَاحًا جَمِیْلًا وَ اِنْ كُنْتُنَّ تُرِدْنَ اللّٰهَ وَ رَسُوْلَهٗ وَ الدَّارَ الْاٰخِرَةَ فَاِنَّ اللّٰهَ اَعَدَّ لِلْمُحْسِنٰتِ مِنْكُنَّ اَجْرًا عَظِیْمًا —— احزاب - ۲۸ - ۲۹ -

اے نبی! اپنی بیویوں سے فرمادو اگر تم دنیا کی زندگی اور اس کی آرائش چاہتی ہو تو میں تمھیں مال دوں اور تم کو اچھی طرح چھوڑ دوں - اور اگر تم اللہ اور اس کے رسول اور آخرت کے گھر کو چاہتی ہو تو اللہ نے تم میں نیکی والوں کے لئے بہت ثواب مہیا فرمایا ہے -

تیرہویں، مسلم[له] ہی میں ہے حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالےٰ عنہما سے یہ روایت ہے کہ حضرت عمر فرماتے ہیں، میں جب خدمتِ اقدس میں حاضر ہوا تو حضور اقدس صلے اللہ تعالےٰ علیہ وسلم کے روئے انور پر جلال دیکھا۔ میں نے عرض کیا۔ یا رسولَ اللہ عورتوں کے معاملہ کیوجہ سے حضور پریشان نہ ہوں۔ اگر حضور نے انھیں طلاق دیدیا تو کیا ہوا، اللہ آپ کے ساتھ ہے اور اس کے فرشتے جبرئیل، میکائیل ہیں اور ابوبکر اور تمام ایمان والے حضور کے ساتھ ہیں۔ میں اس پر اللہ کا شکر کرتا ہوں کہ میں نے کوئی بات کہی تو اللہ سے یہی امید رہتی ہے کہ اللہ عزوجل میری تصدیق نازل فرمائے گا۔ اس پر یہ آیتِ تخییر یعنی عسیٰ ربہ ان طلقکن اور یہ آیت[٢ه] نازل ہوئی۔

وَ اِنْ تَظٰهَرَا عَلَیْهِ فَاِنَّ اللّٰهَ هُوَ مَوْلٰىهُ وَ جِبْرِیْلُ وَ صَالِحُ الْمُؤْمِنِیْنَ وَ الْمَلٰٓىٕكَةُ بَعْدَ ذٰلِكَ ظَهِیْرٌ —— تحریم - ۴ -

اور اگر ان پر زور باندھو تو یقیناً اللہ اس کا مددگار ہے اور جبرئیل اور نیک مسلمان بھی اور اس کے بعد فرشتے ان کے حامی ہیں -

اٹھارہویں، اسی حدیث کے اخیر میں ہے۔ حضرت عمر فرماتے ہیں۔ کہ میں نے حضور سے دریافت کیا۔ کیا حضور نے انھیں (ازواج) کو طلاق دیدیا ہے۔ فرمایا۔ نہیں تو۔ میں نے عرض کیا۔ میں جب مسجد میں آیا تو دیکھا لوگ غم زدہ بیٹھے کنکریوں سے کھیل رہے ہیں اور کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلے اللہ تعالےٰ علیہ وسلم نے اپنی ازواج کو طلاق دیدیا ہے۔ اگر اجازت ہو تو انہیں بتا دوں۔ فرمایا اگر تم چاہو تو بتا دو۔ میں اتر کر مسجد میں آیا اور حضور بھی نیچے اترے۔ میں نے مسجد کے دروازے پر کھڑے ہوکر بلند آواز میں کہا۔ حضور نے اپنی ازواج مطہرات کو طلاق نہیں دی ہے۔ اور یہ آیت نازل ہوئی۔

وَ اِذَا جَآءَهُمْ اَمْرٌ مِّنَ الْاَمْنِ اَوِ الْخَوْفِ اَذَاعُوْا بِهٖ وَ لَوْ رَدُّوْهُ اِلَى الرَّسُوْلِ وَ اِلٰۤى اُولِی الْاَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلِمَهُ الَّذِیْنَ یَسْتَنْۢبِطُوْنَهٗ مِنْهُمْ —— نساء - ۸۳ -

جب انھیں اطمینان یا ڈر کی کوئی خبر ملتی ہے تو اسے پھیلا دیتے ہیں اگر اسے رسول کے پاس یا اپنے سرداروں کے پاس لے جائیں تو معاملہ فہمی کی صلاحیت رکھنے والے اس کی تحقیق کر لیتے -

انیسویں، حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ ایک موقع پر ایک شخص خدمتِ اقدس میں آیا اور دیر تک بیٹھا رہا۔ حضور اقدس صلے اللہ تعالےٰ علیہ وسلم کئی مرتبہ اٹھے، تاکہ وہ حضور کی اکتاہٹ کو سمجھ جائے

عه اول صلوٰۃ باب ما جاء فی القبلۃ ص۵۸ ثانی تفسیر سورہ بقرہ باب قولہ واتخذوا [illegible] ص۶۴۴ ثانی تفسیر سورہ احزاب باب قولہ لا تدخلوا بیوت النبی ص۷۰۶ ثانی تفسیر سورہ تحریم باب قولہ عسیٰ ربہ ان طلقکن ص۷۳۱، ترمذی ثانی تفسیر سورہ بقرہ ص۱۲۳ ابن ماجہ صلوٰۃ باب القبلۃ ص۷۲

له مسلم اول طلاق باب تخییر امرأتہ لا یکون طلاقا الا بالنیۃ ص۴۸۰ ٢ه ایضاً ص۴۸۱

حدیث ۲۸۱ ۔ بینا الناس بقباء اذ جاءھم آت فقال قد امر ان یستقبل الکعبۃ

عَنْ عَبْدِ اللّٰہِ بْنِ عُمَرَ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْھُمَا قَالَ بَیْنَا النَّاسُ بِقُبَاءَ فِی صَلٰوۃِ

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالےٰ عنہما نے فرمایا ، لوگ مسجد قباء میں صبح کی نماز میں تھے کہ ایک

اور واپس ہو جائے ، مگر وہ بیٹھا رہا ۔ اتنے میں حضرت عمر آئے اور حضور اقدس صلی اللہ تعالےٰ علیہ وسلم کی کبیدگی کو محسوس کیا اور اس سے کہا ۔ تم نے رسول اللہ کو تکلیف دی ۔ اس پر وہ سمجھا اور اٹھ کر چلا گیا ۔ حضرت عمر نے عرض کیا یا رسول اللہ آپ پردے کا حکم دیدیتے تو بہت اچھا ہوتا ۔ اس پر یہ آیت[1] نازل ہوئی ۔

یٰاَیُّھَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا لَا تَدْخُلُوْا بُیُوْتَ النَّبِیِّ اِلَّا اَنْ یُّؤْذَنَ لَکُمْ اِلٰی طَعَامٍ غَیْرَ نٰظِرِیْنَ اِنٰـہُ وَلٰکِنْ اِذَا دُعِیْتُمْ فَادْخُلُوْا فَاِذَا طَعِمْتُمْ فَانْتَشِرُوْا وَلَا مُسْتَاْنِسِیْنَ لِحَدِیْثٍ اِنَّ ذٰلِکُمْ کَانَ یُؤْذِی النَّبِیَّ فَیَسْتَحْیٖ مِنْکُمْ وَاللّٰہُ لَا یَسْتَحْیٖ مِنَ الْحَقِّ —— احزاب ۔ ۵۳ ۔

اے ایمان والو نبی کے گھروں میں نہ جاؤ جبتک تم کو اجازت نہ دی جائے ۔ مثلاً کھانے کے لئے بلائے جاؤ ۔ نہ یہ کہ پکنے کا انتظار کرو ۔ پس جب کھا چکو تو چل دو نہ کہ بیٹھے باتوں میں دل بہلاؤ ۔ بیشک یہ نبی کو ایذاء پہنچاتی ہے ۔ وہ تمہارا لحاظ فرماتے ہیں اور اللہ حق بات بیان فرمانے سے حیا نہیں فرماتا ۔

بیسویں ، حضرت جابر رضی اللہ تعالےٰ عنہ نے فرمایا ۔ جب سورۂ واقعہ کی یہ آیت نازل ہوئی ثُلَّۃٌ مِّنَ الْاَوَّلِیْنَ وَقَلِیْلٌ مِّنَ الْاٰخِرِیْنَ (۱۴) اگلوں میں سے ایک گروہ اور پچھلوں میں تھوڑے یعنی جنت میں اگلی امت کے افراد زیادہ ہوں گے اور اس امت کے کم اور تھوڑے ۔ یہ صحابہ کرام کو بہت شاق ہوا ۔ حضرت عمر نے خدمت اقدس میں حاضر ہو کر عرض کیا ۔ یا رسول اللہ ، اگلے زیادہ اور ہم کم ۔ یہ سن کر حضور اقدس صلے اللہ تعالےٰ علیہ وسلم خاموش رہے سال بھر کے بعد سورۂ واقعہ کے آخری اجزاء نازل ہوئے تو اس میں یہ آیت بھی اتری ۔ ثُلَّۃٌ مِّنَ الْاَوَّلِیْنَ وَثُلَّۃٌ مِّنَ الْاٰخِرِیْنَ (۴۰) اگلے سے ایک گروہ اور پچھلے سے ایک گروہ ۔ جب یہ آیت اتری تو حضور اقدس صلی اللہ تعالےٰ علیہ وسلم نے حضرت عمر کو بلایا اور فرمایا یہ بشارت سن لو ۔ حضرت آدم سے لیکر مجھ تک ایک گروہ ہے اور میری امت ایک گروہ ۔ ہمارا گروہ پہلوں کے برابر اس وقت تک نہ ہو گا جب تک سوڈان کے حبشی اونٹ چرانے والوں کو بھی ہم اپنے گروہ میں شامل نہ کرلیں ، کہ وہ بھی توحید کی شہادت دیں[2]

یہ بیس موافقتیں ہوئیں ۔ مزید تتبع و تلاش کیا جائے تو یہ تعداد اور بھی بڑھ سکتی ہے ۔ میں نے ایک بار اس کی کوشش کی تو بچیس موافقتیں ملیں ۔ مجھے وہ سب یاد نہ رہیں اور جو لکھا تھا وہ کہیں غائب ہے ۔ یہ موافقت حضرت عمر رضی اللہ تعالےٰ عنہ کی بہت عظیم فضیلت ہے اس سے ایک طرف ان کی فراست صادقہ اور جبلت سلیمہ کا پتہ چلتا ہے کہ وہ جو کچھ سوچتے حق ہوتا دوسری طرف ان کے اعلیٰ درجہ کا فصیح و بلیغ ہونے کا ثبوت ملتا ہے کہ جو کلمات انھوں نے عرض کئے بعینہ وہی قرآن مجید میں نازل ہوئے ۔

یہ بیس یا اکیس موافقتیں تو وہ ہیں جو قرآن مجید کے ساتھ ہیں ۔ اس کے علاوہ توراۃ کے ساتھ الگ ہیں ۔ اور حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ الگ ۔ ان سب کو تلاش کیا جائے تو ایک طویل فہرست تیار کیجا سکتی ہے ۔ حضرت فاروق اعظم

---

[1] ازالۃ الخفاء جلد اول ص۵۴ [2] تاریخ الخلفاء بحوالہ ابن ابی حاتم و ابن مردویہ ص۸۴

(حاشیہ اگلے ورق کا)

[3] بخاری اول مناقب ، مناقب عمر ص۵۲۱ عن ابی ھریرۃ مسلم ثانی فضائل باب فضائل عمر ص۲۷۶ ترمذی ثانی مناقب مناقب عمر ص۲۱۰ عن عائشۃ مسند امام احمد عن کلیھما ۔

الصُّبْحِ اِذْ جَاءَ هُمْ اٰتٍ فَقَالَ اِنَّ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

آنے والے آئے اور یہ کہا۔ رسول اللہ صلے اللہ تعالے علیہ وسلم پر رات قرآن

قَدْ اُنْزِلَ عَلَيْهِ اللَّيْلَةَ قُرْاٰنٌ وَقَدْ اُمِرَ اَنْ يَّسْتَقْبِلَ الْكَعْبَةَ فَاسْتَقْبِلُوْهَا وَ

نازل کیا گیا ہے اور حضور کو حکم دیا گیا ہے کہ (نماز میں) کعبے کی جانب منہ کریں اس لئے تم

رضی اللہ تعالے عنہ کا یہ وہ خصوصی فضل وکمال ہے جسے حضور اقدس صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنے ان کلمات طیبات میں بیان فرمایا ہے

لقد کان فیما کان قبلکم من الامم ناس محدثون پہلی امتوں میں کچھ لوگ ہوتے تھے جنھیں الہام ہوتا تھا۔ اگر
فان یک فی امتی احد فانه عمر[1] ۔ میری امت میں کوئی ایسا ہے تو عمر ہیں۔

بطریق زکریا حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالے عنہ ہی سے یہ روایت ہے۔
قد کان فیمن قبلکم من بنی اسرائیل رجال یکلمون من غیر تم سے پہلے بنی اسرائیل میں انبیائے کرام کے علاوہ ایسے بزرگ ہوتے تھے
ان یکونوا انبیاء فان یک فی امتی منهم احد فعمر[2] جن سے فرشتے کلام کرتے تھے۔ اگر میری امت میں کوئی ایسا بزرگ ہے تو وہ عمر ہیں۔
محدثون کی تفسیر خود مسلم شریف میں مُلْهَمُوْن ہے۔ یعنی جنھیں من جانب اللہ الہام کیا جائے۔ یُکَلَّمُوْن مجہول کا صیغہ ہے۔ اس کے معنی جن سے کلام کیا جاتا ہے، یعنی جن سے فرشتے کلام کرتے ہیں۔ ورنہ کوئی خصوصیت نہ رہے گی۔ ان دونوں حدیثوں میں حرف شرط شک کے لئے نہیں بلکہ تاکید وتقریر کے لئے ہے۔ جیسے اپنے بہت گہرے اور سچے دوست کے بارے میں کہتے ہیں کہ اگر میرا کوئی دوست ہے تو فلاں ہے، یا کسی بڑے عالم کی عظمت بیان کرنا مقصود ہو تو کہتے ہیں اگر کوئی عالم ہے تو فلاں ہے۔

اسی من جانب اللہ الہام اور فرشتوں سے ہمکلامی کا یہ اثر تھا کہ حضرت شیر خدا نے فرمایا۔ قرآن مجید میں حضرت عمر کی بہت سی رائے کے ساتھ تطابق ہے[3]۔ امام مجاہد نے فرمایا۔ حضرت عمر ایک رائے دیتے تھے قرآن اس کے مطابق اترتا۔ حضور اقدس صلے اللہ تعالے علیہ وسلم نے فرمایا۔ اللہ عزوجل نے حق عمر کی زبان اور دل پر کردیا ہے اور جب کبھی اور لوگ ایک رائے دیں اور حضرت عمر دوسری رائے دیں تو قرآن حضرت عمر کی رائے کے مطابق نازل ہوتا[4]۔

تشریحات ۱۸۲ فی صلوٰۃ الصبح۔ حدیث ۲۷۷ میں تفصیلی بحث گذر چکی کہ تحویل قبلہ کا حکم نماز ظہر میں نازل ہوا تھا۔ اور یہ خبر قبا میں دوسرے دن نماز فجر میں پہنچی۔ اٰت علامہ عینی کی رائے یہ ہے کہ آنے والے عباد بن بشر تھے۔ اور یہی ابن طاہر وغیرہ نے بھی نقل کیا۔ مگر علامہ ابن حجر کو اس میں کلام ہے۔ ان کا کہنا یہ ہے کہ عباد بن بشر نے بنی حارثہ کو نماز عصر میں اس کی خبر دی تھی۔ یہ کہا جاسکتا ہے کہ عباد بن بشر نے پہلے بنی حارثہ کو اس کی خبر دی پھر صبح کو اہل قبا کو نماز فجر کے وقت خبر دی۔ مگر مسلم کی جو حضرت انس سے روایت ہے وہ اس پر دلالت کرتی ہے کہ خبر دینے والے دونوں جگہ دو ہیں۔ اس روایت میں ہے۔ بنی سلمہ میں سے ایک صاحب گذرے اور وہ لوگ نماز فجر کے رکوع میں تھے۔ بنو حارثہ اور بنو سلمہ دو الگ قبیلے ہیں۔ اصابہ میں ہے کہ عباد بن بشر بنی حارثہ کے فرد ہیں۔ واللہ اعلم۔

اللیلۃ۔ گذر چکا کہ تحویل قبلہ کی آیت دن ہی میں ظہر کی نماز میں نازل ہوئی تھی۔ اس لئے علماء نے اس کی توجیہ یہ کی ہے کہ اللیلۃ سے مراد مجازاً کل گذشتہ ہے۔ بعلاقۂ مجاورت۔ اس حدیث سے ثابت ہوا کہ دینیات میں ایک عادل ثقہ کی

---

[1] بخاری اول مناقب، مناقب عمر ص۵۲۱۔ [2] تاریخ الخلفاء ص۸۶ بحوالہ ابن مردویہ [3] ایضاً بحوالہ ابن عساکر [4] ترمذی ثانی مناقب مناقب عمر ص۲۰۹۔ ([5] اس کا حوالہ پچھلے صفحہ پر ہے)

كَانَتْ وُجُوهُهُمْ إِلَى الشَّامِ فَاسْتَدَارُوا إِلَى الْكَعْبَةِ عه

لوگ کعبے کی جانب منہ کر لو اور ان کے رخ شام کی طرف تھے وہ لوگ کعبے کی طرف پھر گئے۔

حدیث ۲۸۲ :- رأى نخامة فى القبلة فشق عليه

عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى

حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالےٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ تعالےٰ علیہ وسلم نے قبلے میں رینٹ

نُخَامَةً فِي الْقِبْلَةِ فَشَقَّ ذٰلِكَ عَلَيْهِ حَتّٰى رُئِيَ فِي وَجْهِهِ فَقَامَ فَحَكَّهُ بِيَدِهٖ فَقَالَ إِنَّ

دیکھی۔ یہ حضور کو شاق ہوا اتنا کہ اس کا اثر روئے انور پر دیکھا گیا۔ حضور کھڑے ہوئے اور اسے اپنے ہاتھ سے کھرچ دیا پھر

أَحَدَكُمْ إِذَا قَامَ فِي صَلَاتِهٖ فَإِنَّهٗ يُنَاجِي رَبَّهٗ أَوْ إِنَّ رَبَّهٗ بَيْنَهٗ وَبَيْنَ الْقِبْلَةِ فَلَا يَبْزُقَنَّ أَحَدُكُمْ قِبَلَ

فرمایا جب تم نماز کیلئے کھڑے ہوتے ہو تو اپنے رب سے مناجات کرتے ہو یا یہ فرمایا کہ بیشک اس کا رب اس کے اور قبلے کے مابین ہے اس لئے

خبر معتبر ہے۔ مثلاً نماز کا وقت ہو گیا، نماز کا وقت ختم ہو گیا۔ پانی پاک ہے یا ناپاک ہے۔ تب بدرجہ مصر ہے۔

تشریحات

۲۸۲ - ۲۸۳ - ۲۸۴ - ۲۸۵ - ۲۸۶ - ۲۸۷ -

نخامة، وہ بلغم جو ناک یا حلق کے ذریعہ باہر آئے۔ بصاق۔ تھوک۔ مخاط۔ ناک سے جو رطوبت نکلے۔ مناجاة، اس کا مادہ نجویٰ ہے جس کے معنی کان میں بات کہنے کے ہیں۔ یعنی کسی سے رازدارانہ بات چیت کرنی۔ امام نووی نے فرمایا، یہاں مناجات سے اخلاص اور حضور قلب کے ساتھ ذکر الٰہی میں ہمہ تن مشغول ہونا مراد ہے۔ علامہ عینی نے فرمایا: تحقیق یہ ہے کہ یہ باب تشبیہ سے ہے۔ نماز میں بندے کا خشوع و خضوع کے ساتھ اللہ عزوجل کی طرف قرأت و ذکر کرتے ہوئے متوجہ ہونے کو اس غلام کے ساتھ تشبیہ دی گئی جو اپنے آقا سے سرگوشی کرتا ہے، کہ اس حالت میں غلام پورے طور سے حسن ادب کا لحاظ کرتا ہے۔ اسی طرح نمازی کو لازم ہے کہ نماز میں حسن ادب کو ملحوظ رکھے۔

ان ربه بينه وبين القبلة اس سے مراد خصوصی تجلی ہے، ورنہ اللہ عزوجل اس سے منزہ ہے کہ وہ دو جگہوں کے درمیان محصور ہو۔ یا کسی جگہ متمکن ہو۔ اس لئے کہ اس کے لئے متناہی ہونا لازم ہے، اور اللہ عزوجل کی ذات تناہی سے منزہ اور غیر متناہی بالفعل ہے۔ خود ارشاد فرماتا ہے وكان الله بكل شئ محيطا۔ اور فرمایا الا انه بكل شئ محيط۔ اللہ عزوجل ہر چیز کو گھیرے ہوئے ہے۔ یہ اس کے منافی کہ اسے کوئی چیز گھیرے۔ مُحِيط، مُحَاط نہیں ہو سکتا۔

بعض معتزلہ نے یہ کہکر اس حدیث کا انکار کیا۔ کہ اللہ عزوجل ہر جگہ ہے۔ پھر تخصیص کی کیا وجہ۔ ان جہلا نے یہ نہیں جانا کہ یہ متشابہات میں سے ہے۔ جیسے ارشاد ہے الرَّحْمٰنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوٰى اور فرمایا يَدُ اللّٰهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ۔ اور ارشاد ہوا وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَمَا كُنْتُمْ۔ جیسے یہ آیات اپنے ظاہری معنی پر نہیں اسی طرح اس حدیث کا ارشاد بھی ظاہر معنی سے مأول ہے۔ جو تاویل ان آیات کی ہے وہی اس حدیث کی بھی ہوگی۔ اسطرح انکا یہ کہنا کہ اللہ

عه اول صلوٰۃ باب ما جاء فی القبلة ص۵۸ ثانی تفسیر سورۃ البقرہ باب و ما جعلنا القبلة التی ص۶۴۵ اخبار الآحاد باب ما جاء فی اجازۃ الخبر الواحد الصدوق ص۱۰۷۶ مسلم اول مساجد باب تحویل القبلة ص۲۰۰ نسائی اول صلوٰۃ باب الحالة التی یجوز علیہا استقبال القبلة

قِبْلَتِهِ وَلٰكِنْ عَنْ يَسَارِهِ أَوْ تَحْتَ قَدَمِهِ، ثُمَّ أَخَذَ طَرَفَ رِدَائِهِ فَبَصَقَ

کوئی قبلے کی جانب ہرگز نہ تھوکے اپنے بائیں جانب تھوکے یا اپنے پاؤں کے نیچے ۔ اسکے بعد حضور نے اپنی چادر کا کنارہ

فِيْهِ ثُمَّ رَدَّ بَعْضَهُ عَلٰى بَعْضٍ فَقَالَ أَوْ يَفْعَلُ هٰكَذَا عہ -

لیا اور اسمیں تھوکا پھر بعض کو بعض پر مل دیا پھر فرمایا ، یا اس طرح کرلے ۔

عزوجل ہر جگہ ہے ۔ غلط ہے ۔ کسی جگہ جو چیز ہوتی ہے جگہ اس چیز کو ہر طرف سے گھیرے رہتی ہے ۔ ابھی گذرا کہ اللہ عزوجل کو کوئی چیز گھیر نہیں سکتی ۔ اسی لئے حدیقہ ندیہ شرح طریقہ محمدیہ میں فرمایا ، کہ جو یہ کہے " نہ تو در ہیچ مکانے و نہ ز تو خالی ست مکان " کافر ہے ۔ اس لئے کہ اس نے اللہ عزوجل کے لیے مکان ثابت کیا ۔ مگر اس کے حاشیے میں اعلیٰحضرت امام احمد رضا قدس سرہ نے فرمایا ۔ صحیح یہ ہے کہ اس قائل کی تکفیر نہیں کی جائے گی ۔ مگر خاطی ضرور ہے ۔

فلا یبزق احناف کے نزدیک قبلے کی جانب تھوکنا مطلقاً منع ہے ، خواہ نماز میں ہو خواہ نماز کے باہر ۔ نماز میں کراہت زیادہ سخت ہے ۔ اسی طرح مسجد میں تھوکنا منع ہے خواہ نماز میں ہو خواہ نماز کے باہر ۔ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث میں اس کی تصریح ہے ۔ خود حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا البزاق فی المسجد خطیئۃ وکفارتھا دفنھا ۔ مسجد میں تھوکنا گناہ ہے اور اس کا کفارہ اسے دفن کر دینا ۔ اور نماز میں کراہت زیادہ ہے ۔ امام نووی نے فرمایا کہ آگے جو ارشاد ہے کہ اپنے بائیں طرف تھوکے یہ نماز کے علاوہ اور مسجد سے باہر کا حکم ہے ۔ علامہ عینی نے اس پر یہ تعقب فرمایا کہ یہ حدیث کے سیاق کے منافی ہے ۔ اقول ۔ نماز میں اگر بلغم آجائے یا ناک صاف کرنیکی حاجت پیش آجائے ۔ تو اسے اپنے رومال یا کسی کپڑے میں لیکر مل ڈالے ۔ جیسا کہ حدیث میں فرمایا ۔ لیکن اگر کوئی کپڑا نہ ہو تو نماز کو فساد سے بچانے کیلئے تھوکنے کی اجازت ہے اگر بائیں طرف کوئی نہ ہو تو بائیں طرف ، ورنہ اپنے قدم کے نیچے ۔ پھر نماز سے فارغ ہو کر اسے یا تو یہیں دفن کر دیں یا صاف کر دیں ۔ یہ محض جواز کی حد ہے بہتر یہ ہے کہ نگل لے ۔

فحکہ بیدہ اس سے مراد یہ ہے کہ ہاتھ میں کنکری یا لکڑی لے کر اسے کھرچ دیا ۔ جیسا کہ حضرت ابوہریرہ اور حضرت ابوسعید رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی حدیث میں ہے ، کہ حضور نے کنکری لی اور اس سے دور فرمایا ۔ یا جیسا کہ ابوداؤد[سلہ] میں حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث میں ہے ، کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہماری مسجد میں تشریف لائے اور حضور کے دست اقدس میں " ابن طاب " کے کھجور کی شاخ تھی ۔ حضور نے مسجد میں نظر ڈالی تو مسجد کے قبلے میں ، بلغم دیکھا تو اسے اس کھجور کی شاخ سے کھرچ دیا ۔

وادعن یمینہ داہنی طرف تھوکنے کی ممانعت کی علت ، حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث میں یہ بیان فرمایا کہ اس کی داہنی جانب فرشتہ ہے ۔ اس پر اشکال یہ ہے کہ بائیں طرف بھی فرشتہ ہے ۔ اس کا ایک جواب علامہ عینی نے یہ دیا ۔ بائیں طرف جو فرشتہ ہے وہ گناہ لکھتا ہے اور نماز کی حالت میں وہ علیٰحدہ ہو جاتا ہے ۔ اس پر یہ شبہ وارد ہوا کہ ایک حدیث میں آیا ہے کہ قضائے حاجت اور جماع کے علاوہ کبھی بھی کراماً کاتبین بندے سے علیٰحدہ نہیں ہوتے ۔ اس کا جواب علامہ عینی نے یہ دیا کہ یہ حدیث ضعیف ہے لائق حجت نہیں ۔ اقول ۔ تطبیق بھی ممکن ہے ۔ اس حدیث سے مراد یہ ہے کہ دونوں کبھی علیٰحدہ نہیں ہوتے یہ ممکن ہے کہ ایک رہے دوسرا علیٰحدہ ہو جائے ۔

مگر اس پر بھی یہ ایراد ہے کہ نماز کے باہر بھی تھوکنے کا یہی ادب ہے کہ بائیں طرف تھوکے ۔ پھر یہی علامہ عینی نے اپنے جواب مذکور کو ناپسند فرمایا ۔ اور حضرت ابوہریرہ کی اس حدیث کے تحت جو دفن النخامۃ فی المسجد کے تحت لائے

عہ اول صلوٰۃ باب حک المخاط بالحصی من المسجد ص۵۹ ایضاً باب لایبصق عن یمینہ فی الصلوٰۃ ص۵۹ مسلم اول مساجد باب النہی عن البصاق فی المسجد ص۲۰۷ سلہ ابوداؤد اول صلوٰۃ باب فی کراہیۃ البزاق فی المسجد ص۶۸

حدیث ۲۸۳ ایضًا عن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالٰی عنہما ان رسول

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالٰے عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلے اللہ تعالٰے علیہ وسلم نے قبلے کی دیوار میں تھوک

اللہ صلی اللہ تعالٰی علیہ وسلم رأی بصاقا فی جدار القبلۃ فحکہ ثم اقبل

دیکھا تو اسے کھرچ دیا پھر لوگوں کی طرف رخ انور کرکے فرمایا جب تم نماز پڑھتے رہو تو اپنے سامنے

علی الناس فقال اذا کان احدکم یصلی فلا یبصق قبل وجہہ

مت تھوکو اس لئے کہ جب تم نماز پڑھتے ہو . . . . . تو اللہ سبحانہ

فان اللہ سبحانہ قبل وجہہ اذا صلی عہ

تمہارے سامنے . ہوتا ہے ۔

حدیث ۲۸۴ ایضًا عن عائشۃ ام المؤمنین رضی اللہ تعالٰی

حضرت عائشہ ام المؤمنین سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلے اللہ تعالٰے علیہ وسلم

عنہا ان رسول اللہ صلی اللہ تعالٰی علیہ وسلم رأی فی جدار

نے قبلے . . کی دیوار میں رینٹ (ناک کی رطوبت) یا تھوک

القبلۃ مخاطا او بصاقا او نخامۃ فحکہ عہ

یا بلغم دیکھا تو اسے کھرچ دیا۔

ت وقال ابن عباس رضی اللہ تعالٰی عنہما ان وطئت علی قذر رطب فاغسلہ وان کان یابسا فلا

حدیث ۲۸۵: رأی نخامۃ فی جدار المسجد۔

ان ابا ہریرۃ وابا سعید رضی اللہ تعالٰی عنہما حدثاہ ان رسول اللہ صلی اللہ تعالٰی علیہ

حضرت ابوہریرہ اور حضرت ابو سعید رضی اللہ تعالٰے عنہما نے حدیث بیان کی کہ رسول اللہ صلے اللہ تعالٰے علیہ وسلم

وسلم رأی نخامۃ فی جدار المسجد فتناول حصاۃ فحتہا فقال اذا تنخم احدکم فلا

نے مسجد کی دیوار میں کھنکھار دیکھا تو کنکری لی اور اسے کھرچ دیا اس کے بعد فرمایا

یتنخمن قبل وجہہ ولا عن یمینہ ولیبصق عن یسارہ او تحت قدمہ الیسرٰی سہ

جب تم کھنکھارو یا تھوکو تو اپنے سامنے یا اپنے داہنے طرف نہ تھوکو بلکہ بائیں طرف یا بائیں قدم کے نیچے تھوکو

عہ اول صلوۃ باب حک البزاق بالید من المسجد ص۵۸ ایضًا اذان باب ہل یلتفت لامر ینزل بہ ص۱۰۴ ایضًا تہجد باب ما یجوز من البصاق والنفخ فی الصلوۃ ص۱۶۲ مسلم مساجد باب النہی عن البصاق فی المسجد ص۲۰۷ نسائی اول باب البصاق فی المسجد ص۱۱۶ عہ اول صلوۃ باب حک البزاق بالید من المسجد ص۵۸ مسلم اول مساجد باب النہی عن البصاق فی المسجد ص۲۰۷ سہ اول صلوۃ باب حک المخاط بالحصی من المسجد ص۵۸ ایضًا باب لا یبصق عن یمینہ فی الصلوۃ ص۵۸ مسلم باب النہی عن البصاق فی المسجد ص۲۰۷ -

ت ترجمہ:- اور ابن عباس رضی اللہ تعالٰی عنہما نے فرمایا اگر گیلی نجاست تیرے پاؤں کے نیچے آجائے تو اسے دھو ڈال اور اگر سوکھ رہی ہو تو . . مت دھو . .

حدیث ۲۸۶ :- البزاق فی المسجد خطیئۃ

قَالَ سَمِعْتُ اَنَسَ بْنَ مَالِكٍ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ

حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ نبی صلی اللہ تعالے علیہ وسلم نے فرمایا، مسجد

تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَلْبُزَاقُ فِي الْمَسْجِدِ خَطِيْئَةٌ وَّكَفَّارَتُهَا دَفْنُهَا عہ

میں تھوکنا گناہ ہے۔ اور اس کا کفارہ اسے دفن کردینا ہے۔

حدیث ۲۸۷ :- اذاقام احدکم الی الصلوٰۃ فلا یبصق امامہ

عَنْ هَمَّامٍ سَمِعَ اَبَاهُرَيْرَةَ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

نبی صلی اللہ تعالے علیہ وسلم نے فرمایا

قَالَ اِذَا قَامَ اَحَدُكُمْ اِلَى الصَّلٰوةِ فَلَا يَبْصُقْ اَمَامَهٗ فَاِنَّمَا يُنَاجِي اللّٰهَ مَا دَامَ فِي مُصَلَّاهُ

جب تم نماز کے لئے کھڑے ہو، تو اپنے آگے مت تھوکو اسلئے کہ وہ جبتک نماز پڑھنے کی جگہ ہے اپنے پروردگار

وَلَا عَنْ يَمِيْنِهٖ فَاِنَّ عَنْ يَمِيْنِهٖ مَلَكًا وَّلْيَبْصُقْ عَنْ يَّسَارِهٖ اَوْ تَحْتَ قَدَمِهٖ فَيَدْفِنُهَا عہ

سے مناجات کررہا ہے اور نہ داہنی طرف تھوکے اسلئے کہ اسکے داہنی طرف ایک فرشتہ ہے۔ اپنے بائیں تھوکے یا قدم کے نیچے تھوکے۔ پھر دفن کردے۔

ہیں۔ فرمایا۔ کہ بہترین جواب یہ ہے کہ ہر انسان کے ساتھ ایک شیطان رہتا ہے جسے قرین کہتے ہیں۔ اسکی جگہ بائیں طرف ہے۔ جیسا کہ حضرت ابو امامہ باہلی رضی اللہ تعالے عنہ کی حدیث میں وارد ہے۔ جسے طبرانی نے روایت کیا ہے۔ ہوسکتا ہے کہ بائیں طرف تھوکنے میں تھوک اسی قرین پر پڑتا ہو۔ اس کی تائید اس حدیث سے ہوتی ہے جس میں بائیں طرف تھوک کر خنزب (شیطان) کو دفع کرنے کا حکم ہے۔

قبلے کی طرف تھوکنے کی ممانعت کی علت کیا ہے؟ اس سلسلے میں وارد احادیث پر نظر ڈالنے سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ اس کے مختلف اسباب ہیں۔ ایک یہ کہ اللہ عزوجل سے مناجاۃ۔ دوسرے احترام قبلہ۔ تیسرے احترام مسجد۔ چوتھے احترام فرشتہ۔ پانچویں ایذا۔

حدیث ۲۸۳ کے بعد یہ تعلیق مذکور ہے۔ ابن عباس نے کہا اگر گیلی نجاست کو روندے تو اسے دھو اور اگر سوکھی ہو تو نہیں۔

تعلیق مذکور کو ابن ابی شیبہ نے سند متصل کے ساتھ روایت کیا ہے۔ اخیر میں ہے، وان کان یابسا فلم یضرہ۔ اگر سوکھی ہے تو یہ کچھ ضرر نہیں دے گی۔ اس تعلیق کے لانے سے امام بخاری کا مقصد ان بعض ائمہ کرام کا رد ہے جو رینٹھ کو ناپاک کہتے ہیں۔ وہ اس طرح کہ حضرت ابن عباس کی تعلیق سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ اگر نجاست گیلی کسی چیز کو لگ جائے تو اس کا دھونا ضروری ہے۔ دھوئے بغیر پاک نہ ہوگی۔ رینٹھ اگر ناپاک ہوتی تو حضور اقدس صلے اللہ تعالے علیہ وسلم صرف کھرچنے پر اکتفا نہ کرتے، اسے دھوتے بھی ضرور۔ تو معلوم ہوا یہ پاک ہے۔

تشریحات ۲۸۸-۲۸۹ :-

علامہ عینی اور علامہ عسقلانی، دونوں نے فرمایا۔ اس حدیث سے یہاں یہ باتیں ثابت ہوئیں کہ آگے کی طرح پیچھے بھی دیکھنا

عہ اول صلوٰۃ باب دفن النخامۃ فی المسجد ص۵۹ عہ ایضاً

حدیث ۲۸۸: اِنّی لَاَرٰکُمْ مِنْ وَّرَاءِ ظَهْرِیْ

عَنْ اَبِیْ هُرَیْرَۃَ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْهُ اَنَّ رَسُوْلَ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْهِ وَسَلَّمَ

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا

قَالَ هَلْ تَرَوْنَ قِبْلَتِیْ هٰهُنَا فَوَاللّٰہِ مَا یَخْفٰی عَلَیَّ خُشُوْعُکُمْ وَلَا رُکُوْعُکُمْ

کیا تم دیکھتے ہو کہ میرا منہ ادھر ہے۔ قسم خدا کی مجھ پر تمہارا خشوع۔ تمہارا رکوع پوشیدہ نہیں

اِنِّیْ لَاَرٰکُمْ مِنْ وَّرَاءِ ظَهْرِیْ عـه

میں تم کو اپنی پیٹھ کے پیچھے سے دیکھ رہا ہوں۔

حدیث ۲۸۹: اِنِّیْ لَاَرٰکُمْ مِنْ وَّرَاءِکُمْ

عَنْ اَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْهُ قَالَ صَلّٰی لَنَا النَّبِیُّ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْهِ وَسَلَّمَ

حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ہمیں ایک

صَلٰوۃً ثُمَّ رَقِیَ الْمِنْبَرَ فَقَالَ فِی الصَّلٰوۃِ وَفِی الرُّکُوْعِ اِنِّیْ لَاَرٰکُمْ مِنْ

نماز پڑھائی پھر منبر پر تشریف لے گئے اور نماز اور رکوع کے بارے میں فرمایا میں تم لوگوں کو پیچھے سے بھی

وَّرَاءِ کَمَا اَرٰکُمْ عـه

ویسے ہی دیکھتا ہوں جیسے آگے سے۔

حضور صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے خصائص میں سے ہے جو بطور اعجاز حاصل ہے۔ یہاں حقیقی دیکھنا مراد ہے۔ صرف علم نہیں۔ یہ حدیث ہم اہل سنت کی دلیل ہے کہ دیکھنے کے لئے یہ ضروری نہیں کہ شئی مرئی، دیکھی جانے والی چیز مقابلے میں ہو۔ نہ یہ ضروری ہے کہ شئی مرئی کا عکس آنکھ میں چھپے۔ نہ اس کے لئے کسی، عضو، آنکھ وغیرہ کی احتیاج ہے۔ چونکہ دنیا میں ہم اسی طرح دیکھتے ہیں اس لئے دیکھنے کے لئے ان چیزوں کو لازم جانتے ہیں۔ ورنہ حقیقت میں ان میں کوئی چیز ضروری نہیں۔ اس لئے حضرات انبیاء کرام نے دنیا میں اگر دیدار الٰہی کیا یا قیامت کے دن ہر مسلمان کرے گا، اس پر کوئی استحالہ نہیں۔

یہ حدیث روافض اور مجسمہ، دونوں کی رد ہے۔ روافض رؤیت باری تعالیٰ کے منکر ہیں۔ وہ کہتے ہیں کہ دیکھنے کے لئے شئی مرئی کا دیکھنے والے کے سامنے اور قریب ہونا لازم ہے۔ اور مجسمہ یہ کہتے ہیں کہ دیدار الٰہی ہوگا مگر اس طرح کہ اللہ عزوجل ہمارے سامنے کسی جگہ ہوگا۔ انھیں میں ابن تیمیہ بھی ہے۔ وہ کہتا ہے کہ جیسے سورج ہمارے سروں پر ہے اور ہم دیکھتے ہیں۔ اسی طرح قیامت کے دن اللہ عزوجل ہمارے اوپر ہوگا اور ہم دیکھیں گے۔ ابن تیمیہ نے یہ بھی لکھا ہے۔ کہ اللہ عزوجل کے لئے جسم ہے، اگرچہ

عـه اول صلوٰۃ باب عظة الامام الناس ص۵۹ اذان باب الخشوع فی الصلوٰۃ ص۱۰۲ مسلم صلوٰۃ باب الامر بتحسین الصلوٰۃ ص۱۸۰

عـه اول صلوٰۃ باب عظة الامام الناس ص۵۹ اذان باب الخشوع فی الصلوٰۃ ص۱۰۲

حدیث ۲۹۰ :- سابق بین الخیل

عَنْ عَبْدِ اللّٰہِ بْنِ عُمَرَ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْھُمَا اَنَّ رَسُوْلَ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ سَابَقَ

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلے اللہ تعالےٰ علیہ وسلم نے ان گھوڑوں کے درمیان جو

بَیْنَ الْخَیْلِ الَّتِیْ اُضْمِرَتْ مِنَ الْحَفْیَاءِ وَاَمَدُھَا ثَنِیَّۃُ الْوَدَاعِ وَسَابَقَ بَیْنَ الْخَیْلِ الَّتِیْ لَمْ تُضْمَرْ مِنَ

تیار کیے گئے تھے حفیاء سے ثنیۃ الوداع تک، دوڑ کرائی۔ اور جو تیار نہیں کرائے گئے ان کی ثنیۃ الوداع سے بنی زریق کی

الثَّنِیَّۃِ اِلٰی مَسْجِدِ بَنِیْ زُرَیْقٍ وَاَنَّ عَبْدَ اللّٰہِ بْنَ عُمَرَ کَانَ فِیْمَنْ سَابَقَ بِھَا ؏

مسجد تک دوڑ کرائی اور عبد اللہ بن عمر نے بھی حصہ لیا تھا۔

نوعِ بشر جیسا نہیں۔ اس کے عقائد باطلہ وخیالات فاسدہ معلوم کرنے کے لئے الحق فتاویٰ وغیرہ کا مطالعہ کریں۔ آج کل غیر مقلدین ابن تیمیہ کو سر پر لئے گھوم رہے ہیں۔ ان پر تو زیادہ تعجب نہیں۔ تعجب ندوۃ العلماء لکھنؤ کے ناظم اعلیٰ پر ہے کہ انھوں نے بھی اپنی کتاب " دعوت وعزیمت " میں ابن تیمیہ کو آسمان پر اٹھایا ہے۔ افسوس، حنفیت کا دعویٰ اور غیر مقلدوں کے امام کی حمایت :

دوسرے یہ کہ دیکھنا صرف نماز کے ساتھ خاص تھا کہ ہمیشہ تھا۔ حق یہ ہے کہ یہ نماز میں بھی تھا اور نماز کے باہر ہمیشہ تھا۔ جیسا کہ امام مجاہد سے منقول ہے۔ اور امام بقی بن مخلد نے فرمایا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالےٰ علیہ وسلم اندھیرے میں بھی ایسے ہی دیکھتے تھے جیسے روشنی میں۔ تیسرے یہ کہ دیکھنا صرف پیچھے کے ساتھ خاص نہ تھا بلکہ شش جہت یکساں دیکھتے تھے۔

حضرت شیخ عبد الحق محدث دہلوی قدس سرہ نے فرمایا "صواب آنست کہ چنانچہ قلب شریف آنحضرت را صلی اللہ علیہ وسلم احاطہ ووسعت در درک وعلم معقولات دادند حواس لطیف او را نیز احاطہ در درک محسوسات بخشیدند از جہات ستہ را در حکم یک جہت گردانیدند" ؔ۲ " صحیح یہ ہے کہ جیسے آنحضرت صلی اللہ تعالےٰ علیہ وسلم کے قلب شریف کو معقولات پر احاطہ عطا فرمایا ہے اسی طرح آپ کے حواس لطیف کو علم محسوسات پر احاطہ بخشا ہے اور شش جہت کو ایک جہت کے حکم میں کر دیا ہے "

چوتھے یہ کہ اس ارشاد سے کہ فرمایا " تمہارا رکوع تمہارا خشوع مجھ پر پوشیدہ نہیں۔ یہ افادہ فرمایا کہ شش جہت میں دیکھنا صرف ظاہر چیزوں کے ساتھ خاص نہیں۔ باطنی چیزیں، حتیٰ کہ دلوں کے احوال بھی ملاحظہ فرماتے تھے ـــــ پانچویں یہ کہ جو بعض حضرات نے کہا کہ حضور اقدس صلے اللہ تعالےٰ علیہ وسلم کی گردن میں سوئی کے ناکے کے برابر سوراخ تھا جس سے دیکھتے تھے۔ یہ دعویٰ بلا دلیل ہے کہیں کوئی ایسی روایت نہیں چھٹے یہ کہ امام پر لازم ہے کہ اگر مقتدیوں کی نماز میں کوئی خامی دیکھے تو انہیں خبردار کر دے۔ مسلم شریف میں پوری حدیث یہ ہے ـــــ کہ ہمیں نبی صلی اللہ تعالےٰ علیہ وسلم نے ایک دن نماز پڑھائی، جب نماز سے فارغ ہوئے تو ہماری طرف چہرۂ اقدس کیا اور فرمایا۔ صفیں سیدھی رکھو خوب مل کر گنجان ہو کر کھڑے ہو۔ میں تمہارا امام ہوں مجھ سے پہلے نہ رکوع کرو نہ سجدہ نہ سلام۔ میں تم کو آگے سے بھی دیکھتا ہوں اور پیچھے سے بھی

؏ اول صلوٰۃ باب ہل یقال مسجد بنی فلاں ص ۵۹ جہاد - باب الفرس القطوف باب اضمار الفرس للسبق باب غایۃ السبق للفرس المضمر ص ۴۰۲ ثانی اعتصام باب ذکر النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ص ۱۰۹۱ مسلم امارۃ باب المسابقۃ بین الخیل ص ۱۳۳ ابو داؤد جہاد باب فی السبق ص ۳۴۲ ترمذی اول جہاد باب فی الرہان ص ۲۰۳ نسائی - خیل باب غایۃ السبق التی لم تضمر باب اضمار الخیل للسبق ص ۱۲۴ ابن ماجہ باب السبق والرہان ص ۲۰۲ موطا مالک باب ماجاء فی الخیل والمسابقۃ ص ۱۸۴ دارمی جہاد ۲۵ مسند امام احمد۔

ؔ۲ مدارج سائز خورد اول ص ۹ ۔

http://t.me/rehdiqat

حدیث ۲۹۱ :- اتی النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بمال من البحرین ۔

عَنْ اَنَسٍ رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ قَالَ اُتِیَ النَّبِیُّ صَلَّی اللہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ بِمَالٍ

حضرت انس رضی اللہ تعالےٰ عنہ نے فرمایا۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالےٰ علیہ وسلم کی خدمت میں بحرین سے مال آیا

مِنَ الْبَحْرَیْنِ فَقَالَ اُنْثُرُوْہُ فِی الْمَسْجِدِ وَکَانَ اَکْثَرَ مَالٍ اُتِیَ بِہٖ

فرمایا اسے مسجد میں پھیلا دو ۔ رسول اللہ صلے اللہ تعالےٰ علیہ وسلم کی خدمت میں اس سے زیادہ مال کبھی نہیں آیا تھا

رَسُوْلُ اللہِ صَلَّی اللہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ فَخَرَجَ رَسُوْلُ اللہِ صَلَّی اللہُ

رسول اللہ نماز کے لئے باہر تشریف لائے تو اس کی

تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ اِلَی الصَّلٰوۃِ وَلَمْ یَلْتَفِتْ اِلَیْہِ فَلَمَّا قَضَی الصَّلٰوۃَ جَاءَ

طرف دیکھا بھی نہیں۔ جب نماز ادا فرما چکے تو تشریف لائے تو

فَجَلَسَ اِلَیْہِ فَمَا رَاٰی اَحَدًا اِلَّا اَعْطَاہُ اِذْ جَاءَہُ الْعَبَّاسُ فَقَالَ

مال کے پاس بیٹھے ۔ جس کسی کو دیکھتے تو اسے دیتے، اتنے میں حضرت عباس حاضر ہوئے اور عرض کیا۔

اس کے بعد فرمایا۔ اس کی قسم جسکے قبضے میں میری جان ہے جو کچھ میں نے دیکھا اگر تم لوگ دیکھ لیتے تو ہنستے کم اور روتے زیادہ ۔ لوگوں نے دریافت کیا یارسول اللہ حضور نے کیا دیکھا ۔ فرمایا۔ جنت اور دوزخ ۔

تشریحات

۲۹۰ :-

مُسَابَقَتْ، کا مادہ سَبَقٌ ہے۔ اس کے معنی آگے بڑھنے کی کوشش کرنا۔ مسابقت کے لغوی معنی " ایک دوسرے سے آگے بڑھنے کی کوشش کرنا، یہاں گھوڑ دوڑ کا مقابلہ مراد ہے۔ اُضمرت کا مادہ ضُمرٌ ہے، اس کے معنی دُبلا ہوا، چھریرے بدن کا ہوا۔ اِضمار اور تضمیر ایک عمل ہے۔ گھوڑوں کو پہلے خوب کھلاتے ہیں۔ جب خوب موٹا ہو جاتا ہے تو رفتہ رفتہ اس کی خوراک گھٹاتے جاتے ہیں یہاں تک کہ پہلی مقدار دینے لگتے ہیں۔ اور گھر میں باندھ کر جُل پہنا کر رکھتے ہیں جس سے پسینہ کافی نکلتا ہے۔ اسکے نتیجے میں گھوڑا تیز رو ہو جاتا ہے۔ اور سینے کی قوت بڑھ جاتی ہے۔ جس سے اس کا بدن چھریرا ہو جاتا ہے۔ یہ عمل چالیس دن میں پورا کرتے ہیں۔ اس سے گھوڑا چاق چوبند اور تیز رفتار ہو جاتا ہے۔ حفیار عوالی مدینہ میں ایک جگہ کا نام ہے۔ ثنیۃ الوداع، مدینہ طیبہ سے جانب شمال ایک گھاٹی کا نام ہے۔ اہل مدینہ کا طریقہ یہ تھا، کہیں جانے والے کو یہاں تک پہنچا کر رخصت ہوتے تھے۔ حفیار اور ثنیۃ الوداع کا فاصلہ پانچ یا چھ یا سات میل کا ہے۔ بنی زریق انصار کا ایک قبیلہ، ابن عامر حارثہ بن غضیب بن جشم بن الخزرج ہے۔ ثنیۃ الوداع اور بنی زریق کی مسجد کا فاصلہ ایک میل ہے۔

ابن تین نے کہا کہ اس مسابقت میں حضور اقدس صلے اللہ تعالےٰ علیہ وسلم نے یمن سے آئے ہوئے حلّے انعام عطا فرمائے پہلے نمبر پہ تین، دوسرے نمبر پر دو، اور تیسرے نمبر پر ایک حلّے ۔ چوتھے نمبر پر ایک دینار۔ پانچویں نمبر پر درہم۔ اور

يَا رَسُوْلَ اللّٰهِ اَعْطِنِيْ فَاِنِّيْ فَادَيْتُ نَفْسِيْ وَفَادَيْتُ عَقِيْلًا فَقَالَ لَهٗ

یارسول اللہ! مجھے بھی دیجئے۔ اس لئے کہ میں نے اپنا بھی اور عقیل کا بھی فدیہ (جنگ بدر کے موقع پر) دیا ہے۔ رسول اللہ صلی

رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خُذْ فَحَثَا فِيْ ثَوْبِهٖ ثُمَّ ذَهَبَ يُقِلُّهٗ

اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ آپ خود لے لیں۔ انھوں نے دونوں ہاتھوں سے کپڑے میں لے لیا

فَلَمْ يَسْتَطِعْ فَقَالَ يَا رَسُوْلَ اللّٰهِ اُؤْمُرْ بَعْضَهُمْ يَرْفَعْهُ اِلَيَّ قَالَ لَا

پھر اسے اٹھانے لگے تو اٹھا نہ سکے تو عرض کیا یارسول اللہ! کسی کو حکم دیں یہ اٹھا دے۔ فرمایا۔ نہیں

قَالَ فَارْفَعْهُ اَنْتَ عَلَيَّ قَالَ لَا فَنَثَرَ مِنْهُ ثُمَّ ذَهَبَ يُقِلُّهٗ، فَقَالَ

عرض کیا آپ ہی اٹھا دیں۔ فرمایا نہیں۔ تو اس میں سے کچھ گرا یا پھر اٹھانے لگے تو نہ اٹھا سکے۔ پھر عرض کیا۔

چھٹے نمبر پر کچھ چاندی عطا فرمایا تھا۔ علامہ عینی نے تحریر فرمایا ہے کہ حضور اقدس صلے اللہ تعالےٰ علیہ وسلم بھی اس مسابقت میں شریک ہوئے۔ حضور اقدس صلے اللہ تعالےٰ علیہ وسلم جس گھوڑے پر سوار تھے یہ سب سے آگے نکل گیا تھا اس گھوڑے کا نام "سکب" تھا اسے بنی فزارہ کے ایک آدمی سے دس اوقیہ میں خریدا تھا۔ اس نے اس کا نام ضرس رکھا تھا۔ حضور نے بدل کر "سکب" رکھا۔ سکب کے معنی لگاتار بارش اور تیز دوڑنے والے گھوڑے کے ہیں اور ضرس کے معنی سخت مزاج، تجربہ کار، جنگجو ہے۔ یہ سب سے پہلا گھوڑا ہے جس پر حضور سوار ہوئے اور جسے خریدا اور جس پر مسابقت کی۔ حضور اقدس صلے اللہ تعالےٰ علیہ وسلم کے سب سے آگے بڑھنے پر مسلمان بھی خوش ہوئے اور حضور بھی خوش ہوئے۔

مسائل (۱) اس پر اجماع ہے کہ گھوڑوں کی تضمیر اور مشق کے لئے اسے دوڑانا اور گھڑ دوڑ کا مقابلہ کرنا جائز ہے۔ بلکہ امام شافعی نے فرمایا کہ سنت ہے (۲) صحیح یہ ہے کہ ضرورت کے لئے اور جانوروں کی بھی تضمیر یا ان کے مناسب ان میں چستی اور قوت لانے کے لئے کوئی عمل کرنا، جائز ہے (۳) گھڑ دوڑ یا کوئی بھی مقابلہ کسی اچھے مقصد کے لئے کرانا جائز ہے (۴) اس پر انعام بھی دینا جائز ہے۔ البتہ مقابلہ کرنے والوں کا آپس میں جیتنے والوں کو کچھ دینے کی شرط کے ساتھ ناجائز ہے۔ (۵) کسی مسجد کو مخلوق کی طرف منسوب کرنا، جائز ہے۔ مثلاً بانی کی طرف یا اہل محلہ کی طرف وغیرہ وغیرہ۔

تشریحات ۲۹۱ :-

مُطَابَقَتْ :- یہاں امام بخاری نے یہ باب باندھا ہے۔ تعلیق القنو والقسمۃ فی المسجد۔ مسجد میں کھجور کے گچھے لٹکانا اور تقسیم کرنا" اور جو حدیث ذکر کی ہے اس سے صرف تقسیم کرنا ثابت ہوتا ہے۔ اس میں گچھے لٹکانے کا کوئی ذکر نہیں۔ علامہ عینی نے فرمایا۔ ابومحمد بن قتیبہ نے غریب الحدیث میں اس حدیث کے ابتدار میں یہ اضافہ کیا ہے۔ نبی صلی اللہ تعالےٰ علیہ وسلم جب (حجرے) سے نکلے تو دیکھا کہ مسجد میں کھجور کے گچھے لٹکائے ہوئے ہیں۔ حضور نے یہ حکم دیا تھا کہ ہر دو ڈنڈے کے درمیان کھجور کا گچھا لٹکا دیا جائے تاکہ جس کے پاس کچھ نہ ہو وہ کھائے۔ حضور کے عہد میں اس پر حضرت معاذ مقرر تھے۔ یہ امام بخاری کی عادت ہے کہ جس حدیث میں کوئی بات ہوتی ہے تو کبھی کبھی اس کے بعض حصے کے ذکر پر اکتفاء کرتے ہیں اور جو جز باب کے مناسب ہوتا ہے اسے ترک کر دیتے ہیں، خواہ باب کو کسی جز سے مطابقت ہو رہی ہو۔ وہ ان کی شرط پر ہو یا نہ ہو۔ اس پر یہ گذارش بار بار ہو چکی کہ یہ ایراد اپنی جگہ رہا ہے۔ کہ جو جز باب کے ضمن میں ذکر کیا ہے۔ وہ باب کے مناسب نہیں۔

يَا رَسُولَ اللهِ مُرْ بَعْضَهُمْ يَرْفَعْهُ إِلَيَّ قَالَ لَا قَالَ فَارْفَعْهُ أَنْتَ عَلَيَّ۔ قَالَ

یا رسول اللہ کسی کو حکم دیں اٹھادے۔ فرمایا نہیں۔ عرض کیا تو آپ ہی اٹھا دیں۔ فرمایا

لَا فَنَثَرَ مِنْهُ ثُمَّ احْتَمَلَهُ فَأَلْقَاهُ عَلَى كَاهِلِهِ ثُمَّ انْطَلَقَ فَمَا زَالَ

نہیں پھر کچھ نکال دیا پھر اسکے بعد اٹھایا اور اپنے کاندھے پر رکھا پھر تشریف لے گئے۔ جب تک

رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُتْبِعُهُ بَصَرَهُ حَتَّى خَفِيَ عَلَيْنَا عَجَبًا

وہ نظر آتے رہے رسول اللہ صلے اللہ تعالےٰ علیہ وسلم ان کی حرص پر تعجب کرتے ہوئے دیکھتے رہے

مِنْ حِرْصِهِ فَمَا قَامَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَثَمَّ مِنْهَا دِرْهَمٌ عہ

رسول اللہ صلی اللہ تعالےٰ علیہ وسلم وہاں سے اسوقت تک نہیں اٹھے جبتک کہ اسمیں کا ایک درہم بھی رہا۔

ہم مقدمے میں بتا آئے کہ حدیث سے اثبات باب کبھی التزاماً ہوتا ہے۔ یہی یہاں بھی ہے۔ اس حدیث سے صراحۃً یہ ثابت ہوتا ہے کہ مسجد میں عارضی طور پر اس لئے مال جمع کرنا کہ اسے تقسیم کر دیا جائے، جائز ہے۔ اور کھجوروں کے گچھے اسی لئے رکھے تھے۔ کہ اسے حاجتمند کھائیں۔ یہ رکھنا بھی عارضی ہوا اور حقیقت میں ایک طرح تقسیم کرنے کے لئے ہوا۔ اسلئے یہ بھی جائز۔

بَحْرَیْن:۔ بصرہ اور عمان کے مابین مشہور آبادی تھی۔ بصرہ سے اس کا فاصلہ پورا اسی فرسخ یعنی دو سو چالیس میل ہے۔ اس کا دوسرا نام ہجر بھی ہے۔ ابن سعد نے لکھا ہے کہ جعرانہ میں حنین کے مال غنیمت کی تقسیم کے بعد، حضور اقدس صلے اللہ تعالےٰ علیہ وسلم نے، علاء بن حضرمی رضی اللہ تعالےٰ عنہ کو بحرین منذر بن ساوی عبدی کو اسلام کی دعوت دینے کے لئے بھیجا اور انھوں نے اسلام قبول کر لیا۔

بخاری مغازی میں ہے کہ حضرت مالک بن عوف رضی اللہ تعالےٰ عنہ نے بیان کیا، کہ حضور اقدس صلے اللہ تعالےٰ علیہ وسلم نے جب اہل بحرین کے ساتھ صلح کر لی تو ان پر علاء بن حضرمی رضی اللہ تعالےٰ عنہ کو والی بنا کر بھیجا۔ پھر حضرت ابوعبیدہ بن جراح امین الامۃ رضی اللہ تعالےٰ عنہ کو جزیہ وصول کرنے کے لئے روانہ فرمایا۔ یہ جب مال لے کر واپس ہوئے اور انصار نے سُنا تو صبح کی نماز حضور اقدس صلے اللہ تعالےٰ علیہ وسلم کے ساتھ پڑھی حضور جب نماز سے فارغ ہوئے، تو انصار سامنے حاضر ہوئے۔ یہ دیکھکر حضور نے تبسم فرمایا اور ارشاد فرمایا۔ شاید تم نے سُنا ہے کہ ابوعبیدہ کچھ مال لائے ہیں۔ انصار نے عرض کیا۔ ایسا ہی ہے یا رسولَ اللہ! تو ارشاد فرمایا تمھیں بشارت ہو۔ اور خوشی ہی کی امید رکھو۔ میں اس کا اندیشہ نہیں کرتا کہ تم محتاج ہو جاؤگے، اندیشہ یہ ہے کہ دنیا تمھارے لئے پھیلا دیجائے گی اور تم آپس میں منافست کروگے جیسے تم سے پہلے والوں نے کیا اور ہلاک ہو جاؤگے جیسے وہ ہلاک ہوئے۔

یہ صلح [1]ھ میں ہوئی تھی۔ اور یہ پہلا جزیہ خدمت اقدس میں آیا تھا (اور میرا خیال ہے کہ آخری بھی) یہ ایک لاکھ کی رقم تھی [2]

عہ اول صلوۃ باب القسمۃ و تعلیق القنو فی المسجد ص۶۰۔ جہاد باب فداء المشرکین ص۴۳۵ باب ما اقطع النبی صلی اللہ تعالےٰ علیہ وسلم من البحرین ص۴۴۷

[1] ثانی باب بلا عنوان ص۵۷۲ ۔ [2] عینی جلد رابعہ ص۱۲۳

حدیث ۲۹۲ :- أَرْسَلَكَ أَبُو طَلْحَةَ

تم کو ابوطلحہ نے بھیجا ہے؟

أَنَّهُ سَمِعَ أَنَسًا قَالَ وَجَدْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْمَسْجِدِ

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا۔ میں نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو مسجد میں پایا

وَمَعَهُ نَاسٌ فَقُمْتُ فَقَالَ لِي أَرْسَلَكَ أَبُو طَلْحَةَ فَقُلْتُ نَعَمْ قَالَ لِطَعَامٍ قُلْتُ

اور حضور کے ساتھ بہت سے لوگ تھے میں کھڑا ہوا تو مجھ سے فرمایا تم کو ابوطلحہ نے بھیجا ہے؟ میں نے عرض کیا۔ جی۔ فرمایا کھانے کیلئے میں نے عرض

نَعَمْ فَقَالَ لِمَنْ حَوْلَهُ قُومُوا فَانْطَلَقَ وَانْطَلَقْتُ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ عہ

کیا۔ جی۔ تو حضور نے تمام موجودین سے فرمایا چلو۔ اس کے بعد حضور بھی چلے اور میں بھی لوگوں کے آگے چلا۔

حضرت عباس بن عبد المطلب رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ یہ حضور اقدس صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے چچا تھے۔ حضور سے دو سال پہلے پیدا ہوئے۔ ان کی والدہ کا نام نشلہ یا نثیلہ تھا۔ یہ بنی نمر کی چشم و چراغ تھیں۔ بڑے صاحبزادے فضل کی طرف نسبت کرتے ہوئے ان کی کنیت اَبُوالفضل ہے۔ یہ صغر سن میں ایک بار غائب ہو گئے تھے ان کی ماں نے منت مانی۔ اگر میرا بچہ مل جائے گا تو کعبے پہ پردہ چڑھاؤں گی۔ جب مل گئے تو ریشمی پردہ چڑھایا۔ یہ پہلی عرب خاتون ہیں جنھوں نے کعبے پر ریشمی غلاف چڑھایا۔ یہ فتح مکہ سے بہت پہلے مسلمان ہو چکے تھے۔ مدینہ طیبہ حاضر ہونے کی اجازت چاہی تو حضور نے مکے ہی میں قیام کا حکم دیا۔ اہل مکہ کی خبریں حضور کو پہنچاتے رہتے تھے۔ نیز ان کی وجہ سے ان کمزور مسلمانوں کو جو ہجرت کی استطاعت نہ ہونے کی وجہ سے مکہ میں رہتے تھے، تقویت تھی۔ اسلام کا اظہار فتح مکہ کے موقع پر کیا۔ بدر میں مشرکین کے ساتھ شریک تھے۔ اور گرفتار ہوئے۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے پہلے ہی فرما دیا تھا کہ کوئی عباس کو قتل نہ کرے وہ مجبور کر کے شریک کئے گئے ہیں۔ گرفتاری کے بعد ان کی مشکیں حسب عادت دوسرے قیدیوں کی طرح سخت باندھی گئی تھیں جس سے کراہتے تھے۔ ان کی کراہ سے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نیند اچاٹ ہو گئی۔ ایک صاحب نے دریافت کیا یا رسول اللہ! نیند کیوں اچاٹ ہو گئی ہے؟ فرمایا۔ عباس کی کراہ سے! ایک صاحب نے حضرت عباس کی بندش ڈھیلی کر دی جس سے انھوں نے کراہ بند کر دی۔ حضور کو جب معلوم ہوا تو فرمایا سارے قیدیوں کی مشکیں ڈھیلی کر دی جائیں چنانچہ سب کی مشکیں ڈھیلی کر دی گئیں۔

بہت قد آور بزرگ تھے۔ اس موقع پر ننگے تھے۔ کسی کا کرتا بدن پر نہ آیا۔ عبد اللہ بن ابی لمبا تھا۔ اس کا کرتا درست آیا۔ اس نے اپنا کرتا پہنایا۔ اسی کے مکافات میں اسکے مرنے کے بعد حضور اقدس صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنا مبارک پیرہن اسکے کفن میں شامل کرنے کے لئے دیا تھا۔ فتح مکہ سے کچھ پہلے ہجرت کی کو کبۂ نبوی مکہ کی تسخیر کے لئے جا رہا تھا راستے میں ملے۔ حضور نے انھیں ہمراہ لے لیا۔ اور فرمایا تم سب سے آخری مہاجر ہو۔ اس کے بعد تمام غزوات فتح مکہ، حنین، طائف، تبوک میں ہمرکاب تھے۔ غزوۂ حنین کے ابتدائی مرحلے میں جب طلقاء بھاگے تو جو جاں نثار حضور اقدس صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ ثابت قدم رہے ان میں یہ بھی تھے۔ جاہلیت اور اسلام دونوں میں بہت معزز اور محترم تھے۔ حجاج کو پانی پلانا۔ اور مسجد حرام کی خدمت انھیں کے ذمے تھی۔ جمعہ کے دن ۱۲ ر رجب ۳۲ھ میں وصال فرمایا۔ وصال کے وقت عمر مبارک ستاسی سال تھی۔ بقیع میں مزار پر انوار مشہور و معروف ہے۔

عہ جلد اول صلوٰۃ باب من دعی لطعام فی المسجد ص۶۱ مناقب، علامات النبوۃ ص۵۰۵ جلد ثانی نذور باب اذا احلف لا یاتدم ص۹۹۱ مسلم ثانی الاشربہ باب استتباعہ غیرہ الی دار من یثق بہ ص۱۷۸ موطا امام مالک جامع ما جاء فی الطعام والشراب ص۷۲۳

حدیث ۲۹۳ :- فتلاعنا فی المسجد وانا شاھد

عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُ اَنَّ رَجُلًا قَالَ يَا رَسُوْلَ اللّٰهِ اَرَاَيْتَ

حضرت سہل بن سعد رضی اللہ تعالےٰ عنہ سے روایت ہے کہ ایک مرد نے عرض کیا یا رسول اللہ فرمائیے

رَجُلًا وَجَدَ مَعَ امْرَاَتِهٖ رَجُلًا اَيَقْتُلُهٗ فَتَلَاعَنَا فِي الْمَسْجِدِ وَاَنَا شَاهِدٌ عہ

اگر کوئی شخص اپنی بیوی کے ساتھ کسی کو پائے تو کیا اسے قتل کر دے۔ اسکے بعد دونوں نے مسجد میں لعان کیا اور میں حاضر تھا۔

ت ۱۰۱ :- وَصَلَّى الْبَرَاءُ بْنُ عَازِبٍ فِي مَسْجِدِ دَارِهٖ جَمَاعَةً عہ

اور براء بن عازب نے اپنے گھر کی مسجد میں جماعت سے نماز پڑھی۔

تشریحات ۲۹۲ :-

تکمیل باب علامات النبوۃ میں اس کی تفصیل یہ ہے کہ حضرت انس فرماتے ہیں۔ حضرت ابو طلحہ نے ام سلیم سے کہا۔ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی آواز میں ایسی کمزوری محسوس کی جس سے اندازہ ہوا کہ حضور بھوکے ہیں تمہارے پاس کچھ ہے؟ ام سلیم نے کہا۔ ہے۔ انھوں نے جَو کی چند روٹیاں نکالیں اور اوڑھنی لیا۔ اور اوڑھنی کے بعض حصے سے روٹیاں لپیٹ دیں۔ اور روٹیاں میرے ہاتھ میں چھپادیں۔ اور اوڑھنی کا جو حصہ روٹیوں کے لپیٹ سے بچ گیا تھا، اسے میرے جسم پر لپیٹ دیا اس کے بعد رسول اللہ صلے اللہ تعالےٰ علیہ وسلم کی خدمت میں مجھے بھیجا۔ حضرت انس کہتے ہیں کہ میں جب خدمت اقدس میں حاضر ہوا تو حضور مسجد میں تھے۔ اور حضور کے ہمراہ کچھ لوگ تھے۔ میں حاضر ہو کر کھڑا ہو گیا۔ تو حضور نے دریافت فرمایا، تم کو ابو طلحہ نے بھیجا ہے؟ میں نے عرض کیا۔ جی۔ پھر دریافت فرمایا۔ کھانا دیکر!؟ میں نے عرض کیا۔ جی۔ یہ سن کر رسول اللہ صلے اللہ تعالےٰ علیہ وسلم نے اپنے ساتھیوں سے فرمایا چلو۔ سب لوگ چلے۔ سب کے آگے آگے میں چلا۔ اور ابو طلحہ کے پاس جا کر انھیں قصہ سنایا۔ ابو طلحہ نے کہا۔ اے ام سلیم! رسول اللہ صلی اللہ تعالےٰ علیہ وسلم لوگوں کو لیکر آگئے اور ہمارے پاس اتنا نہیں کہ سب لوگوں کو کھلا سکیں۔ ام سلیم نے کہا۔ اللہ اور اس کے رسول خوب جانتے ہیں۔ ابو طلحہ نے آگے بڑھ کر رسول اللہ صلی اللہ تعالےٰ علیہ وسلم سے ملاقات کی رسول اللہ اور ابو طلحہ ساتھ ساتھ آئے۔ تشریف لا کر رسول اللہ نے فرمایا۔ اے ام سلیم جو کچھ تیرے پاس ہے۔ لا۔ ام سلیم نے وہ روٹیاں حاضر کیں۔ حضور اقدس صلے اللہ تعالےٰ علیہ وسلم نے ان روٹیوں کے بارے میں حکم دیا۔ تو ان کو توڑ دیا گیا اور ام سلیم نے گھی کا کپّہ نچوڑا۔ جو کچھ نکلا اسے ان روٹیوں میں ملا لیا گیا۔ اسکے بعد جو اللہ نے چاہا رسول نے پڑھ کر دم فرمایا۔ پھر فرمایا۔ دس آدمیوں کو کھانے کی اجازت دو۔ دس آدمیوں کو اجازت ملی وہ آئے پیٹ بھر کھایا اور چلے گئے۔ اسی طرح دس دس آدمیوں کو اجازت ملتی رہی اور باری باری دس دس آدمی آکر شکم سیر ہو کر کھا کر جاتے رہے۔ یہاں تک کہ سب لوگوں نے کھایا اور شکم سیر ہو گئے اور یہ لوگ اسّی آدمی تھے۔

مسائل (۱) حاجب بنانا جائز ہے یعنی یہ جائز ہے کہ علماء مشائخ حکام کے آگے آگے کوئی خادم چلا کرے (۲) مسجد میں بیٹھنے والوں کو دنیا کی بات جائز نہیں۔ مگر انھیں کھانے کے لئے بلانا جائز ہے اور جو مسجد میں ہو اسے مسجد کے حاضرین سے یہ کہنا جائز کہ چلو کھانا کھا کر آئیں (۳) اگر مہمان معزز ہو اور دعوت ایسی جگہ ہو جہاں اعتماد ہو کہ اگر مہمان اپنے ساتھ کچھ لوگوں کو مزید لے لیگا

عہ صلوٰۃ باب القضاء واللعان فی المسجد ص۶۰ جلد ثانی تفسیر باب قولہ والذین یرمون ازواجہم ص۶۹۴ طلاق۔ باب اللعان ومن طلق بعد اللعان ص۸۰۱ ایضا باب التلاعن فی المسجد ایضا اعتصام باب ما یکرہ من التعمق والتنازع والغلو فی الدین ص۱۰۸۳ ایضا محاربین باب کم التعزیر والادب ص۱۰۱۳ ایضا احکام باب من قضی ولاعن فی المسجد ص۱۰۶۲

عہ رواہ ابن ابی شیبہ بمعناہ۔

حدیث ۲۹۴ احدیث عتبان بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ

أَخْبَرَنِي مَحْمُودُ بْنُ الرَّبِيعِ الْأَنْصَارِيُّ أَنَّ عِتْبَانَ بْنَ مَالِكٍ رَضِيَ اللهُ تَعَالَى عَنْهُ
حضرت محمود بن ربیع انصاری نے مجھے خبر دی کہ حضرت عتبان بن مالک رضی اللہ تعالےٰ عنہ یہ رسول اللہ صلے
وَهُوَ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللهِ صَلَّى اللهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِمَّنْ شَهِدَ بَدْرًا
صلی اللہ تعالےٰ علیہ وسلم کے ان انصاری اصحاب میں سے تھے جو بدر میں شریک
مِنَ الْأَنْصَارِ أَنَّهُ أَتَى رَسُولَ اللهِ صَلَّى اللهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللهِ قَدْ
ہوئے تھے۔ رسول اللہ صلے اللہ تعالےٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا یا رسول اللہ!
أَنْكَرْتُ بَصَرِي وَأَنَا أُصَلِّي لِقَوْمِي فَإِذَا كَانَتِ الْأَمْطَارُ سَالَ الْوَادِي الَّذِي بَيْنِي
میری نظر کمزور ہو گئی ہے اور میں اپنی قوم کو نماز پڑھاتا ہوں۔ جب بارش ہوتی ہے تو وہ نالہ جو میرے اور ان کے درمیان ہے
وَبَيْنَهُمْ لَمْ أَسْتَطِعْ أَنْ آتِيَ مَسْجِدَهُمْ فَأُصَلِّيَ بِهِمْ وَوَدِدْتُ يَا رَسُولَ اللهِ
بہنے لگتا ہے۔ تو میں ان کی مسجد تک نہیں جا سکتا کہ انہیں نماز پڑھاؤں۔ میں چاہتا ہوں یا رسول اللہ کہ آپ میرے
أَنَّكَ تَأْتِينِي فَتُصَلِّيَ فِي بَيْتِي فَأَتَّخِذَهُ مُصَلًّى قَالَ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ
گھر چلیں اور میرے گھر میں نماز پڑھ دیں کہ میں اسے نماز پڑھنے کی جگہ بنا لوں۔ اس پر رسول اللہ صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا
تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَأَفْعَلُ إِنْ شَاءَ اللهُ تَعَالَى قَالَ عِتْبَانُ فَغَدَا عَلَيَّ رَسُولُ
ان شاء اللہ میں ایسا کروں گا۔ حضرت عتبان نے بتایا کہ دوسرے دن صبح کو رسول اللہ

تو میزبان برا نہ مانے گا نیز یہ بھی معلوم ہو کہ کھانا بافراط ہے تو اس میں کوئی حرج نہیں کہ مہمان کچھ ایسے لوگوں کو بھی لیلے جو مدعو نہ ہوں۔ ورنہ عام حالات میں فرمایا کہ بغیر دعوت کے کھانے کے لئے جانے والا چور ہے اور کھا کر واپس ہونے والا لٹیرا۔

تشریحات ۲۹۳

تکمیل :— پورا واقعہ یہ ہے کہ عویمر بن حارث عاصم بن عدی کے پاس آئے جو بنی عجلان کے سردار تھے۔ اور کہا۔ کیا فرماتے ہیں اس مسئلے میں کہ اگر کوئی اپنی بیوی کے پاس کسی کو پائے تو کیا قتل کر دے پھر تم لوگ اسے قتل کر دو۔ وہ کیا کرے۔ اس کے بارے میں رسول اللہ سے میرے لئے دریافت کر دو۔ حضرت عاصم خدمت اقدس میں حاضر ہوئے اور دریافت کیا، مگر حضور کو ناگوار ہوا۔ عویمر نے حضرت عاصم سے پوچھا انھوں نے بتایا کہ حضور کو یہ سوال ناگوار ہوا۔ اب عویمر نے کہا کہ میں رسول اللہ صلے اللہ تعالےٰ علیہ وسلم سے ضرور پوچھوں گا۔ اب عویمر حاضر ہوئے اور انھوں نے خود دریافت کیا۔ حضور نے جواب دیا۔ تیرے اور تیری بیوی کے بارے میں قرآن نازل ہوا ہے۔ رسول اللہ صلے اللہ تعالےٰ علیہ وسلم نے قرآن مجید نے جو طریقہ بتایا ہے اس طرح ان دونوں کو لعان کا حکم دیا۔ حکم کے مطابق دونوں نے لعان کیا۔ اس کے بعد عویمر نے عرض کیا یا رسول اللہ! اگر میں اسے نکاح میں روکے رکھوں تو اس پر ظلم کروں گا۔ انھوں نے اسے طلاق دیدیا۔

اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاَبُوْ بَكْرٍ حِيْنَ ارْتَفَعَ النَّهَارُ فَاسْتَاْذَنَ رَسُوْلُ

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور حضرت ابو بکر دن چڑھنے کے بعد تشریف لائے ۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ

اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاَذِنْتُ لَهٗ فَلَمْ يَجْلِسْ حِيْنَ دَخَلَ الْبَيْتَ

علیہ وسلم نے اجازت طلب فرمائی میں نے حضور کو اجازت دی گھر میں تشریف لانے کے بعد حضور بیٹھے نہیں

ثُمَّ قَالَ اَيْنَ تُحِبُّ اَنْ اُصَلِّيَ مِنْ بَيْتِكَ قَالَ فَاَشَرْتُ لَهٗ اِلٰى نَاحِيَةٍ مِّنَ

فرمایا تم کہاں پسند کرتے ہو کہ میں تمہارے گھر میں نماز پڑھوں تو میں نے گھر کے ایک گوشے کی طرف اشارہ کیا

الْبَيْتِ فَقَامَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكَبَّرَ فَقُمْنَا فَصَفَفْنَا فَصَلّٰى

رسول اللہ صلے اللہ تعالےٰ علیہ وسلم کھڑے ہوئے اور تکبیر کہی ہم بھی کھڑے ہو گئے اور صف لگائی ۔ حضور

رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ سَلَّمَ قَالَ وَحَبَسْنَاهُ عَلٰى خَزِيْرَةٍ صَنَعْنَاهَا لَهٗ قَالَ فَثَابَ فِى الْبَيْتِ

نے دو رکعت نماز پڑھی پھر سلام پھیر دیا ہم نے حضور کے لئے خزیرہ تیار کیا تھا اسکے لئے روک لیا ۔ اب گھر میں محلے والوں

رِجَالٌ مِّنْ اَهْلِ الدَّارِ ذَوُوْ عَدَدٍ فَاجْتَمَعُوْا فَقَالَ قَائِلٌ مِّنْهُمْ اَيْنَ مَالِكُ بْنُ

میں سے کثیر تعداد جمع ہو گئے ۔ ان میں سے کسی نے کہا مالک بن دخیشن یا دخشن

الدُّخَيْشِنِ اَوِ ابْنُ الدُّخْشُنِ فَقَالَ بَعْضُهُمْ ذٰلِكَ مُنَافِقٌ لَّا يُحِبُّ اللّٰهَ وَرَسُوْلَهٗ

کہاں ہے ؟ کسی نے کہا وہ منافق ہے اللہ اور اسکے رسول سے محبت نہیں رکھتا ۔

ان دونوں کے بعد لعان کرنے والوں کا یہی طریقہ ہو گیا ۔ اس کے بعد رسول اللہ صلی اللہ تعالےٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا اگر یہ عورت کالا ، آنکھوں کے سیاہ ڈھیلے والا بڑی سرین والا بڑی پنڈلیوں والا بچہ جنے تو میرا گمان یہ ہے کہ عویمر نے اس پر صحیح الزام لگایا اور اگر سرخ بچہ جنے گویا وہ "وجرہ" ہے تو میں گمان کروں گا کہ عویمر نے اس پر جھوٹا الزام لگایا ہے ۔ اس عورت نے ویسا ہی بچہ جنا جیسا حضور اقدس صلی اللہ تعالےٰ علیہ وسلم نے عویمر کی تصدیق کے لئے فرمایا تھا ۔ یہ بچہ ماں کی طرف نسبت کیا جاتا تھا ۔ وجرہ چھپکلی کی قسم کا زہریلا جانور ہے ۔

ان رجلا اس سے مراد یا تو عویمر بن حارث عجلانی ہیں یا ہلال بن امیہ ۔ علامہ عینی نے اسی کو ترجیح دی ہے کہ ہلال بن امیہ کا واقعہ حضرت عویمر کے پہلے کا ہے ۔ اور آیت ملاعنت ہلال بن امیہ کے واقعے میں نازل ہوئی ہے ۔ جیسا کہ خود بخاری کی اس روایت سے ظاہر ہے جو شہادات اور تفسیر میں مذکور ہے ۔

لعان باب تفعیل کا مصدر ہے ۔ اس کے لغوی معنی آپس میں ایک دوسرے پر لعنت کرنا ، یہاں مخصوص شرعی معنی مراد ہیں یعنی شوہر جب اپنی زوجہ پر زنا کا الزام لگائے ۔ اور زوجہ اس سے انکار کرے اور معاملہ قاضی کے یہاں جائے تو قاضی بشرائط مرد اور عورت دونوں کو حکم کرے کہ کہیں پہلے شوہر قسم کے ساتھ چار مرتبہ شہادت دے یعنی کہے کہ میں شہادت دیتا ہوں کہ میں نے جو اس عورت کو زنا کی تہمت لگائی ۔ اس میں خدا کی قسم میں سچا ہوں ، پھر پانچویں مرتبہ کہے کہ اس پر خدا کی لعنت

فَقَالَ رَسُوْلُ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ لَا تَقُلْ ذَالِکَ اَلَا تَرَاہُ قَدْ قَالَ لَا اِلٰہَ

تو رسول اللہ صلے اللہ تعالےٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ یہ مت کہو کیا تم نہیں جانتے کہ اس نے اللہ عزوجل کی

اِلَّا اللّٰہُ یُرِیْدُ بِذٰلِکَ وَجْہَ اللّٰہِ قَالَ اللّٰہُ وَرَسُوْلُہٗ اَعْلَمُ قَالَ فَاِنَّا نَرٰی وَجْہَہٗ

رضا کے لئے لاالٰہ الا اللہ کہا ہے۔ اس شخص نے عرض کیا اللہ اور اسکے رسول خوب جانتے ہیں ہم اس کی توجہ اور اس کی

وَنَصِیْحَتَہٗ اِلَی الْمُنَافِقِیْنَ قَالَ رَسُوْلُ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ فَاِنَّ اللّٰہَ عَزَّ وَجَلَّ

خیر خواہی منافقین کی جانب دیکھتے ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالےٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ جس نے اللہ کی رضا کی

قَدْ حَرَّمَ عَلَی النَّارِ مَنْ قَالَ لَا اِلٰہَ اِلَّا اللّٰہُ یَبْتَغِیْ بِذٰلِکَ وَجْہَ اللّٰہِ عـــہ

طلب کے لئے لا الٰہ الا اللہ کہا۔ اللہ نے اسے جہنم پر حرام فرما دیا ہے۔

اگر اس امر میں کہ اس کو زنا کی تہمت لگائی جھوٹ بولنے والوں سے ہوا اور ہر بار لفظ "اس" سے عورت کی طرف اشارہ کرے پھر عورت چار مرتبہ یہ کہے کہ میں شہادت دیتی ہوں کہ خدا کی قسم اس نے جو مجھے زنا کی تہمت لگائی ہے اس بات میں جھوٹا ہے اور پانچویں مرتبہ یہ کہے کہ اس پر خدا کا غضب ہو اگر یہ اس بات میں سچا ہو جو مجھے زنا کی تہمت لگائی۔ لعان میں شہادت شرط ہے۔ اگر یہ کہا کہ میں خدا کی قسم کھاتا ہوں کہ سچا ہوں، لعان نہ ہوا۔ لعان کے بعد قاضی زوجین میں تفریق کردیگا اور جو اولاد پیدا ہوگی اس کا نسب اس شوہر سے ثابت نہ ہوگا۔ لعان کرنے والوں کے مابین تفریق کے لئے طلاق کی حاجت نہیں۔ لعان ہی تفریق کے لئے کافی ہے۔ بشرطیکہ قاضی تفریق کا حکم کرے۔ اور حضرت عویمر کی حدیث میں جو مذکور ہے کہ انھوں نے طلاق دیا۔ یہ رسول اللہ صلے اللہ تعالےٰ علیہ وسلم کے حکم سے نہیں تھا۔ جیسا کہ بخاری ہی کی دوسری روایتوں میں تصریح ہے کہ خود اپنی طبیعت سے دیا تھا۔ لعان کے بقیہ احکام اس کے باب میں آئیں گے۔

مسجد میں قضا مسجد میں مقدمات دیکھنا اور فیصلے کرنا سلف میں مختلف فیہ رہا ہے۔ قاضی شریح قاضی ابن ابی لیلیٰ مسجد ہی میں مقدمات دیکھتے تھے۔ امام مالک نے فرمایا کہ اس میں کوئی حرج نہیں۔ امام شافعی نے فرمایا اگر مسجد میں قضا کے لئے کوئی جگہ مقرر کردیجائے تو مکروہ ہے۔ اور اتفاقیہ کبھی ہو جائے تو حرج نہیں۔ حضرت سعید بن مسیب نے فرمایا، یہ مکروہ ہے، اگر مجھے کوئی اختیار ہوتا لوگوں کو مسجد میں جھگڑنے نہ دیتا۔ حضرت عمر بن عبد العزیز نے فرمایا۔ قاضی مسجد میں نہ بیٹھے، کافر مشرک بھی مسجد میں آئیں گے۔ حالانکہ ارشاد خداوندی ہے اِنَّمَا الْمُشْرِکُوْنَ نَجَسٌ۔ مشرکین نجس ہیں۔ فی زمانہ مسجد میں مقدمات دیکھنے سے احتراز ہی چاہیئے۔

عـــہ جلد اول صلوٰۃ باب المساجد فی البیوت صـ٦٠ ایضاً باب اذا دخل بیتاً یصلی حیث شاء صـ٦٠ ایضاً اذان باب من نادر قوماً فأتہم صـ٩٥ ایضاً اذان باب الرخصۃ فی المطر والعلۃ ان یصلی فی رحلہ صـ٩٢ ایضاً باب من لم یرد السلام علی الامام صـ١١٦ تہجد باب صلوٰۃ النوافل جماعۃ صـ١٥٨ جلد ثانی اطعمہ۔ باب الخزیرۃ صـ٨١٣ رقاق باب العمل الذی یبتغی بہ وجہ اللہ صـ٩٥٠ استتابۃ المرتدین باب ما جاء فی المتأولین صـ١٠٢٥ ۔

ت ۱۰۲: وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ يَبْدَأُ بِرِجْلِهِ الْيُمْنٰى فَاِذَا خَرَجَ بَدَأَ
حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما جب مسجد میں جاتے تو پہلے داہنا قدم مسجد میں رکھتے
بِرِجْلِهِ الْيُسْرٰى ۔
اور جب نکلتے تو بایاں پاؤں نکالتے ۔

ت ۱۰۳: وَرَاٰى عُمَرُ ابْنُ الْخَطَّابِ، اَنَسَ بْنَ مَالِكٍ يُصَلِّيْ عِنْدَ قَبْرٍ
حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو ایک قبر
فَقَالَ اَلْقَبْرَ اَلْقَبْرَ وَلَمْ يَاْمُرْهُ بِالْاِعَادَةِ عہ
کے پاس نماز پڑھتے دیکھا تو فرمایا قبر، قبر۔ انھیں نماز لوٹانے کا حکم نہیں دیا۔

حدیث ۲۹۵: بنوا علی قبرہ مسجدا وصوروا فیہ

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللهُ تَعَالٰى عَنْهَا اَنَّ اُمَّ حَبِيْبَةَ وَاُمَّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللهُ تَعَالٰى عَنْهُمَا
ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ ام المؤمنین حضرت ام حبیبہ اور ام المؤمنین
ذَكَرَتَا كَنِيْسَةً رَاَيْنَهَا بِالْحَبَشَةِ فِيْهَا تَصَاوِيْرُ فَذَكَرَتَا ذٰلِكَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللهُ
حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے ایک گرجا کا تذکرہ کیا جو انھوں نے حبشہ میں دیکھا تھا جس میں تصویریں تھیں اسکا تذکرہ ان دونوں
تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ اِنَّ اُولٰئِكَ اِذَا كَانَ فِيْهِمُ الرَّجُلُ الصَّالِحُ فَمَاتَ بَنَوْا
نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے کیا۔ تو حضور نے فرمایا ان میں جب کوئی نیک آدمی ہوتا اور مر جاتا تو اسکی قبر پر مسجد بناتے
عَلٰى قَبْرِهٖ مَسْجِدًا وَصَوَّرُوْا فِيْهِ تِلْكَ الصُّوَرَ وَاُولٰئِكَ شِرَارُ الْخَلْقِ عِنْدَ اللهِ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ عہ
اور اس میں یہ تصویریں بناتے ۔ قیامت کے دن اللہ عزوجل کی بارگاہ میں یہ لوگ بدترین خلق ہوں گے ۔

تشریحات ۲۹۴:

حضرت عتبان بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ یہ انصاری سالمی مدنی بدری صحابی ہیں ۔ ان سے دس احادیث مروی ہیں۔ بخاری میں صرف ایک ہے ۔ یہ عہد رسالت ہی سے اپنی قوم کے امام تھے ۔ حضرت معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے زمانے میں مدینہ طیبہ ہی میں وصال

عہ وکیع بن جراح فی مصنفہ فیما حکاہ ابن حزم وابو نعیم ۔ عینی ۔

عہ جلد اول صلوۃ باب ہل تنبش قبور مشرکی الجاہلیۃ ص ۶۱ باب الصلوۃ فی البیعۃ ص ۶۳ جنائز باب بناء المسجد علی القبر ص ۱۷۹ باب ہجرۃ الحبشۃ ص ۵۴۲ ۔

فرمایا۔ ان کی بینائی کمزور ہوگئی تھی۔ بلکہ بعض روایتوں سے ہے کہ بینائی بالکل جاتی رہی تھی۔

خَزِیْرَۃٌ:۔ اس کا ترجمہ بعض لوگوں نے حلیم (کھچڑا) کیا ہے مگر یہ صحیح نہیں۔ گوشت کی چھوٹی چھوٹی بوٹیاں کاٹ کر پانی میں پکاتے تھے پھر اس پر آٹا چھڑک دیتے تھے۔ ایک قول یہ ہے کہ یہ حریرہ ہے۔ حائے حطی کے بعد زائے معجمہ کے بجائے رائے مہملہ۔ آٹے کو دودھ میں ڈال کر پکاتے تھے۔ اسے حریرہ کہتے تھے۔

اتی عام روایات یہی ہیں کہ وہ خود خدمت اقدس میں حاضر ہوئے مگر مسلم[1] شریف کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ انھوں نے خدمت اقدس میں کوئی قاصد بھیجا تھا۔ شارحین نے یہ تطبیق دی۔ ہوسکتا ہے کہ پہلے قاصد بھیجا ہو پھر خود بھی حاضر ہو کر عرض کی ہو۔ طبرانی میں ہے کہ حضرت عتبان نے جمعہ کو درخواست پیش کی تھی اور ہفتے کے دن حضور ان کے گھر گئے تھے۔

قد انکسرت بصری عام روایات سے یہی ظاہر ہوتا ہے کہ اسوقت حضرت عتبان کی نظر کمزور ہوگئی تھی۔ بالکلیہ ختم نہیں ہوئی تھی۔ البتہ بخاری کی باب الرخصۃ فی المطر والعلۃ کی روایت میں یہ ہے کہ حضرت محمود بن ربیع کہتے ہیں۔ یَؤُمُّ قَوْمَہٗ وَھُوَ اَعْمٰی۔ اس سے مراد یہ ہے کہ جب حضرت محمود بن ربیع نے ان سے ملاقات کی تھی اس وقت ان کی یہ حالت تھی۔ ہاں مسلم[2] کی روایت میں تصریح ہے کہ وہ اسی وقت نابینا تھے۔ لامحالہ یہ کہنا پڑے گا کہ قَدْ عَمِیَ (وہ نابینا ہوگئے تھے) سے مراد کہ قریب قریب نابینائی کو پہنچ گئے تھے۔

والوبکر معہٗ حضرت ابن شہاب نے صرف ابوبکر کا ذکر کیا ہے۔ مگر صحیح یہ ہے کہ حضرت عمر بھی ہمراہ تھے اور دوسرے صحابہ بھی۔ جیساکہ دوسری روایات میں تصریح ہے۔ ابوالحسن کی روایت میں حضرت عمر کا اضافہ ہے۔ مسلم[3] میں ہے کہ حضرت عتبان نے کہا حضور بھی تشریف لائے اور صحابہ میں سے جن جن کو اللہ نے چاہا وہ بھی آئے۔ طبرانی میں۔ فی نفر من اصحابہ۔ ہے۔ ہوسکتا ہے کہ ابتداءً صرف حضرت ابوبکر رہے ہیں پھر حضرت عمر بھی آگئے ہوں پھر مزید صحابہ شریک ہوگئے ہوں۔

مالک بن الدخیشن او ابن الدخشن یہ بدری صحابی ہیں۔ بدر کے موقع پر سہیل بن عمرو کو انھوں نے ہی گرفتار کیا تھا۔ مسجد ضرار کو جلانے کی خدمت ان کے سپرد ہوئی تھی۔ جسے انھوں نے انجام دیا۔ جن صاحب نے ان کے بارے میں شک پیش کیا، ہوسکتا ہے کہ وہ اپنی مصلحت یا دینی ضرورت کے تحت منافقین سے خلط ملط رکھتے ہوں۔ اور یہ منافقین سے قطع تعلق و بیزاری کے احکام نازل ہونے سے پہلے کا قصہ ہے۔

قد حرم علی النار اس سے مراد یہ ہے کہ جو سچے دل سے ایمان لایا اور کوئی عمل ایسا نہ کیا جو استحقاق جہنم کا موجب ہو۔

مسائل ۱۔ اس حدیث سے ثابت ہوا کہ عہد رسالت ہی میں مدینہ طیبہ میں متعدد ایسی مساجد تھیں جن میں جماعت کے ساتھ نماز ہوتی تھی۔ ۲۔ اس حدیث سے ثابت ہوا کہ جن متبرک مقامات پر حضور اقدس صلے اللہ تعالٰے علیہ وسلم نے نماز پڑھی ہے ان سے برکت حاصل کرنا بالقصد وہاں نماز پڑھنی صحابہ کرام کی سنت ہے۔ ظالم گمراہ نجدی دیکھے اس نے کتنا بڑا ظلم کیا ہے کہ مدینہ طیبہ کی بے شمار مسجدوں کو ویران کر ڈالا ہے۔ اور وَمَنْ اَظْلَمُ مِمَّنْ مَّنَعَ مَسٰجِدَ اللّٰہِ اَنْ یُّذْکَرَ فِیْہَا اسْمُہٗ وَسَعٰی فِیْ خَرَابِہَا کا مصداق ہے۔ اس سے بڑھ کر کون ظالم ہے جس نے اللہ کی مسجدوں میں اللہ کا ذکر کرنے سے روک دیا اور اسے ویران کرنے کی کوشش کی۔

---

[1] جلد اول ایمان باب الدلیل علی من مات علی التوحید دخل الجنۃ ص۴۲۔

[2] ایضاً۔

[3] ایضاً ص۴۳

۳۔ اگر کسی عالم یا شیخ سے کوئی التماس کرے کہ برکت کے لئے ہمارے گھر چلیں تو قبول کرنا سنت ہے۔ ۴۔ بارش کیچڑ راستے میں ہو، تیز دھوپ جس سے ضرر کا اندیشہ ہو، اسی طرح سخت سردی، برف باری جس سے نقصان کا اندیشہ ہو، جماعت چھوڑنے کے اعذار میں سے ہیں۔ ۵۔ بہتر یہ ہے کہ گھر میں نماز کے لئے کوئی خاص جگہ بنالی جائے۔ ۶۔ جو ضروریات دین کا مُقِر ہو اسکی تکفیر جائز نہیں جب تک کہ اس سے کوئی کفر سرزد نہ ہو۔ ۷۔ اور محلے یا شہر میں کوئی عالم یا بزرگ تشریف لائے تو مسلمانوں کو چاہئے کہ اسکی زیارت کریں۔ اس سے برکت حاصل کریں۔

تشریح ۱۰۲ :-

اس کی تائید حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے اس ارشاد سے بھی ہو رہی ہے جسے امام حاکم نے مستدرک میں ذکر کیا ہے۔

سنت یہ ہے کہ جب مسجد میں داخل ہو تو داہنا پاؤں پہلے رکھے اور جب باہر ہو تو بایاں پاؤں نکالے۔ عملی طور پر اس سنت پر عمل کرنے میں ایک دشواری ہے۔ جوتا پہننے میں سنت یہ ہے کہ پہلے داہنے پاؤں میں پہنا جائے اور اتارنے میں سنت یہ ہے کہ پہلے بائیں پاؤں سے نکالا جائے۔ ظاہر ہے کہ مسجد میں قدم رکھنے سے پہلے جب بائیں پاؤں سے جوتا اتاریں گے تو دو صورت ہے، یا تو اسے مسجد میں رکھیں تو داخلۂ مسجد کی سنت چھوٹتی ہے اور اگر زمین پر رکھیں تو پاؤں گندا ہو جاتا ہے اور یہی دشواری مسجد سے نکلتے وقت بھی ہوگی۔ اگر بایاں پاؤں نکال کر جوتا پہن لیتے ہیں تو سنت ترک ہوتی ہے۔ زمین پر رکھتے ہیں تو پاؤں گندا ہوتا ہے۔

اس کا حل اعلیٰ حضرت **امام احمد رضا** قدس سرہ نے یہ نکالا، کہ مسجد میں داخلے کے وقت بائیں جوتے سے پاؤں نکال کر اسی جوتے پر رکھ لے۔ پھر داہنے جوتے سے داہنا پاؤں نکال کر مسجد میں رکھے۔ اور نکلتے وقت مسجد سے بایاں پاؤں نکال کر بائیں جوتے پر رکھ لے۔ پھر داہنا پاؤں نکال کر جوتے میں ڈالے۔ اس طرح دونوں سنتوں پر عمل ہو گیا۔

تشریح ۱۰۳ فتح الباری میں ابونعیم شیخ بخاری کے حوالے سے یہ تصریح ہے کہ حضرت انس کے سامنے قبر تھی حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی تنبیہ پر قبر سے آگے بڑھ کر نماز پوری کی۔ اس سے ثابت ہوا کہ اگر نماز کی حالت میں کوئی قبر سامنے ہو تو نماز اس معنی کر ہو جاتی ہے کہ فرض ذمے سے ساقط ہو جاتا ہے۔ مگر نماز مکروہ ہوتی ہے

تشریحات ۲۹۵ :-

اس گرجا کا نام **ماریہ**، تھا۔ جیسا کہ **باب الصلوٰۃ فی البیعۃ** میں تصریح ہے۔ اُمہاتُ المومنین نے یہ تذکرہ **مرض وصال** میں کیا تھا۔ جیسا کہ **کتاب الجنائز** کی روائتیں بصراحت ہے۔ اس سے مراد یہ ہے کہ خاص قبر کو

حدیث (۲۹۶) فقدم النبی صلی اللہ تعالی علیہ وسلم المدینة

عَنْ اَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِىَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُ قَالَ، قَدِمَ النَّبِىُّ صَلَّى اللّٰهُ

حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بتایا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَدِيْنَةَ فَنَزَلَ اَعْلَى الْمَدِيْنَةِ فِىْ حَيٍّ يُقَالُ

جب مدینہ آئے تو مدینے کے بالائی حصہ میں ایک قبیلے کے پاس اترے

بنا جائے اس طرح کہ قبر ہی پر سجدہ ہو یا قبر کی طرف منہ ہو اور کوئی چیز سترہ نہ ہو اور اگر قبر داہنے بائیں یا پیچھے ہو یا سامنے ہو مگر کوئی چیز سترہ ہو تو کوئی حرج نہیں۔ اسی طرح کسی نبی، ولی یا دینی پیشوا کے مزار کے قریب مسجد بنانا بلا شبہ جائز و مستحسن ہے۔ علامہ عینی اور علامہ عسقلانی قاضی بیضاوی سے ناقل، لکھتے ہیں۔

لما كانت اليهود والنصارى يسجدون لقبور	چونکہ یہود و نصاری انبیاء کرام کے مزارات پر اُن کی
الانبياء تعظيما لشانهم ويجعلونها قبلة	تعظیم کے لئے سجدہ کرتے تھے اسے قبلہ بناتے تھے نماز
يتوجهون فى الصلوة نحوها واتخذوها اوثانا	میں اس کی جانب منہ کرتے تھے اور انکے مزارات کو بُت
لعنهم ومنع المسلمين عن مثل ذلك —	بنا لیا تھا اس لئے ان پر لعنت ہوئی اور مسلمانوں کو ایسا
فامامن اتخذ مسجدا فى جوار صالح وقصد	کرنے سے منع کر دیا گیا لیکن کسی بزرگ کے مزار کے قریب
التبرك بالقرب منهم لا التعظيم لهم	برکت حاصل کرنے کی نیت سے مسجد بنائے اس قبر
ولا التوجه نحوه فلا يدخل فى ذلك الوعيد	کیطرف منہ کر کے نماز نہ پڑھے تو اس وعید میں داخل نہیں

مسائل

(۱) اس حدیث سے ثابت ہوا کہ قبر پر مسجد بنانا یا قبر پر نماز پڑھنا منع ہے۔ (۲) جاندار کی تصویر بنانا خصوصاً بزرگان دین کی حرام ہے۔

تشریحات (۲۹۶)
قدم النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی قدس سرہٗ نے مدارج میں تحریر فرمایا ہے[1]۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مکہ سے صفر کی ستائیسویں شب کو بہ نیت ہجرت نکلے تھے۔ تین دن غار میں رہے۔ پہلی ربیع الاول کو غار سے نکلے اور یوم دوشنبہ بارہ ربیع الاول کو قبا پہنچے۔ قبا میں کتنے دن رہے یہ مختلف فیہ ہے، چار دن، چودہ دن، بیس دن، چوبیس دن، یہی قرین قیاس ہے۔ کہ چوبیس دن قبا میں قیام فرمایا، اس لئے کہ اس پر اتفاق ہے کہ قبا سے روانگی جمعہ کے دن ہوئی تھی۔ اور بنی سالم کے محلے میں پہنچتے پہنچتے جمعہ کا وقت ہو گیا وہیں نماز جمعہ ادا فرمائی۔ قبا میں پہنچنے کا دن اور وہاں سے روانگی کا دن نکالیں تو چونکہ پہنچنے کا دن دوشنبہ اور روانگی کا دن جمعہ متعین ہے۔ اب درمیان کے چوبیس دن ہوئے۔ چار دن قیام کی بھی توجیہ ہو سکتی ہے مگر اسی اثنا میں مسجد قبا کی تعمیر بھی ہوئی ہے اور ظاہر ہے کہ تین چار دن میں مسجد کی تعمیر مکمل نہیں ہو

---

[1] مدارج جلد دوم ص ۸۹

لَهُمْ بَنُو عَمْرِو بْنِ عَوْفٍ فَأَقَامَ النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

جسے بنی عمرو بن عوف کہا جاتا تھا ان میں چوبیس دن قیام فرمایا پھر

فِيهِمْ أَرْبَعًا وَّعِشْرِينَ لَيْلَةً ثُمَّ أَرْسَلَ إِلٰى بَنِي النَّجَّارِ فَجَاءُوا

بنی نجار کو بلوایا تو وہ لوگ

مُتَقَلِّدِينَ السُّيُوفَ فَكَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ

تلواریں لگائے ہوئے آئے گویا میں نبی صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو

وَسَلَّمَ عَلٰى رَاحِلَتِهِ وَأَبُو بَكْرٍ رِدْفُهُ وَمَلَأُ بَنِي النَّجَّارِ حَوْلَهُ حَتّٰى أَلْقٰى

اپنی سواری پر اور ابو بکر کو آپ کے ساتھ پیچھے اور بنی نجار کے لوگوں کو ارد گرد

سکتی۔ علاوہ ازیں ابن جریر نے لکھا ہے کہ حضور کے قبا پہنچنے کے بعد حضرت اسماء مکہ سے چلیں اور حضور ابھی قباہی میں قیام پذیر تھے کہ وہ آگئیں۔ اور ظاہر ہے کہ صرف دو تین دن میں اتنی لمبی مسافت طے نہیں ہو سکتی۔ پھر قیاس یہ چاہتا ہے کہ حضرت زبیر قبا کے قریب حضور سے ملے تھے اور کپڑے نذر کئے تھے۔ یہ مکہ معظمہ پہنچے ہوں گے پھر حضرت اسماء مکہ سے چلی ہوں گی اس لئے قبا میں چار دن قیام کی روایت بہت ہی ضعیف ہے۔ ہاں خوارزمی[1] نے کہا ہے کہ قبا میں داخلہ پنجشنبہ کو ہوا تھا اب چودہ دن والی روایت کو ترجیح ہوگی۔

دیہات میں جمعہ قبا میں حضور اقدس صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم چودہ دن یا چوبیس دن رہے۔ دو یا تین جمعہ قبا میں پڑا مگر حضور نے قبا میں نماز جمعہ نہ پڑھی۔ روانگی کے اثنار جب شہر میں داخل ہو گئے، تو پڑھی۔ اس سے ظاہر ہے کہ دیہات میں جمعہ صحیح نہیں ورنہ لازم آئیگا کہ حضور نے جمعہ بالقصد چھوڑا۔

بنی النجار یہ انصار کے قبیلہ خزرج کی شاخ ہے۔ اسی قبیلے میں حضرت عبد المطلب کی ننہال تھی۔ زمانہ طفولیت میں والدہ ماجدہ کے ہمراہ جب حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مدینہ طیبہ تشریف لائے تھے۔ تو اسی قبیلے میں اسی رشتے کی بنا پر قیام فرمایا۔ انھیں خصوصیت سے بلوانے کا سبب بھی یہی رشتہ تھا۔ عرب کا دستور تھا کہ شرفار کے استقبال میں ہتھیار سج کر جاتے۔ اسی کے مطابق بنی النجار تلواریں حمائل کرکے آئے تھے۔

حتی القی بفناء شہر میں داخلہ ہوتے ہی انصار کرام کے قبائل خدمت اقدس میں اپنے اپنے گھر قیام کی درخواست پیش کرنے لگے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سب کو دعائے خیر دیتے اور فرماتے۔ میری اونٹنی مامور ہے۔ جہاں حکم خداوندی ہوگا وہیں بیٹھے گی۔ بالآخر اونٹنی حضرت ابو ایوب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے مکان کے صحن میں جہاں اب مسجد ہے خود بخود بیٹھ گئی۔ تھوڑی دیر کے بعد اٹھی اور کچھ دور جاکر پھر لوٹی اور وہیں آکر بیٹھ گئی۔ حضرت ابو ایوب رضی اللہ

---

[1] عینی جلد چہارم صلوٰۃ باب هل ینبش قبور مشرکی الجاهلیة ص ۱۷۵

http://t.me/Tahqiqat

بِفِنَاءِ اَبِیْ اَیُّوْبَ وَکَانَ یُحِبُّ اَنْ یُّصَلِّیَ حَیْثُ اَدْرَکَتْهُ الصَّلٰوۃُ وَیُصَلِّیْ

دیکھ رہا ہوں ابوایوب کے صحن میں اپنا سامان اتارا حضور کو یہ بات پسند تھی کہ جہاں

فِیْ مَرَابِضِ الْغَنَمِ وَاَنَّهٗ اَمَرَ بِبِنَاءِ الْمَسْجِدِ فَاَرْسَلَ اِلٰی مَلَاءِ بَنِیْ

نماز کا وقت ہو جائے وہیں نماز پڑھیں اور بکریوں کے باڑے میں نماز پڑھ لیتے تھے۔ حضور نے مسجد بنانے کا

النَّجَّارِ فَقَالَ یَا بَنِی النَّجَّارِ ثَامِنُوْنِیْ بِحَائِطِکُمْ هٰذَا قَالُوْا لَا وَاللّٰهِ

حکم دیا اور بنی نجار کے لوگوں کو بلوایا اور فرمایا اس باغ کو میرے ہاتھ بیچ دو انھوں نے عرض کیا جی نہیں

لَا نَطْلُبُ ثَمَنَهٗ اِلَّا اِلَی اللّٰهِ عَزَّوَجَلَّ قَالَ اَنَسٌ فَکَانَ فِیْهِ مَا

بخدا ہم اس کی قیمت صرف اللہ عزوجل سے لیں گے انس نے کہا اس باغ میں یہ سب تھا

تعالیٰ عنہ اجازت لے کر سامان اپنے گھر لے گئے۔

شرف المصطفےٰ میں ہے کہ جب ناقہ مبارکہ حضرت ابوایوب کے مکان کے صحن میں بیٹھ گئی تو جبار بن صخر نے اپنے پاؤں سے اونٹنی کو ٹھوکا دیا تاکہ ناقہ مبارکہ وہاں سے اٹھ جائے۔ حضرت ابوایوب نے ان سے فرمایا میرے دروازے سے اونٹنی کو اٹھا رہا ہے اگر اسلام کا رشتہ نہ ہوتا تو تلوار سے تیری خبر لیتا۔

امام مغازی محمد بن اسحاق نے کتاب المبتدا و قصص الانبیاء میں لکھا ہے کہ تبع اول تبع بن حسان ولادت اقدس سے ہزار سال پہلے مکہ معظمہ حاضر ہوا تھا تو وہاں سے مدینہ طیبہ بھی آیا۔ اس کے ساتھ چار سو علماء تھے انھوں نے طے کر لیا تھا کہ اب ہم کو یہیں رہنا ہے یہاں سے جانا نہیں ہے۔ تبع نے وجہ دریافت کی تو ان لوگوں نے بتایا کہ ایک نبی تشریف لانے والے ہیں جن کا نام نامی محمد ہے، یہ ان کے ہجرت کی جگہ ہے۔ ہو سکتا ہے کہ ہمیں ان کی زیارت نصیب ہو جائے۔ ہمیں نہیں تو ہماری نسل کو حاصل ہو گی۔ تبع نے ان سب علماء کے لئے مکان بنوا دیا۔ ان کی شادیاں کر دیں۔ انھیں گزارے کے لئے کثیر مال دیا، اور ایک خط لکھ کر ان علماء کے سردار کو دیدیا۔ کہ یہ ان نبی منتظر کو دیدیا جائے۔ جسمیں اس نے اسلام لانے کا ذکر کیا ہے، اس کا ایک شعر یہ ہے۔

شھدت علی احمد انه ـــ رسول من اللّٰه باری النسم ؛ میں گواہی دیتا ہوں کہ احمد اللہ کے رسول ہیں ـــ اور ایک مکان اس مقصد سے بنوا دیا کہ وہ نبی جب یہاں تشریف لائیں تو اسی میں قیام کریں۔ وہی حضرت ابوایوب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا مکان تھا۔[1]

ثامنونی بحائطکم ایک روایت میں ہے کہ وہ کھجوروں کا کھلیان لگانے کی جگہ تھی۔ جہاں کھجوریں سکھائی جاتیں مطلب یہ ہے کہ اس باغ میں یہ سب تھا۔ کچھ قبریں بھی تھیں۔ کچھ کھنڈر تھا کچھ درخت تھے کچھ میدان تھا جہاں کھلیان لگتا تھا۔ یہ باغ سہل اور سہیل نام کے دو یتیموں کا تھا جو حضرت اسعد بن زرارہ یا حضرت معاذ بن عفراء کی پرورش میں تھے۔ ان کی پیشکش کے باوجود حضور نے حضرت صدیق اکبر سے اس کی قیمت دس دینار دلوائی۔

---

[1] عینی جلد چہارم صلوٰۃ باب ہل ینبش قبور مشرکی الجاہلیہ ص ۱۷۶،

اَقُوْلُ لَكُمْ قُبُوْرُ الْمُشْرِكِيْنَ وَفِيْهِ خَرِبٌ وَّفِيْهِ نَخْلٌ فَاَمَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ

جو بتاتا ہوں کچھ مشرکین کی قبریں تھیں کچھ حصہ کھنڈر تھا کچھ میں کھجور کے درخت تھے نبی صلے اللہ

تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِقُبُوْرِ الْمُشْرِكِيْنَ فَنُبِشَتْ ثُمَّ بِالْخَرِبِ فَسُوِّيَتْ

تعالیٰ علیہ وسلم نے مشرکین کی قبروں کے بارے میں حکم دیا تو وہ ادھیڑ دی گئیں اور کھنڈر برابر کر دیا گیا

وَبِالنَّخْلِ فَقُطِعَ فَصَفُّوا النَّخْلَ قِبْلَةَ الْمَسْجِدِ وَجَعَلُوْا عِضَادَتَيْهِ

اور کھجور کے درخت کاٹ ڈالے گئے درختوں کو مسجد کے قبلے میں گاڑ دیا گیا اور اس کے دونوں طرف

فنبشت :- یعنی ان قبروں کو کھود کر اس کی ہڈیاں تک اسمیں سے نکال کر پھینکوادیں۔ اب وہ جگہ قبر ہی نہ رہی، اسلئے اس جگہ اور اس کی طرف منھ کرکے نماز پڑھنے میں کوئی حرج نہیں۔ ورنہ قبر پر یا قبر کی طرف منہ کرکے نماز پڑھنی مطلقا ممنوع ہے۔ خواہ وہ قبر مومن کی ہو یا کافر کی۔ نبی کی یا امتی کی صالح کی یا فاسق کی۔

فصفوا النخل الخ :- اس کی توجیہ یہ ہے کہ کھجور کے درختوں کو دیوار قبلہ میں بطور ستون کھڑا کیا گیا اور بنیاد تک اسکی درمیانی جگہوں کو پتھروں سے بھرا گیا۔ اس لئے کہ صحیح روایات سے جو ثابت ہے وہ یہ ہے کہ مسجد اقدس کی بنیاد تین ہاتھ گہری تھی اسے پتھروں سے بھر اگیا تھا۔ کھجور کے ستون تھے اور کچی اینٹوں کی دیواریں اور چھت کھجور کے پتوں کی تھی۔ تین دروازے تھے۔ ایک قبلہ کے مقابل جانب جنوب اور دو اور، ایک باب رحمت جسے باب عاتکہ کہتے تھے اور ایک وہ جس سے حضور اقدس صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تشریف لے آتے اور لے جاتے۔ دیوار قد آدم اونچی تھی، اس کا قبلہ جانب شمال بیت المقدس تھا

حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس پر نہ کچھ اضافہ کیا اور نہ ترمیم کی۔ سب سے پہلے حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کچھ زیادہ فرمایا مگر طرز تعمیر وہی رہی۔ لکڑی کے ستون کچی اینٹوں کی دیواریں، کھجور کے پتوں کی چھت پھر حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بہت زیادہ توسیع فرمائی اور عمارت بھی بدل دی منقش پتھروں کی دیواریں بنوائیں۔ منقش پتھر کے ستون لگائے، ساکھو کی چھت ڈالی۔

پھر ولید بن عبد الملک کے زمانہ تسلط میں مسجد مبارک کی کافی توسیع بھی ہوئی اور عمارت بھی بہت شاندار بنی اسی دور میں ازواج مطہرات کے حجرات برابر کرکے مسجد میں داخل کرلئے گئے۔ حجرات مبارکہ برابر کرنے میں ایک پاؤں ظاہر ہوگیا جو بالکل تر وتازہ تھا۔ کہرام مچ گیا کہ یہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا پائے اقدس ہے۔ مگر حضرت عروہ بن زبیر تابعی نے پہچانا کہ یہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا پاؤں ہے تو لوگوں کے جان میں جان آئی۔ ولید کے بعد مہدی نے عمارت کی تجدید کی پھر مامون نے کچھ اضافہ کیا۔ ابتداءً مسجد اقدس چون ہاتھ اتر دکھن چوڑی اور پورب پچھم ساٹھ ہاتھ لمبی تھی پھر بعد میں خیبر کے بعد اس کی توسیع ہوئی اور سو ہاتھ لمبی اور سو ہاتھ چوڑی ہوئی[1] اس کی تائید اس واقعہ سے ہوتی ہے کہ حضور نے مسجد کے ایک پڑوسی انصاری سے فرمایا اپنی یہ زمین مسجد پر وقف کردے انھوں نے عرض کیا میں عیالدار ہوں، پھر حضرت عثمان نے دس ہزار درہم میں اسے خرید کر

---

[1] مدارج جلد دوم ص ۹۷

الحِجَارَۃَ وَجَعَلُوا یَنْقُلُوْنَ الصَّخْرَ وَھُمْ یَرْتَجِزُوْنَ وَالنَّبِیُّ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی

پتھر لگا دیئے۔ اور سب لوگ پتھر ڈھوتے تھے اور رجز پڑھتے جلتے تھے۔ خود نبی صلی اللہ تعالیٰ

عَلَیْہِ وَسَلَّمَ مَعَھُمْ وَھُوَ یَقُوْلُ اَللّٰھُمَّ لَا خَیْرَ اِلَّا خَیْرُ الْاٰخِرَۃ

علیہ وسلم بھی ان کے ساتھ تھے۔ حضور فرماتے اے اللہ بھلائی صرف آخرت کی بھلائی ہے

فَاغْفِرِ الْاَنْصَارَ وَالْمُھَاجِرَۃَ عہ

انصار اور مہاجر سب کو بخش دے۔

مسجد پر وقف کر دیا لہ اور یہ طے ہے کہ وصال اقدس کے وقت مسجد اقدس سو ہاتھ لمبی سو ہاتھ چوڑی تھی تو ثابت کہ اس اضافے سے پہلے چھوٹی تھی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

وھو یقول:۔ تحقیق یہ ہے کہ رجز بھی شعر کی ایک قسم ہے۔ ایک دو شعر کبھی کبھار کہہ دینے سے کوئی شاعر نہیں ہو جاتا، اس لئے یہ آیت کریمہ وماعلمنٰہ الشعر وماینبغی لہ اور ہم نے انھیں شعر کہنا نہیں سکھایا اور نہ یہ ان کی شان کے لائق ہے ـــ کے منافی نہیں۔ اس لئے کہ آیت کریمہ میں مراد شعر گوئی کا ملکہ ہے علم کی نسبت جب کسی فن کی طرف ہوتی ہے تو اس سے مراد ملکہ ہوتا ہے، نفس علم نہیں۔

توضیح باب یہاں امام بخاری نے یہ باب باندھا ہے۔ ھل ینبش قبور مشرکی الجاھلیۃ ویتخذ مکانھا مسجدا زمانہ جاہلیت کے مشرکین کی قبروں کو ادھیڑ کر وہاں مسجد بنا لی جائے۔ اس عبارت میں ھل تحقیق کیلئے بمعنی قد ہے۔ جیسے آیت کریمہ ھل اتی علی الانسان حین من الدھر میں۔ اس کے بعد فرمایا لقول النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لعن اللہ الیھود اتخذوا قبور انبیاءھم مساجد۔ اس لئے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا، اللہ یہود پر لعنت فرمائے جنھوں نے انبیاء کرام کی قبروں کو مسجدیں بنا لیں۔ اب سوال یہ ہے کہ دعویٰ اور دلیل میں مناسبت کیا ہے، اس کی توجیہ یہ کی گئی ہے۔ انبیاء کرام اور جو ان کے ساتھ لاحق ہیں صلحاء امت کی قبروں کو مسجد بنانا موجب لعنت ہے، خواہ ان کی نعش قبر میں رہنے دیں یا نکال کر پھینک دیں مگر کفار کی قبروں پر مسجد بنانے میں کوئی حرج نہیں جبکہ ان کی ہڈیاں نکال کر پھینک دی گئی ہوں۔ یہ دونوں احکام تو اپنی جگہ درست ہیں مگر ایک مدعی دوسری دلیل نہیں بنا لقول۔ میں لام تعلیلیہ بتاتا ہے کہ یہ علت ہے اور اس کا ماقبل اس کا مدعی ہے۔ اقول۔ اس عاجز کی سمجھ میں یہ بات آتی ہے کہ امام بخاری یہ افادہ فرمانا چاہتے ہیں۔ اگر کہیں مشرکین کافرین کی قبریں ہوں اور ضرورت اس بات کی ہو کہ وہاں مسجد بنائی جائے

عہ جلد اول ـ صلوٰۃ باب ھل ینبش قبور مشرکی الجاھلیہ ص ۶۱ فضائل مدینہ ـ باب حرم المدینۃ ـ ص ۲۵۱ بنیان الکعبۃ باب مقدم النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ص ۵۵۸ ـ بیوع ـ باب صاحب السلعۃ احق بالسوم ص ۲۸۳ ـ وصایا ـ باب وقف الارض للمسجد ص ۳۸۹ ـ ایضا باب اذا قال الواقف لانطلب ثمنہ الا الی اللہ ص ۳۸۹ ـ

لہ مدارج جلد ۲ ص ۹۶

حدیث ۲۹۷ الصلوۃ الی البعیر

عَنْ نَافِعٍ قَالَ رَأَيْتُ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُمَا يُصَلِّي اِلٰى بَعِيْرِهٖ وَقَالَ

نافع نے کہا میں نے حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو اونٹ کی طرف منہ کئے نماز پڑھتے دیکھا

رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَفْعَلُهٗ عہ

اور انھوں نے بتایا کہ میں نے نبی صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ایسا کرتے دیکھا ہے۔

تو ضروری ہے کہ قبروں کو ڈھیر کر ہڈیاں نکال کر کہیں پھینک دی جائیں تاکہ وہ جگہ قبر ہی نہ رہے۔ ایسا اس لئے کرنا ضروری ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ نے یہود و نصاریٰ پر لعنت فرمائی کہ انھوں نے اپنے انبیاء کی قبروں کو مسجدیں بنالیں۔ تو جب انبیاء کے مزارات کو مسجد بنانا موجب لعنت ہے تو مشرکین کی قبروں کو مسجد بنانا بدرجہ اولیٰ موجب لعنت ہوگا۔ اس لئے ان کی قبروں کو ڈھیر کر ہڈیاں باہر نکال کر پھینک دو کہ وہ قبر ہی نہ رہے کہ وہاں نماز پڑھنا قبر پر نماز پڑھنا کہلائے۔ جب قبر ڈھیر کر ہڈیاں پھینک دیں تو وہ عام زمین کی طرح ہوگئی وہاں نماز پڑھنا عام زمین پر نماز پڑھنے کے مثل ہوگیا۔

تشریحات ۲۹۷

بعض احادیث میں آیا ہے کہ اونٹوں کے باڑے میں نماز نہ پڑھو۔ اس سے بظاہر یہ مفہوم ہوتا ہے کہ یہ حکم عام ہے اور قطعی ہے۔ امام بخاری یہ باب باندھ کر "اونٹوں کے رہنے کی جگہ نماز کا بیان" یہ افادہ کرنا چاہتے ہیں کہ ممانعت مطلقاً نہیں۔ بلکہ اس وقت ہے۔ جبکہ معلوم ہو کہ اونٹ شریر خطرناک ہے یا کچھ معلوم نہ ہو تو یہ کھٹکا رہے گا کہیں شریر نہ ہو کوئی خطرہ کر بیٹھے۔ لیکن اگر معلوم ہو کہ اونٹ سیدھا سادھا شریف ہے تو اسکے قریب نماز پڑھنے میں کوئی حرج نہیں خواہ وہ اکیلا ہو یا کہیں باڑے میں ہو جیسا کہ حضور نے پڑھا اور حضور کی دیکھا دیکھی حضرت ابن عمر نے بھی پڑھا۔ ایک شبہہ یہ رہ جاتا ہے کہ باب ہے۔ اونٹوں کے رہنے کی جگہ نماز کا بیان۔ اور حدیث میں ایک اونٹ کیطرف منہ کرکے نماز کر ذکر ہے۔ اس سے اثبات باب نہیں ہوا۔ اقول:۔ مواضع ابل، اونٹوں کے رہنے کی جگہ نماز سے ممانعت۔ صرف اونٹوں کے قرب کیوجہ سے ہے۔ جگہ یا زمین کی خصوصیت کی وجہ سے نہیں۔ اور اس باب کی حدیث سے ثابت کہ ایک اونٹ کا قرب نماز میں مخل نہیں تو اسی پر قیاس کرکے یہ بھی ثابت کہ دس بیس اونٹوں کا بھی قرب مخل نہیں۔

یہ حدیث باب الصلوۃ الی الراحلۃ والبعیر۔ میں تھوڑے تغیر کے ساتھ ہے۔ وہاں یہ ہے۔ کہ نبی صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اپنی سواری کو عرض میں آڑے بیٹھاتے اور اس کی طرف منہ کرکے نماز پڑھتے۔ عبیداللہ بن عمر نے نافع سے پوچھا۔ بتائیے سواریاں حرکت کرنے لگتیں تو کیا کرتے۔ نافع نے بتایا کہ پھر کجاوہ لے لیتے اور اسے سیدھا کرکے اس کی اس لکڑی کی جانب منہ کرکے نماز پڑھتے جس پر سوار ٹیک لگاتا ہے۔ اور ابن عمر بھی ایسا ہی کرتے تھے۔

عہ جلد اول صلوۃ باب الصلوۃ فی مواضع الابل ص ۶۱ ۔ ایضا باب الصلوۃ الی الراحلۃ والبعیر ص ۷۲ ۔

حدیث ۲۹۸ فلا تسلونی عن شی الا اخبرتکم

اَخْبَرَنِیْ اَنَسُ بْنُ مَالِكٍ رَضِیَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهُ اَنَّ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ

حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مجھے خبر دی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب

تَعَالٰی عَلَیْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ حِیْنَ زَاغَتِ الشَّمْسُ فَصَلَّی الظُّهْرَ فَقَامَ

سورج ڈھل گیا تو باہر تشریف لائے اور ظہر کی نماز پڑھی اس کے بعد

عَلَی الْمِنْبَرِ فَذَكَرَ السَّاعَةَ وَذَكَرَ اَنَّ فِیْهَا اُمُوْرًا عِظَامًا ثُمَّ قَالَ مَنْ

منبر پر تشریف لے گئے اور قیامت کا تذکرہ فرمایا کہ قیامت کے دن بڑے بڑے حوادث ہونگے اسکے بعد فرمایا

تشریحات ۲۹۸

اس پر امام بخاری نے کتاب الصلوٰۃ میں یہ باب باندھا ہے۔ من صلی وقدامه تنور او نار او شی یعبد فاراد به وجه الله عزوجل۔ جس نے اس حالت میں نماز پڑھی کہ اس کے آگے تنور یا آگ یا کچھ اور ہو جس کی پوجا کی جاتی ہو مگر نمازی نے اللہ عزوجل کی عبادت کی نیت کی ـــ حسب عادت باب میں سوال کرکے چھوڑ دیا ہے۔ مراد ان کی یہ ہے کہ کوئی حرج نہیں۔ اس کے تحت جو حدیثیں لائے ہیں ان سے بھی وہ یہی ثابت کرنا چاہتے ہیں۔ پہلی حدیث تو یہی اختصار کے ساتھ ہے جو ہم نے ذکر کی ہے۔ صرف اتنا حصہ کہ ارشاد فرمایا۔ میں نماز پڑھ رہا تھا کہ میرے سامنے جہنم لائی گئی۔ دوسری حدیث صلوٰۃ کسوف کی ہے۔ جو حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے۔ جس کا ایک حصہ کتاب الایمان میں گذر چکا ہے اور پوری حدیث صلوٰۃ الکسوف میں آئے گی۔ یہاں صرف بقدر ضرورت یہ حصہ ذکر فرمایا۔ سورج میں گہن لگا تو رسول اللہ صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نماز پڑھی اور مجھے جہنم دکھائی گئی اتنا خوفناک منظر کبھی نہیں دیکھا۔ ان دونوں حدیثوں سے ثابت کہ نماز کی حالت میں سامنے آگ تھی اور آگ کو مجوسی پوجتے ہیں۔ تو ثابت ہو گیا کہ نمازی کے آگے کوئی ایسی چیز ہو جس کی پرستش ہوتی ہو مگر نمازی کی نیت خالص اللہ کی عبادت کی ہو تو کوئی حرج نہیں ـــ احناف فرماتے ہیں کہ اگر نمازی کے آگے معبودان باطلہ میں سے کچھ ہوں تو نماز مکروہ ہے۔ اگرچہ نیت خالص اللہ عزوجل کی ہو۔ بلکہ اگر معاذ اللہ صد بار معاذ اللہ معبود باطل کی نیت ہو تو نماز کی صحت تو الگ رہی سرے سے ایمان ہی رخصت۔ اور اس کراہت کی وجہ مشرکین کے ساتھ مشابہت اور عوام کو غلط فہمی میں ڈالنا ہے۔

اس حدیث سے امام بخاری کا استدلال تام نہیں۔ اس لئے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے روبرو جہنم کا پیش کیا جانا خرق عادت کے طور پر عالم غیب کی بات تھی۔ صحابہ کرام نے کہاں دیکھا عالم غیب کے جو احوال بطور خرق عادت ظاہر ہوں ان پر عالم شہادت کے معتاد احوال کا قیاس صحیح نہیں۔ مثلاً اسی واقعے میں لے لیجئے، نمازی کے آگے ایسی چیز ہونے سے نماز مکروہ ہوتی ہے جس سے دل بٹے۔ یہ خود امام بخاری کو تسلیم ہے[1]۔ اور یہاں جنت اور دوزخ کے سامنے آنے سے

---

[1] بخاری صلوٰۃ باب استقبال الرجل الرجل ص ۷۳

أَحَبَّ أَنْ يَّسْأَلَ عَنْ شَيْءٍ فَلْيَسْأَلْ فَلَا تَسْأَلُوْنِيْ عَنْ شَيْءٍ إِلَّا أَخْبَرْتُكُمْ

کوئی کچھ پوچھنا چاہے تو پوچھے۔ میں جتبک یہاں ہوں تم لوگ جو بھی پوچھو گے بتاؤں گا

مَادُمْتُ فِيْ مَقَامِيْ هٰذَا فَأَكْثَرَ النَّاسُ فِي الْبُكَاءِ وَأَكْثَرَ أَنْ يَّقُوْلَ سَلُوْنِيْ

یہ سن کر لوگ زار و قطار رونے لگے اور حضور بار بار فرماتے رہے مجھ سے پوچھو

فَقَامَ عَبْدُ اللّٰهِ بْنُ حُذَافَةَ السَّهْمِيُّ فَقَالَ مَنْ أَبِيْ قَالَ أَبُوْكَ حُذَافَةُ

تو عبد اللہ بن حذافہ سہمی کھڑے ہوئے اور دریافت کیا میرا باپ کون ہے ارشاد فرمایا حذافہ ہے

ثُمَّ أَكْثَرَ أَنْ يَّقُوْلَ سَلُوْنِيْ فَبَرَكَ عُمَرُ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُ عَلٰى رُكْبَتَيْهِ

اسکے بعد بھی بار بار فرماتے رہے مجھ سے پوچھو اس پر حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ گھٹنے کے بل کھڑے

فَقَالَ رَضِيْنَا بِاللّٰهِ رَبًّا وَّبِالْإِسْلَامِ دِيْنًا وَّبِمُحَمَّدٍ نَّبِيًّا فَسَكَتَ ثُمَّ

ہوئے اور عرض کیا ہم اللہ کے پروردگار ہونے اور اسلام کے دین ہونے اور محمد کے نبی ہونے پر (دل وجان

قَالَ عُرِضَتْ عَلَيَّ الْجَنَّةُ وَالنَّارُ آنِفًا فِيْ عُرْضِ هٰذَا الْحَائِطِ فَلَمْ أَرَ

سے) راضی ہیں اب حضور نے خاموشی اختیار فرمائی اس کے بعد فرمایا ابھی اس دیوار کے

كَالْخَيْرِ وَالشَّرِّ

گوشے میں میرے سامنے جنت اور دوزخ پیش کی گئی میں نے (کبھی اتنا) اچھا اور برا منظر نہیں دیکھا

حضور کا دل بٹا، ایک[لہ] روایت میں ہے کہ حضور آگے بڑھے کہ جنت سے ایک خوشہ لے لوں۔ پھر پیچھے ہٹے نیز جنت میں جنتیوں کو اور جہنم میں جہنمیوں کو دیکھا۔ جہنم کی خوفناکی سے متاثر بھی ہوئے۔ اس کا بھی امکان قوی ہے کہ جنتیوں میں سے اور جہنمیوں میں سے کسی کا منہ حضور اقدس صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف رہا ہو۔ حالانکہ نمازی کا کسی مرد یا عورت کی طرف منہ کرنا مکروہ ہے۔ تو کیا۔ ان عالم غیب کے احوال پر قیاس کر کے یہ حکم دینا درست ہو گا کہ نمازی کے آگے کچھ بھی ہو اس سے اس کا کتنا ہی دل بٹے۔ لوگ نمازی کی طرف منہ کئے ہوں نماز میں کوئی کراہت نہیں آئے گی۔

ثانیا حضرت انس والی حدیث میں یہ تصریح ہے فی عُرض ھذا الحائط۔ جنت اور دوزخ اس دیوار کے گوشے میں دکھائی گئی، اس دیوار سے مراد دیوار قبلہ ہے۔ تو جب جہنم دیوار قبلہ کے ایک گوشے میں تھی اور حضور بیچ مسجد میں تو جہنم حضور کے سامنے کہاں ہوئی؟ رہ گئی حضرت ابن عباس کی حدیث۔ اس میں صرف یہ ہے۔ واریت النار

عہ جلد اول مواقیت باب وقت الظھر عند الزوال ص ۷۷ ایضا صلوۃ باب من صلی وقدامہ تنور او نار ص ۶۲ جلد ثانی اعتصام۔ باب مایکرہ من کثرۃ السوال ص ۱۰۸۳

[لہ] کتاب الکسوف باب صلوۃ الکسوف جماعۃ ص ۱۴۴

حدیث ۲۹۹ اجعلوا فی بیوتکم من صلوتکم

عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہُمَا عَنِ النَّبِیِّ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نبی صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ حضور نے

وَسَلَّمَ قَالَ اِجْعَلُوْا فِیْ بُیُوْتِکُمْ مِّنْ صَلٰوتِکُمْ وَلَا تَتَّخِذُوْهَا قُبُوْرًا ‌عـه

فرمایا اپنے گھروں میں بھی کچھ نماز پڑھا کرو گھروں کو قبر نہ بنا لو۔

ت ۱۰۴ وَيُذْكَرُ اَنَّ عَلِيًّا رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہُ كَرِہَ الصَّلٰوۃَ بِخَسْفِ بَابِلَ

اور ذکر کیا جاتا ہے کہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بابل کے کھنڈر میں نماز پڑھنی مکروہ جانا۔

مجھے جہنم دکھائی گئی۔ یہ نہیں کہ میرے سامنے لائی گئی تھی۔ ہو سکتا ہے یہاں بھی کسی گوشے ہی میں دکھائی گئی ہو۔ ثالثاً جہنم کی آگ کسی کی معبود نہیں۔ آتش پرست اپنی بھڑکائی ہوئی آگ کو پوجتے ہیں جہنم کی آگ کو نہیں۔ جہنم مما یعبد میں داخل ہی نہیں۔ اسلئے جو بعض روایات میں آیا ہے فی قبلة هذا الجدار۔ اس سے بھی استدلال تام نہیں کہ اس سے استدلال میں بھی پہلا اور تیسرا سقم بہر حال باقی رہے گا۔

تشریحات ۲۹۹

اس پر امام بخاری نے یہ باب باندھا ہے کراهیة الصلوة فی المقابر۔ قبرستان میں نماز کے مکروہ ہونے کا بیان۔ ظاہر ہے کہ حدیث سے باب کا اثبات نہیں ہو رہا ہے۔ علامہ سفاقسی نے یہ توجیہ کی۔ یہی حدیث مسلم میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت سے، لا تجعلوا بیوتکم مقابر ہے۔ اس سے باب کی مطابقت ظاہر ہے۔ اس پر علامہ عینی نے بہت عمدہ بات کہی۔ کتنی عجیب بات ہے باب کا عنوان قائم کریں۔ امام بخاری اور مطابق ہو ان کے اس باب سے وہ حدیث جو کوئی اور صاحب روایت کریں۔

اقول۔ معمولی غور کے بعد مطابقت ظاہر ہے۔ اس حدیث کے اخیر کے ارشاد سے معلوم ہوا کہ قبر نماز پڑھنے کی جگہ نہیں۔ اور مقبرہ اسی جگہ کو کہتے ہیں جہاں قبریں ہوتی ہیں، اس لئے مقبرے میں نماز مکروہ ہوئی۔ زیادہ سے زیادہ یہ کہا جائے گا کہ ثابت یہ ہوا کہ قبرستان میں جہاں قبریں ہوں وہاں ممنوع ہے۔ اور جہاں قبریں نہیں وہاں ممنوع نہیں۔ یہ مطابقت میں حارج نہیں۔

تشریح ت ۱۰۴

اس اثر کو ابن ابی شیبہ نے ان الفاظ میں ذکر کیا ہے۔ عبد اللہ بن ابی المحلی العامری نے کہا ہم حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ساتھ تھے۔ اور بابل کے کھنڈرات پر گذرے تو انھوں نے وہاں نماز نہیں پڑھی، اس سے گذرنے کے بعد پڑھی۔ اسی کے ہم معنی ابو داؤد میں بھی ہے کہ حضرت علی سیر کرتے ہوئے بابل پر گذرے تو مؤذن نے آکر عصر کی اذان کہی۔ جب اس سے گذر گئے تو مؤذن کو حکم دیا اس نے اقامت کہی۔ جب نماز سے فارغ ہو گئے تو فرمایا مجھے میرے حبیب نے مقبرے میں نماز پڑھنے سے اور سرزمین بابل پر نماز پڑھنے سے منع فرمایا۔ اس لئے کہ یہ زمین ملعون لعنت زدہ ہے۔

عـه جلد اول صلوۃ باب کراهیۃ الصلوۃ فی المقابر ص ۶۲

حدیث ۳۰۰ لاتدخلوا علی هولاء المعذبین الا ان تکونوا باکین

عَنْ عَبْدِ اللّٰہِ بْنِ عُمَرَ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہُمَا اَنَّ رَسُوْلَ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ قَالَ لَاتَدْخُلُوْا عَلٰی ھٰؤُلَاءِ الْمُعَذَّبِیْنَ اِلَّا اَنْ تَکُوْنُوْا

نے فرمایا ان لوگوں پر جن پر عذاب ہوا ہے مت داخل ہو مگر یہ کہ

بَاکِیْنَ فَاِنْ لَّمْ تَکُوْنُوْا بَاکِیْنَ فَلَاتَدْخُلُوْا عَلَیْھِمْ لَایُصِیْبُکُمْ مَا اَصَابَھُمْ۔

روتے ہوئے اور اگر رو نہ سکو تو مت داخل ہو کہیں تمھیں بھی وہی مصیبت نہ آئے جو ان پر آئی۔

۱۰۵ ت

قَالَ عُمَرُ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہُ اِنَّا لَانَدْخُلُ کَنَائِسَکُمْ مِّنْ

حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا ہم تمھارے گرجاؤں میں نہیں جاتے ان مجسموں

اَجْلِ التَّمَاثِیْلِ الَّتِیْ فِیْھَا الصُّوَرُ۔

کی وجہ سے جو ان میں ہیں۔

اس حدیث کی سند پر محدثین نے کئی طرح کلام کیا ہے، اور یہ حدیث صحیح کے معارض ہے کہ فرمایا جعلت لی الارض مسجدًا۔ اسی لئے خطابی نے کہا کہ علماء میں سے کسی کو نہیں جانتا جس نے بابل میں نماز کو حرام بتایا ہو۔ اقول ابھی حدیث آ رہی ہے کہ جس جگہ عذاب ہوا ہے وہاں جانے سے منع فرمایا۔ جب جانا منع ہے تو نماز بدرجہ اولیٰ منع ہونی چاہیئے۔

بابل بابل عراق میں ایک بستی کا نام ہے جہاں کا جادو اور شراب مشہور ہے۔ کبھی پورے عراق کو بابل کہدیتے ہیں۔ اسے نمرود نے بسایا تھا۔ اس نے یہاں ایک محل بنایا تھا جو پانچ ہزار ہاتھ اونچا تھا۔ اس نے یہ محل اسلئے بنوایا تھا کہ آسمان پر جا کر آسمان والوں سے لڑکر آسمان کی بھی حکومت حاصل کرلے۔ اللہ عزوجل نے یہ محل ڈھا دیا۔ اسی کا تذکرہ اس آیت کریمہ میں ہے

فَاَتَی اللّٰہُ بُنْیَانَھُمْ مِّنَ الْقَوَاعِدِ ـــ سورۂ نحل (۲۶) تو اللہ نے انکی عمارت کو بنیاد سے ڈھا دیا۔

یہاں کے باشندوں کی زبان سریانی تھی مگر ایک رات سوئے تو قدرت خداوندی سے یہ لوگ بہتر قسم کی زبانیں بولنے لگے۔ ہر شخص اپنی زبان میں بل بل کرتا۔ اسلئے اس کا نام بابل پڑ گیا۔ بلبلانے والے [له]

تشریحات ۳۰۰ ھولاء المعذبین سے قوم ثمود کی بستی حجر کی طرف اشارہ ہے۔ جیسا کہ مغازی اور تفسیر کی روایت میں تصریح ہے اس حدیث میں اگرچہ ایسی جگہ نماز پڑھنے سے بصراحت ممانعت نہیں مگر سیاق حدیث بتا رہا ہے کہ ایسی جگہ جانا ممنوع ہے۔ گریہ طاری ہونا شاذ و نادر ہی ہے۔ شاذ و نادر پر احکام کی بنیاد نہیں ہوتی اور جب جانا ممنوع اور نماز

[عه] اول صلوة باب الصلوة فی مواضع الخسف والعذاب ص ۶۲ جلد ثانی مغازی باب نزول النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم الحجر ص ۶۳۷ تفسیر سورہ حجر باب قولہ ولقد کذب اصحاب الحجر المرسلین ص ۶۸۳

[له] عینی جلد رابع صلوٰۃ باب الصلوٰۃ فی مواضع الخسف والعذاب ص ۱۸۹

۱۰۶ كَانَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُمَا يُصَلِّي فِي الْبِيعَةِ إِلَّا بِيعَةً فِيهَا تَمَاثِيلُ۔

ت حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ گرجا میں نماز پڑھتے تھے مگر اس گرجا میں نہیں پڑھتے تھے جسمیں مجسمے ہوتے

حدیث ۳۰۱ لعنۃ اللہ علی الیہود والنصاری اتخذوا قبور انبیائھم مساجد

اَنَّ عَائِشَةَ وَعَبْدَ اللّٰهِ بْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُمْ قَالَا لَمَّا نُزِلَ بِرَسُولِ اللّٰهِ

ام المومنین حضرت عائشہ اور حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے فرمایا جب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَفِقَ يَطْرَحُ خَمِيصَةً لَّهُ عَلٰى وَجْهِهِ فَإِذَا اغْتَمَّ

پر مرض (وصال) کی شدت ہوئی تو بار بار اپنی چادر اپنے چہرے پر ڈالتے جب دم گھٹنے لگتا تو

بِهَا كَشَفَهَا عَنْ وَّجْهِهِ فَقَالَ وَهُوَ كَذٰلِكَ لَعْنَةُ اللّٰهِ عَلَى الْيَهُودِ وَالنَّصَارٰى

چہرے سے ہٹادیتے اسی حالت میں فرمایا یہود و نصاریٰ پر اللہ کی لعنت ہو انھوں نے

اِتَّخَذُوا قُبُورَ اَنْبِيَائِهِمْ مَسَاجِدَ يُحَذِّرُ مَا صَنَعُوا۔ عہ

اپنے انبیا کی قبروں کو مسجدیں بنالیں۔ یہود و نصاریٰ نے جو کیا تھا اس سے لوگوں کو ڈرا رہے تھے۔

۳۰۲ عَنْ اَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُ اَنَّ رَسُولَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ

حدیث حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

جانے کی فرع ہے تو یہ بھی ممنوع ہے۔

تشریحات (۱۰۵) (۱۰۶) اثر حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو امام عبد الرزاق نے موصولاً روایت کیا ہے۔ اور حضرت ابن عباس کے اثر کو بغوی نے جعدیات میں اور ابن ابی شیبہ نے اپنے مصنف میں کفار کے معابد میں مطلقاً جانا ممنوع ہے اولاً ان کے معابد بتوں مجسموں تصویروں سے خالی نہیں ہوتے۔ ثانیاً وہ محل لعنت ہیں۔ ثالثاً عوام الناس کو بدگمانی میں مبتلا کرنا ہے۔ ہاں سلطان اسلام بضرورت جا سکتا ہے، جیسے حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ بیت المقدس فتح کرنے کے بعد اسکے گرجا میں گئے مگر نماز باہر آکر پڑھی۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے جو منقول ہے اسمیں بیعۃ سے مراد پادریوں کی رہائشگاہ ہے عبادت خانہ نہیں اسلئے کہ ہر گرجا میں حضرت عیسیٰ و حضرت مریم کی فرضی تصویر ہوتی ہے۔

تشریحات (۳۰۱) (۳۰۲) یہود و نصاریٰ کو اپنے انبیاء کرام کے ساتھ جو محبت و عقیدت تھی۔ صحابہ کرام اور اس امت کو، حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ اس سے کئی گنا زیادہ ہے۔ اس لئے یہ خطرہ تھا کہ میری امت بھی مزار پاک کو مسجد بنا کر اس کی پرستش کرنے لگے۔ اسی لئے دنیا سے جاتے جاتے اس اذیت ناک

عہ اول صلوۃ باب ص ۶۲ الانبیاء باب ماذکر عن بنی اسرائیل ص ۴۹۱ جلد دوم مغازی باب مرض النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ص ۶۳۹ دو طریقے سے لباس۔ باب الاکسیۃ والخمائص ص ۸۶۵

تعالى عليه وسلم قال قاتل الله اليهود اتخذوا قبور انبيائهم مساجد عہ

نے فرمایا یہود کو اللہ مار ڈالے   انھوں نے اپنے انبیاء کی قبروں کو مسجدیں بنالیں۔

حدیث ۳۰۳   یوم الوشاح من تعاجیب ربنا

عن عائشة رضي الله تعالى عنها ان وليدة كانت سوداء لحي من

ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ ایک حبشیہ لونڈی عرب کے ایک قبیلے

العرب فاعتقوها فكانت معهم قالت فخرجت صبية لهم عليها وشاح

کی تھی   ان لوگوں نے اسے آزاد کر دیا   پھر بھی وہ انھیں کے ساتھ رہی   ان کی ایک لڑکی نکلی

احمر من سيور قالت فوضعته او وقع منها فمرت به حدياة وهو

سرخ رنگ کا جڑاؤ حمائل پہنے ہوئے تھی   اب یا تو لڑکی نے کہیں رکھ دیا یا گر پڑا کہ ایک چیل گذری وہ

ملقى فحسبته لحما فخطفته قالت فالتمسوه فلم يجدوه، قالت، فاتهموني

ہار پڑا ہوا تھا چیل نے اسے گوشت جانا اور اسے اچک لیا قبیلے والوں نے ہار تلاش کیا مگر انھیں نہیں ملا۔ اس لونڈی

به قالت فطفقوا يفتشوني حتى فتشوا قبلها قالت، والله اني لقائمة معهم

نے بتایا پھر اسکے چرانے کا مجھپر الزام لگایا   اور میری تلاشی لینے لگے حتی کہ اس کی شرمگاہ کی بھی تلاشی لی   لونڈی

اذ مرت الحدياة فالقته قالت فوقع بينهم قالت فقلت هذا الذي اتهمتموني

نے بتایا بخدا میں انکے ساتھ کھڑی تھی کہ وہ چیل گذری اور ہار کو پھینک دیا۔ انکے درمیان وہ ہار گرا۔ میں نے کہا یہی ہے وہ جسکے

حال میں بھی اس فعل شنیع سے روکا۔ اس کا نتیجہ بھی خاطر خواہ نکلا، آج چودہ سو برس ہو رہے ہیں مگر مزار اقدس کبھی مسجد نہ بنا

تشریحات ۳۰۳

ولیدہ۔ ولید، اس بچے اور بچی کو کہتے ہیں جو ابھی پیدا ہوئے ہیں۔ عرف میں چھوٹے بچے کو بھی کہتے ہیں نیز لونڈی اور غلام کو بھی اگرچہ معمر ہوں۔ وشاح۔ اس حمائل کو کہتے ہیں جو مرصع اور جڑاؤ ہو۔ اگر مرصع نہ ہو تو وشاح نہیں کہلائیگا۔ کمر بند کے بھی معنی میں آتا ہے۔ ثابت نے دلائل میں یہ اضافہ کیا، کہ یہ لڑکی دلہن تھی۔ غسلخانے میں نہانے گئی اور اسے اتار کر رکھدیا۔ اس تقدیر پر اب وشاح کے دونوں معانی درست ہو سکتے ہیں۔ حمائل اور کمر بند۔ جب ان بیوی کا مسجد ہی میں خیمہ یا حجرہ تھا تو یہ مسجد ہی میں سوتی بھی تھیں۔ تو حدیث سے ثابت ہو گیا کہ عورت کا مسجد میں سونا جائز ہے مگر یہ قید ضروری ہے جبکہ وہ بے ٹھکانہ مسافر ہو اور حیض و نفاس کی حالت میں نہ ہو۔

عہ ازل صلوٰۃ ص ۶۲

بِهٖ زَعَمْتُمْ وَاَنَا مِنْهُ بَرِيْئَةٌ وَهُوَ ذَا هُوَ قَالَتْ فَجَاءَتْ اِلٰى رَسُوْلِ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ

چرانے کا تم لوگوں نے مجھ پر الزام لگایا تھا حالانکہ میں اس سے بری ہوں وہ یہ ہے۔ پھر وہ رسول اللہ صلی اللہ

تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاَسْلَمَتْ قَالَتْ عَائِشَةُ فَكَانَتْ لَهَا خِبَاءٌ فِي الْمَسْجِدِ

تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئی اور مشرف باسلام ہو گئیں۔ حضرت عائشہ نے کہا اس لونڈی

اَوْ حِفْشٌ قَالَتْ فَكَانَتْ تَاْتِيْنِيْ فَتَحَدَّثُ عِنْدِيْ قَالَتْ فَلَا تَجْلِسُ عِنْدِيْ

کا مسجد میں ایک خیمہ یا چھوٹا سا حجرہ تھا۔ وہ میرے پاس آیا کرتی تھی اور میرے پاس باتیں کرتی

مَجْلِسًا اِلَّا قَالَتْ — وَيَوْمُ الْوِشَاحِ مِنْ تَعَاجِيْبِ رَبِّنَا اَلَا اِنَّهٗ مِنْ

جب کبھی آکر بیٹھتی تو یہ ضرور کہتی۔ اور حمائل کا دن میرے پروردگار کے عجائب میں سے ہے سُنو

بَلْدَةِ الْكُفْرِ اَنْجَانِيْ۔ قَالَتْ عَائِشَةُ فَقُلْتُ لَهَا مَا شَانُكِ لَا تَقْعُدِيْنَ

اسی دن نے کفر کی بستی سے مجھے نجات دی۔ حضرت ام المومنین نے اس سے پوچھا کیا بات ہے تم

مَعِيْ مَقْعَدًا اِلَّا قُلْتِ هٰذَا قَالَتْ فَحَدَّثَتْنِيْ بِهٰذَا الْحَدِيْثِ عہ

جب بھی آکر بیٹھتی ہو تو یہ ضرور پڑھتی ہو اس پر اس نے یہ واقعہ بیان کیا۔

۱۰۷ عَنْ اَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُ قَدِمَ رَهْطٌ مِّنْ عُكْلٍ

ت حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ ”عکل“ کے کچھ لوگ نبی صلی اللہ تعالیٰ

عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَانُوْا فِي الصُّفَّةِ۔

علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور وہ صفہ میں رہتے تھے۔

۱۰۸ وَقَالَ عَبْدُ الرَّحْمٰنِ بْنُ اَبِيْ بَكْرٍ كَانَ اَصْحَابُ الصُّفَّةِ الْفُقَرَاءَ

ت اور عبدالرحمٰن بن ابو بکر نے کہا۔ اصحاب صفہ محتاج تھے۔

تشریحات (۱۰۷) (۱۰۸)

یہاں باب کا عنوان ہے۔ مرد کا مسجد میں سونا۔ ان دونوں تعلیقوں سے یہ ثابت ہوا کہ اگر کوئی مرد یا چند مرد محتاج ہوں جن کے گھر بار نہ ہوں وہ مسجد میں سو سکتے ہیں پہلا اثر حدیث طویل کا حصہ ہے جو کتاب الطہارت میں گذر چکی ہے۔ یہاں جتنا مذکور ہے وہ محاربین کی روایت کا جز ہے، دوسرا اثر بھی ایک حدیث کا جز ہے جو آگے آئے گی۔ مسجد نبوی میں ایک طرف ایک چبوترہ تھا اس پر چھپر پڑی تھی اس کو صفہ کہتے تھے وہ مہاجرین جن کا کوئی ٹھکانہ نہ ہوتا یہیں رہتے تھے۔

عہ اول صلوٰۃ باب نوم المرأۃ فی المسجد ص ۶۳۔

حدیث ٣٠۴ ان ابن عمر ینام فی المسجد

أَخْبَرَنِی عَبْدُ اللّٰهِ بْنُ عُمَرَ رَضِیَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهُمَا أَنَّهٗ کَانَ یَنَامُ

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے خبر دی کہ وہ جوان غیر شادی شدہ تھے۔

وَهُوَ شَابٌّ أَعْزَبُ لَا أَهْلَ لَهٗ فِی مَسْجِدِ النَّبِیِّ صَلَّی اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْهِ وَسَلَّمَ

اور نبی صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی مسجد میں سوتے تھے۔

حدیث ٣٠٥ قم یا ابا تراب

عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ رَضِیَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهُ قَالَ

حضرت سہل بن سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا

جَاءَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْهِ وَسَلَّمَ بَیْتَ فَاطِمَةَ فَلَمْ یَجِدْ عَلِیًّا

رسول اللہ صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حضرت فاطمہ کے گھر تشریف لائے اور حضرت علی

فِی الْبَیْتِ فَقَالَ أَیْنَ ابْنُ عَمِّكِ قَالَتْ کَانَ بَیْنِیْ وَبَیْنَهٗ شَیْءٌ فَغَاضَبَنِیْ

کو گھر موجود نہیں پایا تو حضرت فاطمہ سے پوچھا تمہارے چچا کا فرزند کہاں ہے، انھوں نے عرض کیا

فَخَرَجَ فَلَمْ یَقِلْ عِنْدِیْ فَقَالَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْهِ وَسَلَّمَ

میرے اور ان کے درمیان کچھ بات ہوگئی جس پر وہ خفا ہوکر باہر چلے گئے اور میرے پاس قیلولہ نہیں کیا

لِإِنْسَانٍ أُنْظُرْ أَیْنَ هُوَ فَجَاءَ فَقَالَ یَا رَسُوْلَ اللّٰهِ هُوَ فِی الْمَسْجِدِ رَاقِدٌ فَجَاءَ

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک شخص کو فرمایا دیکھو وہ کہاں ہیں وہ صاحب آئے اور بتایا کہ

رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ مُضْطَجِعٌ قَدْ سَقَطَ رِدَاؤُهٗ

یارسول اللہ وہ مسجد میں سو رہے ہیں۔ اب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم انکے پاس تشریف لائے وہ

تشریحات ٣٠۴ ٣٠٥ تکمیل ٣٠٦

مناقب علی میں یہ زائد ہے ایک صاحب حضرت سہل بن سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور یہ شکایت کی کہ مدینے کا موجودہ حاکم حضرت علی کو بر سر منبر برا کہتا ہے حضرت سہل نے پوچھا کیا کہتا ہے؟ انھوں نے بتایا کہ ان کو ابوتراب کہتا ہے۔ اس پر حضرت سہل ہنسے اور فرمایا۔ یہ نام تو نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا رکھا ہوا ہے اور حضرت علی کو اس سے زیادہ کوئی نام پسند نہ تھا میں نے حضرت سہل سے اس سلسلے کی حدیث سننے کی خواہش کی تو انھوں نے مذکورہ بالا حدیث بیان فرمائی۔

عـ۵ اول۔ صلوۃ نوم الرجل فی المسجد ص ٦٣۔

عَنْ شِقِّهٖ وَاَصَابَهٗ تُرَابٌ فَجَعَلَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمْسَحُهٗ

لیٹے ہوئے تھے، انکی چادر ان کے پہلو سے گر پڑی تھی اور انھیں دھول لگ گئی تھی۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان کے

عَنْهُ وَيَقُوْلُ قُمْ اَبَا تُرَابٍ قُمْ اَبَا تُرَابٍ عہ

جسم سے دھول پونچھتے جاتے اور فرماتے جاتے اٹھو اے ابو تراب اٹھو اے ابو تراب (مٹی والے)

۳۰۶
حدیث اصحاب الصفة

عَنْ اَبِیْ هُرَيْرَةَ رَضِیَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهُ قَالَ لَقَدْ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بتایا میں نے ستر اصحاب صفہ

رَاَيْتُ سَبْعِيْنَ مِنْ اَصْحَابِ الصُّفَّةِ مَا مِنْهُمْ رَجُلٌ عَلَيْهِ رِدَاءٌ اِمَّا اِزَارٌ

کو دیکھا۔ ان میں ایک شخص بھی ایسا نہیں تھا جس کے پاس چادر ہو۔ یا صرف تہبند تھا یا صرف کمبل جسے وہ

وَاِمَّا كِسَاءٌ۔ قَدْ رَبَطُوْا فِیْ اَعْنَاقِهِمْ فَمِنْهَا مَا يَبْلُغُ نِصْفَ السَّاقَيْنِ وَمِنْهَا مَا

اپنی گردنوں میں باندھے رہتے کسی کے آدھی پنڈلی تک پہنچتا کسی کے ٹخنوں تک اسے

يَبْلُغُ الْكَعْبَيْنِ فَيَجْمَعُهٗ بِيَدِهٖ كَرَاهِيَةَ اَنْ تُرٰی عَوْرَتُهٗ عہ

اپنے ہاتھ سے جمع رکھتا اس ڈر سے کہ اس کی شرمگاہ نہ دکھائی دے۔

ان تینوں حدیثوں سے ثابت کہ مردوں کو بھی مسجد میں سونا مطلقًا جائز ہے۔ عام اس سے کہ وہ معتکف ہوں یا نہ ہوں مسافر ہوں یا نہ ہوں محتاج ہوں یا نہ ہوں۔ مگر بنظر دقیق ایسا نہیں۔ اصحاب صفہ کی تنگدستی ظاہر ہے۔ رہ گئے حضرت ابن عمر تو یہ ابتدا ر کی بات ہے اور اس کا بھی امکان ہے کہ وہ اعتکاف کر لیتے ہوں۔ اور یہی توجیہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بارے میں بھی ہے کہ انھوں نے اعتکاف کی نیت کر لی ہوگی۔ حکم یہی ہے کہ معتکف اور مسافر کے علاوہ کسی کو مسجد میں سونا جائز نہیں۔

این ابن عمك :۔ یہ عرب کے عرف کے لحاظ سے فرمایا کہ دو ہمعصر میں سے ہر ایک کو ابن عم کہتے ہیں، ورنہ رشتہ کے لحاظ سے یہ صحیح نہیں۔ حضور نے حضرت علی کے غائب ہونے سے اندازہ کر لیا تھا کہ کچھ شکر رنجی ہو گئی ہے اسلئے پیار دلانے کیلئے ابن عمک فرمایا

قم یا ابا تراب :۔ اس سے معلوم ہوا کہ کنیت کیلئے اولاد کیطرف نسبت ضروری نہیں۔ غیر اولاد کیطرف بھی نسبت کر کے کنیت رکھی جا سکتی ہے جیسے ابو جہل ابو لہب وغیرہ۔ اس حدیث سے ظاہر ہو گیا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو حضرت علی کیسا کتنی محبت تھی۔ اس سے ان کا فضل و کمال ظاہر ہوا۔

عہ اول صلوۃ باب نوم الرجال فی المسجد ص ۶۳ مناقب علی ص ۵۲۵ جلد ثانی الاستیذان باب القائلة فی المسجد ص ۹۲۹

عہ جلد اول صلوۃ باب نوم الرجل فی المسجد ص ۶۳

١٠٩ ت

وَقَالَ كَعْبُ بْنُ مَالِكٍ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى

حضرت کعب بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ نبی صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِذَا قَدِمَ مِنْ سَفَرٍ بَدَأَ بِالْمَسْجِدِ فَصَلّٰى فِيْهِ

جب کسی سفر سے واپس آتے تو پہلے مسجد میں جاتے اس میں نماز پڑھتے۔

حدیث ٣٠٧ صلی رکعتین قبل ان یجلس

عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللّٰهِ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُمَا قَالَ اَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللّٰهُ

حضرت جابر بن عبداللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہمانے فرمایا میں نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں

تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ فِي الْمَسْجِدِ، قَالَ مِسْعَرٌ اُرَاهُ قَالَ ضُحًى فَقَالَ صَلِّ

حاضر ہوا حضور مسجد میں تھے مسعر نے کہا میں گمان کرتا ہوں کہ چاشت کے وقت تو

رَكْعَتَيْنِ وَكَانَ لِيْ عَلَيْهِ دَيْنٌ فَقَضَانِيْ وَزَادَنِيْ عـه

حضور نے فرمایا۔ بیٹھنے سے پہلے دو رکعت پڑھ لے اور حضور کے ذمے میرے کچھ پیسے تھے انکوادا فرمایا اور کچھ زیادہ دیا۔

سبعین :۔ یہ ستر ان ستر حضرات کے علاوہ ہیں جنھیں سریہ "بیر معونہ" کے موقع پر تبلیغ کیلئے بھیجا تھا جو سب کے سب شہید ہو گئے۔ یہ حضرت ابو ہریرہ کے مشرف باسلام ہونے سے پہلے کا قصہ ہے

تشریح ١٠٩ یہ اثر ایک طویل حدیث کا جزء ہے جو مغازی غزوہ تبوک اور کتاب التفسیر وغیرہ میں مذکور ہے۔

تشریحات ٣٠٧ تکمیل پورا واقعہ یہ ہے کہ ایک غزوہ میں حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضور کیساتھ گئے تھے۔ انکا اونٹ کمزور اور سست رفتار تھا۔ حضور نے اسے ایک گھونسہ مارا جس سے تیز رو ہو گیا۔ پھر حضور نے فرمایا، اے جابر اسے اس شرط پر بیچو گے کہ مدینہ تک سوار ہو کر جاؤ۔ میں نے فروخت کر دیا۔ جب مدینہ طیبہ واپس ہوئے تو اونٹ لے کر خدمت اقدس میں حاضر ہوا۔ حضور نے اونٹ کی قیمت بھی دی اور اونٹ بھی دیدیا اور مال غنیمت کا حصہ بھی دیا۔ قیمت بھی زیادہ دی۔ اس میں سے کچھ نقد میرے پاس تھا۔ یہاں تک کہ یوم حرہ کے موقع پر اہل شام اسے لوٹ لے گئے۔ یہ واقعہ غزوۂ تبوک میں پیش آیا تھا۔ بعض روایات میں یہ بھی ہے کہ حضور نے حضرت جابر سے دریافت فرمایا، گھر لوٹنے کی جلدی کیا ہے تو انھوں نے بتایا کہ میں نے شادی کر لی ہے۔ دریافت فرمایا، کنواری سے کہ شادی شدہ سے۔ عرض کیا شادی شدہ سے۔ فرمایا کنواری سے کیوں نہیں کیا، تم اسکے

عـه جلد اول صلوٰۃ باب الصلوٰۃ اذا قدم من سفر ص ٦٣ کتاب الاستقراض ۔ باب من اشتری بالدین ص ٣٢١۔ ایضا باب حسن القضاء ص ٣٥٥ باب الشفاعة فی وضع الدین ص ٣٢٢ هبه باب الهبة المقبوضة وغیر المقبوضة ص ٣٥٥ دو طریقے سے۔ الشروط۔ باب اذا اشترط البائع ظهر الدابة الی مکان ص ٣٧٥ ۔ الجهاد باب من ضرب دابة غیرہ ص ٤١٤ باب استیذان الرجل الامام ص ٤١٦ باب من غزا وهو حدیث عهد بعرس ص ٤١٦ باب الصلوٰۃ اذا قدم من سفر ص ٤٣٢ جلد ثانی باب الثیبات ص ٧٦٠ دو طریقے سے باب طلب الولد ص ٧٨٩ تین طریقے سے نفقات باب عون المرأۃ زوجها فی ولدہ ص ٨٠٨ دعوات باب الدعاء للمتزوج ص ٩٤٥۔

حدیث ۳۰۸

عَنْ اَبِیْ قَتَادَةَ السَّلَمِیِّ رَضِیَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهُ اَنَّ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ

حضرت ابو قتادہ سلمی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلے اللہ تعالیٰ

تَعَالٰی عَلَیْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اِذَا دَخَلَ اَحَدُکُمُ الْمَسْجِدَ فَلْیَرْکَعْ رَکْعَتَیْنِ قَبْلَ اَنْ یَّجْلِسَ عه

علیہ وسلم نے فرمایا جب مسجد میں داخل ہو تو بیٹھنے سے پہلے دو رکعت نماز پڑھ لیا کرو۔

ت ت ت ۱۱۰ ۱۱۱ ۱۱۲

وَاَمَرَ عُمَرُ رَضِیَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهُ بِبِنَاءِ الْمَسْجِدِ وَقَالَ اُکِنَّ

اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مسجد مبارک کی تعمیر کا حکم دیا اور فرمایا

ساتھ کھیلتے وہ تمھارے ساتھ کھیلتی۔ تم اس سے ہنسی مذاق کرتے وہ تم سے ہنسی مذاق کرتی۔ عرض کیا۔ میرے باپ نے سات یا نو لڑکیاں چھوڑی ہیں، مجھے یہ پسند نہ ہوا کہ انھیں جیسی کوئی لڑکی لاؤں اس لئے میں نے ایسی عورت سے شادی کی ہے جو ان کی دیکھ بھال اور تربیت کرے۔ فرمایا اللہ عزوجل تمہیں برکت دے۔ جب سفر سے آؤ تو اچانک گھر نہ جاؤ اتنا موقع دو کہ جس کا شوہر غائب ہے وہ استرہ استعمال کرے اور بال کو کنگھا کرے۔

مسائل اس حدیث سے یہ مسائل متخرج ہوئے (۱) سفر سے آنے کے بعد دو رکعت نفل نماز پڑھے (۲) مسجد میں جاؤ تو پہلے نماز پڑھو پھر بیٹھو (۳) بہتر ہے کہ کنواری عورت سے شادی کی جائے مگر کسی ضرورت اور مصلحت کی بنا پر ثیب سے بھی نکاح بہتر ہے۔ (۴) شادی کرنے والوں کو دعا دینا سنت ہے۔ کم از کم اتنا ضرور کہدے بارك الله عليك (۵) سفر سے گھر آئے تو پہلے اطلاع دیدے تاکہ گھر والی اپنے آپ کو درست کرے۔

تشریحات ۳۰۸ حضرت ابو قتادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ انکا نام حارث بن ربعی ہے۔ یہ فارس رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ مشہور ہیں۔ عبد الرحمٰن فزاری کے قاتل یہی ہیں۔ خود حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے انکے بارے میں فرمایا۔ خیر فرساننا ابو قتادة مدینہ طیبہ ہی میں وصال فرمایا۔ سنہ وصال ۵۴ھ ہے انسے ایک سو ستر حدیثیں مروی ہیں۔ بخاری میں تیرہ ہیں اس حدیث سے ثابت ہوا کہ جو شخص مسجد میں جائے وہ کم از کم دو رکعت تحیۃ المسجد پڑھے۔ اور یہ مستحب ہے اسلئے کہ کبار صحابہ مسجد میں جاتے مگر یہ نماز نہیں پڑھتے تھے اگر واجب ہوتی تو صحابہ ترک نہ فرماتے۔ علاوہ ازیں ایک حدیث میں ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک شخص کو دیکھا کہ وہ لوگوں کی گردنیں پھلانگ کر آگے بڑھ رہا ہے تو فرمایا بیٹھ جا تو نے ایذا پہنچائی۔ اسے تحیۃ المسجد پڑھنے کا حکم نہیں دیا۔ قبل ان یجلس سے کچھ لوگوں نے استدلال کیا کہ بیٹھنے کے بعد تحیۃ المسجد کا وقت جاتا رہا، مگر ابن حبان نے اپنی صحیح میں حضرت ابوذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے یہ حدیث ذکر کی ہے کہ وہ مسجد میں داخل ہوئے تو حضور نے ان سے فرمایا، دو رکعتیں پڑھ لی ہے، عرض کیا، نہیں۔ فرمایا اٹھو اور انھیں پڑھو۔ اس سے معلوم ہوا کہ تھوڑی دیر بیٹھنا مخل نہیں جبکہ کوئی فعل منافی صلوٰة نہ کرے۔

تشریحات ۱۱۰ ۱۱۱ ۱۱۲ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے اثر کو ابن خزیمہ نے اپنی صحیح میں اور ابو یعلیٰ نے اپنی مسند میں مرفوعاً روایت کیا ہے۔ مسجد کے آباد رکھنے سے مراد یہ ہے کہ اسمیں نمازیں پڑھی جائیں اللہ عزوجل کا ذکر کیا

عه جلد اول صلوٰة - باب اذا دخل احدکم المسجد فلیرکع رکعتین ص ۶۳ تہجد باب ما جاء فی التطوع مثنٰی مثنٰی ص ۱۵۶

النَّاسَ مِنَ الْمَطَرِ وَاِیَّاكَ اَنْ تُحَمِّرَ اَوْ تُصَفِّرَ فَتَفْتِنَ النَّاسَ۔ قَالَ اَنَسٌ

میں بارش سے لوگوں کو بچانا چاہتا ہوں اور سرخ اور زرد رنگنے سے بچو! اس سے لوگ فتنے میں پڑ جائیں گے

یَتَبَاهُوْنَ بِهَا ثُمَّ لَا یَعْمُرُوْنَهَا اِلَّا قَلِیْلًا وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ لَتُزَخْرِفُنَّهَا

حضرت انس نے فرمایا۔ مسجد کی عمدہ عمارت پر فخر کریں گے اور اسے آباد نہیں رکھیں گے مگر تھوڑے لوگ۔ حضرت ابن

كَمَا زَخْرَفَتِ الْيَهُوْدُ وَالنَّصَارٰی۔

عباس نے تشیید المساجد کی تفسیر میں فرمایا اسے سنوارو، جیسے یہود و نصاریٰ نے سنوارا۔

۳۰۹
حدیث بناء المسجد النبوی

عَنْ عَبْدِ اللّٰهِ بْنِ عُمَرَ رَضِیَ اللّٰهُ تَعَالٰی

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے خبر دی کہ

عَنْهُمَا اَخْبَرَهٗ اَنَّ الْمَسْجِدَ كَانَ عَلٰی عَهْدِ رَسُوْلِ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ تَعَالٰی

رسول اللہ صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانے میں مسجد اقدس

مراد یہ ہے کہ مسجدوں کی عمارتیں بہت عالیشان ہوں گی خوبصورت ہوں گی مگر نمازی اور ذاکر تھوڑے ہوں گے۔ اسی کو ایک حدیث میں فرمایا مساجدهم عامرة ظاهرها باطنها خراب۔ ان کا ظاہر بہت شاندار اور اندر ویران ہوگا۔

حضرت ابن عباس کا اثر ابو داؤد میں یوں مذکور ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ ما امرت بتشیید المساجد قال ابن عباس لتزخرفنها كما زخرفت اليهود والنصارى۔ مجھے یہ حکم نہیں دیا گیا ہے کہ مسجدوں کو اونچی بناؤں اور انھیں پختہ کراؤں۔ ابن عباس نے اس کی شرح میں فرمایا یعنی مجھے اس کا حکم نہیں دیا گیا کہ جیسے گرجاؤں کو یہود و نصاریٰ نے سنوار لیا ہے ویسے میں مسجدوں کو سنواروں حتی کہ ایک حدیث میں فرمایا کہ مسجدیں منڈی بناؤ یعنی مینار اور کنگرے نہ بناؤ یہ حکم اس عہد مبارک کیلئے تھا جبکہ محض کسی جگہ کا مسجد ہونا اس کی تعظیم و تکریم کے لئے کافی تھا مگر اب مسلمانوں کا اس پر اتفاق ہے کہ جبکہ عوام اپنے گھروں کو بہت عالیشان بناتے ہیں اگر مسجدیں عالیشان نہ بنائی جائیں تو انکی عظمت دلوں میں نہ ہوگی نیز غیر مسلم ہنسیں گے۔ اسلئے اب وسعت کے مطابق مساجد بھی جتنی عظیم الشان ہوسکیں بنوائی جائیں۔ فقہاء نے فرمایا کہ کم من احکام تختلف باختلاف الزمان والمکان۔ بہت سے احکام وقت اور جگہ کے بدلنے سے بدل جاتے ہیں، انھیں میں ایک یہ مسئلہ بھی ہے۔

تشریحات ۳۰۹ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے زمانے تک مسجد اقدس اسی حالت میں رہی جو عہد نبوی میں تھی جب عہد فاروق میں تنگی ہوگئی تو حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے لمبائی اور چوڑائی میں بھی اضافہ کیا، ستون کھوکھلے ہوگئے تھے توانھیں بدل دیئے۔ مگر طرز تعمیر وہی رہی۔ وہی کچی اینٹوں کی دیواریں کھجور کی ٹہنیوں کی چھت، مگر حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اضافہ بھی کافی فرمایا اور طرز تعمیر بھی بدل دیا۔ دیواریں منقش پتھر اور چونے سے بنوائیں، منقش پتھر کے ستون لگوائے، ساکھو کی لکڑی کی چھت ڈلوائی، مگر اس سے زائد زیب وزینت آرائش

عَلَیْہِ وَسَلَّمَ مَبْنِیًّا بِاللَّبِنِ وَسَقْفُہُ الْجَرِیْدُ وَعُمُدُہٗ خَشَبُ النَّخْلِ فَلَمْ

پکی اینٹ کی بنی تھی اور اس کی چھت کھجور کی شاخ کی تھی اور اس کے ستون کھجور کی لکڑیوں کے تھے

یَزِدْ فِیْہِ اَبُوْبَکْرٍ شَیْئًا وَزَادَ فِیْہِ عُمَرُ وَبَنَاہٗ عَلٰی بُنْیَانِہٖ فِیْ عَھْدِ رَسُوْلِ

اس میں ابوبکر نے کچھ اضافہ نہیں کیا اور عمر نے زیادہ کیا اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانے میں جیسے

اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ بِاللَّبِنِ وَالْجَرِیْدِ وَاَعَادَ عُمُدَہٗ خَشَبًا

بنی تھی ویسے ہی کچی اینٹوں اور کھجور کی شاخوں سے بنائی اور اس کے کھمبوں کو بدل دیا

ثُمَّ غَیَّرَہٗ عُثْمَانُ فَزَادَ فِیْہِ زِیَادَۃً کَثِیْرَۃً وَّبَنٰی جِدَارَہٗ بِالْحِجَارَۃِ الْمَنْقُوْشَۃِ

پھر عثمان نے اس میں بہت زیادہ بدلا، اور بہت زیادہ بڑھایا اس کی دیواریں منقش پتھر اور گچ سے

وَالْقَصَّۃِ وَجَعَلَ عُمُدَہٗ مِنْ حِجَارَۃٍ مَّنْقُوْشَۃٍ وَّسَقَّفَہٗ بِالسَّاجِ ۔ ع۹

بنوائیں اور منقش پتھر کے ستون لگائے اور ساکھو کی چھت ڈالی۔

حدیث ۳۱۰ ویح عمار تقتلہ الفئۃ الباغیۃ

عَنْ عِکْرَمَۃَ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہُ قَالَ قَالَ لِیْ ابْنُ عَبَّاسٍ وَلِابْنِہٖ عَلِیٍّ

عکرمہ نے کہا کہ مجھ سے حضرت ابن عباس نے فرمایا اور اپنے بیٹے علی سے

نہیں کی۔ سب سے پہلے ولید بن عبد الملک نے مسجد اقدس کافی بڑھائی بھی اور زمانے کے لحاظ سے بہت خوبصورت اور عالیشان بنوایا چار مینارے بھی بنوائے۔ مگر پوری امت خاموش رہی۔ بعض حضرات نے فرمایا کہ ناپسند سب نے کیا مگر فتنے کے اندیشے سے خاموش رہے۔ لیکن یہ بات نہیں۔ ناپسند فرماتے تو یہ لوگ چوکنے والے نہیں تھے۔ پھر یہ تعمیر حضرت عمر بن عبد العزیز رحمۃ اللہ علیہ کے زیر اہتمام ہوئی تھی۔ بات وہی ہے جو ہم پہلے لکھ آئے ہیں۔ صحابہ کرام کا آخر دور تھا تابعین کا دور شروع ہو چکا تھا۔ لوگوں نے اپنے رہائشی مکانات بہت شاندار بنوا لئے تھے۔ تو اب ضروری ہوا کہ مسجدیں بھی عالیشان بنوائی جائیں تاکہ عوام کی نظر میں ان کی تحقیر نہ ہو۔

تشریحات (۳۱۰) عکرمہ

مشہور ائمہ تابعین میں سے تھے۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے خاص تلامذہ میں ہیں۔ یہ ان کے غلام تھے جنھیں بعد میں آزاد کر دیا تھا۔ ان کی اصل بربر سے تھی۔ مکہ کے فقہا میں سے ہیں۔ یہ اس درجے کے عالم تھے کہ کسی نے حضرت سعید بن جبیر سے پوچھا کہ آپ سے بھی بڑا کوئی عالم ہے۔ فرمایا، ہاں عکرمہ۔ اسّی سال کی عمر پاکر ۱۰۵ھ میں واصل بحق ہوئے۔

علی بن عبد اللہ بن عباس ابو السلاطین، یہ مشہور زمانہ خونخوار درندے، سفاح کے دادا ہیں۔ جس دن حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ شہید ہوئے، اسی دن پیدا ہوئے۔ اسی تقریب سے ان کا نام علی رکھا گیا۔ بڑے عابد زاہد شب زندہ دار تھے۔

ع۹ جلد اول صلوٰۃ باب بنیان المسجد ص ۶۴

اِنْطَلَقَا اِلٰی اَبِیْ سَعِیْدٍ فَاسْمَعَا مِنْ حَدِیْثِہٖ فَانْطَلَقْنَا فَاِذَا ھُوَ فِیْ حَائِطٍ

کہ ابو سعید خدری کے یہاں چلو ان کی حدیث سنو تو دونوں چلے وہ اپنے باغ میں ملے

یُصْلِحُہٗ فَاَخَذَ رِدَاءَہٗ فَاحْتَبٰی ثُمَّ اَنْشَاَ یُحَدِّثُنَا حَتّٰی اَتٰی عَلٰی ذِکْرِ بِنَاءِ

جس میں کام کر رہے تھے انھوں نے اپنی چادر لی اور حبوہ مار کر بیٹھ گئے پھر حدیث بیان کرنے لگے جب

الْمَسْجِدِ فَقَالَ کُنَّا نَحْمِلُ لَبِنَۃً لَبِنَۃً وَعَمَّارٌ لَبِنَتَیْنِ لَبِنَتَیْنِ فَرَاٰہُ النَّبِیُّ

مسجد اقدس بنانے کی بات آئی تو فرمایا ہملوگ ایک ایک اینٹ ڈھوتے تھے اور عمار دو دو انھیں نبی

صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ فَجَعَلَ یَنْفُضُ التُّرَابَ عَنْہُ وَیَقُوْلُ وَیْحَ

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دیکھ لیا تو ان کے جسم سے غبار صاف کرنے لگے اور فرمانے لگے عمار پر افسوس ہے

عَمَّارٍ تَقْتُلُہُ الْفِئَۃُ الْبَاغِیَۃُ یَدْعُوْھُمْ اِلَی الْجَنَّۃِ وَیَدْعُوْنَہٗ اِلَی النَّارِ

اسے باغی جماعت شہید کرے گی یہ انھیں جنت کی طرف بلاتا ہوگا اور وہ لوگ اسے جہنم کی طرف

قَالَ یَقُوْلُ عَمَّارٌ اَعُوْذُ بِاللّٰہِ مِنَ الْفِتَنِ عہ

بلاتے ہوں گے۔ عمار یہ دعا مانگا کرتے میں فتنوں سے اللہ کی پناہ مانگتا ہوں۔

ان کا ایک باغ تھا جسمیں زیتون کے پانچسو درخت تھے۔ ہر درخت کے پاس دو رکعت نماز روزانہ پڑھتے تھے۔ اس طرح ایک ہزار رکعت روز پڑھتے تھے، اسی لئے ان کو سجاد بھی کہا جاتا تھا۔ اٹھتر یا اناسی سال کی عمر میں سنہ ۳۶ھ لغایت سنہ ۳۷ھ میں دار فانی سے کوچ فرمایا

تقتلہ الفئۃ الباغیہ اسی ارشاد کیوجہ سے حضرت عمار کی ذات مصیب و مخطی کے مابین معیار جلی بن گئی۔ جنگ صفین میں حضرت شیر خدا کی فوج میں تھے۔ انھیں شامیوں نے شہید کیا۔ حضرت علی نے ان کے شہید ہوتے ہی اعلان فرمادیا، صواب وخطا کا من جانب اللہ فیصلہ ہو چکا مگر شامی افواج کے کمانڈر انچیف نے تلوار نیام میں نہیں کی۔ حضرت عمار کی شہادت کے بعد حضرت علی کے مخالفین کا شک دور ہو گیا حتی کہ حضرت عمرو بن عاص نے حضرت معاویہ سے کہا کہ معاویہ اب فیصلہ ہوگیا۔ تمھارے آدمیوں نے عمار کو شہید کیا ہے، یہ دلیل ہے کہ تم باغی ہو۔ مگر حضرت معاویہ نے یہ کہکر بات بدل دی کہ ان کا قاتل وہ ہے جو انھیں میدان جنگ میں لایا تھا۔ فسبحان الملک الصمد الذی غنی عن العلمین۔

مسائل (۱) مسجد کی تعمیر میں خود کام کرنا یا کسی قسم کا تعاون کرنا بہت بڑی عبادت ہے۔ (۲) ہر صاحب علم سے علم طلب کرنا چاہیے اگرچہ طالب علم ہو (۳) اپنا کام اپنے ہاتھ سے کرنا سنت ہے اور اس میں تکبر اور نخوت کا ازالہ بھی ہے (۴) جب کوئی علم طلب کرنے آئے تو شیخ کو چاہیے کہ پوری توجہ وانہماک سے پڑھائے اسے بتائے (۵) اس سے ثابت ہوا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو علم غیب حاصل تھا یہ بھی معلوم تھا کہ کون کب اور کہاں اور کیسے مریگا۔

عہ اول صلوۃ باب التعاون فی بناء المسجد ص ۶۴ جہاد باب مسح الغبار عن الراس فی سبیل اللہ ص ۳۹۴

حدیث ۳۱۱ من بنی للہ مسجدا

اَنَّهٗ سَمِعَ عُثْمَانَ بْنَ عَفَّانَ رَضِیَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهُ يَقُوْلُ عِنْدَ قَوْلِ النَّاسِ فِيْهِ

انھوں نے حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے سُنا اسوقت جبکہ مسجد نبوی کی تعمیر کے

حِيْنَ بَنٰی مَسْجِدَ الرَّسُوْلِ صَلَّی اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِنَّكُمْ اَكْثَرْتُمْ وَاِنِّیْ

وقت لوگ انھیں جو جی میں آتا تھا کہہ رہے تھے۔ تم لوگ بہت کچھ کہہ چکے اور میں نے

سَمِعْتُ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُوْلُ مَنْ بَنٰی مَسْجِدًا

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سُنا ہے کہ فرماتے تھے جو شخص مسجد بنوائے اور اس سے صرف

قَالَ بُكَيْرٌ حَسِبْتُ اَنَّهٗ قَالَ يَبْتَغِیْ بِهٖ وَجْهَ اللّٰهِ بَنَی اللّٰهُ لَهٗ مِثْلَهٗ فِی الْجَنَّةِ عہ

اللہ کی رضا مقصود ہو تو اللہ عزّوجل اس کے لئے اس کے مثل جنت میں گھر بنائے گا۔

حدیث ۳۱۲ امسك بنصالها

حَدَّثَنَا سُفْيَانُ قَالَ قُلْتُ لِعَمْرٍو اَسَمِعْتَ

سفیان بن عیینہ نے حدیث بیان کی کہ میں نے عمرو بن دینار

جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللّٰهِ يَقُوْلُ مَرَّ رَجُلٌ فِی الْمَسْجِدِ وَمَعَهٗ سِهَامٌ فَقَالَ لَهٗ

سے کہا کیا آپنے حضرت جابر بن عبد اللہ سے یہ نہیں سُنا ہے؟ وہ کہتے تھے کہ ایک شخص مسجد

تشریحات ۳۱۱

یہ حدیث تھوڑے سے الفاظ کے رد و بدل کے ساتھ تئیس صحابۂ کرام سے مروی ہے جنہیں چاروں خلفاء راشدین بھی ہیں۔ بعض میں یہ زائد ہے اگرچہ قطا کے گھونسلے کے برابر بنائے۔ کسی میں یہ زائد ہے، جنت میں اس سے زیادہ وسیع مکان بنائے گا۔ مراد یہ ہے کہ اگر کوئی چھوٹی سی بھی مسجد بنائے یا کسی مسجد میں تھوڑا سا بھی اضافہ کردے، اللہ عزّوجل جنت میں اس کے لئے وسیع وکشادہ مکان بنائے گا۔

عند قول الناس فیه جب حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مسجد اقدس کی توسیع کے ساتھ ساتھ اس کو از سر نو منقش پتھروں اور چونے سے بنانا چاہا تو کچھ لوگوں نے اسے ناپسند کیا اور چاہا کہ جیسے ہے ویسے ہی رہنے دیا جائے لہ اس موقع پر لوگوں نے چہ میگوئیاں کی تھیں تو حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مذکورہ بالا جواب دیا۔

تشریحات (۳۱۲) (۳۱۳)

حضرت عمرو بن دینار کا جواب مذکور نہیں مگر کتاب الفتن میں ہے کہ یہ سنکر انھوں نے فرمایا۔ ہاں۔ ان دو حدیثوں سے استخراج کرکے فقہاء یہ حکم دیتے ہیں کہ ہر ایسی چیز مسجد میں لے جانا منع ہے جس سے ضرر کا اندیشہ ہو۔

عہ جلد اول صلوۃ باب من بنی مسجدا ص ۶۴ لہ مسلم ثانی زھد باب فضل بناء المساجد ص ۴۱۱

رَسُوْلُ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ اَمْسِكْ بِنِصَالِهَا۔ عہ

میں گذرا اور اس کے ساتھ تیر تھے تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا اس کا پھل پکڑے رہ۔

حدیث ۳۱۳ فلیاخذ بنصالها

سَمِعْتُ اَبَا بُرْدَةَ عَنْ اَبِيْهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ قَالَ

ابو بردہ اپنے باپ حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ

مَنْ مَرَّ فِيْ شَيْءٍ مِنْ مَّسَاجِدِنَا اَوْ اَسْوَاقِنَا بِنَبْلٍ فَلْيَاْخُذْ عَلٰی نِصَالِهَا

وسلم نے فرمایا جو ہماری مسجدوں ہمارے بازاروں کے کسی حصہ سے تیر لے کر گذرے تو ان کے

لَا يَعْقِرْ بِكَفِّهٖ مُسْلِمًا عسہ پھلوں کو پکڑے رہے، اپنے ہاتھ سے کسی مسلمان کو زخمی نہ کر دے۔

حدیث ۳۱۴ اللهم ایده بروح القدس

اَنَّهٗ سَمِعَ حَسَّانَ بْنَ ثَابِتِ الْاَنْصَارِيَّ رَضِيَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْهُ يَسْتَشْهِدُ

حضرت حسان بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہ، حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے گواہی طلب کر

اَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْهُ اَنْشُدُكَ اللّٰہَ هَلْ سَمِعْتَ النَّبِيَّ صَلَّی

رہے تھے۔ کہہ رہے تھے میں تم کو اللہ کی قسم دیتا ہوں تم نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو

اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ يَقُوْلُ يَا حَسَّانُ اَجِبْ عَنْ رَّسُوْلِ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ

یہ فرماتے نہیں سُنا ہے اے حسان! رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف سے

تشریحات ۳۱۴

تکمیل

اس حدیث کا ابتدائی حصہ یہ ہے کہ حضرت حسان حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے عہد میں مسجد نبوی میں اشعار پڑھ رہے تھے کہ حضرت فاروق اعظم گذرے اور اس پر انکار فرمایا تو حضرت حسان نے حضرت ابو ہریرہ سے گواہی دلوائی۔ یہاں بھی امام بخاری نے حسب عادت حدیث کا اتنا حصہ لائے جو باب کے مناسب نہیں۔ باب کا عنوان یہ ہے۔ باب الشعر فی المسجد، مسجد میں شعر پڑھنا۔ حدیث کا جتنا حصہ یہاں ذکر کیا ہے اس میں نہ شعر کا ذکر ہے نہ مسجد کا۔ مگر اسی حدیث کی تکمیل جو ہم نے ذکر کی اسمیں شعر کا بھی ذکر ہے اور مسجد میں پڑھنے کا بھی۔ اس لئے امام بخاری پر یہ اعتراض بہرحال قائم ہے کہ باب کے تحت جتنی حدیثیں لائے ہیں وہ باب کے مطابق نہیں۔ ایک حدیث میں فرمایا لان یمتلی جوف احدکم قیحا خیر من ان یمتلی شعرًا کسی کا پیٹ

عہ جلد اول صلوٰۃ باب یاخذ بنصول النبل ص ۶۴ ثانی۔ فتن باب من حمل علینا السلاح ص ۱۰۴۷

عسہ جلد اول صلوٰۃ باب المرور فی المسجد ص ۶۴ جلد ثانی فتن باب من حمل علینا السلاح ص ۱۰۴۷

تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ اَللّٰھُمَّ اَیِّدْہُ بِرُوْحِ الْقُدُسِ قَالَ اَبُوْ ھُرَیْرَۃَ نَعَمْ عـه

جواب دے اے اللہ حسان کی روح القدس سے مدد فرما۔ ابو ہریرہ نے فرمایا۔ ہاں میں نے سُنا ہے

حدیث ۳۱۵ والحبشة یلعبون فی المسجد

اَنَّ عَائِشَۃَ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْھَا قَالَتْ لَقَدْ رَاَیْتُ رَسُوْلَ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ

ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالٰی عنہا نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالٰی علیہ وسلم کو

تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ یَوْمًا عَلٰی بَابِ حُجْرَتِیْ وَالْحَبَشَۃُ یَلْعَبُوْنَ فِی الْمَسْجِدِ

ایک دن اپنے حجرے کے دروازے پر دیکھا کہ مجھے اپنی چادر کا پردہ بنا کر آڑ کئے ہوئے ہیں اور حبشی

وَرَسُوْلُ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ یَسْتُرُنِیْ بِرِدَائِہٖ اَنْظُرُ اِلٰی لَعِبِھِمْ عـہ

مسجد میں نیزہ بازی کر رہے ہیں میں اسے دیکھ رہی تھی۔

پیپ سے بھر جائے یہ بہتر ہے بہ نسبت اس کے کہ شعر سے بھرے۔ اور پھر حضرت حسان کو اجازت بھی دی اہتمام بھی کیا کہ ان کے سر پر ہاتھ رکھا اور دعائے خیر بھی دی۔ یہ سب شعر پڑھنے کی وجہ سے ہوا۔ اس کا جواب انتہائی واضح ہے کہ شعر اچھا بھی ہوتا ہے بُرا بھی ہوتا ہے۔ اچھے اشعار کا مسجد میں پڑھنا جائز مستحسن بلکہ سنت اور بُرے اشعار کا مسجد میں پڑھنا ممنوع بُرے اشعار کے لئے یہ وارد ہوا۔ ورنہ خود فرمایا اِنَّ من الشعر لحکمة بعض شعر حکمت ہوتے ہیں۔ جو اشعار حمد، نعت منقبت، دین کی تائید، دینی باتوں پر مشتمل ہوں وہ اچھے ہیں۔ اور جھوٹ، فریب، لغو بیہودہ فرضی معشوقوں کے لب و رخسار وغیرہ خرافات پر مشتمل ہوں وہ بُرے ہیں۔ انھیں کہیں بھی پڑھنا جائز نہیں۔ مسجد میں خصوصیت سے منع ہے۔

تشریحات ۳۱۵ تکمیل

کتاب العیدین میں ہے کہ یہ عید کا دن تھا اور حبشی ڈھالوں اور برچھیوں سے کھیل رہے تھے ام المومنین فرماتی ہیں اب یا تو میں نے خواہش ظاہر کی یا رسول اللہ صلی اللہ تعالٰی علیہ وسلم نے فرمایا دیکھنا چاہتی ہو؟ میں نے عرض کیا ہاں تو مجھے اپنے پیچھے کھڑا کیا۔ میرا رخسار حضور کے رخسار پر تھا۔ حضور حبشیوں کو للکارتے جاتے تھے۔ جب میرا جی بھر گیا تو مجھے فرمایا بس۔ میں نے عرض کیا بس۔ فرمایا جاؤ۔ مناقب قریش میں ہے کہ یہ ایام منیٰ تھے۔ حضرت عمر تشریف لائے اور حبشیوں کو ڈانٹا تو حضور نے فرمایا۔ رہنے دو۔

مسائل (۱) مشق و تمرین کے لئے آپس میں ہتھیاروں سے مقابلہ جائز ہے بلکہ باعث اجر ہے اگرچہ مسجد میں ہو (۲) ایسے مقابلہ کو دیکھنا بھی جائز ہے (۳) جس طرح مردوں کو جائز ہے ویسے ہی عورتوں کو بھی دیکھنا جائز ہے (۴) حضور اقدس صلی اللہ تعالٰی علیہ وسلم کا ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہ پر خصوصی کرم اور بارگاہ نبوت میں انکی عظمت اس حدیث سے ظاہر ہے۔

عـه جلد اول صلوٰۃ باب الشعر فی المسجد ص ۶۴ بدء الخلق باب ذکر الملٰئکة ص ۴۵۶ جلد ثانی ادب باب ھجو المشرکین ص ۹۰۹

عـہ جلد اول۔ صلوٰۃ باب اصحاب الحراب فی المسجد ص ۶۵ عیدین باب الحراب والدرق یوم العید ص ۱۳۰ مناقب قریش باب قصة الحبشة ص ۵۰۰۔

حدیث ۳۱۶ انما الولاء لمن اعتق

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهَا قَالَتْ اَتَتْهَا بَرِيْرَةُ تَسْئَلُهَا فِيْ كِتَابَتِهَا

ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا کہ ان کے پاس بریرہ آئیں بدل کتابت ادا کرنے

فَقَالَتْ اِنْ شِئْتِ اَعْطَيْتُ اَهْلَكِ وَيَكُوْنُ الْوَلَاءُ لِيْ وَقَالَ اَهْلُهَا اِنْ شِئْتِ

کے سلسلے میں کچھ رقم کا سوال کیا اس پر ام المومنین نے فرمایا اگر تو چاہے تو تیری پوری قیمت تیرے مالک

اَعْطَيْتِهَا مَا بَقِيَ وَقَالَ سُفْيَانُ مَرَّةً اِنْ شِئْتِ اَعْتَقْتِهَا وَيَكُوْنُ الْوَلَاءُ

کو دے دوں اور حق ولاء میرے لئے رہے گا اور بریرہ کے مالک نے کہا (اے) ام المومنین بریرہ کو مابقیہ

لَنَا۔ فَلَمَّا جَاءَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَكَّرْتُهُ ذٰلِكَ فَقَالَ

قیمت دیجئے اور سفیان کبھی یہ کہتے کہ بریرہ کے مالک نے کہا اگر آپ چاہیں تو اسے آزاد کر دیں اور حق ولاء ہمارے لئے رہیگا

تشریحات ۳۱۶

تکمیل

حضرت بریرہ، ام المومنین حضرت صدیقہ کی بارگاہ میں امداد حاصل کرنے حاضر ہوئیں۔ اس سلسلے میں کہ وہ کسی کی کنیز تھیں۔ اس نے ان سے نو اوقیہ چاندی کے عوض عقد کتابت کر لیا تھا کہ ایک ایک اوقیہ سال بسال نو سال میں ادا کرو تو تم آزاد ہو۔ بریرہ حضرت ام المومنین کو پسند آ گئیں فرمایا اگر میں ایک مشت پوری رقم ادا کر دوں تو تمہارا مالک میرے ہاتھ تم کو بیچے گا؟ خرید کر پھر تمھیں آزاد کر دوں گی۔ اس پر بریرہ کے مالک نے کہا منظور ہے۔ مگر شرط یہ ہے کہ رشتہ ولاء ہم سے رہے گا۔ یہ سنکر حضرت ام المومنین خاموش ہو گئیں۔ جب حضور تشریف لائے تو سارا قصہ سنایا۔ اس پر حضور آخر دن میں منبر پر تشریف لے گئے اور وہ فرمایا۔ بریرہ شادی شدہ تھیں جب حضرت ام المومنین نے خرید کر انھیں آزاد کر دیا تو اپنے شوہر کے نکاح میں رہنے نہ رہنے کا اختیار انھیں مل گیا۔ انھوں نے کچھ مطالبہ کیا جو ان کے شوہر پورا نہ کر سکے اس لئے بریرہ نے اپنے نفس کو اختیار کر لیا اور یہ ان کے نکاح سے باہر ہو گئیں۔ ان کے شوہر کا حال یہ تھا کہ وہ بریرہ کے پیچھے پیچھے گلیوں میں روتے ہوئے چلتے، اتنا روتے کہ ان کی داڑھی آنسوؤں سے تر ہو جاتی۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک دن حضرت عباس سے کہا دیکھو بریرہ کے شوہر کو بریرہ سے کتنی محبت ہے اور بریرہ کو کتنی نفرت ہے۔ حد یہ ہے کہ رحمت عالم نے حضرت عباس کی فہمائش پر حضرت بریرہ سے فرمایا، رجعت کر لے۔ حضرت بریرہ نے عرض کیا، کیا حضور حکم دیتے ہیں فرمایا نہیں سفارش کرتا ہوں۔ عرض کیا تو نہیں۔ ان کے شوہر کا نام مغیث تھا۔ یہ بھی حبشی غلام تھے۔ ایک دفعہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حضرت ام المومنین کے گھر تشریف لائے۔ سوکھی روٹی پیش کی گئی۔ فرمایا کہ ہانڈی تو گوشت سے ابل رہی ہے۔ عرض کیا گیا یہ صدقے کا گوشت ہے جو بریرہ کو دیا گیا ہے۔ فرمایا یہ اس کے لئے صدقہ ہے میرے لئے ہدیہ ہے۔ حضرت ام المومنین نے فرمایا۔ بریرہ کی ذات سے تین احکام معلوم ہوئے وہ آزاد ہوئی تو اسے اختیار دیا گیا۔ حضور نے فرمایا ولاء صرف اس کے لئے ہے جو آزاد کرے۔ اور بریرہ کو جو صدقہ کا گوشت دیا گیا تھا اس پر فرمایا، اس کے لئے صدقہ ہے میرے لئے ہدیہ ہے۔ ایک اوقیہ میں دس دینار یا چالیس درم چاندی ہوتی ہے۔ انگریزی چہرہ دار

اِبْتَاعِیْهَا فَاَعْتِقِیْهَا فَاِنَّمَا الْوَلَاءُ لِمَنْ اَعْتَقَ ثُمَّ قَامَ رَسُوْلُ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ

ام المومنین فرماتی ہیں کہ جب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تشریف لائے تو میں نے حضور سے اس کا تذکرہ کیا تو فرمایا

تَعَالٰی عَلَیْهِ وَسَلَّمَ عَلَی الْمِنْبَرِ وَقَالَ سُفْیَانُ مَرَّةً فَصَعِدَ رَسُوْلُ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ

اسے خرید لے پھر اسے آزاد کر دے اسلئے کہ ولار صرف اسکے لئے ہے جس نے آزاد کیا۔ اس کے بعد رسول اللہ صلی اللہ

تَعَالٰی عَلَیْهِ وَسَلَّمَ عَلَی الْمِنْبَرِ فَقَالَ مَا بَالُ اَقْوَامٍ یَشْتَرِطُوْنَ شُرُوْطًا لَیْسَ

تعالیٰ علیہ وسلم منبر پر کھڑے ہوئے سفیان نے کبھی کہا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم منبر پر چڑھے اور ارشاد فرمایا

فِیْ کِتَابِ اللّٰہِ۔ مَنِ اشْتَرَطَ شَرْطًا لَیْسَ فِیْ کِتَابِ اللّٰہِ فَلَیْسَ لَهٗ وَاِنِ

کیا حال ہے ان لوگوں کا جو ایسی شرطیں لگاتے ہیں جو کتاب اللہ میں نہیں۔ جو ایسی شرط لگائے جو کتاب اللہ میں نہیں

اشْتَرَطَ مِائَةَ مَرَّةٍ عہ

تو اس شرط کا اسے حق نہیں اگرچہ سو مرتبہ شرطیں لگائے۔

روپے سے ایک اوقیہ گیارہ روپے سے کچھ زائد ہوتا ہے۔

مسائل اس حدیث سے مندرجہ ذیل مسائل مستنبط ہوئے۔ (۱) مکاتبت جائز ہے (۲) لونڈی کا نکاح درست ہے (۳) ولار کا حق آزاد کرنے والے کے لئے ہے مطلقاً۔ ولار مثل ایک رشتے کے ہوتا ہے جو آقا اور آزاد شدہ غلام کے مابین قائم ہوتا ہے حتی کہ آقا، غلام میں سے کوئی مرجائے اور کوئی دوسرا وارث نہ ہو تو آقا غلام کا غلام آقا کا وارث بھی ہوگا۔ مطلقاً شرط سے بیع فاسد نہیں ہوتی۔ بیع ایسی شرط سے فاسد ہوتی ہے جو مقتضائے عقد کے خلاف بھی ہو، اس کے مناسب بھی نہ ہو اور اس پر عرف بھی جاری نہ ہو۔ جیسے یہ غلام اس شرط پر بیچتا ہوں کہ نہ اسے ہبہ کر سکتا ہے نہ فروخت کر سکتا ہے۔ (۵) اپنی زوجہ کو جو باندی ہو بدل کتابت جمع کرنے سے نہیں روک سکتا (۶) لونڈی جب آزاد ہو جائے تو اس پر طلاق نہیں پڑتی۔ البتہ اسے خیار عتق حاصل ہو جاتا ہے وہ چاہے تو اسی شوہر کے نکاح میں رہے۔ چاہے اپنے نفس کو اختیار کر کے اسکے نکاح سے باہر ہو جائے (۷) بوقت ضرورت حیلہ کر کے صدقات واجبہ زکوۃ فطرہ وغیرہ غیر مستحق پر صرف کیا جا سکتا ہے مگر

عہ جلد اول صلوۃ باب ذکر البیع والشراء علی المنبر فی المسجد ص ۶۵ زکوۃ باب الصدقۃ علی موالی ازواج النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ص ۲۰۲ العتق باب بیع الولاء وہبۃ ص ۳۴۲ المکاتب۔ چھ طریقے سے ص ۳۴۸ ص ۳۴۹ ہبہ باب قبول الہدیۃ ص ۳۵۰ بیوع باب الشراء والبیع مع النساء دو طریقے سے ص ۲۸۹ باب اذا اشترط فی البیع شروطا ص ۲۹۰ کتاب الشروط تین طریقے سے ص ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷ جلد ثانی طلاق باب لایکون بیع الامۃ طلاقا ص ۷۹۵، باب ص ۷۹۵ فرائض باب الولاء لمن اعتق ص ۹۹۹ اطعمہ باب الادم ص ۸۱۶ الایمان والنذور باب اذا اعتق عبدا ص ۹۹۴۔

حدیث ۳۱۷ کعب رضی اللہ تعالی عنہ انہ تقاضی ابن ابی حدرد دینا کان علیہ فی المسجد

عَنْ كَعْبٍ اَنَّهٗ تَقَاضٰی اِبْنَ اَبِیْ حَدْرَدٍ دَیْنًا كَانَ لَهٗ عَلَیْهِ فِی الْمَسْجِدِ

حضرت کعب رضی اللہ تعالی عنہ سے روایت ہے کہ انھوں نے ابو حدرد سے اس قرض کا تقاضہ کیا جو حضرت

فَارْتَفَعَتْ اَصْوَاتُهُمَا حَتّٰی سَمِعَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْهِ وَسَلَّمَ

کعب کا ان پر تھا۔ تو ان کی آوازیں بلند ہو گئیں یہاں تک کہ رسول اللہ نے سن لیا اور حضور اپنے گھر

وَهُوَ فِیْ بَیْتِهٖ فَخَرَجَ اِلَیْهِمَا حَتّٰی كَشَفَ سِجْفَ حُجْرَتِهٖ فَنَادٰی یَا كَعْبُ

کے اندر تھے۔ حضور باہر تشریف لائے یہاں تک کہ اپنے حجرے کا پردہ ہٹایا اور پکارا اے کعب، انھوں نے

قَالَ لَبَّیْكَ یَا رَسُوْلَ اللّٰهِ قَالَ ضَعْ مِنْ دَیْنِكَ هٰذَا وَاَوْمَأَ اِلَیْهِ اَیِ الشَّطْرَ

عرض کیا حاضر ہوں یا رسول اللہ! تو فرمایا اپنے قرض سے اتنا معاف کر دے، اشارہ فرمایا آدھے کی طرف۔ کعب نے کہا

قَالَ لَقَدْ فَعَلْتُ یَا رَسُوْلَ اللّٰهِ قَالَ قُمْ فَاقْضِهٖ۔ ع۵

یا رسول اللہ! میں نے کر دیا۔ اب حضور نے ابو حدرد سے فرمایا جاؤ ادا کر دو۔

حدیث ۳۱۸ ان رجلا اسود کان یقم المسجد

عَنْ اَبِیْ هُرَیْرَةَ رَضِیَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهُ اَنَّ رَجُلًا اَسْوَدَ اَوِ امْرَاَةً سَوْدَاءَ كَانَ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالی عنہ سے روایت ہے کہ ایک حبشی مرد یا ایک حبشی عورت مسجد میں جھاڑو دیتی تھی

دو شرط ضروری ہے ایک ضرورت، ضرورت شرعیہ تک پہنچی ہو۔ دوسرے غیر مستحق پر صرف بھی کار خیر ہو اسلئے کہ حیلے کی اجازت بوجہ ضرورت دی گئی اور جو چیز ضرورۃ ثابت ہوتی ہے وہ بقدر ضرورت رہے گی۔

تشریحات ۳۱۷ | مسجد میں آواز بلند کرنا منع ہے ابن ماجہ میں حدیث ہے کہ فرمایا جنبوا مساجدکم صبیانکم وخصوماتکم اور ایک روایت میں ہے ولا ترفع فیها الاصوات، اپنی مسجدوں کو بچوں اور جھگڑوں سے بچاؤ۔ ان میں آواز بلند نہ کرو۔ پھر حضرت کعب رضی اللہ عنہ نے کیسے مسجد میں خصومت بھی کی اور آواز بھی اونچی کی۔ جواب یہ ہے کہ ممنوع وہ خصومت ہے جس میں جھگڑے، فحش کلامی کی نوبت آجائے ایسے ہی بلند آواز کرنا وہ منع ہے کہ بہت زیادہ چیخ و پکار ہو۔ یہاں رفع صوت سے مراد صرف یہ ہے کہ صحابہ کرام عام طور پر جتنی آواز سے بات چیت کرتے تھے آواز اس سے کچھ اونچی ہو گئی تھی۔ یہاں صرف اتنا ہی ہے اور باب میں والملازمۃ بھی ہے۔ یہاں حدیث میں فلزمہ نہیں مگر باب الصلح میں یوں ہے فلقیه فلزمه کہ ابو حدرد سے ملے اور ان کے ساتھ چپک گئے اس سے باب کے ساتھ مناسبت ظاہر ہے۔

تشریحات ۳۱۸ | علامہ جلال الدین سیوطی نے انموذج اللبیب میں لکھا ہے۔ بعض احناف نے فرمایا کہ حضور اقدس صلی اللہ

ع۵ صلوۃ باب التقاضی والملازمۃ فی المسجد ص ۶۵ باب رفع الصوت فی المسجد ص ۶۷ الخصومات باب کلام الخصوم بعضهم بعضا ص ۳۲۶ باب الملازمۃ ص ۳۲۷ الصلح باب هل يشير الامام بالصلح ص ۳۷۳ باب الصلح بالدين والعين ص ۳۷۷۔

يَقُمُّ الْمَسْجِدَ فَمَاتَ فَسَأَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْهُ فَقَالُوْا مَاتَ

پھر وہ مرگیا (یا وہ عورت مرگئی) تو نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس کے بارے میں پوچھا تو لوگوں نے بتایا کہ وہ مر گئے

فَقَالَ أَفَلَا كُنْتُمْ آذَنْتُمُوْنِيْ بِهٖ دُلُّوْنِيْ عَلٰى قَبْرِهٖ أَوْ قَالَ قَبْرِهَا فَأَتٰى قَبْرَهٗ فَصَلّٰى عَلَيْهَا عــه

فرمایا مجھے تم لوگوں نے اس کی خبر کیوں نہیں کی مجھے اسکی قبر بتاؤ تو حضور اسکی قبر پر تشریف لے گئے اور اس پر نماز جنازہ پڑھی۔

حدیث ٣١٩

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهَا قَالَتْ لَمَّا أُنْزِلَتِ الْآيَاتُ مِنْ سُوْرَةِ الْبَقَرَةِ

ام المومنین حضرت عائشہ نے فرمایا جب سود کے بارے میں سورہ بقرہ کی آیتیں نازل ہوئیں تو

فِي الرِّبٰوا خَرَجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى الْمَسْجِدِ فَقَرَأَهُنَّ

نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مسجد میں تشریف لائے، اور اسے پڑھ کر لوگوں کو سنایا

عَلَى النَّاسِ ثُمَّ حَرَّمَ تِجَارَةَ الْخَمْرِ عــه

اس کے بعد شراب کی تجارت حرام فرما دی۔

ت ١١٣

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ نَذَرْتُ لَكَ مَا فِيْ بَطْنِيْ مُحَرَّرًا لِلْمَسْجِدِ يَخْدِمُهٗ

اور حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا (کہ آیہ کریمہ) میں نے تیرے لئے منت مانی ہے کہ★

علیہ وسلم پر ہر اس امتی کی نماز جنازہ پڑھنا فرض عین ہے جو ظاہری حیات میں فوت ہوا اور اسکی نماز جنازہ پڑھنی بے دشواری کے میسر ہو سکے یہ بات محل نظر ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔ مگر اتنی بات ہے کہ خود حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اسی حدیث کے اختتام میں یہ فرمایا ہے۔ ان هذه القبور مملوءة ظلمة على اهلها وان الله ينورها لهم بصلوتي عليهم عله قبریں تاریک رہتی ہیں میرے نماز پڑھنے سے اللہ عزوجل اسے روشن کر دیتا ہے۔

تشریحات ٣١٩ سورہ بقرہ کی آیات ربوا سے مراد یہ آیات ہیں اَلَّذِيْنَ يَأْكُلُوْنَ الرِّبٰوا لَا يَقُوْمُوْنَ إِلَّا كَمَا يَقُوْمُ الَّذِيْ يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ سے لیکر لَا تَظْلِمُوْنَ وَلَا تُظْلَمُوْنَ ۔ تک پانچ آیتیں ہیں علامہ عینی کی تحقیق یہ ہے کہ شراب کی حرمت، سود کی حرمت سے پہلے نازل ہو چکی تھی۔ البتہ شراب کی تجارت کے حرام ہونے کا اعلان مسجد میں ان آیات کے نزول کے بعد ہوا۔

تشریحات ١١٣ یہ منت عمران کی اہلیہ حنہ کی ہے۔ یہ ساٹھ سال کی معمر ہو گئی تھیں اور کوئی اولاد نہیں ہوئی تھی۔ ایکدن انھوں نے ایک چڑیا کو دیکھا جو اپنے بچے کو دانہ بھرا رہی تھی۔ اس سے بچے کا شوق ہوا دعا کی جو قبول ہوئی اور حنہ حاملہ ہوئیں تو یہ منت مانی، اس تعلیق اور آیت کے لانے سے امام بخاری کا مقصود یہ ہے کہ مسجد کی خدمت کرنا امم سابقہ میں بھی عبادت تھا۔

١٢٨

عــه جلد اول صلوٰۃ۔ باب کنس المسجد ص ٦٥ باب الخدم للمسجد ص ٦٥ جنائز باب الصلوٰۃ على القبر بعد ما يدفن ص

عــه جلد اول صلوٰۃ باب تحریم تجارۃ الخمر فی المسجد ص ٦٥۔ بیوع باب اکل الربوا و موکلہ ص ٢٧٩۔ باب تحریم تجارۃ الخمر ص ٢٩٧۔ جلد ثانی تفسیر سورہ بقرہ چار طریقے سے ص ٦٥١ عله مسلم اول جنائز باب الصلوٰۃ علی القبر ص ٣١٠

★ میرے پیٹ میں جو کچھ ہے وہ محرر ہے یعنی مسجد کے لئے آزاد ہے کہ صرف مسجد کی خدمت کریگا۔

حدیث ۳۲۰

عَنْ اَبِی هُرَيْرَةَ رَضِیَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُ عَنِ النَّبِیِّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اِنَّ عِفْرِيْتًا مِنَ الْجِنِّ تَفَلَّتَ عَلَیَّ الْبَارِحَةَ اَوْ كَلِمَةً

کہ گذشتہ رات ایک سرکش جن اچانک میرے پاس آگیا یا اس کے ہم معنی کوئی کلمہ فرمایا تاکہ

نَحْوَهَا لِيَقْطَعَ عَلَیَّ الصَّلٰوةَ فَاَمْكَنَنِی اللّٰهُ مِنْهُ وَاَرَدْتُّ اَنْ اَرْبِطَهٗ اِلٰى سَارِيَةٍ

میری نماز میں خلل ڈال دے تو اللہ نے مجھے اس پر قابو دیدیا اور میں نے چاہا کہ اسے مسجد کے ستونوں میں

مِّنْ سَوَارِی الْمَسْجِدِ حَتّٰى تُصْبِحُوْا وَتَنْظُرُوْا اِلَيْهِ كُلُّكُمْ فَذَكَرْتُ قَوْلَ اَخِیْ

سے کسی ستون میں باندھ دوں یہاں تک کہ صبح ہو اور تم سب لوگ اسے دیکھو پھر مجھے میرے بھائی سلیمان کی یہ دعا

سُلَيْمٰنَ رَبِّ هَبْ لِیْ مُلْكًا لَّا يَنْبَغِیْ لِاَحَدٍ مِّنْۢ بَعْدِیْ قَالَ رَوْحٌ فَرَدَّهٗ خَاسِئًا

یاد آئی جو انھوں نے کی تھی "اے پروردگار مجھے ایسی سلطنت عطا فرما کہ میرے بعد کسی کو حاصل نہ ہو" روح نے کہا کہ حضور نے اس شیطان کو نامراد واپس فرمادیا۔

تشریحات ۳۲۰

عفریت کے معنی سرکش کے ہیں۔ جن ابلیس کی اولاد کو کہتے ہیں جو اپنی فطرت میں ناری لطیف جسم رکھتے ہیں۔ انھیں یہ قدرت ہے کہ جو شکل چاہیں اختیار کر سکتے ہیں۔

مسائل

(۱) اس حدیث پر امام بخاری نے یہ باب باندھا ہے۔ قیدی اور مقروض کو مسجد میں باندھنا۔ قیدی کے باندھنے کا ثبوت ظاہر ہے رہ گیا غریم کے باندھنے کا ثبوت تو اس سلسلے میں یہ عرض ہے کہ یہ جائز ہے کہ مقروض قرض نہ ادا کرے تو اسے قید کر لیا جائے، اس منزل پر وہ بھی قیدی ہو جائے گا۔ (۲) جنات پر حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو قبضہ و اختیار حاصل ہے۔ حضور تو حضور صحابہ کرام کو بھی حاصل ہے۔ جیسا کہ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی صدقہ والی حدیث سے ظاہر ہے (۳) جنات خواہ اپنی فطری شکل میں ہوں خواہ کسی اور شکل میں خواص ان کو دیکھتے اور پہچانتے ہیں۔ آیہ کریمہ یَرٰىكُمْ هُوَ وَقَبِيْلُهٗ مِنْ حَيْثُ لَا تَرَوْنَهُمْ (اعراف ۲۷) وہ اور اس کا کنبہ تم کو وہاں سے دیکھتے ہیں جہاں سے تم انھیں نہیں دیکھتے۔ میں مراد عوام ہیں۔ (۴) حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سامنے وہ بلی کی شکل میں آیا تھا جیسا کہ عبد الرزاق کی روایت میں ہے مگر مسلم میں حضرت ابوالدرداء رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث میں یہ ہے کہ آگ کا شعلہ لے کر آیا تھا کہ روئے انور پر ڈالدے۔ یہی راجح ہے (۵) یہ حدیث اس کے منافی نہیں کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم شہنشاہ کونین و مالک السموات و الارض ہیں۔ حضرت سلیمان علیہ السلام کی دعا کا مطلب یہ ہے کہ عیاناً کھلے بند ظاہری طور پر کسی کو ایسی سلطنت نہ عطا فرمانا۔ تنبیہ — قرآن مجید میں حضرت سلیمان علیہ السلام کی دعا کے الفاظ یہ مذکور ہیں۔ رَبِّ اغْفِرْ لِیْ وَهَبْ لِیْ مُلْكًا۔

عـه جلد اول۔ صلوۃ۔ باب الاسیر والغریم یربط فی المسجد ص ۶۶ الانبیاء باب قول اللہ عز وجل ووھبنا لداؤد سلیمٰن ص ۴۸۷ بدء الخلق۔ باب صفۃ ابلیس وجنودہ ص ۴۶۴۔ جلد ثانی تفسیر سورۃ ص۔ باب قولہ رب ھب لی ملکا لاینبغی لاحد من بعدی ص ۷۱۰۔ تہجد۔ باب ما یجوز من العمل فی الصلوۃ ص ۱۶۱

۱۱۴ ت

وَكَانَ شُرَيْحٌ يَأْمُرُ الْغَرِيمَ أَنْ يُحْبَسَ إِلَىٰ سَارِيَةِ الْمَسْجِدِ

اور قاضی شریح اس کا حکم دیتے کہ مقروض کو مسجد کے ستون کے پاس قید کیا جائے۔

۳۲۱ حدیث ثمامہ بن اثال

أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللهُ تَعَالَىٰ عَنْهُ قَالَ بَعَثَ

حضرت ابو ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ تَعَالَىٰ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْلًا قِبَلَ نَجْدٍ فَجَاءَتْ بِرَجُلٍ مِّنْ بَنِي

نے نجد کی جانب کچھ سوار بھیجے تھے۔ یہ لوگ بنی حنیفہ کے ایک شخص ثمامہ بن اثال کو پکڑ کر لائے اور انھیں مسجد کے

حَنِيفَةَ يُقَالُ لَهُ ثُمَامَةُ بْنُ أُثَالٍ فَرَبَطُوهُ بِسَارِيَةٍ مِّنْ سَوَارِي الْمَسْجِدِ

ایک ستون میں باندھ دیا۔ ان کے پاس رسول اللہ صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تشریف لائے اور فرمایا ثمامہ کو

فَخَرَجَ إِلَيْهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ تَعَالَىٰ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَطْلِقُوا ثُمَامَةَ فَانْطَلَقَ

کھول دو۔ کھلتے ہی

مگر بخاری شریف کے عام نسخوں میں ہے۔ رَبِّ هَبْ لِي مُلْكًا علامہ عینی نے اس کا یہ جواب دیا کہ امام بخاری نے یہ آیت نہیں نقل کی ہے بلکہ یہ اقتباس ہے۔ صرف ابوذر کی روایت میں۔ رَبِّ اغْفِرْ لِي وَهَبْ لِي مُلْكًا ہے۔

تشریح ت ۱۱۴ قاضی شریح جب کسی پر ثبوت حق کا حکم دیدیتے تو اسے مسجد میں (جنھیں وہ فیصلہ کرتے تھے) قید رکھتے جب تک وہ ادا نہ کردے۔ اگر ادا نہ کر پاتا تو جیل خانے بھیجدیتے۔

تشریحات ۳۲۱ تکمیل ۵ھ یا ۶ھ میں دس محرم کو حضرت محمد بن مسلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی سرکردگی میں تیس ۳۰ آدمیوں کی ٹولی، قرطا بھیجی تھی جو نجد کی طرف ہے۔ مقصد ثمامہ بن اثال کو گرفتار کرنا تھا۔ یہ اپنے علاقے کے بڑے ذی اثر سردار تھے۔ انیس دن میں یہ سریہ ثمامہ کو گرفتار کرکے کامیاب و کامراں مدینہ طیبہ واپس آگیا۔ ثمامہ کو مسجد کے ایک ستون میں باندھ دیا گیا۔ صبح کے وقت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ثمامہ کے پاس تشریف لائے۔ اور پوچھا اے ثمامہ تیرے جی میں کیا ہے۔ ثمامہ نے عرض کیا۔ بھلائی ہے۔ اے محمد! اگر تم مجھے قتل کردگے تو قاتل کو قتل کردگے۔ اگر احسان کردگے تو شکرگزار پر احسان کردگے اور اگر مال چاہتے ہو تو بتاؤ جتنا کہوگے پیش کیا جائے گا۔ صحابہ کرام کی یہی رائے تھی کہ ان کو فدیہ لے کر چھوڑ دیا جائے، اس کو قتل کرنے سے کیا لے گا۔ حضور نے انھیں نہیں چھوڑا۔ دوسرے دن پھر صبح کو وہی گفتگو ہوئی۔ تیسرے دن بھی ہوئی۔ اب حکم دیا ثمامہ کو کھول دو۔ لوگوں نے کھول دیا۔ وہ قریب ہی حضرت ابوطلحہ کا باغ تھا وہاں گئے غسل کیا پھر مسجد میں آئے اور کلمہ پڑھ کر مشرف باسلام ہوگئے اور عرض کیا۔ اے محمد آپ کی ذات سے زیادہ کوئی ذات مجھے مبغوض نہ تھی اور اب آپ کی ذات سب سے زیادہ محبوب ہوگئی۔ آپ کے دین سے زیادہ کوئی دین مجھے ناپسند نہ تھا مگر اب تمام دینوں سے زیادہ پیارا ہوگیا۔ کوئی شہر آپ کے شہر سے زیادہ مبغوض نہ تھا مگر اب سارے شہروں سے زیادہ محبوب ہوگیا ہے

اِلٰی نَخْلٍ قَرِیْبٍ مِّنَ الْمَسْجِدِ فَاغْتَسَلَ ثُمَّ دَخَلَ الْمَسْجِدَ فَقَالَ اَشْهَدُ

وہ قریب کے ایک کھجور کے باغ میں گئے غسل کیا پھر مسجد میں آئے اور کہا میں گواہی دیتا ہوں

اَنْ لَّا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ وَاَنَّ مُحَمَّدًا رَّسُوْلُ اللّٰهِ عہ

کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور بلا شبہہ محمد اللہ کے رسول ہیں۔

حدیث ۳۲۲ طوفی من وراء الناس

عَنْ اُمِّ سَلَمَةَ رَضِیَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهَا

ام المومنین حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا

قَالَتْ شَكَوْتُ اِلٰی رَسُوْلِ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَنِّیْ اَشْتَكِیْ

(حجۃ الوداع کے موقع پر) اپنی بیماری کا حضور اقدس صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے تذکرہ کیا۔ فرمایا

قَالَ طُوْفِیْ مِنْ وَّرَاءِ النَّاسِ وَاَنْتِ رَاكِبَةٌ فَطُفْتُ وَرَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ

تم سوار ہو کر لوگوں کے پیچھے سے طواف کر لو۔ فرماتی ہیں میں نے اسی طرح طواف کیا اور رسول اللہ

تَعَالٰی عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّیْ اِلٰی جَنْبِ الْبَيْتِ يَقْرَاُ بِالطُّوْرِ وَكِتَابٍ مَّسْطُوْرٍ عہ

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بیت اللہ کے پہلو میں نماز پڑھ رہے تھے۔ سورہ والطور وکتاب مسطور پڑھ رہے تھے۔

یا رسول اللہ! آپ کے سواروں نے پکڑ لیا میں عمرہ کرنے جا رہا تھا اب کیا حکم دیتے ہیں؟ انہیں عمرہ کرنے کی اجازت دیدی۔ جب مکہ آئے تو کسی کہنے والے نے کہا۔ صابی ہو گئے ہو۔ تو ثمامہ نے فرمایا نہیں میں مسلمان ہو گیا ہوں۔ سن لو، یمامہ سے ایک دانہ مکہ نہیں آسکتا جب تک کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اجازت نہ دیں گے۔

قبل نجد جزیرہ عرب کے پانچ حصے یا صوبے ہیں۔ یمن، حجاز، تہامہ، عروض، نجد، جنوبی ساحلی علاقے کو یمن۔ اسکے بعد جانب شمال حجاز۔ حجاز کے پورب عراق تک نجد، عروض، یمامہ و بحرین کا علاقہ ہے۔ اسلام لانے کے لئے غسل کرنا مستحب ہے۔

تشریحات ۳۲۲ حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا بوجہ علالت طواف نہ کر سکی تھیں کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم واپس ہونے لگے۔ حضور نے ان کو یہ ترکیب بتائی کہ جب لوگ نماز فجر پڑھ رہے ہوں تو تم اونٹ پر بیٹھ کر طواف کر لو۔ اس سے معلوم ہوا کہ بوجہ علالت یا نقاہت طواف نہ کر سکے تو سواری پر طواف کر سکتا ہے۔ رہ گیا امام بخاری کا اس حدیث سے استدلال کہ مسجد میں ضرورۃً اونٹ داخل کرنا جائز ہے۔ اسلئے ساقط ہے کہ عہد مبارک میں مسجد صرف مطاف تک تھی اور مسجد حرام کی کوئی چہار دیواری نہیں تھی، ہو سکتا ہے حضرت ام المومنین نے یہ طواف مسجد کے باہر کیا ہو۔

عہ جلد اول صلوٰۃ باب الاغتسال ص ۶۶ باب دخول المشرک فی المسجد ص ۶۷ خصومات باب التوثق ممن تخشی معرتہ ص ۳۲۶، باب الربط والحبس فی الحرم ص ۳۲۷۔ عہ جلد اول صلوٰۃ باب ادخال البعیر فی المسجد ص ۶۶۔ مناسک باب طواف النساء مع الرجال ص ۲۱۹۔ المریض یطوف راکبًا ص ۲۲۱۔ من صلی رکعتی الطواف خارجا من المسجد ص ۲۲۰ جلد ثانی تفسیر سورۃ والطور ص ۷۲۰

حدیث ۳۲۳

حَدَّثَنَا اَنَسٌ رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ اَنَّ رَجُلَیْنِ مِنْ اَصْحَابِ

حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے

النَّبِیِّ صَلَّی اللہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ خَرَجَا مِنْ عِنْدِ النَّبِیِّ صَلَّی اللہُ

اصحاب میں سے دو صاحب نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بارگاہ سے اندھیری رات میں چلے

تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ اَحَدُھُمَا عَبَّادُ بْنُ بِشْرٍ وَّ اَحْسِبُ الثَّانِیَ اُسَیْدُ بْنُ

ایک عباد بن بشر اور گمان کرتا ہوں کہ دوسرے صاحب اُسید بن

حُضَیْرٍ فِیْ لَیْلَۃٍ مُّظْلِمَۃٍ وَّ مَعَھُمَا مِثْلُ الْمِصْبَاحَیْنِ یُضِیْئَانِ بَیْنَ

حضیر تھے اور ان دونوں کے ساتھ دو چراغوں کے مثل تھا جو

اَیْدِیْھِمَا فَلَمَّا افْتَرَقَا صَارَ مَعَ کُلِّ وَاحِدٍ مِّنْھُمَا وَاحِدٌ حَتّٰی اَتٰی اَھْلَہٗ عہ

انکے آگے روشنی کئے ہوئے تھے جب یہ دونوں ایک دوسرے سے جدا ہوئے تو ہر ایک کے ساتھ ایک ایک ہوگیا یہانتک کہ وہ اپنے گھر پہنچ گئے۔

حدیث ۳۲۴

ان اللہ سبحانہ خیر عبدا بین الدنیا وبین ما عندہ فاختار ما عند اللہ

عَنْ اَبِیْ سَعِیْدِنِ الْخُدْرِیِّ رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ قَالَ خَطَبَ النَّبِیُّ صَلَّی اللہُ

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بتایا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ تعالیٰ علیہ وسلم نے خطبہ ارشاد فرمایا

تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ فَقَالَ اِنَّ اللہَ سُبْحَانَہٗ خَیَّرَ عَبْدًا بَیْنَ الدُّنْیَا وَبَیْنَ

اللہ سبحانہ نے ایک بندے کو دنیا اور آخرت کے درمیان اختیار دیا۔ اس بندے نے آخرت اختیار کر لی۔

تشریحات ۳۲۳ مشکوٰۃ باب الکرامات میں بخاری کے حوالہ سے یہ تشریح ہے کہ ان دو حضرات میں سے ایک کا عصا روشن ہوگیا تھا اور جب ایک دوسرے سے جُدا ہونے لگے تو دوسرے صاحب کا عصا بھی روشن ہوگیا۔ اس حدیث سے ثابت ہوا کہ کرامات اولیا رحق ہیں۔

تشریحات ۲۳۴ اس حدیث سے حضرت صدیق اکبر کے مندرجہ ذیل فضائل و مناقب ثابت ہوئے:۔

(۱) یہ تمام صحابہ کرام سے زیادہ ذہین و فطین ذکی اور سب سے زیادہ علم والے خاص رازدان نبوت تھے۔ (۲) حضور اقدس صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ذات خاص اور اسلام کی جان و مال سے جتنی مدد انھوں نے کی کسی نے نہیں کی۔ (۳) پوری امت میں حضور اقدس صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو یہ سب سے زیادہ محبوب تھے (۴) حضور اقدس

عہ جلد اول صلوۃ باب ص ۶۶ علامات النبوۃ باب ص ۵۱۴ مناقب اسید بن حضیر و عباد بن بشر ص ۵۳۷

مَا عِنْدَهٗ فَاخْتَارَ مَا عِنْدَ اللّٰهِ فَبَكٰى اَبُوْ بَكْرٍ فَقُلْتُ فِيْ نَفْسِيْ مَا يُبْكِيْ هٰذَا

اس پر ابو بکر روئے۔ میں نے اپنے جی میں کہا ان شیخ کو کس چیز نے رلایا

الشَّيْخَ اِنْ يَّكُنِ اللّٰهُ خَيَّرَ عَبْدًا بَيْنَ الدُّنْيَا وَبَيْنَ مَا عِنْدَهٗ فَاخْتَارَ مَا

اگر اللہ نے ایک بندے کو دنیا اور آخرت کے مابین اختیار دے دیا اور اس بندے نے آخرت اختیار کر لی

عِنْدَ اللّٰهِ عَزَّ وَجَلَّ فَكَانَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هُوَ الْعَبْدُ

(تو اس میں رونے کی کیا بات ہے) رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہی وہ بندے تھے اور ابو بکر ہم سب سے زیادہ

وَكَانَ اَبُوْ بَكْرٍ اَعْلَمَنَا فَقَالَ يَا اَبَا بَكْرٍ لَا تَبْكِ اِنَّ اَمَنَّ النَّاسِ عَلَيَّ فِيْ صُحْبَتِهٖ

علم والے تھے۔ ابو بکر کے رونے پر حضور نے ان سے فرمایا مت رو۔ رفاقت اور مال کے اعتبار سے سب سے زیادہ

وَمَالِهٖ اَبُوْ بَكْرٍ وَلَوْ كُنْتُ مُتَّخِذًا مِّنْ اُمَّتِيْ خَلِيْلًا لَاتَّخَذْتُ اَبَا بَكْرٍ وَّلٰكِنْ اُخُوَّةُ

مجھ پر احسان ابو بکر کا ہے۔ اگر اپنی امت میں کسی کو خلیل بناتا تو ابو بکر کو بناتا۔ مگر اسلام کا رشتہ

الْاِسْلَامِ وَمَوَدَّتُهٗ لَا يُبْقَيَنَّ فِي الْمَسْجِدِ بَابٌ اِلَّا سُدَّ اِلَّا بَابَ اَبِيْ بَكْرٍ عہ

اور محبت (کافی) مسجد میں جتنے دروازے نکلتے ہیں سب بند کر دئے جائیں مگر ابو بکر کا باقی رکھا جائے۔

صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بعد بلا فصل خلافت کی طرف اشارہ فرمایا۔ دروازہ باقی رہنا اسی مقصد کے لئے تھا کہ نمازوں کے لئے اور کاروبار خلافت کو سرانجام دینے کے لئے بار بار مسجد میں آنے کی ضرورت پڑے گی۔ مسجد میں دروازہ رہے گا تو آسانی ہوگی۔ حدیث سدوا الابواب الا باب علی۔ سوائے علی کے سب کے دروازے بند کر دو۔ بھی علمائے محققین کی تصریح کے بموجب "حسن" ہے۔ موضوع نہیں جیسا کہ ابن جوزی نے تہوّرا وجزافا کہا ہے۔ اس کی توجیہ علماء نے دو کی ہے ایک یہ کہ ابتداً پڑوسیوں کے بہت سے دروازے مسجد میں کھلتے تھے۔ تو حضور نے فرمایا علی کے علاوہ سب کے دروازے بند کر دیئے جائیں۔ اس حکم میں حضرت صدیق اکبر کا دروازہ بھی آگیا وہ بھی بند کر دیا گیا، صرف ایک کھڑکی باقی رہ گئی پھر جب یہ فرمایا کہ سوائے ابو بکر کے سب کے دروازے بند کر دئے جائیں، تو حضرت علی کا دروازہ بھی بند ہو گیا۔ اس توجیہ میں کئی وجہ سے سقم ہے۔ دوسری توجیہ یہ کی گئی کہ چونکہ حضرت علی کے گھر میں سوائے اس دروازے کے جو مسجد میں کھلتا تھا کوئی اور دروازہ نہیں تھا۔ اس لئے بدرجہ مجبوری ان کا دروازہ آمد و رفت کی آسائش کے لئے مسجد میں رہنے دیا گیا اور حضرت صدیق اکبر کا دروازہ امور خلافت کی انجام دہی کے لئے رکھا گیا۔ بعض حضرات نے فرمایا کہ حضرت صدیق اکبر کے مکان کا دروازہ مسجد کے باہر بھی تھا۔ خاص مسجد میں کھڑکی کی اجازت صرف کاروبار خلافت میں آسانی کے لئے دی گئی تھی۔

عہ جلد اول صلوٰۃ باب الخوخۃ والممر فی المسجد ص ۶۶ مناقب باب سدوا الابواب الا باب ابی بکر ص ۵۱۶

حدیث ۳۲۵ سدوعنی کل خوخة فی ھذا المسجد الاخوخة ابی بکر

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْھُمَا قَالَ خَرَجَ رَسُوْلُ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ رسول اللہ صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اپنے

تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ فِیْ مَرَضِہِ الَّذِیْ مَاتَ فِیْہِ عَاصِبًا رَّاْسَہٗ بِخِرْقَۃٍ

مرض وصال میں سر پر پٹی باندھے ہوئے باہر تشریف لائے۔ اور منبر پر بیٹھے

فَقَعَدَ عَلَی الْمِنْبَرِ فَحَمِدَ اللّٰہَ وَاَثْنٰی عَلَیْہِ ثُمَّ قَالَ اِنَّہٗ لَیْسَ مِنَ النَّاسِ

اللہ کی حمد وثنا کی۔ اس کے بعد فرمایا کوئی بھی ابوبکر سے زیادہ مجھ پر اپنی جان و

اَحَدٌ اَمَنَّ عَلَیَّ فِیْ نَفْسِہٖ وَمَالِہٖ مِنْ اَبِیْ بَکْرِ بْنِ اَبِیْ قُحَافَۃَ وَلَوْ کُنْتُ مُتَّخِذًا

مال کے اعتبار سے زیادہ احسان کرنے والا نہیں۔ اور اگر میں لوگوں میں کسی کو

مِّنَ النَّاسِ خَلِیْلًا لَّاتَّخَذْتُ اَبَا بَکْرٍ خَلِیْلًا وَّلٰکِنْ خُلَّۃُ الْاِسْلَامِ اَفْضَلُ

خلیل بناتا تو ابوبکر کو بناتا لیکن اسلام کا تعلق کافی ہے۔

سُدُّوْا عَنِّیْ کُلَّ خَوْخَۃٍ فِیْ ھٰذَا الْمَسْجِدِ غَیْرَ خَوْخَۃِ اَبِیْ بَکْرٍ عه

مسجد میں جتنی بھی کھڑکیاں ہیں سب بند کر دو سوائے ابوبکر کی کھڑکی کے۔

حدیث ۳۲۶

قَالَ لِیْ ابْنُ اَبِیْ مُلَیْکَۃَ یَا عَبْدَالْمَلِکِ لَوْ رَاَیْتَ مَسَاجِدَ ابْنِ عَبَّاسٍ وَاَبْوَابَھَا عه

ابن ابی ملیکہ نے کہا اے عبدالملک اگر تم ابن عباس کی مسجدوں اور ان کے دروازوں کو دیکھتے۔

تشریح ۳۲۵

پہلے میں "باب" وارد ہے۔ اور اس میں "خوخہ" ہے۔ خوخہ اس چھوٹے دروازے کو کہتے ہیں جو ایک گھر سے دوسرے گھر میں جانے کے لئے بنایا جائے۔ یہ حدیث پہلے والے کی تفسیر ہے یعنی اس حدیث میں باب سے مراد کھڑکی ہے۔

تشریح ۳۲۹

یہ حدیث اس پر نص ہے کہ مسجد میں آواز بلند کرنا جائز نہیں۔ خصوصًا مسجد نبوی میں کہ وہاں حضور اقدس صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تشریف فرما ہیں۔ جس طرح حضور اقدس صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حیاتِ ظاہری میں حضور کے سامنے آواز بلند کرنا حرام تھا۔ ارشاد ہے، یٰۤاَیُّھَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا لَا تَرْفَعُوْۤا اَصْوَاتَکُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِیِّ اے ایمان والو نبی کی آواز پر اپنی آواز اونچی نہ کرو۔ اسی طرح بعد وصال بھی مواجہ اقدس میں آواز اونچی کرنی حرام ہے۔ حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ارشاد میں فی مسجد رسول اللہ کی قید احترازی نہیں۔ واقعی ہے۔ ان کے فعل کی شناعت کو مزید واضح کرنے کے لئے فرمایا ہے۔

عه جلد اول باب الخوخة والممر فی المسجد ص ۶۷ عه باب الابواب والغلق للکعبة ص ۶۷

حدیث ۳۲۷

عَنِ السَّائِبِ بْنِ يَزِيْدَ قَالَ كُنْتُ قَائِمًا فِي الْمَسْجِدِ فَحَصَبَنِيْ رَجُلٌ فَنَظَرْتُ

حضرت سائب بن یزید رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا میں مسجد اقدس میں کھڑا تھا کہ مجھے

اِلَيْهِ فَاِذَا عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُ فَقَالَ اِذْهَبْ فَاْتِنِيْ بِهٰذَيْنِ

کسی صاحب نے کنکری ماری میں نے مڑکر انھیں دیکھا تو وہ حضرت عمر بن خطاب تھے۔ مجھ سے فرمایا جاؤ اور ان دونوں

فَجِئْتُهُ بِهِمَا فَقَالَ مِمَّنْ اَنْتُمَا اَوْ مِنْ اَيْنَ اَنْتُمَا قَالَا مِنْ اَهْلِ الطَّائِفِ قَالَ لَوْ كُنْتُمَا

کو بلا لاؤ۔ میں ان کو لایا ان سے فرمایا کس قبیلے کے ہو یا یہ فرمایا کہاں رہتے ہو۔ ان دونوں نے بتایا کہ ہم لوگ طائف

مِنْ اَهْلِ الْبَلَدِ لَاَوْجَعْتُكُمَا تَرْفَعَانِ اَصْوَاتَكُمَا فِيْ مَسْجِدِ رَسُوْلِ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى

کے ہیں۔ فرمایا اگر تم لوگ اس شہر کے باشندے ہوتے تو میں تم لوگوں کو ضرور مارتا رسول اللہ صلے اللہ تعالیٰ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ؏ه

علیہ وسلم کی مسجد میں آواز بلند کرتے ہو۔

حدیث ۳۲۸ صلوۃ اللیل مثنی مثنی

عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُمَا قَالَ سَأَلَ رَجُلٌ النَّبِيَّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا ایک صاحب نے نبی صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ عَلَى الْمِنْبَرِ مَا تَرٰى فِيْ صَلٰوةِ اللَّيْلِ قَالَ مَثْنٰى مَثْنٰى فَاِذَا خَشِيَ

دریافت کیا اور حضور منبر پر تھے۔ کہ رات کی نماز نفل (تہجد) کے بارے میں کیا فرماتے ہیں۔ فرمایا دو دو رکعت

مسائل

اس حدیث سے مندرجہ ذیل مسائل ثابت ہوئے

(۱) تعلیم و تعلم اور ذکر کے لئے مسجد میں حلقہ باندھ کر بیٹھنا سنت ہے۔ (۲) خطیب خطبہ پڑھتے وقت مسائل شرعیہ بتا سکتا ہے۔ (۳) جو تہجد کا عادی ہو یا اسے اعتماد ہو کہ پچھلے پہر جاگ جائیگا اسے بہتر یہی ہے کہ وتر بعد میں رات کے پچھلے پہر پڑھے (۴) وتر کی تین رکعتیں ہیں اس پر تھوڑی سی بحث گزر چکی اور بقیہ آئندہ آئے گی۔

تشریحات ۳۲۹

ایک حدیث میں آیا ہے کہ چت لیٹ کر ایک پاؤں دوسرے پر رکھنے سے منع فرمایا ہے۔ یہ حدیث حضرت جابر بن عبد اللہ سے مروی ہے۔ حدیث باب اور اس حدیث کے مابین تطبیق میں علماء کے دو گروہ ہیں۔ ایک یہ کہتا ہے کہ ممانعت اس صورت میں ہے جبکہ اس طرح لیٹے جس سے ستر عورت کھلنے کا اندیشہ ہو۔ اور اگر اس کا اندیشہ نہیں تو کوئی حرج نہیں۔ ایک گروہ کہتا ہے کہ نہی منسوخ ہے۔ علاوہ دسطین یعنی حضرت عمر اور حضرت عثمان کے اور

؏ه باب رفع الصوت فی المسجد ص ۶۷

اَحَدُکُمُ الصُّبْحَ صَلّٰی وَاحِدَۃً فَاَوْتَرَتْ لَہٗ مَا صَلّٰی وَاَنَّہٗ کَانَ یَقُوْلُ اِجْعَلُوْا

جب تم کو صبح ہو جانے کا اندیشہ ہو تو ایک رکعت اور پڑھ لو۔ جو کچھ پڑھ چکے ہو اسے وتر بنا دے نیز ابن عمر

اٰخِرَ صَلٰوتِکُمْ بِاللَّیْلِ وِتْرًا فَاِنَّ النَّبِیَّ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ اَمَرَ بِہٖ ع۹

فرماتے تھے کہ رات کی نمازوں میں سب سے آخر میں وتر پڑھو۔ اس لئے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس کا حکم دیا ہے۔

حدیث ۳۲۹ رای رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مستلقیا فی المسجد

عَنْ عَبَّادِ بْنِ تَمِیْمٍ عَنْ عَمِّہٖ اَنَّہٗ رَاٰی رَسُوْلَ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ

عبد اللہ بن زید بن عاصم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ

وَسَلَّمَ مُسْتَلْقِیًا فِی الْمَسْجِدِ وَاضِعًا اِحْدٰی رِجْلَیْہِ عَلَی الْاُخْرٰی ع۱۰

وسلم کو مسجد میں چت لیٹے ہوئے اور ایک قدم کو دوسرے کے اوپر رکھے ہوئے دیکھا۔

۱۱۵ عَنِ ابْنِ شِہَابٍ عَنْ سَعِیْدِ بْنِ الْمُسَیِّبِ کَانَ عُمَرُ وَعُثْمَانُ یَفْعَلَانِ ذٰلِکَ

ت سعید بن مسیب سے مروی ہے کہ حضرت عمر اور حضرت عثمان بھی ایسا کرتے تھے۔

۱۱۶ صَلّٰی ابْنُ عَوْنٍ فِیْ مَسْجِدٍ فِیْ دَارٍ یُغْلَقُ عَلَیْہِمُ الْبَابُ

ت ابن عون نے ایسے گھر کی مسجد میں نماز پڑھی جسمیں دروازہ تھا جو بند ہوتا تھا۔

دیگر صحابہ کرام سے بھی منقول ہے کہ وہ چت لیٹے لیٹے ایک پاؤں دوسرے پر رکھتے تھے۔ مثلاً حضرت ابن مسعود، حضرت ابن عمر حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہم لہ

تشریحات ۱۱۶

علامہ کرمانی نے کہا، چونکہ احناف گھر کے اندر مسجد بنانے کو ناجائز کہتے ہیں۔ یہ اثر ان پر تعریض کے لئے امام بخاری لائے ہیں۔ ہو سکتا ہے کہ کرمانی نے صحیح سمجھا ہو اور کرمانی کی طرح امام بخاری کو بھی غلط فہمی ہوئی ہو جیسے کہ انھیں بہت سے مسائل میں غلط فہمی ہوئی ہے۔ بات یہ ہے کہ، ایک ہے نماز کا صحیح ہونا کسی جگہ بھی آدمی نماز پڑھے اگر وہاں نماز پڑھنے سے شرعاً ممانعت نہیں تو نماز ہو جائے گی۔ اسی طرح اگر کوئی گھر کے اندر کوئی جگہ مخصوص بنام مسجد نامزد کر دے تو وہاں بھی نماز پڑھنے سے نماز صحیح ہو جائے گی نیز اسے مسجد بیت کہنا بھی صحیح ہے ہے۔ وہ فقہی اصطلاح کے مطابق مسجد نہ ہوگی اور نہ اس میں نماز پڑھنے کا وہ ثواب ہے جو مسجد میں پڑھنے کا ہے۔ جب تک اسے برائے مسجد وقف کرکے اس کا راستہ گھر کے راستے سے الگ کرکے ایسا نہ کر دے کہ مسلمان جب چاہیں نماز پڑھیں۔ ہمارے اس مسلک کے خلاف یہ اثر نہیں۔ اس کا حاصل صرف یہ ہے کہ ابن عون مسجد دار مسجد بیت میں نماز پڑھتے تھے۔ وہ نماز بلاشبہہ ہمارے نزدیک بھی صحیح ہے۔

ع۹ جلد اول صلوۃ باب الحلق والجلوس فی المسجد ص ۶۸ الوتر، باب ماجاء فی الوتر ص ۱۳۵ دوطریقے سے۔ تہجد باب کیف صلوۃ اللیل ص ۱۵۳ ۔

ع۱۰ جلد اول صلوۃ باب الاستلقاء فی المسجد ص ۶۸ جلد ثانی لباس باب الاستلقاء ووضع الرجل علی الاخری ص ۸۸۲ الاستیذان باب الاستلقاء ص ۹۳۰

لہ عینی جلد رابع کتاب الصلوۃ ص ۲۵۹

حدیث ۳۳۰ ۔ صَلوٰۃُ الجَمعِ تَزِیْدُ عَلیٰ صَلوٰتِہٖ فِی بَیتِہٖ خَمساً وَّعِشرِیْنَ دَرَجَۃً

عَنْ اَبِی هُرَیْرَۃَ رَضِیَ اللّٰهُ تَعَالیٰ عَنْهُ عَنِ النَّبِیِّ صَلَّی اللّٰهُ تَعَالیٰ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کیا کہ فرمایا۔ اپنے

قَالَ صَلوٰۃُ الجَمعِ تَزِیْدُ عَلیٰ صَلوٰتِہٖ فِی بَیْتِہٖ وَصَلوٰتِہٖ فِی سُوْقِہٖ خَمْساً وَّعِشْرِیْنَ

گھر میں یا اپنے بازار میں تنہا نماز پڑھنے کے بہ نسبت جماعت سے نماز پڑھنے پر پچیس گنا

دَرَجَۃً فَاِنَّ اَحَدَکُمْ اِذَا تَوَضَّاَ فَاَحْسَنَ الوُضُوْءَ وَاَتَی المَسْجِدَ لَا یُرِیْدُ

زیادہ ثواب ملتا ہے۔ جب تم وضو کرو اور اچھی طرح وضو کرو اور مسجد آؤ۔ اور صرف نماز ہی

اِلَّا الصَّلوٰۃَ لَمْ یَخْطُ خَطْوَۃً اِلَّا رَفَعَهُ اللّٰهُ بِهَا دَرَجَۃً اَوْحَطَّ عَنْهُ بِهَا

کے ارادے سے آؤ تو ہر قدم پر اللہ تعالیٰ ایک درجہ بلند فرمائے گا یا اس کا ایک گناہ مٹائے گا

خَطِیْئَۃً حَتّٰی یَدْخُلَ المَسْجِدَ وَاِذَا دَخَلَ المَسْجِدَ کَانَ فِی صَلوٰۃٍ مَّا کَانَتْ

یہاں تک کہ وہ مسجد میں آجائے اور جب مسجد آگیا تو جب تک مسجد میں رہے گا نماز میں رہے گا

تَحْبِسُهٗ وَتُصَلِّی المَلٰئِکَۃُ عَلَیْهِ مَا دَامَ فِی مَجْلِسِہِ الَّذِی یُصَلِّی فِیْهِ

فرشتے اس کے لئے دعائے خیر کرتے رہیں گے جب تک وہاں بیٹھا رہے گا

اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لَهٗ اَللّٰهُمَّ ارْحَمْهُ مَا لَمْ یُؤْذِ یُحْدِثْ فِیْهِ عـــہ ۔

اے اللہ اسے بخش دے اے اللہ اس پر رحم فرما جب تک ایذا نہ دے حدث نہ کرے ۔

تشریحات ۳۳۰ ۔ ۱

عام روایات میں یہی ہے کہ نماز باجماعت بہ نسبت تنہا کے پچیس درجے زائد ہے۔ مگر بعض روایتوں میں ستائیس درجے بھی آیا ہے۔ بلکہ ایک روایت میں چھبیس درجے بھی وارد ہے۔ بعض میں پچاس بھی۔ علماء نے اسکی مختلف توجیہات کی ہیں۔ سب میں عمدہ توجیہ یہ ہے کہ۔ یہ نمازی اور وقت اور حالت کے اعتبار سے مختلف ہے۔

عـــہ جلد اول صلوٰۃ باب الصلوٰۃ فی مسجد السوق ص۶۹ باب الحدث فی الصلوٰۃ ص۶۳ اذان باب فضل صلوٰۃ الجماعۃ ص۸۹ بیوع باب ما ذکر فی الاسواق ص۲۸۴

حدیث ۳۳۱ :- شبک النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اصابعہ

عَنْ اِبْنِ عُمَرَ اَوِ ابْنِ عَمْرٍ قَالَ شَبَّكَ النَّبِیُّ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ اَصَابِعَہٗ

حضرت عبداللہ بن عمر یا ابن عمرو نے فرمایا کہ نبی صلے اللہ تعالےٰ علیہ وسلم نے اپنی انگلیوں کو آپس میں گتھ لیا۔

ت ۱۱۷ :- قَالَ عَبْدُ اللّٰہِ بْنُ عُمَرَ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْھُمَا قَالَ رَسُوْلُ اللّٰہِ

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالےٰ عنہما نے کہا کہ رسول اللہ صلے اللہ تعالےٰ علیہ وسلم نے فرمایا اے

صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ یَا عَبْدَ اللّٰہِ بْنَ عُمَرَ كَیْفَ بِكَ اِذَا بَقِیْتَ فِیْ حُثَالَۃٍ

عبداللہ بن عمر! تیرا کیا حال ہوگا۔ جب تم خراب لوگوں میں رہ جاؤ گے

مِّنَ النَّاسِ بِھٰذَا

حدیث ۳۳۲ :- اِنَّ المؤمن للمؤمن کالبنیان۔

عَنْ اَبِیْ مُوْسٰی رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہُ عَنِ النَّبِیِّ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ

حضرت ابوموسیٰ اشعری رضی اللہ تعالےٰ عنہ، نبی صلے اللہ تعالےٰ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں

اَنَّہٗ قَالَ اَلْمُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِ كَالْبُنْیَانِ۔ یَشُدُّ بَعْضُہٗ بَعْضًا

کہ حضور نے فرمایا مومن کے لئے مومن مثل عمارت کے ہے، بعض بعض کو تقویت پہنچاتا

وَشَبَّكَ اَصَابِعَہٗ عہ

ہے۔ اور انگلیاں آپس میں گتھ لیں۔

حدیث ۳۳۳ :- حدیث ذی الیدین۔

عَنْ اَبِیْ ھُرَیْرَۃَ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہُ قَالَ صَلّٰی بِنَا رَسُوْلُ اللّٰہِ

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالےٰ عنہ نے فرمایا کہ رسول اللہ صلے اللہ تعالےٰ علیہ وسلم

صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ اِحْدٰی صَلٰوتَیِ الْعَشِیِّ قَالَ ابْنُ سِیْرِیْنَ قَدْ

نے دن کے پچھلے پہر کی دو نمازوں میں ایک پڑھائی۔ ابن سیرین نے فرمایا۔ حضرت

عہ صلوٰۃ باب تشبیک الاصابع صـ۶۹ المظالم باب نصر المظلوم صـ۳۳۱ جلد ثانی ادب، باب تعاون المومنین صـ۸۹۰

سَمَّاهَا اَبُوْهُرَيْرَةَ وَلٰكِنْ نَسِيْتُ اَنَا قَالَ فَصَلّٰى بِنَا رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ سَلَّمَ

ابوہریرہ نے اس کا نام لیا تھا لیکن میں بھول گیا اور حضور نے ہمیں دو رکعتیں پڑھائیں پھر سلام پھیر دیا

فَقَامَ اِلٰى خَشَبَةٍ مَّعْرُوْضَةٍ فِى الْمَسْجِدِ فَاتَّكَاَ عَلَيْهَا كَاَنَّهٗ غَضْبَانُ وَ

مسجد میں ایک لکڑی آڑی رکھی ہوئی تھی۔ اس کے پاس تشریف لیگئے اور اس پر ٹیک لگا لیا۔ ایسا معلوم ہوتا

وَضَعَ يَدَهُ الْيُمْنٰى عَلَى الْيُسْرٰى وَشَبَّكَ بَيْنَ اَصَابِعِهٖ وَوَضَعَ خَدَّهُ الْاَيْمَنَ

تھا کہ حضور غضبناک ہیں اپنا داہنا ہاتھ بائیں پر رکھا اور انگلیوں کو گتھ لیا۔ اور اپنا رخسار بائیں ہتھیلی

عَلٰى ظَهْرِ كَفِّهِ الْيُسْرٰى وَخَرَجَتِ السَّرْعَانُ مِنْ اَبْوَابِ الْمَسْجِدِ فَقَالُوْا

کی پیٹھ پر رکھا۔ جلد باز لوگ مسجد کے دروازے سے نکل گئے۔ لوگوں نے آپس میں کہا

اَقُصِرَتِ الصَّلٰوةُ وَفِى الْقَوْمِ اَبُوْبَكْرٍ وَّعُمَرُ فَهَابَاهُ اَنْ يُّكَلِّمَاهُ وَفِى الْقَوْمِ

نماز میں کمی کر دی گئی ہے اور قوم میں ابوبکر و عمر بھی تھے۔ ان پر ہیبت تھی، حضور سے بات نہ کر سکے

رَجُلٌ فِىْ يَدَيْهِ طُوْلٌ يُّقَالُ لَهٗ ذُوالْيَدَيْنِ قَالَ يَا رَسُوْلَ اللّٰهِ اَنَسِيْتَ اَمْ

قوم میں ایک صاحب تھے جنکے ہاتھ لمبے تھے انکو ذوالیدین کہا جاتا تھا۔ انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ! حضور بھول گئے

قُصِرَتِ الصَّلٰوةُ قَالَ لَمْ اَنْسَ وَلَمْ تُقْصَرْ فَقَالَ اَكَمَا يَقُوْلُ ذُوالْيَدَيْنِ فَقَالُوْا

یا نماز میں قصر کا حکم ہو گیا ہے۔ فرمایا نہ میں بھولا ہوں اور نہ نماز میں قصر کا حکم آیا ہے۔ پھر حاضرین سے دریافت فرمایا کہ ذوالیدین نے جو کچھ کہا

نَعَمْ فَتَقَدَّمَ فَصَلّٰى مَا تَرَكَ ثُمَّ سَلَّمَ ثُمَّ كَبَّرَ وَسَجَدَ مِثْلَ سُجُوْدِهٖ اَوْ

صحیح ہے۔ سب نے کہا۔ جی ہاں۔ اب حضور آگے بڑھے اور جتنا چھوٹ گیا تھا اسے پڑھا اس کے بعد سلام پھیرا پھر سجدہ کیا پہلے سجدے کے برابر

اَطْوَلَ ثُمَّ رَفَعَ رَاْسَهٗ وَكَبَّرَ ثُمَّ كَبَّرَ وَسَجَدَ مِثْلَ سُجُوْدِهٖ اَوْ اَطْوَلَ ثُمَّ

یا اس سے بھی زیادہ لمبا اسکے بعد سر اٹھایا اور تکبیر کہی پھر تکبیر کہی اور سجدہ کیا پہلے سجدے کے برابر یا اس سے لمبا پھر سر اٹھایا

رَفَعَ رَاْسَهٗ وَكَبَّرَ فَرُبَّمَا سَاَلُوْهُ ثُمَّ سَلَّمَ فَيَقُوْلُ نُبِّئْتُ اَنَّ عِمْرَانَ بْنَ

اور تکبیر کہی۔ کبھی کبھی ابن سیرین سے لوگ پوچھتے۔ اس کے بعد سلام پھیرا تو وہ جواب دیتے۔ مجھے خبر دی گئی ہے کہ عمران

حُصَيْنٍ قَالَ ثُمَّ سَلَّمَ عہ۔

بن حصین نے کہا اس کے بعد سلام پھیرا۔

عہ جلد اول صلوۃ باب تشبیک الاصابع فی المسجد وغیرہ ص۶۹ اذان باب ہل یاخذ الامام بقول الناس اذا شک ص۹۹ تہجد، باب اذا سلم فی رکعتین ص۱۶۳ باب من لم یتشہد فی سجدتی السہو ص۱۶۴ باب یکبر فی سجدتی السہو ص۱۶۴ جلد ثانی ادب باب ما یجوز من ذکر الناس نحو قولہم الطویل والقصیر ص۸۹۳ نسائی ابو داؤد باب ما جاء فی السہو

حدیث ۳۳۴ انہ رای النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یصلی فی تلک الامکنۃ

رَأَیْتُ سَالِمَ بْنَ عَبْدِ اللّٰهِ یَتَحَرّٰی اَمَاکِنَ مِنَ الطَّرِیْقِ فَیُصَلِّیْ فِیْهَا ۔

موسیٰ بن عقبہ نے کہا میں نے سالم بن عبداللہ کو دیکھا کہ وہ (حرمین) کے راستے میں کچھ جگہوں کو ڈھونڈھتے تھے اور وہاں

وَیُحَدِّثُ اَنَّ اَبَاهُ کَانَ یُصَلِّیْ فِیْهَا وَاَنَّهٗ رَاَی النَّبِیَّ صَلَّی اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْهِ

نماز پڑھا کرتے تھے۔ اور یہ بیان کرتے تھے کہ ان کے والد بھی ان جگہوں میں نمازیں پڑھا کرتے تھے اور یہ بھی بیان کرتے

وَسَلَّمَ یُصَلِّیْ فِیْ تِلْکَ الْاَمْکِنَةِ قَالَ وَحَدَّثَنِیْ نَافِعٌ عَنِ ابْنِ عُمَرَ اَنَّهٗ کَانَ

کہ میں نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ان جگہوں میں نماز پڑھتے دیکھا ہے۔ موسیٰ بن عقبہ نے مجھ سے نافع نے حضرت

یُصَلِّیْ فِیْ تِلْکَ الْاَمْکِنَةِ وَسَاَلْتُ سَالِمًا فَلَا اَعْلَمُهٗ

ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے بارے میں بیان کیا کہ وہ ان جگہوں میں نماز پڑھتے تھے اور سالم سے پوچھا تو شرف روحا

اِلَّا وَافَقَ نَافِعًا فِیْ ۔ ⁘

تَشْرِیْحَات ۳۳۳:

صحیح یہ ہے کہ ذوالیدین ذوالشمالین اور خرباق ایک ہی صاحب کے القاب ہیں۔ ان کا نام عمیر تھا ان کے ہاتھ بہت لمبے لمبے تھے۔ اس لئے، یا اس وجہ سے کہ دونوں ہاتھوں سے یکساں کام کر لیا کرتے تھے۔ ان کو ذوالشمالین کہا جاتا تھا۔ حضور نے بدل کر ذوالیدین نام رکھا۔ یہ غزوۂ بدر میں شہید ہو گئے۔ بنی خزاعہ کی ایک شاخ سلیم بن ملکان ہے اسی قبیلے سے تھے۔ اس طرح یہ سلمی بھی ہیں اور خزاعی بھی۔

ثُمَّ سَلَّمَ ثُمَّ کَبَّرَ وَسَجَدَ "نماز پوری کر کے سلام پھیرا پھر تکبیر کہی اور سجدہ کیا" اس سے شوافع یہ دلیل لاتے ہیں کہ سجدۂ سہو میں تشہد نہیں۔ ہم کہتے ہیں ثُمَّ، تراخی کے لئے ہے۔ فَصَلّٰی مَا تَرَکَ، کے بعد اور سلام کے درمیان کیا حضور خاموش رہے؟ اس جملے سے احناف یہ دلیل لاتے ہیں کہ سجدۂ سہو میں سلام سجدے سے پہلے ہے۔ حضور نے پہلے سلام پھیرا پھر سجدہ سہو کیا۔

نُبِّئْتُ یہاں جو حدیث مروی ہے وہ بواسطہ حضرت ابوہریرہ ہے۔ اس روایت میں بعد والا جملہ ثُمَّ سَلَّمَ۔ نہیں مگر حضرت عمران بن حصین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت میں ہے۔ کچھ لوگوں نے بلا وجہ کی یہ بحث کھڑی کر دی کہ حضرت ابوہریرہ اور حضرت عمران والی دونوں حدیثیں ایک ہی واقعہ سے متعلق ہیں یا دو واقعے ہے۔ حالانکہ اس اختلاف کے تحت کوئی خاص فائدہ نہیں۔ سجدۂ سہو میں بھی سلام کے سبھی قائل ہیں۔ ایک حدیث دوسرے کی تفسیر ہوتی ہے۔ ثقہ کی زیادتی مقبول ہے

تَشْرِیْحَات ۳۳۴: شرف روحا، شرف کے معنی بلندی۔ ٹیلہ، روحا مدینہ طیبہ سے دو دن کی دوری پر ایک بہت بڑی بستی کا نام ہے۔ مشہور ہے مضر بن نزار کی قبر یہیں ہے۔

الْاَمْكِنَةِ كُلِّهَا اِلَّا اِنَّهُمَا اخْتَلَفَ فِيْ مَسْجِدٍ بِشَرَفِ الرَّوْحَاءِ عه

کی مسجد چھوڑ بقیہ تمام جگہوں میں انھوں نے نافع کی موافقت کی

حدیث ۳۳۴

(۱) اَنَّ عَبْدَ اللّٰهِ بْنَ عُمَرَ اَخْبَرَهٗ اَنَّ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے خبر دی کہ رسول اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب عمرے کیلئے

كَانَ يَنْزِلُ بِذِى الْحُلَيْفَةِ حِيْنَ يَعْتَمِرُ وَفِيْ حَجَّتِهٖ حِيْنَ حَجَّ تَحْتَ سَمُرَةٍ

جاتے اور جب حج کیا تھا تو حج کے لئے جاتے ہوئے اس ببول کے درخت کے نیچے قیام فرمایا تھا،

فِيْ مَوْضِعِ الْمَسْجِدِ الَّذِىْ بِذِى الْحُلَيْفَةِ وَكَانَ اِذَا رَجَعَ مِنْ غَزْوَةٍ وَّكَانَ

جو مسجد ذی الحلیفہ کی جگہ ہے۔ اور جب کسی غزوہ سے لوٹتے اور راستہ یہی ہوتا یا حج یا عمرے سے

فِيْ تِلْكَ الطَّرِيْقِ اَوْ حَجٍّ اَوْ عُمْرَةٍ هَبَطَ بَطْنَ وَادٍ فَاِذَا ظَهَرَ مِنْ بَطْنِ وَادٍ اَنَاخَ

واپس ہوتے تو وادی (عقیق) کے اندر اترتے، اور جب وادی کے نشیب سے اوپر آجاتے تو

بِالْبَطْحَاءِ الَّتِىْ عَلٰى شَفِيْرِ الْوَادِى الشَّرْقِيَّةِ فَعَرَّسَ ثَمَّ حَتّٰى يُصْبِحَ

وادی کے مشرقی کنارے بطحا میں اونٹنی بٹھاتے اور پچھلی رات کو اتر کر وہیں صبح کرتے۔ اس

لَيْسَ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الَّذِىْ بِحِجَارَةٍ وَّلَا عَلَى الْاَكَمَةِ الَّتِىْ عَلَيْهَا الْمَسْجِدُ

مسجد کے پاس نہیں جو پتھر کی بنی ہے اور نہ ٹیلے والی مسجد کے پاس۔

كَانَ ثَمَّ خَلِيْجٌ يُصَلِّىْ عَبْدُ اللّٰهِ عِنْدَهٗ فِىْ بَطْنِهٖ كُثُبٌ كَانَ رَسُوْلُ

وہاں ایک گہرا نالہ تھا عبد اللہ وہاں نماز پڑھتے تھے اس کے نشیب میں بہت ٹیلے تھے۔ رسول اللہ صلی

اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَمَّ يُصَلِّىْ فَدَحَا فِيْهِ السَّيْلُ بِالْبَطْحَاءِ حَتّٰى

اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وہاں نماز پڑھا کرتے تھے سیلاب کنکریاں وہاں بہا کر لایا اور وہ جگہ پٹ

دُفِنَ ذٰلِكَ الْمَكَانُ الَّذِىْ كَانَ عَبْدُ اللّٰهِ يُصَلِّىْ فِيْهِ۔

گئی جہاں عبد اللہ نماز پڑھتے تھے۔

(۲) وَاَنَّ عَبْدَ اللّٰهِ بْنَ عُمَرَ حَدَّثَهٗ اَنَّ النَّبِىَّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

عبد اللہ بن عمر نے نافع سے یہ بیان کیا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے روحا کے ٹیلے

صَلّٰى حَيْثُ الْمَسْجِدُ الصَّغِيْرُ الَّذِىْ دُوْنَ الْمَسْجِدِ

والی مسجد کے قریب چھوٹی مسجد میں نماز پڑھی

عه جلد اول صلوٰۃ باب المساجد التی علیٰ طرق المدینہ [illegible]

الَّذِیْ بِشَرَفِ الرَّوْحَاءِ وَقَدْ کَانَ عَبْدُ اللّٰہِ یَعْلَمُ الْمَکَانَ الَّذِیْ
اور عبد اللہ اس جگہ کے نشانات بتاتے تھے جہاں حضور نے نماز پڑھی تھی
کَانَ صَلّٰی فِیْہِ النَّبِیُّ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ یَقُوْلُ ثَمَّ عَنْ
فرماتے تھے یہاں تیری داہنی
یَمِیْنِکَ حِیْنَ تَقُوْمُ فِی الْمَسْجِدِ تُصَلِّیْ وَذٰلِکَ الْمَسْجِدُ عَلٰی حَافَّۃِ الطَّرِیْقِ
جانب جب تو مسجد میں نماز پڑھنے کے لئے کھڑا ہو اور یہ مسجد راستے کے داہنے کنارے ہے جب تو مکہ جائے
الْیُمْنٰی وَاَنْتَ ذَاھِبٌ اِلٰی مَکَّۃَ بَیْنَہٗ وَبَیْنَ الْمَسْجِدِ الْاَکْبَرِ رَمْیَۃٌ بِحَجَرٍ
اس میں اور بڑی مسجد میں پتھر پھینکنے کا یا اس سے قریب قریب فاصلہ ہے۔
اَوْ نَحْوُ ذٰلِکَ۔

(۳) وَاَنَّ ابْنَ عُمَرَ کَانَ یُصَلِّیْ اِلَی الْعِرْقِ الَّذِیْ عِنْدَ مُنْصَرَفِ الرَّوْحَاءِ
اور ابن عمر اس چھوٹی پہاڑی پر نماز پڑھتے تھے جو روحا کے اخیر کنارے پر ہے
وَذٰلِکَ الْعِرْقُ اِنْتَھٰی طَرَفُہٗ عَلٰی حَافَّۃِ الطَّرِیْقِ دُوْنَ الْمَسْجِدِ الَّذِیْ
اور اس پہاڑی کا سرا راستے کے کنارے پر ختم ہوتا ہے۔ اس مسجد کے قریب جو روحاء
بَیْنَہٗ وَبَیْنَ الْمُنْصَرَفِ وَاَنْتَ ذَاھِبٌ اِلٰی مَکَّۃَ وَقَدِ ابْتُنِیَ ثَمَّ مَسْجِدٌ فَلَمْ
کے آخری حصے کے درمیان ہے جبکہ تو مکہ جا رہا ہو وہاں مسجد بنا دی گئی ہے۔ عبد اللہ
یَکُنْ عَبْدُ اللّٰہِ بْنُ عُمَرَ یُصَلِّیْ فِیْ ذٰلِکَ الْمَسْجِدِ کَانَ یَتْرُکُہٗ عَنْ یَّسَارِہٖ
ابن عمر اس میں نماز نہیں پڑھتے تھے۔ اور اسے بائیں ہاتھ اور اپنے پیچھے چھوڑ
وَوَرَاءَہٗ وَیُصَلِّیْ اَمَامَہٗ اِلَی الْعِرْقِ نَفْسِہٖ وَکَانَ عَبْدُ اللّٰہِ یَرُوْحُ مِنَ
دیتے تھے۔ اس کے آگے پہاڑی کی طرف نماز پڑھتے تھے۔ عبد اللہ سورج ڈھلنے کے بعد
الرَّوْحَاءِ فَلَا یُصَلِّی الظُّھْرَ حَتّٰی یَاْتِیَ ذٰلِکَ الْمَکَانَ فَیُصَلِّیْ فِیْہِ الظُّھْرَ
روحاء سے کوچ کرتے مگر ظہر اس وقت تک نہیں پڑھتے جب تک اس جگہ نہ پہنچ جاتے۔ یہاں
وَاِذَا اَقْبَلَ مِنْ مَّکَّۃَ فَاِنْ مَرَّ بِہٖ قَبْلَ الصُّبْحِ بِسَاعَۃٍ اَوْ مِنْ اٰخِرِ السَّحَرِ
پہنچ کر ظہر پڑھتے۔ اور جب مکہ سے واپس ہوتے تو اگر صبح سے کچھ پہلے یا آخر سحر میں پہنچتے تو اتر

عَرَّسَ حَتّٰی یُصَلِّیَ بِهَا الصُّبْحَ۔

پڑتے یہاں تک کہ وہاں صبح کی نماز پڑھتے۔

(۴) وَاَنَّ عَبْدَ اللّٰهِ حَدَّثَهٗ اَنَّ النَّبِیَّ صَلَّی اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْهِ وَسَلَّمَ کَانَ

اور عبد اللہ نے بیان کیا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ایک بڑے موٹے درخت کے نیچے

یَنْزِلُ تَحْتَ سَرْحَةٍ ضَخْمَةٍ دُوْنَ الرُّوَیْثَةِ عَنْ یَمِیْنِ الطَّرِیْقِ وَ

اترتے جو رویثہ کے قریب ہے راستہ کے داہنے اور راستے کے سامنے

وِجَاهَ الطَّرِیْقِ فِیْ مَکَانٍ بَطْحٍ سَهْلٍ حَتّٰی یُفْضِیَ مِنْ اَکَمَةٍ دُوَیْنَ بَرِیْدِ

نرم کشادہ ہموار جگہ میں یہاں تک کہ رویثہ سے دو میل کے قریب جو

الرُّوَیْثَةِ بِمِیْلَیْنِ وَقَدِ انْکَسَرَ اَعْلَاهَا فَانْثَنٰی فِیْ جَوْفِهَا وَهِیَ

ٹیلہ ہے اس سے گذر جاتے اس درخت کے اوپر کا حصہ ٹوٹ گیا ہے بیچ میں دوہرا ہو گیا

قَائِمَةٌ عَلٰی سَاقٍ وَفِیْ سَاقِهَا کُثُبٌ کَثِیْرَةٌ۔

ہے اور وہ ایک جڑ پر کھڑا ہے اور اس کی جڑ میں بہت سے ٹیلے ہیں۔

تَشْرِیْحَات ۳۳۴

لُغَات:۔ ذُوالحلیفہ، مدینۂ منورہ سے مکۂ معظمہ کی جانب چار میل کے فاصلے پر ایک قدیم مشہور بستی ہے، جو اہلِ مدینہ کی میقات ہے۔ اس کو اب بیرِ علی کہا جاتا ہے۔ میقاتوں میں سب سے دور یہی میقات ہے۔ سَمُرَہ، ببول کا درخت جو عرب میں بہت بڑا ہوتا ہے۔ بطحاء، وہ کشادہ نالہ جس میں ریت اور کنکریاں ہوں۔ شفیر، کنارہ۔ تعریس، مسافر کا اخیر رات میں آرام کرنے کے لئے پڑاؤ کرنا۔ خلیج، بڑے دریا یا سمندر سے جو پانی کی چھوٹی سی چھیر یا کسی بڑے نالے سے جو چھوٹا سا نالہ نکلا اسے خلیج کہتے ہیں۔ اَکَمَۃٌ، پہاڑی ٹیلہ۔ کُثُب کثیبۃ کی جمع ہے، ریت کا ٹیلہ، فَدَحَا، دِحْوٌ کا فعل ماضی۔ دحا پر فاء داخل ہے۔ بہالے گیا، برابر کر دیا۔ حَافَۃٌ، کنارہ۔ عِرْقٌ، چھوٹا پہاڑ۔ سَرْحَۃٌ، بڑا گنجان درخت۔ ضَخْمَۃٌ، موٹا بڑا۔ رُوَیْثَۃٌ، مدینہ سے سترہ فرسنگ کے فاصلہ پر ایک بستی کا نام۔ وِجَاہ، سامنے۔ بَطْحٌ، کشادہ ریت کنکریلی زمین۔ سَہْلٌ، نرم ہموار زمین۔ یُفْضِی کا مصدر اِفْضَاء ہے۔ اِفْضَاء کے معنی واپس ہونا، پلٹنا ہے۔ چلے جانے کے معنی میں بھی آتا ہے۔ تَلْعَۃ، اونچی زمین۔ عرج، حرمین کے راستے میں ایک بستی ہے۔ رویثہ سے چودہ میل کے فاصلے پر۔ ھَضْبَۃ زمین کے برابر ایک پہاڑی ہے۔ رَضْمٌ، بڑا پتھر یا اس کا کچھ حصہ۔ سَلِمَاتٌ، سَلِمَۃ کی جمع ہے۔ اس کے معنی ٹیڑھے پتھر کے ہیں۔ رَوْحَاء۔ مدینہ سے ۳۶ میل کے فاصلے پر ایک بڑی آبادی ہے۔ ھَرْشٰی،

(بقیہ اگلا صفحہ پر)

(۵) وَاَنَّ عَبْدَ اللّٰہِ بْنَ عُمَرَ حَدَّثَہٗ اَنَّ النَّبِیَّ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ
اور عبد اللہ بن عمر نے نافع سے حدیث بیان کی کہ نبی صلی اللہ تعالی علیہ وسلم نے اس ٹیلے
صَلّٰی فِیْ طَرَفِ تَلْعَۃٍ مِّنْ وَّرَاءِ الْعَرْجِ وَاَنْتَ ذَاہِبٌ اِلٰی ھَضْبَۃٍ عِنْدَ
کے کنارے نماز پڑھی جو عرج کے پیچھے ہے جب تم ہضبہ کو جارہے ہو۔ اس مسجد کے
ذٰلِکَ الْمَسْجِدِ قَبْرَانِ اَوْ ثَلٰثَۃٌ عَلَی الْقُبُوْرِ رَضْمٌ مِّنْ حِجَارَۃٍ عَنْ
پاس دو یا تین قبریں ہیں۔ ان قبروں پر پتھر کے ٹکڑے پڑے ہیں۔
یَّمِیْنِ الطَّرِیْقِ عِنْدَ سَلَمَاتِ الطَّرِیْقِ بَیْنَ اُوْلٰئِکَ السَّلَمَاتِ کَانَ
راستے کے داہنی جانب، راستے کے پتھروں کے قریب۔ عبد اللہ بعد زوال
عَبْدُ اللّٰہِ یَرُوْحُ مِنَ الْعَرْجِ بَعْدَ اَنْ تَمِیْلَ الشَّمْسُ بِالْھَاجِرَۃِ
دوپہر میں "عرج" سے چلتے تو اسی مسجد میں ظہر پڑھتے۔
فَیُصَلِّی الظُّھْرَ فِیْ ذٰلِکَ الْمَسْجِدِ۔

(۶) وَاَنَّ عَبْدَ اللّٰہِ بْنَ عُمَرَ حَدَّثَہٗ اَنَّ رَسُوْلَ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ
اور عبد اللہ بن عمر نے نافع سے بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالی علیہ وسلم
نَزَلَ عِنْدَ سَرَحَاتٍ عَنْ یَّسَارِ الطَّرِیْقِ فِیْ مَسِیْلٍ دُوْنَ ھَرْشٰی ذٰلِکَ
ان درختوں کے پاس اترے جو راستے کے بائیں ہرشیٰ کے قریب والے نالے میں ہیں جو نالہ
الْمَسِیْلُ لَاصِقٌ بِکُرَاعِ ھَرْشٰی بَیْنَہٗ وَبَیْنَ الطَّرِیْقِ قَرِیْبٌ مِّنْ غَلْوَۃٍ وَّکَانَ
ہرشیٰ کے کنارے سے مل گیا ہے۔ راستے اور اس کے درمیان ایک تیر پھینکنے کے قریب کا فاصلہ
عَبْدُ اللّٰہِ بْنُ عُمَرَ یُصَلِّیْ اِلٰی سَرْحَۃٍ ھِیَ اَقْرَبُ السَّرَحَاتِ اِلَی الطَّرِیْقِ وَھِیَ
اور عبد اللہ اس درخت کے پاس نماز پڑھتے تھے جو راستے میں سب سے قریب ہے اور سب سے

(گذشتہ صفحہ کا بقیہ) مدینہ طیبہ اور شام کے راستے میں ایک پہاڑ ہے جو جُحفہ کے قریب ہے۔ کراع، اطراف، غلوۃ، درمیانی قوت سے کمان سے تیر چلایا جائے تو جہاں جاکر گرے۔ صفراوات، مرالظہران کے بعد کچھ پہاڑیوں یا وادیوں کا نام ہے

اَطْوَلُهُنَّ۔

زیادہ لمبا ہے۔

(۷) وَاَنَّ عَبْدَ اللّٰهِ بْنَ عُمَرَ حَدَّثَهٗ اَنَّ النَّبِیَّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ

اور عبد اللہ بن عمر نے نافع سے حدیث بیان کی کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، اس نالے میں

يَنْزِلُ فِي الْمَسِيْلِ الَّذِيْ فِيْ اَدْنٰى مَرِّ الظَّهْرَانِ قِبَلَ الْمَدِيْنَةِ حِيْنَ تَهْبِطُ

اترتے تھے جو مدینہ کی جانب سے مر الظہران کے قریب ہے۔ جب تو صفراوات سے نیچے آئے

مِنَ الصَّفْرَاوَاتِ يَنْزِلُ فِيْ بَطْنِ ذٰلِكَ الْمَسِيْلِ عَنْ يَّسَارِ الطَّرِيْقِ وَاَنْتَ

تو اس وادی کے نشیب میں اترے گا راستے کے بائیں جانب۔ جب تو مکہ جائے

ذَاهِبٌ اِلٰى مَكَّةَ لَيْسَ بَيْنَ مَنْزِلِ رَسُوْلِ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی منزل اور راستے کے درمیان

وَبَيْنَ الطَّرِيْقِ اِلَّا رَمْيَةٌ بِحَجَرٍ۔

ایک پتھر پھینکنے کا فاصلہ ہے۔

(۸) وَاَنَّ عَبْدَ اللّٰهِ بْنَ عُمَرَ حَدَّثَهٗ اَنَّ النَّبِیَّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

اور عبد اللہ بن عمر نے نافع سے حدیث بیان کی کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

كَانَ يَنْزِلُ بِذِيْ طُوًى وَيَبِيْتُ حَتّٰى يُصْبِحَ يُصَلِّي الصُّبْحَ حِيْنَ

ذی طویٰ میں اترے تھے وہیں صبح تک قیام فرماتے اور صبح کی نماز وہیں پڑھتے

يَقْدِمُ مَكَّةَ وَمُصَلّٰى رَسُوْلِ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذٰلِكَ عَلٰى

مکہ جاتے ہوئے۔ اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے نماز پڑھنے کی جگہ

اَكَمَةٍ غَلِيْظَةٍ لَيْسَ فِي الْمَسْجِدِ الَّذِيْ بُنِيَ ثَمَّهٗ وَلٰكِنَّ اَسْفَلَ مِنْ

ذی طویٰ میں ایک بڑے ٹیلے پر ہے۔ وہ مسجد نہیں جو وہاں بنائی گئی ہے

ذٰلِكَ عَلٰى اَكَمَةٍ غَلِيْظَةٍ۔

اس سے نیچے بڑے ٹیلے پر۔

(۹) وَاَنَّ عَبْدَ اللّٰہِ بْنَ عُمَرَ حَدَّثَہٗ اَنَّ النَّبِیَّ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَ

اور عبد اللہ بن عمر نے نافع کو بتایا کہ نبی صلی اللہ علیہ و سلم

سَلَّمَ اِسْتَقْبَلَ فُرْضَتَی الْجَبَلِ الَّذِیْ بَیْنَہٗ وَبَیْنَ الْجَبَلِ الطَّوِیْلِ نَحْوَ

نے اس پہاڑ کے دونوں کونوں کی طرف رُخ کیا جو آپ کے اور کعبے کی طرف والے لمبے

الْکَعْبَۃِ فَجَعَلَ الْمَسْجِدَ الَّذِیْ بُنِیَ ثَمَّ الْیَسَارَ الْمَسْجِدِ بِطَرَفِ الْاَکَمَۃِ

پہاڑ کے درمیان ہے۔ جو مسجد وہاں بنی ہوئی ہے۔ اسے اس مسجد کے بائیں جانب کیا جو ٹیلے

وَمُصَلَّی النَّبِیِّ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ اَسْفَلَ مِنْہُ عَلَی الْاَکَمَۃِ

کے کنارے پر بنی ہے۔ اور نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے نماز پڑھنے کی جگہ اس کے نیچے کالے

السَّوْدَاءِ تَدَعُ مِنَ الْاَکَمَۃِ عَشَرَۃَ اَذْرُعٍ اَوْ نَحْوَھَا ثُمَّ تُصَلِّیْ

ٹیلے پر ہے۔ ٹیلے سے دس ہاتھ کے قریب چھوڑ کر اس پہاڑ کے دونوں

مُسْتَقْبِلَ الْفُرْضَتَیْنِ مِنَ الْجَبَلِ الَّذِیْ بَیْنَکَ وَبَیْنَ الْکَعْبَۃِ عہ

کونوں کی طرف منہ کر کے نماز پڑھو جو تیرے اور کعبہ کے درمیان ہے۔

◆ امام بخاری نے تناسب کی وجہ سے نو احادیث کو اکٹھا ذکر کر دیا ہے۔ ناظرین غور کریں کہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما ان مقامات پر نماز پڑھنے کا کتنا اہتمام فرمایا کرتے تھے، جہاں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نمازیں پڑھی تھیں یہ سوائے حصول برکت کے اور کس مقصد سے ہو سکتا ہے۔ اس لئے ثابت ہوا کہ انبیاء کرام، صحابۂ عظام و اولیائے امت و صالحین امت نے جہاں نماز پڑھی ہو، عبادت کی ہو، قیام کیا ہو، وہاں سے برکت حاصل کرنا صحابۂ کرام کی سنت اور کم از کم مستحب ضرور ہے۔ یہی تمام علماء سلف و خلف کا مذہب ہے۔ علامہ عینی و علامہ عسقلانی و علامہ قسطلانی نے یہی لکھا ہے۔ امام قاضی عیاض فرماتے ہیں، حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی تعظیم و اجلال شان ہی میں سے یہ بھی ہے کہ حضور کے تمام متعلقات کی تعظیم کرے۔ حضور کی طرف منسوب ان تمام جگہوں کی اور مشاہد و معابد کی جو حرمین طیبین کے راستے میں ہیں اکرام کرے۔ بلکہ کہیں بھی ہوں سب کی تعظیم و تکریم کرے۔ بلکہ ان چیزوں کی بھی جن کو دست مبارک نے مس کیا ہو۔ حضرت صفیہ بنت نجدہ سے مروی ہے کہ حضرت ابو محذورہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ اپنے سر مبارک کے اگلے حصے کے بال نہیں مونڈاتے تھے، دریافت کیا گیا تو فرمایا، اس کو کس دل سے الگ کراؤں، اس کو حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے دست مبارک نے مس کیا ہے۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما منبر اقدس کے اس حصے پر ہاتھ رکھ کر چوم لیتے جہاں سرکار بیٹھتے تھے۔ تفصیل کے لئے شفاء قاضی عیاض کا مطالعہ کریں۔ ہم نے بخاری کی ان تمام احادیث پر تنبیہ کر دی ہے اور کرتے جائیں گے جن میں آثار صالحین سے تبرک کا جواز ثابت ہوتا ہے۔

عہ جلد اول صلوٰۃ باب المساجد التی علی طریق المدینۃ ص ۶۸۔

حدیث ۳۳۵

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یصلی بمنیٰ الی غیر جدار

اَنَّ عَبْدَ اللّٰہِ بْنَ عَبَّاسٍ رَضِیَ اللّٰہِ تَعَالٰی عَنْہُمَا اَنَّہٗ قَالَ اَقْبَلْتُ

حضرت عبد اللہ بن عبّاس رضی اللہ تعالےٰ عنہما نے فرمایا کہ میں گدھی پر سوار ہو کر آیا۔ اور

رَاکِبًا عَلٰی حِمَارٍ اَتَانٍ وَّ اَنَا یَوْمَئِذٍ قَدْ نَاھَزْتُ الْاِحْتِلَامَ وَرَسُوْلُ اللّٰہِ

میں اس دن بلوغ کے قریب تھا۔ اور رسول اللہ صلی اللہ تعالےٰ علیہ وسلم

صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ یُصَلِّیْ بِالنَّاسِ بِمِنًی اِلٰی غَیْرِ جِدَارٍ فَمَرَرْتُ

منیٰ میں لوگوں کو نماز پڑھا رہے تھے دیوار کے علاوہ کسی اور چیز کی طرف

بَیْنَ یَدَیْ بَعْضِ الصَّفِّ فَنَزَلْتُ وَاَرْسَلْتُ اْلاَتَانَ تَرْتَعُ وَدَخَلْتُ

منہ کرکے۔ میں صف کے کچھ حصے سے گذرا اور اترا اور گدھی چھوڑ دیا وہ

فِی الصَّفِّ فَلَمْ یُنْکِرْ ذٰلِکَ عَلَیَّ اَحَدٌ۔ ۵۰

چرنے لگی اور میں صف میں داخل ہو گیا۔ اس معاملہ کیوجہ سے کسی نے مجھے کچھ نہیں کہا:

٥— علامہ ابن حجر نے لکھا ہے کہ ان نو احادیث میں جن جن مساجد کا تذکرہ ہے ان میں سے اکثر کے جاننے والے نہیں رہے۔ صرف مسجد ذو الحلیفہ اور روحا کے جاننے والے ہیں، پوچھنے پر نشان بتا دیتے ہیں۔ یہ نویں صدی کی بات ہے۔ اب کیا حال ہے خدا جانے۔ موٹر کا سفر اب کسے موقع دیتا ہے کہ تلاش کرے۔ کوئی تلاش بھی کرنا چاہے تو ظالم نجدی کیوں تلاش کرنے دیں گے۔ جن کے نشانات تھے بھی انھیں بھی ان درندوں نے مٹا دیا ہے۔ مساجد ڈھا دی ہیں یا ان کو بند کرکے پہرہ بٹھا دیا ہے۔ کہ کوئی ان میں نماز نہ پڑھنے پائے۔ وَمَنْ اَظْلَمُ مِمَّنْ مَّنَعَ مَسَاجِدَ اللّٰہِ اَنْ یُّذْکَرَ فِیْہَا اسْمُہٗ وَسَعٰی فِیْ خَرَابِہَا۔ اس سے بڑھ کر کون ظالم جو اللہ کی مسجدوں میں اللہ کی یاد کرنے سے روکے اور اسے ویران کرنے کی کوشش کرے۔

٥— علامہ عینی مراسیل ابو داؤد کے حوالے سے مدینہ طیبہ میں ایسی نو مساجد کا ذکر کیا ہے جن میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نماز پڑھی ہے۔ مسجد قبا، مسجد بنی قریظہ، مسجد فضیخ۔ یہ قبا کے مشرق میں واقع ہے۔ مسجد مشربہ، ام ابراہیم۔ مسجد بنی ظفر، یہ بقیع کے مشرق میں واقع ہے۔ مسجد بنی معاویہ، جسے مسجد اجابت بھی کہتے ہیں۔ مسجد فتح، جو سلع پہاڑ کے نزدیک ہے۔ مسجد قبلتین، جو بنی سلمہ کے محلے میں ہے۔ مسجد غمامہ، جو مسجد نبوی کے شمال مغرب میں واقع ہے۔

---

۵۰ جلد اول صلوٰۃ باب سترۃ الامام سترۃ من خلفہ ص۷۱ العلم باب متی یصح سماع الصغیر ص۱۷

http://tehqiqat

حدیث ۳۳۶ :- اِذا خرج یوم العید امر بالحربۃ فتوضع بین یدیہ

عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْھُمَا اَنَّ رَسُوْلَ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالےٰ علیہ

وَسَلَّمَ کَانَ اِذَا خَرَجَ یَوْمَ الْعِیْدِ اَمَرَ بِالْحَرْبَۃِ فَتُوْضَعُ بَیْنَ یَدَیْہِ

وسلم جب عید کے دن نمازِ عید کے لئے (عیدگاہ) تشریف لیجاتے تو حکم دیتے چھوٹا نیزہ حضور کے

فَیُصَلِّیْ اِلَیْھَا وَالنَّاسُ وَرَاءَہٗ وَکَانَ یَفْعَلُ ذٰلِکَ فِی السَّفَرِ

سامنے کھڑا کیا جاتا اس کی طرف منہ کر کے نماز پڑھتے بقیہ لوگ حضور کے پیچھے ہوتے

فَمِنْ ثَمَّ اِتَّخَذَھَا الْاُمَرَاءُ عہ

سفر میں بھی حضور ایسا ہی کرتے تھے اسی وجہ حکام نے نیزہ رکھنا شعار بنا لیا ہے۔

تشریحات ۳۳۵

مُطَابقت بَاب یہاں امام بخاری نے یہ باب باندھا ہے، سُتْرَۃُ الْاِمَامِ سُتْرَۃُ مَنْ خَلْفَہٗ، امام کا سُترہ مقتدیوں کا سُترہ ہے۔ بظاہر حدیث میں نہ سُترے کا صراحۃً بیان ہے نہ کوئی ایسا لفظ ہے جس سے سُترے پر استدلال کیا جا سکے۔ اس لئے علامہ ابن حجر نے لکھا کہ حدیث سے باب کے اثبات میں نظر ہے۔ اسی وجہ سے امام بیہقی نے اس حدیث پر جو باب قائم کیا ہے وہ یہ ہے، من صلّی الیٰ غیر سترۃ۔ مگر علامہ عینی کی دقیق نظر نے سراغ لگا لیا جہاں سے امام بخاری نے استدلال کیا ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ حدیث میں "الیٰ غیر جدار" ہے۔ غیر ہمیشہ صفت ہوتا ہے تو اب تقدیر عبارت یہ ہوئی، الیٰ شیئ غیر الجدار، دیوار کے علاوہ کسی اور چیز کی طرف منہ کر کے نماز پڑھ رہے تھے۔ یہی چیز سُترہ تھی۔ یہ لاٹھی ہو، نیزہ ہو، کچھ بھی ہو۔

مَسَائِل اِس حدیث سے یہ مسائل مستنبط ہوئے ۱۔ نابالغ بچہ اگر کامل سمجھ رکھتا ہو تو اس کا سماع درست ہے۔ خصوصاً جو قریب بلوغ ہو۔ ۲۔ امام کا سُترہ مقتدیوں کے لئے کافی ہے ہر مقتدی کو سُترہ کی حاجت نہیں۔ ۳۔ گدھی یا کسی بھی چیز کے آگے گذرنے سے نماز فاسد نہیں ہوتی۔

تشریحات ۳۳۶ فتوضع :- اس کا ترجمہ ہم نے یہ کیا کہ "کھڑا کیا جاتا" اس لئے کہ ——

عہ جلد اول صلوٰۃ باب سترۃ الامام سترۃ من خلفہ ص۷۱ باب الصلوٰۃ الی الحربۃ ص۷۱۔ عیدین باب الصلوٰۃ الی الحربۃ یوم العید ص۱۳۳ باب حمل العنزۃ او الحربۃ بین یدی الامام ص۱۳۳۔

https://t.me/tehqiqat

حدیث ۳۳۷۔ کَانَ بَیْنَ یَدَیِ الْمُصَلِّیْ وَالْجِدَارِ مَمَرُّ الشَّاۃِ

حدیث (۳۳۷) عَنْ سَہْلِ بْنِ سَعْدٍ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہُ قَالَ کَانَ یَدَیْ مُصَلّٰی

حضرت سہل بن سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے

رَسُوْلِ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ وَبَیْنَ الْجِدَارِ مَمَرُّ الشَّاۃِ عہ

مصلیٰ اور دیوار کے درمیان اتنا فاصلہ تھا کہ بکری گذر جاتی۔

حدیث ۳۳۸ کَانَ جِدَارُ الْمَسْجِدِ عِنْدَ الْمِنْبَرِ

عَنْ سَلَمَۃَ قَالَ کَانَ جِدَارُ الْمَسْجِدِ عِنْدَ الْمِنْبَرِ مَا کَادَتِ الشَّاۃُ تَجُوْزُہَا عہ

حضرت سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ مسجد کی دیوار منبر کے بالکل قریب تھی دونوں کے درمیان بکری کا گذر مشکل تھا۔

ت ۱۱۸۔ وَقَالَ عُمَرُ الْمُصَلُّوْنَ اَحَقُّ بِالسَّوَارِیْ مِنَ الْمُتَحَدِّثِیْنَ اِلَیْہَا

ت ۱۔ اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا، نماز پڑھنے والے بات کرنے والوں کی بہ نسبت ستونوں کے زیادہ مستحق ہیں۔

ت ۱۱۹۔ وَرَاٰی ابْنُ عُمَرَ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہُمَا رَجُلًا یُصَلِّیْ بَیْنَ الْاُسْطُوَانَتَیْنِ

اور حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے ایک شخص کو دو ستونوں کے بیچ میں نماز پڑھتے دیکھا

فَاَدْنَاہُ اِلٰی سَارِیَۃٍ فَقَالَ صَلِّ اِلَیْہَا۔

تو اسے ایک ستون کی طرف کر دیا اور فرمایا اسکی طرف منہ کر کے نماز پڑھ۔

”عیدین میں“ حضرت ابن عمر کی جو روایت ہے اس میں یرکز وینصب کا لفظ آیا ہے، بلکہ ابھی حدیث آرہی ہے اسکی مرکوز ہے ۰ گھر سب کے اپنی حفاظت کا سامان رہتا ہی ہے، مگر گھر سے باہر نکلے تو بھی ضرور اپنے ساتھ رکھ لے۔
۰ میدان میں نماز پڑھے تو سترہ کھڑا کر لینا چاہئے۔ سترے کی موٹائی ایک انگل اور لمبائی کم از کم ایک ہاتھ ہونی ضروری ہے۔ سترے کا کھڑا ہونا ضروری ہے۔ آڑے ترچھے رکھنا غیر مفید ہے۔

تشریح ۱۔(۳۳۷) اس حدیث میں ”مصلیٰ“ سے مراد شارحین نے موضع قدم بھی لیا ہے اور موضع سجود بھی۔ میری رائے یہ ہے کہ موضع سجود مراد لینا ضروری ہے۔ اس لئے کہ موضع قدم سے ممر الشاۃ

عہ جلد اول صلوٰۃ باب قدر کم ینبغی ان یکون بین المصلی والسترۃ ص۷۱ عہ ایضا

حدیث ۳۳۹ :- یصلی عند الاسطوانۃ التی عند المصحف

قَالَ کُنْتُ اٰتِیْ مَعَ سَلَمَۃَ بْنِ الْاَکْوَعِ فَیُصَلِّیْ عِنْدَ الْاُسْطُوَانَۃِ الَّتِیْ عِنْدَ

یزید بن عبید نے کہا میں حضرت سلمہ بن اکوع رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ہمراہ مسجد نبوی میں حاضر ہوتا تھا وہ اس

الْمُصْحَفِ فَقُلْتُ یَا اَبَا مُسْلِمٍ اَرَاکَ تَتَحَرَّی الصَّلٰوۃَ عِنْدَ هٰذِهِ الْاُسْطُوَانَۃِ قَالَ

ستون کے پاس جہاں مصحف رکھا تھا نماز پڑھا کرتے تھے۔ میں نے ان سے پوچھا کہ اے ابو مسلم میں دیکھتا ہوں کہ آپ

فَاِنِّیْ رَاَیْتُ النَّبِیَّ صَلَّی اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْهِ وَسَلَّمَ یَتَحَرَّی الصَّلٰوۃَ عِنْدَهَا ؎

کوشش کرکے بالقصد اس ستون کے پاس نماز پڑھتے ہیں؟ انہوں نے بتایا کہ میں نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو بالقصد اس ستون کے پاس نماز پڑھتے دیکھا ہے،

حدیث ۳۴۰ :- یبتدرون السواری عند المغرب

عَنْ اَنَسِ بْنِ مَالِکٍ رَضِیَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهُ قَالَ لَقَدْ رَاَیْتُ کِبَارَ اَصْحَابِ

حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا میں نے بڑے بڑے صحابہ کرام کو دیکھا

کے فاصلے میں رکوع اور سجدہ نہ ہو سکے گا۔ بکری کے گذرنے کے لئے ایک ہاتھ کی چوڑائی کافی ہے۔ موضع قدم سے دیوار تک ایک ہاتھ کے فاصلے میں نہ رکوع ہو پائے گا نہ سجدہ۔

تشریحات ۳۳۸ :- یہ حدیث امام بخاری کی ثلاثیات میں سے دوسری ہے۔ پہلی کی طرح یہ بھی حضرت مکی بن ابراہیم، حضرت امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے تلمیذ کے ذریعہ ملی ہے۔ بعض لوگوں نے کہا کہ یہ حدیث سلمہ پر موقوف ہے، مگر صحیح یہ ہے کہ مرفوع ہے۔ اسماعیلی نے بطریق ابو عاصم عن یزید بن عبید جو روایت کی ہے اسمیں یہ لفظ ہے۔ کان المنبر علی عھد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

مطابقت باب :- اس طرح ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم منبر کے پہلو میں کھڑے ہوتے، تو لازم کہ فاصلہ منبر اور دیوار قبلہ میں تھا وہی فاصلہ مصلائے نبوی اور دیوار قبلہ میں ہو۔ مصلے اور دیوار قبلہ میں جو فاصلہ ہوتا تھا وہی سترہ اور مصلے میں ہونا چاہیے۔ گذر چکا کہ منبر اقدس کی تین سیڑھیاں اور ایک مستراح تھا۔ اس کا لازمی نتیجہ یہ ہے کہ منبر اقدس کی لمبائی ایک ہاتھ سے زیادہ تھی اس لئے اس حدیث کا یہ مطلب ہرگز نہیں کہ ابتدائے منبر سے دیوار قبلہ تک کا فاصلہ اتنا تھا کہ بکری بمشکل گذر سکتی تھی، لامحالہ یہ مراد متعین ہے کہ منبر اقدس دیوار قبلہ سے بالکل متصل نہیں تھا بلکہ اتنے فاصلہ پر تھا کہ بکری بمشکل گذر لیتی۔ اس سے ظاہر ہو گیا کہ حدیث اول میں مصلے سے موضع سجود مراد لینا متعین ہے۔

تشریحات ۱۱۸ و ۱۱۹ :- دونوں تعلیقوں کو ابن ابی شیبہ نے موصولا ذکر کیا ہے۔ پہلی تعلیق کا مفاد یہ ہے، مسجد کی تعمیر کی غرض وغایت ذکر الٰہی اور نماز ہے۔ اس لئے جو نماز ذکر الٰہی کرنا چاہتے ہوں وہ لوگ

؎ جلد اول صلوٰۃ باب الصلوٰۃ الی الاسطوانۃ۔ ص[illegible]

النَّبِیِّ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ یَبْتَدِرُوْنَ السَّوَارِیَ عِنْدَ الْمَغْرِبِ وَزَادَ

کہ مغرب کے وقت ستونوں کی طرف تیزی سے (نماز پڑھنے کیلئے) لپکتے۔ یہاں تک کہ

شُعْبَۃُ عَنْ عَمْرٍو عَنْ اَنَسٍ حَتّٰی یَخْرُجَ النَّبِیُّ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ

رسول اللہ صلی اللہ تعالےٰ علیہ وسلم باہر تشریف لائے

حدیث ۳۴۱- ان عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالےٰ عنہما کان اذا دخل الکعبۃ

اَنَّ عَبْدَ اللّٰہِ کَانَ اِذَا دَخَلَ مَشٰی قِبَلَ وَجْہِہٖ حِیْنَ یَدْخُلُ وَجَعَلَ الْبَابَ

نافع نے کہا کہ عبد اللہ (ابن عمر) جب کعبے کے اندر جاتے تو سامنے سیدھے چلتے اور دروازہ اپنی پیٹھ پر

قِبَلَ ظَہْرِہٖ فَمَشٰی حَتّٰی یَکُوْنَ بَیْنَہٗ وَبَیْنَ الْجِدَارِ الَّذِیْ قِبَلَ وَجْہِہٖ

کرلیتے اسی طرح اور آگے بڑھتے رہتے یہاں تک کہ جب سامنے والی دیوار اور ان میں

مسجد کے بات کرنے والوں کے بہ نسبت زیادہ مستحق ہیں۔ نیز بات کرنے والے کہیں بھی بات کر سکتے ہیں۔ لیکن اگر نمازی ستونوں کا آڑ لیکر نماز نہ پڑھیں تو مسجد میں رہنے والوں کو دشواری ہوگی۔ دوسری تعلیق کا حاصل یہی ہے کہ دو ستونوں کے مابین نماز پڑھنا مکروہ ہے۔ اس لئے حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالےٰ عنہما نے اسے ستون کے پیچھے کھڑا کر دیا۔

تشریحات ۳۳۹

عند المصحف علامہ عینی اور علامہ عسقلانی، دونوں نے اس ستون سے اسطوانۂ مہاجرین مراد لیا ہے۔ مگر علامہ عسقلانی کے تلمیذ علامہ سمہودی نے وفاء الوفاء میں دلائل قویہ سے ثابت کیا ہے، کہ یہ اسطوانہ مصلی الشریف ہے۔ ابتداءً مصلائے نبوی شمال کی جانب تھا جبکہ قبلہ بیت المقدس تھا۔ ۱۶ یا ۱۷ مہینے حضور اقدس صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہیں نمازیں پڑھائیں تحویل قبلہ کے بعد، چند روز اسطوانۂ عائشہ کے پاس کھڑے ہو کر نماز پڑھائی پھر اسی کے متصل جانب غرب اسطوانہ علم مصلے الشریف کے قریب کھڑے ہو کر نماز پڑھاتے رہے۔ اور اخیر تک یہی مصلے مبارک رہا۔ اسی کے داہنی طرف صندوق میں حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالےٰ عنہ نے مصحف کبیر رکھدیا تھا۔

تحری الصلوٰۃ اس سے معلوم ہوا کہ جہاں حضور اقدس صلی اللہ تعالےٰ علیہ وسلم نے نماز پڑھی تھی اس جگہ کو تلاش کر کر کے صحابۂ کرام نمازیں پڑھتے تھے۔ آخر اس میں کوئی خاص بات تھی جبھی تو ایسا کرتے تھے، اس سے بھی ثابت ہوا کہ انبیاء کرام وصلحائے امت جہاں عبادت و ذکر الٰہی کریں وہاں تبرکاً نمازیں پڑھنی عبادت کرنی کم از کم مستحب ضرور ہے۔ اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ مسجد میں نماز پڑھے تو ستون وغیرہ کی آڑ میں پڑھے۔

تشریحات ۳۴۰

اس حدیث کا سیاق یہ بتا رہا ہے کہ جب حضور اقدس صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مسجد میں تشریف نہ رکھتے تو صحابۂ کرام

ــہ جلد اول صلوٰۃ باب الصلوٰۃ الی الاسطوانۃ ص۷۲-

قَرِيْباً مِنْ ثَلٰثَةِ اَذْرُعٍ صَلّٰى يَتَوَخَّى الْمَكَانَ الَّذِىْ اَخْبَرَهٗ بِهٖ بِلَالٌ

تین ہاتھ کا فاصلہ رہجاتا تو نماز پڑھتے ، بالقصد وہیں نماز پڑھتے جہاں کے بارے میں حضرت

اَنَّ النَّبِیَّ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ صَلّٰی فِیْہِ قَالَ وَلَیْسَ عَلٰی اَحَدِنَا

بلال نے انھیں بتایا تھا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے یہیں نماز پڑھی ہے اور فرمایا اس میں

بَاْسٌ اَنْ صَلّٰی فِیْ اَیِّ نَوَاحِی الْبَیْتِ شَاءَ عہ

بھی کوئی حرج نہیں کہ بیت اللہ کے جس گوشے میں چاہے نماز پڑھے ۔

حدیث ۳۴۲ :- اِعتَدَلتُمُونَا بالکلب والحمار

عَنْ عَائِشَةَ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہَا قَالَتْ اِعْتَدَلْتُمُوْنَا بِالْکَلْبِ وَالْحِمَارِ

اُمّ المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالےٰ عنہا نے فرمایا ، تم لوگوں نے ہم عورتوں کو کتے اور گدھے کے

لَقَدْ رَاَیْتُنِیْ مُضْطَجِعَةً عَلَی السَّرِیْرِ فَیَجِیْءُ النَّبِیُّ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ

برابر کردیا ہے میں چارپائی پر لیٹی رہتی اور نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تشریف لاتے ۔ چارپائی

ستونوں کی آڑ میں جلدی سے دو رکعت نماز پڑھ لیتے ۔ اور اگر حضور مسجد میں تشریف رکھتے تو بظاہر یہ مستفاد ہوتا ہے کہ اس وقت نہیں پڑھتے تھے ۔ احناف کے یہاں اذان مغرب اور فرض کے مابین نفل مکروہ ہے ۔ البتہ امام ابن ہمام نے دو رکعت خفیف کی اجازت دی ہے ۔ (دلائل مواقیت الصلوٰۃ میں آئیں گے)

تشریحات ۳۴۱

ان ذکی الحس موحدین سے پوچھے جنھیں ہر چیز میں شرک کا جھٹکا لگتا ہے کہ جب بیت اللہ میں ہر جگہ نماز کی اجازت ہے اور ہر جگہ نماز پڑھنا یکساں ہے ، تو حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالےٰ عنہما کو کیا ہوگیا تھا کہ تلاش کرکے قصداً وہیں نماز پڑھتے جہاں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے پڑھی تھی ۔ ماننا پڑے گا کہ کم از کم حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالےٰ عنہما کو اس خاص جگہ کوئی خاص کشش محسوس ہوتی تھی ، اسی خاص کشش کی بنا پر ہم کہتے ہیں کہ جہاں جہاں انبیائے کرام ، صلحائے امت نے عبادت کی ہے ، قیام کیا ہے ، وہاں سے برکت حاصل کرنی مستحب ہے

مطابقت باب اکثر کی روایت باب بلا عنوان ہے ۔ البتہ اصیلی کی روایت میں باب بھی نہیں ۔ اب یہ حدیث بھی پہلے باب کی ہوئی ۔ اس تقدیر پر مطابقت کی تقریر یہ ہوگی ، کہ جب حضرت ابن عمر اپنے سامنے دیوار سے تین ہاتھ کی دوری پر دروازے کے بالمقابل کھڑے ہوکر نماز پڑھتے تھے تو لامحالہ دو ستون کے درمیان نماز پڑھی

عہ جلد اوّل صلوٰۃ باب ۴۲ ۔

فَيَتَوَسَّطُ السَّرِيْرَ فَيُصَلِّيْ فَاَكْرَهُ اَنْ اَسْنَحَهٗ فَانْسَلُّ مِنْ قِبَلِ رِجْلَيِ

کے بیچ میں کھڑے نماز پڑھتے ۔ مجھے برا معلوم ہوتا کہ حضور کے سامنے لیٹی رہوں اس لئے چار پائی کی

السَّرِيْرِ حَتّٰى اَنْسَلَّ مِنْ لِحَافِيْ ۔ عہ

پائنتی کی طرف سے کھسک کر لحاف سے باہر آجاتی ۔

ت ۱۲۰ :۔ وَرَدَّ ابْنُ عُمَرَ الْمَارَّ بَيْنَ يَدَيْهِ فِي التَّشَهُّدِ وَفِي الْكَعْبَةِ

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے اپنے آگے گذرنے والے کو تشہد میں اور کعبہ میں

وَقَالَ اِنْ اَبٰى اِلَّا اَنْ يُّقَاتِلَهٗ قَاتَلَهٗ ۔

لوٹایا اور فرمایا اگر وہ نہ مانے اور لڑنے پر آمادہ ہوجائے تو اس سے لڑے ۔

اور یہاں باب تھا ۔ بغیر جماعت کے دو ستونوں کے بیچ میں نماز پڑھنی ۔ جماعت کے ساتھ ستونوں کے درمیان یا دروں میں کھڑا ہونا مکروہ ہے ۔ اس لئے کہ اس سے قطع صف لازم آتا ہے ۔ منفرد کو کوئی حرج نہیں ۔

تشریحات ۳۴۲ :۔

تکمیل پوری حدیث یہ ہے کہ ام المؤمنین حضرت سیدہ صدیقہ عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی خدمت میں کسی نے یہ کہا کہ کتے گدھے عورت اگر نمازی کے آگے سے گذر جائیں تو نماز فاسد ہوجاتی ہے ۔ اس پر حضرت ام المؤمنین نے یہ محققانہ جواب ارشاد فرمایا ۔ تم لوگوں نے ہم عورتوں کو کتے اور گدھے کے مشابہ کر دیا ۔ بعض روایات میں ہے کہ فرمایا ۔ ہم کو کتا اور گدھا بنا دیا ۔ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نماز پڑھتے ہوتے اور میں اسی چار پائی پر حضور اور قبلے کے مابین لیٹی رہتی ۔ جب مجھے کوئی ضرورت درپیش ہوتی تو یہ نہیں پسند کرتی کہ حضور کے سامنے بیٹھوں اور حضور کو ایذا پہنچاؤں ، میں پائینتی سے سرک لیتی ۔ بعض میں یہ بھی ہے کہ جب سجدہ کرنا چاہتے میرے پاؤں کو ہاتھ لگا دیتے ، میں سمٹ لیتی ۔ ان دنوں گھروں میں چراغ نہیں تھے ۔

پس منظر :۔ اس حدیث کا پس منظر یہ ہے کہ حضرت ابوذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ایک حدیث مروی ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ، اسے اصحاب سنن اربعہ نے روایت کیا ۔

اذا لم یکن بین یدیہ مثل اٰخرۃ الرحل فانہ یقطع صلوٰتہ الحمار والمرأۃ والکلب الاسود	جب نمازی کے آگے کجاوے کے پچھلے حصے کے مثل نہ ہو تو اس کی نماز گدھا عورت کالا کتا توڑ دے گا ۔

نیز حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے یہ مروی ہے ، جیسا کہ ابن ماجہ میں ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا

يَقْطَعُ الصَّلٰوةَ الْكَلْبُ الْاَسْوَدُ وَالْمَرْاَۃُ الْحَائِضُ	کالا کتا اور حائض عورت نماز کو توڑ دیتی ہے ۔

عہ جلد اول صلوٰۃ باب الصلوٰۃ الی السریر ص۷۲ ، باب من لا یقطع الصلوٰۃ شیٔ ص۷۲ ، باب استقبال الرجل الرجل وھو یصلی ص۷۲ ، باب یغمز الرجل امرأتہ عند السجود ص۷۲ ، جلد ثانی ۔ الاستیذان باب السریر ص۹۲۸ ۔

حدیث ۳۴۳- اذا اراد احد ان یجتاز بین یدیہ فلیدفعہ

قَالَ رَأَیْتُ اَبَاسَعِیْدِ الْخُدْرِیَّ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہُ فِیْ یَوْمِ جُمُعَۃٍ

ابو صالح السمان نے کہا میں حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو جمعہ کے دن ستُرہ کی طرف

یُصَلِّیْ اِلٰی شَیْءٍ یَّسْتُرُہٗ مِنَ النَّاسِ فَاَرَادَ شَابٌّ مِّنْ بَنِیْ اَبِیْ مُعَیْطٍ اَنْ

نماز پڑھتے دیکھا۔ اتنے میں بنی ابی معیط کے ایک جوان نے چاہا کہ ستُرے اور حضرت ابو سعید کے

اَنْ یَّجْتَازَ بَیْنَ یَدَیْہِ فَدَفَعَ اَبُوْ سَعِیْدٍ فِیْ صَدْرِہٖ فَنَظَرَ الشَّابُّ

درمیان میں گذر جائے تو حضرت ابو سعید نے اس کے سینے میں دھکا دیا۔ اس جوان نے اِدھر اُدھر

فَلَمْ یَجِدْ مَسَاغًا اِلَّا بَیْنَ یَدَیْہِ فَعَادَ لِیَجْتَازَ فَدَفَعَہٗ اَبُوْ سَعِیْدٍ

نگاہ دوڑائی مگر سوائے ان کے سامنے کے اور کہیں راستہ نہیں پایا۔ اس لئے پھر آیا کہ گذر جائے۔ اب کی بار

اَشَدَّ مِنَ الْاُوْلٰی فَنَالَ مِنْ اَبِیْ سَعِیْدٍ ثُمَّ دَخَلَ عَلٰی مَرْوَانَ فَشَکَا اِلَیْہِ

حضرت ابو سعید نے پہلے سے سخت دھکا دیا۔ اس (بدتمیز) نے حضرت ابو سعید کو گالی دی۔ اسکے بعد مروان کے پاس

اسی بنا پر یہ شہرت تھی کہ ان تین چیزوں کے آگے گذرنے سے، اگر سُترہ نہ ہو، نماز فاسد ہو جاتی ہے۔ دونوں میں تطابق کی کوئی صورت نہیں۔ لامحالہ ان احادیث کو منسوخ ماننا جائے گا۔ حضرت ام المؤمنین کو یہ حدیثیں نہیں پہنچی ہوں گی۔ اس لئے برہمی کا اظہار فرمایا۔

تشریحات ۳۴۳:-

امام نووی نے فرمایا کہ **فلیدفعہ** میں امر ندب کے لئے ہے۔ دفع بھی تسبیح اور اشارے سے کرے اس کو دفع کرنے کے لئے چلے نہیں بلکہ اگر نماز جہری ہے تو قرأت اور زیادہ بلند آواز سے کرے۔ سِرّی ہے تو ایک آیت بلند آواز سے پڑھے۔ اور اگر قرأت کے علاوہ اور کوئی موقع ہے تو بلند آواز سے تسبیح پڑھے۔ نماز میں لڑائی ہرگز نہ کرے، اس میں نماز کے فاسد ہو جانے اندیشہ ہے اور حدیث میں جو فرمایا **فلیقاتلہ**، یہ مبالغے کے لئے ہے۔ اور اسے شیطان کہنا یا تو لغوی معنی کے اعتبار سے ہے یعنی وہ متمرّد و سرکش ہے۔ یا جو قرآن میں فرمایا شَیٰطِیْنَ الْاِنْسِ وَالْجِنِّ۔ اس لحاظ سے شیطان فرمایا گیا۔ یا یہ کہ چونکہ اسے شیطان نے بہکایا تھا اس لئے اسے شیطان کہدیا گیا۔ یہ بھی مراد ہو سکتا ہے کہ، واقعی وہ شیطان ہے جو انسان کی شکل اختیار کر کے نمازی کے آگے گذر رہا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مَا لَقِیَ مِنْ اَبِیْ سَعِیْدٍ وَدَخَلَ اَبُوْ سَعِیْدٍ خَلْفَہٗ عَلٰی مَرْوَانَ فَقَالَ مَالَکَ

آیا اور حضرت ابو سعید سے اسے جو تکلیف پہنچی تھی اس کی شکایت کی۔ اور حضرت ابو سعید بھی اس کے پیچھے ہی

وَلِابْنِ اَخِیْکَ یَا اَبَا سَعِیْدٍ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِیَّ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ

وہاں پہنچے۔ مروان نے کہا اے ابو سعید تمہارا اور تمہارے بھتیجے کا کیا قصہ ہے۔ حضرت ابو سعید نے فرمایا کہ میں نے نبی

یَقُوْلُ اِذَا صَلّٰی اَحَدُکُمْ اِلٰی شَیْءٍ یَّسْتُرُہٗ مِنَ النَّاسِ فَاَرَادَ اَحَدٌ اَنْ

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سنا کہ فرماتے تھے، جب تم سُترے کی طرف نماز پڑھو اور کوئی اس کے سامنے سے گذرنا

یَّجْتَازَ بَیْنَ یَدَیْہِ فَلْیَدْفَعْہٗ فَاِنْ اَبٰی فَلْیُقَاتِلْہُ فَاِنَّمَا ھُوَ شَیْطَانٌ عہ

چاہے تو اسے ہٹا دے، اگر نہ مانے تو اس سے لڑے ، اس لئے کہ وہ شیطان ہے۔

حدیث ٣٤٤ :۔ لَوْ یَعْلَمُ الْمَارُّ بَیْنَ یَدَیِ الْمُصَلِّیْ مَاذَا عَلَیْہِ

عَنْ بُسْرِ بْنِ سَعِیْدٍ اَنَّ زَیْدَ بْنَ خَالِدٍ اَرْسَلَہٗ اِلٰی اَبِیْ جُھَیْمٍ یَسْئَلُہٗ

بُسر بن سعید نے کہا کہ زید بن خالد نے انھیں ابو جہیم کے پاس یہ پوچھنے کے لئے بھیجا کہ

مَاذَا سَمِعَ مِنْ رَّسُوْلِ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ فِی الْمَارِّ

انھوں نے نمازی کے آگے گذرنے والے کے بارے میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے کیا سنا ہے

بَیْنَ یَدَیِ الْمُصَلِّیْ فَقَالَ اَبُوْ جُھَیْمٍ قَالَ رَسُوْلُ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ

تو ابوجہیم نے بتایا کہ رسول اللہ صلے اللہ تعالےٰ علیہ وسلم نے فرمایا، اگر نمازی کے آگے

تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ لَوْ یَعْلَمُ الْمَارُّ بَیْنَ یَدَیِ الْمُصَلِّیْ مَاذَا عَلَیْہِ

گذرنے والا جانتا کہ اس پر کیا وبال ہے ، تو چالیس تک کھڑے رہنے کو

تشریحات ٣٤٤ :۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نمازی کے آگے گذرنا گناہ ہے۔ گذرنے والا ضرور گنہگار ہوتا ہے۔ آگے سے کیا مراد ہے اسمیں تفصیل ہے۔ اگر سامنے سُترہ ہے تو سُترے کے اندر اندر گزرنا، سُترہ نہیں۔ میدان یا مسجد کبیر میں نماز پڑھ رہا ہے تو موضع سجود کے اندر اندر، اور مسجد صغیر ہے جیسے عام مساجد تو دیوار قبلہ تک کہیں سے گزرنا ناجائز وگناہ ہے۔

تشریح (١٢١) ۔ مصنف عبدالرزاق و ابن ابی شیبہ میں حضرت عمر رضی اللہ تعالےٰ عنہ سے بھی مروی ہے کہ انھوں نے اس پر ایک شخص کو زجر کیا تھا۔ احناف کا خلفاء راشدین کے مطابق یہی مذہب ہے کہ نمازی کو کسی کے

عہ جلد اول صلوٰۃ باب لیرد المصلی من مر بین یدیہ ص٧٣ بدء الخلق باب صفۃ ابلیس وجنودہ ص٤٦٣

لَکَانَ اَنْ یَّقِفَ اَرْبَعِیْنَ خَیْرًا لَّہٗ مِنْ اَنْ یَّمُرَّ بَیْنَ یَدَیْہِ ۔ قَالَ

گزرنے سے بہتر جانتا ۔

ابوالنَّضْرِ لَا اَدْرِیْ قَالَ اَرْبَعِیْنَ یَوْمًا اَوْشَھْرًا اَوْسَنَۃً ۔

ابوالنضر نے کہا میں نہیں جانتا کہ چالیس دن، کہا کہ مہینہ کہ سال ۔ ؟

ت ۱۲۱ :۔ وَکَرِہَ عُثْمَانُ اَنْ یَّسْتَقْبِلَ الرَّجُلَ وَھُوَ یُصَلِّیْ ۔

اور حضرت عثمان نے اسے کردہ جانا کہ نماز پڑھنے کیحالت میں کسی کیطرف منہ کیا جائے ۔

ت ۱۲۲ ؛۔ قَالَ زَیْدُ بْنُ ثَابِتٍ مَا بَالَیْتُ اِنَّ الرَّجُلَ لَا یَقْطَعُ صَلٰوۃَ الرَّجُلِ ۔

مجھے کوئی پرواہ نہیں مرد، مرد کی نماز کو قطع نہیں کرتا ۔

حدیث ۳۴۵ :۔ اِذَا اَرَادَ اَنْ یُّوْتِرَ اَیْقَظَنِیْ

عَنْ عَائِشَۃَ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْھَا قَالَتْ کَانَ النَّبِیُّ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ

ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نماز پڑھتے رہتے

یُصَلِّیْ وَاَنَا رَاقِدَۃٌ مُّعْتَرِضَۃٌ عَلٰی فِرَاشِہٖ فَاِذَا اَرَادَ اَنْ یُّوْتِرَ اَیْقَظَنِیْ فَاَوْتَرْتُ

اور میں حضور کے سامنے آڑے حضور کے بچھونے پر سوتی رہتی جب وتر پڑھنا چاہتے تو مجھے جگاتے تو میں وتر پڑھتی ۔

منہ کی طرف منہ کرنا مکروہ ہے ۔ البتہ امام بخاری کا مذہب، اس میں تفصیل ہے ۔ وہ فرماتے ہیں، اگر کسی کے چہرے کی طرف منہ کرنے سے دل بٹے تو مکروہ ہے ورنہ نہیں ۔ ان کی دلیل حضرت زید بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا یہ ارشاد ہے ۔

تشریح ۱۲۲ ؛۔ گویا امام بخاری دونوں اثر میں تطبیق دے رہے ہیں مگر حقیقت میں یہ تطبیق کچھ نہیں اس لئے کہ دل کا بٹنا یہ مصلی کا فعل ہے وہ بھی خفی ہے ۔ دل چیر کے نہ حضرت عثمان نے دیکھا نہ حضرت عمر نے ۔ اس لئے ان حضرات کا حکم عام ہر حال میں ماننا لازم ہے ۔ اور یہ دونوں حضرات بہرحال حضرت زید بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بدرجہا لائق ترجیح ہیں ۔ ارشاد ہے ۔

علیکم بسنتی وسنۃ الخلفاء الراشدین تم پر میری اور خلفاء راشدین کی سنت کی اتباع لازم ہے ۔

تشریحات ۳۴۵ :۔

اس مضمون کی امام بخاری نے گیارہ احادیث ذکر کی ہیں کہ حضرت ام المومنین فرماتی ہیں کہ میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے

عہ جلد اول صلوٰت ۔ باب الصلوٰۃ خلف النائم ص۷۳، وتر باب ایقاظ النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اھلہ بالوتر ص۱۳۶ ۔
عہ جلد اول صلوٰۃ باب اثم المار بین یدی المصلی ص۷۳

حدیث ۳۴۶ ـ کان یصلی وھو حامل امامۃ بنت زینب رضی اللہ تعالیٰ عنہما

عَنْ اَبِیْ قَتَادَۃَ الْاَنْصَارِیِّ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہُ اَنَّ رَسُوْلَ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی

حضرت ابو قتادہ انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم

عَلَیْہِ وَسَلَّمَ کَانَ یُصَلِّیْ وَھُوَ حَامِلٌ اُمَامَۃَ بِنْتَ زَیْنَبَ بِنْتِ رَسُوْلِ

نماز پڑھتے ہوئے اور اُمامہ بنت زینب، بنت رسول اللہ صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

کے آگے لیٹی رہتا، سوئی رہتی اور حضور نماز پڑھتے رہتے۔ کہیں یہ ہے کہ اس بچھونے پر ہوتی۔ کہیں ہے کہ اس چارپائی پر ہوتی۔ کہیں ہے کہ چارپائی کے نیچے حضور نماز پڑھتے۔ مگر اس کے برخلاف دوسری احادیث میں ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے بات کرنے والے اور سونے والے کے پیچھے نماز پڑھنے سے منع فرمایا ہے۔ علامہ عینی نے تحقیق فرمائی کہ اس باب میں جتنی احادیث وارد ہیں وہ سب ضعیف، احکام میں ناقابل اعتماد ہیں۔ مگر بایں ہمہ سونے والے کے قریب نماز پڑھنے سے بچنا ہی بہتر ہے۔ ہوسکتا ہے کہ وہ سونے کی حالت میں کوئی ایسی حرکت کر بیٹھے کہ مجبوراً نماز توڑ بیٹھے۔ اسی طرح جب آگے کوئی بات کر رہا ہو تو بھی نماز نہ پڑھے۔ خشوع وخضوع نہ ہوگا۔ رہ گئے حضور اقدس صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تو حضور اس سے مامون تھے، کہ اپنی نماز توڑ بیٹھیں۔ نیز ام المؤمنین سے ایسی کوئی بات صادر ہو جو نماز توڑنے کی طرف مفضی ہو، مستبعد ہے۔ ظاہر ہے کہ یہ واقعہ ایک بار کا نہیں۔ تقریباً دس سال خدمت اقدس میں حاضر رہیں۔ ہمیشہ حضور کا یہی معمول رہا مگر کبھی کوئی ایسی بات نہیں ہوئی جو نماز توڑنے کا سبب بنے۔ یا خشوع وخضوع میں مخل ہو۔ حدیث گذر چکی کہ کسی ضرورت کے لئے اٹھنا ہوتا تو یہ حضور کے سامنے تخت پر بیٹھتیں۔ پائنیں سے سرک لیتیں کہ حضور کو کسی قسم کا خلل نہ ہو۔ اس خادم کی رائے یہ ہے کہ اسے بھی خصائص میں شمار کیا جائے۔

تشریحات ۳۴۶:

چھوٹے بچے کو گود میں لے کر نماز پڑھنے کے بارے میں یہی خیال ہے کہ نماز نہیں ہوگی۔ اس واہمہ کو ختم کرنے کے لئے امام بخاری نے یہ باب باندھا اور یہ حدیث ذکر فرمائی۔ اگر چھوٹے بچے کا جسم اور کپڑے پاک ہوں اور اتارنے اور گود لینے میں عمل کثیر نہ ہوتا ہو تو چھوٹے بچے کو گود میں لیکر نماز پڑھنے میں کوئی حرج نہیں۔

حضرت اُمامہ بنت زینب رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو حضور اقدس صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے وہی رشتہ ہے جو حضرات حسنین کریمین رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا ہے۔

روافض کو جانے دیں۔ انھیں اہل بیت سے کوئی غرض ہے نہ مطلب، ان کو تو اپنی ہزار سالہ مجوسی سلطنت کی پامالی کا انتقام لینے کے لئے مسلمانوں کی وحدت کو پارہ پارہ کرنا ہے۔

افسوس اہل سنت کے واعظین پر ہے کہ یہ لوگ واقعہ کربلا میں گرمی پیدا کرنے کے لئے یہ روایتیں آب و تاب سے بیان کرتے ہیں کہ حضرت امام حسین سجدے میں پشت اقدس پر بیٹھے مگر حضرت اُمامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا

اللہِ صَلَّی اللہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ وَلِاَبِی الْعَاصِ بْنِ رَبِیْعَۃَ بْنِ

وبنت ابو العاص بن ربیعہ بن عبد شمس کو گود میں اٹھائے رہتے ۔ جب

عَبْدِ شَمْسٍ فَاِذَا سَجَدَ وَضَعَھَا وَاِذَا قَامَ حَمَلَھَا عہ ۔

سجدہ کرتے رکھدیتے ، جب کھڑے ہوتے اٹھا لیتے ۔

کے بارے میں یہ صحیح روایت کبھی کوئی سُنّی مقرر نہیں بیان کرتا ۔ اس لئے کہ اس کا واقعۂ کربلا سے کوئی جوڑ نہیں ۔

حضرت امامہ بنت زینب رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو جو بے پناہ محبت تھی اس کا ایک اندازہ اس حدیث کے علاوہ اور بھی احادیث سے ہوتا ہے ۔ ایک مرتبہ کسی نے خدمت اقدس میں ہار پیش کیا ۔ تو فرمایا ۔ اپنے اہل میں جو مجھے سب سے زیادہ محبوب ہے اسے یہ ہار دونگا ۔ عورتوں نے کہا اب یہ ہار ابن ابی قحافہ کی بیٹی (عائشہ) لیجائیگی ۔ حضور نے حضرت امامہ کو بلایا اور انھیں پہنا دیا ۔ ایک بار نجاشی نے کچھ زیور بھیجے جس میں سونے کی انگوٹھی تھی یہ بھی حضرت امامہ کو عطا کی ۔ حضرت سیدہ فاطمہ زہراء رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے وصال کے بعد یہ حضرت شیر خدا کے حبالۂ عقد میں آئیں ۔ اور حضرت کی شہادت کے بعد حضرت معاویہ نے پیغام اور ایک لاکھ دینار کی پیشکش کی ۔ حضرت شیر خدا کی وصیت کے مطابق رد کر دیا اور مغیرہ بن نوفل بن حارث سے نکاح فرمایا اور انھیں کی زوجیت میں وصال کی ہوئیں ۔

قَدْ تَمَّ الْجُزْءُ الثَّانِیْ بِحَوْلِ اللہِ وَقُوَّتِہٖ یَوْمَ الْاَحَدِ

وَقَدْ خَلَتْ مِنْ شَھْرِ رَمَضَانَ تِسْعَۃَ

عَشَرَ یَوْمًا ، ۱۴۲۰ھ

۱۹ رمضان المبارک

۱۴۲۰ھ

۲۷ جون ـــ

۱۹۹۹ء

عہ جلد اول صلوٰۃ باب اذا حمل جاریۃ صغیرۃ علی عنقہ ص۷۴ ۔ جلد ثانی ادب رحمۃ الولد و تقبیلہ و معانقتہ ص۸۸۶

بسم اللہ الرحمن الرحیم

کتاب مواقیت الصلوٰۃ

حدیث ۳۴۷ ۳۴۸

أَنَّ عُمَرَ بْنَ عَبْدِ الْعَزِيْزِ أَخَّرَ الصَّلٰوةَ يَوْمًا فَدَخَلَ

حضرت عمر بن عبدالعزیز نے ایک دن نماز میں تاخیر کردی۔ تو ان کے پاس

عَلَيْهِ عُرْوَةُ بْنُ الزُّبَيْرِ أَخْبَرَهُ أَنَّ الْمُغِيْرَةَ بْنَ شُعْبَةَ أَخَّرَ الصَّلٰوةَ

عُروہ بن زبیر آئے اور انھیں بتایا کہ مغیرہ بن شعبہ نے ایک دن نماز

يَوْمًا وَهُوَ بِالْعِرَاقِ فَدَخَلَ عَلَيْهِ أَبُوْ مَسْعُوْدِ الْأَنْصَارِيُّ رَضِيَ اللّٰهُ

میں تاخیر کردی جب کہ وہ عراق میں تھے تو اُن کے پاس حضرت ابو مسعود انصاری رضی اللہ تعالیٰ

تَعَالٰى عَنْهُ فَقَالَ مَا هٰذَا يَا مُغِيْرَةُ أَلَيْسَ قَدْ عَلِمْتَ أَنَّ جِبْرَئِيْلَ عَلَيْهِ

عنہ تشریف لائے اور فرمایا یہ کیا ہے؟ اے مغیرہ! کیا تم نہیں جانتے؟ کہ جبرئیل

السَّلَامُ نَزَلَ فَصَلّٰى، فَصَلّٰى رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

علیہ السلام اترے۔ اور نماز پڑھی اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے

ثُمَّ صَلّٰى۔ فَصَلّٰى رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ صَلّٰى فَصَلّٰى

بھی نماز پڑھی۔ اس کے بعد پھر جبریل نے نماز پڑھی اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بھی نماز

رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، ثُمَّ صَلّٰى فَصَلّٰى رَسُوْلُ اللّٰهِ

پڑھی۔ اس کے بعد پھر جبریل نے نماز پڑھی اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بھی نماز پڑھی۔ اسکے بعد پھر جبریل نے

صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ صَلّٰى فَصَلّٰى رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ

نماز پڑھی اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بھی نماز پڑھی۔ اس کے بعد فرمایا مجھے اس کا

وَسَلَّمَ ثُمَّ قَالَ بِهٰذَا أُمِرْتُ۔ فَقَالَ عُمَرُ لِعُرْوَةَ اعْلَمْ مَا تُحَدِّثُ بِهٖ

حکم دیا گیا ہے۔ اس پر عمر بن عبدالعزیز نے عروہ سے کہا تم جانو کیا بیان کرتے ہو کیا جبرئیل علیہ السلام نے

أَوْ أَنَّ جِبْرَئِيلَ هُوَ أَقَامَ لِرَسُولِ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالَىٰ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقْتَ

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے نماز کے اوقات مقرر فرمائے تھے

الصَّلٰوةِ قَالَ عُرْوَةُ كَذٰلِكَ كَانَ بَشِيرُ بْنُ أَبِي مَسْعُودٍ يُحَدِّثُ عَنْ أَبِيهِ

تو عروہ نے کہا کہ بشیر بن ابی مسعود اپنے والد سے اسی طرح حدیث بیان کرتے تھے

قَالَ عُرْوَةُ وَلَقَدْ حَدَّثَتْنِي عَائِشَةُ أَنَّ رَسُولَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالَىٰ

عروہ نے کہا مجھ سے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے حدیث بیان کی۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُصَلِّي الْعَصْرَ وَالشَّمْسُ فِي حُجْرَتِهَا قَبْلَ

علیہ وسلم عصر کی نماز اس وقت پڑھتے جب دھوپ ان کے حجرے میں رہتی

أَنْ تَظْهَرَ عہ

ابھی اوپر نہ چڑھی ہوتی

تشریحات ۳۴۷-۳۴۸

اس حدیث میں یہاں اختصار ہے۔ ابوداؤد، نسائی وغیرہ میں حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اور نسائی میں حضرت جابر بن عبداللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے اس کی تفصیل یہ ہے ــــ کہ حضرت جبرئیل علیہ السلام، حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں نماز کے اوقات بتانے کے لئے حاضر ہوئے ــــ حضرت جبرئیل آگے کھڑے ہوئے ــــ ان کے پیچھے حضور اقدس کھڑے ہوئے ــــ حضور کے پیچھے صحابہ کرام صف بستہ کھڑے ہوئے ــــ ظہر کی نماز سورج ڈھلنے کے بعد پڑھی۔ اور جب سایہ ایک مثل ہوگیا تو آئے اور ویسے ہی کیا جیسے (پہلے) کیا تھا جبرئیل علیہ السلام آگے کھڑے ہوئے اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان کے پیچھے اور صحابہ حضور کے پیچھے ــــ اس وقت عصر پڑھی پھر جب سورج چھپ گیا تو جبرئیل آئے وہ آگے کھڑے ہوئے اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان کے پیچھے اور صحابہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پیچھے ــــ اب مغرب پڑھی ــــ پھر شفق ڈوبنے کے بعد آئے وہ آگے کھڑے ہوئے اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان کے پیچھے اور صحابہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پیچھے۔ اب انھوں نے عشاء کی نماز پڑھی۔ فجر طلوع ہوتے وقت جبرئیل پھر آئے اور وہ آگے کھڑے

عہ جلد اول مواقیت الصلوٰۃ ص۷۵ بدء الخلق باب ذکر الملائکۃ ص۴۵۷ جلد ثانی مغازی باب ص۵۷۱ مسلم، ابو داؤد، نسائی، ابن ماجہ

http://t.me/...

ہوئے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان کے پیچھے اور صحابہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پیچھے کھڑے ہوئے ــــ اب انھوں نے صبح کی نماز پڑھی ــــ پھر دوسرے دن اس وقت آئے جب ہر شخص کا سایہ اس کے برابر ہوگیا ــــ کل کی طرح آج بھی کیا ــــ اور ظہر پڑھی۔ پھر اس وقت آئے جب مرد کا سایہ دو مثل ہوگیا اور ویسے ہی کیا اور عصر پڑھی اس کے بعد پھر اس وقت آئے جب سورج ڈوب گیا اور کل کی طرح کیا اور مغرب پڑھی ــــ اس کے بعد ہم سو گئے پھر اٹھے پھر سوئے پھر اُٹھے اس کے بعد جبرئیل آئے۔ اور کل کی طرح کیا اور عشا پڑھی اس کے بعد جب فجر پھیل گئی اور اجالا ہوگیا مگر ستارے ابھی گتھے ہوئے موجود تھے۔ کہ پھر آئے اور کل کی طرح کیا اور صبح کی نماز پڑھی پھر عرض کیا ان وقتوں کے درمیان نمازوں کے اوقات ہیں۔[1]

ان عمر بن عبد العزیز یہ نماز عصر تھی جیسا کہ بخاری بدء الخلق میں ہے۔ یہ واقعہ اس وقت کا ہے جب کہ وہ ولید بن عبد الملک کی جانب سے مدینہ منورہ کے والی تھے۔ اور یہ تاخیر بہت تھوڑی تھی جیسا کہ وہیں ہے اخر العصر شیئا عصر تھوڑی سی مؤخر کردی۔ مراد یہ ہے کہ جس وقت مستحب پر نماز پڑھنے کی ان کی عادت تھی کسی اہم مصروفیت کی وجہ سے اس وقت نہ پڑھی کچھ دیر کے بعد پڑھی ــــ اور طبرانی میں جو یہ ہے کہ نماز پڑھنے سے پہلے شام ہوگئی تھی اس سے مراد یہ ہے کہ شام قریب ہوگئی تھی۔

یومًا اس سے معلوم ہوا کہ اہم مصروفیت کی وجہ سے ایک دن یہ تاخیر ہوگئی تھی ــــ بنی امیہ کے دیگر افراد کی طرح ان کی یہ عادت نہ تھی ــــ حضرت عروہ کی تنبیہہ اس بنا پر تھی، کہ بنی امیہ نمازوں کو عمومًا قضا کرکے پڑھتے تھے۔ جیسا کہ ولید نے ایک بار شام کے وقت جمعہ پڑھایا۔ اور حجاج کی بھی یہی عادت تھی جس پر حضرت ابن عمر نے اسے ایک بار ٹوکا بھی کہ سورج تیرا انتظار نہ کرے گا ــــ ولید بن عقبہ عصر ہمیشہ دیر کرکے پڑھتا تھا۔ جس پر حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ اسے ٹوکا کرتے ــــ اس ماحول میں حضرت عمر بن عبد العزیز سے ایک بار ایسا ہوگیا جو ان کی شان کے مناسب نہ تھا اس لئے حضرت عروہ نے تنبیہ فرمائی۔

اخر الصلوٰۃ یوما یہ بھی نماز عصر ہی تھی جیسا کہ بخاری کی مغازی والی روایت میں ہے ــــ یہ واقعہ اس وقت کا ہے جب کہ حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضرت امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی جانب سے کوفے کے گورنر تھے ان سے اتفاقیہ ایک بار تھوڑی سی تاخیر ہوگئی تھی ــــ

نزل فصلی امام بن اسحاق نے مغازی میں لکھا ہے کہ یہ واقعہ شب معراج کی صبح کو پیش آیا یعنی معراج کی شب گزرنے کے بعد جو دن تھا اس دن ــــ صبح سے مراد، بعد میں آنے والا دن ہے ــــ اس لئے کہ واقعہ صبح کو نہیں پیش آیا تھا بلکہ سورج ڈھلنے کے بعد ــــ ترمذی میں حضرت ابن عباس کی حدیث

---

[1] نسائی جلد اول صلوٰۃ آخر وقت العصر ص۸۹

میں ہے کہ جبرئیل امین نے بیت اللہ شریف کے پاس امامت کی تھی ــــ صحیح یہی ہے کہ ان نمازوں میں جبرئیل علیہ السلام امام تھے اور حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان کے مقتدی ــــ جیسا کہ بخاری ہی کی بدء الخلق والی حدیث میں ہے ــــ فامّنی جبرئیل ــــ جبرئیل نے میری امامت کی ــــ نیز ترمذی میں حضرت ابن عباس کی حدیث میں بھی یہی ہے۔ نیز نسائی کی جو تفصیلی حدیث ہم نے ذکر کی اس سے بھی یہی ظاہر ہے۔ اور اس میں کوئی حرج نہیں کہ مفضول اپنے سے افضل کی امامت کرے۔ حضرت صدیق اکبر اور حضرت عبد الرحمٰن بن عوف رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی اقتدا میں خود حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نماز پڑھی ــــ اور غزوۂ تبوک کے موقع پر حضرت عبد اللہ بن ام مکتوم امامت فرماتے اور حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان کی اقتدا میں نماز پڑھتے۔ اخیر زمانے میں جب حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور حضرت امام مہدی رضی اللہ تعالیٰ عنہ اکٹھے ہوں گے تو امام حضرت امام مہدی ہوں گے ــــ میں نے ــــ فصلی ــــ کا ترجمہ، اور نماز پڑھی، کیا ہے اس لئے کہ فاء واؤ کے معنی میں ہے۔ جیسا کہ امرأ القیس کے پہلے شعر بین الدخول فحومل میں ہے اس لئے کہ تعقیب مراد لینا خلاف واقعہ ہے اور سببیت میں بُعد ہے ــــ

بھٰذا اُمِرْتُ اس میں دونوں روایتیں ہیں ــــ تاء کو ضمہ واحد متکلم کا صیغہ ــــ مجھے اس کا حکم دیا گیا اور تاء کو فتحہ واحد مخاطب کا صیغہ آپ کو اس کا حکم دیا گیا ہے ــــ یعنی نمازوں کے اوقات کی یہ تحدید من جانب اللہ ہے ــــ

اِعْلَمْ ما تُحَدِّثُ بِه حضرت عمر بن عبد العزیز کا یہ ارشاد اس وجہ سے تھا کہ حضرت عروہ نے حدیث کی سند نہیں بیان کی تھی ــــ اس لئے بعد میں حضرت عروہ نے سند بیان کر دی ــــ ایک احتمال یہ بھی ہے کہ ہو سکتا ہے کہ حضرت عمر بن عبد العزیز تک اس سے پہلے یہ حدیث نہ پہنچی ہو اور یہ کہنا کہ یہ ان کی جلالت شان کے مناسب نہیں۔ ایسی مشہور و معروف حدیث اور انھیں نہ پہنچی ہو صحیح نہیں ــــ ہر ذی علم جانتا ہے کہ ایک دو حدیث سے ناواقف ہونا ان کی یا کسی کی عظمت کے منافی نہیں ــــ

اقول ــــ پہلا جواب بھی خلل سے خالی نہیں ہے ــــ اس لئے کہ حضرت عروہ نے حضرت ابو مسعود انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا نام لیا تھا کہ وہ حضرت مغیرہ کے پاس گئے۔ حضرت عروہ ۲۲ھ میں پیدا ہوئے اور یہ واقعہ حضرت معاویہ کے زمانے کا ہے۔ ان کی حکومت ۴۳ھ میں قائم ہوئی۔ اس وقت حضرت عروہ کم از کم بیس سال کے تھے ــــ وہ اس واقعے کے چشم دید گواہ ہو سکتے ہیں اور اس حدیث کو براہ راست حضرت ابو مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے سن سکتے ہیں۔ پھر یہ کہنا کیسے درست ہوگا کہ انہوں نے یہ حدیث بلا سند بیان کی تھی ــــ اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت عروہ مدینہ طیبہ رہتے تھے اور حضرت ابو مسعود انصاری کوفے میں بس گئے تھے ــــ اس وجہ سے حضرت عمر بن عبد العزیز کو یہ شبہ ہوا ــــ کہ تم کس طرح یہ بیان کرتے ہو ــــ جب کہ تم اس وقت موجود بھی نہ تھے ــــ اور تمہاری ان سے ملاقات بھی

نہیں تو انھوں نے بیچ کا واسطہ بیان کر دیا کہ میں نے ان کے صاحبزادے بشیر سے سنا ہے وہ اپنے والد ماجد سے روایت کرتے ہیں۔

کان بشیر بن ابی مسعود امامت جبرئیل والی حدیث جتنے بھی صحابہ کرام سے مروی ہے ان میں کسی کا بھی اس نماز میں شریک ہونا تو بڑی بات ہے اس وقت ان میں سے کوئی صاحب وہاں موجود بھی نہ تھے۔ حضرت ابوہریرہ حضرت انس حضرت جابر حضرت ابومسعود انصاری حضرت ابو موسیٰ اشعری حضرت ابوسعید خدری حضرت براء حضرت عمرو بن حزم، ان میں سے کوئی بھی اس وقت تک مشرف باسلام نہ ہوا تھا اور حضرت ابن عباس ابھی پیدا بھی نہ ہوئے تھے ـــــ اس لئے یہ حدیث مرسل ہے ـــ مگر صحابی کی مرسل حدیث بالاتفاق متصل کے حکم میں ہے۔ اس لئے کہ ان صحابی نے یا تو اسے خود حضور سے سنا ہے یا کسی صحابی سے سنا ہے جو شریک واقعہ تھے اس سے جناب شبلی صاحب نعمانی اور ان کے تلمیذ رشید سلیمان ندوی صاحب کی اس تحقیق کی حقیقت معلوم ہوگئی جو انھوں نے کثیر احادیث کو صرف اس بنا پر رد کر دیا ہے کہ اس کا راوی شریک واقعہ نہ تھا ـــ

عصر کا وقت ہم نے نسائی کی جو مفصل روایت ذکر کی ہے اس میں تصریح ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے عصر کی نماز پہلے دن مثل اول میں پڑھی۔ اس سے ثابت ہوگیا کہ مثل اول میں عصر کا وقت ہو جاتا ہے۔ اور ظہر کا وقت نکل جاتا ہے جب کہ حضرت امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا مذہب مفتی بہ جو ظاہر روایت ہے یہ ہے کہ ظہر کا وقت مثلین تک ہے اور عصر کا وقت مثلین کے بعد شروع ہوتا ہے ـــ ہمارا جواب یہ ہے کہ یہ حدیث تین احادیث صحیحہ کے معارض ہے ـــ ایک حدیث، ابردوا کے دوسرے حتیٰ اذا ساوی ظل التلول کے تیسرے وہ حدیث جس میں اس امت کی اگلی امتوں سے تفضیل بیان کی گئی جو مفصلا بہت جلد مذکور ہوگی ـــ اس تعارض کے دفع کی کوئی صورت نہیں ـــ لامحالہ امامت جبرئیل والی حدیث ان احادیث سے منسوخ ہے۔ اس لئے کہ امامت جبرئیل کی حدیث ان سب پر مقدم ہے

اشکال وجواب اس حدیث پر ایک اشکال یہ ہے کہ اس میں یہ تصریح ہے کہ حضرت جبرئیل علیہ السلام نے دوسرے دن ظہر کی نماز مثل اول ہونے پر پڑھی یعنی مثل ثانی میں تو ثابت ہو گیا کہ ظہر کا وقت مثل ثانی تک ہے اور پہلے دن عصر کی نماز مثل اول ختم ہونے کے بعد مثل ثانی میں پڑھی۔ اس سے یہ ثابت ہوا کہ مثل ثانی کے شروع ہوتے ہی عصر کا وقت شروع ہو جاتا ہے ـــ اسی لئے بہت سے ائمہ نے یہ قول کیا ہے کہ مثل ثانی ظہر اور عصر کا مشترک وقت ہے مگر ان کا یہ قول مسلم شریف کی اس حدیث کی بنا پر ناقابل قبول ہے کہ فرمایا وقت الظھر مالم تحضر العصر[1] جب تک عصر کا وقت نہ آجائے ظہر کا وقت ہے اسی حدیث سے

---

[1] جلد اول باب اوقات الصلوات الخمس صـ۲۲۲

حدیث ۳۴۹

حَدَّثَنِیْ شَقِیْقٌ قَالَ سَمِعْتُ حُذَیْفَۃَ قَالَ کُنَّا جُلُوْسًا عِنْدَ

شقیق نے کہا میں نے حضرت حذیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے سُنا انھوں نے بتایا

عُمَرَ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالیٰ عَنْہُ فَقَالَ اَیُّکُمْ یَحْفَظُ قَوْلَ رَسُوْلِ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ

کہ ہم لوگ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خدمت میں حاضر تھے کہ انھوں نے فرمایا کہ فتنے

تَعَالیٰ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ فِی الْفِتْنَۃِ قُلْتُ اَنَا کَمَا قَالَہٗ۔ قَالَ اِنَّکَ عَلَیْہِ اَوْعَلَیْہَا

کے بارے میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد سب سے زیادہ تم میں سے کس نے یاد رکھا

لَجَرِیٌّ۔ قُلْتُ فِتْنَۃُ الرَّجُلِ فِیْ اَھْلِہٖ وَمَالِہٖ وَوَلَدِہٖ وَجَارِہٖ تُکَفِّرُھَا الصَّلٰوۃُ

ہے۔ میں نے عرض کیا۔ میں نے اسی طرح یاد رکھا ہے جیسے حضور نے ارشاد فرمایا ہے۔ فرمایا تم اس پر جری ہو

وَالصَّوْمُ وَالصَّدَقَۃُ وَالْاَمْرُ وَالنَّھْیُ ـــ قَالَ لَیْسَ ھٰذَا اُرِیْدُ وَلٰکِنِ الْفِتْنَۃَ

میں نے عرض کیا مرد کا فتنہ جو اس کے اہل اور اس کے مال اور اس کی اولاد میں ہوتا ہے، نماز روزہ صدقہ امر بالمعروف

الَّتِیْ تَمُوْجُ کَمَا یَمُوْجُ الْبَحْرُ قَالَ لَیْسَ عَلَیْکَ مِنْھَا بَاْسٌ یَا اَمِیْرَ الْمُؤْمِنِیْنَ

نہی عن المنکر اس کا کفارہ ہو جاتا ہے۔ فرمایا میری مراد ایسا فتنہ نہیں میں اس فتنے کو پوچھنا چاہتا ہوں جو سمندر کی موج کی طرح اٹھے گا حذیفہ

اِنَّ بَیْنَکَ وَبَیْنَھَا لَبَابًا مُّغْلَقًا قَالَ یُکْسَرُ اَمْ یُفْتَحُ ـــ قَالَ یُکْسَرُ ـــ قَالَ

نے کہا اے امیر المؤمنین اس سے آپ کو کوئی ضرر نہ ہوگا اس کے اور آپ کے درمیان بند دروازہ ہے فرمایا دروازہ توڑا جائے گا یا کھولا جائیگا عرض کیا توڑا جائے گا

بعض شوافع اور داؤد ظاہری کا یہ قول بھی باطل ہو گیا۔ کہ ظہر اور عصر کے مابین کچھ وقفہ ہے جس میں کسی نماز کا وقت نہیں ہے۔ حضرات شوافع اس کی تاویل کرتے ہیں ـــ کہ ـــ حین کان ظل الرجل مثل شخصہ، سے مراد یہ ہے کہ قریب تھا کہ سایہ ایک مثل ہو جاتا۔

دوسرا اشکال اور جواب فرشتوں پر نماز پنجگانہ فرض نہیں ـــ اس لئے حضرت جبرئیل کی نماز نفل تھی ـــ مگر حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی یہ نمازیں فرض تھیں ـــ تو لازم آیا کہ فرض پڑھنے والے کی اقتدا نفل پڑھنے والے کے پیچھے صحیح ہو ـــ اس کا جواب یہ ہے ـــ کہ ان دو دن کی نماز پنجگانہ حضرت جبرئیل پر فرض تھیں۔ جیسا کہ ان کے ارشاد ـــ بِھٰذَا اُمِرْتُ ـــ مجھے اس کا حکم دیا گیا ہے، سے ظاہر ہے ـــ اگرچہ فرضیت صرف اس لئے تھی کہ وہ حکم الٰہی کی تبلیغ کر دیں اور نماز پڑھ کے نماز کے اول و آخر اوقات کی تعیین کر دیں۔

والشمس فی حجرتھا کی تقریر حدیث ۳۶۱ میں آ رہی ہے۔

تشریحات ۳۴۹۔۳۵۰

الفتنۃ اس کے اصل معنی آزمائش اور امتحان کے ہیں۔ مگر اس کا استعمال کفر و شرک معاصی جنگ و جدال اور کبھی مطلق شر و فساد کے معنی میں ہوتا ہے ـــ اور اب اردو

إِذًا لَّا يُغْلَقُ أَبَدًا قُلْنَا أَكَانَ عُمَرُ يَعْلَمُ الْبَابَ قَالَ نَعَمْ كَمَا أَنَّ دُوْنَ

فرمایا تو کبھی بند نہ کیا جا سکے گا۔ ہم نے حضرت حذیفہ سے عرض کیا۔ کیا حضرت عمر دروازے کو جانتے تھے فرمایا ہاں ایسے جانتے

الْغَدِ اللَّيْلَةَ إِنِّيْ حَدَّثْتُهُ بِحَدِيْثٍ لَيْسَ بِالْأَغَالِيْطِ فَهِبْنَا أَنْ نَسْئَلَ

تھے جیسے کل سے پہلے رات ہے۔ میں نے ان سے وہ حدیث بیان کی جو غلط نہیں (دروازہ کون تھا) یہ دریافت کرنے

حُذَيْفَةَ فَأَمَرْنَا مَسْرُوْقًا فَسَأَلَهُ فَقَالَ الْبَابُ عُمَرُ عه

میں ہم حضرت حذیفہ سے مرعوب ہو گئے تو ہم نے مسروق سے کہا انھوں نے پوچھا تو فرمایا دروازہ حضرت عمر تھے۔

حدیث ۳۵۰

عَنِ ابْنِ مَسْعُوْدٍ رَضِيَ اللهُ تَعَالٰى عَنْهُ أَنَّ رَجُلًا أَصَابَ مِنِ امْرَأَةٍ

حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ایک صاحب نے ایک عورت کا بوسہ لے لیا

قُبْلَةً فَأَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبَرَهُ فَأَنْزَلَ اللهُ عَزَّ وَجَلَّ

اس کے بعد خدمت اقدس میں حاضر ہوئے اور بتایا۔ اس پر اللہ عزوجل نے یہ آیت نازل فرمائی

أَقِمِ الصَّلٰوةَ طَرَفَيِ النَّهَارِ وَزُلَفًا مِّنَ اللَّيْلِ إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ

دن کے دونوں کناروں میں اور رات کے کچھ حصوں میں نماز قائم کرو۔ بلاشبہ نیکیاں برائیوں کو مٹا دیتی ہیں

فَقَالَ الرَّجُلُ يَا رَسُوْلَ اللهِ أَلِيْ هٰذَا قَالَ لِجَمِيْعِ أُمَّتِيْ كُلِّهِمْ عه

اس پر ان صاحب نے عرض کیا یا رسول اللہ یہ صرف خاص میرے لئے ہے؟ فرمایا میری تمام امت کے لئے۔

میں شر و فساد ہی کے معنی میں مستعمل ہے۔

تکفرها الصلوٰۃ مرجیہ نے اس قسم کی احادیث سے استدلال کیا ہے کہ طاعات و عبادات صغیرہ و کبیرہ ہر گناہ کا کفارہ ہیں۔ اہل سنت کا مسلک یہ ہے کہ طاعات و عبادات صرف صغائر کے لئے کفارہ ہیں کبائر بغیر توبہ و ادائے حقوق کے معاف نہیں ہوں گے ــــ ارشاد ہے

إِنْ تَجْتَنِبُوْا كَبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ نُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ ــ نساء ۲۱	اگر ایسی منہیات سے بچو گے جو کبیرہ ہوں تو ہم تمہارے گناہ کا کفارہ (نیکیوں) کو بنا دیں گے۔

عه جلد اول مواقیت باب الصلوٰۃ کفارۃ ص۷۵ جلد اول صیام باب الصوم کفارۃ ص۲۵۴ جلد اول زکوٰۃ باب الصدقۃ تکفر الخطیئۃ ص۱۹۳ جلد ثانی فتن باب الفتنۃ التی تموج کموج البحر ص۱۰۵۱ مسلم، ترمذی، ابن ماجہ۔

عسه جلد اول مواقیت باب الصلوٰۃ کفارۃ ص۷۵ جلد ثانی تفسیر سورہ ہود باب قولہ ان الحسنات یذهبن السیئات ص۶۷۵ ــ مسلم توبہ ترمذی، تفسیر، نسائی، ابن ماجہ صلوٰۃ ــ

حدیث ۳۵۱

سَمِعتُ اَبَا عَمرٍو الشَّیبَانِیَّ یَقُولُ حَدَّثَنَا صَاحِبُ هٰذِهِ الدَّارِ
ابو عمرو شیبانی کہتے ہیں کہ اس گھر کے مالک نے مجھ سے حدیث بیان کی اور اشارہ
وَاَشَارَ اِلٰی دَارِ عَبدِ اللّٰهِ قَالَ سَاَلتُ النَّبِیَّ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیهِ وَسَلَّمَ۔ اَیُّ العَمَلِ
کیا حضرت عبد اللہ کے گھر کی طرف انہوں نے کہا میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا اللہ کو

مسلم میں حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے۔ کہ ارشاد فرمایا۔

الصلوٰۃ الخمس والجمعۃ الی الجمعۃ ورمضان الی رمضان مکفرات لما بینهن اذا اجتنب الکبائر[1]	نماز پنجگانہ اور ایک جمعہ سے دوسرے جمعہ تک اور ایک رمضان سے دوسرے رمضان تک درمیانی گناہوں کا کفارہ ہے جب تک کبائر سے بچے۔

یکسر اس سے مراد حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی شہادت ہے اس کی تصدیق تاریخ کی ایک ایک سطر کر رہی ہے۔ حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ تک اسلام کا کلمہ متحد تھا، مسلمان شیر وشکر تھے نہ کوئی مذہبی اختلاف تھا نہ کوئی سیاسی، ان کی شہادت کے بعد ہی سے جو فتنے پیدا ہونے شروع ہوئے تو آج چودہ سو برس ہوگئے ختم نہیں ہوئے، ختم کیا ہوں گے ایک کچھ ٹھنڈا پڑتا ہے تو دوسرا سر اٹھاتا ہے۔ جیسا کہ حدیث میں فرمایا گیا ہے۔

کما یموج البحر اس سے مراد یہ ہے کہ وہ کسی کے قابو کا نہ ہوگا اور جیسے سمندر کی موجیں ایک دوسرے سے ٹکراتی ہیں یہ بھی ایک دوسرے سے ٹکراتے رہیں گے اس حدیث سے ثابت ہوا کہ صحابہ کرام بھی علم غیب رکھتے تھے حتیٰ کہ یہ بھی تفصیل جانتے تھے کہ مستقبل میں کیا ہونے والا ہے۔

حدیث ۳۵۰ میں جو آیت کریمہ ہے اس میں طَرَفَیِ النَّهَارِ سے بربنائے قول راجح نماز فجر اور نماز عصر مراد ہے۔ یہی امام مجاہد اور امام ضحاک کا قول ہے۔ علامہ عینی نے اس سے استدلال فرمایا۔ کہ فجر میں اسفار اور عصر میں تاخیر مستحب ہے وہ اس طرح کہ دن کے دو کنارے طلوع اور غروب ہیں۔ طلوع آفتاب کے وقت یا اس کے بعد فوراً کوئی نماز نہیں۔ اس لئے مجازاً اس سے مراد قریب طلوع ہوگا۔ جب کہیں معنی حقیقی متعذر ہو تو معنی مجازی متعین ہوتا ہے تو ثابت ہوا کہ نماز فجر طلوع آفتاب کے قریب پڑھی جائے یعنی اسفار میں۔ اسی طرح وقت غروب سے مراد قریب غروب ہے، غروب سے قبل آفتاب میں زردی پیدا ہونے کے بعد وقت مکروہ ہے تو مراد یہ ہوگی کہ وقت مکروہ سے پہلے اس کے قریب پڑھو اسی طرح زلفا من اللیل سے نماز وتر کا بھی اثبات ہوتا ہے اس طرح کہ زلفا جمع ہے اور اقل جمع تین ہے۔ اب آیت کا مطلب یہ ہوا کہ رات کے تین حصوں میں نماز پڑھو۔ مغرب اور عشا سب کو معلوم ہے۔ تیسری نماز وتر ہے۔

تشریحات ۳۵۱ **الی دار عبد اللہ** یہاں حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ مراد ہیں جیسا کہ جہاد اور توحید میں تصریح ہے۔

---

[1] جلد اول طہارت ص۱۲۲

أَحَبُّ إِلَى اللّٰهِ۔ قَالَ الصَّلٰوةُ عَلٰى وَقْتِهَا۔ قَالَ ثُمَّ أَيٌّ۔ قَالَ ثُمَّ بِرُّ الْوَالِدَيْنِ۔ قَالَ

سب سے زیادہ کون سا عمل محبوب ہے فرمایا اپنے وقت پر نماز۔ انھوں نے پوچھا پھر کون سا؟ فرمایا پھر ماں باپ کے ساتھ

ثُمَّ أَيٌّ قَالَ الْجِهَادُ فِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ۔ قَالَ حَدَّثَنِيْ بِهِنَّ وَلَوِ اسْتَزَدْتُّهٗ لَزَادَنِيْ ؏

بھلائی انھوں نے پوچھا پھر کون سا فرمایا اللہ کے راستے میں جہاد۔ انھوں نے کہا انہیں حضور نے بیان فرمایا اگر میں مزید پوچھتا تو اور بھی بتاتے۔

حدیث ۳۵۲

عَنْ أَبِيْ هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُ أَنَّهٗ سَمِعَ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا۔ بتاؤ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُوْلُ أَرَأَيْتُمْ لَوْ أَنَّ نَهَرًا بِبَابِ أَحَدِكُمْ يَغْتَسِلُ فِيْهِ كُلَّ يَوْمٍ خَمْسًا

اگر تم میں سے کسی کے دروازے پر دریا ہو جس میں روزانہ پانچ مرتبہ غسل کرے تو اس کے بارے میں کیا کہتے ہو اس کے میل میں

مَا تَقُوْلُ ذٰلِكَ يُبْقِيْ مِنْ دَرَنِهٖ قَالُوْا لَا يُبْقِيْ مِنْ دَرَنِهٖ شَيْئًا۔ قَالَ فَذٰلِكَ

سے کچھ رہ جائے گا؟ لوگوں نے عرض کیا اس کے میل میں سے کچھ نہیں باقی رہے گا۔ فرمایا یہی پانچوں نمازوں

مَثَلُ الصَّلَوَاتِ الْخَمْسِ يَمْحُو اللّٰهُ بِهَا الْخَطَايَا ؏

کی مثال ہے ان کی وجہ سے اللہ عزوجل گناہوں کو مٹا دیتا ہے۔

احب الی اللہ اکثر روایتوں میں افضل ہے۔ مراد ایک ہی ہے۔ اس لئے کہ دونوں میں تلازم ہے۔ جو عمل اللہ عزوجل کو سب سے زیادہ پیارا ہوگا وہ فی نفسہٖ سب سے افضل ہوگا اور جو افضل ہوگا وہ سب سے زیادہ پیارا ہوگا احادیث میں مختلف اعمال کو افضل الاعمال فرمایا گیا ہے اس کی توجیہ جلد اول حدیث ۱۲ میں دیکھیں۔

الصلوٰۃ علی وقتہا مراد یہ ہے کہ نماز وقت کے اندر اندر ادا کرے قضا نہ کرے۔ بعض شارحین نے یہ کہا کہ وقت مستحب میں ادا کرنا مراد ہے۔ اور دلیل میں ترمذی کی یہ حدیث لائے۔

اَلْوَقْتُ الْاَوَّلُ مِنَ الصَّلٰوةِ رِضْوَانُ اللّٰهِ وَالْوَقْتُ الْآخِرُ عَفْوُ اللّٰهِ[1]۔

نماز کا اول وقت اللہ کی رضا مندی ہے اور آخر وقت معافی ہے۔

ابن حبان نے کہا کہ اس کی روایت تنہا یعقوب بن ولید نے کی ہے اور یہ حدیثیں گڑھا کرتا تھا۔ ابوحاتم رازی نے کہا یہ حدیث موضوع ہے۔ میمونی نے کہا اس مضمون کی کوئی حدیث ثابت[2] نہیں۔

؏ جلد اول، صلوٰۃ، باب مواقیت الصلوٰۃ ص۷۶۔ جلد اول، جہاد، باب فضل الجہاد ص۳۹۰۔ جلد ثانی، ادب، باب قولہ تعالیٰ وَوَصَّيْنَا الْاِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ ص۸۸۲ جلد ثانی، توحید باب وسمی النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم الصلوٰۃ عملا ص۱۱۲۴ مسلم، ایمان، ترمذی، صلوٰۃ، البر والصلۃ، نسائی، صلوٰۃ۔

[1] جلد اول ص۲۲ [2] عینی جلد خامس ص۱۴۔

؏ جلد اول، مواقیت الصلوٰۃ۔ باب الصلوٰۃ الخمس کفارۃ للخطایا ص۷۶ مسلم، صلوٰۃ، ترمذی امثال، نسائی، صلوٰۃ۔

حدیث ۳۵۳

سَمِعْتُ الزُّهْرِیَّ یَقُوْلُ دَخَلْتُ عَلٰی اَنَسِ بْنِ مَالِكٍ بِدِمَشْقَ وَهُوَ

امام زہری کہتے ہیں کہ میں انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خدمت میں حاضر ہوا جب وہ دمشق تشریف

یَبْکِیْ فَقُلْتُ مَا یُبْکِیْكَ فَقَالَ لَا اَعْرِفُ شَیْئًا مِمَّا اَدْرَکْتُ اِلَّا هٰذِهِ الصَّلٰوةَ

لائے تھے (تو دیکھا) وہ رو رہے ہیں میں نے عرض کیا آپ کے رونے کا سبب کیا ہے فرمایا میں نے (حضور اقدس صلی اللہ

وَهٰذِهِ الصَّلٰوةُ قَدْ ضُیِّعَتْ عه

علیہ وسلم کے عہد مبارک میں) جو کچھ دیکھا تھا ان میں نماز کے سوا کچھ نہیں پاتا اور یہ نماز بھی ضائع کر دی گئی ہے۔

حدیث ۳۵۴

عَنْ اَنَسٍ رَضِیَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهُ عَنِ النَّبِیِّ صَلَّی اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْهِ وَسَلَّمَ

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا

اَنَّهٗ قَالَ اِعْتَدِلُوْا فِی السُّجُوْدِ وَلَا یَبْسُطْ اَحَدُکُمْ ذِرَاعَیْهِ کَالْکَلْبِ وَاِذَا

سجدوں میں اعتدال رکھو اور اپنی کلائیاں کتے کی طرح نہ بچھاؤ اور جب تھوکو تو سامنے اور داہنی

بَزَقَ فَلَا یَبْزُقَنَّ بَیْنَ یَدَیْهِ وَلَا عَنْ یَمِیْنِهٖ فَاِنَّهٗ یُنَاجِیْ رَبَّهٗ۔

طرف نہ تھوکو اس لئے کہ وہ اپنے رب سے مناجات کرتا ہے۔

تشریحات ۳۵۳

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ دمشق شہنشاہ وقت ولید بن عبد الملک کے پاس ظالم حجاج کی زیادتیوں سے تنگ آکر فریاد لے کر گئے تھے خصوصًا نماز کے بارے میں، مگر ولید نے بھی کچھ تدارک نہیں کیا۔ غالبًا اسی وجہ سے حضرت انس رو رہے تھے۔ ویسے حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ بصرہ رہتے تھے وہیں مدفون بھی ہیں۔ دمشق حضرت صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے اخیر ایام خلافت میں فتح ہوا۔ جب سے آج تک وہ مسلمانوں ہی کے قبضے میں ہے اور شام کا صدر مقام رہا۔ حضرت معاویہ نے جب اپنی سلطنت قائم کی تو اسی کو دار السلطنت بنایا۔ بنی امیہ کی جب تک حکومت رہی یہی ان کا دار السلطنت رہا۔ آج کل بھی دمشق ہی دارا سلطنت ہے۔

تشریحات ۳۵۴

سجدے میں اعتدال سے مراد یہ ہے کہ زمین پر صرف ہتھیلیاں رکھے کلائیاں اٹھائے رکھے۔ انھیں بازؤں سے اور بازوؤں کو پہلوؤں سے جدا رکھے۔ اسی طرح پنڈلیاں زمین سے اٹھائے رکھے اور انھیں زانوؤں سے اور رانوں کو پیٹ سے علٰحدہ کئے رہے۔ یہ حکم مردوں کے لئے ہے۔ عورتوں کو ضروری ہے کہ سمٹ کر سجدہ کریں یعنی بازو کروٹوں سے اور پیٹ ران سے اور ران پنڈلیوں سے اور پنڈلیاں زمین سے ملائے ہوئے سجدہ کریں ؏ اسی سے ظاہر ہو گیا کہ عورتوں کے لئے پاؤں کی انگلیوں

عه جلد اول۔ مواقیت الصلوٰۃ باب فی تضییع الصلوٰۃ عن وقتہا ص۷۶

؏ بہار شریعت جلد سوم ص۸۲/۳

حدیث ۴۵۵

عَنْ اَبِیْ ھُرَیْرَۃَ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہُ عَنِ النَّبِیِّ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کی

عَلَیْہِ وَسَلَّمَ قَالَ اِذَا اشْتَدَّ الْحَرُّ فَاَبْرِدُوْا بِالصَّلٰوۃِ فَاِنَّ شِدَّۃَ الْحَرِّ مِنْ

حضور نے فرمایا جب گرمی سخت ہو تو نماز ٹھنڈی کرکے پڑھو اس لئے کہ سخت گرمی جہنم کے جوش کی وجہ سے ہے

فَیْحِ جَھَنَّمَ وَاشْتَکَتِ النَّارُ اِلٰی رَبِّھَا فَقَالَتْ یَا رَبِّ اَکَلَ بَعْضِیْ بَعْضًا فَاَذِنَ

جہنم نے اپنے رب سے یہ شکایت کی کہ میرے بعض نے بعض کو کھا لیا تو اسے دو سانسوں کی

لَھَا بِنَفَسَیْنِ نَفَسٍ فِی الشِّتَاءِ وَنَفَسٍ فِی الصَّیْفِ وَھُوَ اَشَدُّ مَا تَجِدُوْنَ مِنَ

اجازت دے دی ایک سانس کی جاڑے میں اور ایک سانس کی گرمی میں اور یہی وہ سخت گرمی ہے جسے

الْحَرِّ وَ اَشَدُّ مَا تَجِدُوْنَ مِنَ الزَّمْھَرِیْرِ۔

تم محسوس کرتے ہو اور وہ سخت سردی ہے جسے تم محسوس کرتے ہو۔

حدیث ۴۵۶

عَنْ اَبِیْ سَعِیْدٍ قَالَ قَالَ رَسُوْلُ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا

اَبْرِدُوْا بِالظُّھْرِ فَاِنَّ شِدَّۃَ الْحَرِّ مِنْ فَیْحِ جَھَنَّمَ عـہ

وقت ٹھنڈا کرکے ظہر پڑھو اس لئے کہ سخت گرمی جہنم کے جوش کی وجہ سے ہے۔

کے پیٹ زمین پر لگانا ضروری نہیں ورنہ پنڈلیاں مل نہ پائیں گی۔

فلا یبزقن اس پر جلد ثانی میں تفصیلی کلام ہو چکا ہے۔ یہاں اس نکتے پر روشنی ڈالنی ہے کہ فَاِنَّہٗ یُنَاجِیْ رَبَّہٗ۔ آگے نہ تھوکنے کی علت بن سکتا ہے مگر داہنی طرف تھوکنے سے ممانعت کی علت نہیں ہو سکتا اس لئے کہ جلد ثانی میں حدیث گزر چکی کہ فرمایا وَاِنَّ رَبَّہٗ بَیْنَہٗ وبین القبلۃ۔ نیز حدیث گزری کہ داہنی طرف اس لئے نہ تھوکو کہ اس جانب فرشتہ ہے' اقول حل کے لئے سوائے اس کے کچھ نہیں کہا جا سکتا کہ روایت بالمعنی کی وجہ سے جملوں میں تقدیم و تاخیر ہو گئی۔ یُنَاجِیْ رَبَّہٗ پہلے تھا جیسے کہ حدیث ۴۱۲ میں ہے۔ یہاں راوی نے بعد میں ذکر کر دیا۔ اگر حدیث ۴۱۵ میں فان ربہ بلینہ وبین القبلۃ نہ ہوتا تو یہ کہہ سکتے تھے کہ حکم واحد کی دو۲ علتیں ہو سکتی ہیں۔ داہنی جانب تھوکنے کی ممانعت مناجاۃ بھی ہے اور فرشتے کا ہونا بھی۔

عـہ اول۔ مواقیت۔ باب الابراد بالظہر ص۷۶ عـہ جلد اول مواقیت۔ باب الابراد بالظہر فی شدۃ الحر ص۷۷

اذان للمسافر ص۸۸ بدء الخلق باب صفۃ النار ص۴۶۲۔ جلد اول مواقیت باب الابراد بالظہر فی السفر ص۸۸ ایضاً۔

حدیث ۳۵۷

عَنْ اَبِیْ ذَرٍّ اَلْغِفَارِیِّ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہُ قَالَ کُنَّا مَعَ رَسُوْلِ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ

حضرت ابوذر غفاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا ہم رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ ایک سفر میں تھے

تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ فِیْ سَفَرٍ فَاَرَادَ الْمُؤَذِّنُ اَنْ یُّؤَذِّنَ لِلظُّھْرِ فَقَالَ النَّبِیُّ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی

مؤذن نے اذان دینے کا ارادہ کیا تو نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا

عَلَیْہِ وَسَلَّمَ اَبْرِدْ ثُمَّ اَرَادَ اَنْ یُّؤَذِّنَ فَقَالَ لَہٗ اَبْرِدْ حَتّٰی رَاَیْنَا فَیْئَ التُّلُوْلِ فَقَالَ

ٹھنڈا کر پھر کچھ دیر کے بعد اذان کا ارادہ کیا تو پھر اس سے فرمایا ٹھنڈا کر یہاں تک کہ

النَّبِیُّ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ اِنَّ شِدَّۃَ الْحَرِّ مِنْ فَیْحِ جَھَنَّمَ فَاِذَا اشْتَدَّ الْحَرُّ

ہم نے ٹیلوں کا سایہ دیکھا تو نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا بیشک سخت گرمی جہنم کے جوش سے ہے جب گرمی سخت ہو

فَاَبْرِدُوْا بِالصَّلٰوۃِ عـہ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ یَتَفَیَّؤُا یَتَمَیَّلُ عـہ

تو وقت ٹھنڈا کر کے نماز پڑھو حضرت ابن عباس نے فرمایا یَتَفَیَّؤُا کے معنی یَتَمَیَّلُ کے ہیں یعنی جھکتی ہیں۔

تشریحات ۳۵۵-۳۵۶-۳۵۷

اذا اشتد الحر یہاں رَاَیْنَا فَیْئَ التُّلُوْلِ ہے اور باب اذان المسافر میں حتی ساوی ظِلُّ التُّلُوْلِ ہے، یہ حدیث اس پر نص ہے کہ ظہر کا وقت مستحب مثل ثانی ہے، نیز اس پر نص ہے کہ مثل ثانی تک ظہر کا وقت رہتا ہے وہ اس طرح کہ اس میں صریح حکم موجود ہے کہ ظہر کو ٹھنڈا کر کے پڑھو۔ کتنا ٹھنڈا کرنا چاہیے وہ حدیث ابوذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں مذکور ہے کہ حضرت بلال نے اذان کہنی چاہی تو فرمایا ٹھنڈا کر تین بار یہی فرمایا جیسا کہ اذان المسافر[1] میں ہے بلکہ حتّٰی سَاوَی ظِلُّ التُّلُوْلَ کا ظاہر یہ بتا رہا ہے کہ یہ تین ہی بار میں منحصر نہیں اس سے زیادہ بھی ارادۂ اذان اور حکم ابراد ہوا ہوگا۔ اور یہی یہاں کی روایت اور اذان المسافر کی روایت میں وجہ تطبیق ہے۔ یہاں دو بار مذکور ہے بلکہ اس سے پہلی روایت میں ایک ہی بار مذکور ہے اور اذان المسافر میں تین بار ہے۔ وجہ تطبیق یہ ہے کہ ایک یا دو یا تین تحدید کے لئے نہیں۔ حضرت بلال اذان کا ارادہ بار بار فرماتے اور حضور بار بار اَبْرِدْ کا حکم دیتے جب ٹیلوں کے سائے نظر آنے لگے اور ٹیلوں کے برابر ہو گئے تو اذان ہوئی اور اگر سیاق حدیث سے صرف نظر کر کے تین ہی بار مانیں تو بھی کیا کم ہے اسی سے تاخیر کے مبالغہ کا اندازہ کرنا چاہیئے۔ ہر دو ارادوں میں اس قدر فاصلہ یقینا تھا جس کو ابراد کہہ سکیں اور دوسرا وقت بہ نسبت پہلے وقت کے ٹھنڈا ہو ورنہ لازم آئے گا کہ سیدنا بلال رضی اللہ عنہ نے تعمیل حکم نہ کی۔ جب اذان میں یہ تاخیر ہوئی تو نماز تو اور بعد میں ہوئی۔ علماء فرماتے ہیں کہ ٹیلے

عـہ ابن ابی حاتم فی تفسیرہ۔

[1] جلد اول اذان ص۸۵

عموما پھیلے ہوئے ہوتے ہیں ان کے سائے دوپہر کے بہت بعد ظاہر ہوتے ہیں۔ امام احمد خطیب قسطلانی شافعی ارشاد الساری[1] شرح بخاری میں فرماتے ہیں۔ ٹیلوں کا سایہ اس وقت ظاہر ہوتا ہے جب ظہر کا اکثر وقت نکل جاتا ہے یعنی اکثر مثل اول۔ اس لئے کہ امام شافعی کے یہاں ظہر کا وقت صرف مثل اول تک ہے۔ ظاہر ہے جب ٹیلوں کے سائے اکثر مثل اول گزرنے کے بعد شروع ہوں گے تو ٹیلوں کے برابر مثل ثانی کے اخیر حصے میں ہوں گے۔ اس وقت تک حضور نے اذان نہ ہونے دی۔ نماز تو یقیناً اس کے بھی بعد ہی ہوئی۔ اب اس میں کوئی شبہ نہیں رہ جاتا کہ مثل ثانی بھی وقت ظہر ہے۔ اس حدیث کو جمع بین الصلوٰتین پر محمول کرنا خود اسی حدیث سے باطل۔ اولاً حضور یہاں ابراد کا حکم ارشاد فرما رہے ہیں یعنی یہ کہ نماز اپنے وقت کے ٹھنڈے حصے میں پڑھی جائے نہ یہ کہ وقت نکال کر دوسری نماز کے وقت میں پڑھی جائے۔ ثانیاً یہاں ایک حکم عام ارشاد فرما رہے ہیں کہ جب گرمی سخت ہو تو یوں نہیں ٹھنڈے وقت میں پڑھو یہ نہیں فرماتے کہ جب مسافر ہو تو ظہر کو عصر سے ملا کر پڑھو۔

نانوتوی صاحب پر تعقب مطبوعہ ہند بخاری کے حاشیے پر (خ) کا رمز دیکر ہمارے استدلال مذکور پر یہ ریمارک ہے لیکن قَدْ قِیْلَ مقدار النفئ کان باقیا بعد۔ غالباً اس کا مطلب یہ ہے کہ سایہ اصلی نکالنے کے بعد یہ وقت دو مثل نہ رہے گا **اقول** افسوس اس کا ہے کہ محشی صاحب اپنے کو حنفی کہتے ہیں۔ بلکہ دیوبندیوں کا دعویٰ ہے کہ یہ حاشیہ نانوتوی صاحب کا لکھا ہے جو اپنے استاذ کے نام سے انھوں نے ازراہ انکساری چھپایا ہے اور مذہب حنفی کو مجروح کرنے کے لئے یہ رکیک بات ہے۔ محشی صاحب نے اسے سہارنپور پر قیاس کیا ہے۔ وہ بھی اپنے گھر کی دیوار پر۔ حرمین طیبین اور ان کے بلاد میں گرمیوں میں سایہ اصلی کبھی کبھی دو انگل سے زائد نہیں ہوتا اور مکہ مکرمہ میں کبھی کبھی بالکل نہیں ہوتا۔ بجائے شمال کے جانب جنوب ہو جاتا ہے ابوداؤد[2] اور ترمذی[3] میں امامت جبرئیل کی حدیث میں ہے فَصَلّٰی بِیَ الظُّهْرَ حِیْنَ زَالَتِ الشَّمْسُ وَکَانَ قَدْرَ الشِّرَاکِ سورج ڈھلنے کے بعد مجھے ظہر پڑھائی اور سایہ تسمہ کی مقدار تھا۔ البحرالرائق[4] میں مبسوط سے ہے۔

واعلم ان لکل شیٔ ظلا وقت الزوال الا بمکۃ والمدینۃ فی اطول ایام السنۃ ۔	زوال کے وقت ہر چیز کا سایہ ہے مگر سال کے سب سے لمبے دنوں میں حرمین میں نہیں۔

اس کے حاشیے پر اعلیٰحضرت امام احمد رضا قدس نے فرمایا۔

کانہ رحمہ اللہ تعالیٰ اطلق العدم واراد القلۃ والا فالمدینۃ الطیبۃ عرضها الکہ ازید علی المیل	حضرت امام رحمہ اللہ بولے عدم ہیں اور مراد لیا ہے قلت (کالعدم) ورنہ مدینہ طیبہ کا عرض الکہ ہے میل کل پر ایک

---

[1] جلد اول مواقیت باب الابراد بالصلوٰۃ فی شدۃ الحر ص۳۹۷

[2] ابوداؤد۔ اول۔ صلوٰۃ۔ باب المواقیت ص۵۶۔

[3] اول۔ صلوٰۃ۔ باب مواقیت الصلوٰۃ ص۲۱

جلد اول صلوٰۃ ص۲۰۸۔

الکلی بدرجۃ وثلث وثلثین دقیقۃ فکیف ینعدم فیہا الظل ومکۃ عرضہا۔ کام۔ اقل من المیل الاعظم بدرجۃ وسبع واربعین دقیقۃ فلا ینعدم فیہا الظل فی اطول الایام بل یکون جنوبیاً وانما ینعدم حیث ماذکرنا واللہ تعالیٰ اعلم۔

درجہ تینتیس۳۳ دقیقہ زائد ہے تو وہاں سایۂ اصلی کیسے معدوم ہوگا۔ اور مکہ مکرمہ کا عرض۔ کام ہے میل اعظم سے ایک درجہ سینتالیس۴۷ دقیقے کم ہے۔ اس لئے یہاں سایہ اصلی سب سے بڑے دنوں میں بھی معدوم نہ ہوگا بلکہ جنوبی ہوگا۔ معدوم اس وقت ہوگا جس وقت ہم نے ذکر کیا۔

اعلیٰحضرت امام احمد رضا قدس سرہٗ کا یہ ارشاد اس پر ہے کہ فرمایا۔ اطول ایام میں سایہ نہیں ہوتا۔ ورنہ اس سے اتفاق ہے کہ بعض ایام میں مکہ معظمہ میں سایہ اصلی بالکل نہیں ہوتا۔ فتاویٰ رضویہ جلد دوم[1] میں فرمایا۔ مکہ معظمہ میں تو بعض اوقات یعنی جب آفتاب سمت الراس سے گزرے .... مطلقاً (سایۂ اصلی) نہیں ہوتا۔ یہ بات وہاں اس وقت ہوتی ہے جب آفتاب ہشتم جوزا۔ یا بست و دوم سرطان پر ہو یعنی ۳۰ مئی اور ۲۴ جولائی کو۔

مولوی محمود الحسن اور کشمیری صاحبان پر تعقب

دیوبند کے شیخ الہند صاحب نے تقریر ترمذی میں کہا۔ بعض راسخ فی الحنفیت نے کہا۔ ساوی فئ التلول کے معنی یہ ہیں کہ سائے ٹیلوں کے طول وعرض میں برابر ہو گئے۔ مثلاً ٹیلہ اگر دس۱۰ ہاتھ لمبا ہے تو سایہ بھی زمین پر دس۱۰ ہاتھ لمبا ہو جائے۔ یہ درست نہیں ورنہ لازم آئے گا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ظہر کی نماز غروب کے قریب پڑھی۔ غالباً اپنے استاذ محترم کی تحقیق انیق کی بنا پر انور شاہ کشمیری نے فرمایا اگرچہ میرے نزدیک مساوآۃ فئ التلول سے حنفیہ کو بھی استدلال نہ کرنا چاہئے کیونکہ بظاہر راوی کا ارادہ حقیقی مساوات کا نہ ہوگا اور نہ مثل ومثلین ثابت کرنا تھا[2]۔

اس ترقی پسندانہ منطق کی بنیاد غالباً اس پر ہے کہ علماء نے فرمایا کہ سایہ زمین پر مثل اول کے اکثر حصہ کے گزرنے کے بعد نظر آئے گا۔ تو لازم کہ برابر ہوگا مثل ثانی کے بعد اس لئے کہ زمین پر نظر آنے کے لئے ایک دو انگل سائے کا زمین پر پڑنا کافی ہے۔ تو جب ایک دو انگل سایہ مثل اول کے اکثر حصے کے گزرنے کے بعد زمین پر پڑا تو ٹیلوں کے برابر ہوتے ہوتے ضرور آفتاب غروب ہونے کے قریب ہو جائے گا۔ بلکہ اس حساب سے غروب ہو جانا چاہئے۔ اقول۔ سایہ کے زمین پر آتے آتے مثل اول کے اکثر حصے گزر جانے کی وجہ یہ ہے کہ ٹیلوں کی ساخت ترچھی ہوتی ہے۔ مثلاً زمین پر اس کی چوڑائی دس۱۰ ہاتھ ہے تو اس کی چوٹی پانچ ہاتھ یا اس سے بھی کم ہوگی۔ اب ایک ٹیلہ پانچ ہاتھ اونچا ہی مان لیجئے تو لامحالہ چوٹی کا سایہ پہلے ٹیلے کی ڈھال پر پڑے گا اسے طے کر کے زمین پر آئے گا ڈھال پر سایہ کے سرکنے کا وہ تناسب نہ ہوگا جو مسطح زمین پر ہوتا ہے بلکہ اس سے کم ہوگا۔ اس لئے زمین پر آتے آتے مثل اول کا اکثر حصہ گزر جائے گا مگر زمین پر آجانے کے

---

[1] ص ۴۴۳

[2] انوار الباری جلد دوازدہم ص۱۷۱۔

بعد اس کا تناسب وہی ہوگا جو عمودی اشیاء کا ہوتا ہے۔ اس لئے مثل ثانی گزرنے سے پہلے پہلے ٹیلے کے برابر ہو جائے گا۔ اور جب حدیث میں صراحۃً ساوی ظل التلول۔ ہے۔ تو یہ کہنا کہ راوی کا ارادہ حقیقی مساواۃ کا نہ ہوگا۔ بلا وجہ نص صریح میں تشکیک پیدا کرنا ہے۔

دوسری دلیل ساوی ظل التلول۔ سے قطع نظر کرتے ہوئے صرف ابرد۔ یا ابردوا۔ پر انصاف کے ساتھ غور کریں تو اسی سے ثابت کہ مثل ثانی تک ظہر کا وقت ہے۔ گرمیوں میں تجربہ کرکے دیکھ لیں۔ زوال کے وقت گرمی میں جو شدت ہوتی ہے۔ مثل اول تک اس میں کوئی کمی نہیں ہوتی۔ اس کا سبب یہ ہے کہ اگرچہ زوال کے بعد سورج کی کرنیں زمین پر آڑی ترچھی پڑنے لگتی ہیں۔ مگر چوں کہ زمین، پہاڑ، دیواریں تپتی رہتی ہیں اس لئے گرمی کا احساس دوپہر کے برابر ہوتا ہے۔ گرمی کی شدت مثل ثانی ہی میں کم ہونا شروع ہوتی ہے۔ اس لئے۔ اگر ساوی ظل التلول۔ نہ بھی ہوتا اور وقفہ وقفہ کے بعد تین بار۔ ابرد۔ ابرد۔ نہ ہوتا تو بھی ثابت تھا کہ ظہر کا وقت مثل ثانی تک ہے۔ مگر اس میں معاند مجادل کے لئے گنجائش ہے لیکن حضرت ابوذر کی حدیث نے اس گنجائش کو بالکلیہ ختم کر دیا۔ فالحمد علی ذالک۔

کشمیری صاحب پر تعقب ظاہر الروایہ یہی ہے کہ حضرت امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا قول یہ ہے کہ ظہر کا وقت دو مثل تک ہے اور عصر کا وقت اس کے بعد شروع ہوتا ہے جیسا کہ تمام متون میں ہے اور اور متون ہی نقل مذہب کے لئے موضوع ہیں۔ امام محمد نے کتاب الاصل یعنی مبسوط میں یہی قول امام لکھا۔ نہایہ میں ہے۔ امام سے یہی۔ ظاہر الروایہ ہے۔ غایۃ البیان میں ہے۔ یہی امام کا مذہب مشہور ماخوذ ہے۔ محیط میں ہے مذہب امام یہی ہے۔ ینابیع میں ہے صحیح یہ ہے کہ یہی امام کا قول ہے[1] اس کے برخلاف کشمیری صاحب فرماتے ہیں کہاں سے لوگوں نے اسے ظاہر الروایت کر دیا حالانکہ آخر وقت ظہر کو نہ جامع کبیر میں ذکر کیا اور نہ صغیر میں اور نہ زیادات میں اور نہ مبسوط میں۔ سرخسی نے تصریح کی ہے کہ محمد نے آخر وقت ظہر کا ذکر ہی نہیں کیا۔ اس طرح سیر کبیر میں بھی اس کا ذکر نہیں اور میں نے سیر صغیر دیکھی نہیں ہے[2]

اعلیٰحضرت امام احمد رضا قدس سرہٗ نے فتاویٰ رضویہ جلد دوم میں تحقیق فرمائی کہ ہمارے بلاد میں فصول کی تقسیم یہ ہے۔ جب آفتاب بروج، حوت، حمل، ثور میں ہو تو موسم بہار ہوگا۔ اور جب جوزا، سرطان، اسد میں ہو تو گرمی اور جب سنبلہ، میزان، عقرب میں ہو تو خریف اور جب قوس، جدی، دلو میں ہو تو جاڑا۔ انگریزی مہینوں سے شدت گرمی کا وقت ۲۲ مئی سے ۲۴ اگست تک ہے[3]

---

[1] البحرالرائق جلد اول۔ صلوٰۃ ص ۲۵۷

[2] فیض الباری جلد ثانی ص ۹۴

[3] ص ۲۷۶

دوسرا تعقب کشمیری صاحب نے اس پر بھی بہت زور دیا ہے کہ مثل ثانی ظہر اور عصر کا مشترک وقت ہے یہ اس حدیث صحیح سے باطل ہے جسے امام مسلم[1] اور ابوداؤد[2] ونسائی[3] نے اپنی اپنی سنن اور امام احمد نے اپنی مسند میں حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا۔ کہ فرمایا۔ وقت الظھر مالم تحضر العصر۔ جب تک عصر کا وقت نہ آئے ظہر کا وقت ہے۔ اس حدیث سے دو باتیں معلوم ہوئیں ایک یہ کہ ظہر اور عصر کے مابین کوئی وقت مشترک نہیں۔

دوسرے یہ کہ ظہر اور عصر کے مابین کوئی ایسا وقت نہیں جس میں نماز فرض کا وقت نہ ہو۔ رہ گئیں تاویلات باردہ تو اس سے کون سی نص محفوظ رہ سکتی ہے اس لئے وہ مسموع نہیں۔

فاذن لها بنفسين اس حدیث پر آج کل یہ بہت اشکال پیش کیا جاتا ہے کہ اگر یہ صحیح ہے کہ گرمی کی شدت جہنم کے جوش کی وجہ سے ہے۔ تو یہ ضروری ہونا چاہیئے تھا کہ گرمیوں میں دن رات چوبیس۲۴ گھنٹے یکساں گرمی ہوتی اسی طرح جاڑوں میں جاڑا بھی۔ نیز پوری دنیا میں ایک ہی ساتھ گرمی اور ایک ہی ساتھ جاڑا رہتا۔ حالاں کہ خط استوار کے جانب شمال جب گرمی پڑتی ہے تو جانب جنوب جاڑا رہتا ہے اور جب اُدھر جاڑا رہتا ہے تو اِدھر گرمی۔ نیز خط استوار پر ہمیشہ موسم معتدل رہتا ہے۔ حالاں کہ وہاں بھی گرمی اور جاڑا دیگر بلاد کی طرح رہنا چاہیئے۔ اقول وباللہ التوفیق۔ اگر جہنم ایک ہی سانس لیتا تو خطِ استوار کے شمالی اور جنوبی بلاد میں موسم کے تضاد سے استحالہ درست تھا۔ حدیث میں ہے۔ دو سانس لیتا ہے۔ یعنی پوری دو سانس ایسا نہیں کہ سانس ایک ہی لیتا ہے۔ اندر باہر کرنے کو دو سے تعبیر کر دیا۔ پوری سانس کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ باہر سے اندر کھینچے اور اندر سے باہر پھینکے۔ جو بلاد اندر کھینچتے وقت اس کی زد میں آتے ہیں وہاں جاڑا پڑتا ہے۔ جو باہر پھینکنے کی زد میں آتے ہیں وہاں گرمی۔ کبھی شمالی بلاد کی طرف باہر پھینکنے کا رخ ہوتا ہے تو ادھر گرمی ہوتی ہے اور کبھی جنوبی بلاد کی طرف باہر پھینکنے کا رخ ہوتا ہے تو ادھر گرمی اسی طرح جاڑا بھی۔

نفس فی الشتاء یہاں "الشتاء" اور "الصیف" سے مدینہ طیبہ اور اس کے نواح کا جاڑا اور گرمی مراد ہے یعنی وہ بلاد جو خط استواء کے شمال میں واقع ہیں۔ مطلب یہ ہوا کہ اس نواح کے جاڑے میں ایک سانس لیتا ہے اس کی پوزیشن یہ ہوتی ہے۔ کہ اس نواح کے بلاد کے رخ سے سانس اندر کھینچتا ہے اور بلاد جنوبی

---

[1] جلد اول مساجد۔ اوقات الصلوات الخمس ص۲۲۳

[2] ابوداؤد۔ اول۔ صلوٰۃ باب المواقیت ص۵۸

[3] جلد اول۔ صلوٰۃ۔ تعجیل المغرب ص۹۱۔

حدیث ۳۵۸

أَخْبَرَنِي أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُ أَنَّ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ حِيْنَ زَاغَتِ الشَّمْسُ فَصَلَّى الظُّهْرَ فَقَامَ عَلَى الْمِنْبَرِ فَذَكَرَ السَّاعَةَ وَذَكَرَ أَنَّ فِيْهَا أُمُوْرًا عِظَامًا ثُمَّ قَالَ مَنْ أَحَبَّ أَنْ يَسْأَلَ عَنْ شَيْءٍ فَلْيَسْأَلْ فَلَا تَسْأَلُوْنِيْ عَنْ شَيْءٍ إِلَّا أَخْبَرْتُكُمْ مَا دُمْتُ فِيْ مَقَامِيْ هٰذَا فَأَكْثَرَ النَّاسُ فِي الْبُكَاءِ ۔ وَأَكْثَرَ أَنْ يَقُوْلَ سَلُوْنِيْ فَقَامَ

امام زہری نے فرمایا کہ مجھے حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے خبر دی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سورج ڈھلتے ہی باہر تشریف لائے اور ظہر پڑھی۔ اس کے بعد منبر پر کھڑے ہوئے اور قیامت کا ذکر فرمایا۔ اور یہ بیان فرمایا کہ اس میں بڑے بڑے حوادث ہونگے اس کے بعد فرمایا۔ جو شخص بھی مجھ سے کچھ پوچھنا چاہے تو پوچھ لے جب تک میں یہاں ہوں اس وقت تک جو چیز بھی پوچھوگے میں اسے بتاؤں گا۔ اس پر لوگ بہت زیادہ رونے لگے اور حضور اقدس بار بار فرماتے مجھ سے پوچھو تو

کی جانب پھینکتا ہے۔ اس کے نتیجے میں بلاد شمالی میں جاڑا رہتا ہے۔ اور بلاد جنوبی میں گرمی۔ اسی طرح نواح مدینہ طیبہ یعنی بلاد شمالی کے گرمیوں کے دنوں میں بلاد جنوبی سے سانس اندر کھینچتا ہے اور بلاد شمالی کی طرف نکالتا ہے۔ اس کے نتیجے میں بلاد جنوبی میں جاڑا اور بلاد شمالی میں گرمی رہتی ہے۔ ھٰذا غایۃ ما قیل فی ھذا الباب والعلم بالحق جل مجدہ وعند رسولہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

یتفیؤا یتمیل قرآن مجید میں ہے۔ یَتَفَیَّؤُا ظِلٰلُہٗ عَنِ الْیَمِیْنِ وَعَنِ الشَّمَائِلِ سُجَّدًا لِلّٰہِ وَھُمْ دٰخِرُوْنَ (النحل ۴۸) اس کی پرچھائیاں دائیں بائیں جھکتی ہیں اللہ کو سجدہ کرتے ہوئے یَتَفَیَّؤُا کا مادہ فَیْئٌ ہے۔ فیئ کا لفظ اس حدیث میں آیا ہے اس لئے حسب عادت امام بخاری نے اس سے مشتق یتفیؤا کی جو قرآن مجید میں آیا ہے۔ تفسیر فرمائی۔ بتانا یہ چاہتے ہیں کہ فیئ کے معنی جھکنے کے ہیں پرچھائیں کو فیئ اس لئے کہتے ہیں کہ وہ ایک طرف سے دوسری طرح جھکتی رہتی ہے یعنی معنی عرفی اور لغوی میں مناسبت بتائی۔

تشریحات ۳۵۸

تکمیل یہاں صرف اتنا ہی ہے کہ حضرت عبداللہ نے سوال کیا۔ لیکن کتاب العلم اور

عَبْدُ اللّٰهِ بْنُ حُذَافَةَ السَّهْمِيُّ فَقَالَ مَنْ اَبِیْ۔ قَالَ اَبُوْكَ حُذَافَةُ۔

عبداللہ بن حذافہ سہمی کھڑے ہوئے اور دریافت کیا میرا باپ کون ہے؟ فرمایا تیرا باپ حذافہ ہے۔

ثُمَّ اَكْثَرَ اَنْ يَّقُوْلَ سَلُوْنِیْ فَبَرَكَ عُمَرُ رَضِیَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهُ عَلٰی رُكْبَتَيْهِ

اس کے بعد بار بار فرماتے رہے مجھ سے پوچھو تو حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے گھٹنوں پر کھڑے ہو کر

فَقَالَ رَضِيْنَا بِاللّٰهِ رَبًّا وَّبِالْاِسْلَامِ دِيْنًا وَّبِمُحَمَّدٍ نَّبِيًّا فَسَكَتَ ثُمَّ

عرض کیا اللہ کے پروردگار ہونے اور اسلام کے دین ہونے اور حضرت محمد کے نبی ہونے پر ہم راضی ہیں

قَالَ عُرِضَتْ عَلَیَّ الْجَنَّةُ وَالنَّارُ اٰنِفًا فِیْ عُرْضِ هٰذَا الْحَائِطِ

اب حضور نے سکوت فرمایا۔ پھر فرمایا۔ جنت اور دوزخ ابھی اس دیوار کے گوشے میں پیش کی گئی۔ ایسی

فَلَمْ اَرَ كَالْخَيْرِ وَالشَّرِّ ع۱

عمدہ اور بری چیز میں نے کبھی نہیں دیکھی۔

کتاب الاعتصام میں حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث میں ہے۔ کہ ایک اور صاحب بھی جن کا نام "سعد بن سالم" تھا۔ کھڑے ہوئے اور یہی سوال کیا تو فرمایا۔ تمھارے باپ کا نام سالم مولی شیبہ ہے نیز کتاب الاعتصام میں حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث میں یہ بھی زائد ہے۔ کہ کسی نے پوچھا۔ میں کہاں جاؤں گا (جنت یا دوزخ میں) تو فرمایا جہنم میں۔ دوسری روایت میں یہ بھی زائد ہے۔ کہ اس پر یہ آیۂ کریمہ نازل ہوئی۔

يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا تَسْـَٔلُوْا عَنْ اَشْيَآءَ اِنْ تُبْدَ لَكُمْ تَسُؤْكُمْ (مائدہ ۱۰۱)	اے ایمان والو ایسی باتیں نہ پوچھو جو تم پر ظاہر کر دی جائیں تو تم کو بری لگیں۔

حِيْنَ زَاغَتِ الشَّمْسُ اس سے ہمیں انکار نہیں۔ کہ سورج ڈھلتے ہی ظہر کا وقت شروع ہو جاتا ہے۔ اور یہ کہ اول وقت میں نماز بلا کراہت درست ہے۔ نیز یہ کہ جاڑوں میں یہی مستحب ہے کہ ظہر کی نماز اول وقت پڑھی جائے۔ اختلاف اس میں ہے کہ گرمیوں کے موسم میں ظہر کا مستحب وقت کیا ہے ہمارے نزدیک۔ ابراد۔ مستحب ہے۔ اس کی پوری بحث ابھی گزر چکی۔ ابن بطال نے کرخی سے امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ایک قول یہ نقل کیا ہے کہ اول وقت میں نماز نفل ہوگی۔ علامہ عینی نے

ع۱ اول۔ مواقیت باب وقت الظہر عند الزوال صـ۷۷۔ العلم۔ باب من برک علی رکبتیہ عند الامام او المحدث صـ۲ الصلوٰۃ۔ باب من صلی وقدامہ تنور او نار صـ۶۲ جلد ثانی اعتصام باب مایکرہ من کثرۃ السوال صـ۱۰۸۳ دو طریقے سے۔

حدیث ۳۵۹

عَنْ اَبِیْ بَرْزَۃَ قَالَ کَانَ النَّبِیُّ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ یُصَلِّی الصُّبْحَ

حضرت ابو برزہ اسلمی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم صبح کی نماز ایسے وقت

وَاَحَدُنَا یَعْرِفُ جَلِیْسَہٗ وَیَقْرَأُ فِیْھَا مَابَیْنَ السِّتِّیْنَ اِلَی الْمِائَۃِ وَیُصَلِّی

پڑھتے کہ ہم اپنے برابر بیٹھنے والے کو پہچان لیتے اور اس میں ساٹھ سے لے کر سو آیت تک پڑھتے

الظُّھْرَ اِذَا زَالَتِ الشَّمْسُ وَالْعَصْرَ وَ اَحَدُنَا یَذْھَبُ اِلٰی اَقْصَی الْمَدِیْنَۃِ

اور جب سورج ڈھل جاتا تو ظہر پڑھتے اور عصر اس وقت پڑھتے کہ ہم سے کوئی لوٹ کر مدینے کے کنارے

رَجَعَ۔ وَالشَّمْسُ حَیَّۃٌ۔ وَنَسِیْتُ مَا قَالَ فِی الْمَغْرِبِ وَلَا یُبَالِیْ بِتَاخِیْرِ الْعِشَاءِ

تک چلا جاتا۔ اور سورج متغیر نہیں ہوتا۔ (ابو المنہال نے کہا) میں بھول گیا کہ حضرت ابو برزہ نے مغرب کے بارے میں کیا کہا تھا اور تہائی

اِلٰی ثُلُثِ اللَّیْلِ ثُمَّ قَالَ اِلٰی شَطْرِ اللَّیْلِ وَقَالَ مُعَاذٌ قَالَ شُعْبَۃُ ثُمَّ

رات تک عشاء کی تاخیر کی پرواہ نہیں کرتے تھے پھر فرمایا کہ آدھی رات تک کی بھی پرواہ نہیں کرتے تھے۔ شعبہ نے کہا میں نے ایک بار

فرمایا امام اعظم کی طرف اس کی نسبت صحیح نہیں۔ امام سرخسی نے مبسوط میں فرمایا۔ کہ اس میں کوئی اختلاف نہیں۔ کہ سورج ڈھلتے ہی ظہر کا وقت شروع ہو جاتا ہے۔ ہاں کچھ لوگوں نے یہ کہا ہے کہ ظہر کا وقت اس وقت تک نہیں ہوگا جب تک کہ سایہ تسمے کی مقدار نہ ہو جائے اقول غالبًا اس قول کی بنیاد اس حدیث پر ہے جو ابو داؤد[1] وغیرہ میں حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو جبرئیل امین نے ظہر کی نماز اس وقت پڑھائی جب سایہ تسمے کے برابر ہو گیا۔ مگر ظاہر ہے یہ کچھ مخصوص ایام کی بات ہے پورے سال کی بات نہیں۔ اس لئے کہ حضرت عبد اللہ بن مسعود کی حدیث میں ہے کہ گرمی میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے نماز ظہر پڑھنے کے وقت سایہ کی مقدار تین قدم سے پانچ قدم تھی اور جاڑے میں پانچ قدم سے سات قدم تک[2] اس لئے حدیث ابن عباس سے یہ استدلال کہ جب تک سایہ تسمے کے برابر نہ ہو جائے ظہر کا وقت نہیں ہوتا ساقط ہے۔

تشریحات ۳۵۹ تکمیل اس کے بعد وقت صلوٰۃ العصر اور اذان میں یہ زائد ہے کہ عشاء سے پہلے سونے کو اور عشاء کے بعد بات کو ناپسند فرماتے تھے۔ اسی روایت میں یہ ہے کہ ایسے وقت نماز فجر پڑھتے کہ ہم اپنے برابر والے کو پہچان لیتے اور ان دونوں جگہوں میں یہ ہے۔ کہ۔ نماز سے فارغ

---

[1] اول۔ صلوٰۃ۔ باب مواقیت الصلوٰۃ ص۵۵ ترمذی۔ اول صلوٰۃ باب مواقیت الصلوٰۃ ص۲۱

[2] ابوداؤد باب وقت صلوٰۃ الظہر ص۵۵ نسائی اول صلوٰۃ باب آخر وقت الظہر ص۸۸

لَقِیْتُہٗ مَرَّۃً فَقَالَ اَوْ ثُلُثُ اللَّیْلِ عہ

ان سے ملاقات کی تو انہوں نے کہا یا تہائی رات تک۔

ہوتے تو ہم اپنے برابر بیٹھنے والے کو پہچان لیتے۔ احناف کے یہاں نماز فجر میں اسفار مستحب ہے۔ اس کی بحث آگے آئے گی یہاں قابل بحث حدیث کا یہ حصہ ہے والعصر واحدنا یذھب الی اقصی المدینۃ رجع والشمس حیۃ۔ ہم عصر پڑھ کر مدینے کے کنارے لوٹ کر جاتے اور سورج متغیر نہیں ہوتا۔ بعض مترجمین نے یہ ترجمہ کیا ہے۔ ہم سے کوئی مدینے کے کنارے تک جاکر لوٹ آتے۔ مگر یہ ترجمہ اس حدیث کے دوسرے طرق کے معارض ہے۔ ثم یَرْجِعُ اَحَدُنَا الی رحلہ فی اَقْصَی المدینۃ والشمس حیۃ کتاب الاذان میں بھی اسی طرح ہے البتہ رحلہ۔ نہیں۔ یعنی ہم مدینے کے کنارے اپنے گھر لوٹتے تو بھی سورج متغیر نہ ہوتا۔ لامحالہ ماننا پڑے گا کہ رجع کا متعلق محذوف، الی رحلہ، ہے نہ کہ مسجد نبوی، اس لئے صحیح ترجمہ وہی ہوا جو ہم نے کیا۔ لوٹ کر مدینے کے کنارے تک جاتے اور سورج متغیر نہ ہوتا۔

اس حدیث سے یہ استدلال باطل کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مثل ثانی کے شروع ہوتے ہی عصر کی نماز پڑھتے۔ اس لئے کہ ہمارے دیار میں مثل ثانی ختم ہونے کے بعد گرمی کے دنوں میں دو ۲ گھنٹے کبھی اس سے زائد بھی وقت رہتا ہے۔ اس لئے کہ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی جو حدیث ابوداؤد لہ میں ہے اس میں اقصی المدینۃ کے بجائے العوالی۔ ہے اس میں وہیں امام زہری کا قول منقول ہے کہ عوالی مدینہ کا فاصلہ دو ۲ یا تین ۳ میل تھا۔ یا زیادہ سے زیادہ چار میل۔ اوسط درجے کی رفتار سے ایک گھنٹے میں چار میل طے کیا جا سکتا ہے اس صورت میں مسجد نبوی میں نماز عصر پڑھ کر عوالی مدینہ پہنچنے کے بعد بھی سورج متغیر نہ ہوگا۔ اس لئے کہ سورج میں تغیر بیس ۲۰ منٹ غروب سے پہلے ہوتا ہے فرض کیجئے پندرہ ۱۵ منٹ میں نماز ہوئی ایک گھنٹے میں عوالی پہونچ گئے۔ تو ابھی سورج ڈوبنے میں پینتالیس ۴۵ منٹ باقی رہتا ہے۔ ہمارے یہاں عصر میں تاخیر مستحب ہے ایسے وقت پڑھے کہ وقت کروہ آنے سے پہلے سنن و مستحبات کے ساتھ نماز ادا کرنے کے بعد اگر نماز میں کسی وجہ سے فساد پیدا ہو جائے تو دوبارہ سنن و مستحبات کی رعایت کے ساتھ پڑھی جا سکے۔

اس حدیث سے ثابت ہوا کہ عشاء کو تہائی رات تک مؤخر کرنا مستحب ہے۔ نیز یہ بھی معلوم ہوا

عہ اول۔ مواقیت الصلوٰۃ۔ باب وقت الظہر الی الزوال ص۷۷ ایضا باب وقت العصر ص۷۸ ایضا۔ باب مایکرہ من النوم قبل العشاء ص۸۰ ایضا باب مایکرہ من السمر بعد العشاء ص۸۴ ایضا۔ اذان باب القراءۃ فی الفجر ص۱۰۶ مسلم۔ صلوٰۃ ابوداؤد۔ صلوٰۃ۔ نسائی۔ صلوٰۃ۔ ابن ماجہ۔ صلوٰۃ

لہ اول صلوٰۃ۔ باب وقت العصر ص۵۹۔

حدیث ۳۶۰

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہُمَا اَنَّ النَّبِیَّ صَلَّی اللّٰہُ

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ صَلّٰی بِالْمَدِیْنَۃِ سَبْعًا وَّثَمَانِیًا اَلظُّھْرَ وَالْعَصْرَ

نے سات رکعت اور آٹھ رکعت مدینے میں نماز پڑھی۔ ظہر اور عصر

وَالْمَغْرِبَ وَالْعِشَاءَ فَقَالَ اَیُّوْبُ لَعَلَّہٗ فِیْ لَیْلَۃٍ مَّطِیْرَۃٍ قَالَ

اور مغرب اور عشاء کی۔ ایوب نے جابر سے پوچھا شاید بارش والی رات میں ہوا ہو

عَسٰی [1]

انہوں نے کہا ہو سکتا ہے

حدیث ۳۶۱

عَنْ عَائِشَۃَ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہَا قَالَتْ کَانَ النَّبِیُّ صَلَّی اللّٰہُ

ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا۔ نبی صلی اللہ

کہ عشاء سے پہلے سونا اور عشاء کے بعد دنیوی باتیں کرنی ممنوع ہے۔ میزبان کا مہمان سے، زوجین کا آپس میں بات کرنا مستثنیٰ ہے۔ اسی طرح دینی باتیں بھی۔ بلکہ بربنائے تحقیق مسلمانوں کے مفاد کے لئے دنیوی باتوں کی بھی اجازت ہے۔

تشریح ۳۶۰ مطلب یہ ہے ظہر اور عصر ایک ساتھ ملا کر آٹھ رکعت اور مغرب و عشاء ملا کر سات رکعت پڑھی۔ اس کے معارض حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی وہ حدیث ہے جسے بخاری[1] اور مسلم[2] نے روایت کیا کہ مزدلفہ کے علاوہ میں نے کبھی نہیں دیکھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی نماز کو اس کے وقت کے علاوہ کسی اور وقت میں پڑھی ہو۔ اس لئے اس سے مراد جمع صوری ہے۔ یعنی ظہر کو مؤخر فرمایا اور اخیر وقت میں ادا فرمایا اور عصر اول وقت میں پڑھی۔ ظہر اپنے وقت میں۔ عصر اپنے وقت میں۔ اسی طرح مغرب کی نماز اخیر وقت میں اور عشاء اول وقت میں ادا فرمائی۔

تشریحات ۳۶۱ ابوذر، اور اصیلی اور کریمہ کی روایت میں باب کے عنوان میں یہ تعلیق بھی ہے۔ وَقَالَ اَبُوْ اُسَامَۃَ عَنْ ھِشَامٍ۔ عَنْ قَعْرِ حُجْرَتِھَا یعنی ابو اسامہ نے ہشام سے

عہ اول۔ مواقیت الصلوٰۃ۔ باب تاخیر الظہر الی العصر ص۷۷ مسلم۔ صلوٰۃ۔ ابوداؤد۔ صلوٰۃ۔ نسائی۔ صلوٰۃ۔

[1] اول مناسک باب متی یصلی الصبح بجمع ص۲۲۸

[2] اول حج باب الافاضۃ من عرفات الی المزدلفۃ ص۴۱۷

تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ یُصَلِّی الْعَصْرَ وَالشَّمْسُ لَمْ تَخْرُجْ مِنْ حُجْرَتِھَا

تعالیٰ علیہ وسلم عصر کی نماز اس وقت پڑھتے کہ دھوپ (ابھی) ان کے حجرے

(وَفِیْ رِوَایَۃٍ اُخْرٰی) وَالشَّمْسُ فِیْ حُجْرَتِھَا لَمْ یَظْھَرِ الْفَیْءُ مِنْ

سے باہر نہیں ہوتی۔ دھوپ ان کے حجرے میں رہتی اس کا سایہ حجرے (کی زمین سے)

حُجْرَتِھَا (وَفِیْ اُخْرٰی) وَالشَّمْسُ طَالِعَۃٌ فِیْ حُجْرَتِیْ وَلَمْ یَظْھَرِ

اوپر نہ چڑھا ہوتا اور دھوپ ان کے حجرے میں چمکتی رہتی اور سایہ

الْفَیْءُ بَعْدُ (وَفِیْ اُخْرٰی) وَالشَّمْسُ قَبْلَ اَنْ تَظْھَرَ۔

اس وقت تک اوپر نہ چڑھا ہوتا۔ دھوپ اوپر ہونے سے پہلے۔

جو روایت کی اس میں حُجْرَتِھَا سے پہلے مِنْ کا لفظ زائد ہے۔ اس پر شارحین کا اتفاق ہے کہ ان احادیث میں بھی شمس سے مراد دھوپ ہے۔ اور ان سب سے مراد یہ ہے کہ دھوپ حجرے کی زمین پر ہوتی دیوار پر چڑھی نہ ہوتی اور دھوپ کے بعد جو سایہ ہوتا وہ بھی زمین ہی پر ہوتا۔ اس لئے کہ دھوپ کے ساتھ ساتھ سایہ بھی آگے پیچھے ہوتا رہتا ہے۔ جب دھوپ دیوار پر نہیں چڑھی تھی تو اس سے متصل جو سایہ ہوگا وہ بھی نہیں چڑھے گا ایک مطلب یہ بھی ہو سکتا ہے کہ لم یظھر الفیئ بعد سے مراد مسجد اقدس کی دیوار کا سایہ ہو یا اگر حجرہ مبارکہ کے آگے کوئی آنگن رہا ہو۔ اس کی غربی دیوار کا سایہ مراد ہو۔ مطلب یہ ہوا کہ فرماتی ہیں دھوپ میرے حجرے میں رہتی۔ بیرونی دیوار کا سایہ حجرے کی شرقی دیوار پر ابھی چڑھا نہ ہوتا۔ ہو سکتا ہے بیرونی دیوار اور دروازے کا تناسب یہ رہا ہو کہ جب بیرونی دیوار کا سایہ حجرے کی شرقی دیوار پر چڑھتا تو حجرہ مبارکہ سے دھوپ غائب ہو جاتی۔ میرے خیال میں یہ دوسرا معنی زیادہ ظاہر ہے۔

شوافع کا استدلال

اس حدیث سے شوافع نے یہ استدلال کیا ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم عصر کی نماز مثل اول میں پڑھتے تھے۔ اس لئے کہ حجرہ مبارکہ بہت چھوٹا تھا مثل ثانی کے بعد دھوپ ضرور دیوار پر چڑھ جاتی۔

جواب

حضرات شوافع کے استدلال کے جواب سے پہلے چند تنقیح طلب امور کی تحقیق ضروری ہے ① حجرہ مبارکہ مسجد اقدس سے بالکل متصل تھا۔ حدیث گزر چکی ام المومنین حضرت صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں۔ کہ اعتکاف کی حالت میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سر اقدس میری طرف بڑھا دیتے۔ میں اس میں کنگھا کر دیتی اور میں حالت حیض میں ہوتی۔ علاوہ ازیں مسجد اقدس کا نقشہ دیکھنے سے بھی یہی ظاہر ہے کہ مسجد مبارک حظیرہ اقدس کی مغربی دیوار تک ہے اور جانب مغرب جالیاں مسجد میں لگائی گئیں ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ اسطوانہ سریر اور اسطوانہ محرس تک جالیاں ہیں ② مسجد اقدس پر چھت تھی۔

③ حظیرۂ اقدس اور حجرہ مبارکہ کی غربی دیواریں بالکل متصل ہیں۔ درمیان میں کوئی خلا نہیں۔ جیسا کہ علامہ سمہودی نے وفاء الوفاء میں اپنا مشاہدہ تحریر کیا ہے اس سے اندازہ ہوتا ہے کہ حظیرہ مقدسہ کے بنائے جانے سے پہلے مسجد مبارک حجرۂ اقدس کی غربی دیوار تک تھی۔ ④ اس سے ظاہر ہو گیا کہ حجرہ مبارک کے جانب غرب کوئی صحن نہیں تھا نہ اندرونی جسے آنگن کہتے ہیں نہ بیرونی۔ ⑤ حضرت عائشہ کے حجرہ مبارکہ کی جانب جنوب قبلے کی طرف دیگر ازواج مطہرات کے حجرے تھے۔ ام المومنین حضرت حفصہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا حجرہ اسی طرف تھا۔ اب سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ حجرہ مبارکہ میں دھوپ کدھر سے آتی تھی۔ اقول وباللہ التوفیق مسجد اقدس ابتداءً پورب پچھم ساٹھ ہاتھ چوڑی تھی۔ غزوۂ خیبر کے بعد اس میں اضافہ ہوا۔ اور سو ہاتھ چوڑی اور سو ہاتھ لمبی کی گئی۔ اس کا مطلب یہ ہوا کہ پورب پچھم چالیس۴۰ ہاتھ کا اضافہ ہوا۔ یہ اضافہ پورب بھی ہوا اور پچھم بھی۔ اس سے ظاہر ہو گیا کہ غزوۂ خیبر سے پہلے مسجد اقدس اور حجرہ مبارکہ میں فصل تھا۔ ہو سکتا ہے یہ فصل بیس۲۰ ہاتھ کے قریب ہو۔ ہو سکتا ہے اس سے کم ہو۔ ہو سکتا ہے ان ایام میں پچھم جانب کچھ آنگن بھی رہا ہو۔ اس سے حجرہ مبارکہ میں دھوپ آتی تھی۔ ہو سکتا ہے کوئی آنگن نہ رہا ہو۔ درمیانی فاصلے سے دھوپ آتی ہو۔ جو لوگ اسلوب کلام سمجھنے کی صلاحیت رکھتے ہیں ان پر ظاہر ہے کہ حضرت ام المومنین کے ارشاد والشمس فی حجرتھا۔ لم یظھر اور لم یظھر الفئ بعد۔ سے یہ ظاہر ہے کہ دھوپ شرقی دیوار کے بہت قریب پہنچی ہوتی البتہ دیوار پر چڑھی نہ ہوتی۔ اگر حضرت ام المومنین کی مراد یہ نہ ہوتی تو یوں فرماتیں۔ دھوپ حجرے کے بیچ میں ہوتی۔ چوتھائی میں ہوتی۔ اس وقت سایہ دو۲ مثل کے اندر اندر رہتا یا دو مثل سے زائد ہوتا۔ اس کا فیصلہ اس پر موقوف ہے کہ حجرہ مبارکہ کتنا چوڑا تھا دروازہ کتنا اونچا تھا اور اگر آنگن تھا تو اس کی دیوار کتنی اونچی تھی، آنگن کتنا چوڑا تھا۔ حجرہ مبارکہ کی پورب پچھم چوڑائی کا اندازہ حظیرہ مقدسہ سے لگانا مشکل ہے اس لئے کہ حظیرہ مقدسہ کے دیواروں کی چوڑائی حجرہ مبارکہ کی دیواروں کی چوڑائی اور ان کے درمیان کتنی دوری ہے اس میں مورخین کا اتنا اختلاف ہے کہ کسی ایک بات کا اب فیصلہ بہت مشکل ہے۔ پھر اسے مدار حکم ٹھہرانا کسی طرح صحیح نہیں اور قیاسات سے جو اندازہ ہوتا ہے وہ شوافع کے خلاف اور ہمارا مؤید ہے۔ ① حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو مرقد مبارک میں پائنتی کی جانب سے اتارا گیا تھا[1] اس سے معلوم ہو گیا کہ مزار مبارک کے پورب جانب قد آدم جگہ تھی ② مرقد اقدس قد آدم سے کچھ زیادہ ضرور ہو گی اس سے اندازہ ہوتا ہے کہ مرقد اطہر کے سرہانے سے شرقی دیوار تک لگ بھگ دس۱۰ فٹ کا فاصلہ ضرور تھا ③ ذوقِ سلیم بتاتا ہے کہ مرقد اطہر غربی دیوار کے بالکل متصل ہی سے نہیں کھودی گئی ہو گی بلکہ حجرہ

---

[1] مدارج النبوۃ جلد دوم ص۵۶۸۔

مبارکہ کے بیچوں بیچ میں کھودی گئی ہوگی۔ مواجہہ اقدس کا نشان بھی اسی کی تائید کرتا ہے۔ اس سے قیاس ہوتا ہے کہ جانب مغرب بھی قد آدم جگہ چھوٹی تھی۔ اس تقدیر پر حجرہ مبارکہ چودہ پندرہ فٹ شرقاً غرباً چوڑا تھا۔ ④ حجرہ مبارکہ کی چھت قد آدم سے ایک ہاتھ زائد تھی۔ لمبے قد کا آدمی پانچ فٹ ہوتا ہے تو چھت کی بلندی زیادہ سے زیادہ ساڑھے چھ ہاتھ تھی ⑤ اس عہد میں دروازے بہت نیچے ہوتے تھے حجرہ مبارکہ کی دیوار بھی اسی کی مقتضی ہے۔ ہو سکتا ہے چار فٹ رہا ہو۔ ہو سکتا ہے پانچ فٹ رہا ہو ⑥ اگر جانب غرب کوئی آنگن تھا تو اس کی بھی مغربی دیوار حجرے کی چھت سے اونچی نہ رہی ہوگی کچھ کم ہی رہی ہوگی یا زیادہ سے زیادہ برابر رہی ہوگی۔

اب جب کہ حجرہ مبارکہ چودہ پندرہ فٹ چوڑا تھا اور دروازہ پانچ فٹ مان لیجئے تو مثل ثانی ہو جانے کے بعد بھی دھوپ شرقی دیوار سے دور رہے گی۔ شرقی دیوار پر مثل ثالث کے اختتام کے قریب پہنچے گی اسی طرح اگر کوئی آنگن تھا اور اس کی بلندی چھت کے برابر ساڑھے چھ فٹ مانیں تو اس کی دیوار کا سایہ مثل ثانی تک شرقی دیوار کے قریب نہیں پہنچے گا بلکہ بیچ حجرے کے قریب رہے گا۔ اس لئے کہ آخر آنگن بھی کچھ چوڑا رہا ہوگا۔ مدینہ طیبہ میں گرمیوں کے دنوں میں کبھی کبھی سایہ اصلی انگل دو انگل رہتا ہے۔

غرض کہ کسی تقدیر پر شوافع کا استدلال اس حدیث سے۔ دونوں مدعائیں سے کسی پر صحیح نہیں۔ نہ اس پر کہ مثل ثانی میں نماز پڑھی اور نہ اس پر کہ اول وقت پڑھی۔ اس لئے کہ ان کے یہاں اول وقت مثل ثانی کے شروع میں ہے۔ اور تقدیر مذکور پر حضور اقدس صلی اللہ تعالے علیہ وسلم نے مثل ثالث میں نماز پڑھی۔ ہمارے مذہب کے مطابق بھی یہ نماز اول وقت میں نہ ہوئی اس لئے کہ حجرہ مبارکہ کے آگے آنگن نہ ہونے کی صورت میں مثل ثانی کے اختتام تک دھوپ تہائی حجرے سے کچھ آگے ہوگی۔ شرقی دیوار تک پہنچنے کے لئے ایک تہائی کے قریب حجرہ طے کرنا باقی ہے اور آگے آنگن مانئے تو آنگن جتنا چوڑا مانیں گے مثل ثانی کے بعد شرقی دیوار تک پہنچنے کے لئے اتنی اور مسافت طے کرنا باقی رہے گی۔ ہم اوپر بتا آئے کہ حضرت ام المومنین کے ارشاد کا اسلوب بتا رہا ہے کہ دھوپ شرقی دیوار تک پہنچی ہوتی البتہ ابھی دیوار پر چڑھی نہیں ہوتی۔ اس سے ثابت کہ یہ نماز مثل ثالث کا معتد بہ حصہ گزرنے کے بعد پڑھی جاتی تھی نہ کہ اول وقت میں۔ اگرچہ ہمارے اس معروض میں کلام کی بہت گنجائش ہے مگر ہم مستدل نہیں مانع ہیں۔ مستدل امام شافعی ہیں۔ ایک مخالف احتمال بھی استدلال کی پوری عمارت ڈھا دیتا ہے۔

حدیث ۳۶۲

عَنْ اَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہُ قَالَ كُنَّا نُصَلِّی

حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا۔ ہم عصر کی نماز پڑھ لیتے

الْعَصْرَ ثُمَّ یَخْرُجُ الْاِنْسَانُ اِلٰی بَنِیْ عَمْرِو بْنِ عَوْفٍ فَیَجِدُ

پھر کوئی انسان بنی عمرو بن عوف میں جاتا تو انھیں

ہُمْ یُصَلُّوْنَ الْعَصْرَ عہ

نماز عصر پڑھتے ہوئے پاتا۔

حدیث ۳۶۳

سَمِعْتُ اَبَا اُمَامَۃَ یَقُوْلُ صَلَّیْنَا مَعَ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِیْزِ الظُّہْرَ ثُمَّ

حضرت ابو امامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم نے عمر بن عبدالعزیز کے ساتھ ظہر

خَرَجْنَا حَتّٰی دَخَلْنَا عَلٰی اَنَسِ بْنِ مَالِكٍ فَوَجَدْنَاہُ یُصَلِّی الْعَصْرَ فَقُلْتُ یَا

کی نماز پڑھی اس کے بعد حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خدمت میں حاضر ہوئے تو انہیں

عَمِّ مَا ہٰذِہِ الصَّلٰوۃُ الَّتِیْ صَلَّیْتَ قَالَ الْعَصْرُ وَہٰذِہٖ صَلٰوۃُ رَسُوْلِ اللّٰہِ

نماز عصر پڑھتے پایا۔ میں نے عرض کیا اے چچا آپ نے یہ کون سی نماز پڑھی ہے فرمایا عصر۔ یہی وقت رسول اللہ

صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ الَّتِیْ كُنَّا نُصَلِّیْ مَعَہٗ عـہ

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اس نماز کے پڑھنے کا ہے ہم اسی وقت حضور کے ساتھ نماز پڑھا کرتے تھے۔

حدیث ۳۶۴

عَنْ اَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ كُنَّا نُصَلِّی الْعَصْرَ ثُمَّ یَذْہَبُ الذَّاہِبُ

حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا۔ ہم عصر کی نماز پڑھ لیتے پھر جانے والا

مِنَّا اِلٰی قُبَاءَ فَیَاْتِیْہِمْ وَالشَّمْسُ مُرْتَفِعَۃٌ۔

قبا تک جاتا اور وہاں پہنچ جاتا اور سورج بلند رہتا۔

حدیث ۳۶۵

حَدَّثَنِیْ اَنَسُ بْنُ مَالِكٍ قَالَ كَانَ رَسُوْلُ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی

حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عصر کی

عَلَیْہِ وَسَلَّمَ یُصَلِّی الْعَصْرَ وَالشَّمْسُ مُرْتَفِعَۃٌ حَیَّۃٌ فَیَذْہَبُ الذَّاہِبُ اِلٰی

نماز پڑھ لیتے تو بھی سورج بلند روشن رہتا اس کے بعد جانے والا

عہ اول مواقیت باب وقت صلوٰۃ العصر ص۷۸ مسلم صلوٰۃ نسائی صلوٰۃ

عـہ اول مواقیت الصلوٰۃ وقت العصر ص۷۸ مسلم صلوٰۃ نسائی صلوٰۃ

الْعَوَالِي فَيَأْتِيهِمْ وَالشَّمْسُ مُرْتَفِعَةٌ۔ وَبَعْضُ الْعَوَالِي مِنَ الْمَدِينَةِ

عوالی تک جاتا وہاں پہنچ جاتا اور سورج بلند رہتا (امام زہری نے) کہا کہ مدینے سے بعض عوالی

عَلٰى أَرْبَعَةِ أَمْيَالٍ أَوْ نَحْوِهِ عہ

کا فاصلہ چار میل یا اس کے مثل ہے۔

تشریحات (۲۶۲) (۲۶۳) (۲۶۴) (۲۶۵)

کنا نصلی یہ حدیث موقوف یا مرسل ہے۔ اس بارے میں اختلاف ہے۔ اس پر علامہ عینی نے لکھا ہے ۔ کہ صحابی کا یہ قول ہم ایسا کرتے تھے مرفوع کے حکم میں ہے .... بعض لوگوں نے کہا یہ حکما مرفوع ہے یہی امام حاکم کا مختار ہے۔ امام بخاری نے اسے جس طرح ذکر کیا ہے۔ وہ اس کی جانب مشعر ہے کہ یہ مسند ہے۔ اگرچہ صراحۃً حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف اضافت نہیں۔ دار قطنی خطیب اور دوسرے لوگوں نے کہا کہ یہ موقوف ہے۔ صحیح یہ ہے کہ یہ لفظا موقوف ہے مگر حکما مرفوع ہے۔ اس لئے کہ یہاں حضرت انس اسے استدلال کے لئے لائے ہیں۔ اس لئے اس پر محمول کرنا ضروری ہے کہ ان کی مراد یہ ہے کہ ہم حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانے میں ایسا کرتے تھے۔ اس مخصوص حدیث کے مرفوع ہونے پر یہ بھی دلیل ہے۔ کہ نسائی میں حضرت عبداللہ بن مبارک تلمیذ امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے یہ حدیث یوں مروی ہے۔ کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عصر کی نماز ایسے وقت پڑھ لیتے۔ الخ

الی بنی عمرو بن عوف یہ قبیلہ قبا میں رہتا تھا۔ اس طرح اس حدیث اور حدیث ۲۶۴ کا حاصل ایک ہوا۔ فرق اس کے بعد ہے کہ اس حدیث میں ہے کہ وہاں پہنچنے کے بعد دیکھتے کہ وہ لوگ عصر کی نماز پڑھ رہے ہیں اور حدیث ۲۶۴ میں ہے کہ سورج بلند رہتا۔ نسائی میں حضرت انس سے دو صاحبان نے روایت کی ہے۔ امام زہری نے اور امام اسحٰق بن عبداللہ نے دونوں "الی قباء" تک متفق ہیں آگے یہ ہے کہ ان میں سے ایک نے کہا کہ انھیں نماز پڑھتے ہوئے پاتا۔ دوسرے نے کہا۔ اور سورج بلند رہتا۔ ان دونوں میں تعارض نہیں۔ دونوں باتیں صحیح ہو سکتی ہیں۔ وہاں پہنچنے کے بعد انہیں نماز پڑھتے بھی پایا اور سورج بھی بلند تھا۔ قبا شریف مسجد نبوی سے تین میل ہے۔ ہم پہلے بتا آئے کہ متوسط رفتار سے تین میل پینتالیس منٹ میں طے کیا جا سکتا ہے۔ تو اگر فرض کریں کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے

عہ اول مواقیت الصلوٰۃ باب وقت العصر ص۷۸ مسلم صلوٰۃ ابوداؤد صلوٰۃ نسائی صلوٰۃ ابن ماجہ صلوٰۃ —

لہ جلد اول صلوٰۃ باب تعجیل العصر ص۸۸ ۔

مثل ثانی ختم ہونے کے بعد نماز پڑھی پھر کوئی قبا گیا تو بھی سورج بلند اور روشن ہو گا اور وہ وقت بھی عصر کا وقت غیر مکروہ ہے۔ اس وقت اگر اہل قبا عصر کی نماز پڑھتے ہوں تو کوئی حرج نہیں۔ پھر یہ بھی تصریح نہیں کہ جانے والا پیدل ہی جاتا تھا۔ ہو سکتا ہے سواری سے جاتا ہو اور سواری کو دوڑا کرلے جاتا ہو۔ تو اور بھی کوئی الجھن نہیں رہتی۔

والشمس حیۃ اس کی تفسیر حضرت امام زہری سے ابو داؤد میں یہ مروی ہے کہ اس کی گرمی محسوس ہو۔ مراد یہی ہے کہ اس میں زردی پیدا نہ ہوئی ہوتی۔

والعوالی عوالی، عالیہ کی جمع ہے۔ جس کے معنی بلند کے ہیں۔ اس سے مراد مدینہ طیبہ کے نواحی کا وہ حصہ ہے جو اپنے مقابل کے اعتبار سے بلند ہے۔ مدینہ طیبہ سے "نجد" کی جانب یعنی مشرقی حصے کو عالیہ کہتے ہیں اور اس کے مقابل تہامہ کی جانب جو مغربی حصے ہیں اسے "سافلہ" کہتے ہیں۔ صحیح یہ ہے کہ یہ امام زہری کا ارشاد ہے کہ "عوالی مدینہ طیبہ سے چار میل یا اس کے مثل ہے۔ یعنی کم و بیش چار میل ہے۔ ابو داؤد میں ہے کہ انھوں نے دو یا تین بتایا۔ راوی نے یہ بھی کہا کہ میں گمان کرتا ہوں کہ انھوں نے یہ بھی کہا۔ یا چار میل ہے۔ یہ اختلاف اس پر مبنی ہے کہ عوالی مدینہ طیبہ سے دو میل سے لے کر آٹھ میل تک ہے۔ قبا شریف بھی عوالی میں ہے۔ ایک حدیث دوسرے کی تفسیر ہوتی ہے اس لئے یہاں بولے تو العوالی ہیں مگر غالبًا مراد قبا شریف ہی ہے اس لئے ان روایات میں کوئی تعارض نہیں۔ اور نہ ہمارے مذہب کے معارض۔

کشمیری صاحب پر تعقب انوار الباری میں کشمیری صاحب کا یہ قول نقل کیا۔ مؤطا امام مالک میں سیر راکب کا ذکر آتا ہے اور بعض روایات میں سیر عنق بھی وارد ہے یعنی نماز عصر پڑھ کر سوار تیز رفتاری کے ساتھ دو تین فرسخ تک غروب سے قبل پہنچ سکتا تھا[1] اتنی اونچی دوکان سے اتنا پھیکا پکوان۔

گفتگو ہو رہی ہے بخاری کی اس حدیث پر — کہ عصر پڑھ کر جانے والا عوالی تک جاتا اور سورج بلند رہتا۔ آپ ثابت یہ کرنا چاہتے ہیں کہ جانے والا پیدل نہ جاتا سوار ہو کر جاتا وہ بھی تیز رفتاری سے جاتا اور پیش کر رہے ہیں مؤطا کی وہ حدیث جس میں یہ ہے کہ ایک سوار دو فرسنگ یا تین فرسنگ تک جاتا سورج ڈوبنے سے پہلے۔ کہاں عوالی کی بات اور کہاں فرسنگ دو فرسنگ چلنے کی بات کہاں یہ کہ سورج بلند چمکتا رہتا اور کہاں سورج ڈوبنے سے پہلے کی بات۔ اور سیر عنق والی حدیث میں نہ فرسنگ کا تذکرہ ہے اور نہ عوالی کا اور نہ سورج کے بلند اور روشن رہنے کا اس حدیث میں یہ مذکور ہے کہ عصر

---

[1] حصہ دوازدہم ص۱۶۹

پڑھ کر سوار تیز رفتاری سے چلتا اور سورج ڈوبنے سے پہلے ذوالحلیفہ پہنچ جاتا[1] مگر تحقیق شی دیگر ہے اور خام کار طلبہ پر دھونس جما لینا اور بات ہے۔

احناف کا مذہب

احناف کا مذہب یہ ہے کہ عصر میں تاخیر مستحب ہے اتنی کہ تمام سنن و مستحبات کے ساتھ ادا کی جا سکے پھر بھی وقت مکروہ کے علاوہ اتنا وقت بچے کہ اگر نماز میں کوئی فساد پیدا ہو جائے تو دوبارہ سنن و مستحبات کی رعایت کے ساتھ ادا کی جا سکے ہماری مستدل یہ احادیث ہیں۔ ① حضرت علی بن شیبان کہتے ہیں ہم مدینہ طیبہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے تو (یہ دیکھا) کہ حضور عصر کی نماز دیر کر کے پڑھتے جب تک سورج سفید ستھرا رہتا[2]

② بیہقی نے رافع بن خدیج رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم انھیں عصر کے موخر کرنے کا حکم دیتے ③ ترمذی[3] میں حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ظہر میں تم سے زیادہ جلدی کرتے تھے۔ اور تم عصر میں جلدی کرتے ہو۔

امام حاکم زیاد بن عبد اللہ نخعی سے راوی ہیں کہ ہم کوفے کی مسجد اعظم میں حضرت علی کے ساتھ بیٹھے تھے مؤذن آیا اور عرض کیا اے امیر المومنین نماز عصر۔ فرمایا بیٹھ جا تو وہ بیٹھ گیا پھر آیا اور وہی کہا۔ اس پر فرمایا یہ کتا ہم کو سنت سکھاتا ہے اس کے بعد ہمیں عصر کی نماز پڑھائی۔ عصر سے فارغ ہو کر ہم اسی جگہ آئے جہاں پہلے بیٹھے تھے تو ہم گھٹنوں کے بل کھڑے ہوئے کہ شاید سورج ڈوب گیا ہے۔

موطا امام مالک میں ہے کہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو لکھا کہ عصر اس وقت پڑھ کہ سورج میں زردی نہ آئے وہ سفید چمکتا ہوا ہو[4]

رہ گئیں وہ احادیث جن سے تعجیل مستفاد ہوتی ہے وہ عصر کا اول وقت بتانے کے لئے ہیں اور پھر ہمارے معارض بھی نہیں ہم نے کب یہ کہا ہے کہ اول وقت میں عصر کی نماز پڑھنا مکروہ ہے اس کا بھی احتمال ہے کہ یہی بتانے کے لئے کہ اول وقت میں عصر کی نماز مکروہ نہیں کبھی کبھی اول وقت میں عصر کی نماز پڑھ لی ہے۔

---

[1] نسائی اول مواقیت الصلوٰۃ باب آخر وقت المغرب ص۹۱

[2] ابوداؤد جلد اول صلوٰۃ باب صلوٰۃ العصر ص۵۹

[3] ترمذی جلد اول صلوٰۃ باب ماجاء فی تاخیر صلوٰۃ العصر ص۲۳

[4] وقت الصلوٰۃ ص۳

حدیث ۳۶۶

عَنْ عَبْدِ اللّٰهِ بْنِ عُمَرَ رَضِیَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهُمَا اَنَّ رَسُوْلَ اللّٰهِ

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ

صَلَّی اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اَلَّذِیْ تَفُوْتُهٗ صَلٰوةُ الْعَصْرِ فَكَاَنَّمَا

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس کی نماز عصر فوت ہو گئی۔ گویا اس کے اہل، مال

وُتِرَ اَهْلُهٗ وَمَالُهٗ عہ قَالَ اَبُوْ عَبْدِ اللّٰهِ یَتِرَكُمْ وَتَرْتُ الرَّجُلَ

برباد ہو گئے۔ ابو عبداللہ یعنی امام بخاری نے فرمایا، قرآن مجید میں آیا ہے لن یترکم اعمالکم سورہ محمد ۳۵ اور اللہ تمہارے

اِذَا قَتَلْتَ لَهٗ قَتِیْلًا اَوْ اَخَذْتَ مَالَهٗ ۔

اعمال ہرگز ہرگز برباد نہ کرے گا۔ وترت الرجل اس وقت بولتے ہیں جب تو اس کے کسی آدمی کو قتل کردے یا اس کے مال کو لیلے۔

حدیث ۳۶۷

عَنْ اَبِی الْمَلِیْحِ قَالَ كُنَّا مَعَ بُرَیْدَةَ رَضِیَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهُ

ابو الملیح نے کہا کہ ہم حضرت بریدہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ساتھ ایک جنگ میں بدلی والے دن

فِیْ غَزْوَةٍ فِیْ یَوْمٍ ذِیْ غَیْمٍ فَقَالَ بَكِّرُوْا بِصَلٰوةِ الْعَصْرِ فَاِنَّ النَّبِیَّ صَلَّی اللّٰهُ تَعَالٰی

میں تھے تو انھوں نے فرمایا۔ عصر کی نماز جلد پڑھ لو اس لئے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے عصر کی

عَلَیْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ تَرَكَ صَلٰوةَ الْعَصْرِ فَقَدْ حَبِطَ عَمَلُهٗ عہ

نماز چھوڑی اس کا عمل اکارت ہو گیا۔

تشریح ۳۶۶

امام بخاری یہ بتانا چاہتے ہیں کہ حدیث میں جو لفظ (وُتِرَ) آیا ہے اس کے معنی ہیں کسی کو نقصان پہنچانا بے دست و پا کرنا۔

تشریح ۳۶۷ ہمارا مذہب بھی یہی ہے کہ اگر بدلی ہو تو عصر کی نماز جلد پڑھنی مستحب ہے۔ بلکہ عشا میں بھی تعجیل مستحب ہے۔

عہ اول مواقیت الصلوٰۃ باب اثم من فاتتہ العصر ص۸۲ مسلم صلوٰۃ ابو داؤد صلوٰۃ ـ ترمذی مواقیت، نسائی مواقیت ابن ماجہ صلوٰۃ۔

عہ اول صلوٰۃ مواقیت باب اثم من فاتتہ صلوٰۃ العصر ص۸۲ ایضا باب التکبیر بالصلوٰۃ فی یوم غیم ص۸۳ نسائی صلوٰۃ ابن ماجہ صلوٰۃ۔

حدیث ۳۶۸

عَنْ جَرِيْرِ بْنِ عَبْدِ اللّٰهِ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُ قَالَ كُنَّا عِنْدَ النَّبِيِّ
حضرت جریر بن عبداللہ (بجلی) رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا ہم ایک دن نبی
صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَنَظَرَ اِلَى الْقَمَرِ لَيْلَةً فَقَالَ اِنَّكُمْ سَتَرَوْنَ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر تھے حضور نے چاند کی طرف نظر فرمائی اور ارشاد فرمایا تم اپنے
رَبَّكُمْ كَمَا تَرَوْنَ هٰذَا الْقَمَرَ لَا تُضَامُّوْنَ فِيْ رُؤْيَتِهٖ فَاِنِ اسْتَطَعْتُمْ اَنْ
پروردگار کو یقیناً اسی طرح دیکھو گے جیسے اس چاند کو دیکھ رہے ہو اس کے دیکھنے میں ذرا بھی شک نہ کروگے
لَّا تُغْلَبُوْا عَلٰى صَلٰوةٍ قَبْلَ طُلُوْعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ غُرُوْبِهَا فَافْعَلُوْا ثُمَّ
پس اگر تم سے ہوسکے کہ آفتاب نکلنے سے پہلے کی اور آفتاب ڈوبنے سے پہلے کی نماز پر مغلوب نہ ہو تو ضرور انھیں ادا کرلو
قَرَأَ فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوْعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ الْغُرُوْبِ قَالَ
پھر حضور نے یہ آیت کریمہ تلاوت فرمائی آفتاب نکلنے سے پہلے اور ڈوبنے سے پہلے اپنے پروردگار کی تسبیح کرو اسکی حمد کے
اِسْمَاعِيْلُ اِفْعَلُوْا لَا تَفُوْتَنَّكُمْ۔ ع
ساتھ۔ اسماعیل یعنی امام بخاری نے کہا افعلوا کا مطلب یہ ہے کہ تم سے یہ نمازیں فوت نہ ہوں۔

تشریحات ۳۶۸

تضامون اس میں دو روایتیں ہیں۔ ایک تار کا ضمہ اور میم ساکن (اس کا مادہ ضیم ہے) جس کے معنی تعب زحمت دقت، مشقت ہے۔ دوسرے تاء کے فتحہ کے ساتھ اور میم مشدد اس کا مادہ ضم ہے۔ ملا معنی یہ ہوئے کہ ایک دوسرے پر گر پڑو گے نہیں۔

لیلۃً بخاری ہی کی دوسری روایت میں یہ زائد ہے لیلۃ البدر، اور تفسیر میں لیلۃ اربع عشرۃ، زائد ہے ۔ یعنی چودھویں رات کو۔ نیز مسلم میں بھی اسی کے مثل ہے ۔ باب فضل صلوٰۃ الفجر میں ابن شہاب زہری سے اور کتاب التوحید میں ہے ستروں ربکم عیاناً۔ تم لوگ اپنے پروردگار کو کھلے بند دیکھو گے۔

ستروں ربکم اہل سنت وجماعت کا اس پر اتفاق ہے۔ کہ قیامت کے دن مومنین کو اللہ عزوجل

ع جلد اول صلوٰۃ مواقیت باب فضل صلوٰۃ العصر ص۷۹ ایضا باب فضل صلوٰۃ الفجر ص۸۱ جلد ثانی تفسیر باب قولہ فسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل الغروب ص۷۱۹ توحید باب قولہ عزوجل وجوہ یومئذ ناضرۃ الی ربھا ناظرۃ ص۱۱۰۵ مسلم صلوٰۃ ابوداؤد سنۃ نسائی ابن ماجہ سنۃ ـــ

[1] بخاری جلد اول مواقیت الصلوٰۃ باب فضل صلوٰۃ الفجر ص۸۱۔

[2] مسلم جلد اول باب بیان ان اول وقت المغرب عند غروب الشمس ص۲۲۸۔

کا دیدار ہوگا۔ اور چشم سر سے ہوگا۔ روافض معتزلہ، بعض مرجیہ اس کے منکر ہیں۔ ہماری دلیل یہ ہے کہ رویت باری تعالیٰ کی احادیث بیس صحابہ کرام سے مروی ہے۔ جو لفظاً نہیں تو معنیً ضرور مشہور ہیں۔ علاوہ ازیں اس پر صحابہ کرام کا اجماع ہے۔ نیز قرآن مجید سے بھی ثابت ہے۔ ارشاد ہے۔

وُجُوْهٌ يَّوْمَئِذٍ نَّاضِرَةٌ اِلٰى رَبِّهَا نَاظِرَةٌ ۝ بہت سے منہ اس دن تر و تازہ ہوں گے اپنے رب کو دیکھنے والے ہوں گے۔

كَلَّآ اِنَّهُمْ عَنْ رَّبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَّمَحْجُوْبُوْنَ ۝ ہاں یہ لوگ اس دن اپنے رب کے دیدار سے محروم ہوں گے۔

جب کفار دیدار خداوندی سے محروم ہوں گے تو ثابت کہ مومن سرفراز ہونگے۔

روافض کے مستدلات

۱: قرآن مجید میں ہے۔ لَا تُدْرِكُهُ الْاَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْاَبْصَارَ۔ اس کا جواب یہ ہے کہ۔ اس سے مراد احاطہ بالبصر ہے۔ یعنی آنکھیں اللہ عزوجل کو اپنی شعاعوں سے مکمل طور پر گھیر نہیں سکتیں۔

۲: حضرت موسیٰ علیہ السلام نے دیکھنے کی تمنا پیش کی تو ارشاد ہوا۔ لَنْ تَرَانِيْ۔ اور لَنْ دوامی نفی کے لئے ہے۔ اس کا جواب یہ ہے۔ کہ یہی غلط ہے کہ لَنْ دوامی نفی کے لئے آتا ہے۔ ارشاد ہے وَلَنْ يَّتَمَنَّوْهُ۔ بقرہ ۝ یہود موت کی ہرگز تمنا نہیں کریں گے۔ حالانکہ قیامت کے دن دیگر کفار کی طرح یہ بھی تمنا کریں گے۔ عرض کریں گے۔ يٰلَيْتَنِيْ كُنْتُ تُرٰبًا۔ اے کاش کہ میں مٹی ہو جاتا۔

۳: ارشاد ہے۔ مَا كَانَ لِبَشَرٍ اَنْ يُّكَلِّمَهُ اللّٰهُ اِلَّا وَحْيًا اَوْ مِنْ وَّرَآئِ حِجَابٍ اَوْ يُرْسِلَ رَسُوْلًا۔ شوریٰ ۝

کسی بشر کی طاقت نہیں کہ اللہ عزوجل سے کلام کرے سوائے اس کے کہ بطور وحی ہو یا یہ کہ یہ بشر پردہ جلال کے ادھر ہو یا یہ کہ کوئی فرشتہ بھیجے۔ جب کلام کرنے کے وقت کوئی انسان اللہ عزوجل کو نہیں دیکھ سکتا تو دوسرے اوقات میں بدرجہ اولیٰ نہیں دیکھ سکتا۔ اس کا جواب یہ ہے کہ یہ دنیا کے ساتھ خاص ہے۔

۴: بنی اسرائیل نے جب یہ خواہش کی۔ اَرِنَا اللّٰهَ جَهْرَةً۔ النساء ۝ اللہ عزوجل کو ہمیں کھلے بند دکھائیے ان پر عذاب آیا۔ اگر یہ ممکن تھا تو عذاب کیوں آیا۔ اس کا جواب یہ ہے۔ ان کا یہ سوال سرکشی اور عناد کی بنیاد پر تھا اس لئے مبتلائے عذاب ہوئے۔ ان کا یہ سوال بالکل اسی طرح ہے جیسے ہمارے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سوال ہوا تھا۔ لَوْلَآ اُنْزِلَ عَلَيْنَا الْمَلٰٓئِكَةُ اَوْ نَرٰى رَبَّنَا لَقَدِ اسْتَكْبَرُوْا فِيْٓ اَنْفُسِهِمْ وَعَتَوْ عُتُوًّا كَبِيْرًا۔ فرقان ۝ کیوں نہیں ہم پر فرشتے اتارے گئے یا ہم اپنے رب کو دیکھتے۔ یہ اپنے جی میں بہت اونچی اڑان اڑے۔ حد درجہ سرکشی کی۔

کیا فرشتوں کا اترنا بھی ناممکن ہے۔

روافض وغیرہ اپنے اس عقیدے پر نقلی دلیلوں سے عاجز آکر یہ کہتے ہیں کہ عقلاً دیکھنے کے لئے آٹھ باتیں ضروری

حدیث ۳۶۹

عَنْ اَبِیْ ھُرَیْرَۃَ رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ اَنَّ رَسُوْلَ اللہِ صَلَّی اللہُ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالے

ہیں۔ نظر کا درست رہنا۔ دیکھی جانے والی چیز ایسی ہو کہ[1] اس کا دیکھنا صحیح ہو سکے۔ رائی مرئی آمنے سامنے ہوں یا آمنے سامنے کے حکم میں ہوں۔ جیسے اعراض کہ یہ جسم کے مقابل نہیں۔ اس لئے کہ عرض جسم کے مقابل نہیں ہو سکتا مگر چونکہ اعراض جسم میں حلول کئے ہوئے ہیں اور جسم رائی کے مقابل ہے تو اعراض پر یہ حکم کرنا کہ وہ بھی رائی کے مقابل میں ہیں صحیح ہے۔ مرئی چیز رائی کے بہت قریب نہ ہو۔ اور غایت دوری پر بھی نہ ہو۔ اور نہ بہت زیادہ چھوٹی ہو اور نہ بہت زیادہ باریک اور یہ کہ رائی اور مرئی کے مابین حجاب نہ ہو۔ اس کا جواب یہ ہے کہ اخیر کی چھ شرطیں جسم اور جو چیزیں جسم کے حکم میں ہوں۔ انھیں دیکھنے کے لئے شرط ہیں اور اللہ عز وجل نہ جسم ہے اور نہ جسم کے حکم میں ہے۔ لہٰذا اس کے دیدار کے لئے ان شرائط کی حاجت نہیں ہے۔ البتہ دو پہلی والی شرط ضروری ہے یعنی آنکھ کا صحیح و سالم ہونا اور مرئی کا ایسا ہونا کہ اس کا دیکھنا صحیح ہو۔ رویت باری تعالیٰ میں یہ دونوں شرطیں حاصل ہیں اس لئے باری عز اسمہٗ کی رویت کے امکان پر کوئی استحالہ نہیں۔

ہمارا عقیدہ یہ ہے۔ کہ اس کا دیدار بلا کیف ہوگا۔ دیکھیں گے مگر یہ نہیں کہہ سکتے کہ کیسے دیکھیں گے جس چیز کو دیکھتے ہیں وہ دیکھنے والے سے کچھ فاصلے پر ہوتی ہے۔ وہاں یہ نہیں۔ نیز اس کا دیدار بلا جہت ہوگا۔ جس چیز کو دیکھتے ہیں وہ دیکھنے والے کے آگے اوپر نیچے دائیں بائیں ہوتی ہے۔ رویت باری اس سے منزہ اور پاک ہے۔ رہا یہ کہ پھر کیسے دیکھیں گے۔ یہی تو کہا جا رہا ہے کہ اس کے دکھائی دینے میں کیسے کیوں کر کو کوئی دخل نہیں۔ انشاء اللہ جب دیکھیں گے تو بتا دیں گے۔ حاصل یہ کہ جیسے اللہ عز وجل تک عقل کی رسائی نہیں اسی طرح اس کے صفات تک رسائی نہیں۔

دنیا میں اللہ عز وجل کا دیدار بیداری میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے خاص ہے اور آخرت میں ہر سنی مسلمان کے لئے ممکن بلکہ واقع ہوگا۔ قلبی دیدار یا خواب میں دیگر انبیاء کرام علیہم السلام بلکہ اولیاء کے لئے بھی حاصل ہے۔ ہمارے امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو خواب میں سو بار زیارت ہوئی[1] کافروں کو اللہ عز وجل کا دیدار نصیب نہ ہوگا اور صحیح یہ ہے کہ منافقین کو بھی نصیب نہ ہوگا اگرچہ اس امت کے منافق ہوں۔

تشریحات ۳۶۹

ثم قرأ اس کے فاعل حضرت جریر ہیں جیسا کہ مسلم شریف میں ہے، ثم قرأ جریر[2]

یتعاقبون جمہور کا قول یہ ہے کہ اس سے مراد وہ فرشتے ہیں جو بندوں کی حفاظت اور ان کے نامۂ اعمال لکھنے کے لئے مقرر ہیں لیکن قاضی عیاض نے فرمایا

---

[1] بہار شریعت حصہ اول ص۸ [2] مسلم جلد اول ص۲۲۸

تَعَالٰی عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَتَعَاقَبُوْنَ فِيْكُمْ مَلَائِكَةٌ بِاللَّيْلِ وَمَلٰئِكَةٌ بِالنَّهَارِ

علیہ وسلم نے فرمایا کچھ فرشتے رات میں اور کچھ فرشتے دن میں یکے بعد دیگرے

وَيَجْتَمِعُوْنَ فِيْ صَلٰوةِ الْفَجْرِ وَصَلٰوةِ الْعَصْرِ ثُمَّ يَعْرُجُ الَّذِيْنَ بَاتُوْا

آتے رہتے ہیں۔ اور نماز فجر اور نماز عصر میں اکٹھے ہوتے ہیں پھر وہ فرشتے جو تم میں رات

فِيْكُمْ فَيَسْئَلُهُمْ رَبُّهُمْ وَهُوَ اَعْلَمُ بِهِمْ كَيْفَ تَرَكْتُمْ عِبَادِيْ فَيَقُوْلُوْنَ

بھر رہے اوپر جاتے ہیں تو ان سے ان کا رب پوچھتا ہے حالانکہ وہ ان کے حال کو خوب جانتا ہے تم نے میرے بندوں

تَرَكْنَاهُمْ وَهُمْ يُصَلُّوْنَ وَاَتَيْنَاهُمْ وَهُمْ يُصَلُّوْنَ ؎

کو کس حال میں چھوڑا تو فرشتے عرض کرتے ہیں کہ ہم نے ان کو چھوڑا تو وہ نماز پڑھ رہے تھے اور ان کے پاس جب گئے تو بھی وہ نماز میں مشغول تھے

کہ اس کا بھی احتمال ہے کہ محافظین اور کاتبین کے علاوہ اور فرشتے ہوں ان کا قیاس اس پر قائم ہے کہ حضرت آدم کی تخلیق کے وقت فرشتوں نے بنی آدم پر تعریض کرتے ہوئے یہ کہا تھا۔ اَتَجْعَلُ فِيْهَا مَنْ يُّفْسِدُ فِيْهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ۔ بقرہ (۳۰) کیا زمین میں ایسے کو نائب کرے گا جو اس میں فساد مچائیں گے اور خوں ریزیاں کریں گے۔ اسی پر توبیخ کے لئے اللہ عزوجل ان سے پوچھے گا کہ تم نے میرے بندوں کو کس حال میں پایا۔ علامہ قرطبی نے فرمایا کہ اللہ عزوجل کا غایت کرم اور اس کی انتہائی مہربانی ہے کہ ان فرشتوں پر ہمارے معاصی کی اطلاع نہیں ہوتی اب یہ بات کراماً کاتبین پر صادق نہیں آتی اس لئے کہ کراماً کاتبین میں سے ایک برائیاں لکھتا ہے تو کم از کم ان میں سے ایک انسان کے معاصی پر ضرور مطلع ہوتا ہے رہ گئے محافظین تو کسی وقت انسان سے جدا نہیں ہوتے لامحالہ وہ بھی برائیوں پر مطلع ہوتے ہوں گے۔ اس لئے اس حدیث سے نہ تو مراد محافظین ہیں اور نہ کراماً کاتبین۔

اقول وباللہ التوفیق۔ اس حدیث کی اس پر قطعاً کوئی دلالت نہیں۔ کہ یہ فرشتے معاصی پر مطلع نہیں ہوتے۔ یہ دوسری بات ہے کہ وہ ہم پر شفقت کی وجہ سے اللہ عزوجل کی بارگاہ میں عرض نہیں کرتے۔ حدیث میں اللہ عزوجل کا جو سوال مذکور ہے وہ یہ ہے "تم نے میرے بندوں کو کس حال میں چھوڑا۔ چوں کہ نمازیوں کو انھوں نے نماز پڑھتے چھوڑا تھا وہی عرض کردیں گے اگر اللہ عزوجل کا سوال یہ ہوتا کہ میرے بندوں نے دن بھر کیا کیا؟ یا رات بھر کیا کیا؟ پھر وہ اتنا ہی عرض کرتے تو امام قاضی عیاض اور علامہ قرطبی کے استدلال کی گنجائش تھی۔ پھر غور طلب بات یہ ہے کہ فرض

؎ اول صلوٰۃ مواقیت الصلوٰۃ باب فضل صلوٰۃ العصر ص۷۹ ذکر الملائکہ ص۴۵۷ ثانی توحید باب قول اللہ عزوجل تعرج الملائکۃ والروح الیہ ص۱۱۰۵ ایضا باب کلام الرب مع جبرئیل ص۱۱۱۵ مسلم صلوٰۃ۔ نسائی صلوٰۃ۔

کیجئے کوئی بندہ اس وقت گناہ کر رہا ہو تو وہ فرشتے اس کے بارے میں کیا عرض کریں گے اور بے نمازیوں یا جس نے عصر کی نماز قضا کی اس کے بارے میں کیا عرض کریں گے اس لئے خادم کے نزدیک جمہور کی رائے صحیح ہے۔ اس کی تائید اس آیت کریمہ سے بھی ہوتی ہے۔

لَهٗ مُعَقِّبَاتٌ مِّنْۢ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهٖ يَحْفَظُوْنَهٗ مِنْ اَمْرِ اللّٰهِ (رعد ⑪) آدمی کے آگے اور پیچھے کچھ فرشتے ہیں جو بحکم خدا اس کی حفاظت کرتے ہیں۔

ان کی تعداد کتنی ہے۔ اس میں مختلف اقوال ہیں دو، چار، پانچ، دس، ایک سو ساٹھ، وغیرہ۔ حدیث میں ملائکہ جمع ہے۔ اسی طرح قرآن مجید میں معقبات بھی جمع وارد ہے۔ اقل جمع تین ہے اس لئے دو کا قول ساقط اگرچہ کبھی کبھی جمع کا اطلاق ما فوق الواحد پر بھی ہوتا ہے مگر یہ خلاف اصل ہے[1]

مشہور یہ ہے کہ کاتب سیئات، جماع اور قضائے حاجت اور نماز کے وقت علیحدہ ہوجاتے ہیں بلکہ شرح جوہر کبیر میں علامہ لقانی نے لکھا ہے کہ اس حالت میں دونوں فرشتے علیحدہ ہو جاتے ہیں۔ انھوں نے یہ بھی لکھا کہ اس حالت میں بندہ جو کچھ کرتا ہے اسے خاص علامتوں کے ذریعے لکھ لیتے ہیں۔ اس پر علامہ شامی نے فرمایا کہ اس پر انھوں نے کوئی دلیل نہیں پیش کی اور یہی حلیہ میں علامہ حلبی نے بھی لکھا ہے۔ اس پر کچھ لوگوں نے اس حدیث سے دلیل پیش کی تھی کہ حضرت سیدنا ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ بیت الخلاء میں داخل ہونے سے پہلے اپنی چادر بچھا دیتے اور فرماتے اے مجھ پر مقرر کئے ہوئے فرشتو! یہاں بیٹھو میں نے اللہ سے عہد کر لیا ہے کہ بیت الخلاء میں کوئی بات نہیں کروں گا اس کے جواب میں صاحب حلیہ نے فرمایا کہ ہمارے شیخ علامہ ابن حجر عسقلانی نے فرمایا کہ یہ حدیث ضعیف ہے۔

بَاثُوْ ١ اس سے بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ آسمان پر صرف وہی فرشتے جاتے ہیں جو رات کو بندوں کے ساتھ رہتے ہیں لیکن واقع میں ایسا نہیں کلام کا ایک اسلوب یہ بھی ہے کہ دو متقابل باتوں میں سے ایک کو ذکر کر دیتے ہیں۔ اور دوسرے کو چھوڑ دیتے ہیں جب کہ ایک کے ذکر سے دوسرا مستفاد ہو جیسا کہ قرآن مجید میں ہے سَرَابِيْلَ تَقِيْكُمُ الْحَرَّ (النحل آیت ۸۱) اور تمھارے لئے لباس بنائے جو تم کو گرمی سے بچائے۔ حالاں کہ لباس جاڑے سے بھی بچاتا ہے مگر صرف گرمی سے بچانے کو ذکر فرمایا جس سے بطور التزام جاڑے سے بچانا ثابت ہو گیا۔ اسی طرح یہاں صرف رات کے فرشتوں کے جانے کا ذکر فرمایا مگر جب کہ پہلے یہ مذکور ہو چکا ہے کہ دن کے فرشتے اور رات کے فرشتے باری باری آتے جاتے ہیں تو اس سے بھی بطور التزام یہ ثابت ہو گیا کہ دن کے فرشتے بھی عصر کے وقت بارگاہ خداوندی میں حاضر ہو جاتے ہیں۔

---

[1] شامی جلد اول باب صفۃ الصلوٰۃ ص ٣٧٠

اس حدیث سے نماز فجر اور عصر کی یہ عظیم فضیلت ثابت ہوئی کہ ان دونوں نمازوں کے وقت رات اور دن کے فرشتے جمع ہو جاتے ہیں۔ نیز اس سے بھی عظیم یہ فضیلت ثابت ہوئی کہ ان نمازوں کے وقت اللہ عزوجل کی بارگاہ میں نمازیوں کا ذکر خیر ہوتا ہے۔

وھو اعلم بھم اس سے معلوم ہوا کہ سوال اس کی دلیل نہیں ہے کہ سائل مسئول عنہ سے ناواقف ہے۔ واقف ہوتے ہوئے بھی کبھی کچھ مصلحتوں کی بنا پر سوال کیا جاتا ہے۔ اسی سے وہابیوں کی جہالت ظاہر ہوئی کہ احادیث میں اگر کہیں مذکور ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کوئی سوال کیا تو کہہ دیتے ہیں کہ اگر حضور کو علم ہوتا تو کیوں پوچھتے۔ اس سوال میں حکمت یہ ہے کہ فرشتے خیر کی شہادت دیں اور فرشتوں کو یہ تلقین بھی کرنا ہے کہ ان بندوں پر مہربانی کریں۔ نیز یہ کہ جو انھوں نے کہا تھا۔ کیا تو زمین میں ایسے لوگوں کو اپنا نائب بنائے گا جو زمین میں فساد مچائیں گے اور خوں ریزیاں کریں گے حالاں کہ ہم تیری تسبیح و تقدیس اور حمد کرتے ہیں اس کا فرشتوں کو جواب دینا مقصود ہے کہ تم علائق دنیوی سے منزہ ہو کر تسبیح و تقدیس کرتے ہو اور میرے یہ بندے علائق دنیوی کے باوجود میری تسبیح و تقدیس اور حمد کرتے ہیں۔

کشمیری صاحب پر تعقب کشمیری صاحب نے فرمایا۔ جب فجر کی فضیلت کا باب قائم کیا تو وہاں بھی اس حدیث کو نہیں لائے اور صرف آیت کریمہ "اِنَّ قُرْاٰنَ الْفَجْرِ کَانَ مَشْهُوْدًا" ذکر کیا[1] آپ حضرات بخاری شریف مطالعہ کریں انگشت بدنداں رہ جائیں گے۔ اس باب میں اس آیت کا بھی ذکر نہیں۔ اور اگر کشمیری صاحب کی مراد، کتاب الاذان میں جو باب "فضل صلوٰۃ الفجر بالجماعۃ" ہے وہ ہے — تو وہاں یہ حدیث بھی ہے اگرچہ بالاختصار ہے — اور آیت امام بخاری نے نہیں ذکر کی ہے بلکہ حضرت ابو ہریرہ نے خود حدیث بیان کرکے فرمایا کہ — اگر تم چاہو تو یہ آیت کریمہ پڑھو — دیکھئے ص۹۱ کشمیری صاحب کی دونوں باتیں غلط ہوئیں — انھوں نے کہا کہ امام بخاری یہ حدیث نہیں لائے حالانکہ لائے — انھوں نے کہا کہ صرف آیت مذکورہ ذکر کی — حالانکہ امام بخاری نے یہ آیت نہیں ذکر کی ہے۔ حضرت ابو ہریرہ نے بیان فرمایا ہے —

---

[1] انوار الباری دوازدہم ص۱۸۵

حدیث ۳۷۰

عَنْ اَبِیْ هُرَیْرَةَ رَضِیَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ
حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ
تَعَالٰی عَلَیْهِ وَسَلَّمَ اِذَا اَدْرَكَ اَحَدُكُمْ سَجْدَةً مِّنْ صَلٰوةِ الْعَصْرِ قَبْلَ اَنْ
تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم سورج ڈوبنے سے پہلے پہلے عصر کا ایک سجدہ پالو تو اپنی نماز
تَغْرُبَ الشَّمْسُ فَلْیُتِمَّ صَلٰوتَهٗ وَاِذَا اَدْرَكَ سَجْدَةً مِّنْ صَلٰوةِ الصُّبْحِ
پوری کر لو۔ اور جب تم سورج نکلنے سے پہلے پہلے صبح کی نماز کا ایک سجدہ پالو تو اپنی نماز
قَبْلَ اَنْ تَطْلُعَ الشَّمْسُ فَلْیُتِمَّ صَلٰوتَهٗ عہ
پوری کر لو۔

تشریحات ۳۷۰

سجدۃ اس سے مراد رکعت ہے جیسا کہ بخاری لہ ہی میں خود حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہی سے بجائے سَجْدَۃً کے رَکْعَۃً بھی مروی ہے۔ اور اس سے مراد یہ ہے کہ نماز کا کچھ بھی حصہ ملا تو اس کے لئے یہ حکم ہے۔ نماز عصر کے بارے میں اجماع ہے کہ اگر کسی نے سورج ڈوبنے سے پہلے شروع کی اور نماز پوری ہونے سے پہلے پہلے سورج ڈوب گیا تو وہ اپنی نماز پوری کرلے نماز فاسد نہ ہوگی۔ اس میں سِرّ یہ ہے کہ اس نے نماز وقت مکروہ میں شروع کی تھی اور وقت مکروہ ہی میں پوری کی۔ ناقص شروع کی تھی ناقص ادا ہوئی۔ نماز صبح کے بارے میں بھی امام مالک، امام شافعی، امام احمد وغیرہ کا یہی مذہب ہے مگر ہمارے یہاں حکم یہ ہے کہ نماز فاسد ہو جائے گی۔ ان لوگوں کی دلیل یہ حدیث ہے۔

اس مسئلے کو لے کر آج کل کے غیر مقلدین احناف کے متعلق بہت کچھ زہر اگلتے ہیں۔ اس لئے ہم اس کی تھوڑی سی تفصیل عرض کر رہے ہیں۔ کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ان اوقات میں نماز سے ممانعت اتنی کثرت سے مروی ہے کہ اتنی کثرت ان اوقات میں نماز کے مباح ہونے کی روایات کی نہیں ہے تو ہم یہ کہتے ہیں کہ ان اوقات میں نماز کا مباح ہونا ان احادیث سے منسوخ ہے جن میں ممانعت وارد ہے وہ اس طرح کہ یہاں مُحَرِّم اور مُبِیْح دونوں اکٹھے ہیں اور جب مُحَرِّم اور مُبِیْح اکٹھے ہوں گے تو ترجیح مُحَرِّم کو ہوگی وہ اس طرح کہ ناسخ کا متاخر ہونا ضروری ہے اور اس میں کوئی شک نہیں کہ حرمت اباحت سے متاخر ہے۔ اس لئے کہ اصل اشیاء میں اباحت ہے اور تحریم عارض ہے اس لئے تحریم متاخر ہوگی اور ایسا نہیں ہو سکتا کہ مُبِیْح اور مُحَرِّم میں اجتماع کے وقت مُبِیْح مُحَرِّم سے متاخر ہو ورنہ دو مرتبہ نسخ لازم آئے گا

عہ اول مواقیت باب من ادرک رکعۃ من العصر ص۷۹ من ادرک رکعۃ من الفجر ص۸۲ نسائی صلوٰۃ۔

لہ اول مواقیت باب من ادرک من الفجر رکعۃ ص۸۲

یہ اس طور پر کہ جب اصل اشیاء میں اباحت ہے تو وہ چیز پہلے مباح رہی ہوگی پھر تحریم کے حکم کے بعد اباحت منسوخ ہو گئی اب اس کے بعد پھر اگر کوئی اباحت کا حکم آئے تو اس کا مطلب یہ ہوگا کہ حرمت منسوخ ہو گئی اب ہوا یہ کہ ایک مرتبہ مُحَرِّم نے اباحت اصلیہ کو منسوخ کیا پھر مُحَرِّم کو بعد والے مُبِیح نے منسوخ کیا اس طرح نسخ دو دفعہ لازم آیا۔

اقول و باللہ التوفیق ــــ یہی تقریر امام ابوجعفر طحاوی نے بھی شرح معانی الآثار میں کی ہے۔ مگر مجھے اس میں کلام ہے اوّلاً اباحت اصلیہ کا ارتفاع نسخ نہیں۔ کہ مُبِیح کے بعد مُحَرِّم ہو تو نسخ مرتین لازم آئے گا جیسا کہ قبلہ کے بارے میں ہے۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مدینہ طیبہ آنے سے پہلے کعبہ کی طرف منہ کر کے نماز پڑھتے تھے جیسا کہ اہل عرب کا دستور تھا۔ پھر جب مدینہ طیبہ تشریف لائے تو حکم ہوا کہ بیت المقدس کو قبلہ بنائیں پھر یہ منسوخ ہو گیا۔ یہاں نسخ مرتین نہیں۔ صرف اس لئے کہ مکہ معظمہ میں کعبے کی طرف منہ کر کے نماز پڑھنا بغیر حکم خداوندی کے تھا اس کو یہ نہیں کہا جائے گا کہ مدینہ طیبہ میں جب بیت المقدس کو قبلہ بنانے کا حکم ہوا تو اس نے پہلے حکم کو منسوخ کر دیا بلکہ یہ کہا جائے گا کہ پہلے من جانب اللہ کوئی قبلہ متعین نہیں تھا مدینہ طیبہ میں اس کا تصریحی حکم نازل ہوا پھر یہ حکم بعد میں منسوخ ہو گیا اس کو یوں سمجھئے کہ نسخ کے لئے کوئی سابق حکم ضروری ہے اور یہاں پہلے سے کوئی حکم تھا ہی نہیں کہ منسوخ ہو۔ ثانیاً جب یہ حدیث اوقات ثلثہ میں نماز سے ممانعت والی حدیث سے منسوخ ہو گئی اور منسوخ پر عمل جائز نہیں تو چاہیئے کہ اس صورت میں عصر کی بھی نماز صحیح نہ ہو فاسد ہو جائے حالانکہ ہمارے ائمہ احناف فرماتے ہیں کہ نماز عصر اس صورت میں بھی صحیح ہے۔

صحیح توجیہ یہ ہے کہ یہ احادیث اوقات ثلثہ میں نماز سے ممانعت والی حدیث کے معارض ہیں اور دونوں کی تطبیق کی کوئی صورت نہیں تو ہم نے قیاس پر عمل کیا جیسا کہ ہم احناف کا اصول ہے اور جس کی صحت دلائل سے ثابت ہے جیسا کہ اصول فقہ میں مبرہن ہے قیاس اس کا مقتضی ہے کہ فجر کی نماز اس صورت میں فاسد ہو جائے اور عصر کی نماز صحیح ہو جائے وہ اس طرح کہ فجر کی نماز میں کوئی وقت مکروہ نہیں یعنی اس کا کوئی وقت ناقص نہیں۔ پورا کا پورا کامل ہے بخلاف عصر کے کہ اس کا اخیر وقت جبکہ سورج میں زردی پیدا ہو جائے مکروہ اور ناقص ہے اور نماز کا سبب وجوب وقت کا وہ جزء ہے جو ادا کے مقارن ہو وہ اس طرح کہ اوقات نماز کے لئے معیار نہیں بلکہ ظرف ہیں یعنی جیسے روزہ دن بھر رکھنا فرض ہے اس طرح نماز پورے اوقات میں پڑھنا فرض نہیں۔ بلکہ وقت کے کسی بھی جزء میں پڑھیں نماز صحیح ہو جائے گی۔ اس کا سبب یہ ہے کہ اگر نماز کو اوقات کے لئے معیار مانیں تو ادا کی وقت سے تاخیر لازم آئے گی۔ اس لئے یہ متعین ہے کہ وقت کا کچھ جزء سبب وجوب ہے اور یہ ابتداءً وقت کا پہلا جزء ہے اب اگر ادا اسی جزء سے متصل رہی تو سببیت جزء اول کی باقی رہی ورنہ یہ سببیت جزء اول سے

حدیث ٣٧١

عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللّٰهِ عَنْ اَبِيْهِ اَنَّهٗ سَمِعَ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ انھوں نے خبر دی کہ رسول اللہ صلی اللہ

تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُوْلُ اِنَّمَا بَقَاءُكُمْ فِيْمَا سَلَفَ قَبْلَكُمْ مِنَ الْاُمَمِ

تعالیٰ علیہ وسلم سے انھوں نے سنا فرماتے تھے۔ تمہارا دنیا میں رہنا اگلی امتوں کی بہ نسبت ایسے ہی ہے

كَمَا بَيْنَ صَلٰوةِ الْعَصْرِ اِلٰى غُرُوْبِ الشَّمْسِ اُوْتِيَ اَهْلُ التَّوْرَاةِ

جیسے عصر سے سورج ڈوبنے تک کا وقت توراۃ والوں کو توراۃ دی گئی

التَّوْرَاةَ فَعَمِلُوْا حَتّٰى اِذَا انْتَصَفَ النَّهَارُ عَجَزُوْا فَاُعْطُوْا قِيْرَاطًا

انھوں نے عمل کیا یہاں تک کہ دوپہر کا وقت ہوا تو تھک گئے ان کو ایک ایک قیراط

جزء ثانی پھر جزء ثانی سے جزء ثالث حتی کہ درجہ بدرجہ وقت آخر تک منتقل ہوتی رہے گی یہاں تک کہ وقت کا اتنا جزء باقی رہ جائے جسمیں تحریمہ باندھی جاسکے اب اگر یہ جزء اخیر کامل ہے ناقص اور مکروہ نہیں جیسا کہ فجر میں ہے تو مصلی پر نماز کا کامل طور پر ادا کرنا واجب ہے۔ اب اگر سورج نکل آیا اور نماز پوری نہیں ہوئی تو نماز فاسد ہو جائے گی۔ اس لئے کہ نماز واجب ہوئی تھی کامل۔ اور سورج نکلنے کے بعد وقت آگیا ناقص مکروہ۔ تو اب بقیہ نماز ادا ہوگی ناقص۔ جو چیز کامل واجب ہوتی ہے تو ناقص ادا کرنے سے ادا نہیں ہوتی جیسے کسی نے روزے کی مطلق منت مانی یا اس کے ذمہ قضا کا روزہ تھا یہ روزہ عید کے دن یا ایام نحر و تشریق میں کوئی رکھے تو روزہ ادا نہ ہوگا۔ اور عصر میں چونکہ نماز وقت ناقص اور مکروہ میں شروع کی اور یہی اس کا سبب بنا تو ناقص واجب ہوئی اس لئے کہ نقصان سبب نقصان مسبب میں مؤثر ہے جب سورج ڈوب گیا تو وقت ناقص ختم ہوگیا وقت کامل آگیا تو زیادہ سے زیادہ یہ کہا جائے گا کہ واجب ہوئی تھی ناقص اور اس کا کچھ جزء وقت کامل میں ادا کیا گیا یہ فساد کا موجب نہیں جیسے کسی نے صوم نحر کی منت مانی اور اسے علاوہ ایام ممنوعہ کے کسی دن ادا کر لیا۔ یہ قیاس پر عمل نہیں بلکہ قیاس سے عصر کے بارے میں زیر بحث حدیث کو ترجیح دی گئی اور فجر کے بارے میں اس حدیث کو جن میں اوقات ثلثہ میں نماز پڑھنے کی ممانعت ہے یہ ترک حدیث نہیں ہوا بلکہ دونوں حدیثوں پر عمل ہوگیا اپنے اپنے موقع کے اعتبار سے بخلاف غیر مقلدین کے کہ وہ اس حدیث پر تو عمل کرتے ہیں اور اوقات ثلثہ میں نماز سے ممانعت والی احادیث کو ترک کرتے ہیں۔

تشریحات ٣٧١–٣٧٢

١ انما بقاءکم فی ظرفیت کے لئے آتا ہے اس سے شبہ ہوتا ہے کہ حدیث کا مطلب یہ ہے کہ اس امت کی بقار امم سابقہ کے زمانہ میں واقع ہوئی حالانکہ ایسا نہیں۔ علامہ ابن حجر نے یہ توجیہ فرمائی کہ فی معنی میں الیٰ کے ہے اور

قِيْرَاطًا ثُمَّ اُوْتِيَ اَهْلُ الْاِنْجِيْلِ الْاِنْجِيْلَ فَعَمِلُوْا اِلٰى صَلٰوةِ الْعَصْرِ ثُمَّ عَجَزُوْا

دیا گیا پھر انجیل والوں کو انجیل دی گئی۔ انھوں نے عصر کی نماز تک کام کیا پھر تھک گئے

فَاُعْطُوْا قِيْرَاطًا قِيْرَاطًا ثُمَّ اُوْتِيْنَا الْقُرْاٰنَ فَعَمِلْنَا اِلٰى غُرُوْبِ الشَّمْسِ

تو ان کو بھی ایک ایک قیراط دیا گیا پھر ہم کو قرآن دیا گیا اور ہم نے سورج ڈوبنے تک

فَاُعْطِيْنَا قِيْرَاطَيْنِ قِيْرَاطَيْنِ فَقَالَ اَهْلُ الْكِتَابَيْنِ اَيْ رَبَّنَا اَعْطَيْتَ هٰؤُلَاءِ

کام کیا۔ تو ہمیں دو دو قیراط دیا گیا۔ اس پر اہل توریت وانجیل کہنے لگے اے ہمارے رب تو نے ان لوگوں کو دو دو

قِيْرَاطَيْنِ قِيْرَاطَيْنِ وَاَعْطَيْتَنَا قِيْرَاطًا قِيْرَاطًا وَّنَحْنُ كُنَّا اَكْثَرَ

قیراط عطا فرمائے اور ہم لوگوں کو (صرف) ایک ایک قیراط عطا فرمایا حالانکہ ہم نے ان لوگوں سے زیادہ

عَمَلًا۔ قَالَ اللّٰهُ عَزَّوَجَلَّ هَلْ ظَلَمْتُكُمْ مِّنْ اَجْرِكُمْ مِّنْ شَيْءٍ قَالُوْا

کام کیا۔ اللہ عزوجل نے فرمایا کیا میں نے تمہاری مزدوری میں کچھ کمی کی ہے انھوں نے عرض کیا نہیں۔ اللہ تعالیٰ

لَا قَالَ وَهُوَ فَضْلِيْ اُوْتِيْهِ مَنْ اَشَاءُ عہ

نے فرمایا یہ میرا فضل ہے جسے چاہتا ہوں عطا فرماتا ہوں۔

حدیث ۳۷۲ عَنْ اَبِيْ مُوْسٰى عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَثَلُ۔

حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا

الْمُسْلِمِيْنَ وَالْيَهُوْدِ وَالنَّصَارٰى كَمَثَلِ رَجُلٍ اِسْتَاْجَرَ قَوْمًا يَّعْمَلُوْنَ لَهٗ

کہ مسلمانوں اور یہود و نصاریٰ کی مثال اس شخص کی طرح ہے جس نے کچھ لوگوں کو مزدوری پر رکھا کہ اس کے

عَمَلًا اِلَى اللَّيْلِ فَعَمِلُوْا اِلٰى نِصْفِ النَّهَارِ فَقَالُوْا لَا حَاجَةَ لَنَا اِلٰى اَجْرِكَ

لئے رات تک کام کریں انھوں نے دوپہر تک کام کیا پھر کہا ہمیں تیری مزدوری کی ضرورت نہیں۔ اب اس شخص نے

بقار اور کا سے پہلے نسبت محذوف ہے مطلب یہ ہوا کہ تمہاری بقار کی نسبت امم ماضیہ کے اعتبار سے وہی ہے جو عصر کے وقت کو پورے دن سے حاصل ہے یہ حدیث احناف کی مؤید ہے کہ عصر کا وقت

عہ جلد اول مواقیت باب من ادرك ركعة من العصر قبل الغروب ص۷۹ اجارہ باب الاجارة الى صلوة العصر ص۳۰۲ الانبياء باب ما ذكر عن بنى اسرائيل ص۴۹۱ ثانى — فضائل القرآن باب فضل القرآن على سائر الكلام ص۷۵۱ توحيد باب قوله عزوجل قل فاتوا بالتوراة فاتلوها ان كنتم صادقين۔ مسلم ترمذی۔

فَاسْتَاجَرَ اٰخَرِیْنَ فَقَالَ اَکْمِلُوْا بَقِیَّۃَ یَوْمِکُمْ وَلَکُمُ الَّذِیْ شَرَطْتُّ فَعَمِلُوْا

دوسرے لوگوں کو مزدوری پر رکھا اور کہا جتنا دن باقی ہے تم اس میں کام کرو اور تمہارے لئے وہی مزدوری ہے جو میں نے

حَتّٰی اِذَا کَانَ حِیْنُ صَلٰوۃِ الْعَصْرِ قَالُوْا لَکَ مَا عَمِلْنَا فَاسْتَاجَرَ قَوْمًا فَعَمِلُوْا

مقرر کی ہے۔ انھوں نے بھی کام کیا یہاں تک کہ جب عصر کا وقت ہوا تو انھوں نے کہا۔ جو کچھ ہم نے کیا وہ تمہارا (ہمیں چھٹی دو)

بَقِیَّۃَ یَوْمِھِمْ حَتّٰی غَابَتِ الشَّمْسُ فَاسْتَکْمَلُوْا اَجْرَ الْفَرِیْقَیْنِ عہ

پھر اس شخص نے دوسروں کو مزدوری پر رکھا انھوں نے باقی دن کام کیا یہاں تک کہ سورج ڈوب گیا انھوں نے دونوں فریقوں کے برابر مزدوری حاصل کی۔

دو مثل گزرنے کے بعد ہے اس لئے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دن کی تین تقسیم فرمائی۔ ایک صبح سے دوپہر تک دوسرے دوپہر سے عصر تک اور تیسرے عصر سے لے کر مغرب تک۔ یہود نے دوپہر تک کام کیا اور نصاریٰ نے دوپہر سے عصر کے وقت تک اور ان دونوں نے یہ شکایت کی کہ ہم نے اس امت کی بہ نسبت زیادہ کام کیا۔ یہ اسی وقت درست ہوگا جب ظہر کا وقت عصر سے زیادہ مانا جائے اس کی صورت کی سبیل صرف یہی ہے کہ ظہر کا وقت دو مثل تک اور عصر کا وقت دو مثل کے بعد ہو ورنہ اگر ظہر کا وقت صرف مثل اول تک مانا جائے اور عصر کا وقت مثل ثانی سے غروب آفتاب تک تو بعض موسموں میں عصر کا وقت ظہر سے زیادہ ہو جائے گا یا کم از کم برابر ہوگا اور یہ تاویل کرنی کہ نحن اکثر عملا اپنے مشترکہ وقت کے لحاظ سے کہا ہے یا یہ کہنا کہ اکثر عملاً سے مراد تھوڑے وقت میں زیادہ کام کرنا ہے۔ سیاقِ حدیث کے خلاف ہے۔

التوراۃ بعض لوگوں نے کہا یہ الوراء سے مشتق ہے تفعلۃ کے وزن پر اور انجیل نجل سے مشتق ہے۔ مگر یہ صحیح نہیں اس لئے کہ یہ دونوں عجمی کلمے ہیں۔ عربی نہیں۔ امام حسن بصری کی قرارت اَنجیلُ ہے ہمزہ کے فتحہ کے ساتھ یہ اس کے عجمی ہونے کی دلیل ہے۔ اس لئے کہ اَفعیلُ کا وزن عرب کی زبان میں نہیں۔

عجزوا اس سے مراد یہ ہے کہ ان سے طے یہ تھا کہ دن بھر کام کریں گے اور ان لوگوں نے دن بھر کام نہیں کیا۔ ایک فریق نے دوپہر تک کام کیا پھر انکار کر دیا دوسرے نے عصر کے وقت تک کام کیا اور انکار کر دیا۔

قیراط قیراط اصل میں قِرّاط تھا اس لئے کہ اس کی جمع قراریط آتی ہے جیسے دینار اصل میں دِنّار تھا اس کی جمع دنانیر آتی ہے۔ قیراط میں را اول کو، دینار میں نون اول کو خلاف قیاس یا سے بدل دیا۔ قاموس میں ہے کہ قیراط کا وزن مختلف بلاد میں مختلف ہے۔ مکہ معظمہ میں دینار کا چوبیسواں حصہ ہوتا ہے اور ایک دینار ساڑھے چار ماشے کا تو قیراط ڈیڑھ رتی کا ہوا اور عراق میں قیراط دینار کا

عہ اول مواقیت باب من ادرک رکعۃ من العصر قبل الغروب ص۷۹ اجارہ باب الاجارۃ الی صلوۃ العصر ص۳۰۲۔

بیسواں حصہ ہے اب قیراط پونے دو رتی سے کچھ زیادہ ہوگا۔ غیاث اللغات میں ہے کہ اکثر کا مختار یہ قول ہے کہ قیراط آدھے دانگ کا ہے اور ایک دانگ آٹھ جو کا، اس حساب سے قیراط چار جو کا ہوا۔ علامہ عینی نے بھی یہی لکھا ہے کہ قیراط نصف دانگ ہوتا ہے۔ مراد یہ ہے کہ ہر ایک کام کرنے والے کو ایک ایک قیراط چاندی دی گئی۔

ایک شبہے کا ازالہ

بعض محدثین نے اس حدیث سے یہ استدلال کیا ہے کہ اس امت کا زمانہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ولادت سے لے کر ہزار سال ہے وہ اس طرح کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دن کے دو حصے کئے۔ نصف اول یہود کے لئے ان کی مدت ایک ہزار چھ سو سال اور کچھ زیادہ تھی جیسا کہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا۔ نصف آخر کو نصاریٰ اور مسلمانوں کیلئے کیا۔ نصاریٰ کی مدت چھ سو سال ہے اب مسلمانوں کیلئے ہزار سال بچا۔ علامہ عینی نے اس پر اعتراض فرمایا کہ مدت فترت میں اختلاف ہے امام حاکم نے اکلیل میں فرمایا کہ ایک سو پچیس سال ہے اور کچھ لوگوں نے ذکر کیا کہ چار سو سال۔ ایک قول یہ ہے کہ پانچ سو چالیس سال۔ امام ضحاک سے مروی ہے کہ چار سو تیس سے کچھ اوپر۔ جب فترت کا زمانہ ہی متعین نہیں تو نصاریٰ کے مدت کی تعیین مشکل ہے۔

اقول۔ اگر حدیث کا مذکورہ بالا مطلب لیا جائے تو قول مذکور اس حدیث کے معارض ہوگا اسلئے کہ یہ حدیث صراحۃً دلالت کر رہی ہے کہ اس امت کا زمانہ نصاریٰ سے کم ہے اور اس استدلال کی بنا پر لازم آئے گا کہ اس امت کا زمانہ نصاریٰ سے زیادہ ہو۔ نصاریٰ کا زمانہ صرف چھ سو سال اور مسلمانوں کا ایک ہزار سال۔ ویسے علامہ سہیلی نے حضرت ابن عباس سے ایک حدیث موقوف ذکر کی ہے کہ انھوں نے فرمایا کہ دنیا سات دن ہے اور ہر دن ایک ہزار سال کا۔ ایک دوسری حدیث میں بھی ایسے ہی آیا ہے کہ دنیا سات ہزار سال کی ہے اور حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس کے آخر میں مبعوث ہوئے۔ اسی بنا پر ایک ہزار سال پورے ہونے سے پہلے کچھ لوگوں نے یہ کہا تھا کہ ۱۰۰۰ ہجری کے اختتام پر قیامت آجائے گی جس کے رد میں علامہ جلال الدین سیوطی نے ایک رسالہ لکھا تھا "الکشف بتجاوز ہذہ الامۃ عن الالف" اعلیٰحضرت امام احمد رضا قدس سرہ نے فرمایا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ بھی ارشاد فرمایا ہے کہ مجھے امید ہے کہ اللہ عز وجل اپنے کرم سے میری امت کو نصف یوم اور عطا فرمائے گا۔ اس حساب سے پندرہویں صدی کے اختتام پر قیامت آنی چاہیئے۔ پندرہویں صدی شروع ہو بھی گئی لیکن اشراط کبریٰ میں سے کسی ایک کا بھی ظہور نہیں ہوا۔ اعلیٰحضرت امام احمد رضا قدس سرہ نے اس کا جواب یہ ارشاد فرمایا کہ اللہ کے کرم سے بعید نہیں کہ وہ اس امت کو اور بھی مدت عطا فرمائے۔

عن ابی موسیٰ

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی حدیث میں ہے کہ اہل توراۃ نے دوپہر تک کام کیا اور عاجز ہو گئے اور اہل انجیل نے دوپہر سے عصر کے وقت تک کام کیا

اور عاجز آگئے اس پر ہر ایک کو ایک ایک قیراط دیا گیا اور حضرت ابوموسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کی حدیث میں ہے کہ یہود نے یہ کہا کہ تمہاری مزدوری کی ہمیں حاجت نہیں اور نصاریٰ نے کہا جو ہم نے کیا وہ تیرے لئے ہے یعنی ہمیں مزدوری نہیں چاہیئے یہ اس کی دلیل ہے کہ یہ دونوں دو حدیثیں الگ الگ ہیں یہی علامہ ابن حجر عسقلانی کی رائے ہے اور یہی ظاہر بھی ہے ابن رشد نے کہا کہ حضرت ابن عمر کی حدیث کا مفاد یہ ہے کہ وہ کام کرنے سے عاجز آگئے تھے اس لئے ان کو کچھ اجرت ملی اس سے یہ ظاہر ہوا کہ اگر عذر کی وجہ سے مامور بہ ادا نہ ہو سکے تو کوئی مواخذہ نہیں بلکہ تھوڑے بہت اجر کا بھی مستحق ہوگا۔

اور حضرت ابوموسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث کا مفاد یہ ہے کہ وہ کام کرنے سے عاجز نہیں ہوئے تھے کاہلی یا سستی کی وجہ سے کام سے انکار کر دیا تھا۔ اس لئے ان کو مزدوری نہیں ملی۔ اس سے ثابت ہوا کہ شرارت یا کاہلی کی وجہ سے جو مامور بہ ادا نہیں کرے گا وہ ثواب کا مستحق نہیں ۔۔۔ اقول وباللہ التوفیق۔ علامہ ابن حجر قدس سرہٗ کے اس ارشاد سے کہ یہ دونوں دو حدیثیں ہیں۔ اصل اشکال دفع نہ ہوا کہ دونوں میں تعارض ہے۔ اس لئے اصل جواب یہ ہے کہ دونوں میں کچھ اختصار۔ اور کچھ تفصیل ہے۔ حضرت ابن عمر کی حدیث میں یہ تو مذکور ہے کہ ان دونوں کو کتنی مزدوری ملی مگر یہ مذکور نہیں کہ عاجز آنے کے بعد کیا کہہ کے کام چھوڑا۔ اور حضرت ابوموسیٰ کی حدیث میں مزدوری کا ذکر نہیں مگر یہ مذکور ہے کہ انھوں نے کام کیا کہہ کے چھوڑا تھا۔ دونوں کو ملائیے تو پوری حدیث یہ ہوئی۔ کہ یہود صبح سے دوپہر تک اور نصاریٰ دوپہر سے عصر کے وقت تک کام کرکے تھک گئے اور یہ کہا کہ تمہاری مزدوری کی ہم کو حاجت نہیں۔ ہم نے جو کچھ کیا وہ تمہارا ہے۔ مستاجر نے از راہ کرم ان لوگوں کو ایک ایک قیراط دیا۔

باب سے مطابقت

امام بخاری نے یہاں یہ باب باندھا ہے من ادرک رکعۃ من العصر قبل المغرب۔ جس نے مغرب سے پہلے پہلے عصر کی ایک رکعت پائی (اس کا حکم کیا ہے) اب سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ اس حدیث کو باب سے کیا مناسبت ہے؟ علامہ ابن حجر نے یہ مناسبت بیان فرمائی کہ مھلب نے کہا۔ امام بخاری اس حدیث کو اس ترجمے میں اس لئے لائے ہیں کہ یہ اس پر دلالت کرتی ہے کہ کبھی تھوڑا کام کرنے پر پورا اجر ملتا ہے جیسے اس امت نے عصر سے غروب آفتاب تک کام کیا اور مزدوری دن بھر کے کام کی ملی۔ اسی کی مثل یہ بھی ہے کہ کسی نے عصر کی ایک رکعت پائی اور سورج ڈوب گیا۔ تو بقیہ تین رکعتیں قضا ہو گئیں مگر اس کو ثواب پوری نماز کا ملا۔ علامہ ابن حجر نے فرمایا کہ اس میں یہ بھی اضافہ کر لیا جائے کہ اللہ عزوجل کے جس فضل نے عصر کے وقت سے غروب آفتاب تک کے کام کو پورے دن کے کام کے قائم مقام کیا وہی اس کا مقتضی ہے کہ عصر کی ایک رکعت پوری نماز کے قائم مقام کر دے۔ دونوں میں قدرے مشترک یہ ہے کہ بعض عمل پورے کے قائم مقام ہے۔

۱۲۲ ت وَقَالَ عَطَاءٌ يَجْمَعُ الْمَرِيضُ بَيْنَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ[عہ]

امام عطاء نے فرمایا۔ بیمار مغرب اور عشاء کے مابین جمع کرے۔

کشمیری صاحب پر تعقب

فیض الباری[1] میں ہے۔ ابن ماجہ میں ہے کہ میری امت کے لئے نصف یوم ہے۔ میں نے ابن ماجہ کا ایک ایک ورق دیکھ ڈالا مگر ابن ماجہ میں اس مضمون کی کوئی حدیث نہیں۔ ہاں ابوداؤد[2] میں ہے صرف اتنا۔ کہ اللہ عزوجل اس امت کو نصف یوم سے عاجز نہیں فرمائے گا نیز یہ بھی ہے کہ میں امید کرتا ہوں کہ میری امت اپنے رب کے حضور اس سے عاجز نہیں ہوگی کہ اسے نصف یوم تک موخر فرمائے۔ راوی حدیث حضرت سعد بن وقاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے دریافت کیا گیا کہ نصف یوم کتنا ہے؟ فرمایا۔ پانچ سو برس۔

اس کی معذرت کرتے ہوئے انوار الباری میں لکھا کہ میری یادداشت میں ابوداؤد کا حوالہ ہے اور یہی صحیح ہے۔ ہو سکتا ہے فیض الباری کے کاتب سے یہ غلطی ہوئی ہو۔ مگر آپ نے ابوداؤد کا حوالہ دیا۔ وہ بھی تو صحیح نہیں۔ آپ کے حضرت نے تو حدیث یہ بتائی ہے ــ میری امت کے لئے نصف یوم ہے۔ یہ کہاں ابوداؤد میں ہے۔ ابوداؤد کی حدیث کا جو ترجمہ آپ نے کیا ہے وہ یہ ہے ــ حق تعالیٰ اس امت کو آدھے دن کی مزدوری سے عاجز یا محروم نہ کرے گا۔ دوسری حدیث میں حضور علیہ السلام نے فرمایا مجھے توقع ہے کہ میری امت حق تعالیٰ کی جناب میں اتنی وجاہت پانے سے عاجز نہیں ہے کہ آدھے دن تک سربلندی کا موقع میسر کرے اس میں اور فیض الباری میں بنام حدیث منقول عبارت میں کتنا فرق ہے۔

تشریح ۱۲۲

اس سے مراد یہ ہے کہ مغرب کو مغرب کے اخیر وقت میں اتنی دیر میں پڑھے کہ نماز سے فارغ ہوتے ہی مغرب کا وقت ختم ہوجائے اور عشاء کا شروع ہوجائے اب فوراً عشاء کو اول وقت میں پڑھ لے۔ اسے جمع صوری کہتے ہیں۔ یہ بظاہر جمع ہے حقیقت میں جمع نہیں۔ مغرب اپنے وقت میں پڑھی ہے اور عشاء کو اس کے وقت میں ــ یہاں امام بخاری نے باب کا عنوان یہ رکھا ہے ــ **وقت المغرب** ــ اس تعلیق میں اگر جمع سے حقیقی مراد لیا جائے تو نہ مغرب کے اول وقت کا پتہ چلتا ہے نہ آخر وقت کا۔ اس طرح تعلیق کو باب سے کوئی مناسبت نہ رہے گی ــ لامحالہ یہ ماننا پڑے گا کہ امام بخاری نے بھی یہاں جمع سے جمع صوری ہی سمجھا ہے۔ اسطرح اس تعلیق کو باب سے یہ مناسبت ہوجائے گی۔ کہ اس سے ثابت ہوگا کہ مغرب کا وقت عشا تک ہے۔ اس سے مغرب کے آخر وقت کا اثبات ہوگیا۔

---

[1] ثانی صـ۱۲۵

[2] جلد ثانی فتن باب قیام الساعۃ صـ۲۴۲

[عہ] مصنف عبدالرزاق

حدیث ۳۷۳

قَالَ سَمِعْتُ رَافِعَ بْنَ خَدِيْجٍ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُ يَقُوْلُ كُنَّا نُصَلِّي الْمَغْرِبَ

حضرت رافع بن خدیج رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے

مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيَنْصَرِفُ أَحَدُنَا وَإِنَّهُ لَيُبْصِرُ مَوَاقِعَ نَبْلِهِ۔ عہ

ساتھ مغرب کی نماز پڑھتے پھر لوٹتے تو اپنے تیر کے گرنے کی جگہ دیکھ لیتے۔

حدیث ۳۷۴

عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ قَالَ قَدِمَ الْحَجَّاجُ

محمد بن عمرو بن حسن بن علی نے فرمایا۔ کہ حجاج (مدینہ طیبہ میں) آیا تو ہم نے

فَسَأَلْنَا جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللّٰهِ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُمَا فَقَالَ كَانَ النَّبِيُّ

جابر بن عبداللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے پوچھا تو انھوں نے فرمایا کہ نبی

صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي الظُّهْرَ بِالْهَاجِرَةِ وَالْعَصْرَ وَالشَّمْسُ نَقِيَّةٌ

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ظہر کی نماز دوپہر کو پڑھتے تھے اور عصر کی ایسے وقت کہ

وَالْمَغْرِبَ إِذَا وَجَبَتْ وَالْعِشَاءَ أَحْيَانًا وَأَحْيَانًا إِذَا رَآهُمْ اجْتَمَعُوْا

سورج چمکتا ہوتا اور مغرب جب سورج ڈوب جاتا اور عشاء کی کبھی کسی وقت کبھی کسی وقت جب حضور دیکھتے کہ لوگ جمع

تشریحات ۳۷۳ **فینصرف** اس حدیث میں یہ مذکور نہیں کہ کہاں پلٹتے مگر دوسری احادیث میں ہے۔ حضرت کعب بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث میں ہے کہ ہم اپنے اہل میں، بنی سلمہ کے محلے میں جاتے۔ اور یہی حضرت جابر کی حدیث میں بھی ہے۔ اس حدیث سے یہ ثابت ہوا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نماز مغرب میں تعجیل فرماتے تھے یعنی وقت ہوتے ہی بلا تاخیر پڑھ لیا کرتے تھے۔

تشریحات ۳۷۴ **قَدِمَ الحجاج** حجاج مشہور ظالم سفاک ہے جس کے بارے میں کسی نے کہا ہے کہ اگر قیامت کے دن حجاج کی مغفرت ہوگئی تو پھر کوئی مسلمان جہنم میں نہ جائے گا حجاج کی عادت تھی کہ وہ نماز بہت دیر میں پڑھا کرتا تھا۔ حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو شہید کرنے کے بعد جب عبدالملک نے حرمین طیبین بھی اس کی ولایت میں دے دیا تو یہ مدینہ طیبہ آیا اور حسب عادت دیر میں نماز پڑھا کرتا اس بنا پر لوگوں نے حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے دریافت کیا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی عادت کریمہ کیا تھی اس پر حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ

عہ اول مواقیت باب وقت المغرب ص ۹ مسلم صلوٰۃ ابن ماجہ صلوٰۃ

عَجَّلَ وَاِذَا رَاٰھُمْ اَبْطَاُوْا اَخَّرَ وَالصُّبْحَ کَانُوْا اَوْکَانَ النَّبِیُّ

ہو گئے ہیں تو جلد پڑھ لیتے اور جب دیکھتے کہ لوگوں نے دیر کردی تو دیر میں پڑھتے اور صبح کی نماز لوگ "یا یہ کہا" کہ حضور

صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ یُصَلِّیْھَا بِغَلَسٍ عہ

اقدس صلے اللہ تعالٰے علیہ وسلم اندھیرے میں پڑھتے تھے۔

عنہ نے یہ ارشاد فرمایا۔

ھاجرۃ یہ ہجرت سے مشتق ہے جس کے معنی چھوڑنے کے ہیں مراد زوال کے بعد کا وقت ہے۔ اس کو ہاجرہ اس لئے کہتے ہیں کہ گرمی کی شدت کیوجہ سے لوگ اپنے کاروبار چھوڑ کر آرام کرتے تھے۔ یہ حدیث ابراد کے معارض نہیں۔ اس لئے کہ وہ مخصوص وقت کے لئے ہے یعنی گرمی کے دنوں کے لئے ہے اور یہاں عام دنوں کی عادت کریمہ کا بیان مقصود ہے۔ علاوہ ازیں ہم پہلے بتا آئے ہیں کہ ہاجرہ کے معنی یہ نہیں کہ زوال کے بعد فورًا بلکہ جب تک گرمی میں شدت ہو وہ سب وقت اس کے مفہوم میں داخل ہے۔

واذا راھم ابطاؤا ہم پہلے بھی بتا آئے کہ عشاء یا کسی بھی نماز کو اس کے اول وقت میں پڑھنا بلا کراہت درست ہے۔ اس کے افادے کے لئے کبھی کبھی عشاء بھی اول وقت میں پڑھ لیا کرتے تھے۔ عشاء کا مستحب وقت تہائی رات ہے جیسا کہ آگے آرہا ہے۔ ظاہر حدیث کا مفہوم یہ ہے کہ صبح کی نماز اندھیرے میں پڑھ لیا کرتے تھے نمازیوں کے اکٹھا ہونے کا انتظار نہیں فرماتے تھے۔ احناف کے یہاں مستحب یہ ہے کہ فجر کی نماز اجالا ہونے پر پڑھی جائے جیسا کہ ہم پہلے بتا آئے۔ ترمذی[۱]، نسائی[۲] میں حضرت رافع بن خدیج رضی اللہ تعالٰے عنہ سے مروی ہے کہ حضور اقدس صلے اللہ تعالٰے علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔

اسفروا بالفجر فانہ اعظم للاجر فجر کی نماز اجالے میں پڑھو اس میں زیادہ ثواب ہے

حضرات شوافع نے اس کی تاویل یہ کی کہ مراد یہ ہے کہ جب فجر کے طلوع ہونے کا یقین ہو جائے اس وقت فجر پڑھو لیکن یہ تاویل صحیح نہیں۔ اس لئے کہ "اعظم" اسم تفضیل ہے جو مفضل منہ چاہتا ہے تو بالمقابل کوئی ایسا وقت ہونا چاہیئے جس میں اگر نماز پڑھی جائے تو وہ صحیح بھی ہو اور باعث اجر بھی ہو اور اس پر سب کا اتفاق ہے کہ جب نماز کے وقت ہونے میں شک ہو تو نماز صحیح نہیں اگر شوافع کی تاویل درست مان لی جائے تو لازم آئے گا کہ فجر کے طلوع میں اگر شک ہو تو بھی نماز فجر صحیح بھی ہو اور باعث اجر بھی ہو۔ اس لئے یہ حدیث اپنے ظاہر معنی پر محمول ہے یعنی اگر تم نماز، فجر کے طلوع ہوتے ہی پڑھوگے تو بھی نماز صحیح ہوگی اور اس پر بھی اجر ملے گا۔

عہ اول مواقیت باب وقت المغرب ص۷۹ ایضا باب وقت العشاء ص۸۰ مسلم صلوٰۃ ابوداؤد صلوٰۃ نسائی صلوٰۃ۔

[۱] ترمذی جلد اول باب ماجاء فی الاسفار بالفجر ص۲۲ [۲] نسائی اول مواقیت باب الاسفار ص۹۴

حدیث ۳۷۵

عَنْ سَلَمَةَ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُ قَالَ كُنَّا نُصَلِّي مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَغْرِبَ إِذَا تَوَارَتْ بِالْحِجَابِ عہ۔

حضرت سلمہ رضی اللہ تعالےٰ عنہ نے فرمایا کہ ہم لوگ نبی صلے اللہ تعالےٰ علیہ وسلم کے ساتھ مغرب کی نماز جب سورج پردے میں چھپ جاتا تو پڑھتے۔

حدیث ۳۷۶

قَالَ حَدَّثَنِي عَبْدُ اللّٰهِ الْمُزَنِيُّ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَغْلِبَنَّكُمُ الْأَعْرَابُ عَلٰى اِسْمِ صَلٰوتِكُمُ الْمَغْرِبِ قَالَ وَيَقُوْلُ الْاَعْرَابُ هِيَ الْعِشَاءُ عہ

حضرت عبداللہ المزنی رضی اللہ تعالےٰ عنہ نے مجھ سے حدیث بیان کی کہ نبی صلی اللہ تعالےٰ علیہ وسلم نے فرمایا تمہاری نماز مغرب کے نام پر دیہاتی غالب نہ ہو جائیں راوی نے کہا دیہاتی لوگ اسے عشاء کہتے تھے۔

لیکن اگر خوب اجالا ہونے پر پڑھو تو اس میں زیادہ ثواب ہے۔

تشریح ۳۷۵ یہ چوتھی ثلاثی حدیث ہے یہ بھی حضرت مکی بن ابراہیم سے امام بخاری کو ملی جو سیدنا امام الائمہ امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے تلمیذ ہیں۔

تشریحات ۳۷۶ عشاء کے لغوی معنی رات کی ابتدائی تاریکی کے ہیں۔ دیہاتی لوگ مغرب کو عشاء کہنے لگے تھے اس پر تنبیہ فرمانے کے لئے حضور نے یہ ارشاد فرمایا کہ مغرب کو مغرب ہی کہا کرو۔ دیہاتیوں سے متاثر ہو کر اسے عشاء نہ کہنے لگنا۔

ھی العشاء اس حدیث کے متن میں اختلاف ہے۔ امام احمد نے اپنی مسند میں اور ابونعیم نے اپنے مستخرج میں اور ابن خزیمہ نے اپنی صحیح میں ایسے ہی روایت کیا ہے۔ لیکن ابومسعود رازی نے عبدالصمد سے ان الفاظ میں روایت کیا ہے۔ "دیہاتی تمہاری نماز کے نام پر غالب نہ ہوں دیہاتی اس کو عتمہ کہتے ہیں"۔ ایسے ہی علی بن عبدالعزیز بغوی نے امام بخاری کے استاد ابومعمر سے اور طبرانی نے بھی روایت کیا ہے۔ اسماعیلی نے ابومسعود رازی کی روایت کو ترجیح دی ہے اس لئے کہ یہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالےٰ عنہما کی اس حدیث کے موافق ہے۔ جسے امام مسلم[لہ] نے بطریق ابوسلمہ بن عبدالرحمٰن بن عوف ان الفاظ میں روایت کیا ہے۔ "دیہاتی تمہارے نماز کے نام پر تم پر غالب نہ ہو جائیں۔ یہ اللہ کی کتاب میں عشاء ہے وہ اندھیرے میں پڑھی جاتی ہے اونٹوں کے دودھ دوہنے تک۔ نیز

عہ جلد اول مواقیت باب وقت المغرب ص۷۹ مسلم صلوٰۃ ابوداؤد ترمذی ابن ماجہ۔

عہ اول مواقیت باب من کرہ ان یقال للمغرب العشاء ص۸۰ لہ مسلم اول مساجد باب وقت العشاء ص۲۲۹

ابن ماجہ میں حضرت ابوہریرہ کی حدیث بھی اسی کے مثل ہے۔ اور ابویعلیٰ اور بیہقی میں حضرت عبدالرحمٰن بن عوف رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی حدیث میں بھی یوں ہی ہے ـــ یعنی بخاری کی اس حدیث سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ دیہاتی مغرب کو عشاء کہتے تھے۔ اس پر صحابہ کرام کو متنبہ کیا گیا۔ لیکن دوسری حدیثوں سے نیز اسی حدیث کا جو متن دوسری کتابوں میں ہے اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ دیہاتی عشاء کو عتمہ کہتے تھے۔ اس لئے صحابہ کرام کو اس کی تاکید کی گئی کہ تم لوگ دیہاتیوں سے سن کر عشا کو "عتمہ" مت کہنے لگنا۔ عشاء کو عشاء ہی کہنا ـــ عتمہ کے معنی سخت اندھیرے کے ہیں چونکہ دیہاتیوں کی عادت تھی کہ سورج ڈوبنے کے بعد جب اندھیرا پھیل جاتا تو وہ اونٹوں کو دوہتے تھے اس کے بعد عشاء پڑھتے تھے۔ اس لئے عشاء کو عتمہ کہتے تھے۔ حالانکہ قرآن مجید میں اس کو عشاء فرمایا گیا "وَمِنْ بَعْدِ صَلوٰۃِ العِشَاءِ ۔

بعض احادیث میں عتمہ کا اطلاق عشاء پر آیا ہے۔ اس کی توجیہ امام نووی نے یہ فرمائی کہ اس حدیث میں نہی تحریم کے لئے نہیں۔ تنزیہ کے لئے ہے یا اس بنا پر ہے کہ اس وقت لوگ عشاء کو عتمہ ہی زیادہ تر کہتے تھے۔ ان کے بولنے کا لحاظ کرتے ہوئے عتمہ ارشاد فرمایا تاکہ وہ لوگ صحیح طور پر سمجھ لیں۔

کشمیری صاحب کا خبط

فیض الباری جلد ثانی ص ۱۲۹ پر اس باب کے تحت ہے ـــ والعرب یعکسون فی التسمیۃ فکانوا یسمون العشاء العتمۃ ـــ اور اہل عرب الٹا نام رکھتے تھے۔ عشاء کو عتمہ کہتے تھے یہاں باب یہ ہے ـــ جو مغرب کو عشاء کہنے کو مکروہ جانے۔ پھر توضیح میں اس کے ذکر سے کیا فائدہ کہ۔ عشاء کو عتمہ کہتے تھے۔ ایک اور تک بندی ملاحظہ ہو لکھتے ہیں ـــ ولذا یوجد اطلاق العتمۃ فی الاحادیث۔ الخ۔ اسی وجہ سے ـــ عتمہ ـــ کا اطلاق احادیث میں وارد ہے۔ اس سے اس باب کا کیا تعلق؟ عتمہ کا اطلاق عشاء پر آیا ہے۔ نہ کہ مغرب پر ـــ اس حدیث میں تنبیہ اس پر ہے کہ دیہاتی مغرب کو عشاء کہتے تھے۔ نہ اس پر ہے کہ عشاء کو عتمہ کہتے تھے ـــ اس قسم کے لطائف و ظرائف سے فیض الباری بھری ہوئی ہے۔ اگر ہم تمام کو قلم بند کریں تو کتاب بہت طویل ہو جائے گی اس لئے صرف کہیں کہیں ذکر کر دیتے ہیں۔ یہ اپنی جماعت کے وہ بزرگ ہیں جن کی تعریف میں زمین و آسمان ہی نہیں، تحت الثریٰ اور عرش کے قلابے ملائے جاتے ہیں۔ اور حال یہ ہے کہ ایسی بے تکی بلکہ اَن ملی بے جوڑ باتیں کرتے ہیں کہ معمولی طالب علم بھی متحیر ہو جاتا ہے۔ بات وہی ہے کہ ہنگام درس جو جی میں آئے زیادہ سے زیادہ بول کر دھونس جمانے کی ان بزرگوں کی عادت تھی۔ جو بات سمجھ کی ہو تو ٹھیک اور بے تکی ہو تو یہ پروپیگنڈا کر دیا جاتا تھا کہ اتنی دقیق بات کرتے تھے کہ طلبہ کے فہم سے بالاتر تھی۔

⁂

حدیث ۳۷۷

أَخْبَرَنِي عَبْدُ اللّٰهِ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُ قَالَ صَلّٰى لَنَا رَسُوْلُ اللّٰهِ

عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ رسول اللہ

صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْلَةً صَلٰوةَ الْعِشَاءِ وَهِيَ الَّتِي يَدْعُو النَّاسُ

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک رات عشاء کی نماز پڑھائی وہی جسے لوگ عتمہ کہتے ہیں

الْعَتَمَةَ ثُمَّ انْصَرَفَ فَأَقْبَلَ عَلَيْنَا فَقَالَ أَرَأَيْتُكُمْ لَيْلَتَكُمْ هٰذِهٖ فَإِنَّ

پھر حضور نے رخ انور ہماری طرف کیا اور فرمایا کیا تم نے اس رات کو دیکھا اس رات

رَأْسَ مِائَةِ سَنَةٍ مِنْهَا لَا يَبْقٰى مِمَّنْ هُوَ الْيَوْمَ عَلٰى ظَهْرِ الْأَرْضِ أَحَدٌ عہ

سے سو برس گزرنے پر جتنے لوگ آج زمین پر ہیں ان میں کوئی باقی نہ رہے گا۔

تشریحات ۳۷۷

یہ حدیث کتاب العلم باب السمر بالعلم میں گزر چکی ہے وہاں اس پر مفصل کلام ہو چکا ہے۔ یہاں چونکہ یہ زائد تھا کہ عشاء کی نماز پڑھی جس کو لوگ عتمہ کہتے ہیں اس لئے اس کو ذکر کیا گیا۔ اس سے ظاہر ہو گیا کہ عہد رسالت میں بہت سے لوگ عشاء کو عتمہ کہتے تھے۔ اسی لئے حضور نے ارشاد فرمایا کہ اعراب تمہاری نماز کے نام پر تم پر غالب نہ ہو جائیں۔ دیہاتی اس کو عتمہ کہتے ہیں۔ غالباً ممانعت سے قبل اس کو لوگ عتمہ کہتے ہوں گے۔ بلکہ بعض احادیث میں یہ بھی آیا ہے کہ خود حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے عشاء کو عتمہ کہا۔ عتمہ کے معنی ہم نے پہلے ذکر کیا، رات کی سخت تاریکی کے ہیں۔ یہ امام نووی نے ارشاد فرمایا خلیل نے کہا کہ شفق ڈوبنے کے بعد کا وقت ہے نیز عتمہ کے معنی دیر کرنے کے ہیں نیز اس دودھ کو بھی کہتے ہیں، جو اونٹنی کے تھن میں چھوڑ دیا جاتا تھا کہ رات میں دوہا جائے، رات کی پہلی تہائی۔ ان سب کا حاصل ایک ہی ہوا چونکہ اونٹنی کا دودھ اسی وقت دوہا جاتا تھا اس لئے اس وقت کا نام عتمہ پڑ گیا اور اسی مناسبت سے اس وقت پڑھی جانے والی نماز کو دیہاتی عتمہ کہنے لگے اس وقت اندھیرا بھی خوب پھیل جاتا تھا اور رات کا ثلث اول بھی ہو جاتا تھا۔

* * *

عہ باب ذکر العشاء والعتمۃ ومن رآہ واسعا۔ ص۸۰

حدیث ۳۷۸

عَنْ أَبِیْ مُوْسٰی رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہُ قَالَ کُنْتُ أَنَا وَأَصْحَابِی

حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا۔ میں اور میرے وہ ساتھی جو کشتی

الَّذِیْنَ قَدِمُوْا مَعِیَ فِی السَّفِیْنَۃِ نُزُوْلًا فِیْ بَقِیْعِ بُطْحَانَ وَالنَّبِیُّ صَلَّی اللّٰہُ

میں میرے ساتھ تھے، بقیع بطحان میں اترے ہوئے تھے اور نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مدینے میں تھے

تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ بِالْمَدِیْنَۃِ فَکَانَ یَتَنَاوَبُ النَّبِیَّ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی

نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں نماز عشاء کے وقت ان میں سے کچھ لوگ باری باری حاضر ہوتے تھے

عَلَیْہِ وَسَلَّمَ عِنْدَ صَلٰوۃِ الْعِشَاءِ کُلَّ لَیْلَۃٍ نَفَرٌ مِّنْھُمْ فَوَافَقْنَا النَّبِیَّ صَلَّی اللّٰہُ

ایک بار میں اور میرے ساتھی نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور حضور اپنے کسی کام میں

تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ أَنَا وَأَصْحَابِیْ وَلَہٗ بَعْضُ الشُّغْلِ فِیْ بَعْضِ أَمْرِہٖ فَأَعْتَمَ

مصروف تھے اس لئے نماز میں دیر کر دی یہاں تک کہ رات نصف کے قریب ہو گئی

بِالصَّلٰوۃِ حَتّٰی اِبْھَارَّ اللَّیْلُ ثُمَّ خَرَجَ النَّبِیُّ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ

تو نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم باہر تشریف لائے تو لوگوں کو نماز

فَصَلّٰی بِھِمْ فَلَمَّا قَضٰی صَلٰوتَہٗ قَالَ لِمَنْ حَضَرَہٗ عَلٰی رِسْلِکُمْ أَبْشِرُوْا إِنَّ

پڑھائی جب نماز پڑھ چکے تو حاضرین سے فرمایا اپنی جگہ بیٹھے رہو تمہیں بشارت ہو تم پر

مِنْ نِعْمَۃِ اللّٰہِ عَلَیْکُمْ أَنَّہٗ لَیْسَ أَحَدٌ مِّنَ النَّاسِ یُصَلِّیْ ھٰذِہِ

اللہ کی نعمتوں میں سے یہ بھی ہے کہ تمہارے سوا کوئی بھی نہیں جو اس وقت نماز پڑھتا ہو

السَّاعَۃَ غَیْرُکُمْ أَوْ قَالَ مَا صَلّٰی ھٰذِہِ السَّاعَۃَ أَحَدٌ غَیْرُکُمْ لَا یَدْرِیْ

یا یہ فرمایا کہ تمہارے سوا کسی نے بھی اس وقت نماز نہ پڑھی معلوم نہیں

أَیَّ الْکَلِمَتَیْنِ قَالَ، قَالَ أَبُوْ مُوْسٰی فَرَجَعْنَا فَرِحِیَ بِمَا سَمِعْنَا مِنْ

ان دونوں جملوں میں کیا فرمایا تھا۔ حضرت ابو موسیٰ نے کہا ہم نے جو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے

رَسُوْلِ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ ؎

سنا اس پر خوش خوش لوٹے۔

؎ اول مواقیت باب فضل العشاء ص۸۰ مسلم صلوٰۃ

http://t.me/fendqat

حدیث ۳۷۹

عَنْ عُرْوَۃَ اَنَّ عَائِشَۃَ قَالَتْ اَعْتَمَ رَسُوْلُ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی

حضرت ام المومنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ

عَلَیْہِ وَسَلَّمَ بِالْعِشَاءِ حَتّٰی نَادَاہُ عُمَرُ اَلصَّلوٰۃَ نَامَ النِّسَاءُ وَالصِّبْیَانُ

علیہ وسلم نے ایک بار عشاء کی نماز میں تاخیر فرمائی یہاں تک کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضور کو آواز دی نماز۔

فَخَرَجَ فَقَالَ مَا یَنْتَظِرُھَا مِنْ اَھْلِ الْاَرْضِ اَحَدٌ غَیْرُکُمْ قَالَ وَلَا یُصَلّٰی یَوْمَئِذٍ

عورتیں اور بچے سو گئے اب حضور باہر تشریف لائے فرمایا تمہارے سوا کوئی بھی روئے زمین پر اس کا انتظار

اِلَّا بِالْمَدِیْنَۃِ قَالَ وَکَانُوْا یُصَلُّوْنَ فِیْمَا بَیْنَ اَنْ یَّغِیْبَ الشَّفَقُ اِلٰی ثُلُثِ

نہیں کر رہا ہے۔ راوی نے کہا۔ اس وقت سوائے مدینے کے کہیں نماز نہیں پڑھی جاتی تھی راوی نے کہا لوگ شفق

اللَّیْلِ الْاَوَّلِ عـــہ

ڈوبنے اور رات کی پہلی تہائی تک نماز پڑھتے تھے۔

تشریحات ۳۷۸ **لغات** نزولاً، یہ مصدر نہیں، نازل کی جمع ہے جیسے شاھد کی جمع شہود ہے۔ **بقیع** ــ لمبی چوڑی وسیع زمین کے معنی میں ہے۔ **بُطحان** مدینہ طیبہ کے متصل جنوب کی جانب ایک جگہ کا نام ہے جو اس وقت میدان تھا۔

حضرت ابوموسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ اپنے ستر ساتھیوں کے ساتھ حبشہ سے چل کر بحری راستے سے خیبر کے موقع پر خیبر ہی میں حاضر خدمت ہوئے تھے۔ حضرت جعفر بن عقیل رضی اللہ تعالیٰ عنہما ذوالجناحین بھی ہمراہ تھے۔ حضرت ابوموسیٰ یمن کے باشندے تھے مکہ معظمہ میں حاضر ہو کر مسلمان ہوئے جب یہ اطلاع ملی کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مدینہ طیبہ ہجرت فرمائی ہے تو یہ یمن سے بذریعہ کشتی مدینہ طیبہ کے ارادے سے چلے مگر آندھی اور طوفان کی وجہ سے کشتی حبشہ پہنچ گئی، سات سال وہاں قیام فرمایا۔ پھر مدینہ طیبہ حاضر ہوئے اور یہیں سکونت اختیار کر لی لہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے تاخیر کرنے کا سبب یہ تھا کہ ایک لشکر کی تیاری فرما رہے تھے جیسا کہ معجم طبرانی میں حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے۔ ۲

عـــہ جلد اول مواقیت باب النوم قبل العشاء لمن غلب ص۸۱ ایضا باب فضل العشاء ص۸۲ ایضا اذان باب وضوء الصبیان ص۱۱۹ مسلم۔ لہ الاستیعاب وغیرہ ۲ عینی جلد خامس ص۶۵

حدیث ۳۸۰

حَدَّثَنَا عَبْدُ اللّٰهِ بْنُ عُمَرَ رَضِیَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهُمَا اَنَّ رَسُوْلَ اللّٰهِ

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے ہم سے حدیث بیان کی کہ رسول اللہ

صَلَّی اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْهِ وَسَلَّمَ شُغِلَ عَنْهَا لَیْلَةً فَاَخَّرَهَا حَتّٰی رَقَدْنَا فِی

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ایک رات عشاء کے وقت کسی کام میں مصروف ہو گئے اور اسے مؤخر کر

الْمَسْجِدِ ثُمَّ اسْتَیْقَظْنَا ثُمَّ رَقَدْنَا ثُمَّ اسْتَیْقَظْنَا ثُمَّ خَرَجَ عَلَیْنَا النَّبِیُّ

دیا یہاں تک کہ ہم مسجد میں سو گئے پھر ہم جاگے پھر سو گئے پھر جاگے۔ تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ

صَلَّی اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ قَالَ لَیْسَ اَحَدٌ مِّنْ اَهْلِ الْاَرْضِ یَنْتَظِرُ

علیہ وسلم باہر تشریف لائے پھر فرمایا اہل زمین میں سوائے تمہارے کوئی بھی (اس وقت)

الصَّلٰوةَ غَیْرُکُمْ وَکَانَ ابْنُ عُمَرَ لَا یُبَالِیْ اَقَدَّمَهَا اَمْ اَخَّرَهَا اِذَا کَانَ لَا

نماز کا انتظار نہیں کر رہا ہے اور ابن عمر اس کی پرواہ نہیں کرتے کہ اسے اول وقت میں پڑھ لیا یا دیر

یَخْشٰی اَنْ یَّغْلِبَهُ النَّوْمُ عَنْ وَقْتِهَا وَقَدْ کَانَ یَرْقُدُ قَبْلَهَا قَالَ ابْنُ جُرَیْجٍ

کرکے پڑھی جب اس کا اندیشہ نہیں ہوتا کہ نیند کی وجہ سے قضا ہو جائے اور عشاء کے پہلے سوتے تھے۔ ابن جریج

قُلْتُ لِعَطَاءٍ فَقَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِیَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهُمَا یَقُوْلُ اَعْتَمَ

نے کہا میں نے عطاء سے اس بارے میں پوچھا تو انھوں نے بتایا میں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے

رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْهِ وَسَلَّمَ لَیْلَةً بِالْعِشَاءِ حَتّٰی رَقَدَ النَّاسُ

سنا وہ کہتے تھے کہ ایک رات رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے عشاء کی نماز میں اتنی تاخیر کر دی کہ لوگ سو

وَاسْتَیْقَظُوْا وَرَقَدُوْا وَاسْتَیْقَظُوْا فَقَامَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ رَضِیَ اللّٰهُ تَعَالٰی

گئے اور پھر جاگے اور پھر سو گئے پھر جاگے۔ تو عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کھڑے ہوئے (اور جاکر

عَنْهُ فَقَالَ اَلصَّلٰوةَ قَالَ عَطَاءٌ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ فَخَرَجَ نَبِیُّ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ

حضور سے عرض کیا) نماز۔ عطاء نے کہا۔ ابن عباس نے فرمایا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم باہر

تَعَالٰی عَلَیْهِ وَسَلَّمَ کَاَنِّیْ اَنْظُرُ اِلَیْهِ الْاٰنَ یَقْطُرُ رَاْسُهٗ مَاءً وَّاضِعًا یَدَهٗ عَلٰی

تشریف لائے گویا میں آپ کو اس وقت دیکھ رہا ہوں کہ آپ کے سر سے پانی ٹپک رہا ہے اور آپ اپنا ہاتھ سر پر

رَاسِہٖ فَقَالَ لَوْلَا اَنْ اَشُقَّ عَلٰی اُمَّتِیْ لَاَمَرْتُہُمْ اَنْ یُّصَلُّوْھَا ھٰکَذَا

رکھے ہوئے ہیں پھر فرمایا اگر میں یہ نہ سمجھتا کہ اپنی امت کو مشقت میں ڈالوں گا تو انھیں حکم دیتا کہ عشاء کی نماز

فَاسْتَثْبَتُّ عَطَاءً کَیْفَ وَضَعَ النَّبِیُّ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ عَلٰی

اس طرح (یعنی اس وقت) پڑھا کریں (ابن جریج نے کہا) پھر میں نے عطاء سے تحقیق حال کے لئے پوچھا کہ نبی

رَاسِہٖ یَدَہٗ کَمَا اَنْبَاَہٗ ابْنُ عَبَّاسٍ فَبَدَّدَ لِیْ عَطَاءٌ بَیْنَ اَصَابِعِہٖ شَیْئًا

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنے سر پر ہاتھ کس طرح رکھا تھا جیسے ان کو ابن عباس نے بتایا تھا تو عطاء نے (مجھے

مِّنْ تَبْدِیْدٍ ثُمَّ وَضَعَ اَطْرَافَ اَصَابِعِہٖ عَلٰی قَرْنِ الرَّاْسِ ثُمَّ ضَمَّہَا

دکھانے کیلئے) اپنی انگلیوں کے درمیان کچھ فاصلہ رکھا اس کے بعد انگلیوں کے سرے سر کے ایک جانب رکھ دیا

یُمِرُّھَا کَذٰلِکَ عَلَی الرَّاْسِ حَتّٰی مَسَّتْ اِبْھَامُہٗ طَرَفَ الْاُذُنِ مِمَّا

پھر ان کو ملا کر اس طرح سر پہ کھینچا کہ حضور کا انگوٹھا حضور کے کان کی لو سے اور چہرہ کے قریب ڈاڑھی کا جو

یَلِی الْوَجْہَ عَلَی الصُّدْغِ وَنَاحِیَۃِ اللِّحْیَۃِ لَا یُقَصِّرُ وَلَا یَبْطِشُ اِلَّا کَذٰلِکَ

کنارا ہے اس سے مل گیا حضور جب بھی بالوں سے پانی نچوڑتے اور انھیں پکڑتے تو ایسے ہی کیا کرتے اور فرمایا اگر میری

وَقَالَ لَوْلَا اَنْ اَشُقَّ عَلٰی اُمَّتِیْ لَاَمَرْتُہُمْ اَنْ یُّصَلُّوْا ھٰکَذَا ؏

امت پر شاق نہ ہوتا تو انھیں حکم دیدیتا کہ عشاء کی نماز اسی طرح (یعنی اسی وقت) پڑھا کریں۔

تشریحات ۳۷۹/۳۸۰

یہاں امام بخاری نے یہ باب قائم فرمایا ہے۔ النوم قبل العشاء لمن غلب۔ جو نیند سے مغلوب ہو جائے اسے عشاء سے پہلے سونا۔ چونکہ عشاء کے پہلے سونے کی احادیث میں ممانعت آئی ہے۔ جن سے بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ کسی بھی حالت میں سونے کی اجازت نہیں۔ اس لئے ضروری ہوا کہ اس کی توضیح کر دی جائے۔ اس مقصد کے لئے یہ باب قائم کیا اور یہ بتایا کہ جو شخص نیند سے مغلوب ہو جائے اسے سونے کی اجازت ہے۔

حتی ناداہ عمر مسلم میں یہ زائد ہے۔ کہ اس پر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے نماز کے لئے اصرار کرنا تمہیں مناسب نہیں۔

؏ جلد اول مواقیت باب النوم قبل العشاء لمن غلب ص۸۱ مسلم صلوٰۃ ابوداؤد طہارت نسائی۔

ؔلہ جلد اول مساجد باب وقت العشاء وتاخیرھا ص۲۲۸۔

ماینتظرھا اس کی توجیہ خود اس حدیث کے راوی نے کر دی۔ کہ اس وقت سوائے مدینے کے اور کہیں نماز نہیں پڑھی جاتی تھی۔ یعنی علانیہ جماعت کے ساتھ۔ اس لئے کہ مکہ مکرمہ میں جو کمزور مسلمان تھے وہ تنہا تنہا چھپ چھپا کر نماز پڑھتے تھے۔ **اقول** ۔ حضرت ابو موسیٰ اشعری ۷ھ میں مدینہ طیبہ حاضر ہوئے اس وقت مدینہ طیبہ میں کئی مسجدیں تھیں۔ دارقطنی نے فرمایا کہ نو مساجد تھیں جن میں باجماعت نماز ہوتی تھی اور مسجد قبا تو اول روز سے موجود تھی۔ مگر ان مساجد کے لوگ اس وقت تک نماز سے فارغ ہو چکے تھے۔ اب اس توجیہ کی توضیح یہ ہے کہ ان دنوں مدینہ طیبہ کے علاوہ اور کہیں علانیہ جماعت کے ساتھ نماز نہیں ہوتی تھی اور مدینہ طیبہ کی دوسری مساجد میں اس وقت سے پہلے نماز ہو چکی تھی۔ اس لئے یہ ارشاد اپنے ظاہر معنی کے اعتبار سے بھی درست ہے۔

ان یغیب الشفق امام مالک امام شافعی امام احمد امام محمد امام ابو یوسف کا قول تو یہ ہے کہ شفق اس سرخی کا نام ہے جو غروب کے بعد افق پر رہتی ہے امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا قول یہ ہے کہ شفق اس سفیدی کو کہتے ہیں جو سرخی کے بعد افق پر اتر دکھن پھیلی رہتی ہے۔ اور یہی حضرت سیدنا صدیق اکبر معاذ بن جبل ابو ہریرہ اُبی بن کعب، ام المومنین حضرت عائشہ اور عبد اللہ بن زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہم اور ایک روایت کی بنا پر ابن عباس کا بھی مذہب ہے۔ نیز عمر بن عبد العزیز، عبد اللہ بن مبارک امام زفر امام اوزاعی (فی روایۃ) مزنی بن منذر، ابو ثور اور مبرّد، فرّاء اور ثعلب کا بھی قول ہے۔ اس کی تائید اس حدیث سے ہوتی ہے جسے امام ابن ہمام نے فتح القدیر[1] میں بحوالہ ترمذی بروایت حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ، ذکر فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔

وان آخر وقت المغرب حین یغیب	بے شک مغرب کا آخر وقت وہ ہے جب افق
الافق وان اول وقت العشاء حین	غائب ہو جائے اور عشاء کا اول وقت وہ ہے جب
یغیب الافق ۔	افق غائب ہو جائے۔

اور یہ سب کو معلوم ہے کہ جب تک سفیدی رہے گی افق غائب نہ ہوگا۔ تو ثابت کہ سپیدی کے غروب ہونے تک مغرب کا وقت ہے۔ ترمذی کے ہندوستانی مطبوعہ نسخے میں حدیث کے اول جز میں بجائے "افق" کے "شفق" ہے مگر اخیر کا حصہ بعینہٖ موجود ہے۔ اس لئے مدعا پر کوئی اثر نہیں پڑتا۔ اس لئے کہ اس پر اتفاق ہے کہ مغرب اور عشاء کے مابین نہ کسی اور نماز کا وقت ہے اور نہ کوئی وقت نماز سے خالی ہے۔ تو جب یہ موجود ہے کہ عشاء کا اول وقت "افق" غائب ہونے کے بعد شروع ہوتا ہے۔ تو اس کا لازمی نتیجہ یہ نکلا کہ مغرب کا وقت افق غائب ہونے تک ہے۔ بلکہ اس نسخے نے واضح

---

[1] جلد اول باب الاوقات ص۸۷ نول کشور۔

کردیا کہ جن احادیث میں "شفق" آیا ہے۔ اس سے مراد سپیدی" ہے سرخی نہیں۔

امام برہان الدین مرغینانی قدس سرہٗ نے ہدایہ[1] میں اس پر اس حدیث سے استدلال فرمایا۔ وآخر وقت المغرب اذا اسود الافق مغرب کا وقت وہ ہے جب افق تاریک ہوجائے۔ اس پر درایہ میں فرمایا میں نے اس کو نہیں پایا۔ اقول۔ امام ابن ہمام نے ترمذی کے حوالے سے جو روایت مذکورہ ذکر فرمائی ہے وہ اسی کے ہم معنی ہے۔ اس لئے کہ افق کے غائب اور تاریک ہونے کا مطلب ایک ہی ہے اور روایت بالمعنی شائع ذائع ہے۔ ہو سکتا ہے امام مرغینانی کی مراد یہی حدیث ہو علاوہ ازیں ہم مقدمہ میں بتا آئے ہیں۔ کہ اس کا قوی امکان ہے کہ ہزارہا ہزار احادیث تدوین سے رہ گئی ہوں۔ صاحب درایہ کا مطلب واضح ہے کہ انھوں نے اپنے عہد کی کتابوں میں اسے نہیں پایا۔ ان کے عہد میں کتنی کتب حدیث ناپید ہوگئی تھیں۔ اس لئے ان کے اس فرمانے سے "کہ میں نے نہیں پایا" یہ لازم نہیں کہ یہ حدیث بے اصل ہے۔ پھر ہم مقدمہ ہی میں بتا آئے کہ فقیہ جب کسی حدیث سے استدلال کرے تو یہ دلیل ہے اس بات کی کہ یہ حدیث اس کے نزدیک صحیح اور ثابت لائق استدلال ہے۔ اس کی مثال بخاری کی تعلیقات ہیں۔ کتنی تعلیقوں کا حدیث کی کتابوں میں کہیں پتہ نہیں۔ مگر سب کا اتفاق ہے کہ جب امام بخاری نے اسے اپنی جامع صحیح میں ذکر فرمایا ہے تو ضرور اس کی اصل ہے۔ ہمارے نزدیک فقہاء کا کسی حدیث سے استدلال اس کی دلیل ہے کہ وہ ضرور ضرور لائق استدلال ہے۔ یعنی صحیح ورنہ حسن ضرور ہے۔

کشمیری صاحب کا خبط

فیض الباری[2] میں ہے۔ کہ ہماری دلیل ترمذی کی یہ حدیث ہے۔ حتی یسود الافق۔ آج کل ایسے حوالے کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ بعینہ یہ لفظ موجود ہے۔ گزر چکا کہ ترمذی میں یہ لفظ نہیں۔ ترمذی کیا کسی حدیث کی کتاب میں یہ لفظ نہیں۔

قیاس سے استدلال

احادیث میں تصریح ہے کہ مغرب کا آخری وقت غروب شفق ہے۔ اور شفق کا اطلاق، سرخی اور سپیدی دونوں پر ہوتا۔ سورج ڈوبتے ہی مغرب کا وقت یقینی طور پر شروع ہو گیا تھا۔ سرخی کے غروب سے وقت نکلا یا نہیں۔ یہ مشکوک ہے۔ اور شک یقین کو زائل نہیں کرتا۔

نماز مغرب، نماز فجر کے مماثل ہے اس معنی کر کہ وہ طلوع آفتاب سے پہلے کی نماز ہے اور یہ غروب کے بعد کی۔ فجر کا وقت سپیدی و سرخی دونوں کا مجموعہ ہے تو مغرب کا بھی ایسا ہی ہونا چاہیئے۔ شفق کے اصلی معنی رقت کے ہیں اسی لئے شفقت قلب بمعنی رقت قلب کے ہے۔ معنی منقول اور منقول عنہ میں مناسبت ضروری ہے۔ سرخی میں رقت نہیں غلظت ہوتی ہے۔ رقت سپیدی میں ہوتی ہے۔ اس لئے شفق سفیدی

---

[1] جلد اول ص۶۶

[2] جلد ثانی ص۱۳۱

کا نام ہے نہ کہ سرخی کا۔ امام شافعی وغیرہ کا استدلال اس حدیث سے ہے جو حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے۔ کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ شفق سرخی ہے۔ اس حدیث کو دارقطنی نے روایت کیا۔ مگر بیہقی اور نووی نے فرمایا۔ صحیح یہ ہے کہ یہ موقوف ہے۔ جو حدیث مرفوع اور دیگر اجلہ صحابۂ عظام کے ارشاد کے معارض بھی[1] ہے۔

فاخرها اس سے مراد یہ ہے کہ جس وقت عموماً عشاء پڑھتے تھے اس سے موخر فرمایا۔

حتی رقدنا اس سے وہ لوگ استدلال کرتے ہیں جو کہتے ہیں کہ نیند ناقض وضو نہیں۔ اس لئے کہ حدیث میں یہ نہیں کہ ان حضرات نے جاگنے کے بعد وضو فرمایا ہو۔ ہمارا جواب یہ ہے کہ وہ اس طرح بیٹھے بیٹھے سوتے تھے کہ نہ ٹیک لگائی تھی۔ نہ ان کی بیٹھک ایک یا دونوں زمین سے جدا ہوئی تھی۔ کہ وضو ٹوٹتا۔ اس کی پوری تفصیل گزر چکی ہے۔

کان ابن عمر حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما عشاء کی نماز کبھی ابتداء ہی میں پڑھ لیتے تھے کبھی تاخیر سے پڑھتے۔ اس لئے کہ آدھی رات تک عشاء کا وقت کراہت سے خالی ہے۔ کبھی عشاء سے پہلے سو بھی رہتے جب انھیں قضا ہو جانے کا خطرہ نہیں رہتا۔ اس میں کوئی حرج بھی نہیں۔ اس لئے کہ عشاء سے پہلے سونا کروہ تنزیہی ہے وہ بھی اس کے لئے جسے عشاء قضا ہو جانے کا اندیشہ ہو اور کوئی جگانے والا نہ ہو۔

قال ابن جریج چونکہ یہ بات مشہور تھی۔ کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے عشاء سے پہلے سونے کو ناپسندیدہ فرمایا ہے۔ اور حضرت ابن عمر کی اس حدیث اور ان کے عمل سے ظاہر ہوتا ہے کہ عشاء کے پہلے سونے میں کوئی حرج نہیں۔ اس لئے ابن جریج نے حضرت عطا سے اسے بیان کر کے اس کی تصدیق چاہی۔ تو امام عطاء نے حضرت ابن عباس کی حدیث بیان کر کے اس کی تائید کر دی۔

اعلم ۔ صحیح یہ ہے کہ یہ واقعہ متعدد بار ہوا ہے۔ اس لئے کہ ہر راوی واقعے کو اس طرح بیان کرتا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ چشم دید بیان کر رہا ہے۔ حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ مدینہ طیبہ میں اپنی حاضری کے ابتدائی دنوں کا واقعہ بیان کر رہے ہیں۔ یہ ۷ھ میں مدینہ حاضر ہوئے تھے حضرت ابن عباس ۸ھ میں فتح مکہ کے بعد خدمت اقدس میں حاضر ہوئے ہیں۔ البتہ ام المومنین حضرت صدیقہ اور حضرت ابن عمر ابتداء ہجرت ہی سے مدینہ طیبہ میں تھے حضرت ابو موسیٰ اشعری اور حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی حدیث میں کافی مماثلت ہے۔ دونوں میں تاخیر کی علت کسی اہم معاملے میں مشغولیت مذکور ہے۔ اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی عرض کا ذکر نہیں۔ ہو سکتا ہے یہ دونوں ایک ہی واقعہ ہو۔ مگر ام المومنین اور ابن عباس کی احادیث یقیناً دو واقعے ہیں۔ اس کا بھی

---

[1] فتح القدیر جلد اول باب الاوقات ص۸۷ نول کشور

امکان ہے کہ ابو موسیٰ اشعری ام المومنین اور ابن عمر کی احادیث ایک واقعے سے متعلق ہوں۔ روایت میں تفصیل واجمال ہو گیا۔ مگر ابن عباس کی حدیث یقیناً الگ واقعہ ہے۔

لولا ان اشق

اگر میری امت پر شاق نہ ہوتا تو انھیں حکم دیتا کہ اسی طرح یعنی اس وقت عشاء پڑھیں مراد یہ ہے کہ یہی عشاء کا وقت مقرر کر دیتا۔ یہی ہماری دلیل ہے کہ عشاء میں تاخیر مستحب ہے۔ اگر تقلیل جماعت کا اندیشہ نہ ہو۔

حضور شارع ہیں

اس حدیث سے ثابت ہوا۔ کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو یہ اختیار حاصل تھا کہ نمازوں کے اوقات جو چاہیں مقرر فرمائیں۔ یہ دلیل ہے کہ اللہ عزوجل نے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو احکام شرعیہ میں ترمیم وتبدیل کا حق عطا فرمایا۔ جسے اس کی پوری تفصیل دیکھنی ہو وہ اعلیٰ حضرت امام احمد رضا قدس سرہٗ کا رسالہ مبارکہ " منیۃ اللبیب بان التشریع بید الحبیب" کا مطالعہ کرے۔ یہ رسالہ " الامن والعلیٰ" کے ساتھ اور علیحدہ بھی چھپ چکا ہے۔

عشاء کا آخری وقت

عشاء کا وقت کب تک ہے۔ اس سلسلے کی تمام احادیث پر جب نظر کرتے ہیں تو اس سے یہی ثابت ہوتا ہے کہ غروب شفق سے لے کر پوری رات عشاء کا وقت ہے۔ حضرت ابن عباس حضرت ابو موسیٰ اشعری، حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے یہ روایت کیا حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اسے تہائی رات تک موخر فرمایا۔ حضرت ابو ہریرہ وحضرت انس رضی تعالیٰ عنہما نے یہ روایت کی کہ آدھی رات تک موخر فرمایا۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے یہ روایت کیا کہ رات کی دو تہائی تک مؤخر فرمایا۔ ام المومنین حضرت صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے یہ روایت کی کہ اتنی تاخیر فرمائی کہ رات کا اکثر حصہ گزر گیا۔ ان سب کے مجموعے سے ظاہر ہو گیا کہ پوری رات عشاء کا وقت ہے۔ اسی لئے حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو لکھا۔ رات میں جس وقت چاہو عشاء پڑھو البتہ اس سے غافل ہو کر قضا مت کر بیٹھنا۔ اوقات صلوٰۃ مالا یدرک الا بالسماع ہیں یہ مرفوع کے حکم میں ہے۔ یعنی حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ایسا اسی وقت فرمایا۔ کہ انھوں نے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے یہ سنا ہے۔ کہ پوری رات عشاء کا وقت ہے۔ حدیث ہی سے ثابت ہے کہ فجر وظہر کے علاوہ بقیہ نمازوں کے اوقات میں ایسا تسلسل ہے کہ جب تک دوسری نماز کا وقت نہیں آجاتا۔ سابقہ نماز کا وقت باقی رہتا ہے۔ مسلم[1] میں ہے حضرت ابو قتادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ لیلۃ التعریس کے موقع پر حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نیند میں تفریط نہیں۔ تفریط اس پر ہے جو نماز نہ پڑھے یہاں تک کہ دوسری نماز کا وقت

---

[1] جلد اول مساجد باب قضاء الصلوٰۃ الفائتۃ ص ۲۳۹ ـ

ت ۱۲۳

وَقَالَ اَبُوْ بَرْزَةَ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُ، كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْتَحِبُّ تَاخِيْرَهَا۔

اور حضرت ابو برزہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عشاء کی تاخیر کو پسند فرماتے تھے۔

حدیث ۳۸۱

عَنْ اَنَسٍ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُ قَالَ اَخَّرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلٰوةَ الْعِشَاءِ اِلٰى نِصْفِ اللَّيْلِ ثُمَّ صَلّٰى ثُمَّ قَالَ قَدْ صَلّٰى۔

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے عشاء کی نماز میں آدھی رات تک تاخیر فرمائی۔ اس کے بعد پڑھی پھر فرمایا لوگ نماز پڑھ کر

آجائے۔ اس سے ثابت ہوگیا کہ جب تک دوسری نماز کا وقت نہ آجائے پہلی نماز کا وقت باقی ہے صاحب ہدایہ اس پر اس حدیث سے دلیل لاتے ہیں۔ کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا طلوع فجر تک عشاء کا وقت ہے۔ یہ حدیث موجودہ کتب حدیث میں نہیں۔ مگر ہم بتا آئے ہیں کہ فقیہ جب کسی حدیث سے استدلال کرے تو یہ اس کے لائق استدلال ہونے کے لئے کافی ہے جیسے امام بخاری کی تعلیقات ہیں۔ عشاء کے وقت میں یہ تفصیل ہے کہ تہائی رات تک افضل ہے اور اس کے بعد آدھی رات تک بلا کراہت صحیح، آدھی رات کے بعد مکروہ۔

تشریح ۱۲۳ یہ حدیث ۳۵۹ کے اخیر حصے کی ایک روایت ہے۔ گذشتہ روایت کے الفاظ یہ تھے۔ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عشاء کی نماز تہائی یا آدھی رات تک اگر مؤخر ہو جائے تو کوئی پرواہ نہیں کرتے تھے۔ ان دونوں روایتوں کو ذہن میں رکھنے کے بعد اس تعلیق کی باب سے مطابقت واضح ہو جاتی ہے۔ یہاں باب کا عنوان ہے عشاء کا وقت آدھی رات تک ہے۔"

تشریحات ۳۸۱ الی نصف اللیل اس کے ظاہر سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ اس روز عشاء کی نماز آدھی رات کے بعد پڑھی۔ مگر مسلم کی روایت اس پر نص ہے کہ اس سے مراد آدھی رات کا قرب ہے۔ اس میں بطریق قتادہ یہ الفاظ ہیں۔ حتی کان قریبا من نصف اللیل۔

النَّاسُ وَنَامُوْا اَمَا اَنَّكُمْ فِيْ صَلٰوةٍ مَّا انْتَظَرْتُمُوْهَا وَزَادَ ابْنُ

سو گئے۔ سنو تم لوگ جب تک نماز کا انتظار کرتے رہے نماز ہی میں تھے۔ ابن ابی مریم نے یہ روایت کیا (کہ حضرت

اَبِيْ مَرْيَمَ — كَاَنِّيْ اَنْظُرُ اِلٰى وَبِيْضِ خَاتَمِهٖ لَيْلَتَئِذٍ عہ

انس نے یہ بھی فرمایا تھا) گویا میں اس رات حضور کی انگوٹھی کی چمک دیکھ رہا ہوں

حدیث ۳۸۲

عَنْ اَبِيْ بَكْرِ بْنِ اَبِيْ مُوْسٰى عَنْ اَبِيْهِ اَنَّ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ

حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ

تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ صَلَّى الْبَرْدَيْنِ دَخَلَ الْجَنَّةَ عہ

تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا جو دونوں ٹھنڈی نمازیں پڑھے گا جنت میں داخل ہوگا۔

حدیث ۳۸۳

عَنْ اَنَسٍ اَنَّ زَيْدَ بْنَ ثَابِتٍ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُمَا حَدَّثَهٗ

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت زید بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ان سے

اَنَّهُمْ تَسَحَّرُوْا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ قَامُوْا

حدیث بیان فرمائی کہ ان لوگوں نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ سحری کھائی پھر نماز کے لئے کھڑے

تشریحات ۳۸۲ بردین سے مراد نماز عصر و فجر ہے اور مراد پابندی کے ساتھ پڑھنا ہے۔ ان دونوں نمازوں کی خصوصیت کی وجہ یہ ہے کہ فجر کا وقت سونے کا ہے اور عصر کے بعد لوگ بازاروں میں خرید و فروخت میں مشغول ہوتے ہیں یا دوسرے کاموں میں۔ نیز گزر چکا کہ ملائکہ ان دونوں اوقات میں بدلتے ہیں جو ان نمازوں کا پابند ہوگا اس کا آخری عمل جو خدا کی بارگاہ میں پیش ہوگا وہ نماز ہوگی۔ علاوہ ازیں حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ پر موقوف ایک حدیث میں ہے۔ نماز صبح کے وقت منادی ندا دیتا ہے۔ اے بنی آدم! اٹھو اور اپنے اوپر جو جلا رہے ہو بجھاؤ۔ اسی طرح نماز عصر کے بعد بھی یہ ندا دیتا ہے اس پر جو لوگ طہارت کر کے نماز پڑھ لیتے ہیں تو جب سوتے ہیں ان پر کوئی گناہ نہیں رہتا ہے[1]

تشریحات ۳۸۳ تسحروا کا مادہ سحر ہے۔ جس کے معنی وہ کھانا اور مشروب ہے جو سحری کے وقت کھایا جائے۔ سُحر سین کے ضمہ کے ساتھ بھی آتا ہے۔ یہ مصدر بھی

عہ جلد اول مواقیت باب وقت العشاء الی نصف اللیل ص۸۱ اذان باب من جلس فی المسجد ینتظر الصلوٰۃ ص۹۰ جلد ثانی لباس باب ص۸۷۲ مسلم صلوٰۃ۔ ابوداؤد صلوٰۃ ابن ماجہ صلوٰۃ مسند امام احمد عہ جلد اول مواقیت باب فضل صلوٰۃ الفجر ص۸۱ مسلم صلوٰۃ دارمی مسند احمد بن حنبل

[1] عینی جلد خامس ص۷۲ بحوالہ طبرانی و ابوالقاسم جزری

اِلَى الصَّلٰوةِ قُلْتُ كَمْ بَيْنَهُمَا قَالَ قَدْرُ خَمْسِيْنَ اَوْ سِتِّيْنَ يَعْنِىْ اٰيَةً عہ

ہوئے۔ حضرت انس نے فرمایا میں نے پوچھا دونوں کے مابین کتنا فصل تھا۔ فرمایا۔ پچاس یا ساٹھ آیت پڑھنے کا۔

ہے اور حاصل مصدر بھی۔ اس حدیث سے ثابت ہوا کہ سحری دیر کرکے طلوع فجر کے وقت کھانی مستحب ہے احناف کے یہاں فجر میں اسفار اگرچہ رمضان میں بھی مستحب ہے۔ مگر یہ حدیث اس کے معارض نہیں۔ اس لئے کہ اول وقت بھی فجر کی نماز بلاکراہت درست ہے۔ سحری کھانے کے بعد سونے سے غفلت کی نیند آجاتی ہے۔ جس سے جماعت بلکہ بعض اوقات نماز کے چھوٹ جانے کا خطرہ رہتا ہے۔ اور آج مسلمانوں کا جو حال ہے وہ سب کو معلوم ہے۔ اس لئے اس خادم نے اپنے یہاں اسی حدیث کے مطابق اول وقت میں نماز فجر پڑھنی رائج کی ہے۔ اللہ عزوجل کا شکر ہے کہ اسے ہر طبقے نے پسند کیا اور اب اس پر عمل بہت دور تک ہو رہا ہے۔

اسی حدیث کو اس کے بعد امام بخاری نے حضرت انس ہی سے ان الفاظ میں روایت کی ہے کہ اللہ عزوجل کے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور زید بن ثابت نے سحری کھائی۔ سحری سے فارغ ہوکر نماز کے لئے کھڑے ہوگئے۔ اخیر میں یہ ہے۔ کہ سحری اور نماز میں اتنا وقفہ تھا کہ کوئی پچاس آیت پڑھ لیتا۔ دونوں روایتوں میں فرق یہ ہے کہ پہلی روایت کی بنا پر یہ حدیث مسانید زید بن ثابت سے ہے اور دوسری کی بنا پر مسانید انس سے۔ نیز پہلی میں تردید ہے کہ پچاس یا ساٹھ آیتیں پڑھنے کی مقدار کا وقفہ تھا۔ دوسری میں تعیین ہے کہ پچاس آیتوں کا وقفہ تھا۔ امام مسلم[1] نے صرف پہلی روایت ذکر کی ہے اس سے ظاہر ہے کہ پہلی روایت راجح ہے۔ طحاوی[2] میں بطریق ہشام دستوائی حضرت انس اور حضرت زید بن ثابت دونوں سے یوں روایت ہے کہ ہم نے سحری کھائی۔

⁂

عہ جلد اول مواقیت باب وقت الفجر ص۸۱ صوم باب قدر کم بین السحور وصلوٰۃ الفجر ص۲۵۷ مسلم۔ صوم ترمذی صوم نسائی صوم ابن ماجہ۔ دارمی۔ مسند امام احمد۔

[1] جلد اول صیام باب فضل السحور ص۳۵۰۔

[2] جلد اول الصلوٰۃ باب الوقت الذی یصلی فیہ الفجر ص۱۰۴۔

حدیث ۳۸۴

عَنْ أَبِیْ حَازِمٍ أَنَّهٗ سَمِعَ سَهْلَ بْنَ سَعْدٍ رَضِیَ اللّٰهُ تَعَالٰی

ابو حازم سے روایت ہے کہ انھوں نے حضرت سہل بن سعد رضی اللہ تعالے عنہ

عَنْهُ يَقُوْلُ كُنْتُ أَتَسَحَّرُ فِیْ أَهْلِیْ ثُمَّ تَكُوْنُ سُرْعَةٌ بِیْ أَنْ أُدْرِكَ

کو یہ فرماتے ہوئے سنا میں اپنے اہل کے ساتھ سحری کھاتا پھر مجھ کو جلدی ہوتی کہ رسول اللہ

صَلٰوةَ الْفَجْرِ مَعَ رَسُوْلِ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عـه

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ فجر کی نماز پالوں۔

تشریح ۳۸۴

یہاں امام بخاری نے باب کا عنوان یہ قائم کیا ہے۔ وقت الفجر۔ اس حدیث سے فجر کا اول وقت اس طرح سمجھ میں آتا ہے۔ کہ حضرت سہل کی جلدی اسی بنا پر تھی کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فجر طلوع ہوتے ہی نماز فجر شروع فرمادیتے تھے تو معلوم ہوا کہ فجر کا اول وقت طلوع فجر ہے۔ ان احادیث سے امام بخاری یہ ثابت کرنا چاہتے ہیں کہ فجر کی نماز اول وقت میں پڑھنی افضل ہے۔ اگرچہ باب سے یہ ظاہر نہیں اس کی توجیہ یہ بھی ہوسکتی ہے کہ رمضان المبارک میں یہی حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی عادت کریمہ تھی۔

اسفار کے استحباب پر ایک نیا استدلال

مگر ان سب کے معارض حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی یہ حدیث ہے جسے امام بخاری نے مناسک[له] میں ذکر فرمایا ہے۔ کہ جب فجر طلوع ہوگئی تو فرمایا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس وقت (طلوع فجر کے وقت) کوئی نماز نہیں پڑھتے تھے مگر صرف یہ نماز اس جگہ اس دن یہ نمازیں اپنے وقت سے ہٹا دی گئی ہیں۔ مغرب مزدلفہ میں آنے کے بعد اور فجر، فجر طلوع ہوتے ہی ۔ عن وقتہا سے مراد جس وقت عادۃً پڑھی جاتی تھیں ورنہ ظاہر ہے کہ طلوع فجر کے بعد فجر کا وقت ہوگیا تو وقت سے کہاں ہٹائی گئیں۔ نفی کا استغراق یہ چاہتا ہے۔ رمضان میں بھی فجر کی نماز اول وقت نہیں پڑھتے تھے۔ اس لئے دونوں میں تطبیق کی یہی صورت ہے کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث میں نفی سے مراد عادت ہے یعنی اس وقت نماز پڑھنے کی عادت مستمرہ نہیں تھی نہ رمضان میں نہ غیر رمضان میں۔ اور ان احادیث کا محل یہ ہے کہ کبھی کبھار رمضان میں اول اوقت پڑھ لیا کرتے تھے یہ بالکل ظاہر ہے۔ اس لئے کہ حضرت انس کی حدیث میں صرف ایک بار کا واقعہ

عـه جلد اول مواقیت باب وقت الفجر ص۸۲ صوم باب تعجیل السحور ص۲۵۷

[له] اول۔ باب من اذن واقام لکل واحدۃ منہما ص۲۵۷۔

حدیث ۳۸۵

عَنْ اَبِیْ ھُرَیْرَۃَ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہُ اَنَّ رَسُوْلَ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ اَدْرَکَ رَکْعَۃً مِّنَ الصَّلٰوۃِ فَقَدْ اَدْرَکَ الصَّلٰوۃَ۔ عہ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے نماز کی ایک رکعت پالی اس نے نماز پالی۔

حدیث ۳۸۶

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَّضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہُمَا قَالَ شَہِدَ عِنْدِیْ رِجَالٌ مَّرْضِیُّوْنَ وَاَرْضَاھُمْ عِنْدِیْ عُمَرُ اَنَّ النَّبِیَّ صَلَّی اللّٰہُ

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا۔ مجھے پسندیدہ لوگوں نے یہ بتایا اور ان سب میں سب سے زیادہ میرے نزدیک پسندیدہ عمر ہیں۔ کہ نبی صلے اللہ

مذکور ہے۔ البتہ حضرت سہل کی حدیث میں استمرار کا پہلو ظاہر ہے مگر وہ اس پر نص نہیں کہ نماز فجر اول وقت ہوتی تھی۔ ہوسکتا ہے ان کا گھر میل دو میل کی دوری پر رہا ہو۔ اس لیئے وہ جلدی کرتے تھے امام نووی نے اس حدیث پر یہ اعتراض کر دیا کہ عرفہ میں عصر وقت سے پہلے پڑھی جاتی ہے پھر یہ حصر درست نہیں۔ اس وجہ سے یہ حدیث معنًا معلول ہے لائق اعتبار نہیں ہے۔ اقول۔ موقع کے اعتبار سے روایت میں اختصار پسندی راویوں کی عام عادت ہے اسی کے مطابق یہاں بھی اختصار ہے ورنہ نسائی لہ میں یہی حدیث حضرت ابن مسعود ہی سے یوں ہے۔

کَانَ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم	رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تمام نمازیں اپنے اپنے
یصلی الصلوٰۃ لوقتہا الا بجمع وعرفات۔	وقت میں ادا فرماتے تھے مگر جمع (مزدلفہ) اور عرفات میں۔

تشریح ۳۸۵

یعنی اس نے جماعت پالی۔ اسے جماعت کا ثواب ملے گا۔ رکعت سے پوری رکعت مراد نہیں۔ بلکہ مطلقًا نماز کا جزء مراد ہے۔ اس لیۓ اگر کوئی قعدہ اخیرہ میں سلام سے قبل شامل ہوا اور ایک تسبیح کی مقدار نماز مل گئی تو وہ بھی شامل جماعت ہو گیا اسے بھی جماعت کا ثواب ملے گا۔ اسی طرح اگر کوئی رکوع میں شامل ہوا تو اسے وہ رکعت مل گئی۔

تشریح ۳۸۶

نماز فجر کے بعد سورج نکلنے تک صرف نوافل مکروہ ہیں۔ فرائض مثلًا قضا بلاکراہت درست ہے۔ عصر کے بعد غروب آفتاب تک بھی پورا وقت مکروہ ہے۔ مگر اس میں تفصیل ہے۔ غروب سے بیس۲۰ منٹ پہلے تک صرف نوافل مکروہ ہیں فرائض نہیں اور

لہ ثانی۔ مناسک باب الجمع بین الظہر والعصر بعرفۃ ص۴۴

عہ باب من ادرک من الصلوٰۃ رکعۃ صفحہ ۸۲

تَعَالیٰ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ نَھٰی عَنِ الصَّلوٰۃِ بَعْدَ الصُّبْحِ حَتّٰی تَشْرُقَ

تعالیٰ علیہ وسلم نے صبح کی نماز کے بعد نماز پڑھنے سے منع فرمایا یہاں تک کہ سورج چمکے، اور عصر

الشَّمْسُ وَبَعْدَ الْعَصْرِ حَتّٰی تَغْرُبَ عہ

کے بعد یہاں تک کہ سورج ڈوب جائے۔

حدیث ۳۸۷ حَدَّثَنِیْ اِبْنُ عُمَرَ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالیٰ عَنْھُمَا قَالَ قَالَ رَسُوْلُ

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے

اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالیٰ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ لَا تَحَرَّوْا بِصَلَاتِکُمْ طُلُوْعَ الشَّمْسِ

فرمایا بالقصد آفتاب نکلنے اور ڈوبنے کے وقت نماز نہ پڑھو۔

وَلَا غُرُوْبَھَا قَالَ وَحَدَّثَنِیْ اِبْنُ عُمَرَ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالیٰ عَنْھُمَا قَالَ قَالَ

(عروہ نے کہا) اور ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے مجھ سے حدیث بیان کی کہ

رَسُوْلُ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالیٰ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ اِذَا طَلَعَ حَاجِبُ الشَّمْسِ

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا جب سورج کا کنارہ نکل جائے تو اس وقت

فَاَخِّرُوا الصَّلوٰۃَ حَتّٰی تَرْتَفِعَ وَاِذَا غَابَ حَاجِبُ الشَّمْسِ فَاَخِّرُوا الصَّلوٰۃَ

نماز نہ پڑھو جب تک کہ بلند نہ ہو جائے اور جب ڈوبنے لگے تو بھی نہ پڑھو یہاں

حَتّٰی تَغِیْبَ عہ

تک کہ پورا غروب ہو جائے۔

بیس منٹ سے لے کر غروب تک نوافل، فرائض سبھی مکروہ ہیں۔ اور وہ جو حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ بعد عصر دو رکعتیں پڑھا کرتے تھے وہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے خصائص میں ہے ممانعت کی احادیث تیئیس ۲۳ صحابہ کرام سے مروی ہیں جن کے مشہور ہونے میں کوئی شبہ نہیں۔ اس حدیث میں شَھِدَ کے معنی اخبر کے ہیں جیسے آیۂ کریمہ شَھِدَ اللّٰہُ اَنَّہٗ لَآ اِلٰہَ اِلَّا ھُوَ میں ہے جلالین میں ہے بین لخلقہ۔ اللہ نے اپنی مخلوق پر واضح کر دیا کہ اس کے سوا کوئی معبود نہیں۔

تشریح ۳۸۷: تکمیل۔ صفۃ جنود ابلیس میں بجائے تَحَرَّوْا تَحَیَّنُوْا ہے یعنی وقت بنا لو یعنی

عہ اول۔ مواقیت باب الصلوٰۃ بعد الفجر ص۸۲ مسلم۔ ابوداؤد۔ ترمذی۔ نسائی۔ ابن ماجہ۔

عہ اول۔ مواقیت۔ باب الصلوٰۃ بعد الفجر حتی ترتفع ص۸۲۔ بدء الخلق باب صفۃ ابلیس وجنودہ ص۴۶۳
مسلم صلوٰۃ۔ نسائی۔ صلوٰۃ۔

حدیث ۳۸۸

اَنَّهٗ سَمِعَ اَبَا سَعِيْدِ الْخُدْرِىَّ رَضِىَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُ يَقُوْلُ سَمِعْتُ

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو یہ فرماتے

رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُوْلُ لَا صَلٰوةَ بَعْدَ الصُّبْحِ

ہوئے میں نے سنا کہ صبح کے بعد کوئی نماز نہیں یہاں تک کہ سورج بلند ہو جائے اور عصر

حَتّٰى تَرْتَفِعَ الشَّمْسُ وَلَا صَلٰوةَ بَعْدَ الْعَصْرِ حَتّٰى تَغِيْبَ الشَّمْسُ عہ

کے بعد (بھی) کوئی نماز نہیں یہاں تک کہ سورج ڈوب جائے۔

حدیث ۳۸۹

عَنْ مُعَاوِيَةَ رَضِىَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُ قَالَ اِنَّكُمْ لَتُصَلُّوْنَ صَلٰوةً

حضرت معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ تم لوگ ایک ایسی نماز پڑھتے ہو کہ ہم رسول اللہ

لَقَدْ صَحِبْنَا رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَمَا رَاَيْنَاهُ يُصَلِّيْهِمَا

صلے اللہ علیہ وسلم کے ساتھ رہے، ہم نے حضور کو یہ نماز پڑھتے ہوئے نہیں دیکھا اور اس سے

وَلَقَدْ نَهٰى عَنْهُمَا يَعْنِى الرَّكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْعَصْرِ عہ

منع بھی فرمایا ہے یعنی عصر کے بعد دو رکعتیں۔

حدیث ۳۹۰

عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِىَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُمَا قَالَ اُصَلِّىْ كَمَا رَاَيْتُ

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا۔ جیسے میں نے اپنے ساتھیوں کو نماز پڑھتے

بلا عذر بالقصد نماز کو موخر نہ کرو۔ اور طلوع و غروب کے وقت پڑھو۔ اتنا زائد ہے اس لئے کہ سورج شیطان کی دونوں سینگوں کے مابین نکلتا ہے۔ حاجب کے تین معنی ہیں۔ کنارہ۔ وہ کرنیں جو طلوع سے پہلے افق پر نظر آتی ہیں۔ اردگرد۔ یہاں مراد کنارہ ہے۔ طلوع سے مراد سورج کے بالائی کنارے کے چمکنے سے لے کر بیس منٹ تک ہے۔ اسی طرح غروب سے مراد سورج کے بالائی کنارے کے ڈوبنے کے وقت سے بیس منٹ پہلے تک ہے۔ ان دونوں اوقات میں نہ نفل کی اجازت ہے نہ فرض کی۔ بعض لوگوں نے یہ وقت پندرہ منٹ رکھا ہے۔ مگر صحیح یہ ہے کہ بیس منٹ ہے۔ اس کی مکمل تحقیق فتاوی رضویہ جلد دوم میں اعلحضرت امام احمد رضا قدس سرہٗ نے فرمائی ہے۔

تشریحات ۳۸۸۔ ۳۸۹۔ ۳۹۰

تکمیل۔ اسماعیلی نے اس حدیث کی ابتدا میں یہ زیادہ کیا۔

عہ اول مواقیت۔ باب لا تتحری الصلوٰۃ قبل غروب الشمس ص۸۲ مسلم صلوٰۃ۔ نسائی صلوٰۃ۔

عہ اول مواقیت۔ باب لا تتحری الصلوٰۃ قبل غروب الشمس ص۸۳۔

اَصْحَابِیْ یُصَلُّوْنَ لَا اَنْھٰی اَحَدًا یُّصَلِّیْ بِلَیْلٍ اَوْ نَھَارٍ مَّا شَاءَ غَیْرَ اَنْ لَّا

ہوئے دیکھا ہے میں بھی پڑھوں گا میں کسی کو رات یا دن میں جب چاہے کسی وقت بھی نماز سے منع نہیں کرتا۔ ہاں

تَحَرَّوْا طُلُوْعَ الشَّمْسِ وَلَا غُرُوْبَھَا عہ

سورج کے طلوع اور غروب کے وقت بالقصد نماز نہ پڑھو۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما دن کے ابتدائی حصے میں زوال کے وقت تک کوئی نماز نہیں پڑھتے تھے مطلب یہ ہوا کہ وہ زوال کے وقت نماز پڑھتے تھے۔ حضرت امام مالک کے یہاں زوال کے وقت نماز مکروہ نہیں۔ ان کی دلیل یہی حدیث ہے۔

احناف کی دلیل

احناف کے نزدیک زوال کے وقت بھی نماز مکروہ ہے۔ ان کی دلیل حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی یہ حدیث ہے۔

ثلث ساعات کان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ینھانا ان نصلی فیھن او ان نقبر فیھن موتانا، حین یطلع الشمس بازغۃ حتی ترتفع وحین یقوم قائم الظھیرۃ حتی تمیل الشمس وحین تضیف الشمس للغروب حتی تغرب[1]۔

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ہمیں تین وقتوں میں نماز پڑھنے اور مُردوں کو دفن کرنے سے منع فرمایا ہے۔ جب سورج چمکتا ہوا نکلے یہاں تک کہ بلند ہو جائے۔ اور ٹھیک دوپہر کو یہاں تک کہ سورج ڈھل جائے۔ اور جب سورج ڈوبنے کے لئے جھکے یہاں تک کہ ڈوب جائے۔

حین یقوم قائم الظھیرۃ کا لفظی ترجمہ یہ ہے۔ جب دوپہر کو کھڑے ہونے والے کا سایہ سیدھا قائم ہو جائے نہ پورب جھکا ہو نہ پچھم۔ اس کا حاصل ٹھیک دوپہر ہے۔ ان نقبر فیھن موتانا سے مراد نماز جنازہ ہے۔ جیسا کہ ابوداؤد کی روایت میں یہ تفصیل ہے۔ ان نصلی فیھن او ان نقبر فیھن موتانا۔ یعنی ان اوقات میں مردے پر نماز پڑھنے اور انھیں دفن کرنے سے منع فرمایا۔ یہ کراہت اس وقت ہے جب کہ جنازہ پہلے سے تیار ہو اور کسی وجہ سے دیر ہو گئی مثلاً کسی کے انتظار میں، اور زوال کا وقت آگیا۔ اور اگر جنازہ اسی وقت تیار ہوا۔ تو کراہت نہیں۔ اب زوال کے وقت کے نکلنے کے وقت تک انتظار ممنوع ہے۔ اس لئے کہ جنازے کے تیار ہو جانے کے بعد دفن میں جلدی

عہ اول مواقیت۔ من لم یکرہ الصلوۃ الا بعد العصر والفجر ص ۸۳

[1] مسلم اول باب الاوقات التی نھی عن الصلوۃ فیھا ص ۲۷۶ ابوداؤد ثانی جنائز باب الدفن عند طلوع الشمس وعند غروبھا ص ۹۸ ترمذی اول جنائز باب فی کراھیۃ الصلوۃ علی الجنازۃ عند طلوع الشمس وعند غروبھا ص ۱۲۴ نسائی اول صلوۃ باب النھی عن الصلوۃ نصف النھار ص ۹۶ ابن ماجہ دارمی صلوۃ ۱۴۲ مسند امام احمد۔

کرنے کا تاکیدی حکم احادیث میں آیا ہے اس لئے تاخیر ان احادیث کے معارض ہے۔

زوال سے مراد

عوام اس وقت کو زوال کہتے ہیں حالانکہ اس کا صحیح نام نصف النہار ہے ہم نے عرف کا لحاظ کرتے ہوئے اسے زوال سے تعبیر کیا۔ ورنہ حقیقت میں زوال کے معنی ڈھلنا ہے۔ اس وقت ظہر کا وقت شروع ہو جاتا ہے اور مکروہ وقت ختم ہو جاتا ہے۔ اس سے مراد ضحوۂ کبریٰ ہے یعنی نصف النہار شرعی اور نصف النہار حقیقی کے درمیان کا وقت۔ شرعی دن صبح صادق سے لے کر سورج ڈوبنے تک ہے اور عرفی دن سورج نکلنے سے لے کر سورج ڈوبنے تک۔ صبح صادق سے لے کر سورج ڈوبنے تک کا جو وقت ہے اس کے نصف سے ضحوۂ کبریٰ شروع ہوتا ہے اور خط استواء سے سورج کے ڈھلنے تک رہتا ہے۔ یہ پورا وقت نصف النہار ہے۔ اس وقت نماز مکروہ ہے ضحوۂ کبریٰ ہمارے بلاد میں کم از کم ۳۹ منٹ اور زیادہ سے زیادہ ۴۷ منٹ ہوتا ہے[1] نصف النہار سے ضحوۂ کبریٰ مراد ہے۔ یہ قول ائمہ خوارزم کی جانب منسوب ہے۔ امام رکن الدین صباغی نے اسی پر فتویٰ دیا۔ اس لئے کہ نصف النہار عرفی کے بعد بلا کسی فصل کے زوال ہو جاتا ہے۔ اس میں کوئی بھی نماز ممکن نہیں۔ اور اس وقت نماز کی ممانعت سے ظاہر ہوتا ہے کہ اس وقت نماز پڑھی جا سکتی ہے نیز حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث کا ظاہر منطوق بھی یہی ہے۔ کہ فرمایا۔

نھی عن الصلوٰۃ نصف النہار حتی تزول الشمس[2]

حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نصف النہار کے وقت نماز سے منع فرمایا یہاں تک کہ سورج ڈھل جائے۔

حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی اس حدیث کے علاوہ اور بھی احادیث احناف کی مؤید ہیں۔ مثلاً حضرت عمرو بن عبسہ اور حضرت عبداللہ بن الصنابحی حضرت ابو ہریرہ حضرت ابو قتادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی احادیث۔

یوم جمعہ وقت زوال نماز کا استثناء

حضرت ابو ہریرہ اور حضرت ابو قتادہ کی حدیث میں وقت استواء نماز کی ممانعت سے جمعہ کا دن مستثنیٰ ہے۔ اسی کے مطابق امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔ حاوی میں ہے اسی پر فتویٰ ہے۔ درمختار میں اشباہ سے نقل فرمایا کہ یہی صحیح اور معتمد ہے۔ مگر علامہ شامی نے اس پر یہ اعتراض نقل فرمایا کہ متون اور شروح اس کے خلاف ہیں۔ یعنی حکم ممانعت جمعہ کے دن کو بھی شامل ہے اور ان احادیث کا جواب علماء احناف سے یہ نقل فرمایا۔ کہ یہاں مبیح و محرم میں تعارض ہے اس لئے ترجیح محرم کو ہوگی۔

---

[1] فتاویٰ رضویہ جلد دوم ص۲۱۶ [2] مشکوٰۃ ص۹۵

ت ۱۲۴

وَقَالَ كُرَيْبٌ عَنْ اُمِّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهَا صَلَّى النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْدَ الْعَصْرِ رَكْعَتَيْنِ وَقَالَ شَغَلَنِيْ نَاسٌ مِّنْ عَبْدِ الْقَيْسِ عَنِ الرَّكْعَتَيْنِ بَعْدَ الظُّهْرِ[ع]

کریب نے حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کی۔ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے عصر کے بعد دو رکعت پڑھی۔ اور فرمایا عبد القیس کے کچھ لوگوں نے مجھے مشغول رکھا اور میں ظہر کے بعد کی دو رکعت نہیں پڑھ سکا تھا۔

مکہ معظمہ میں استثناء کا جواب

اسی طرح ابوداؤد ترمذی اور نسائی نے حضرت جبیر بن مطعم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ اے بنی عبد مناف! کوئی کسی وقت بھی کعبے کا طواف کرے یا نماز پڑھے تو اسے منع نہ کرو[1] اس سے ثابت ہوا کہ مکہ معظمہ میں کوئی نماز کسی وقت پڑھنی ممنوع نہیں۔ اس کا جواب یہ ہے کہ سابقہ احادیث پر نظر کرتے ہوئے اس سے مراد یہ ہے کہ غیر اوقات مکروہہ میں جس وقت جس کا جی چاہے طواف کرے نماز پڑھے اسے نہ روکو۔ تاکہ احادیث میں تطبیق ہو جائے۔ اعلیٰ حضرت امام احمد رضا قدس سرہٗ نے جد الممتار میں فرمایا۔ یہ بھی ممکن ہے کہ یہ اس قبیل سے ہو جو فرمایا گیا۔ کہ عوام اگر اوقات مکروہہ میں نماز پڑھیں تو منع نہ کیا جائے۔ عدم جواز اور ہے اور منع اور چیز ہے۔ مطلب یہ ہے کہ واقف کار خود ان اوقات میں مکہ معظمہ میں بھی نماز نہ پڑھیں لیکن اگر کوئی پڑھتا ہے تو اسے منع نہ کیا جائے۔ نماز ایسا فعل حسن ہے جس سے روکا نہ جائے[2]

تشریحات ۱۲۴

تکمیل۔ ابواب السہو اور مغازی میں یہ تعلیق امام بخاری نے پوری سند کے ساتھ مفصل تحریر فرمائی ہے۔ کریب کہتے ہیں کہ مجھے ابن عباس اور مسور بن مخرمہ اور عبد الرحمن بن ازہر نے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی خدمت میں بھیجا کہ حاضر ہو کر ان کی خدمت میں ہم سب کا سلام عرض کرو پھر عصر کے بعد کی دو رکعتوں کے بارے میں ان سے سوال کرو اور عرض کرو کہ ہم لوگوں کو یہ خبر ملی ہے کہ آپ عصر کے بعد دو رکعت پڑھتی ہیں۔ حالانکہ ہمیں یہ حدیث پہنچی ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس سے منع فرمایا ہے۔ اور ابن عباس نے بتایا کہ حضرت عمر کے ساتھ

[ع] اول مواقیت باب ما یصلی بعد العصر من الفوائت ونحوہا ص۸۳ تہجد باب اذا کُلّم وہو یصلی فاشار بیدہ واستمع ص۱۶۴ ثانی مغازی باب وفد عبد القیس ص۶۲۶ مسلم۔ ابوداؤد۔

[1] مشکوٰۃ ص۹۵ [2] جد الممتار ص۲۴۹

میں لوگوں کو یہ نماز پڑھنے پر مارا کرتا تھا۔ کریب نے کہا کہ میں حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی خدمت میں حاضر ہوا۔ اور ان لوگوں کا پیغام پہنچا دیا۔ انھوں نے فرمایا۔ ام سلمہ سے پوچھو! میں وہاں سے ان حضرات کی خدمت میں حاضر ہوا۔ اور حضرت عائشہ کا ارشاد بتایا اب ان حضرات نے مجھے ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی خدمت میں بھیجا۔ حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا۔ میں نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ان دو رکعتوں سے منع کرتے ہوئے سن چکی تھی۔ اس کے بعد میں نے دیکھا کہ عصر پڑھنے کے بعد جب میرے گھر میں تشریف لائے تو انھیں پڑھ رہے ہیں۔ میرے پاس بنی حرام کی کچھ انصار کی عورتیں تھیں اس لئے میں نے اپنی خادمہ کو حضور کے نزدیک بھیجا اور سکھایا کہ پہلو میں کھڑی ہو جا اور عرض کر، ام سلمہ خدمت اقدس میں عرض کرتی ہیں۔ یا رسول اللہ! آپ کو ان رکعتوں سے منع کرتے ہوئے میں نے سنا ہے اور دیکھ رہی ہوں کہ حضور انھیں پڑھ رہے ہیں اگر ہاتھ سے اشارہ فرمائیں تو پیچھے ہٹ جانا خادمہ نے ایسا ہی کیا۔ تو حضور نے ہاتھ سے اشارہ فرمایا تو وہ ہٹ آئی۔ جب حضور نماز سے فارغ ہو چکے تو فرمایا۔ اے ابو امیہ کی بیٹی! عصر کے بعد کی دو رکعتوں کے بارے میں تو نے پوچھا ہے۔ بات یہ ہوئی کہ۔ عبد القیس کے کچھ لوگ میری خدمت میں حاضر ہوئے اور مجھے مشغول رکھا جس کی وجہ سے ظہر کے بعد والی دو رکعتیں نہیں پڑھ سکا یہ وہی دونوں ہیں۔

شبہ اور جواب:۔ اس حدیث سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ نوافل کی قضا ہے مگر آگے مفصل آرہا ہے کہ یہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے خصائص سے ہے۔

مطابقت:۔ یہاں امام بخاری نے یہ باب قائم فرمایا ہے۔ عصر کے بعد فوت شدہ نمازوں اور اس کے مثل کو پڑھنا۔ مگر جب یہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے خصائص سے ہے تو اس سے باب ثابت نہ ہوگا۔ اس مسئلہ میں ہمارے یہاں تفصیل ہے۔ غروب سے بیس منٹ پہلے تک صرف نوافل مکروہ ہیں۔ فرائض واجبات بلا کراہت درست ہیں۔ پھر غروب آفتاب تک کوئی نماز جائز نہیں۔ سوائے اس دن کی عصر کے اور اس نماز جنازہ کے جو اسی وقت تیار ہوا ہو اور اس سجدۂ تلاوت کے جو اس وقت تلاوت سے واجب ہوا ہو۔

نحوھا:۔ باب میں نحوھا، تھا۔ ابن منیر نے فرمایا۔ اس میں نوافل راتبہ یعنی سنن موکدہ داخل ہیں۔ اور حدیث میں ممانعت ان نوافل سے ہے جن کے لئے کوئی سبب نہ ہو۔ یعنی جو اپنی مرضی سے پڑھی جائیں۔ اس پر علامہ عینی نے یہ تعقب فرمایا ہمیں یہ تسلیم نہیں کہ نحوھا۔ نوافل راتبہ کو داخل کرنے کے لئے بڑھایا۔ بلکہ اس سے مراد وہ نماز جنازہ ہے جو اس وقت تیار ہوا ہو اور سجدۂ تلاوت ہے جو اسی وقت واجب ہوا ہو۔ یعنی واجبات و فرائض۔ اور حضرت عقبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث اور دیگر احادیث سے اس وقت مطلقاً ہر نفل کی ممانعت ثابت ہے خواہ ان کا کوئی سبب ہو خواہ نہ ہو۔ وہ احادیث اپنے

حدیث ۳۹۱

اَنَّہٗ سَمِعَ عَائِشَۃَ قَالَتْ وَالَّذِیْ ذَھَبَ بِہٖ مَا تَرَکَھُمَا حَتّٰی

ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا۔ اس ذات کی قسم جو حضور کو دنیا سے لے گئی عصر کے بعد کی دو رکعتیں

لَقِیَ اللّٰہَ وَمَا لَقِیَ اللّٰہَ حَتّٰی ثَقُلَ عَنِ الصَّلٰوۃِ وَکَانَ یُصَلِّیْ کَثِیْرًا مِّنْ صَلَاتِہٖ

حضور نے کبھی نہیں چھوڑی یہاں تک کہ اللہ عزوجل سے ملاقات کی اور اللہ عزوجل سے ملاقات اس وقت کی جب آپ نمازیں پڑھنے سے

قَاعِدًا نَعْنِیْ الرَّکْعَتَیْنِ بَعْدَ الْعَصْرِ وَکَانَ النَّبِیُّ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ یُصَلِّیْھِمَا وَلَا

تکان محسوس فرمانے لگے تھے اور حضور اکثر نماز بیٹھ کر پڑھتے تھے۔ یعنی عصر کے بعد کی دونوں رکعتیں۔ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم انھیں پڑھتے تھے

یُصَلِّیْھِمَا فِی الْمَسْجِدِ مَخَافَۃَ اَنْ یُّثَقِّلَ عَلٰی اُمَّتِہٖ وَکَانَ یُحِبُّ مَا یُخَفِّفُ عَنْھُمْ عہ

اور مسجد میں نہیں پڑھتے تھے اس اندیشے کی وجہ سے کہ امت پر گراں نہ ہو جائے اور یہ پسند فرماتے تھے کہ امت پر تخفیف رہے۔

حدیث ۳۹۲

قَالَ قَالَتْ عَائِشَۃُ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْھَا اِبْنَ اُخْتِیْ! مَا تَرَکَ

عروہ نے کہا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا۔ اے بھانجے! نبی صلے اللہ

النَّبِیُّ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ سَجْدَتَیْنِ بَعْدَ الْعَصْرِ عِنْدِیْ قَطُّ۔

تعالیٰ علیہ وسلم نے عصر کے بعد دو رکعتیں میرے پاس کبھی نہیں چھوڑیں۔

حدیث ۳۹۳

عَنْ عَائِشَۃَ قَالَتْ رَکْعَتَانِ لَمْ یَکُنْ رَسُوْلُ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ

حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا دو رکعتیں رسول اللہ صلی اللہ تعالےٰ علیہ وسلم

وَسَلَّمَ یَدَعُھُمَا سِرًّا وَّلَا عَلَانِیَۃً رَکْعَتَانِ قَبْلَ صَلٰوۃِ الصُّبْحِ وَرَکْعَتَانِ بَعْدَ الْعَصْرِ۔

کبھی نہیں چھوڑتے تھے نہ خفیہ نہ علانیہ۔ نماز صبح سے پہلے دو رکعت اور نماز عصر کے بعد دو رکعت۔

عموم کے لحاظ سے تمام نوافل کو شامل ہیں۔ اقول۔ علامہ عینی کے اس ارشاد کی بنیاد اس پر قائم ہے کہ اس کو ابن منیر نے بھی تسلیم کر لیا ہے کہ فوائت سے مراد فوت شدہ فرائض ہیں تو ان کے مثل وہی نمازیں ہوں گی جو فرض یا کم از کم واجب ہوں جیسے نماز جنازہ جو فرض ہے اور سجدہ تلاوت جو واجب ہے اور نوافل کی قضا بالاتفاق نہ فرض نہ واجب۔ اس لئے وہ نحوھا میں داخل نہیں ہو سکتیں۔

تشریحات ۳۹۱-۳۹۲-۳۹۳-۳۹۴

صحیح یہی ہے کہ عصر بعد نفل مطلقا مکروہ ہے۔ اور حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا پڑھنا

عہ اول مواقیت باب ما یصلی بعد العصر من الفوائت ص۸۳۔ مسلم۔

حدیث ۳۹۴

قَالَ رَأَيْتُ الْاَسْوَدَ وَمَسْرُوقًا شَهِدَا عَلٰى عَائِشَةَ قَالَتْ مَا كَانَ

اسود اور مسروق نے حضرت عائشہ پر گواہی دی کہ انہوں نے فرمایا

النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَاْتِيْنِيْ فِيْ يَوْمٍ بَعْدَ الْعَصْرِ اِلَّا صَلّٰى رَكْعَتَيْنِ عہ

نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب بھی عصر بعد میرے پاس تشریف لاتے تو دو رکعتیں پڑھتے۔

حضور کے خصائص میں سے ہے۔ اس کے دلائل حسب ذیل ہیں۔

① ابھی گزری ہوئی بخاری کی حدیث ۳۹۱ میں یہ تصریح ہے۔ کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مسجد میں ان دو رکعتوں کو اس لئے نہیں پڑھتے تھے کہ امت پر بوجھ نہ پڑے اور یہ پسند فرماتے تھے کہ امت پر تخفیف رہے۔ اس حدیث سے ظاہر ہو گیا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو یہ پسند نہ تھا کہ امت اس نماز کو پڑھے۔ یہی دلیل تخصیص ہے۔

② حضرت ذکوان مولیٰ عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ حضرت ام المومنین عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے ان سے یہ حدیث بیان کی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عصر کے بعد نماز پڑھتے تھے اور اس سے منع فرماتے تھے۔ صوم وصال رکھتے تھے اور اس سے منع فرماتے تھے[1]

③ ابھی حدیث گزری کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا۔ میں حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ساتھ لوگوں کو عصر کے بعد نماز پڑھنے پر مارا کرتا تھا۔ علاوہ ازیں امام طحاوی[2] نے شرح معانی الآثار میں متعدد سندوں کے ساتھ یہ ذکر فرمایا اور یہ تمام صحابہ کی موجودگی میں ہوا اور کسی نے اس پر انکار نہیں فرمایا۔

④ نیز حضرت ام المومنین عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے بعض روائتیں اس کے خلاف بھی آئی ہیں مثلاً دت ۱۲۴ کہ جب کریب نے ان کی خدمت میں حاضر ہو کر اس کے بارے میں سوال کیا تو فرمایا۔ ام سلمہ سے پوچھو۔ اگر ام المومنین حضرت عائشہ کو اس بارے میں کچھ معلوم تھا تو خود کیوں نہیں بتایا۔ ام المومنین حضرت ام سلمہ کے پاس کیوں بھیجا۔ بلکہ امام طحاوی[3] نے ابو سلمہ بن عبدالرحمٰن سے ایک حدیث ذکر کی ہے کہ حضرت معاویہ نے انھیں ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے پاس اس کے بارے میں پوچھنے کے لئے بھیجا تو فرمایا "لا ادری"، میں نہیں جانتی۔ نیز حضرت معاویہ کی دوسری حدیث میں ہے۔ کہ فرمایا۔ لیس

عہ اول مواقیت باب مایصلی من الفوائت ص۸۲ ابوداؤد نسائی۔

[1] ابوداؤد اول صلوٰۃ باب من رخص فیہا ص۱۸۱۔

[2] شرح معانی الآثار اول باب الرکعتین بعد العصر ص۱۸۰

[3] شرح معانی الآثار اول باب الرکعتین بعد العصر ص۱۸۰–۱۸۷

عندی صلاھما۔ میرے پاس ان دونوں رکعتوں کو نہیں پڑھا۔ غالبًا اسی معنوی سقم کی بنا پر امام ترمذی[1] نے پہلے حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی یہ حدیث ذکر کی۔ کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے عصر کے بعد دو رکعت صرف اس وجہ سے پڑھی تھی۔ کہ خدمت اقدس میں کچھ مال آگیا تھا اس میں مشغولیت کی وجہ سے ظہر کے بعد کی دو رکعت نہیں پڑھی تھیں انھیں کو عصر کے بعد پڑھیں۔ ثم لم یعد ھما۔ پھر کبھی نہیں پڑھی۔ اس کے بعد فرمایا۔

وقد روی غیر واحد عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم انہ صلی بعد العصر رکعتین وھذا خلاف ماروی عنہ انہ نھی عن الصلوٰۃ بعد العصر حتی تغرب الشمس وحدیث ابن عباس اصح حیث قال لم یعد ھما۔

متعدد حضرات نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بارے میں یہ روایت کیا ہے کہ عصر کے بعد دو رکعت پڑھی ہے۔ یہ اس حدیث کے خلاف ہے جو مروی ہے کہ حضور نے عصر کے بعد سورج ڈوبنے تک نماز سے منع فرمایا ہے اور ابن عباس کی حدیث زیادہ صحیح ہے کہ انھوں نے فرمایا پھر کبھی نہیں پڑھی۔

ایک اشکال کا حل

متعدد احادیث میں آیا ہے کہ عصر کے بعد جو دو رکعت حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے پڑھی وہ ظہر کے بعد کی سنت کی قضا تھی۔ نیز دار قطنی کی ایک روایت میں ہے کہ عصر کے وقت بلال نے اقامت جلدی کہہ دی اور میں عصر کے پہلے کی سنت نہ پڑھ سکا تھا۔ یہ عصر کے بعد جو پڑھ رہا ہوں یہ اسی کی قضا ہے۔ حالانکہ سنتوں کی قضا نہیں۔ اس کا جواب یہ ہے۔ کہ یہ بھی حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے خصائص میں سے ہے۔ اس کی دلیل دار قطنی کی یہ روایت ہے کہ حضرت ام المومنین نے جب دریافت فرمایا۔ کیا ہم لوگ بھی قضا کریں۔ تو فرمایا نہیں[2]

علامہ عسقلانی پر تطفل

حضرت علامہ ابن حجر نے بعد والی روایت کو ضعیف کہا ہے مگر تلخیص میں امام احمد سے روایت کر کے سکوت اختیار فرمایا۔ علاوہ ازیں ابن حبان نے بھی اسے روایت کیا ہے۔ الزوائد جلد ثانی ص۳۲۴ میں ہے۔ کہ امام احمد کی اس حدیث کے رجال رجال صحیح ہیں۔ اس لئے علامہ ابن حجر کی تضعیف ساقط۔ پھر یہ کہ علامہ کی جرح مبہم ہے۔ اور جرح مبہم عند التحقیق لائق استناد ہونے میں حارج نہیں۔ غالبًا علامہ ابن حجر کا ضعیف کہنا یزید بن ہارون عن حماد بن سلمہ۔ کی وجہ سے ہے اگر یہی بات ہے۔ تو ان کا اس حدیث کو ضعیف کہنا غلط ہے۔ اس لئے کہ یہ دونوں ثقہ رجال مسلم سے ہیں۔ امام بخاری پر ایک اعتراض یہ بھی ہے کہ انھوں نے حماد بن سلمہ سے کم درجے کے لوگوں کی روایت لی اور ان کی نہیں لی۔ علامہ جلال الدین سیوطی نے خصائص کبریٰ میں اس حدیث کو صحیح کہا ہے۔

---

[1] اول صلوٰۃ باب ماجاء فی الصلوٰۃ بعد العصر ص۲۶

[2] عمدۃ القاری جلد خامس ص۸۴

کشمیری صاحب کا رد

علامہ ابن حجر نے حضرت ابن عباس کی مذکورہ بالا حدیث پر یہ تنقید کی ـــــ وفیہ جریر عن عطاء وسماعہ منہ بعد الاختلاط ـــ مگر فیض الباری جلد ثانی ص۱۴۲ میں کشمیری صاحب نے اسے، حضرت عائشہ کی حدیث پر فٹ کر دیا ہے۔

کشمیری صاحب کا تہور

انوار الباری جلد سیزدہم ص۳۴ پر حدیث ۵۹۱ کے بارے میں ہے ــ حضرت شاہ صاحب نے فرمایا۔ اصل مضمون حدیث کا اس طرح تھا۔ ماترکھما حتی لقی اللہ، تعنی الرکعتین بعد العصر۔ وما لقی اللہ تعالیٰ حتی ثقل عن الصلوٰۃ وکان یصلی کثیرا من صلوتہ قاعدًا وکان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم الخ۔ راوی نے، قاعدًا کے ساتھ 'تعنی' والے جملے کو جوڑ کر ترتیب و معنی بگاڑ دیا۔ اس پر بجنوری صاحب نے یہ عنوان قائم کیا۔ امام بخاری کا تسامح۔ اقول۔ اولاً راوی نے ترتیب بگاڑی۔ تو یہ امام بخاری کا تسامح کیسے ہو گیا۔ یہ ان کی اعلیٰ درجے کی دیانت ہے کہ جیسے سنا ویسے ہی یاد رکھا ویسے ہی تحریر فرمایا۔ ثانیًا راوی نے ترتیب بدل دی اس پر کیا دلیل ہے۔ صحیح ترتیب کا آپ کو علم کیسے ہوا۔ ثالثًا معنی بگاڑنے کا الزام بھی غلط ہے۔ آپ یہی نہ کہنا چاہتے ہیں کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اخیر عمر مبارک میں اکثر نوافل بیٹھ کر پڑھتے تھے خواہ وہ بعد عصر کی ہوں خواہ کوئی اور۔ اور بخاری میں مذکورہ ترتیب سے یہ معلوم ہوتا ہے۔ صرف عصر کے بعد والی نفل اکثر بیٹھ کر پڑھتے تھے۔ لیکن آپ کو معلوم ہونا چاہیئے کہ ایسا بہت ہوتا ہے کہ کسی خاص موقع پر کسی خاص چیز کی اہمیت ظاہر کرنے کے لئے حکم عام کو ایسے بیان کیا جاتا ہے جس سے شبہ ہوتا ہے کہ یہ حکم اس خاص چیز کے ساتھ خاص ہے۔ جیسے قرآن مجید میں ہے۔ لَا تَاْكُلُوا الرِّبٰوٓا اَضْعَافًا مُّضٰعَفَةً۔ دونا دون سود نہ کھاؤ۔ اور فرمایا۔ لَا تُكْرِهُوْا فَتَيٰتِكُمْ عَلَى الْبِغَآءِ اِنْ اَرَدْنَ تَحَصُّنًا اپنی باندیوں کو زنا پر مجبور نہ کرو اگر وہ پاک دامنی چاہیں حالانکہ سود مطلقًا حرام ہے اگرچہ دونا دون نہ ہو۔ زنا پر کسی کو مجبور کرنا بہر حال حرام ہے۔ اسی طرح حضرت ام المومنین عصر کے بعد کی نفل کی اہمیت بتانے کے لئے فرماتی ہیں کہ حضور کا جسم اقدس جب بھاری ہو گیا اور نوافل بیٹھ کر پڑھنے لگے تھے ــ اس وقت بھی انھیں نہیں چھوڑا۔ پھر کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ اثناء کلام میں کوئی مبہم بات کہہ دی جاتی ہے۔ اور توجہ نہ ہونے کی وجہ سے سلسلہ کلام آگے بڑھ جاتا ہے۔ پھر خیال آتا ہے کہ فلاں بات مبہم تھی۔ اب تفسیر کر دی جاتی ہے۔

تتمہ

امام لیث بن سعد رحمہ اللہ تعالیٰ نے اپنے طبقات میں لکھا ہے۔ کہ وہ ایام حج میں مکہ معظمہ حاضر ہوتے۔ عصر بعد سورج میں گہن لگا مگر کسی نے بھی "نماز کسوف" نہیں پڑھی۔ دریافت کرنے پر لوگوں نے بتایا کہ چونکہ اس وقت نماز مکروہ ہے۔ اس لئے نماز کسوف نہیں پڑھی گئی یہ صحابہ کا اخیر دور تھا تابعین کا اول، ہزاروں تابعین موجود تھے۔ مگر کسی نے بھی نہیں پڑھی۔ اس سے

ثابت ہو گیا کہ جمہور تابعین کا بھی یہی مذہب ہے کہ عصر کے بعد نماز نفل مطلقًا مکروہ ہے اسی سے حضرات شوافع کا یہ کہنا بھی ساقط ہو گیا۔ کہ عصر بعد صرف وہ نمازیں مکروہ ہیں جو ذوات الاسباب نہ ہوں۔ اور ذوات الاسباب مکروہ نہیں اس لئے نماز کسوف ذوات الاسباب میں سے ہے۔ یہ امام لیث بن سعد اس درجے کے مقتدا ہیں کہ امام شافعی نے فرمایا۔ یہ امام مالک سے کم نہیں مگر ان کے تلامذہ نے انہیں ضائع کر دیا۔

تکملہ:۔ احناف کے یہاں طلوع۔ استوار، غروب کے وقت کوئی بھی نماز جائز نہیں۔ نہ فرائض نہ واجبات نہ نوافل۔ بقیہ اوقات مکروہہ میں صرف نوافل مکروہ ہیں۔ فرائض اور واجبات مثلًا نماز جنازہ و سجدہ تلاوت مکروہ نہیں۔ اس پر امام ابن ہمام نے فرمایا۔ [illegible] تام ہے۔ پھر ان تین کے علاوہ بقیہ اوقات میں فرائض اور واجبات کی تخصیص کس وجہ سے ہے۔ **اقول** ۔ ان تینوں اوقات میں نماز کی ممانعت کی علت خود شارع علیہ السلام نے بیان فرمادی کہ طلوع و غروب کے وقت آفتاب شیطان کی سینگوں کے درمیان رہتا ہے۔ اور استوار کے وقت جہنم بھڑکایا جاتا ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ ان تینوں اوقات میں ممانعت ایسی وجہ سے ہے جو وقت میں پائی جاتی ہے جس کی وجہ سے یہ اوقات نماز کے اوقات ہونے کی صلاحیت ہی نہیں رکھتے۔ اس لئے ان اوقات میں کسی نماز کی اجازت نہیں۔ بخلاف دیگر اوقات کے کہ ان میں ممانعت کی علت شارع نے نہیں بتائی۔ مگر احادیث ہی سے ثابت کہ دیگر اوقات نماز کی صلاحیت رکھتے ہیں۔ خود حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے عصر کے بعد نماز پڑھی۔ اس لئے ان اوقات میں ہم نے تفصیل کی کہ فرائض و واجبات جائز اور نوافل ممنوع۔ اس میں ایک خاص لم ہے۔ فرائض و واجبات اللہ عزوجل کے فرض و واجب کرنے سے ہیں۔ اگر ادا نہ ہوئے تو ذمے رہ جائیں گے اور بندہ ماخوذ ہو گا۔ ان سے جلد از جلد بری الذمہ ہونا ضروری ہے۔ پہلے توفیق نہ ہوئی انہیں اوقات میں توفیق ہوئی تو دیر کیوں کرے بخلاف نوافل کے کہ وہ اختیاری ہیں۔ اور ان اوقات میں نماز سے جب ممانعت ہے تو اس کا مورد کوئی نہ کوئی نماز ضرور ہونی چاہیئے۔ ہم نے نوافل کو اس کا مورد بنانا زیادہ مناسب جانا۔ ثانیًا علاوہ ازیں طلوع و غروب اور استوار کے وقت ممانعت کی احادیث اتنی کثیر ہیں کہ معنًی متواتر ہیں۔ اور ان کے معارض کوئی حدیث نہیں یہ اپنی قوت کے اعتبار سے فرائض و واجبات کو بھی عام ہوئیں۔ بخلاف دوسرے اوقات میں ممانعت کی احادیث کے کہ وہ اتنی کثیر نہیں اور ان کے مزاحم دوسری احادیث بھی ہیں۔ اور فرائض و واجبات قوی اس لئے ان احادیث کو نوافل کے ساتھ ہی خاص رکھا گیا۔ ثالثًا دوسرے اوقات میں ممانعت کی احادیث میں تعارض ہے۔ ان میں تطبیق کی احناف نے یہ صورت پیدا کی کہ احادیث اجازت کو فرائض و واجبات کے ساتھ خاص کیا اور احادیث ممانعت کو نوافل کے ساتھ۔ ھٰذا ما عندی والعلم بالحق عند ربی

حدیث ۳۹۵

عَنْ عَبْدِ اللّٰهِ بْنِ اَبِیْ قَتَادَةَ عَنْ اَبِیْهِ قَالَ سِرْنَا مَعَ النَّبِیِّ صَلَّی اللّٰهُ

حضرت قتادہ نے فرمایا ہم ایک رات نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ چلے ۔ یہاں تک کہ کچھ

تَعَالٰی عَلَیْهِ وَسَلَّمَ لَیْلَةً فَقَالَ بَعْضُ الْقَوْمِ لَوْ عَرَّسْتَ بِنَا یَا رَسُوْلَ اللّٰهِ قَالَ اَخَافُ

لوگوں نے عرض کیا۔ یارسول اللہ ! اگر رات کے اخیر میں ہم سب کے ساتھ قیام فرما لیتے (تو اچھا تھا)

اَنْ تَنَامُوْا عَنِ الصَّلٰوةِ قَالَ بِلَالٌ اَنَا اُوْقِظُكُمْ فَاضْطَجَعُوْا وَاَسْنَدَ بِلَالٌ

فرمایا مجھے اندیشہ ہے کہ کہیں تم لوگ نماز سے غافل ہو کر سو نہ جاؤ۔ بلال نے عرض کیا میں آپ سب کو جگا دونگا

ظَهْرَهٗ اِلٰی رَاحِلَتِهٖ فَغَلَبَتْهُ عَیْنَاهُ فَنَامَ فَاسْتَیْقَظَ النَّبِیُّ صَلَّی اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْهِ وَسَلَّمَ

اب سب لوگ لیٹ گئے اور بلال نے اپنے اونٹ پر پیٹھ لگا لیا ان کی آنکھیں ان پر غالب آگئیں اور سو گئے ۔ سب سے

وَقَدْ طَلَعَ حَاجِبُ الشَّمْسِ فَقَالَ یَا بِلَالُ اَیْنَ مَا قُلْتَ قَالَ مَا اُلْقِیَتْ عَلَیَّ

پہلے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بیدار ہوئے اس وقت کہ سورج کا کنارہ نکل چکا تھا حضور نے فرمایا اے بلال! کہاں ہے

نَوْمَةٌ مِّثْلُهَا قَطُّ قَالَ اِنَّ اللّٰهَ قَبَضَ اَرْوَاحَكُمْ حِیْنَ شَاءَ وَرَدَّهَا عَلَیْكُمْ

وہ جو تو نے کہا تھا۔ عرض کیا ایسی نیند مجھ پر کبھی نہیں ڈالی گئی۔ فرمایا۔ بے شک جب اللہ نے چاہا تمہاری روحوں کو

حِیْنَ شَاءَ یَا بِلَالُ قُمْ فَاَذِّنْ بِالنَّاسِ بِالصَّلٰوةِ فَتَوَضَّاَ فَلَمَّا ارْتَفَعَتِ

قبض کر لیا اور جب چاہا واپس کر دیا۔ اے بلال اٹھو اور نماز کے لئے اذان دو ۔ اب حضور نے

الشَّمْسُ وَابْیَاضَّتْ قَامَ فَصَلّٰی [ع]

وضو فرمایا اور جب سورج بلند ہوا اور سفید ہو گیا تو حضور اٹھے اور نماز پڑھی۔

وعلمه اجل مجده اتم و احکم ۔ ان اوقات میں طواف کے بعد کی نماز بھی صحیح نہیں حالانکہ وہ واجب ہے وجہ فرق یہ ہے کہ ان اوقات میں فرائض اور ان واجبات کی اجازت ہے جو فرائض کے مثل واجب لعینہ ہوں ۔ اور طواف کے بعد کی نماز واجب لعینہ نہیں بلکہ طواف کی وجہ سے واجب ہوئی ہیں۔

تشریحات ۳۹۵

حضرت عمران بن حصین رضی اللہ تعالیٰ عنہ والی حدیث ۳۹۳ کی شرح میں ہم بتا آئے کہ اخیر رات میں قیام کر کے سو جانے کی وجہ سے نماز فجر تین بار قضا ہوئی ہے اگرچہ کشمیری صاحب اس کا انکار کرتے ہیں۔ صرف ایک بار مانتے ہیں۔ فیض الباری جلد ثانی ص۱۴۳۔

[ع] اول مواقیت الصلوٰۃ باب الاذان بعد ذھاب الوقت ص۸۲ ثانی توحید باب فی المشیئۃ والارادۃ ص۱۱۱۲ ابوداؤد، نسائی۔

مگر یہ ان کا خیال خام ہے۔ واقعات میں اتنا تفاوت ہے کہ یہ سب واقعات ایک نہیں ہو سکتے۔ مثلاً حضرت عمران والی حدیث میں ہے کہ سب سے پہلے حضرت ابوبکر جاگے اور پھر فلاں اور فلاں پھر حضرت عمر جاگے۔ ان کی بلند آواز سے تکبیر سن کر حضور بیدار ہوئے اس حدیث میں یہ ہے کہ بیدار ہونے کے بعد وہاں سے کچھ دور جاکر نماز فجر پڑھی۔ اس حدیث کا سیاق یہ بتا رہا ہے کہ وہیں نماز پڑھی اس حدیث میں ہے کہ ہمیں دھوپ کی گرمی نے جگایا۔ اس میں یہ ہے۔ جب حضور بیدار ہوئے تو سورج کا کنارہ نکلا تھا۔ اور نماز کا مکروہ وقت تھا۔ اس لئے حضور نے توقف فرمایا۔ جب سورج اتنا بلند ہو گیا کہ زردی ختم ہو گئی اور سورج سفید ہو گیا تو نماز پڑھی۔

مؤطا امام مالک میں حضرت زید بن مسلم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث میں یہ تصریح ہے کہ مکہ معظمہ کے راستے میں فجر قضا ہوئی تھی۔ اور حضرت عمران والی حدیث کا قصہ خیبر سے واپسی پر ہوا تھا۔ حضرت قتادہ والی حدیث میں مذکور اور حضرت زید بن مسلم والی حدیث میں مذکور واقعہ بھی ایک نہیں۔ اس لئے کہ اس میں یہ ہے کہ ارشاد فرمایا۔ یہاں سے چلو اس وادی میں شیطان ہے [1]

مسائل اس حدیث سے ثابت ہوا کہ اگر پوری جماعت کی نماز قضا ہو جائے تو اس کے لئے اذان بھی کہہ سکتے ہیں اور اسے باجماعت پڑھ بھی سکتے ہیں۔ اگر انسان نماز کا پابند ہے اور سو جانے کی وجہ سے نماز قضا ہو گئی تو کوئی گناہ نہیں۔ ایسے وقت سونے سے بچنا چاہئے کہ نماز قضا ہو جانے کا اندیشہ ہو۔ ہاں اگر کوئی جگانے کا ذمہ لے تو کوئی حرج نہیں۔ ان احادیث میں فجر کی سنت پڑھنے کا ذکر نہیں مگر دوسری احادیث میں ہے۔ مثلاً مسلم شریف [2] اور طحاوی [3] میں حضرت ابو قتادہ ہی کی حدیث میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے پہلے دو رکعتیں پڑھی۔ پھر فجر کی نماز پڑھی۔ حضرت ابو مریم [4] اور حضرت ابوہریرہ [5] رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی حدیث میں ہے۔ پہلے حضور نے فجر کے پہلے والی دو رکعتیں پڑھیں۔ نیز طحاوی [6] ہی میں حضرت عمران والی حدیث میں ہے۔ اذان کے بعد ہم نے دو رکعتیں پڑھیں پھر اقامت کہی گئی۔

علماء کا اس بارے میں اختلاف ہے۔ ہمارے یہاں صحیح و مختار یہ ہے کہ اگر زوال سے پہلے قضا پڑھے تو فجر کی سنت بھی پڑھ لے۔ آفتاب نکلنے کے بعد جب تک اسمیں زردی باقی رہے قضا نماز جائز نہیں جب تک کہ سفید نہ ہو جائے۔ گزر چکا اس کی مقدار بیس منٹ ہے۔

---

[1] باب النوم عن الصلوٰۃ ص٦۔

[2] اول باب قضاء الفائتۃ ص٢٣٩۔

[3] اول باب الرجل یدخل فی صلوٰۃ الغداۃ الخ ص٢٣٣۔

[4] اول باب کیف یقضی الفائت ص١٠٢۔

[5] مسلم اول باب مذکور۔ نسائی اول باب مذکور۔

[6] طحاوی اول باب مذکور ص٢٣٣۔

حدیث ۳۹۶

عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللّٰهِ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهُمَا اَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ عمر بن خطاب

رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهُ جَاءَ يَوْمَ الْخَنْدَقِ بَعْدَ مَا غَرَبَتِ الشَّمْسُ فَجَعَلَ

رضی اللہ تعالیٰ عنہ سورج ڈوبنے کے بعد غزوۂ خندق کے دن آئے۔ اور کفار قریش کو برا

يَسُبُّ كُفَّارَ قُرَيْشٍ قَالَ يَا رَسُوْلَ اللّٰهِ مَا كِدْتُّ اُصَلِّي الْعَصْرَ حَتّٰى

کہنے لگے اور عرض کیا یا رسول اللہ! میں عصر نہیں پڑھ سکا تھا کہ سورج ڈوبنے لگا (یعنی عصر نہیں پڑھ

كَادَتِ الشَّمْسُ تَغْرُبُ۔ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّی اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاللّٰهِ

سکا)۔ نبی صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا بخدا میں نے بھی عصر نہیں

مَا صَلَّيْتُهَا فَقُمْنَا اِلٰی بُطْحَانَ فَتَوَضَّاَ لِلصَّلٰوةِ وَتَوَضَّاْنَا لَهَا فَصَلَّی الْعَصْرَ

پڑھی ہے اس کے ہم سب بطحان ہو گئے حضور نے بھی نماز کے لئے وضو کیا اور ہم نے

بَعْدَ مَا غَرَبَتِ الشَّمْسُ ثُمَّ صَلّٰی بَعْدَهَا الْمَغْرِبَ عہ

بھی سورج ڈوبنے کے بعد ہم نے عصر پڑھی اس کے بعد مغرب پڑھی۔

تشریحات ۳۹۶

اس حدیث میں دو اشکال ہیں۔ اول یہ کہ — ماکدت ان اصلی العصر الخ کے کیا معنی ہیں۔ یعنی حضرت عمر نے عصر کی نماز پڑھی تھی یا نہیں۔ علامہ عینی کی تحقیق یہ ہے کہ اس کا مطلب یہ ہے کہ عصر کی نماز نہیں پڑھی۔ علامہ ابن حجر کی رائے یہ ہے کہ پڑھ لی تھی۔ اس اختلاف کی بنیاد اس پر ہے کہ کَادَ اثبات ونفی میں دوسرے افعال کی طرح ہے یا اس کی نفی اثبات اور اثبات نفی ہے۔ علامہ عینی کا مختار یہ مذہب ہے کہ یہ اثبات ونفی میں دوسرے افعال کی طرح ہے اسی کو علامہ ابن حاجب نے کافیہ میں اصح کہا ہے۔ اور یہی راجح ہے۔ جیسا کہ قرآن مجید میں ہے۔

اِذَا اَخْرَجَ يَدَهٗ لَمْ يَكَدْ يَرَاهَا۔ نور ۵ جب اپنا ہاتھ نکالے تو اسے نہ دیکھ سکے۔

علامہ ابن حجر کا مختار یہ مذہب ہے کہ کاد کی نفی اثبات کے لئے اور اثبات نفی کے لئے ہوتا ہے۔ تو

عہ اول مواقیت الصلوٰۃ باب من صلی بالناس جماعۃ بعد ذهاب الوقت ص۸۳ ایضا باب قضاء الصلوات الاولی فالاولی ص۸۴ اذان باب قول الرجل ماصلینا ص۸۹ صلوٰۃ الخوف باب الصلوٰۃ عند مناهضۃ الحصون ص۱۲۹ مغازی باب غزوۃ الخندق ص۵۹۰ مسلم۔ ترمذی، نسائی، صلوٰۃ۔

حضرت عمر کے ارشاد کا حاصل یہ نکلا کہ میں نے نماز اس وقت پڑھی کہ سورج ڈوبنے کے قریب تھا مگر ابھی ڈوبا نہیں تھا۔ مگر چونکہ یہ مذہب قرآنی محاورے کے خلاف ہے اس لئے مرجوح ہے۔ اور صحیح مطلب وہی ہے کہ حضرت عمر کی مراد یہ ہے کہ میں نماز عصر نہ پڑھ سکا یہاں تک کہ سورج ڈوبنے کے قریب ہو گیا یعنی ڈوبنے لگا اور اس وقت چونکہ نماز ممنوع ہے اس لئے میں نے نہیں پڑھی اس کی دلیل اس کے بعد والی روایت ہے جس میں ہے حتی غرابت الشمس۔ یہاں تک کہ سورج ڈوب گیا۔ اس لئے کہ حضرت عمر سے یہ بعید تھا کہ حضور نماز نہ پڑھیں اور تنہا حضرت عمر پڑھ لیں، جب کہ قرآن مجید میں اس کی ممانعت وارد ہے۔ ارشاد ہے۔

يَاۤ اَيُّهَا الَّذِيْنَ آمَنُوْا لَا تُقَدِّمُوْا بَيْنَ يَدَىِ اللّٰهِ وَرَسُوْلِهٖ۔ حجرات ①

اے ایمان والو اللہ اور اس کے رسول سے آگے نہ بڑھو۔

اس پر قرینہ یہ ہے کہ وہ کفار قریش کو برا کہہ رہے تھے۔ اگر نماز پڑھ لی تھی تو برا کہنے کی کوئی خاص وجہ نہ تھی۔

دوسرا اشکال یہ ہے کہ غزوۂ خندق میں کتنی نمازیں قضا ہوئی تھیں۔ اور قضا ہونے کا سبب کیا تھا۔ اس سلسلے میں روایتیں مختلف آئی ہیں۔

① ترمذی[1] اور نسائی[2] میں حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے۔ چار وقت کی نمازیں قضا ہوئی تھیں ظہر، عصر، مغرب، عشار۔

② حضرت ابوسعید[3] خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی ایک حدیث میں ہے۔ ظہر، عصر، مغرب نہیں پڑھ سکے تھے یہاں تک کہ رات کا کچھ حصہ گزر گیا۔

③ صرف عصر قضا ہوئی تھی جیسا کہ حدیث زیر بحث سے بظاہر متبادر ہوتا ہے۔ نیز بخاری[4] مسلم[5] نسائی[6] ابن ماجہ[7] ترمذی[8] مسند امام احمد[9] میں ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ اللہ ان (کفار قریش) کے گھروں اور قبروں کو آگ سے بھر دے انھوں نے ہمیں صلوٰۃ وسطیٰ (عصر) نہیں پڑھنے دیا یہاں تک کہ سورج ڈوب گیا۔

توجیہ:- حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث میں عشار کا بھی ذکر ہے۔ مگر عشار کے قضا

---

[1] اول صلوٰۃ باب فی النوم عن الصلوٰۃ ص۲۵۔ [2] اول اذان الاجتزاء لذلك كلها باذان واحد ص۱۰۷، ۱۰۸۔ [3] مسند امام احمد ثالث ص۴۹ نسائی ص۱۰۷۔ [4] اول جہاد، الاحزاب ص۵۹۰۔ [5] اول مساجد باب الدليل لمن قال الصلوٰۃ الوسطی هي صلوٰۃ العصر ص۲۲۶، ۲۲۷۔ [6] اول صلوٰۃ باب المحافظة على صلوٰۃ العصر ص۸۳۔ [7] باب المحافظة على الصلوٰۃ الوسطى ص۵۰۔ [8] ثانی تفسیر سورۂ بقرہ ص۱۲۳

[9] اول ص۴۹

ہونے کا سوال ہی نہیں۔ اس لئے کہ وہ رات میں کسی وقت بھی پڑھی جائے قضا نہ ہوگی۔ مراد یہ ہے کہ وقت معہود پر نہیں پڑھ سکے۔ اس لئے اس حدیث کا بھی مفاد یہی ہوا کہ تین نمازیں قضا ہوئی تھیں۔ ظہر، عصر، مغرب جن روایتوں میں صرف عصر کا ذکر ہے جس میں دعاء ہلاکت مذکور ہے۔ اس کی توجیہ بعض حضرات نے یہ کی کہ اس کی اہمیت کی وجہ سے اس کو ذکر فرمایا۔ اور دعاء ہلاکت کی وجہ اسے قرار دیا۔ مگر ہم بتا آئے کہ حدیث زیر بحث سے بھی یہی ثابت ہوتا ہے کہ صرف عصر قضا ہوئی تھی۔ اس لئے صحیح توجیہ یہی ہے۔ کہ حادثہ دو بار ہوا ایک دفعہ صرف عصر قضا ہوئی اور ایک بار۔ ظہر، عصر، مغرب تینوں۔

نماز قضا ہونے کا سبب

مسند امام احمد میں ابن لُہَیعہ[1] کی حدیث میں ہے۔ کہ۔ ابو جمعہ حبیب بن سباع نے کہا۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے احزاب کے دن مغرب پڑھی۔ پھر دریافت فرمایا کہ کسی کو معلوم ہے کہ میں نے عصر پڑھی ہے؟ لوگوں نے عرض کیا یا رسول اللہ حضور نے نہیں پڑھی ہے۔ تو حضور نے پھر اقامت کہلائی اور عصر پڑھی پھر دوبارہ مغرب پڑھی۔ اس سے بعض حضرات نے یہ استدلال کیا ہے کہ نسیان کی وجہ سے نماز قضا ہوئی تھی۔ **اقول**۔ مگر اس نسیان کا سبب دشمنوں کا سخت ہجوم اور خطرناک یورش کی مدافعت میں مصروفیت تھی۔ اس لئے اصل سبب کفار کا ہجوم عام اور سخت حملہ تھا۔

مطابقت باب

یہاں امام بخاری نے یہ باب باندھا ہے۔ وقت گزر جانے کے بعد جو لوگوں کو نماز پڑھائے۔ امام بخاری جو حدیث لائے ہیں اس میں جماعت کا دور تک کہیں پتہ نہیں۔ علامہ کرمانی نے فرمایا۔ کہ یہاں حدیث کے سیاق میں اختصار ہے۔ مفصل حدیث سے امام بخاری نے باب کا مضمون اخذ کیا ہے۔ علامہ ابن حجر نے اس کی تائید میں فرمایا کہ اسماعیلی کی روایت میں، فصلی بنا العصر۔ موجود ہے۔ **اقول**۔ صحیح یہی ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نماز قضا جماعت سے پڑھی تھی جیسا کہ مسند امام احمد اور نسائی[2] میں حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث مفصل یہ ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بلال کو حکم دیا تو انھوں نے ظہر کے لئے اقامت کہی تو حضور نے ظہر ویسے ہی پڑھا جیسے وقت پہ پڑھتے تھے۔ الخ۔ نیز نسائی[3] ہی میں حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی جو حدیث ہے۔ اس میں اس طرح ہے فاقام لصلوٰۃ الظہر فصلینا۔ ظہر کی اقامت کہی تو ہم نے ظہر پڑھی۔ الخ اور حضرت ابو عبیدہ کی حدیث میں بھی قریب قریب یہی ہے۔ اور اقامت جماعت کے ساتھ خاص ہے۔ اس لئے اس سے بھی ثابت کہ قضا با جماعت ہوئی تھی۔ بلکہ مسند امام احمد[4] میں حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث میں یہ تصریح ہے۔

---

[1] ثالث ص ۴۹۔ [2] اول صلوٰۃ۔ الاذان للفائتۃ من الصلوٰۃ ص ۱۰۷-۱۰۸
[3] ایضا بعدہ ص ۱۰۷۔ [4] اول ص ۴۲۳۔

ت ۱۲۵

قَالَ اِبْرَاهِيمُ مَنْ تَرَكَ صَلٰوةً وَاحِدَةً عِشْرِيْنَ سَنَةً لَمْ يُعِدْ اِلَّا تِلْكَ الصَّلٰوةَ۔

ابراہیم نے فرمایا جو ایک نماز بیس، سال چھوڑدے تو صرف اسی نماز کو لوٹائے۔

حدیث ۳۹۷

عَنْ اَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ نَسِيَ صَلٰوةً فَلْيُصَلِّ اِذَا ذَكَرَ لَا كَفَّارَةَ

حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالےٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا جو کوئی نماز بھول جائے تو جب یاد آجائے اس وقت پڑھے۔ اس کا کفارہ

فصلی بنا الظہر۔ حضور نے ہم کو ظہر کی نماز پڑھائی۔

مسائل ۱:۔ اگر جان و مال کی حفاظت میں نماز قضا ہو جائے تو گناہ نہیں۔ ۲:۔ اگر دشمن کا ہجوم اتنا زبردست ہو کہ نماز خوف پڑھنے میں بھی ان کے غالب آنے کا اندیشہ صحیح ہو تو نماز موخر کی جاسکتی ہے۔ ویسے غزوہ خندق کے وقت تک نماز خوف مشروع نہیں ہوئی تھی۔ گزرچکا کہ یہ ۷ھ میں نازل ہوئی۔ ۳:۔ اگر پوری جماعت کی نماز قضا ہو جائے تو اذان و اقامت اور جماعت کے ساتھ قضا کی جا سکتی ہے۔ ۴:۔ اگرچہ نمازیں اکٹھی پوری جماعت کے ساتھ فوت ہو جائیں تو پہلی کے لئے اذان کہے اور بقیہ کے لئے اقامت۔ یہ اختیار ہے کہ سب کے لئے الگ الگ اذان بھی کہے اور اقامت بھی۔ ۵:۔ اگر کسی کی چند نمازیں قضا ہو جائیں اور وہ صاحب ترتیب ہو تو ترتیب سے ادا کرنا فرض ہے۔ اگر قضا شدہ ادا کئے بغیر وقتیہ پڑھے تو وہ نہ ہوگی۔ مگر یہ کہ وقت میں تنگی ہو۔ اور اگر صاحب ترتیب نہیں تو قضا میں ترتیب ضروری نہیں۔ صاحب ترتیب وہ ہے جس کے ذمے پانچ سے زائد نمازیں نہ ہوں۔

تشریح ۱۲۵ یہ اثر جامع ثوری میں منصور وغیرہ سے سند متصل کے ساتھ مذکور ہے اس اثر کا حاصل یہ ہے کہ حضرت ابراہیم نخعی کے نزدیک فوت شدہ نمازوں میں ترتیب فرض نہیں۔ اس لئے کہ اگر ترتیب فرض ہوتی۔ تو مسلسل پانچ نمازیں صحیح نہ ہوتیں۔ تو کم از کم اس فوت شدہ کے علاوہ پانچ مزید نمازوں کی قضا فرض ہوتی صرف اسی ایک ہی کی فرض نہ ہوتی۔

تشریحات ۳۹۷ مسلم[1] میں یہ زائد ہے۔ اونام عنہا۔ یعنی بھول گیا یا سو گیا اور نہیں پڑھی تو یہی حکم ہے۔

---

[1] اول مساجد۔ باب قضاء الفائتۃ صـ۲۴۱

لَهَا اِلَّا ذَالِكَ اَقِمِ الصَّلٰوةَ لِذِكْرِیْ عہ

سوائے اس کے کچھ نہیں (اللہ عزوجل نے فرمایا) میری یاد کے لئے نماز قائم کرو۔

انوار الباری کا رد:۔ یہاں امام بخاری نے یہ باب قائم کیا ہے۔ جو کوئی نماز بھول جائے۔ جب یاد آئے تو اسے پڑھ لے۔ اور صرف اس کے علاوہ کسی کا اعادہ نہ کرے یہ احناف پر کھلی ہوئی تعریض ہے اس پر شاہ ولی اللہ صاحب نے شرح تراجم بخاری میں لکھا ہے۔ کہ۔ اس باب کا مقصود یہ ہے کہ وقتیہ اور فوت شدہ نمازوں کے درمیان ترتیب نہیں۔ اس کے خلاف جو امام ابو حنیفہ کا مذہب ہے۔ اس پر انوار الباری[1] میں ہے۔ حضرت شاہ صاحب کا یہ ارشاد اس لئے صحیح نہیں کہ حنفیوں کے نزدیک ترتیب کا وجوب تین وجہوں سے ساقط ہے۔ بھولنے سے۔ تنگی وقت سے۔ اور پانچ سے زیادہ نمازوں کے قضا ہو جانے سے۔ جب ایسی بات ہے تو یہاں امام بخاری نسیان والی صورت ذکر کر کے امام صاحب کا رد کیسے کر سکتے تھے۔ ان بزرگ نے امام بخاری کے ارشاد کا مطلب یہ سمجھا ہے۔ کہ کوئی نماز پڑھنا بھول گیا اور یاد آنے سے پہلے اس نے دوسرے وقت کی نماز پڑھ لی۔ پھر فوت شدہ یاد آئی۔ تو اب اس پر صرف اسی فوت شدہ نماز کی قضا ہے۔ اس وقتیہ کی نہیں۔ امام بخاری کے ظاہر کلام سے یہی مستفاد ہوتا ہے مگر امام بخاری کی مراد تعمیم ہے۔ اور۔ من نسی کا تعلق صرف فائتہ سے ہے۔ وہ یہ بتانا چاہتے ہیں۔ کہ اگر کوئی نماز پڑھنا بھول گیا اور اس کے بعد وقتیہ پڑھی تو وقتیہ ہو گئی۔ خواہ اسے فوت شدہ یاد ہو خواہ نہ یاد ہو۔ اس پر قرینہ حضرت ابراہیم نخعی کا اثر ہے۔ کہ فرمایا۔ جس نے ایک نماز بیس سال تک چھوڑ دی تو صرف اسی ایک کی قضا کرے۔ اور ظاہر ہے بھولی ہوئی نماز بیس سال کے بعد یاد آئے بیس سال تک یاد نہ آئے۔ عادۃً قریب قریب محال ہے۔ پھر۔ ترک۔ کا مدلول یہ ہے کہ بالقصد چھوڑے اب اگر امام بخاری کے ارشاد کا وہ مطلب لیا جائے جو آپ نے سمجھا تو پھر اس اثر کو باب سے مناسبت نہیں رہے گی۔ بلکہ میں تو یہ کہتا ہوں کہ۔ نسی۔ کی قید صرف تبعا للحدیث ہے۔ احترازی نہیں امام بخاری کی مراد یہ ہے کہ اگر کوئی قصداً کبھی نماز چھوڑے اور اس کے بعد وقتیہ پڑھ لے تو بھی صرف اسی ایک فوت کردہ کی قضا واجب ہے۔ اور اگر یہ امام بخاری کی مراد کوئی نہ مانے تو سوال یہ ہوگا کہ جس کی سونے کی وجہ سے نماز قضا ہوئی یا بالقصد چھوڑی اور یاد آتے ہوئے وقتیہ پڑھ لی تو امام بخاری کا کیا فتویٰ ہے۔

عہ اول مواقیت باب من نسی صلوٰۃ فلیصل اذا ذکرھا ص۸۴ مسلم، ابوداؤد کلاھما فی الصلوٰۃ۔

[1] سیزدہم ص۴۲۔

ت ۱۲۶

قَالَ مُوْسٰی قَالَ هَمَّامٌ سَمِعْتُهٗ يَقُوْلُ بَعْدُ وَ اَقِمِ الصَّلٰوةَ لِذِكْرِيْ۔

موسیٰ بن اسمٰعیل نے کہا کہ ہمام نے کہا اس کے بعد میں نے سنا کہ حضرت قتادہ کہتے تھے اَقِمِ الصَّلٰوةَ لِذِكْرِيْ۔

مسائل ۱۔ اس ارشاد سے۔ اس کا کفارہ سوائے اس کے کچھ نہیں۔ یہ مستنبط ہوتا ہے کہ نمازیں نیابت نہیں کہ کوئی کسی کی طرف سے نماز پڑھ دے۔ ۲۔ قضا نماز کے عوض فدیہ نہیں کہ کچھ مال دے کر بری الذمہ ہو جائے۔ ہمارے فقہاء نے یہ فرمایا ہے کہ اگر کسی کے ذمہ نمازیں رہ گئیں ہیں اور وہ مرض الموت میں وصیت کر گیا کہ میری نمازوں کے عوض فدیہ دینا اور وارثین نے فدیہ دیدیا تو امید ہے کہ وہ بری الذمہ ہو جائے گا۔ بلکہ اگر بلا وصیت بھی وارث فدیہ دیدے تو امید قبول ہے۔

ہدایت خاص جو لوگ فاتحے میں خرچ کرتے ہیں ان کو چاہیئے کہ میت کی فوت شدہ نمازوں روزوں کے فدیے کی نیت سے مساکین کو کھلائیں تو یہ ایصال ثواب سے زیادہ ان کے لئے مفید ہو گا۔ ایک نماز اور ایک روزے کا فدیہ صدقہ فطر کی مقدار ہے۔

تشریح ۱۲۶ پہلی روایت میں آیت کریمہ کا اخیر حصہ للذکری تھا۔ الف لام کے ساتھ یہ ابن شہاب زہری کی قرأت ہے۔ قرأت متواترہ 'لذکری' بغیر الف لام کے ہے۔ موسیٰ بن اسمٰعیل جو پہلی روایت کے بھی دو راویوں میں سے ایک ہیں۔ کہتے ہیں۔ ایک دفعہ قتادہ نے جو حضرت انس کے تلمیذ ہیں 'للذکری' روایت کیا۔ جیسا کہ ابن شہاب کی قرأت ہے۔ پھر کچھ دن کے بعد میں نے قتادہ ہی سے قرأت متواترہ کے مطابق لذکری سنا۔ اس کے بعد امام بخاری نے باب کا یہ عنوان قائم فرمایا۔ قضا نمازوں کو ترتیب سے پڑھنے کا بیان۔ اس کے ثبوت میں وہی حضرت جابر والی حدیث ۳۹۶ ذکر فرمائی ہے کہ حضور نے غزوہ خندق کے موقع پر پہلے فوت شدہ عصر پڑھی پھر مغرب پڑھی۔ **اقول**۔ اس حدیث سے مختلف قضا شدہ نمازوں کے مابین ترتیب نہیں ثابت ہوتی ہے۔ اس لئے کہ اس حدیث میں صرف عصر کے فوت ہونے کا ذکر ہے بلکہ اس کے پہلے والے باب کے خلاف ثابت یہ ہوتا ہے کہ فائتہ اور وقتیہ میں ترتیب ضروری ہے۔

نیز فائتہ اور وقتیہ میں اور متعدد فوت شدہ نمازوں کے مابین ترتیب کا ضروری ہونا ان احادیث سے بھی ثابت ہوتا ہے جو حدیث ۳۹۶ کے ضمن میں حضرت عبد اللہ بن مسعود حضرت ابو سعید خدری حضرت ابو عبیدہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے گزر چکی ہیں جن میں تصریح ہے کہ پہلے ظہر پڑھی پھر عصر پڑھی پھر مغرب پڑھی پھر عشاء پڑھی۔ نیز مسند[1] امام احمد میں ابو جمعہ حبیب بن سباع کی حدیث بھی اس کی دلیل ہے۔ کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مغرب پڑھنے کے بعد دریافت فرمایا۔

---

[1] جلد رابع ص ۱۰۶

حدیث ۳۹۸

عَنْ عَبْدِ الرَّحْمٰنِ بْنِ اَبِیْ بَکْرٍ رَّضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْھُمَا اَنَّ اَصْحَابَ

حضرت عبد الرحمن بن ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ اصحاب صفہ غریب لوگ تھے

الصُّفَّۃِ کَانُوْا اُنَاسًا فُقَرَاءَ وَاَنَّ النَّبِیَّ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ

(ایکبار) نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ جس کے پاس دو آدمیوں کا کھانا ہو وہ تیسرے

کَانَ عِنْدَہٗ طَعَامُ الْاِثْنَیْنِ فَلْیَذْھَبْ بِثَالِثٍ وَاِنْ اَرْبَعٌ فَخَامِسٌ اَوْ سَادِسٌ

کو لے جائے۔ اور اگر چار کا کھانا ہو تو پانچویں کو پانچ کا ہو تو چھٹے کو۔ اور ابو بکر تین شخص

وَاَنَّ اَبَا بَکْرٍ جَاءَ بِثَلَاثَۃٍ وَّانْطَلَقَ النَّبِیُّ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ بِعَشْرَۃٍ

کو لے گئے۔ اور نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دس کو —— حضرت عبد الرحمن نے کہا

قَالَ فَھُوَ اَنَا وَاَبِیْ وَاُمِّیْ وَلَا اَدْرِیْ ھَلْ قَالَ وَامْرَاَتِیْ وَخَادِمٌ بَیْنَ

(گھر میں) میں اور میرے باپ اور میری ماں تھیں (راوی حدیث ابو عثمان نہدی نے کہا) میں

بَیْتِنَا وَبَیْتِ اَبِیْ بَکْرٍ وَّاَنَّ اَبَا بَکْرٍ تَعَشّٰی عِنْدَ النَّبِیِّ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی

نہیں جانتا کہ یہ بھی کہا تھا۔ یا نہیں۔ اور میری بیوی اور ایک خادم جو میرے اور ابو بکر کے

عَلَیْہِ وَسَلَّمَ ثُمَّ لَبِثَ حَیْثُ صُلِّیَتِ الْعِشَاءُ ثُمَّ رَجَعَ فَلَبِثَ حَتّٰی تَعَشّٰی

گھر میں مشترک تھا۔ اور ابو بکر نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے گھر شام کا کھانا کھا لیا پھر وہیں رہے یہاں تک

النَّبِیُّ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ فَجَاءَ بَعْدَ مَا مَضٰی مِنَ اللَّیْلِ مَاشَاءَ اللّٰہُ

کہ عشاء کی نماز بھی پڑھ لی گئی۔ اس کے بعد لوٹ کر خدمت اقدس میں حاضر ہوئے اور وہیں رہے یہاں تک کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے رات کا

تم میں سے کوئی جانتا ہے کہ میں نے عصر پڑھ لی ہے؟ لوگوں نے عرض کیا۔ یا رسول اللہ حضور نے عصر نہیں پڑھی ہے۔ تو مؤذن کو اقامت کا حکم دیا۔ عصر پڑھی پھر مغرب لوٹائی۔

مولٰنا عبد الحی لکھنوی پر تعقب

مولٰنا موصوف نے التعلیق المجد میں ترتیب کے مسئلے میں مذہب شوافع کو ترجیح دی ہے۔ شاید انھیں یہ احادیث نہیں ملیں۔

تشریحات ۳۹۸

تکمیل۔ اس حدیث کی دوسری روایتوں میں نظر ڈالنے سے ثابت ہوتا ہے کہ اس میں اختصار بھی ہے اور الٹ پھیر اور ادل بدل بھی ہے۔ مثلاً کتاب الادب میں ہے — کہ ابو بکر صدیق نے کچھ لوگوں کو مہمان بنایا۔ اور عبد الرحمن سے کہا اپنے

قَالَتْ لَهُ امْرَأَتُهُ مَا حَبَسَكَ عَنْ أَضْيَافِكَ أَوْ قَالَتْ ضَيْفِكَ قَالَ أَوَ

کھانا بھی تناول فرما لیا۔ اس کے بعد جب اتنی رات گزر گئی جتنی اللہ نے چاہا۔ تو گھر آئے اور اپنی بیوی سے کہا۔ اپنے مہمانوں کی خبر گیری

مَا عَشَّيْتِهِمْ قَالَتْ أَبَوْا حَتّٰى تَجِيْئَ قَدْ عَرَضُوْا فَأَبَوْا قَالَ فَذَهَبْتُ أَنَا

سے کس چیز نے تم کو روک لیا۔ ابوبکر نے کہا کیا ان کو شام کا کھانا نہیں کھلایا ہے۔ ان کی بیوی نے کہا۔ آپ کے آئے بغیر کھانے

فَاخْتَبَأْتُ فَقَالَ يَا غُنْثَرُ فَجَدَّعَ وَسَبَّ وَقَالَ كُلُوْا لَا هَنِيْئًا لَكُمْ فَقَالَ وَاللّٰهِ

سے انھوں نے انکار کر دیا۔ ان کے سامنے کھانا پیش کیا گیا مگر انھوں نے منع کر دیا۔ عبدالرحمن نے کہا میں وہاں سے ٹل گیا

لَا أَطْعَمُهُ أَبَدًا وَايْمُ اللّٰهِ مَا كُنَّا نَأْخُذُ مِنْ لُقْمَةٍ إِلَّا رَبَا مِنْ أَسْفَلِهَا أَكْثَرُ

اور چھپ گیا تو ابوبکر نے کہا او پاجی! جدعک اللہ انفک اللہ تیری ناک کاٹے اور سخت سست کہا اور کہا کھاؤ تمہیں گوارا نہ

مِنْهَا قَالَ شَبِعُوْا وَصَارَتْ أَكْثَرَ مِمَّا كَانَتْ قَبْلَ ذٰلِكَ فَنَظَرَ إِلَيْهَا أَبُوْ بَكْرٍ

ہو اور کہا بخدا میں یہ کھانا کبھی نہیں کھاؤں گا اور بخدا ہم جو بھی لقمہ لیتے اس کے نیچے سے اس سے زیادہ بڑھ جاتا۔

فَإِذَا هِيَ كَمَا هِيَ أَوْ أَكْثَرُ فَقَالَ لِامْرَأَتِهِ يَا أُخْتَ بَنِيْ فِرَاسٍ مَا هٰذَا قَالَتْ

عبدالرحمن نے کہا مہمانوں نے پیٹ بھر کر کھایا اور کھانا جتنا پہلے تھا اس سے زیادہ ہو گیا۔ اب ابوبکر نے اسے دیکھا تو جوں کا

لَا وَقُرَّةِ عَيْنِيْ لَهِيَ الْآنَ أَكْثَرُ مِنْهَا قَبْلَ ذٰلِكَ بِثَلٰثِ مِرَارٍ فَأَكَلَ مِنْهَا

توں یا زیادہ نظر آیا اب اپنی زوجہ سے کہا اے بنی فراس کی بہن! یہ کیا ہے۔ انھوں نے جواب دیا میری آنکھ کی ٹھنڈک کی قسم یہ

أَبُوْ بَكْرٍ وَقَالَ إِنَّمَا كَانَ ذٰلِكَ مِنَ الشَّيْطَانِ يَعْنِيْ يَمِيْنَهُ ثُمَّ أَكَلَ مِنْهَا

اب پہلے سے تین گنا زیادہ ہے اب ابوبکر نے اس میں سے کھایا۔ اور کہا وہ شیطان کے وسوسے سے تھی۔ یعنی ان کی

لُقْمَةً ثُمَّ حَمَلَهَا إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَصْبَحَتْ عِنْدَهُ

قسم۔ اس کے بعد ایک لقمہ اس سے کھایا پھر اسے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں لائے۔ وہاں صبح تک رہا۔

وَكَانَ بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمٍ عَقْدٌ فَمَضَى الْأَجَلُ فَفَرَّقَنَا اثْنَيْ عَشَرَ رَجُلًا

اور ہمارے اور ایک قوم کے درمیان معاہدہ تھا اس کی میعاد ختم ہو گئی تھی ہم نے بارہ آدمی الگ کر لئے اور ہر آدمی کے

مہمانوں کو دیکھنا میں نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں جا رہا ہوں۔ میرے آنے سے پہلے ان کی مہمانداری سے فارغ ہو لینا۔ عبدالرحمن گئے اور جو کچھ ان کے پاس تھا مہمانوں کے سامنے لائے۔ اور کہا۔ آپ لوگ

مَعَ كُلِّ رَجُلٍ مِّنْهُمْ أُنَاسٌ وَّاللّٰهُ أَعْلَمُ كَمْ مَعَ كُلِّ رَجُلٍ فَأَكَلُوْا مِنْهَا

ساتھ بہت سے لوگ تھے اللہ ہی کو معلوم ہے ایک آدمی کے ساتھ کتنے آدمی تھے۔ ان سب نے اس کھانے

أَجْمَعُوْنَ أَوْكَمَا قَالَ عہ

میں سے کھایا (ابو عثمان نے کہا) حضرت عبد الرحمٰن نے ایسے ہی فرمایا تھا یا پھر اس کے مثل کچھ اور فرمایا تھا۔

کھائیے۔ مہمانوں نے کہا۔ گھر کے مالک کہاں ہیں۔ عبد الرحمٰن نے کہا آپ لوگ کھا لو۔ انھوں نے کہا جب تک گھر کے مالک نہیں آجائیں گے ہم لوگ نہیں کھائیں گے۔ عبد الرحمٰن نے کہا۔ ہماری مہمانداری قبول کر لو۔ کیوں کہ اگر تم نے نہیں کھایا اور وہ آئے تو ہمیں بہت کچھ بھگتنا پڑے گا پھر بھی مہمان نہیں ملنے۔ اب میں جان گیا کہ والد صاحب مجھ پر خفا ہوں گے۔ جب ابو بکر گھر آئے تو میں وہاں سے ہٹ گیا۔ انھوں نے پوچھا تم نے کیا کیا تو ان کو لوگوں نے بتایا۔ اب فرمایا اے عبد الرحمٰن! میں چپ رہا۔ پھر پکارا اے عبد الرحمٰن! میں اب بھی چپ رہا تو فرمایا اے پاجی! میں تم کو قسم دیتا ہوں اگر تم میری آواز سن رہے ہو تو کیوں نہیں آتے۔ اب میں نکلا اور عرض کیا۔ اپنے مہمانوں سے دریافت فرمالیں۔ اس پہ مہمانوں نے کہا انھوں نے سچ کہا وہ کھانا لائے تھے فرمایا تو تم لوگوں نے میرا انتظار کیا۔ قسم خدا کی آج رات میں نہیں کھاؤں گا۔ دوسروں نے بھی کہا۔ قسم خدا کی ہم بھی نہیں کھائیں گے جب تک آپ نہیں کھائیں گے۔ فرمایا۔ اس رات جیسی برائی کبھی نہیں دیکھی۔ تم لوگوں کے لئے خرابی ہو۔ کیا ہوا کہ تم لوگ ہماری مہمانداری نہیں قبول کرتے۔ (مجھ سے فرمایا) اپنا کھانا لا۔ تو میں کھانا لایا۔ اب اس میں ہاتھ رکھا اور پڑھا بسم اللہ۔ پہلی بات (قسم) شیطان کی وجہ سے تھی اب انھوں نے بھی کھایا اور مہمانوں نے بھی کھایا۔

اس روایت سے جہاں یہ معلوم ہوگیا کہ زیر بحث روایت میں بہت اختصار ہے وہیں بہت سی الجھنیں بھی دور ہوگئیں۔ اب حدیث کا ابتدائی حصہ یہ ہوا۔ کہ حضرت ابو بکر صدیق مہمانوں کو لاکر حضرت عبد الرحمٰن کے حوالے کر کے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں واپس چلے گئے تھے۔ اور ان سے کہہ گئے تھے کہ مہمانوں کو کھانا کھلا دینا۔ میرا انتظار نہ کرنا۔ خفگی کا سبب یہی تھا اور اسی لئے حضرت عبد الرحمٰن چھپ گئے تھے۔ اور سخت سست انھیں کو کہا تھا۔ نہ مہمانوں کو کہا تھا نہ اپنی زوجہ کو۔

اصحاب الصفہ:۔ مسجد نبوی کے شمال مشرق کے گوشے میں ایک چبوترہ تھا اور اب بھی ہے

عہ اول مواقیت باب السمر مع الاھل والضیف ص۸۴ علامات النبوۃ ص۵۰۶ ثانی ادب باب ما یکرہ من الغضب والجزع عند الضیف ص۹۰۶ باب قول الضیف لصاحبہ لا آکل حتی تاکل ص۹۰۷ مسلم۔ اطعمہ۔ ابوداؤد الایمان والنذور۔ مسند امام احمد اول ص۱۹۷ ۔

جس پر چھپر پڑی ہوئی تھی۔ اس میں وہ لوگ رہتے تھے جن کا کوئی ٹھکانا نہیں تھا۔ اور نہ ذریعہ معاش ان کی کفالت حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور صحابہ کرام کرتے تھے۔ بخاری۔ رقاق، میں ہے واھل الصفۃ اضیاف الاسلام[1] ۔ عموماً ان کی تعداد ستر رہتی۔ بخاری کتاب الصلوٰۃ[2] میں ہے۔ رایت سبعین من اصحاب الصفۃ۔ مگر یہ تعداد گھٹتی بڑھتی رہتی۔ ابونعیم استاذ امام بخاری نے حلیہ میں سو سے زائد نام گنائے ہیں[3]

تعشی مع النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم :۔ عرب کی عادت تھی کہ سورج ڈوبنے سے پہلے کھا لیتے اسے عشار کہتے تھے۔ حضرت صدیق اکبر مہمانوں کو اپنے گھر پہنچا کر پھر خدمت اقدس میں حاضر ہوئے اور یہیں شام کا کھانا کھا لیا۔ کسی اہم معاملے میں تبادلہ خیال کرنا تھا اس لئے رک گئے۔ اور جب نماز عشار کے بعد حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم آرام فرمانے کے لئے اٹھ کھڑے ہوئے تو گھر واپس آئے۔

حتی تعشی لنبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم :۔ مسلم شریف میں یہاں تعشی کے بجائے نعس ہے امام قاضی عیاض نے فرمایا۔ یہ اصوب ہے۔ یعنی زیادہ درست ہے۔ علامہ عسقلانی نے اسے اوجہ۔ فرمایا اس لئے کہ جب پہلے آچکا کہ حضرت ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ شام کا کھانا کھا لیا تھا تو اس سے ظاہر ہے کہ اس وقت حضور نے بھی تناول فرما لیا تھا۔ پھر اس کا کیا مطلب کہ نماز عشار کے بعد رکے رہے یہاں تک کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے شام کا کھانا کھا لیا اگرچہ علامہ ابن حجر وغیرہ نے اس کی تاویل کی ہے۔ کہ مطلب یہ ہے کہ حضرت ابوبکر خدمت اقدس میں اتنی دیر رکے کہ وہیں شام کا کھانا کھایا۔ اور عشار کی نماز پڑھی۔ اور کچھ رات گزرنے کے بعد واپس ہوئے مگر کلام کی سلاست ختم ہو جاتی ہے۔ اس لئے حتی نعس النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی روایت کو اصوب کہنے کے بجائے صواب کہنا ہی صواب ہے۔

ماکنا ناخذ لقمۃ : یہاں تقدیم و تاخیر ہے۔ نیز حذف بھی۔ جیسا کہ کتاب الادب کی روایت سے ظاہر ہے۔ کہ جب حضرت صدیق اکبر نے اس رات کو کھانا نہ کھانے کی قسم کھا لی تو ان کی اہلیہ اور ان کے مہمانوں نے بھی قسم کھا لی۔ تو حضرت صدیق اکبر نے کھانا منگایا۔ اور سب نے کھایا۔ اس کے بعد ہے کہ لوگ جو لقمہ بھی اٹھاتے اس کے نیچے سے اس سے زیادہ بڑھ جاتا۔

یا اخت بنی فراس :۔ اس سے مراد حضرت عبد الرحمٰن اور ام المومنین حضرت صدیقہ کی ماں ام رومان رضی اللہ تعالیٰ عنہا ہیں۔ بنی کنانہ کی چشم و چراغ تھیں۔ ان کا نام زینت تھا یا دعد۔

---

[1] باب کیف کان عیش النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم واصحابہ ص۹۵۵ ۔

[2] باب نوم الرجال فی المسجد ص۶۳ ۔ [3] عینی جلد خامس ص۹۹ ۔

یہ پہلے عبدالرحمٰن بن حارث ازدی کی زوجیت میں تھیں۔ اس کے انتقال کے بعد حضرت صدیق اکبر نے نکاح کر لیا۔ انھیں کے بطن سے ام المومنین حضرت عائشہ اور حضرت عبدالرحمٰن ہیں۔ قدیم الاسلام خاتون ہیں۔

جب مدینہ طیبہ پہنچ کر حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت زید بن حارثہ اور حضرت ابو رافع کو بھیجا کہ وہ حضور کے اہل و عیال کو لے آئیں تو حضرت صدیق اکبر نے بھی عبداللہ بن اریقط کو بھیجا کہ وہ ان کے اہل و عیال کو لے آئے۔ چنانچہ دونوں حضرات کے اہل و عیال حضرت طلحہ بن عبیداللہ کے ساتھ مدینہ طیبہ آئے۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کے بارے میں فرمایا جو حور عین کو دیکھنا چاہے وہ ام رومان کو دیکھے ان کے تاریخ و سن وصال کے بارے میں کثیر اختلافات ہیں۔ ابو عمرو نے کہا کہ ذوالحجہ سنہ ۴ھ یا ۵ھ خندق کے سال ہوا۔ امام واقدی نے کہا ذوالحجہ ۶ھ میں ہوا۔ لیکن یہ صحیح نہیں۔ اس لئے کہ حدیث زیر بحث سے ثابت کہ حضرت عبدالرحمٰن کے مدینہ طیبہ آنے کے بعد تک یہ زندہ تھیں۔ اور حضرت عبدالرحمٰن صلح حدیبیہ کے بعد قبل فتح مشرف باسلام ہو کر مدینہ طیبہ آئے ہیں۔ صلح حدیبیہ اول ذوقعدہ ۶ھ میں ہوئی تھی اور فتح مکہ رمضان المبارک ۸ھ میں۔ بلکہ یہاں تک تصریح ملتی ہے کہ واقعہ تخییر کے وقت تک باحیات تھیں۔ اس لئے کہ مسند امام احمد[1] میں ہے — کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ام المومنین حضرت صدیقہ سے فرمایا تھا۔ یہ معاملہ والدین ابو بکر اور ام رومان کے سامنے پیش کر دو۔ جب حضور نے آیت تخییر سنائی تو ام المومنین نے عرض کیا میں اللہ اور اس کے رسول اور آخرت کو اختیار کرتی ہوں۔ حضور کے معاملے میں ابو بکر اور ام رومان سے مشورہ نہیں کروں گی۔ اور واقعہ تخییر ۹ھ میں ہوا تھا۔ امام بخاری نے تاریخ میں تحریر فرمایا ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بعد بھی زمانے تک زندہ رہیں۔ اس لئے کہ امام مسروق نے ان سے روایت کرتے ہوئے کہا ہے کہ — حدثتنی ام رومان۔ مجھ سے ام رومان نے حدیث بیان کی۔ ابراہیم حربی نے کہا۔ کہ جب امام مسروق نے ام رومان سے یہ حدیث سنی تو ان کی عمر پندرہ سال کی تھی۔ اس کا مطلب ہوا کہ یہ حضرت عمر کے عہد تک زندہ رہیں۔ بہر حال اس سے یہ تو ثابت ہوا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بعد تک زندہ رہیں۔ اس لئے کہ امام مسروق وصال اقدس کے بعد مدینہ آئے ہیں خطیب وغیرہ نے اس پر اعتراضات کئے ہیں۔ مگر علامہ ابن حجر کی رائے یہی ہے۔ جو امام بخاری نے فرمایا وہی صحیح ہے[2]۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

لا وقرۃ عینی:۔ یہ لا، زائدہ ہے۔ جو قسم کی تاکید کے لئے آتا ہے۔ جیسے آیت کریمہ فلا وربک

---

[1] جلد سادس ص۲۱۲۔ [2] الاستیعاب۔ الاصابہ جلد رابع ص۴۵۱ تا ۴۵۲۔

میں ہے۔ لا نافیہ بھی ہو سکتا ہے۔ جس کا اسم محذوف ہے۔ یعنی لاشی غیر ما اقول۔ علامہ داؤدی نے فرمایا۔ کہ ام رومان کی قرۃ عینی سے مراد، حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہیں۔ اس کا بھی احتمال ہے کہ اس سے مراد خود حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہوں۔ یہ فقہی قسم نہیں۔ اظہار محبت کے لئے ہے۔

کان بیننا وبین قوم عقد: یعنی ہمارا مشرکین کی ایک قوم سے مدت معین تک کے لئے معاہدہ تھا وہ میعاد پوری ہو گئی تھی۔ اس قوم کے لوگ حاضر ہوئے تھے۔ ہم نے ان میں سے بارہ آدمی چن لئے تھے۔ علامات النبوۃ کی روایت میں تعرّفنا ہے۔ یعنی بارہ آدمی عریف بنا دئے یعنی نگراں۔ جو ان کے احوال وضروریات کی خبر رکھے۔ مطلب یہ ہوا کہ ان بارہ آدمیوں کو ان لوگوں کے حصے کا کھانا دے دیا گیا۔ جو ان کے ماتحت تھے جیسا کہ علامات النبوۃ وبعث معاہد سے مستفاد ہوتا ہے۔

مسائل

① عشاء کے بعد مہمان اور اپنے گھر والوں سے بات کرنے میں کوئی حرج نہیں۔

② مہمانوں کی خدمت بہت بڑی سعادت ہے۔

③ گھر کا مالک نہ موجود ہو تو جو لوگ گھر رہیں انھیں لازم ہے کہ مہمانوں کی خدمت کریں۔

④ جس قسم کا توڑنا بہ نسبت قسم پوری کرنے کے زیادہ اچھا ہو تو قسم توڑ دے اور قسم کا کفارہ ادا کرے۔

⑤ اس حدیث سے حضرت صدیق اکبر کی کرامت معلوم ہوئی کہ کھانے سے وہ کم نہ ہوا زیادہ ہو گیا۔ اور اسے کثیر آدمیوں نے کھایا۔

کِتَابُ الْاَذَانِ

حدیث ۳۹۹

عَنْ اَنَسٍ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہُ قَالَ ذَکَرُوا النَّارَ وَالنَّاقُوْسَ فَذَکَرُوا الْیَھُوْدَ

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا۔ لوگوں نے آگ اور ناقوس کا ذکر کیا تو لوگوں نے یہود و نصاریٰ

وَالنَّصَارٰی فَاُمِرَ بِلَالٌ اَنْ یَّشْفَعَ الْاَذَانَ وَاَنْ یُّوْتِرَ الْاِقَامَۃَ عہ

کا ذکر کیا اس کے بعد بلال کو حکم دیا گیا کہ اذان کے کلمات دو دو بار کہیں اور اقامت کے ایک ایک بار۔

حدیث ۴۰۰

اَنَّ ابْنَ عُمَرَ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْھُمَا کَانَ یَقُوْلُ کَانَ الْمُسْلِمُوْنَ

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کہتے تھے کہ مسلمان جب مدینہ آئے تو

حِیْنَ قَدِمُوا الْمَدِیْنَۃَ یَجْتَمِعُوْنَ فَیَتَحَیَّنُوْنَ الصَّلٰوۃَ لَیْسَ یُنَادِیْ لَھَا

اندازہ کر کے نماز کے لئے اکٹھا ہو جاتے تھے۔ نماز کے لئے ندا نہیں ہوتی تھی۔ تو لوگوں نے آپس

فَتَکَلَّمُوْا یَوْمًا فِیْ ذَالِکَ فَقَالَ بَعْضُھُمْ اِتَّخِذُوْا نَاقُوْسًا مِثْلَ نَاقُوْسِ النَّصَارٰی

میں اس بارے میں ایک دن گفتگو کی۔ بعض نے کہا۔ نصاریٰ کے ناقوس کی طرح ایک ناقوس بنا لو۔ اور بعض

وَقَالَ بَعْضُھُمْ بَلْ بُوْقًا مِثْلَ قَرْنِ الْیَھُوْدِ فَقَالَ عُمَرُ اَوَلَا تَبْعَثُوْنَ رَجُلًا

نے کہا۔ یہودیوں کے سنکھ کی طرح ایک سنکھ بنا لو۔ اس پر حضرت عمر نے فرمایا کیوں نہیں کسی آدمی کو بھیج دیتے

اذان کے معنی:۔ اذان۔ باب تفعیل کا مصدر قیاسی ہے کلام و سلام کے وزن پر اس کا مادہ اَذَنٌ ہے۔ سننے کے معنی میں۔ اس کے لغوی معنی۔ اعلام۔ یعنی خبر دینے کے ہیں۔ اور شریعت میں اعلام مخصوص کا نام ہے جو خاص الفاظ اور خاص ہیئت کے ساتھ کیا جائے۔ جو سب کو معلوم ہیں۔ اذان سلہ میں مشروع ہوئی

تشریحات ۳۹۹-۴۰۰

تکمیل۔ حدیث ۳۹۹ مختصر ہے پوری حدیث یوں ہے۔ لوگوں نے کہا اگر ہم ناقوس بنا لیں۔ تو نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا یہ نصاریٰ

عہ اول اذان باب بدء الاذان ص۸۵ ذکر بنی اسرائیل ص۴۹۱ مسلم صلوۃ ابوداؤد صلوۃ ترمذی صلوۃ ابن ماجہ صلوۃ۔

يُنَادِيْ بِالصَّلٰوةِ فَقَالَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا بِلَالُ قُمْ فَنَادِ بِالصَّلٰوةِ[عه]

جو نماز کے لئے ندا کرے تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا اے بلال! اٹھو اور نماز کے لئے ندا دے۔

کے لئے ہے۔ تو لوگوں نے کہا اگر ہم سنکھ بنالیں تو فرمایا یہ یہودیوں کے لئے ہے۔ اب لوگوں نے کہا اگر ہم کسی اونچی جگہ آگ جلائیں تو فرمایا یہ مجوس کے لئے ہے[1] دوسرا اختصار یہ ہے کہ اس میں یہود کے سنکھ کا ذکر نہیں۔ تیسرا یہ ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے مشورے کا تذکرہ نہیں۔ اسی طرح حدیث ۴۰۰ میں۔ ناد بالصلوٰۃ۔ میں ابہام ہے یہ نہیں ہے۔ کن الفاظ میں ندا کریں۔ علامہ ابن حجر کی رائے یہ ہے کہ ابتدا میں حضرت بلال گلیوں میں پکارتے تھے۔ الصلوٰۃ جامعۃ۔ جیسا کہ طبقات ابن سعد میں مراسیل سعید بن مسیب سے ہے۔ اس کے بعد اذان مشروع ہوئی۔ مگر اسماعیلی نے اس حدیث کی جو تخریج کی ہے۔ اس میں فناد بالصلوٰۃ۔ کی جگہ۔ فاذن۔ ہے۔ اس سے یہی ظاہر ہوتا ہے۔ کہ فناد بالصلوٰۃ سے اذان مشروع مراد ہے اگرچہ یہ احتمال ہے کہ یہاں اذان کے لغوی معنی مراد ہوں۔ اور یہی ظاہر ہے۔ احادیث میں باحسن وجوہ تطبیق کے لئے یہ ضروری ہے۔

اذان کیسے مشروع ہوئی

اس بارے میں احادیث اتنی مختلف اور بظاہر متعارض ہیں کہ سب کو ذکر کرنا اور سب کی تنقیح اور سب میں تطبیق کے لئے دفتر چاہیئے۔ اس لئے میرے خیال میں جو راجح اور صحیح ہے اس کے بیان پر اکتفا کرتا ہوں۔ اس خصوص میں سب سے صحیح وہ روایت ہے جسے ابوداؤد[2] اور ترمذی وابن ماجہ نے ذکر کیا۔ کہ حضرت زید بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بیان کیا کہ جب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ناقوس بنائے جانے کا حکم دیا۔ تاکہ لوگوں کو نماز کے لئے اکٹھا کرنے کے لئے بجایا جائے۔ تو میں نے خواب دیکھا کہ ایک شخص اپنے ہاتھ میں ناقوس لئے ہوئے میرے پاس گھوم رہا ہے۔ انھوں نے اس سے کہا اے اللہ کے بندے! اسے بیچو گے؟ اس نے پوچھا تم اسے کیا کروگے انھوں نے کہا ہم اس سے لوگوں کو نماز کے لئے بلائیں گے۔ اس نے کہا۔ کیا میں اس سے عمدہ بات نہ بتادوں۔ انھوں نے کہا ضرور بتاؤ۔ تو اس نے کہا یوں کہو۔ (اور اس نے پوری اذان بتائی)۔ حضرت زید کہتے ہیں۔ جب صبح ہوئی تو نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا۔ اور میں نے جو خواب دیکھا تھا۔ عرض کیا۔ ارشاد فرمایا۔ یہ خواب حق ہے۔ بلال کے ساتھ کھڑے ہو جاؤ

[عه] اول اذان۔ باب بدء الاذان ص۸۵ مسلم صلوٰۃ۔ ترمذی صلوٰۃ۔ نسائی صلوٰۃ۔

[1] عینی جلد خامس ص۱۰۳ بحوالہ ابوالشیخ۔ مسلم اول صلوٰۃ باب بدء الاذان ص۱۶۴ باختصار۔

[2] اول صلوٰۃ باب بدء الاذان ص۷۲ ترمذی اول باب بدء الاذان ص۲۶ ابن ماجہ ایضاً ص۵۱۔

اور جو خواب میں دیکھا ہے انھیں بتاؤ۔ وہ اذان دیں اس لئے کہ ان کی آواز تم سے زیادہ بلند ہے۔ اب میں بلال کے ساتھ کھڑا ہو گیا۔ میں انھیں بتاتا وہ اذان دیتے۔ اسے عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنے گھر سنا تو اپنی چادر گھسیٹتے ہوئے یہ کہتے ہوئے نکلے یا رسول اللہ! جس نے آپ کو حق کے ساتھ بھیجا ہے میں نے بھی وہی دیکھا ہے جو اس نے دیکھا ہے۔ اب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ فللّٰہ الحمدُ۔

دوسری حدیث ابوداؤد[1] میں یہ ہے۔ کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس معاملے میں بہت متردد تھے کہ نماز کے لئے لوگوں کو کیسے اکٹھا کیا جائے۔ عرض کیا گیا۔ نماز کا وقت ہو جانے کے بعد ایک جھنڈا نصب کیا جائے۔ کہ لوگ جب اسے دیکھیں تو ایک دوسرے کو بتا دیں۔ یہ حضور کو پسند نہیں آیا۔ لوگوں نے یہود کے سنکھ کا ذکر کیا۔ تو یہ بھی پسند نہ آیا۔ اور فرمایا۔ یہ یہودیوں کا طریقہ ہے۔ اور لوگوں نے ناقوس کا تذکرہ کیا تو فرمایا۔ یہ نصاریٰ کا طریقہ ہے۔ عبداللہ بن زید وہاں سے لوٹے اور وہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی اُلجھن کی وجہ سے خود بھی پریشان تھے۔ تو خواب میں اذان دیکھی اور صبح کو خدمت اقدس میں حاضر ہو کر عرض کیا۔ میں سونے اور جاگنے کی درمیانی حالت میں تھا۔ کہ ایک آنے والا آیا اور مجھے اذان بتائی۔ اور حضرت عمر بن خطاب نے بھی اس کے پہلے اسے دیکھا تھا۔ اور بیس دن چھپائے رہے اس کے بعد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو خبر دی۔ ارشاد فرمایا۔ مجھے بتانے سے کس چیز نے روکا۔ تو انھوں نے عرض کیا۔ بتانے میں عبداللہ بن زید مجھ سے سبقت کر گئے تو مجھے حیا آئی۔ ان دونوں حدیثوں کا مضمون ایک ہی ہے۔

تنقیحات

① ابوداؤد کی پہلی حدیث کے ابتدائی حصے پر یہ اشکال ہے۔ کہ جب نصاریٰ کی وجہ سے ناقوس کو ناپسند فرمالیا تھا۔ تو اس کے بنانے کا حکم کیسے دیا۔ **اقول**۔ ہو سکتا ہے۔ کہ پھر یہ خیال فرما کر کہ کفار میں ہم سے سب سے زیادہ قریب نصاریٰ ہیں۔ اس کا حکم دے دیا ہو۔ اس کی تائید اس سے بھی ہوتی ہے۔ کہ جب تک ممانعت نہ ہو اہل کتاب کی موافقت کو پسند فرماتے تھے۔ ② پہلی حدیث سے ظاہر ہو رہا ہے۔ کہ اذان سن کر حضرت عمر تیزی سے حاضر ہوئے اور بتایا کہ میں نے بھی یہی خواب میں دیکھا۔ اس سے بظاہر یہی متبادر ہوتا ہے۔ کہ اسی رات خواب دیکھا۔ اور دوسری حدیث میں ہے کہ بیس دن پہلے دیکھا تھا۔ اور حیا کی وجہ سے نہیں بتایا۔ کہ کہیں لوگ یہ نہ کہیں۔ عمر اتنے بڑے ہو گئے کہ خواب میں انھیں احکام کا القاء ہوتا ہے اور واقعہ بالکل ابتدا کا ہے لوگ حضرت عمر کی جلالت شان سے واقف نہ تھے۔ **اقول**۔ کوئی تعارض نہیں۔ خواب بیس دن پہلے دیکھا تھا۔ مگر حیاء کی وجہ سے نہیں بتایا۔ جب اذان سنی تو تیزی سے حاضر ہوئے اور بتایا

---

[1] اول باب کیف الاذان ص۷۱۔

https://t.me/tehqiqat

فاستحییت میں تاخیر ہے۔ اس کا تعلق پہلے سے ہے یعنی جب حضور نے دریافت فرمایا کہ تجھے بتانے سے کیا چیز مانع ہوئی۔ تو عرض کیا۔ مجھے حیا آئی جب عبد اللہ بن زید نے بتایا تو اب میں بھی بتاتا ہوں۔ راویوں میں حذف، اختصار، تقدیم و تاخیر کی کثیر مثالیں ہیں۔ ③ طبقات ابن سعد سے گزر چکا کہ ابتدا میں حضرت بلال۔ الصلوٰۃ جامعتا۔ گلیوں میں پکارتے تھے۔ پھر ناقوس بنانے کی کیا ضرورت تھی۔ **اقول۔** اس میں بہت زحمت تھی۔ پورے شہر میں پانچوں وقت ہر ہر محلے میں جا جا کر آواز لگانا بہت مشکل کام ہے۔ اس دشواری کو دور کرنے کے لئے یہ مشورہ ہوا تھا۔ اس پر زیادہ سے زیادہ یہ کہا جائے گا۔ کہ مشورہ دوبار ہوا۔ اس میں کوئی حرج نہیں۔ ④ غیر نبی کا خواب حجت شرعی نہیں۔ پھر حضرت عبد اللہ بن زید کے خواب پر کیوں عمل ہوا۔ اقول۔ صرف ان کے خواب پر بنا نہیں۔ بنا اس پر ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ انہا لرویا حق۔ یہ خواب حق ہے۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم شارع ہیں حضور کا قول حجت ہے۔ اس کے علاوہ مصنف عبد الرزاق و مراسیل ابو داؤد کی حدیث میں ہے کہ حضور نے حضرت عمر سے فرمایا سبقك بذالك الوحی تمہارے کہنے سے پہلے وحی آچکی ہے[2] اس کا حاصل یہ ہوا کہ حضور کا یہ ارشاد۔ یہ خواب حق ہے۔ وحی تھا۔ اور وحی حجت ہے۔

فَاُمِرَ بلال:۔ صیغہ مجہول کے ساتھ یعنی بلال کو حکم دیا گیا۔ ظاہر ہے کہ یہ حکم دینے والے وہی ہو سکتے ہیں۔ جنہیں یہ حق تھا۔ اور وہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہی ہیں۔ جیسا کہ نسائی[2] میں تصریح ہے۔ ان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم امر بلالا۔ کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بلال کو حکم دیا۔

کشمیری صاحب کی نکتہ آفرینی اسی سے کشمیری صاحب کا وہ نکتہ ہوا ہو گیا۔ جو برسہا برس کی عرق ریزی کے بعد ان کو ہاتھ آیا تھا۔ جسے فیض الباری جلد ثانی ص۱۵۹ پر درج کیا گیا ہے جس پر ان کے تلمیذ بدر عالم صاحب نے بہت فخریہ انداز میں تعلی کی ہے۔ اس لئے کہ اس کی بنیاد اُمِرَ بلال۔ صیغہ مجہول پر تھی اور جب بروایت صحیحہ صیغہ معروف موجود ہے وہ بھی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف صریح اسناد کے ساتھ تو اس کی کوئی گنجائش ہی نہ رہی۔ ویسے بھی وہ نکتہ صرف بے پڑھے لکھے لوگوں پر دھونس کے سوا اور کچھ نہیں۔

ان یوتر الاقامتا:۔ حضرت بلال کو حکم دیا گیا کہ اذان کے کلمات دو بار کہیں اور اقامت کے ایک ایک بار۔ احناف کے یہاں اقامت بھی اذان کی طرح ہے۔ اس کے کلمات بھی دو بار کہے جائیں گے

---

[1] عمدۃ القاری خامس ص۱۰۷

[2] اول باب بدء الاذان ص۱۰۳۔

احناف کی مستدل یہ احادیث ہیں۔

① امام ترمذی[1] بطریق عبدالرحمٰن بن ابی لیلیٰ روایت کی۔ کہ عبداللہ بن زید رضی اللہ تعالےٰ عنہ نے فرمایا۔ کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی اذان اور اقامت دو دو بار ہوتی تھی۔ اس پر امام ترمذی نے یہ جرح کی کہ عبدالرحمٰن بن ابی لیلیٰ نے حضرت عبداللہ بن زید سے حدیث نہیں سُنی۔ اس جرح کا حاصل ہوا کہ یہ حدیث منقطع ہے۔ مگر ثقہ کا انقطاع ہمارے اور جمہور کے یہاں قادح نہیں جیسا کہ مقدمہ میں گزرچکا۔

② یہی امام ترمذی[2]۔ اور ابو داؤد[3] نسائی[4] ابن ماجہ[5] حضرت ابو محذورہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں۔ کہ انھیں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اذان کے انیس کلمے اور اقامت کے سترہ کلمے سکھائے۔ اس حدیث کو امام ترمذی نے حسن صحیح کہا۔

③ بیہقی نے سنن کبریٰ میں ابو عوانہ نے اپنی صحیح میں حضرت عبداللہ بن زید سے روایت کیا۔ کہ انھوں نے اذان کے کلمات بھی دوبار کہے اور اقامت کے بھی[6]

④ امام طحاوی[7] نے روایت کیا کہ حضرت سلمہ بن اکوع اذان کے کلمات بھی دو دو بار کہتے اور اقامت کے بھی۔

⑤ نیز اسی میں ہے امام اسود روایت کرتے ہیں کہ حضرت بلال اذان کے بھی کلمات دو دو بار کہتے اور اقامت کے بھی۔

⑥ اسی میں ہے کہ حضرت محذورہ نے فرمایا۔ کہ مجھے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اقامت کے کلمات دو دو بار سکھائے۔ دوسری روایت میں ہے کہ اقامت کے سترہ کلمات سکھائے۔

⑦ اسی میں ہے کہ حضرت ثوبان رضی اللہ تعالیٰ عنہ اذان کے کلمات دو دو بار کہتے اقامت کے بھی۔

⑧ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا گزر ایک مؤذن پہ ہوا تو اسے حکم دیا کہ اقامت کے کلمات بھی دو دو بار کہہ۔ تیری ماں نہ رہے[8]

⑨ طحاوی میں ہے۔ امام مجاہد نے اقامت کے کلمات ایک ایک بار کہنے کے بارے میں فرمایا۔ کہ اسے بعض بادشاہوں نے گڑھ لیا ہے اصل یہی ہے کہ دو دو بار کہی جائے۔

---

[1] اول صلوٰۃ باب فی افراد الاقامۃ ص۲۶

[2] اول صلوٰۃ باب فی الترجیع ص۲۶۔

[3] باب کیف الاذان ص۷۱۔

[4] نسائی باب کم للاذان کلمۃ ص۱۰۲۔

[5] ابن ماجہ باب الترجیع فی الاذان ص۵۲۔

[6] عینی جلد خامس ص۱۰۳۔

[7] شرح معانی الآثار باب الاقامۃ کیف ھو ص۶۶۔

[8] عینی جلد خامس ص۱۰۴۔

ان سب سے ظاہر ہوگیا کہ اذان کی طرح اقامت کے بھی کلمات دو دو بار کہے جائیں علامہ عینی نے فرمایا۔ اسی پر اہل مکہ کا عمل ہے۔ حالانکہ وہاں پوری دنیا کے مسلمان اکٹھے ہوتے ہیں۔ حضرت ابو محذورہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا واقعہ حنین کے موقع پر ہوا تھا۔ اس لئے یہی ارجح ہے۔ یہاں تک کہ بعض احناف نے فرمایا کہ حضرت انس کی یہ حدیث حضرت ابو محذورہ کی حدیث سے منسوخ ہے۔ اس پر امام احمد نے فرمایا اگر منسوخ ہوتی تو حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مدینے واپس ہوکر حضرت بلال کو یہ حکم دیتے کہ اقامت کے کلمات دو دو بار کہو۔ علامہ عینی نے اس پر فرمایا۔ کہ عبدالرحمٰن ابن ابی لیلیٰ نے فرمایا۔ کہ حضرت عبداللہ بن زید نے یہ کہا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی اذان اور اقامت دونوں شفعہ تھی یعنی ان کے کلمات دو دو بار تھے اس لئے نسخ کے دعوی میں کوئی قباحت نہیں۔

ترجیع کی بحث

امام شافعی کے یہاں اذان میں ترجیع ہے یعنی پہلے شہادتین پست آواز سے کہی جائے پھر دوبارہ بلند آواز سے۔ ہمارے یہاں ترجیع نہیں۔ ہماری دلیل حضرت عبداللہ بن زید کی حدیث ہے۔ اس میں فرشتے نے جو اذان سکھائی اس میں ترجیع نہیں۔ اسی کے مطابق حضور نے حضرت بلال کو اذان کہنے کا حکم دیا۔ امام شافعی کی دلیل حضرت محذورہ کی حدیث ہے۔ جو پوری تفصیل سے نسائی اور ابن ماجہ میں یوں مذکور ہے۔ حضرت ابو محذورہ کہتے ہیں۔ جب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حنین سے واپس ہو رہے تھے تو میں دس نفر[1] کے ساتھ نکلا۔ راستے میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے موذن کی آواز سنی جو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پاس اذان دے رہا تھا۔ اور ہم اس سے بیزار تھے۔ اس لئے اس کی نقل اتارنے کے لئے چیخے۔ ہم اس کا مذاق اڑا رہے تھے۔ اسے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے سن لیا۔ اور ہمارے پاس کچھ لوگوں کو بھیجا ان لوگوں نے ہمیں پکڑ کر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پاس بٹھا دیا حضور نے ارشاد فرمایا۔ تم میں کس کی آواز بلند ہے۔ سب نے میری طرف اشارہ کیا۔ اور انھوں نے صحیح اشارہ کیا تھا۔ حضور نے سبھوں کو چھوڑ دیا اور مجھے روک لیا۔ اور فرمایا کھڑا ہو اور اذان کہہ۔ میں کھڑا ہو گیا۔ حالانکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور وہ جس کا مجھے حکم دے رہے تھے۔ اس سے زیادہ مجھے کوئی چیز ناپسند نہ تھی میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے روبرو کھڑا ہو گیا۔ حضور نے بنفس نفیس مجھے اذان سکھائی۔ فرمایا کہ اللہ اکبر، اللہ اکبر اللہ اکبر، اللہ اکبر۔ شہادتین تک کہلانے کے بعد فرمایا۔ اپنی آواز بلند کر اور پھر شہادتین دو دو بار کہلائی آخر اذان تک۔ اذان پوری ہونے

---

[1] الاستیعاب جلد رابع ص ۱۷۹۔

کے بعد مجھے بلایا اور مجھے ایک تھیلی دی جس میں کچھ چاندی تھی پھر اپنا دست مبارک ابو محذورہ کے اگلے سر کے بالوں پہ رکھا اور اسے چہرے اور سینے پہ پھیرتے ہوئے ناف تک لے گئے۔ پھر فرمایا۔ اللہ تیرے لئے اور تیرے اوپر برکت دے۔ اب میں نے عرض کیا۔ یا رسول اللہ! مکے میں اذان کہنے پہ مجھے مقرر فرما دیں۔ فرمایا۔ ٹھیک ہے میں نے تم کو وہاں اذان دینے پر مقرر فرمایا۔ اب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ناپسندیدگی بالکلیہ ختم ہو گئی اور اسکی جگہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی محبت آگئی۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مکے کے عامل عتاب بن اُسَید کے پاس آیا اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے حکم سے وہاں اذان دی۔ ابو داؤد[1] میں ہے کہ ابو محذورہ سر کے اگلے حصّے کے اس بال کو نہ کاٹتے تھے نہ اپنی جگہ سے کھسکاتے تھے جب تک یہ باحیات رہے اذان دیتے رہے ان کے بعد یہ منصب ان کے صاحبزادے عبد اللہ کو ملا۔ ان کی آواز بہت ہی دل کش تھی اور اتنی بلند کہ ایک بار حضرت فاروق اعظم نے سُنی تو ان سے فرمایا۔ ایسا لگتا ہے کہ تمہارا حلق پھٹ جائے گا[2]۔ اس کا جواب علمائے احناف نے یہ دیا۔ کہ شہادتین کی تکرار ان کی تعلیم کے لئے تھی۔ ظاہر ہے کہ انھوں نے اذان کی نقل اتاری تھی۔ یقیناً ڈرتے رہے ہوں گے پھر وہ اس وقت حالت کفر میں تھے۔ اور حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، اور اذان کو سخت ناپسند کرتے تھے۔ تو اس کا قوی امکان ہے۔ کہ شہادتین کے وقت جھجکے ہوں گے جس کی وجہ سے آواز پست کر دی ہوگی تو حضور نے انہیں تنبیہ فرمائی آواز بلند کر کے شہادتین ادا کرے۔ اگر واقعی حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا مقصود ترجیع کی تعلیم تھی تو بعد میں حضرت بلال کو کیوں حکم نہیں دیا کہ اب ترجیع کیا کرو۔ پس یہ قرینہ واضح ہے کہ وہ صرف ان کی تعلیم کے لئے تھا۔ حضرت بلال نے برسہا برس حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حضور اذان دی اور اس میں ترجیع نہ تھی۔ اس سے ثابت ہو گیا کہ اصل اذان میں ترجیع نہیں۔ بلکہ طبرانی[3] نے معجم اوسط میں خود حضرت ابو محذورہ سے روایت کیا کہ انہوں نے فرمایا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مجھے اذان کا ایک ایک حرف سکھایا۔ اللہ اکبر اللہ اکبر الخ اس میں ترجیع نہیں۔

حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کبھی اذان دی یا نہیں : سہیلی نے لکھا ہے کہ۔ ایک مرتبہ سفر میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اذان دی۔ اس حالت میں صحابہ کو نماز پڑھائی کہ وہ اپنی سواریوں ہی پہ تھے۔ اوپر سے بارش ہو رہی تھی۔ اور نیچے کیچڑ تھا۔ اسے امام ترمذی[4] نے ایسے طریقے

---

[1] اول باب کیف الاذان ص ۷۳۔ [2] الاستیعاب جلد رابع ص ۱۴۸۔ [3] عینی جلد خامس ص ۱۰۸۔

[4] اول صلوۃ باب فی الصلوٰۃ علی الدابۃ فی الطین والمطر ص ۵۵۔

حدیث ۴۰۱

عَنْ اَبِیْ هُرَیْرَةَ رَضِیَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهُ اَنَّ النَّبِیَّ صَلَّی اللّٰهُ

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ نبی صلی اللہ

تَعَالٰی عَلَیْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اِذَا نُوْدِیَ لِلصَّلٰوةِ اَدْبَرَ الشَّیْطَانُ لَهٗ ضُرَاطٌ حَتّٰی

تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا جب نماز کے لئے اذان دی جاتی ہے تو شیطان گوز مارتا ہوا بھاگتا ہے یہاں

لَا یَسْمَعَ التَّاذِیْنَ فَاِذَا قُضِیَ النِّدَاءُ اَقْبَلَ حَتّٰی اِذَا ثُوِّبَ بِالصَّلٰوةِ

تک کہ اذان نہیں سنتا جب اذان پوری ہو جاتی ہے تو آجاتا ہے یہاں تک کہ جب اقامت کہی جاتی ہے تو بھاگتا

اَدْبَرَ حَتّٰی اِذَا قُضِیَ التَّثْوِیْبُ اَقْبَلَ حَتّٰی یَخْطُرَ بَیْنَ الْمَرْءِ وَنَفْسِهٖ یَقُوْلُ

ہے یہاں تک کہ جب اقامت پوری ہو جاتی ہے تو پھر آجاتا ہے اور آدمی کے دل میں وسوسہ ڈالتا ہے۔ کہتا

اُذْکُرْ کَذَا اُذْکُرْ کَذَا لِمَا لَمْ یَکُنْ یَذْکُرُ حَتّٰی یَظَلَّ الرَّجُلُ لَا یَدْرِیْ کَمْ صَلّٰی عہ

ہے یہ یاد کر یہ یاد کر جو باتیں اسے یاد نہیں تھیں یہاں تک کہ آدمی بھول جاتا ہے کہ کتنی پڑھی ہیں۔

سے تخریج کی ہے جو عمر بن رماح کے گرد گھومتا ہے۔ یہ اسے حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ تک پہنچاتے ہیں۔ امام نووی نے بھی لکھا ہے کہ حضور نے ایک مرتبہ سفر میں اذان دی۔ اسے امام ترمذی کی طرف منسوب کیا۔ اور اس کی تقویت کی۔ علامہ ابن حجر نے اس پر یہ تعقب فرمایا۔ یہ حدیث حضرت ابوہریرہ سے نہیں بلکہ حضرت یعلیٰ بن مرہ سے مروی ہے۔ ہم نے اسے مسند احمد میں اسی طریقے سے جس سے امام ترمذی نے تخریج کی ہے یوں پایا۔ فامر بلالا فاذن۔ اس سے معلوم ہوا کہ ترمذی کی روایت میں اختصار ہے اور حکم کرنے کی وجہ سے حضور کی طرف مجازاً اسناد ہے۔ جیسے اعطی الملک فلانا۔ میں ہے مسند امام احمد[1] میں ہے۔ فامر المؤذن۔ واللہ تعالیٰ اعلم

تشریحات ۴۰۱

تکمیل۔ سہو اور بدء الخلق میں یہ زائد ہے فاذا لم یدر کم صلی ثلثا او اربعا فلیسجد سجدتین۔ پس یہ نہ یاد رہے تین پڑھی کہ چار تو دو سجدے کرلے۔

حتی لا یسمع التاذین: مسلم[2] میں حضرت جابر کی حدیث میں ہے کہ روحاء تک بھاگتا ہے

عہ اول اذان باب فضل التاذین ص ۸۵ العمل فی الصلوٰۃ باب یفکر الشیٔ فی الصلوٰۃ ص ۱۶۳ السہو باب اذا لم یدر کم صلی ص ۱۶۴ بدء الخلق۔ باب صفۃ ابلیس وجنودہ ص ۴۶۴ مسلم۔ ابوداؤد۔ نسائی۔ دارمی۔ موطا۔ مسند امام احمد۔

[1] مسند امام احمد جلد رابع ص ۱۷۴۔ [2] اول صلوٰۃ باب فضل الاذان ص ۱۶۷۔

حضرت جابر ہی نے بتایا کہ روحا مدینے سے چھتیس میل دور ہے۔ یہاں ایک اشکال ہے کہ اذان اور اقامت سنکر شیطان بھاگتا ہے۔ اور قرآن مجید و اذکار نماز کے وقت آجاتا ہے۔ یہ کیا معاملہ ہے۔ بات یہ ہے کہ۔ اذان کے بارے میں ایک حدیث[1] میں آیا ہے کہ۔ جہاں تک اذان کی آواز جاتی جن و انس اور جو چیز بھی اذان سنتی ہے وہ قیامت کے دن موذن کے لئے گواہی دے گی۔ شیطان اس ڈر سے بھاگتا ہے کہ مجھے بھی گواہی نہ دینی پڑے۔ وہ اگرچہ شہادت کا اہل نہیں۔ مگر اپنے آپ کو شاید اہل سمجھتا ہے۔ پھر یہ شہادت بمنزلہ خبر متواتر ہوگی اور خبر متواتر میں مخبرین کا عادل ہونا بلکہ مسلمان ہونا بھی شرط نہیں۔

حتی اذا ثوب: تثویب کے اصل معنی کسی چیز کے بتانے اور اس کے وقوع سے ڈرانے کے ہیں پھر اکثر اس کا استعمال بلند آواز سے بتانے کے معنی میں ہوگیا۔ نیز کسی چیز کو ایک بار بتانے کے بعد دوبارہ بتانے کے معنی میں بھی ہے۔ یہاں اقامت مراد ہے جیسا کہ مسلم میں ہے۔ کیوں کہ اذان بھی نماز کے بتانے کے لئے ہے اور یہ بھی۔ تو اعلام بعد اعلام ہوگیا۔ ویسے اس عہد میں تثویب الصلوٰۃ خیر من النوم کو کہتے تھے۔ اور اب اذان و اقامت کے مابین متعارف الفاظ کے ساتھ نماز کے وقت کے اعلان کو کہتے ہیں۔ جیسے بہت سی جگہ صلوٰۃ وسلام اس کے لئے مقرر ہے حتی کہ اس کو بہت سی جگہ صلوٰۃ کہتے بھی ہیں۔ یہ باتفاق متاخرین فقہاء احناف مستحسن ہے جیسا کہ ہدایہ سے لے کر شامی تک میں تصریح ہے۔

اذکر کذا وکذا: فتح الباری[2] میں ہے۔ کہ ایک شخص گھر میں مال دفن کرکے بھول گیا ہر چند سوچا مگر یاد نہیں آیا کہ کہاں ہے۔ حضرت امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خدمت میں حاضر ہوا۔ حضرت امام نے فرمایا۔ گھر جاکر رات بھر نفل نماز پڑھ۔ اس کی پوری کوشش کرنا کہ حضور قلب رہے۔ ادھر ادھر دل نہ بٹے۔ اس نے گھر جاکر نفلیں پڑھنی شروع کیں۔ شیطان نے سوچا کہ یہ اس خشوع و خضوع کے ساتھ نفلیں پڑھ کر ایک رات میں اللہ کا مقرب بندہ بن جائے گا۔ اس لئے اس کو جلدی سے اس کے دفینے کی جگہ یاد دلادی۔ اس نے نماز ختم کرکے اس جگہ کھودا اور دفینہ نکل آیا۔

مسائل اس حدیث سے ثابت ہوا کہ شیطان کو بھگانے کے لئے اذان بہت ہی موثر ہے۔ اب سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ یہ اثر صرف اسی اذان کے لئے ہے جو نماز کے لئے کہی جاتی ہے یا جب بھی کہی جائے یہی اثر ہوگا۔ نیز یہ کہ اذان نماز ہی کے ساتھ خاص ہے یا نماز کے علاوہ دوسرے وقت بھی مشروع ہے۔ ہم جب احادیث اور اقوال صحابہ و اسلاف پر نظر ڈالتے

---

[1] بخاری اول اذان باب رفع الصوت بالنداء صفحہ ۸۶۔

[2] جلد ثانی صفحہ ۶۰۔

ہیں تو ثابت یہ ہوتا ہے کہ اذان صرف نماز کے ساتھ خاص نہیں۔ دوسرے مواقع پر بھی مشروع ہے۔ مثلاً بچے کی پیدائش کے بعد۔ حدیث میں ہے۔ حضرت ابورافع کہتے ہیں کہ۔ میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو دیکھا کہ حسن بن علی جب پیدا ہوئے تو ان کے کان میں نماز والی اذان کہی[1]۔ امام ترمذی نے فرمایا۔ یہ حدیث صحیح ہے اور اس پر عمل ہے۔ اسد الغابہ[2] میں ہے۔ کہ جب حضرت حسین پیدا ہوئے تو نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے انکے کان میں اذان کہی۔ مرقاۃ[3] میں شرح السنۃ سے ہے۔ کہ عمر بن عبدالعزیز جب بچہ پیدا ہوتا تو داہنے کان میں اذان دیتے اور بائیں میں اقامت کہتے۔ مسند ابویعلیٰ موصلی میں حضرت امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مرفوعاً مروی ہے۔ جس کے بچہ پیدا ہو اور اس کے داہنے کان میں اذان اور بائیں میں اقامت کہے تو ام الصبیان اسے ضرر نہیں پہنچائے گی۔

اسی طرح ایک اور حدیث میں ہے کہ فرمایا۔ جب بھوت پریشان کریں تو اذان[4] دو۔ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ مجھے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے غمگین دیکھا تو فرمایا۔ اے ابن ابی طالب کیا بات ہے۔ کہ میں تم کو غمگین دیکھ رہا ہوں۔ اپنے کسی اہل سے کہو تمہارے کان میں اذان دے یہ غم کو دور کرنے والی ہے۔ حضرت علی نے فرمایا۔ میں نے اس کا تجربہ کیا۔ تو ایسا ہی پایا۔ اس حدیث کے تمام راویوں نے کہا میں نے اس کا تجربہ کیا تو ویسا ہی پایا۔

ایک اور حدیث میں ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ کوئی انسان یا جانور بدخلقی کرے تو اس کے کان میں اذان کہو۔

دیوبندی اکابر کی شہادت

اوجز المسالک جلد اول ص۱۸۲ میں ہے۔ حدیث نبوی سے بعض سلف نے اذان غیر وقت صلوٰۃ بھی دفع اثرات شیاطین وجنات کے لئے ثابت کی ہے۔ مسلم شریف[5] میں سہیل بن ابی صالح کی روایت ہے۔ جس میں یہ ہے انھوں نے کسی نظر نہ آنے والے کی آواز سننے کا ذکر اپنے والد ماجد سے کیا تو فرمایا۔ جب کوئی ایسی آواز سنو تو اذان کہو۔ علامہ ابن عبدالبر نے امام مالک سے نقل کیا۔ کہ زید[6] بن اسلم، معدن بنی سلیم پر عامل بنا کر بھیجے گئے جہاں لوگوں کو جن ستاتے تھے۔ جب ان لوگوں نے شکایت کی۔ تو حضرت زید نے انھیں بلند آواز سے اذان دینے کا مشورہ دیا۔ انھوں نے ایسا کیا۔ تو پھر جنوں نے نہیں ستایا۔ حضرت عمر کی خدمت میں بھوت پریت کا ذکر کیا گیا۔ تو آپ نے بھی اذان کا حکم دیا۔ سعایہ میں ہے کہ اذان کی اصل وضع تو نماز ہی

---

[1] ابوداؤد ثانی۔ ادب باب فی المولود یؤذن فی اذنہ ص۳۴۰ ترمذی اول اضاحی باب الاذان فی اذن المولود ص۱۸۳

[2] جلد ثانی ص۱۸۔ [3] جلد رابع الفصل الثالث ص۳۶۔ [4] مسند امام احمد جلد اول ص۱۴-۱۵۔

[5] اول باب الاذان وھرب الشیطان ص۱۶۷۔ [6] فتح الباری ثانی ص۷۲۔

ت ۱۲۷

قَالَ عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيْزِ اَذِّنْ اَذَانًا سَمْحًا وَّاِلَّا فَاعْتَزِلْنَا ع

حضرت عمر بن عبدالعزیز نے کہا۔ سیدھی سادھی اذان کہو ورنہ ہم سے دور ہو۔

کے لئے تھی پھر دوسرے مواضع میں مستعمل ہوئی۔ مثلاً ولادت مولود پر دائیں کان میں اذان بائیں میں اقامت مسنون ہوئی۔ جن بھوت پریت کا جہاں اثر ہو وہاں بھی اذان دی جاتی ہے۔ جب سواری کا جانور سرکشی کرے یا کسی بدکردار بداخلاق آدمی سے واسطہ پڑے تو اس کے کان میں اذان دی جائے غمزدہ، مرگی کے مریض، اور غضبناک آدمی کیلئے بھی اذان اس کے کان میں دینا مفید ہے۔ لڑائی کے میدان میں۔ جنگ کے وقت آگ لگ جانے پر اور جنگل میں راستہ گم ہوجانے پر بھی اذان دینی چاہیئے علامہ ابن عابدین شامی نے دس مواقع شمار کرائے[1]

اذان قبر کا اثبات

ان سب کا حاصل یہ ہے کہ اذان نماز ہی کے ساتھ خاص نہیں۔ نماز کے علاوہ بہت سے ایسے مواقع ہیں۔ جہاں اذان مشروع ہے۔ خصوصاً جہاں شیاطین کا دخل ہو۔ سہیل بن ابی صالح کی جو روایت مسلم شریف کے حوالے سے مذکور ہوئی۔ اس کے اخیر میں ہے۔ میں نے اس وقت اذان کا حکم اس لئے دیا۔ کہ میں نے حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے سنا ہے۔ کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ کہ شیطان جب اذان سُنتا ہے۔ تو منھ پھیر کر بھاگتا ہے اور اس کا گوز نکلتا رہتا ہے۔ یہ اس پر نص جلی ہے کہ جہاں شیطان کا دخل ہو اسے بھگانے کے لئے اذان تیر بہدف ہے۔ اب آیئے اذان قبر کے متعلق غور کیجئے۔ امام حکیم ترمذی نے نوادر الاصول میں یہ حدیث ذکر کی ہے۔ کہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا۔ کہ جب مردہ قبر میں رکھا جاتا ہے اور اس سے سوال ہوتا ہے۔ تیرا پروردگار کون ہے؟ تو شیطان وہاں پہنچ کر اپنی طرف اشارہ کرتا ہے۔ یعنی مجھے بتا مجھے بتا۔ جب قبر میں بھی شیطان کی مداخلت ہے تو اس کو بھگانے کے لئے اگر قبر پہ اذان کہی جاتی ہے تو یہ جرم کیسے ہے؟ عقل میں آنے والی بات نہیں۔

تشریح ۱۲۷

مصنف ابن ابی شیبہ میں، پورا اثر یوں ہے۔ کہ ایک موذن نے اذان دی اور اس نے اپنی اذان میں لے نکالی۔ تو حضرت عمر بن عبدالعزیز نے فرمایا۔ سیدھی سادھی اذان دے ورنہ ہم سے علٰحدہ ہوجا اس سے ظاہر ہوگیا کہ ممانعت کی وجہ لے نکالنا ہے۔ یعنی وہ آواز لمبی کرتے اور بلند کرتے وقت گانے والوں کی طرح سے لے اور نغمہ پیدا کرتا تھا۔ جسکی وجہ سے کلمات کی فصاحت ختم ہوجاتی تھی۔ مدکی جگہ قصر اور قصر کی جگہ مد کرتا تھا۔

ع مواقیت باب رفع الصوت بالنداء ص۸۵۔

[1] انوارالباری جلد ۱۳ ص۵۸۔

حدیث ۴۰۲

اَنَّہٗ اَخْبَرَہٗ اَنَّ اَبَا سَعِیْدِ الْخُدْرِیَّ رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ قَالَ

عبداللہ بن عبدالرحمن بن صعصعہ نے خبر دی کہ حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ان

لَہٗ اِنِّیْ اَرَاكَ تُحِبُّ الْغَنَمَ وَالْبَادِیَۃَ فَاِذَا كُنْتَ فِیْ غَنَمِكَ اَوْ بَادِیَتِكَ

سے کہا میں دیکھتا ہوں کہ تم بکری اور جنگل پسند کرتے ہو۔ جب تم اپنی بکریوں یا جنگل میں رہو۔

فَاَذَّنْتَ لِلصَّلٰوۃِ فَارْفَعْ صَوْتَكَ بِالنِّدَاءِ فَاِنَّہٗ لَا یَسْمَعُ مَدٰی صَوْتِ

اور اذان دو تو اپنی اذان کے ساتھ اپنی آواز بلند کرو۔ اس لئے کہ جہاں تک موذن کی آواز پہنچتی

الْمُؤَذِّنِ جِنٌّ وَّلَا اِنْسٌ وَّلَا شَیْءٌ اِلَّا شَهِدَ لَہٗ یَوْمَ الْقِیٰمَۃِ قَالَ اَبُوْ

ہے وہاں تک جو بھی جن اور انسان یا کوئی چیز بھی اذان سنے گی وہ قیامت کے دن موذن کے لئے

سَعِیْدٍ سَمِعْتُہٗ مِنْ رَّسُوْلِ اللہِ صَلَّی اللہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ ؏

گواہی دے گی۔ ابوسعید نے کہا میں نے اسے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سنا ہے۔

تشریحات ۴۰۲

مسائل ① اذان بلند آواز سے دی جائے ② اکیلا آدمی اگرچہ جنگل میں ہو اسے اذان و اقامت کے ساتھ نماز پڑھنا مستحب ہے ③ جنگل میں بھی اذان پوری آواز سے دینی چاہیئے ④ جن ایک مخلوق ہے جو انسان کی آواز سنتے ہیں ⑤ ہر چیز میں ایک قسم کی زندگی ہے جس کی وجہ سے وہ انسان کی آواز سنتے ہیں۔ ابوداؤد میں یہ حدیث ہے کہ جنگل میں ایک نماز پر پچاس نماز کا ثواب ملتا ہے۔ بلکہ دوسری روایت میں ہے کہ نماز باجماعت کا پچاس گنا زیادہ ثواب ملتا ہے اس سے مراد یہ ہے کہ جو شخص نماز باجماعت کا پابند ہو اور کسی ضرورت سے جنگل میں چلا گیا۔ یا وہ اپنی کسی دینی یا دنیاوی ضرورت سے جنگل میں رہتا ہو۔

⁂

؏ اول اذان باب رفع الصوت بالنداء ص۸۶ باب ذکر الجن وثوابهم وعقابهم ص۴۶۵ ثانی توحید باب قول النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ص۱۱۲۶ نسائی اذان۔ ابن ماجہ اذان۔ موطاء امام مالک نداء مسند امام احمد۔

لـه باب فضل المشی الی الصلوٰۃ ص۸۳۔

حدیث ۴۰۳

عَنْ اَنَسٍ عَنِ النَّبِیِّ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ اَنَّہٗ کَانَ

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بارے میں بتایا کہ حضور ہمیں

اِذَا غَزَا بِنَا قَوْمًا لَمْ یَکُنْ یُغِیْرُ بِنَا حَتّٰی یُصْبِحَ وَیَنْظُرَ فَاِنْ سَمِعَ اَذَانًا کَفَّ

لیکر جب کسی قوم پر چڑھائی کرتے تو جب تک صبح نہ ہو جاتی حملہ نہ کرتے اور انتظار فرماتے۔ اگر اذان سنتے تو رک جاتے

عَنْہُمْ وَاِنْ لَمْ یَسْمَعْ اَذَانًا اَغَارَ عَلَیْہِمْ قَالَ فَخَرَجْنَا خَیْبَرَ فَانْتَہَیْنَا

اور اگر اذان نہ سنتے تو ان پر حملہ کرتے۔ حضرت انس نے کہا ہم خیبر کے لئے نکلے اہل خیبر تک رات میں پہنچ گئے

اِلَیْہِمْ لَیْلًا فَلَمَّا اَصْبَحَ وَلَمْ یَسْمَعْ اَذَانًا رَکِبَ [ع] الحدیث

جب حضور نے صبح کی اذان نہیں سنی تو سوار ہوئے۔ اس کے بعد حدیث عـ۲۵۱ کا مضمون اختصار کے ساتھ ہے

تشریحات ۴۰۳

یغیر۔ قاعدے کے اعتبار سے یُغِرُ۔ حذف یار اور رائے ساکن کے ساتھ ہونا چاہیئے۔ اور ایک نسخہ یہ بھی ہے۔ اور مذکورہ بالا نسخہ اصیلی کا ہے۔ یہاں مزید تین اور نسخے ہیں۔ لَمْ یُغْزُ و لَمْ یَغْزُنَا۔ لم یغدو۔ اس حدیث میں یہ بھی ہے۔ خرجوا الینا بمکاتیلھم و مساحیھم۔ خیبر کے باشندے ہمارے سامنے اپنی ٹوکریاں اور پھاوڑے لے کر نکلے۔ خمیس کی طرح جیش بھی اس لشکر کو کہتے ہیں۔ جس کے یہ حصے ہوں۔ میمنہ۔ میسرہ۔ قلب۔ مقدمہ۔ ساقہ۔

مسائل

اس حدیث سے ثابت ہوا کہ اذان شعائر اسلام سے ہے جو قوم باوجود قدرت کے اذان چھوڑے اس سے قتال واجب ہے۔ اور جو قوم اذان کہے اس کو مسلمان سمجھا جائے گا۔ بشرط کہ اس سے کوئی کفر سرزد نہ ہوا ہو اور اگر معلوم ہے کہ یہ قوم اذان کہنے کے باوجود کفر کا ارتکاب کرتی ہے تو اذان کے بعد بھی اس سے قتال کیا جائے گا۔ جیسا کہ فتح الباری میں عیسویہ فرقہ کے بارے میں تصریح ہے۔ یہ یہودیوں کا ایک ایسا فرقہ ہے۔ جو حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو رسول مانتا ہے مگر صرف عرب کے لئے۔ اس کا بانی ابو عیسیٰ ہے جو بنی امیہ کے اخیر دور میں پیدا ہوا تھا۔ اس طرح باغیوں سے بھی قتال کیا جائے گا۔ اگرچہ وہ اذان کہیں۔ جیسا کہ شیر خدا حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کیا۔ دشمن سے مڈ بھیڑ کے وقت تکبیر مستحب ہے۔

[ع] اول اذان باب ما یحقن بالاذان من الدماء ص۸۶ جہاد باب دعوۃ الیہود والنصاریٰ علی ما یقاتلون ص۴۱۱ مسلم صلوٰۃ ابوداؤد جہاد۔ ترمذی سیر دارمی سیر۔

حدیث ۴۰۴

عَنْ اَبِیْ سَعِیْدِنِ الْخُدْرِیِّ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہُ اَنَّ رَسُوْلَ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ قَالَ اِذَا سَمِعْتُمُ النِّدَاءَ فَقُوْلُوْا مِثْلَ مَا یَقُوْلُ الْمُؤَذِّنُ [عہ]

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ جب تم اذان سنو تو جو مؤذن کہے وہی کہو۔

حدیث ۴۰۵

حَدَّثَنِیْ عِیْسَی بْنُ طَلْحَۃَ اَنَّہٗ سَمِعَ مُعَاوِیَۃَ یَوْمًا فَقَالَ بِمِثْلِہٖ اِلٰی قَوْلِہٖ وَاَشْھَدُ اَنَّ مُحَمَّدًا رَّسُوْلُ اللّٰہِ [عمہ]

عیسیٰ بن طلحہ نے حدیث بیان کی۔ انھوں نے ایک دن معاویہ کو سنا کہ جو مؤذن کہتا تھا وہی یہ بھی کہتے تھے۔ اشہد ان محمداً رسول اللہ تک۔

حدیث ۴۰۶

قَالَ یَحْیٰی وَحَدَّثَنِیْ بَعْضُ اِخْوَانِنَا اَنَّہٗ قَالَ لَمَّا قَالَ حَیَّ عَلَی الصَّلٰوۃِ قَالَ لَاحَوْلَ وَلَا قُوَّۃَ اِلَّا بِاللّٰہِ وَقَالَ ھٰکَذَا سَمِعْتُ نَبِیَّکُمْ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ یَقُوْلُ [سہ]

یحییٰ نے کہا میرے بعض بھائیوں نے مجھ سے بیان کیا کہ جب موذن نے حی علی الصلوٰۃ کہا تو معاویہ نے لاحول ولا قوۃ الا باللہ۔ کہا۔ اور کہا میں نے تمہارے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو یہ پڑھتے ہوئے سنا۔

تشریحات ۴۰۴۔۴۰۵۔۴۰۶

فقولوا:۔ یہ امر کا صیغہ ہے۔ جس میں اصل وجوب ہے۔ اس لئے اس سے ثابت ہوا کا اذان کا جواب دینا واجب ہے۔ حتیٰ کہ اگر تلاوت یا وظیفے میں ہو تو اسے بند کرکے اذان سنے اور اسکا جواب دے۔

مثل مایقول:۔ یہ باعتبار اغلب واکثر کے ہے۔ ورنہ حی علی الصلوٰۃ حی علی الفلاح کے جواب میں لاحول ولا قوۃ الا باللہ۔ کہے۔ اور صبح کو۔ الصلوٰۃ خیر من النوم کے جواب میں صدقت

[عہ] اول اذان باب مایقول اذا سمع المؤذن ص۸۶ مسلم صلوٰۃ۔ نسائی صلوٰۃ۔ الیوم واللیلۃ۔ ترمذی صلوٰۃ۔ ابوداؤد صلوٰۃ۔ ابن ماجہ۔

[عمہ] اول باب مایقول اذا سمع المنادی ص۸۶ نسائی۔ الیوم واللیلۃ۔

[سہ] اول اذان باب مایقول اذا سمع المنادی ص۸۶۔

حدیث ۴۰۷

عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللّٰہِ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہُمَا۔ اَنَّ رَسُوْلَ

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے۔ کہ رسول اللہ صلی اللہ

اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ قَالَ حِیْنَ یَسْمَعُ النِّدَاءَ اَللّٰہُمَّ

تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ جب کوئی اذان سنے اور یہ کہے۔ اے اس دعوت تام اور نماز قائم

رَبَّ ھٰذِہِ الدَّعْوَۃِ التَّامَّۃِ وَالصَّلٰوۃِ الْقَائِمَۃِ اٰتِ مُحَمَّدَ اِلْوَسِیْلَۃَ

کے مالک (حضرت) محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو وسیلہ اور فضیلت عطا فرما۔ اور اس مقام محمود پر انہیں

وَالْفَضِیْلَۃَ وَابْعَثْہُ مَقَامًا مَّحْمُوْدَنِ الَّذِیْ وَعَدْتَّہٗ حَلَّتْ لَہٗ شَفَاعَتِیْ یَوْمَ الْقِیٰمَۃِ۔ عہ

قائم فرما جس کا تونے ان سے وعدہ کیا ہے۔ تو وہ قیامت کے دن میری شفاعت کا مستحق ہوگا۔

دَبَرَ رُتَ۔ کہے۔

قَالَ یَحْیٰی:۔ یہ تعلیق نہیں مسند ہے۔ اور اس کے قبل جو سند یحییٰ تک مذکور ہے۔ اسی سند کے ساتھ یہ بھی امام بخاری کو پہنچی ہے۔ یعنی حدثنا اسحق بن راھویہ۔ الخ اس میں بعض اخواننا سے مراد یا تو علقمہ بن وقاص لیثی ہیں۔ یا ان کے صاحبزادوں، عبد اللہ اور عمر میں سے کوئی ایک مراد ہے اس لئے کہ یہ حدیث طحاوی، نسائی، ابن خزیمہ، دارمی، طبرانی وغیرہ میں حضرت علقمہ سے ان کے دونوں صاحبزادوں کے ذریعہ مروی۔ اب اگر یحییٰ بن کثیر کی علقمہ سے ملاقات ہے۔ تو وہ مراد ہیں۔ ورنہ ان کے دونوں لڑکوں میں سے کوئی ایک۔

کشمیری صاحب پر تعقب فیض الباری ص ۱۶۴/۲ میں ہے کہ مسلم ص ۱۶۷ پر ہے کہ اذان میں شہادتین کے وقت حضور فرماتے۔ انا انا۔ حالانکہ یہ حدیث مسلم میں اس صفحے پر کیا کہیں نہیں ہے۔ البتہ ابوداؤد جلد اول ص ۷۷ پر ہے۔ بجنوری صاحب نے اس سے کشمیری صاحب کو بری بتایا ہے اور اسے بدر عالم صاحب کے پلے باندھا ہے بجنوری صاحب کا یہ کہنا ہے کہ حضرت نے یہ فرمایا تھا۔ ایک حدیث میں آیا ہے جامع یعنی بدر عالم صاحب نے اپنی طرف سے یہ حوالہ حضرت کے سر تھوپ دیا ہے اگر یہ صحیح ہے تو بدر عالم صاحب نے دو غلطی کی ایک حوالہ غلط دیا۔ دوسرے اسے اپنے شیخ کی طرف منسوب کر دیا نیز یہ بھی ثابت ہوا کہ اپنے شیخ کی دھونس باقی رکھنے کیلئے بلکہ جمانے کیلئے اپنی وضع کردہ باتیں بھی اپنے مشائخ نامۂ اعمال میں درج کر دیتے ہیں۔ ثابت ہو گیا کہ فیض الباری تنہا کشمیری صاحب کی امالی نہیں انکے تلامذہ کی بھی تحقیقات کا مجموعہ ہے جو انکی طرف منسوب ہے۔

تشریحات ۴۰۷:۔ وسیلۃ۔ کے معنی یہ ہیں۔ ہر وہ چیز جس کے ذریعہ کسی کی قربت حاصل کی جائے

عہ اول اذان باب الدعاء عند النداء ص ۸۶ ثانی تفسیر سورہ بنی اسرائیل ص ۶۸۶ ابوداؤد صلوٰۃ۔ ترمذی صلوٰۃ۔ نسائی صلوٰۃ۔ الیوم واللیلۃ۔ ابن ماجہ۔

بادشاہ کے حضور بلند منصب۔ یہاں جنت کا خاص الخاص درجہ مراد ہے۔ جیسا کہ مسلم[۱] میں حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے۔ کہ انھوں نے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ جب مؤذن کو اذان دیتے ہوئے سنو تو جو وہ کہتا ہے تم بھی کہو۔ پھر مجھ پر درود پڑھو۔ اس لئے کہ جو مجھ پر ایک بار درود پڑھے گا اللہ عزوجل اس پر دس مرتبہ رحمت نازل فرمائے گا۔ پھر میرے لئے وسیلے کا سوال کرو۔ یہ جنت میں ایک درجہ ہے۔ اللہ کے بندوں میں سے کسی ایک کے لئے ہے مجھے امید ہے کہ وہ میں ہوں گا جو میرے لئے وسیلے کا سوال کرے گا وہ میری شفاعت کا مستحق ہوگا۔

الفضیلۃ:۔ یعنی ایسا رتبہ جو سارے خلائق سے بڑھ کر ہو۔

مقام محمود:۔ یعنی ایسا مقام جس پر فائز ہونے والے کی ہر شخص حمد کرے۔ اسے ایسے ایسے فضائل و مناقب سے نوازا جائے جو موجب ستائش ہوں۔ علامہ ابن جوزی نے کہا اکثر علماء کا قول ہے کہ اس سے مراد شفاعت ہے۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی ایک حدیث سے بھی یہی ثابت ہے۔ ایک قول یہ ہے کہ عرش پر جلوس مراد ہے۔ ایک قول ہے کہ کرسی پر جلوس مراد ہے۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا یہ وہ مقام ہے جہاں اولین و آخرین سب حضور کی حمد کریں گے جس کی وجہ سے تمام مخلوقات پر حضور کی برتری ظاہر ہوگی۔ جو مانگیں گے دیا جائے گا۔ جس کی شفاعت کریں گے قبول کی جائے گی سب ان کے جھنڈے کے نیچے ہوں گے[۲] صحیح ابن حبان میں حضرت کعب بن مالک کی حدیث مرفوع ہے کہ فرمایا۔ اللہ عزوجل مجھے سبز حلہ پہنائے گا تو اللہ جو چاہے گا میں کہوں گا۔ یہی مقام محمود ہے[۳]

ان اقوال میں تنافی نہیں۔ ہو سکتا ہے۔ عرش پر کرسی رکھی جائے جس پر حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تشریف رکھیں اسی وقت اللہ عزوجل سبز حلہ پہنائے۔ اور حضور اللہ عزوجل کی حمد و ثنا کریں۔ پھر اذن شفاعت ملے۔ وہیں رونق افروز ہو کر شفاعت فرمائیں۔ اور اسی موقع پر اولین و آخرین حضور کی حمد و ثنا کریں۔ اسی سے ظاہر ہو جائے گا کہ خدائی میں سب سے برتر و افضل یہی ہیں۔

وعدتہ:۔ یہ آیت کریمہ۔ عَسٰۤی اَنْ یَّبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّحْمُوْدًا۔ کی طرف اشارہ ہے۔ یعنی تمہارا پروردگار جلد ہی تم کو مقام محمود پر فائز فرمائے گا۔ یہاں ایک سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ جب اللہ عزوجل نے وعدہ فرما لیا۔ تو دعا سے کیا فائدہ۔ اس دعا کا فائدہ دعا کرنے والے کو ملے گا کہ وہ شفاعت کا حقدار ہو جائے گا۔

حلت لہ:۔ اس کا ترجمہ امام نووی نے فرمایا۔ وجبت۔ طحاوی میں حضرت ابن مسعود

---

[۱] اول صلوٰۃ باب استحباب القول مثل قول المؤذن صفحہ ۱۶۶ نیز ابوداؤد۔ نسائی۔ طحاوی۔

[۲] عمدۃ القاری جلد خامس صفحہ ۱۲۳۔ [۳] فتح الباری جلد ثانی صفحہ ۵۵۔

کی حدیث میں یہی ہے۔ اس کی شفاعت میرے ذمے واجب ہوگئی۔ اور علامہ عینی نے فرمایا۔ استحقت اس سے خاص شفاعت مراد ہے۔ مثلاً جنت میں بلا حساب وکتاب داخل کرانا۔ درجے بلند کرانا۔ ورنہ مطلق شفاعت کے لئے تو خود ارشاد فرمادیا ہے۔ شفاعتی لاھل الکبائر من امتی۔ میری امت کے گناہ کبیرہ کے مرتکبین کے لئے میری شفاعت ہے۔ اس سے ثابت ہوا کہ اذان کے وقت دعا قبول ہوتی ہے۔ اس خصوص میں صریح احادیث بھی وارد ہیں۔ فرمایا۔ ساعتان لا یرد فیھما الدعاء حضرۃ النداء بالصلوٰۃ وحضرۃ الصف فی سبیل اللہ۔ دو وقت دعا رد نہیں ہوتی نماز کے لئے اذان کے وقت اور راہِ خدا میں جہاد کے لئے صف بندی کے وقت[۱] اور فرمایا۔ لا یرد الدعاء بین الاذان والاقامۃ۔ اذان واقامت کے مابین دعا رد نہیں کی جاتی[۲]

نیز اس حدیث سے یہ بھی ثابت ہوا۔ کہ انسان کتنا ہی بلند مرتبہ ہو اسے چاہیئے کہ مسلمانوں سے دعا کے لئے کہے خصوصًا صالحین سے خصوصًا اوقات اجابت میں۔

کشمیری صاحب کا رد

فیض الباری میں ہے کہ اذان کے بعد دعا میں ہاتھ اٹھانا بدعت ہے۔ اس لئے کہ اس دعا میں ہاتھ اٹھانا ثابت نہیں۔ اور عمومات کا سہارا لینا لغو ہے۔ اس کے بعد ہے کہ اس میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا خاص فعل وارد ہے۔ ہاں اگر اس میں حضور کا خاص فعل وارد نہ ہوتا تو عمومات کا سہارا مفید ہوتا۔ مگر جبکہ حضور کا خاص فعل منقول ہے تو وہی اسوۂ حسنہ ہے۔ جلد ثانی ص۱۶۷۔

مجھے یقین نہیں آتا کہ یہ ارشاد کشمیری صاحب ہی کا ہے۔ مگر جب ان کے تلامذہ نے ان کی طرف منسوب کیا ہے تو یقین ہی کرنا پڑتا ہے۔ اس کا حاصل یہ نکلا کہ شاید کشمیری صاحب کے نزدیک ایسی کوئی روایت ثابت ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اذان کے بعد والی دعا میں ہاتھ نہیں اٹھاتے تھے۔ اس لئے عمومات سے استدلال صحیح نہیں۔ اقول۔ شاید کشمیری صاحب کے خزانہ عامرہ میں بند کسی صندوق میں ایسی کوئی حدیث ہو۔ جو دستِ بُرد زمانے سے برباد ہوگئی ہو۔ ورنہ احادیث کی کسی کتاب میں ایسی کوئی روایت نہیں جس میں یہ تصریح ہو کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اذان کے بعد کی دعا میں ہاتھ نہیں اٹھایا۔ اور جب ایسی کوئی روایت نہیں تو بقول کشمیری صاحب عمومات سے استدلال حق۔ احادیث میں مطلقاً دعا کا طریقہ یہ ارشاد ہوا ہے کہ ہاتھ اٹھا کر دعا مانگو۔ ابوداؤد[۳] میں ہے کہ فرمایا

---

[۱] عمدۃ القاری جلد خامس ص۱۲۳۔ [۲] ابوداؤد اول اذان باب الدعاء بین الاذان والاقامتہ۔ ترمذی اول باب لا یرد الدعاء بین الاذان والاقامۃ ص۲۹ ثانی الدعوات باب ص۱۹۹۔

[۳] جلد اول باب الدعاء ص۲۰۹۔

ت ١٢٨ وَيُذْكَرُ اَنَّ قَوْمًا اِخْتَلَفُوْا فِي الْاَذَانِ فَاَقْرَعَ بَيْنَهُمْ سَعْدٌ [عه]

اور ذکر کیا جاتا ہے کہ ایک قوم نے اذان دینے کے لئے اختلاف کیا تو ان میں حضرت سعد نے قرعہ ڈالا۔

اِذَا سَئَلْتُمُ اللّٰہَ فَاسْئَلُوْا ببطون اکفکم ولا تَسْئَلُوْا بظهورها۔	اللہ سے جب سوال کرو تو ہتھیلیوں سے مانگو پشت دست سے مت مانگو۔

اسی میں وہیں چند احادیث کے بعد ہے کہ حضرت سائب بن یزید رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا۔

اَنَّ النَّبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کان اذا دعا فرفع یدیہ مسح وجهہ بیدیہ۔	نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب دعا مانگتے تو اپنے دونوں ہاتھ اٹھاتے ان کو چہرے پر ملتے۔

مشکوٰۃ[1] میں بیہقی کی دعوات کبیر کے حوالے سے حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے۔

کان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یَرْفَعُ یَدَیْہِ فی الدُّعَاءِ حَتّٰی یُرٰی بیاضُ ابطیہ	رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دعا میں اپنے ہاتھ اٹھاتے اتنا کہ بغل کی سفیدی دکھائی دیتی۔

ابوداؤد میں وہیں ایک حدیث کے پہلے حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا ارشاد منقول ہے۔

المسئلۃ ان ترفع یدیک حذو منکبیک او نحوهما۔	سوال یہ ہے کہ اپنے ہاتھوں کو اپنے مونڈھوں تک اٹھاؤ یا اس کے قریب قریب۔

حدیث فعلی اور قولی دونوں سے ثابت ہو گیا کہ مطلقًا دعا کا مسنون طریقہ یہ ہے کہ دونوں ہاتھ کی ہتھیلیاں اوپر کر کے مونڈھوں تک اٹھائی جائیں اور بعد دعا منہ پر مل لی جائیں۔ اس میں نہ کسی دعا کی تخصیص ہے نہ دعا بعد اذان کا استثناء۔ اس لئے کشمیری صاحب کے علی الرغم یہ ثابت کہ بعد اذان والی دعا میں بھی سنت یہی ہے کہ ہاتھ اٹھا کر دعا کی جائے۔ کوئی صاحب اس دعا کا استثناء کہیں دکھا دیں تو ہم ان کے مشکور رہیں گے۔

کلمات دعا:۔ اذان کے بعد کی دعا میں دوسرے بہت سے کلمات وارد ہیں۔ مگر امت کا معمول مذکورہ بالا دعا کا پڑھنا ہے۔ الدرجۃ الرفیعۃ۔ کا بھی علماء نے اضافہ فرمایا ہے۔ بیہقی[2] کی روایت میں۔ انک لا تخلف المیعاد۔ زائد ہے۔ اس کا بھی اضافہ کرے دعا سے پہلے درود شریف پڑھے جیسا کہ مسلم وغیرہ کی حدیث گزری۔ شامی[3] میں ہے۔

قولہ یدعو ای بعد ما یصلی علی النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لما رواہ مسلم وغیرہ۔	دعا کرے اس کے بعد کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر درود پڑھ لے۔ کیوں کہ مسلم وغیرہ نے روایت کیا ہے۔

تشریح ١٢٨:۔ یہ واقعہ ١٥ھ ہجری میں فتح قادسیہ کے دن پیش آیا تھا۔ مؤذن اس جنگ میں

---

[1] کتاب الدعوات فصل ثالث ص ١٩٦۔ [2] عمدۃ القاری جلد خامس ص ١٢٣

[عه] باب الاستهام فی الاذان ص ٨٦۔

[3] جلد اول ص ٢٧٨۔

حدیث ۴۰۸

عَنْ اَبِیْ هُرَیْرَۃَ رَضِیَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهُ اَنَّ النَّبِیَّ صَلَّی اللّٰهُ

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

تَعَالٰی عَلَیْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَوْ یَعْلَمُ النَّاسُ مَا فِی النِّدَاءِ وَالصَّفِّ الْاَوَّلِ ثُمَّ

نے فرمایا۔ اگر لوگ جانتے کہ اذان کہنے اور صف اول میں کتنا ثواب ہے

لَا یَجِدُوْنَ اِلَّا اَنْ یَّسْتَهِمُوْا عَلَیْهِ لَاسْتَهَمُوْا وَلَوْ یَعْلَمُوْنَ مَا فِی

اور قرعہ اندازی کے بغیر نہ پاتے تو ضرور قرعہ ڈالتے۔ اگر لوگ جانتے کہ دوپہر کی نماز میں کتنا

التَّهْجِیْرِ لَاسْتَبَقُوْا اِلَیْهِ وَلَوْ یَعْلَمُوْنَ مَا فِی الْعَتَمَۃِ وَالصُّبْحِ لَاَتَوْهُمَا وَلَوْ حَبْوًا۔

ثواب ہے تو اس کی طرف دوڑتے آتے اور اگر لوگ جانتے کہ عشاء اور صبح کی نماز میں کتنا ثواب ہے تو گھسٹتے ہوئے آتے۔

شہید ہوگئے تھے۔ دوپہر سے پہلے پہلے قادسیہ فتح ہوگیا۔ ظہر کے وقت چند حضرات اس منصب کے امیدوار ہوئے اور بات بڑھ گئی تو معاملہ حضرت سعد کی خدمت میں پیش ہوا تو انھوں نے قرعہ اندازی کر کے فیصلہ کیا۔ قادسیہ حاجیوں کے راستے پر کوفے سے ایک منزل کے فاصلے پر ہے۔ یہیں ۱۵ھ میں حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے عہد خلافت میں ایرانیوں سے مجاہدین اسلام کا سب سے بڑا اور فیصلہ کن معرکہ پیش آیا تھا۔ جو تین دن تک مسلسل جاری رہا۔ چوتھے دن اللہ عزوجل نے مجاہدین اسلام کو زبردست فتح عطا فرمائی۔ ایرانیوں کا سپہ سالار رستم مارا گیا۔ اس اثر کو سعید بن منصور بیہقی اور سیف بن عمر نے الفتوح میں اور ابن جریر طبری نے روایت کیا۔

تشریحات ۴۰۸

ابوالشیخ کی روایت میں۔ من الخیر والبرکۃ۔ زائد ہے۔ یہ ما کی تفسیر ہے۔ لایستہموا علیہ۔ استہام کا مادہ سہم ہے۔ اس کا ترجمہ ہوگا حصہ طلب کرنا۔ عرف میں اس کے معنی قرعہ ڈالنے کے ہیں۔ علیہ کا مرجع بتاویل مذکور نداء اور صف اول دونوں ہیں۔ جیسے آیت کریمہ۔ وَمَنْ یَّفْعَلْ ذٰلِكَ یَلْقَ اَثَامًا ﴿۶۸﴾ فرقان۔ اوپر شرک قتل ناحق، زنا، تین جرائم کا ذکر تھا۔ ان تینوں کی طرف۔ ذٰلِكَ۔ واحد کے صیغے سے اشارہ کیا گیا جو ان میں سے کسی ایک کا ارتکاب کرے وہ سزا پائے گا۔ تہجیر۔ کے معنی اول وقت آنا۔ اور ہاجرہ۔ میں آنا۔ پہلی تقدیر پر مراد یہ ہے کہ وقت مستحب کے اول میں آنا یا یہ کہ مسجد میں حاضر ہو کر

عہ اول اذان باب الاستہام فی الاذان ص۸۶ باب فضل التہجیر بالظہر ص۹۰ باب الصف الاول ص۹۰ شہادات باب القرعۃ فی المشکلات ص۳۶۷ مسلم صلوٰۃ ترمذی صلوٰۃ۔ نسائی صلوٰۃ۔

نماز کا انتظار کرنا۔ ورنہ یہ حدیث ان احادیث کے معارض ہوگی جن میں فجر میں اسفار۔ ظہر میں ابراد۔ عشاء میں تاخیر کا حکم ہے۔ دوسری تقدیر پر چونکہ ہاجرہ کا اطلاق دوپہر سے لے کر قبل عصر تک ہوتا ہے۔ جیسا کہ ہم پہلے ثابت کر آئے۔ تو یہ حدیث ابراد کے معارض نہیں۔ لاستبقوا سے واقعی دوڑنا مراد نہیں۔ اس لئے کہ نماز کے لئے دوڑ کر چلنا ممنوع ہے۔ تیزی سے لپکنا مراد ہے۔ حبوًا۔ کے معنی ہیں بچے کا گھٹنوں اور ہاتھوں کے بل چلنا یا سرین پر گھسٹنا۔

فضائل صف اول

مسلم[1] میں ہے کہ فرمایا۔ مردوں کی سب سے بہتر صف پہلی ہے۔ طبرانی[2] کی معجم اوسط میں ہے کہ فرمایا۔ کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے صف اول کے لئے تین بار دعاء مغفرت فرمائی۔ اور صف ثانی کے لئے دو بار ثالث کے لئے ایک بار۔ مسلم[3] میں حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ کچھ لوگ صف اول سے پیچھے ہوتے جائیں گے۔ یہاں تک کہ اللہ ان کو پیچھے کر دے گا۔ ابن ماجہ[4] میں حضرت عبدالرحمن بن عوف اور حضرت براء بن عازب رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ بے شک اللہ اور اس کے فرشتے پہلی صف پر رحمت نازل کرتے ہیں۔ ابن حبان[5] نے بھی حضرت براء بن عازب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔ مسلم[6] میں حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے کہ حضور نے فرمایا۔ تم لوگ اس طرح کیوں نہیں صف لگاتے جیسے فرشتے اللہ عزوجل کے حضور صف لگاتے ہیں۔ وہ پہلی صف پوری کرتے ہیں۔ اور خوب مل کے کھڑے ہوتے ہیں۔

* * *

---

[1] اول صلوٰۃ باب امر النساء المصلیات ص ۱۸۲۔

[2] عمدۃ القاری جلد خامس ص ۱۲۵۔

[3] اول صلوٰۃ باب تسویۃ الصفوف واقامتہا ص ۱۸۲۔

[4] باب اقامۃ الصفوف ص ۷۱۔

[5] عمدۃ القاری جلد خامس ص ۱۲۵

[6] اول صلوٰۃ باب الامر بالسکون فی الصلوٰۃ ص ۱۸۱۔

ت ۱۲۹ وَتَكَلَّمَ سُلَيْمَانُ بنُ صُرَدٍ فِيْ اَذَانِہٖ۔

اور سلیمان بن صرد رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنی اذان میں کلام کیا۔

ت ۱۳۰ وَقَالَ الْحَسَنُ لَا بَاسَ اَنْ يَّضْحَكَ وَهُوَ يُؤَذِّنُ اَوْ يُقِيْمُ۔

اور حضرت حسن بصری نے کہا اذان دیتے اور اقامت کہتے وقت ہنسنے میں حرج نہیں۔

حدیث ۴۰۹ عَنْ عَبْدِ اللّٰهِ بْنِ الْحَارِثِ قَالَ خَطَبَنَا ابْنُ عَبَّاسٍ فِيْ يَوْمٍ رَزْغٍ فَلَمَّا بَلَغَ الْمُؤَذِّنُ حَيَّ عَلَى الصَّلٰوةِ فَاَمَرَهٗ اَنْ يُّنَادِيَ، اَلصَّلٰوةُ فِي الرِّحَالِ فَنَظَرَ الْقَوْمُ بَعْضُهُمْ اِلٰى بَعْضٍ فَقَالَ فَعَلَ هٰذَا مَنْ هُوَ خَيْرٌ مِّنْهُ وَاِنَّهَا عَزْمَةٌ

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ایک کیچڑ والے دن ہم کو خطبہ دیا۔ جب موذن حی علی الصلوٰۃ پر پہنچا تو اسے حکم دیا۔ یہ اعلان کردے۔ اپنے اپنے ع ٹھکانوں پر لوگ نماز پڑھ لیں۔ اس پر حاضرین نے ایک دوسرے کو دیکھا تو فرمایا یہ اس ہستی نے کیا ہے جو اس سے بہتر تھی۔ اور یہ یعنی جمعہ فرض ہے

تشریحات ۱۲۹-۱۳۰-۴۰۹

اثر ۱۲۹ کو امام بخاری نے تاریخ میں، ان کے استاد ابو نعیم نے کتاب الصلوٰۃ میں اور ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے کہ حضرت سلیمان بن صرد لشکر میں تھے اور اذان کہتے تھے۔ اور اپنی ضروریات کے لئے اذان ہی کی حالت میں خادم کو حکم دیا کرتے تھے۔ علامہ عینی نے فرمایا۔ اثر ۱۳۰ کو باب سے کوئی مطابقت نہیں۔ اس لئے کہ باب یہ ہے اذان میں کلام کا بیان۔ اور ضحک کلام نہیں۔ اس لئے کہ ضحک اس طرح ہنسنے کو کہتے ہیں کہ خود سنے اور بغل والا نہ سنے۔ اگر بجائے اس کے ابن اثر کو ذکر کرتے تو باب کے زیادہ مطابق ہوتا کہ۔ ابن علیہ نے اذان و اقامت میں کلام کے بارے میں، یونس سے پوچھا تو انھوں نے کہا کہ محمد سے عبید اللہ بن غلاب نے حضرت حسن بصری کے بارے میں بتایا۔ کہ وہ اس میں کوئی حرج نہیں جانتے تھے۔ **اقول** ــ لیکن فقہاء نے ضحک کو مفسد صلوٰۃ اسی بنا پر ٹھہرایا۔ کہ یہ ملحق بالکلام ہے اس لئے اس اثر کی بھی باب سے مطابقت ظاہر ہے۔

تکمیل:۔ باب ھل یصلی الامام لمن حضر۔ میں اتنا زائد ہے میں نے یہ پسند نہیں کیا۔ کہ تم کو حرج میں ڈالوں۔ وہیں دوسری روایت میں ہے۔ میں نے یہ پسند نہیں کیا کہ تم کو گنہگار

ع اول اذان باب الکلام فی الاذان ص۸۶ باب ھل یصلی الامام لمن حضر ص۹۲۔ جمعہ۱۔ باب الرخصۃ ان لم یحضر الجمعۃ فی المطر ص۱۲۳ مسلم صلوٰۃ ابوداؤد صلوٰۃ ابن ماجہ صلوٰۃ۔

کروں۔ تم لوگ گھٹنوں تک کیچڑ میں دھنستے ہوئے آؤ۔ کتاب الجمعہ میں یوں ہے کہ حضرت ابن عباس نے اپنے موذن سے بارش والے دن میں کہا۔ جب تو' اشھد ان محمد رسول اللہ' کہہ چکے تو حی علی الصلوٰۃ مت کہنا۔ یہ کہنا۔ اپنے گھروں میں نماز پڑھ لو۔ اخیر میں ہے۔ میں نے یہ پسند نہیں کیا۔ کہ تم کو حرج میں ڈالوں اور تم لوگ کیچڑ اور پھسلن میں آؤ۔

رزغ کے معنی۔ الغیم البارد۔ ٹھنڈک پیدا کرنے والے بادل کے بھی ہیں۔ اور کیچڑ کے بھی۔ عام طور پر اس کا ترجمہ، جاڑے اور بادل۔ کیا جاتا ہے۔ مگر...... دوسرے طریق میں جب یہ تصریح ہے کہ حضرت ابن عباس نے فرمایا۔ میں نے یہ نہیں پسند کیا کہ تم لوگ کیچڑ میں گھٹنوں تک دھنستے ہوئے آؤ۔ یہ اس پر نص ہے۔ کہ رزغ سے مراد کیچڑ ہی ہے۔ اس دن بارش ہوگئی تھی جس کی وجہ سے کیچڑ پیدا ہوگئی تھی۔ ایک روایت میں۔ اُؤَثِّمکم بھی آیا ہے۔ یعنی میں نے یہ پسند نہیں کیا کہ تم کو گنہگار کروں۔ اس کی توجیہ یہ ہے۔ کہ کیچڑ میں چلنے سے تکلیف ہوگی۔ تو ناگواری کے ساتھ نماز کے لئے آؤ گے۔ یہ گناہ ہے۔ دوسرے یہ کہ کیچڑ سے سَنے ہوئے پیروں کے ساتھ مسجد میں آؤ گے جس سے مسجد آلودہ ہوگی۔

الصلوٰۃ فی لرحال:۔ کتاب الجمعہ میں ہے۔ فی البیوت۔ اس سے ظاہر ہوا کہ یہ قصہ کسی شہر میں پیش ہوا۔ وہیں یہ بھی ہے۔ کہ موذن کو حکم دیا حی علی الصلوٰۃ مت کہنا۔ صلوا فی بیوتکم۔ کہنا۔ اس سے ظاہر ہوا کہ نظم اذان میں تبدیلی کا حکم دیا۔ اور اثناء اذان میں یہ کہلایا آگے۔۔۔ باب الاذان للمسافر۔ میں ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اذان کے بعد یہ اعلان کرایا تھا۔ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا فعل بلاشبہ لائق ترجیح ہے۔ علاوہ ازیں حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی حدیث میں اضطراب بھی ہے۔ کتاب الصلوٰۃ کی دونوں روایتوں میں ہے کہ جب مؤذن حی علی الصلوٰۃ پر پہنچا تو فرمایا کہ الصلوٰۃ فی لرحال۔ پکار دو۔! اور کتاب الجمعہ کی جو روایت ہے اس سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ اذان شروع کرنے سے پہلے ہی مؤذن کو ہدایت کردی تھی۔ کہ حی علی الصلوٰۃ، مت کہنا۔ صلوا فی بیوتکم۔ کہنا۔ اگرچہ یہ اضطراب دور ہوسکتا ہے تو ترجیح کی اصل وجہ وہی ہوتی کہ ارشاد رسول فعل صحابی پر مقدم ہوگا۔

اثناء اذان میں کلام باب سے مطابقت ظاہر ہے۔ کہ موذن نے حضرت ابن عباس کے حکم کے مطابق۔ الصلوٰۃ فی الرحال۔ یا صلوا فی بیوتکم۔ ضرور پکارا ہوگا۔ یہ کلمات اذان سے نہیں۔ عوام سے خطاب ہے۔ تو ثابت کہ اثناء اذان میں کلام جائز ہے۔ ہمارے یہاں مکروہ تنزیہی ہے۔ اس لئے کہ عہد نبوی میں کبھی ایسا واقعہ نہیں ہوا کہ موذنوں نے اثناء اذان میں کلام کیا ہو۔ رہ گیا حضرت ابن عباس اور حضرت سلیمان بن صرد کا ارشاد و

حدیث ۴۱۰

عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللّٰہِ عَنْ اَبِیْہِ اَنَّ رَسُوْلَ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ

تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ قَالَ اِنَّ بِلَالًا یُّؤَذِّنُ بِلَیْلٍ فَکُلُوْا وَاشْرَبُوْا حَتّٰی یُنَادِیَ

تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ بلال رات میں اذان دیتا ہے اس کی اذان کے بعد کھاؤ پیو۔ یہاں تک کہ ابن

اِبْنُ اُمِّ مَکْتُوْمٍ قَالَ وَکَانَ رَجُلًا اَعْمٰی لَا یُنَادِیْ حَتّٰی یُقَالَ لَہٗ اَصْبَحْتَ اَصْبَحْتَ۔ ع

ام مکتوم اذان دینے لگے حضرت عبداللہ نے کہا اور وہ نابینا تھے وہ اس وقت تک اذان نہیں دیتے تھے جب تک ان سے یہ کہا جاتا تم نے صبح کرلی

عمل یہ مکروہ تنزیہی کے منافی نہیں۔ کتاب الصلوٰۃ کی دونوں روایتوں سے ثابت ہوتا ہے کہ موذن اذان کے درمیان بات کرسکتا ہے اور ہمارے یہاں ممنوع ہے۔ اس کا جواب کتاب الجمعہ کی روایت ہے۔ جس سے ظاہر ہے کہ اذان سے پہلے یہ ہدایت دی تھی۔ جب اس حدیث کی روایات متعارض تو اس سے استدلال ساقط۔

وانھا عزمۃ :۔ ضمیر منصوب کا مرجع جمعہ ہے۔ جو خطبنا سے مفہوم ہوتا ہے یہ دلیل ہے کہ جمعہ فرض ہے۔

تشریحات ۴۱۰

اذان قبل فجر ـــ ائمہ ثلٰثہ وغیرہ اور امام ابو یوسف اسی حدیث سے استدلال کرتے ہوئے کہتے ہیں۔ کہ فجر کی اذان قبل فجر درست ہے ہمارے یہاں درست نہیں۔ اگر کوئی وقت سے پہلے اذان کہے تو وقت ہونے کے بعد اس کا اعادہ ضروری ہے ہماری دلیل یہ حدیث ہے۔ کہ حضرت عبداللہ بن عمر نے فرمایا۔ ایک بار بلال نے طلوع فجر سے پہلے اذان دے دی۔ تو انھیں نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حکم دیا کہ جاؤ اور یہ پکارو۔ بندہ سو گیا تھا۔[۱] اس حدیث پر امام ترمذی کی تنقید کا محققانہ جواب عمدۃ القاری میں ملاحظہ کریں۔ بعینہٖ یہی مضمون حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بھی مروی ہے۔[۲] ابوداؤد[۳] میں ہے۔ کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے موذن نے ایک بار طلوع فجر سے پہلے اذان دیدی تو اسے وہی حکم دیا۔ ابوداؤد ہی میں حضرت بلال رضی اللہ

ع اول اذان باب اذان الاعمیٰ ص ۸۶ باب الاذان بعد الفجر ص ۸۷ باب الاذان قبل الفجر ص ۸۷ الصوم۔ باب قول النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لا یمنعکم من سحورکم اذان بلال ص ۲۵۷ جلد ثانی۔ آحاد باب اول ص ۱۰۷۶ مسلم الصیام۔ ترمذی صلوٰۃ۔ نسائی صلوٰۃ۔

[۱] ابوداؤد باب فی الاذان قبل دخول الوقت ص ۷۹ طحاوی اول باب التاذین ای وقت ھو ص ۹۷

[۲] عمدۃ القاری جلد خامس ص ۱۳۱ [۳] اول باب الاذان قبل دخول الوقت ص ۷۹ [۴] ایضًا

حدیث ۶۱۱

عَنْ عَبْدِ اللّٰہِ بْنِ عُمَرَ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْھُمَا قَالَ اَخْبَرَتْنِیْ حَفْصَۃُ اَنَّ رَسُوْلَ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ کَانَ اِذَا اعْتَکَفَ الْمُؤَذِّنُ لِلصُّبْحِ وَبَدَا الصُّبْحُ صَلّٰی رَکْعَتَیْنِ خَفِیْفَتَیْنِ قَبْلَ اَنْ تُقَامَ الصَّلٰوۃُ۔ عہ

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ مجھے حفصہ نے خبر دی جب موذن صبح کی اذان کے لئے کھڑا ہو جاتا اور صبح ظاہر ہو جاتی تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہلکی دو رکعت اقامت سے پہلے پڑھتے تھے۔

حدیث ۶۱۲

عَنْ عَائِشَۃَ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْھَا کَانَ النَّبِیُّ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ یُصَلِّیْ رَکْعَتَیْنِ خَفِیْفَتَیْنِ بَیْنَ النِّدَاءِ وَالْاِقَامَۃِ مِنْ صَلٰوۃِ الصُّبْحِ عہ

حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم صبح کی اذان اور اقامت کے درمیان ہلکی دو رکعت پڑھتے تھے۔

تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ان سے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا جب تک اس طرح فجر ظاہر نہ ہو جائے اذان نہ دے اور حضور نے ہاتھ کو چوڑائی میں پھیلایا۔ رہ گئی زیر بحث حدیث تو آگے حضرت عبد اللہ بن مسعود کی حدیث آرہی ہے۔ جس میں یہ فرمایا۔ کہ بلال اس لئے اذان دیتے ہیں تاکہ تمہارا تہجد پڑھنے والا لوٹے اور سونے والا جاگ جائے۔ اس سے ظاہر کہ حضرت بلال کی اذان نماز کے لئے نہ تھی بلکہ تہجد اور سحری کے لئے تھی۔ اس کی مکمل بحث شرح معانی الآثار اور عمدۃ القاری و فتح القدیر میں مطالعہ کریں۔ اس حدیث سے ثابت ہوا کہ نابینا کی اذان بلا کراہت درست ہے۔ اگر کوئی اسے وقت بتانے والا ہو۔ ہاں اگر کوئی وقت بتانے والا نہ ہو تو مکروہ ہے۔

تشریحات ۶۱۱-۶۱۲

ان دونوں حدیثوں سے ثابت ہوا کہ فجر میں فرض سے پہلے دو رکعت سنت ہے اور یہ کہ اسے بہت مختصر پڑھنی چاہیے۔

عہ باب الاذان بعد الفجر ص۸۷ تہجد۔ باب التطوع بعد المکتوبۃ ص۱۵۷ مسلم صلوٰۃ ترمذی صلوٰۃ نسائی صلوٰۃ ابن ماجہ۔

عہ باب الاذان بعد الفجر ص۸۷ مسلم صلوٰۃ۔

حدیث ۴۱۳

عَنْ عَبْدِ اللّٰهِ بْنِ مَسْعُوْدٍ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى
حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَمْنَعَنَّ اَحَدَكُمْ اَوْ اَحَدًا مِّنْكُمْ اَذَانُ بِلَالٍ مِّنْ سُحُوْرِهٖ فَاِنَّهٗ
نے فرمایا۔ تم میں سے کسی کو سحری سے بلال کی اذان نہ روکے۔ اس لئے کہ وہ رات میں
يُؤَذِّنُ اَوْ يُنَادِيْ بِلَيْلٍ لِيَرْجِعَ قَائِمَكُمْ وَلِيَنْتَبِهَ نَائِمَكُمْ وَلَيْسَ اَنْ يَقُوْلَ الْفَجْرُ
اذان دیتا ہے تاکہ تہجد پڑھنے والا لوٹے اور سونے والا جاگ جائے۔ یہ نہیں کہ کوئی کہے فجر یا صبح ہوگئی اور
اَوِ الصُّبْحُ وَقَالَ بِاَصَابِعِهٖ وَرَفَعَهُمَا اِلٰى فَوْقُ وَطَأْطَأَ اِلٰى اَسْفَلَ حَتّٰى يَقُوْلَ هٰكَذَا
حضور نے اپنی انگلیوں سے اشارہ فرمایا۔ اور انھیں اوپر اٹھایا اور نیچے جھکایا۔ یہاں تک کہ ایسے ہوجاتے
وَقَالَ زُهَيْرٌ بِسَبَّابَتَيْهِ اِحْدٰهُمَا فَوْقَ الْاُخْرٰى ثُمَّ مَدَّهُمَا عَنْ يَّمِيْنِهٖ وَشِمَالِهٖ ع
اور زہیر نے اپنی کلمے کی دونوں انگلیوں کو ایک دوسرے کے اوپر رکھا۔ پھر ان کو دائیں بائیں کھینچا۔

حدیث ۴۱۴

عَنِ ابْنِ عُمَرَ وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُمْ اَنَّ بِلَالًا كَانَ
حضرت ابن عمر اور ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے روایت ہے کہ بلال رات

تشریحات ۴۱۳۔ ۴۱۴ :۔ پہلی حدیث اس پر نص ہے کہ حضرت بلال طلوع فجر سے پہلے جو اذان کہتے تھے وہ نماز کے لئے نہ تھی بلکہ یہ بتانے کے لئے تھی کہ فجر کا وقت قریب آرہا ہے۔ جو لوگ تہجد پڑھ رہے ہوں وہ اب کچھ دیر آرام کرلیں۔ تاکہ فجر کی نماز نشاط کے ساتھ ادا کریں۔ وتر نہیں پڑھی ہے تو پڑھ لیں۔ سحری نہیں کھائی ہے تو کھالیں۔ سونے والے جاگ جائیں ضروریات سے فارغ ہولیں۔ نماز فجر کے لئے تیار ہوجائیں۔ نیز اس سے معلوم ہوا کہ صبح کاذب رات کا جز ہے۔ مقابلتہً یہ ثابت ہوا کہ صبح صادق دن کا جز ہے۔ نیز یہ ثابت ہوا کہ صبح کاذب کی سفیدی لمبائی میں ہوتی ہے۔ یعنی افق سے اوپر کی جانب اور صبح صادق جنوباً وشمالاً پھیلی ہوتی ہے۔ دوسرا فرق یہ ہے کہ صبح کاذب کے نیچے افق تاریک ہوتا ہے۔ اور صبح صادق افق کی جڑ سے ابھرتی ہے۔ اور بلند ہونے کے ساتھ ساتھ کنارہ افق پر پھیلتی ہے۔ دوسری حدیث سے معلوم ہوا کہ حضرت بلال اور حضرت

ع باب الاذان قبل الفجر ص۸۷ ثانی۔ طلاق باب الاشارۃ فی الطلاق والامور ص۷۹۸ الآحاد باب اول ص۱۰۷۶ مسلم صوم نسائی صلوۃ۔ صوم۔ ابوداؤد صوم۔ ابن ماجہ۔

يُؤَذِّنُ بِلَيْلٍ فَقَالَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلُوْا وَاشْرَبُوْا

میں اذان دیتے تھے تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ کھاؤ پیو۔ یہاں تک کہ

حَتّٰى يُؤَذِّنَ ابْنُ اُمِّ مَكْتُوْمٍ فَاِنَّهٗ لَا يُؤَذِّنُ حَتّٰى يَطْلُعَ الْفَجْرُ۔ قَالَ

ابن ام مکتوم اذان دیں۔ اس لئے کہ جب تک فجر طلوع نہیں ہو جاتی۔ یہ اذان نہیں دیتے۔

الْقَاسِمُ وَلَمْ يَكُنْ بَيْنَ اَذَانِهِمَا اِلَّا اَنْ يَّرْقٰى ذَا وَيَنْزِلَ ذَا عــه

امام قاسم نے فرمایا۔ ان دونوں کی اذان میں فرق اتنا ہی تھا کہ یہ چڑھتے اور وہ اترتے۔

حدیث ۴۱۵ عَنْ عَبْدِ اللّٰهِ بْنِ مُغَفَّلٍ الْمُزَنِيِّ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُ اَنَّ رَسُوْلَ اللّٰهِ

حضرت عبداللہ بن مغفل مزنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ

صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ بَيْنَ كُلِّ اَذَانَيْنِ صَلٰوةٌ ثَلٰثًا لِمَنْ شَاءَ عــه

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے تین بار فرمایا۔ ہر دو اذانوں کے درمیان نماز ہے۔ جو چاہے۔

ابن ام مکتوم کی اذانوں کے مابین بہت زیادہ فصل نہیں ہوتا تھا۔

قال القاسم:۔ حضرت قاسم عہد رسالت کے بعد ۲۹ھ میں پیدا ہوئے۔ اس لئے یہ روایت مرسل ہوئی۔ اقول۔ جمہور اور ہمارے یہاں ثقہ کی مرسل حدیث حجت ہے۔ علاوہ ازیں نسائی کی جو روایت ہے اس میں یہ ہے قالت عائشۃ فلم یکن بین اذانیہما الا ان ینزل ھذا ویصعد ھذا۔ اس سے ثابت ہو گیا کہ یہاں بخاری میں۔ قال القاسم کا مطلب یہ ہے۔ عن عائشۃ۔

تشریحات ۴۱۵ اس عموم سے نماز مغرب مستثنیٰ ہے۔ اس لئے کہ صحابہ کرام خصوصاً خلفاء راشدین مغرب میں فرض سے پہلے نفل نہیں پڑھتے تھے۔ مگر صحیح احادیث سے ثابت ہے کہ مغرب کی اذان کے بعد صحابہ تیزی سے مسجد کے ستونوں کی طرف بڑھتے۔ اور جب نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تشریف لاتے تو وہ اسی طرح نماز پڑھتے رہتے۔ دو رکعت مغرب کے فرض سے پہلے پڑھتے۔ اذان اور اقامت کے درمیان بہت مختصر فصل رہتا۔

عــه الصوم باب لایمنعکم من سحورکم اذان بلال ص۲۵۷ اذان باب الاذان قبل الفجر ص۸۷۔

عــه باب کم بین الاذان والاقامۃ ص۸۷ باب بین کل اذانین صلوٰۃ ص۸۷ مسلم صلوٰۃ۔ ابوداؤد تطوع۔ ترمذی صلوٰۃ۔ نسائی اذان۔ ابن ماجہ اقامت۔

حدیث ۴۱۶

أَنَّ عَائِشَةَ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهَا قَالَتْ كَانَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا سَكَتَ الْمُؤَذِّنُ بِالْأُوْلٰى مِنْ صَلٰوةِ الْفَجْرِ قَامَ فَرَكَعَ رَكْعَتَيْنِ خَفِيْفَتَيْنِ قَبْلَ صَلٰوةِ الْفَجْرِ بَعْدَ أَنْ يَسْتَبِيْنَ الْفَجْرُ ثُمَّ اضْطَجَعَ عَلٰى شِقِّهِ الْأَيْمَنِ حَتّٰى يَأْتِيَهُ الْمُؤَذِّنُ لِلْإِقَامَةِ عہ

ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا۔ جب فجر کی پہلی اذان کہہ کے موذن چپ ہو جاتا۔ تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کھڑے ہوتے۔ اور نماز فجر سے پہلے فجر کے ظاہر ہو جانے کے بعد دو رکعت مختصر پڑھتے۔ اس کے بعد داہنی کروٹ پر لیٹتے یہاں تک کہ اقامت کی اجازت لینے کے لئے موذن حاضر ہوتا۔

حدیث ۴۱۷

عَنْ مَالِكِ بْنِ الْحُوَيْرِثِ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُ قَالَ أَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيْ نَفَرٍ مِّنْ قَوْمِيْ فَأَقَمْنَا عِنْدَهُ عِشْرِيْنَ لَيْلَةً وَّكَانَ

حضرت مالک بن حویرث رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا۔ میں نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں اپنی قوم کے کچھ لوگوں کے ساتھ حاضر ہوا بیس رات وہاں حاضر رہا

تشریح ۴۱۶:۔ اس حدیث سے ثابت ہوا کہ سنتیں گھر میں پڑھنی بہتر ہیں۔ اور یہ کہ گھر میں رہ کر بھی نماز کا انتظار درست ہے خواہ وہ امام ہو خواہ مقتدی۔ لیکن گھر پر انتظار کرنے میں اگر صف اول میں جگہ ملنا مشتبہ ہو تو مسجد میں آکر انتظار کرے۔ جو شخص تہجد کا عادی ہو وہ فجر کی سنت پڑھ کر کچھ دیر لیٹ لے تو بہتر ہے مگر گھر میں۔ مسجد میں غیر مقلدین کی طرح نہ لیٹے کہ نمازی بیٹھے اوراد میں مشغول ہوتے ہیں سنتیں پڑھتے ہیں اور یہ ٹانگ پھیلا کر لیٹ جاتے ہیں۔ کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ لوگ قرآن مجید ہاتھ میں لئے تلاوت کرتے رہتے ہیں۔ اور یہ قرآن مجید کی طرف پاؤں کرکے پھیل جاتے ہیں۔

تشریحات ۴۱۷ مالک بن الحویرث لیثی رضی اللہ تعالیٰ عنہ بصرہ میں سکونت پذیر تھے۔ وہیں ۹۴ھ میں وصال فرمایا۔ یہ بھی ان صحابہ کرام میں سے ہیں۔ جن کا زمانہ حضرت امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ نے پایا ہے۔ اغلب یہ ہے کہ زیارت بھی کی ہے۔

تکمیل:۔ بخاری شریف کے متعدد ابواب میں اس حدیث کے اندر جو زیادتیاں ہیں

عہ باب من انتظر الاقامۃ ص۸۷ نسائی صلوٰۃ۔

رَحِيْمًا رَّفِيْقًا فَلَمَّا رَاٰى شَوْقَنَا اِلٰى اَهْلِيْنَا قَالَ ارْجِعُوْا فَكُوْنُوْا فِيْهِمْ وَعَلِّمُوْهُمْ

اور حضور بہت مہربان مشفق تھے چنانچہ جب اپنے اہل کی جانب ہمارے اشتیاق کو محسوس فرمایا تو ارشاد فرمایا۔ اب

وَصَلُّوْا فَاِذَا حَضَرَتِ الصَّلٰوةُ فَلْيُؤَذِّنْ لَكُمْ اَحَدُكُمْ وَلْيَؤُمَّكُمْ اَكْبَرُكُمْ عہ

جاؤ اور ان میں رہو اور انھیں تعلیم دو اور نماز پڑھتے رہنا جب نماز کا وقت آجائے تو کوئی اذان کہے اور تم لوگوں میں جو سب سے بڑا ہو وہ امامت کرے

سب کو ملانے کے بعد یہ حدیث یوں ہے۔ حضرت مالک بن الحویرث کہتے ہیں۔ میں اپنی قوم کے چند افراد کے ساتھ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا۔ اور ہم سب جوان ہم عمر تھے ہم وہاں بیس دن اور بیس رات رہے۔ اور حضور بہت مہربان مشفق تھے۔ ہمیں اپنے اہل کا اشتیاق ہوا جب حضور نے یہ محسوس فرمالیا تو ہم سے پوچھا۔ اپنے گھر کس کو چھوڑا ہے۔ ہم نے بتایا۔ تو فرمایا۔ اپنے اہل میں جاؤ۔ اور انھیں میں رہو اور انھیں حکم دو۔ حضور نے کچھ باتیں بیان فرمائی تھیں۔ جنھیں بھول گیا۔ جیسے مجھے نماز پڑھتے دیکھا ہے ویسے ہی نماز پڑھنا اور انھیں تعلیم دو اور فلاں وقت فلاں نماز پڑھو۔ اور فلاں وقت فلاں نماز۔ جب نماز کا وقت آجائے تو کوئی اذان کہے اور جو تم میں زیادہ عمر کا ہو وہ امامت کرے۔ یہ سب لوگ علم میں مساوی تھے۔ اس لئے کہ ساتھ ساتھ خدمت اقدس میں حاضر ہوئے۔ اور ساتھ ہی ساتھ واپس ہوئے۔ اس لئے امامت کے لئے زیادہ عمر والے کو ترجیح کا حکم ارشاد فرمایا۔ اس حدیث سے ثابت ہوا کہ امامت اذان سے افضل ہے۔

مطابقت یہاں باب تھا۔ جس نے یہ کہا سفر میں ایک مؤذن اذان دے۔ اس سے مطابقت یوں ہوئی کہ انھیں رخصت فرماتے ہوئے فرمایا۔ جب نماز کا وقت آجائے تو کوئی اذان کہے۔ رخصتی کے بعد یہ حکم نافذ ہو گیا۔ اس لئے راستے کے لئے بھی حکم ہو گیا۔ اور جب تک گھر نہیں پہنچیں گے مسافر رہیں گے تو ثابت کہ مسافر بھی اذان کہے۔

عہ باب من قال لیؤذن فی السفر مؤذن واحد ص۸۷ باب الاذان للمسافر ص۸۸ باب اثنان فما فوقهما جماعة ص۹۰ باب اذا استووا فی القرأۃ فلیؤمهم اکبرهم ص۹۴ الجهاد باب سفر الاثنین ص۳۹۹ ثانی الأدب باب رحمة الناس والبهائم ص۸۸۸ الآحاد باب اول ص۱۰۷۶ مسلم صلوٰۃ ابوداؤد صلوٰۃ۔ ترمذی صلوٰۃ۔ نسائی صلوٰۃ۔ ابن ماجہ صلوٰۃ۔

حدیث ۴۱۸

عَنْ مَالِكِ بْنِ الْحُوَيْرِثِ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُ قَالَ اَتَى رَجُلَانِ النَّبِيَّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُرِيْدَانِ السَّفَرَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِذَا اَنْتُمَا خَرَجْتُمَا فَاَذِّنَا ثُمَّ اَقِيْمَا ثُمَّ لِيَؤُمَّكُمَا اَكْبَرُكُمَا[عـ]

حضرت مالک بن الحویرث رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا۔ کہ دو شخص نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے وہ سفر کا ارادہ رکھتے تھے۔ تو ان سے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم دونوں نکلو تو اذان دو پھر اقامت کہو اور تم میں جو زیادہ عمر کا ہو وہ امامت کرے۔

حدیث ۴۱۹

حَدَّثَنِيْ نَافِعٌ قَالَ اَذَّنَ ابْنُ عُمَرَ فِيْ لَيْلَةٍ بَارِدَةٍ بِضَجْنَانَ ثُمَّ قَالَ صَلُّوْا فِيْ رِحَالِكُمْ وَاَخْبَرَنَا اَنَّ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَاْمُرُ مُؤَذِّنًا يُؤَذِّنُ ثُمَّ يَقُوْلُ عَلٰى اَثَرِهٖ اَلَا صَلُّوْا فِي الرِّحَالِ فِي اللَّيْلَةِ الْبَارِدَةِ اَوِ الْمَطِيْرَةِ فِي السَّفَرِ[عـ]

نافع نے کہا کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے ضجنان میں جاڑے کی حالت میں اذان دی پھر کہا تم لوگ اپنے پڑاؤ میں نماز پڑھ لو۔ اور ہمیں خبر دی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کسی موذن کو اذان کا حکم دیتے پھر فرماتے۔ پڑاؤ میں نماز پڑھو۔ جاڑے یا بارش کی رات میں سفر کی حالت میں۔

تشریح ۴۱۸ یہ حدیث حقیقت میں پہلی والی ہی ہے ان دو شخصوں سے مراد مالک بن حویرث اور ان کے ساتھی ہیں۔ جیسا کہ کتاب الجہاد میں ہے۔ مگر بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ یہ دو شخص ان کے علاوہ تھے۔ اس لئے ہم نے اسے مع متن کے لکھا۔ اذنا۔ اقیما۔ تثنیہ کا صیغہ ہے۔ مگر مراد یہ ہے کہ تم دونوں میں سے ایک اذان کہے اور اقامت کہے۔ یہ مراد نہیں کہ تم دونوں ساتھ ساتھ یا باری باری اذان و اقامت کہو۔ اس لئے کہ ایک اذان و اقامت پوری جماعت کے لئے کافی ہے۔

تشریح ۴۱۹ ضجنان۔ مکہ معظمہ سے پچیس میل کے فاصلے پر ایک پہاڑ کا نام ہے جو مدینہ طیبہ جاتے ہوئے پڑتا ہے۔ اس حدیث سے ثابت ہوا کہ۔ سنت یہی ہے کلمات اذان

عـ باب الاذان للمسافر ص۸۸ ۔ عـ باب الاذان للمسافر ص۸۸ ابن ماجہ صلوٰۃ ۔

ت ۱۳۱ وَيُذْكَرُ عَنْ بِلَالٍ أَنَّهُ جَعَلَ إِصْبَعَيْهِ فِيْ أُذُنَيْهِ۔

حضرت بلال کے بارے میں ذکر کیا جاتا ہے کہ وہ اپنی انگلیاں کانوں میں کر لیتے تھے۔

ت ۱۳۲ وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ لَا يَجْعَلُ إِصْبَعَيْهِ فِيْ أُذُنَيْهِ۔

اور ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما اپنی انگلیاں اپنے کانوں میں نہیں کرتے تھے۔

ت ۱۳۳ قَالَ إِبْرَاهِيْمُ لَا بَأْسَ أَنْ يُؤَذِّنَ عَلٰى غَيْرِ وُضُوْءٍ۔

ابراہیم نخعی نے فرمایا۔ بغیر وضو اذان دینے میں کوئی حرج نہیں۔

میں کچھ داخل نہ کیا جائے۔ بعد میں۔ صلوا فی الرحال۔ پکارا جائے۔ فی السفر کی قید واقعی ہے احترازی نہیں۔ سخت جاڑا ۔ بارش کیچڑ ہو تو آبادی میں اور مقیم ہوتے ہوئے بھی مسجد میں حاضری اور جماعت معاف ہے۔

اثبات باب:۔ یہاں باب ہے۔ مسافر کے لئے اذان واقامت جب جماعت ہو۔ ایسے ہی عرفہ اور جمع یعنی مزدلفہ میں بھی۔ اور بارش اور سردی کی رات میں موذن کا یہ کہنا کہ اپنے ٹھکانوں پہ نماز پڑھ لو۔ جتنی حدیثیں اس باب میں مذکور ہیں۔ ان میں عرفہ اور مزدلفہ کا ذکر نہیں۔ یعنی کسی حدیث میں یہ مذکور نہیں۔ کہ عرفہ اور مزدلفہ میں بھی اذان واقامت سے نماز پڑھو۔ مگر چونکہ عرفات اور مزدلفہ میں حجاج حالت سفر ہی میں رہتے ہیں۔ اور مطلق سفر میں اذان واقامت ثابت تو ان دونوں جگہوں میں بھی ثابت۔

تشریح ۱۳۱ اس تعلیق کو ابن ماجہ اور طبرانی نے اوسط میں حضرت ابو جحیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے۔

تشریح ۱۳۲ اس تعلیق کو ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے نُسیر کہتے ہیں کہ میں نے ابن عمر کو دیکھا کہ اپنے اونٹ پر بیٹھے اذان دے رہے تھے۔ سفیان نے پوچھا وہ اپنے کانوں میں انگلیاں ڈالے تھے یا نہیں؟ تو نسیر نے کہا نہیں مگر جب حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے حضور حضرت بلال نے کانوں میں انگلیاں ڈال کر اذان کہی تو یہی سنت ہوئی۔ ہو سکتا ہے حضرت ابن عمر نے اس لئے کانوں میں انگلیاں نہیں ڈالیں کہ ان کے ہاتھ میں اونٹ کی نکیل رہی ہو۔

تشریح ۱۳۳ اس اثر کو بھی امام ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے۔ ہمارے یہاں بغیر وضو اذان دینا مکروہ ہے لیکن اگر کوئی بغیر وضو اذان دیدے تو اذان ہو جائے گی۔

ت ۱۳۴ وَقَالَ عَطَاءٌ اَلْوُضُوْءُ حَقٌّ وَسُنَّةٌ۔

اور امام عطار نے کہا کہ وضو ثابت ہے اور سنت ہے۔

ت ۱۳۵ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهَا كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَذْكُرُ اللّٰهَ عَلٰى كُلِّ اَحْيَانِهٖ عہ

ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہر وقت اللہ کا ذکر کیا کرتے تھے۔

حدیث ۴۲۰ عَنْ عَوْنِ ابْنِ اَبِیْ جُحَیْفَةَ عَنْ اَبِیْهِ اَنَّهٗ رَاٰی بِلَالًا یُؤَذِّنُ فَجَعَلْتُ اَتَتَبَّعُ فَاهُ هٰهُنَا وَهٰهُنَا بِالْاَذَانِ عہ

حضرت ابو جحیفہ نے کہا کہ انھوں نے بلال کو اذان کہتے ہوئے دیکھا۔ وہ کہتے ہیں کہ پھر میں بھی ان کے ساتھ ساتھ اِدھر اُدھر منہ کرنے لگا۔

ت ۱۳۶ وَكَرِهَ ابْنُ سِيْرِيْنَ اَنْ يَّقُوْلَ فَاتَتْنَا الصَّلٰوةُ وَلْيَقُلْ لَمْ نُدْرِكْ عہ وَقَوْلُ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَصَحُّ۔

ابن سیرین اس کو مکروہ جانتے تھے کہ کوئی یہ کہے ہماری نماز فوت ہو گئی یہ کہے ہم نے نہیں پائی اور نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد صحیح ہے۔

تشریح ۱۳۴ :- اس تعلیق کو عبد الرزاق نے ان الفاظ میں ذکر کیا ہے۔ عطار نے کہا یہ ثابت اور سنت ہے کہ مؤذن با وضو ہی اذان دے۔ یہ نماز سے ہے یہ نماز کا فاتح ہے۔ ابن ابی شیبہ نے اپنے مصنف میں حضرت عطار ہی کے بارے میں روایت کیا ہے کہ وہ بغیر وضو۔ اذان دینے کو مکروہ جانتے تھے۔ اور یہ حدیث سے بھی ثابت ہے۔ ابو الشیخ نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا باوضو شخص ہی اذان دے۔

تشریح ۱۳۵ مناسبت باب : یہاں باب یہ ہے۔ کیا مؤذن اپنا منھ ادھر ادھر پھیرے کیا ادھر ادھر دیکھ سکتا ہے؟ اور ظاہر ہے کہ ان چاروں تعلیقات کو باب سے

عہ باب ھل یتتبع المؤذن فاہ ھٰھنا وھٰھنا ص۸۸۔ مسلم۔ اول طہارت باب ذکر اللہ فی حال الجنابۃ وغیرھا ص۱۶۲ ۔ عہ باب ھل یتتبع المؤذن فاہ ھٰھنا وھٰھنا ص۸۸ ۔عہ باب قول الرجل فاتتنا الصلوٰۃ ص ۸۸،

حدیث ۴۲۱

عَنْ عَبْدِ اللّٰہِ بْنِ اَبِیْ قَتَادَۃَ عَنْ اَبِیْہِ قَالَ بَیْنَمَا نَحْنُ نُصَلِّیْ

حضرت ابو قتادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا۔ ہم نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے

مَعَ النَّبِیِّ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ اِذْ سَمِعَ جَلَبَۃَ رِجَالٍ فَلَمَّا

ساتھ نماز پڑھ رہے تھے کہ حضور نے کچھ لوگوں کے دوڑنے کی آواز سنی جب

صَلّٰی قَالَ مَا شَاْنُکُمْ قَالُوْا اِسْتَعْجَلْنَا اِلَی الصَّلٰوۃِ قَالَ فَلَا تَفْعَلُوْا اِذَا

نماز پڑھ چکے تو دریافت فرمایا۔ تمہارا کیا حال ہے؟ لوگوں نے عرض کیا۔ نماز کے لئے ہم نے جلدی کی فرمایا ایسا مت

اَتَیْتُمُ الصَّلٰوۃَ فَعَلَیْکُمُ السَّکِیْنَۃُ فَمَا اَدْرَکْتُمْ فَصَلُّوْا وَمَا فَاتَکُمْ فَاَتِمُّوْا عہ

کرو۔ جب نماز کے لئے آؤ تو اطمینان وسکون کے ساتھ آؤ امام کے ساتھ جتنی پاؤ پڑھو اور جو فوت ہوجائے اسے بعد میں پوری کرو۔

حدیث ۴۲۲

عَنْ اَبِیْ ھُرَیْرَۃَ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہُ عَنِ النَّبِیِّ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے

عَلَیْہِ وَسَلَّمَ قَالَ اِذَا سَمِعْتُمُ الْاِقَامَۃَ فَامْشُوْا اِلَی الصَّلٰوۃِ وَعَلَیْکُمُ السَّکِیْنَۃُ

فرمایا جب اقامت سنو تو نماز کے لئے سکون ووقار کے ساتھ چلو۔ دوڑو مت۔ جو امام کے ساتھ

وَالْوَقَارُ وَلَا تُسْرِعُوْا فَمَا اَدْرَکْتُمْ فَصَلُّوْا وَمَا فَاتَکُمْ فَاَتِمُّوْا عہ

پاجاؤ اسے امام کے ساتھ پڑھ لو اور جو فوت ہوجائے اسے بعد میں پوری کرو۔

کوئی تعلق نہیں قصہ صرف یہ ہے کہ اذان کے سلسلے میں چار باتوں میں اختلاف ہے ① موذن اپنی انگلیاں کانوں میں کرے گا یا نہیں ② حیعلتین کے وقت دائیں بائیں منہ پھیرے گا یا نہیں ③ اذان میں ادھر ادھر دیکھ سکتا ہے یا نہیں ④ بلا وضو اذان دینا جائز ہے یا نہیں۔ ان چاروں باتوں میں سے صرف ایک کا عنوان قائم کیا۔ اور بیان چاروں کو کر دیا۔ امام بخاری کا مسلک کیا ہے وہ معلوم نہیں ہوسکا ہمارا مذہب یہ ہے کہ صرف حیعلتین کے وقت دائیں بائیں منہ کرے۔ بقیہ اوقات میں نہیں۔ کانوں میں انگلیاں دے کر اذان کہے اور باوضو کہے۔

تشریحات ۴۲۱ - ۴۲۲ :۔ یہاں ایک اختلاف یہ ہے کہ مسبوق نے امام کے ساتھ جو نماز

عہ باب قول الرجل فاتتنا الصلوٰۃ ص۸۸ مسلم صلوٰۃ۔ عہ باب ما ادرکتم فصلوا وما فاتکم فاتموا ص۸۸ الجمعۃ باب المشی الی الجمعۃ ص۱۲۴ مسلم۔ ترمذی نسائی جمعہ۔ ابن ماجہ مساجد۔

حدیث ۴۲۳

عَنْ عَبْدِ اللّٰہِ بْنِ اَبِیْ قَتَادَۃَ عَنْ اَبِیْہِ قَالَ قَالَ رَسُوْلُ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ اِذَا اُقِیْمَتِ الصَّلٰوۃُ فَلَا تَقُوْمُوْا حَتّٰی تَرَوْنِیْ وَعَلَیْکُمُ السَّکِیْنَۃُ عہ

حضرت ابو قتادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔ جب اقامت کہی جائے تو تم لوگ کھڑے نہ ہو جاؤ جب تک مجھے دیکھ نہ لو کہ (میں حجرے سے باہر آ گیا) اور سکون کے ساتھ رہو۔

پڑھی ہے۔ یہ مسبوق کی ابتدائی نماز ہے یا انتہائی۔ امام شافعی وغیرہ کا قول ہے کہ یہ اس کی ابتدائی نماز ہے۔ احناف اور حنابلہ فرماتے ہیں کہ انتہائی ہے۔ امام شافعی وغیرہ کا استدلال اس حدیث کے ارشاد۔ فاتموا۔ سے ہے۔ اس لئے کہ اتمام کو لازم ہے کسی چیز کی سابقیت جو ناقص رہ گئی ہو۔ جسے پورا کرنا چاہتا ہے۔ ہمارا استدلال اسی حدیث کے دوسرے طرق میں وارد۔ لفظ۔ فاقضوا سے ہے۔ جسے ابن ابی شیبہ نے اپنے مصنف میں روایت کیا ہے۔ نیز مسلم میں بھی یہ ہے۔ واقض ما سبقك۔ نیز ابوداؤد میں بھی ہے۔ نیز بیہقی نے حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بھی روایت کیا۔ اور قضا چاہتا ہے فوت کو تو اس ارشاد کی صحت کے لئے لازم ہے کہ مسبوق کو جتنی نماز امام کے ساتھ نہیں ملی۔ وہ فوت ہو گئی۔ اس کی نماز اس وقت سے شروع ہو رہی ہے جس وقت وہ امام کے ساتھ شریک ہوا ہے۔ اس لئے مسبوق کی ابتدائی نماز وہ ہوگی جو اس نے امام کے ساتھ پائی۔ اور امام کے سلام کے بعد جو پڑھے گا وہ اخیر اور انتہائی نماز ہوگی۔ ما فاتکم نے بتا دیا ہے۔ کہ اسے جو نماز نہیں ملی ہے۔ وہ فوت ہو گئی تو امام کی فراغت کے بعد اسے جو پڑھنی ہے وہ بھی فوت شدہ پڑھنی ہے۔ اور وہ ابتدائی نماز ہے اور فاتموا کا جواب یہ ہے۔ اسی روایت کے لفظ ما فاتکم سے ثابت کہ اس کی نماز کا وہ حصہ جو اسے نہیں ملا۔ فوت ہو گیا ہے۔ اس لئے نماز ناقص ہے۔ اسے قضا پڑھ کر نماز پوری کر لو۔

تشریحات ۴۲۳ جب صحابہ کرام نماز کے لئے جمع ہو جاتے اور جماعت کا وقت ہو جاتا تو حضرت بلال اجازت لے کر اقامت شروع کر دیتے۔ ابتدا میں صحابہ کرام شروع اقامت ہی سے کھڑے ہو جاتے اس پر حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔ کہ

عہ لاتقوموا الی الصلوٰۃ مستعجلا ص۸۹ جمعہ باب المشی الی الجمعۃ ص۱۲۴ مسلم مساجد ابوداؤد صلوٰۃ ترمذی صلوٰۃ۔ نسائی اذان۔ امامت۔ دارمی صلوٰۃ۔ مسند امام احمد جلد خامس۔

لہ اول باب استحباب ایتان الصلوٰۃ بوقار وسکینۃ ص۲۲۰

سہ اول باب السعی الی الصلوٰۃ ص۸۴-۸۵۔

حدیث ۴۲۴

عَنْ اَنَسٍ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُ قَالَ اُقِيْمَتِ الصَّلٰوةُ وَالنَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُنَاجِيْ رَجُلًا فِيْ جَانِبِ الْمَسْجِدِ فَمَا قَامَ اِلَى الصَّلٰوةِ حَتّٰى نَامَ الْقَوْمُ ؏

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ اقامت کہی جا چکی تھی اور نبی صلی اللہ تعالےٰ علیہ وسلم ایک شخص سے مسجد کے کنارے سرگوشی کرتے رہے۔ نماز کے لئے اس وقت کھڑے ہوئے جب لوگ سو گئے۔

جب تک یہ دیکھ نہ لو کہ میں حجرے مبارک سے باہر آگیا کھڑے نہ ہو اگرچہ اقامت ختم ہو جائے۔ اسی بنا پر علما نے فرمایا۔ کہ اگر اقامت کے وقت امام مسجد میں نہ ہو تو جب تک امام کو دیکھ نہ لیں کھڑے نہ ہوں اگرچہ اقامت پوری ہو جائے۔ اور جب امام و مقتدی مسجد ہی میں ہوں تو اقامت کے وقت سب بیٹھے رہیں۔ جب موذن حی علی الصلوٰۃ تک پہنچے تو کھڑے ہونا شروع کریں۔ حی علی الفلاح پر سیدھے کھڑے ہو جائیں۔ کھڑے ہو کر اقامت سننا مکروہ ہے جیسا کہ مضمرات، عالمگیری، شامی میں ہے۔

دیوبندیوں کا عناد

دیوبندی عوام و خواص علما، جہلا، سبھی اہل سنت و جماعت کے ساتھ عناد کی وجہ سے کھڑے ہو کر اقامت سنتے ہیں جب کہ حنفی ہونے کے مدعی بھی ہیں یہاں تک کہ قریب قریب یہ مسئلہ اہل سنت کے شعار کی حد تک پہنچ گیا ہے۔

؏ باب الامام تعرض له الحاجة بعد الاقامة و باب الكلام اذا اقيمت الصلوٰة ص۸۹ ثانی الاستیذان باب طول النجوى ص۹۳۱۔ مسلم حیض۔ مسند امام احمد جلد ثالث ص۱۲۰ ابوداؤد صلوٰۃ۔ نسائی۔ امامت۔

ت ۱۳۷ وَقَالَ الْحَسَنُ اِنْ مَنَعَتْهُ اُمُّهٗ عَنِ الْعِشَاءِ فِی الْجَمَاعَةِ شَفَقَةً لَمْ یُطِعْهَا۔

اور حضرت حسن بصری نے فرمایا۔ اگر عشاء کی جماعت سے شفقت کی وجہ سے اس کی ماں روکے تو ماں کی یہ بات نہ مانے۔

حدیث ۴۲۵ عَنْ اَبِیْ هُرَیْرَةَ رَضِیَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهُ اَنَّ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْهِ وَسَلَّمَ قَالَ وَالَّذِیْ نَفْسِیْ بِیَدِهٖ لَقَدْ هَمَمْتُ اَنْ آمُرَ بِحَطَبٍ لِیُحْطَبَ ثُمَّ آمُرَ بِالصَّلٰوةِ فَیُؤَذَّنَ لَهَا ثُمَّ آمُرَ رَجُلًا فَیَؤُمَّ النَّاسَ ثُمَّ اُخَالِفَ اِلٰی رِجَالٍ فَاُحَرِّقَ عَلَیْهِمْ بُیُوْتَهُمْ وَالَّذِیْ نَفْسِیْ بِیَدِهٖ لَوْ یَعْلَمُ اَحَدُهُمْ اَنَّهٗ یَجِدُ عَرْقًا سَمِیْنًا اَوْ مِرْمَاتَیْنِ حَسَنَتَیْنِ لَشَهِدَ الْعِشَاءَ عـــہ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا اس ذات کی قسم جس کے قبضے میں میری جان ہے میں نے ارادہ کیا کہ کچھ لوگوں کو لکڑیاں جمع کرنے کا حکم دوں پھر نماز کے لئے اذان کہنے کا حکم دوں پھر کسی کو حکم دوں کہ وہ امامت کرے اس کے بعد انہیں چھوڑ کر ان لوگوں کی طرف جاؤں جو جماعت میں حاضر نہیں اور ان کے گھروں کو جلا ڈالوں۔ قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضے میں میری جان ہے یہ لوگ اگر یہ جانتے کہ فربہ ہڈی اور عمدہ گوشت بھری ہڈیاں پائیں گے تو ضرور عشاء میں شریک ہوتے۔

تشریح ۴۲۴ علامہ ابن حجر نے فرمایا۔ اس کا نام نہیں معلوم ہو سکا۔ ہو سکتا ہے یہ شخص اپنی قوم کا رئیس رہا ہو۔ حضور نے اس کی تالیف قلب کے لئے دیر تک سرگوشی فرمائی علامہ عینی نے فرمایا ہو سکتا ہے فرشتہ رہا ہو۔ **اقول**۔ ہو سکتا ہے وہ شخص کوئی اہم بات بتا رہا ہو جس کی تحقیق و تفتیش کیلئے سوالات و جوابات نیز آئندہ کے لئے ہدایات دینے میں تاخیر ہو گئی ہو۔ اس حدیث سے ثابت ہو گیا کہ کسی اہم دینی و قومی کام میں مجمع عام میں بھی کسی خاص آدمی سے سرگوشی کی جا سکتی ہے۔

تشریحات ۴۲۵:۔ **الی رجال**۔ دوسری روایتوں میں ہے۔ پھر میں ان کو جو بلا کسی سبب کے

عـــہ باب وجوب الجماعۃ ص۸۹ خصومات باب اخراج اھل المعاصی والخصوم من البیوت ص۳۲۶ ثانی الاحکام باب اخراج الخصوم واھل الریب من البیوت ص۱۰۶۲ نسائی صلوٰۃ۔

ت ۱۳۸ وَكَانَ الْاَسْوَدُ اِذَا فَاتَتْهُ الْجَمَاعَةُ ذَهَبَ اِلٰى مَسْجِدٍ آخَرَ [عہ]

اور اسود رحمۃ اللہ علیہ کی جماعت جب چھوٹ جاتی تو دوسری مسجد میں جاتے۔

ت ۱۳۹ وَجَاءَ اَنَسُ بْنُ مَالِكٍ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُ اِلٰى مَسْجِدٍ قَدْ صُلِّيَ فِيْهِ فَاَذَّنَ وَاَقَامَ وَصَلّٰى جَمَاعَةً [عہ]

اور حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ ایک مسجد میں آئے جس میں نماز ہو چکی تھی تو اذان اور اقامت کہی۔ اور جماعت سے نماز پڑھی۔

حدیث ۴۲۶ عَنْ عَبْدِ اللّٰهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُمَا اَنَّ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ صَلٰوةُ الْجَمَاعَةِ تَفْضُلُ صَلٰوةَ الْفَذِّ بِسَبْعٍ وَّعِشْرِيْنَ دَرَجَةً [سہ]

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ نماز باجماعت اکیلے نماز پڑھنے پر ستائیس درجے فضیلت رکھتی ہے۔

گھروں میں نماز پڑھتے ہیں جلا دوں[لہ]۔ اگر گھروں میں عورتیں اور بچے نہ ہوتے تو میں عشاء کی اقامت کہلاتا اور اپنے جوانوں کو حکم دیتا کہ گھروں کو جلا دیں[۲ہ]۔ اس سے ثابت ہوا کہ جماعت سے نماز واجب ہے۔ اور بلا عذر جماعت چھوڑنا گناہ ہے۔ اور جو جماعت چھوڑنے کا عادی ہو وہ فاسق معلن ہے۔

تشریحات ۱۳۸-۱۳۹ اپنی مسجد میں جماعت چھوٹ جائے تو دوسری مسجد میں جماعت کے لئے جانا ضروری نہیں۔ چلا جائے تو جائے یہ بہتر ہے مگر مسجد حرام مسجد نبوی سے نہ جائے۔ اسی طرح بیت المقدس سے۔ اس لئے کہ ان مساجد میں جو ثواب ہے وہ دوسری مساجد میں نہیں۔ جس مسجد میں جماعت ہو چکی ہو تو اس میں اذان و اقامت کے ساتھ نماز باجماعت اس وقت جائز ہے جبکہ وہ بازار یا عام گزرگاہ کی مسجد ہو۔ جس میں کوئی امام اور موذن مقرر نہ ہو۔ جس مسجد میں امام اور مؤذن مقرر ہوں اس میں ہیئت اولیٰ پر جماعت ثانیہ مکروہ ہے۔ ہیئت اولیٰ بدل کر بلا کراہت درست ہے۔ محراب سے ہٹنے کے بعد ہیئت اولیٰ بدل جاتی ہے۔ ردالمحتار۔ عالمگیری وغیرہ۔

تشریحات ۴۲۶-۴۲۷:۔ حدیث ۲۳۰ کے ضمن میں ہم بتا آئے کہ یہ پچیس، ستائیس، یا پچاس

عہ باب فضل صلوٰۃ الجماعۃ ص۸۹ ابن ابی شیبہ۔ عہ ایضاً۔

سہ باب فضل صلوٰۃ الجماعۃ ص۸۹ مسلم، نسائی صلوٰۃ۔

لہ ابوداؤد اول صلوٰۃ باب التشدید فی ترک الجماعۃ ص۸۱ ۲ہ مسند امام احمد

حدیث ۴۲۷

عَنْ اَبِیْ سَعِیْدٍ رَّضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہُ اَنَّہٗ سَمِعَ النَّبِیَّ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ یَقُوْلُ صَلٰوۃُ الْجَمَاعَۃِ تَفْضُلُ صَلٰوۃَ الْفَذِّ بِخَمْسٍ وَّعِشْرِیْنَ دَرَجَۃً عہ

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ انھوں نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ نماز باجماعت تنہا کی نماز پر پچیس درجے فضیلت رکھتی ہے۔

حدیث ۴۲۸

سَمِعْتُ سَالِمًا قَالَ سَمِعْتُ اُمَّ الدَّرْدَاءِ تَقُوْلُ دَخَلَ عَلَیَّ اَبُو الدَّرْدَاءِ وَھُوَ مُغْضَبٌ فَقُلْتُ مَا اَغْضَبَکَ قَالَ وَاللّٰہِ مَا اَعْرِفُ مِنْ اَمْرِ مُحَمَّدٍ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ اِلَّا اَنَّھُمْ یُصَلُّوْنَ جَمِیْعًا عہ

سالم نے کہا میں نے ام الدرداء سے سنا وہ کہہ رہی تھیں کہ میرے پاس ابو الدرداء آئے اور وہ غضبناک تھے میں نے پوچھا غصے کا کیا سبب ہے۔ تو فرمایا خدا کی قسم میں حضرت محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے دین کی کوئی بات اب نہیں دیکھتا سوائے اس کے کہ لوگ جماعت سے نماز پڑھ لیتے ہیں۔

درجے کا فرق نمازی کے اخلاص حضور قلب خشوع و خضوع کی بنا پر ہے۔

تشریحات ۴۲۸ ام الدرداء سے مراد ام الدرداء صغریٰ ہیں۔ جن کا نام ہُجَیمہ ہے۔ یہ تابعیہ ہیں۔ ام الدرداء کبریٰ جن کا نام خیرہ ہے وہ مراد نہیں۔ اس لئے کہ سالم بن ابی الجعد راوی کی ان سے ملاقات نہیں۔ ام الدرداء کبریٰ حضرت ابو الدرداء کی حیات ہی میں وفات پا چکی تھیں۔

من امر اکثر نسخوں میں امر کی جگہ، امۃ ہے۔ اسماعیلی اور ابو نعیم کی روایت میں ما اعرف کے بعد فیھم کا اضافہ ہے۔ مراد یہ ہے کہ اس شہر کے لوگوں میں اس سے مراد، دمشق ہے، جہاں حضرت ابو الدرداء رہتے تھے۔ مراد یہ ہے کہ دین کی جو پابندی اور لحاظ عہد نبوی میں اور شیخین کے زمانے میں تھا وہ اب اس درجہ باقی نہ رہا۔

حضرت ابو الدرداء کا وصال حضرت عثمان غنی کے عہد میں ۳۲ھ میں ہوا ہے۔

عہ باب فضل صلوۃ الجماعۃ ص۸۹۔

عہ باب فضل صلوۃ الفجر فی جماعۃ ص۹۰ ب

حدیث ۴۲۹

عَنْ اَبِیْ مُوْسٰی رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہُ قَالَ قَالَ النَّبِیُّ صَلَّی اللّٰہُ

حضرت ابوموسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے

تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ اَعْظَمُ النَّاسِ اَجْرًا فِی الصَّلٰوۃِ اَبْعَدُھُمْ فَاَبْعَدُھُمْ

ارشاد فرمایا نماز کا سب سے زیادہ ثواب اسے ہے جو مسجد سے سب سے زیادہ دور ہو

مَمْشًی وَّالَّذِیْ یَنْتَظِرُ الصَّلٰوۃَ حَتّٰی یُصَلِّیَھَا مَعَ الْاِمَامِ اَعْظَمُ

پھر اس کا جو اس سے بھی زیادہ دور ہو۔ اور جو شخص نماز کا انتظار کرتا ہے تاکہ امام کے ساتھ نماز پڑھے اس کا

اَجْرًا مِّنَ الَّذِیْ یُصَلِّیْ ثُمَّ یَنَامُ عہ

ثواب اس سے زیادہ ہے جو نماز پڑھ کر سو جاتا ہے۔

حدیث ۴۳۰

عَنْ اَبِیْ ھُرَیْرَۃَ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہُ اَنَّ رَسُوْلَ اللّٰہِ صَلَّی

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ

اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ قَالَ بَیْنَمَا رَجُلٌ یَّمْشِیْ بِطَرِیْقٍ وَّجَدَ غُصْنَ شَوْکٍ

تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ایک شخص راستے پر چل رہا تھا کہ کانٹے کی شاخ راستے پر

عَلَی الطَّرِیْقِ فَاَخَّرَہٗ فَشَکَرَ اللّٰہُ لَہٗ فَغَفَرَ لَہٗ۔ ثُمَّ قَالَ الشُّھَدَاءُ خَمْسَۃٌ

پائی تو اسے ہٹا دیا۔ اللہ نے اسے قبول فرما لیا اور اسے بخش دیا۔ پھر فرمایا شہید پانچ ہیں

اَلْمَطْعُوْنُ وَالْمَبْطُوْنُ وَالْغَرِیْقُ وَصَاحِبُ الْھَدْمِ وَالشَّھِیْدُ فِیْ سَبِیْلِ اللّٰہِ۔ عہ

طاعون میں مرنے والا اور پیٹ کی" بیماری میں مرنے والا۔ اور ڈوب کر مرنے والا۔ اور کہیں دب کر مرنے والا۔ اور راہ خدا میں شہید

تشریحات ۴۲۹:۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نماز یا کسی کار خیر کے لئے چلنا بھی باعث ثواب ہے۔ اسی وجہ سے مسجد جتنی زیادہ دور ہوگی اتنا ہی زیادہ ثواب ملے گا۔ امام کے ساتھ جماعت سے نماز پڑھنے میں زیادہ ثواب ہے بہ نسبت تنہا پڑھنے کے۔

مطابقت باب:۔ یہاں باب ہے فجر کی نماز باجماعت پڑھنے کی فضیلت۔ اس حدیث کی باب سے مطابقت حدیث کے عموم سے ہے۔

تشریحات ۴۳۰ بینما یہ اصل میں بَیْنَ تھا اشباع کے لئے الف کا اضافہ کیا۔ پھر میم زائد

عہ باب فضل صلوٰۃ الفجر فی جماعۃ ص۹۰ مسلم صلوٰۃ۔ عہ باب فضل التہجیر الی الظہر ص۹۰ اول جہاد۔ باب الشہادۃ سبع ص۳۹۷، مسلم۔ امارۃ۔ الی ابوداؤد۔ ادب۔ ترمذی البر موطا امام مالک جماعت مسند امام احمد۔

کی گئی اس طرح بینما ہو گیا۔ کبھی بغیر میم کے بینا بھی آتا ہے۔ یہ ظرف زمان ہے جو مضاف جاۃ کے لئے آتا ہے۔

والشہداء :۔ یہ شہید کی جمع ہے۔ اس کا مصدر شہادۃ ہے۔ جس کے معنیٰ حاضر ہونے کے ہیں۔ یہ یا تو مشہود کے معنیٰ میں ہے۔ اس بنا پر کہ اس کی موت کے وقت مخصوص ملائکہ رحمت حاضر ہوتے ہیں۔ یا اس وجہ سے کہ اس کے لئے جنت کی گواہی دی جاتی ہے۔ یا شاہد کے معنی میں ہے اس لئے کہ یہ زندہ ہے اور بارگاہ قدس میں حاضر ہے۔ یا اس بنا پر کہ اس کے لئے اللہ عز وجل نے جو مدارج مہیا فرمائے تھے وہاں پہنچ گیا۔

خمس :۔ اس روایت میں پانچ کی تعداد ہے مؤطا امام مالک[1] اور ابو داؤد، نسائی طبرانی ابن حبان کی حدیث میں شہید فی سبیل اللہ کے علاوہ سات کی تعداد ہے۔ جاریہ۔ بمونیے میں فوت ہونے والا، جل کر فوت ہونے والا، جو عورت بچے کی پیدائش میں فوت ہو۔ ابن ماجہ[2] میں مسافرت میں فوت ہونے والے کا اضافہ ہے۔ حضرت ابن عباس[3] رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی ایک حدیث میں ہے وہ عاشق جو پاک دامن رہا اور چھپائے رکھا اور اسی میں مر گیا۔ وہ بھی شہید ہے مسند امام[4] احمد میں چوپائے سے گر کر مرنے والے کو بھی شہید فرمایا۔ علاوہ ازیں ابن عساکر نے حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا شرق[7] اور جسے درندے نے پھاڑ ڈالا ہو وہ بھی شہید ہے۔ یہ کل چودہ ہوئے۔ مگر اس میں بھی حصر نہیں۔ بہار شریعت میں حضرت صدر الشریعۃ قدس سرہٗ نے چھتیس گنایا مگر یہ بھی حصر کے لئے نہیں۔ مشہور حدیث ہے۔

من قتل دون مالہ فھو شہید[5] من قتل دون اھلہ او دون دمہ فھو شہید من قتل دون دینہ فھو شہید[6]

جو مال بچانے میں مارا جائے وہ شہید ہے جو اپنے اہل کو بچانے کے لئے مارا جائے وہ شہید ہے جو اپنا دین بچانے کے لئے مارا جائے وہ شہید ہے۔

---

[1] جنائز باب النہی عن البکاء علی المیت ص۸۸ ۔ ابو داؤد۔ ثانی جنائز باب فی فضل من مات فی الطاعون ص۸۷ ۔ نسائی اول ۔ جنائز باب النہی عن البکاء علی المیت ص۲۶۱۔ [2] جنائز باب فیمن مات غریبا۔ ص۱۱۷ ۔ [3] عمدۃ القاری جلد خامس ص۱۷۱ [4] جلد ثانی ص۲۴۱ ۔

[5] بخاری اول۔ مظالم باب من قتل دون مالہ ص۳۳۷ مسلم ۔ ایمان۔ ابو داؤد سنت ترمذی دیات، نسائی تحریم، ابن ماجہ حدود، مسند امام احمد ۔

[6] ابو داؤد۔ ثانی۔ سنت باب فی قتال اللصوص ص۳۰۲ ترمذی اول۔ دیات باب من قتل دون مالہ فھو شہید ص۱۷ ۔ [7] پانی وغیرہ پیتے وقت گلے میں پھنس جانے سے جو مر جائے

حدیث ۴۳۱ حَدَّثَنِیْ اَنَسٌ اَنَّ بَنِیْ سَلِمَةَ اَرَادُوْا اَنْ یَّتَحَوَّلُوْا عَنْ

حمید نے کہا۔ مجھ سے حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حدیث بیان کی کہ بنی سلمہ نے

علامہ جلال الدین سیوطی نے اس پر مستقل رسالہ لکھا ہے۔ علامہ اجہوری مالکی نے ساٹھ تک پہونچایا ہے۔

شہدار کے سلسلے میں جو احادیث وارد ہیں ان پر نظر کرنے سے یہ مستفاد ہوتا ہے کہ جو کسی وبائی بیماری سے مرے جو کسی حادثے کی وجہ سے مرے جو سخت اذیت ناک بیماری سے مرے جو اپنی یا کسی مسلمان کی جان، مال، آبرو بچانے میں مرے وہ شہید ہے۔

المبطون: - صحیح یہ ہے کہ اس سے مراد پیٹ کی ہر بیماری ہے خواہ وہ استسقا ہو، اسہال ہو یا قبض شدید یا درد شدید ہو۔

شہید کا حکم باعتبار احکام شہید کی دو قسمیں ہیں۔ اول شہید فقہی، یہ وہ شہید ہے جسے جنگ کے موقع پر کافروں نے مار ڈالا ہو، یا میدانِ جنگ میں مردہ ملا اور اس کے جسم پر زخم ہو۔ یا اسے مسلمانوں نے ظلماً قتل کیا ہو اور اس کے قتل سے قصاص یا دیت واجب نہ ہو۔ اسے بغیر غسل دیئے ہوئے نماز جنازہ پڑھ کر دفن کیا جائے گا۔ دوسرے شہید غیر فقہی۔ مذکورہ بالا شہدائے کے علاوہ بقیہ تمام شہدار کو غسل دینا فرض ہے۔ ان کے شہید ہونے کا مطلب یہ ہے کہ انھیں شہدار کے مثل ثواب ملے گا۔

مطابقت باب یہاں باب ہے۔ ظہر کی نماز کے لئے جلد جانے کی فضیلت کا بیان۔ مذکورہ متن کے آگے وہ حصہ ہے جو حدیث ۴۰۸ ہے جس کے اخیر میں ہے اگر لوگ جانتے کہ اول وقت نماز کے لئے جانے میں کیا ثواب ہے تو لوگ سبقت کرتے۔

غالبًا امام بخاری نے تہجیر کے معنی زوال کے فورًا بعد جانے کے سمجھ رکھا تھا اس لئے اسے اس باب میں بھی لائے۔ اس کی بنیاد اس پر ہے کہ یہ ہاجرہ سے مشتق ہے جس کے معنی زوال کے بعد کا وقت ہے یہ دو وجہ سے صحیح نہیں اولا ہروی نے کہا کہ تہجیر کے معنی تبکیر ہے۔ یعنی اول وقت جانا۔ یا آنا۔ دوپہر کے وقت کی تخصیص نہیں۔ دوسرے ہم پہلے بتا آئے کہ ہاجرہ کے معنی تیز گرمی کے ہیں اس لحاظ سے یہ دوپہر سے لے کر عصر تک پر صادق۔ امام بخاری نے تہجیر کے جو معنی سمجھے ہیں اس سے مطابقت ظاہر ہے۔ اور معنی صحیح کے لحاظ سے مطابقت اس کی دلالت عام سے ہے۔ مگر اس حکم عام سے گرمیوں کی ظہر اور عصر عشا فجر دوسری احادیث سے خاص ہے۔

تشریحات ۴۳۱: - **تکمیل** - مسلم[1] میں حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث میں یہ ہے کہ مسجد نبوی

---

[1] مساجد باب فضل الصلوٰۃ المکتوبۃ فی الجماعۃ ص۲۳۵۔

مَنَازِلِهِمْ فَيَنْزِلُوْا قَرِيْبًا مِّنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فَكَرِهَ

ارادہ کیا کہ اپنے محلے سے منتقل ہو جائیں۔ اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے قریب رہیں حضرت انس نے کہا نبی

النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَنْ يُّعْرُوا الْمَدِيْنَةَ فَقَالَ اَلَا تَحْتَسِبُوْنَ

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ پسند نہیں فرمایا۔ کہ مدینے کو کھلا ہوا چھوڑ دیں۔ اس لئے فرمایا۔ کیا

آثَارَكُمْ قَالَ مُجَاهِدٌ خُطَاهُمْ آثَارُ الْمَشْيِ فِي الْاَرْضِ بِاَرْجُلِهِمْ عہ

چل کر آنے کو ثواب نہیں سمجھتے۔ امام مجاہد نے فرمایا "خطاھم" کے معنی وہ نشانات ہیں جو زمین پر پیدل چلنے سے پڑتے ہیں۔

کے ارد گرد کچھ زمینیں خالی ہوئیں تو بنو سلمہ نے چاہا کہ مسجد کے قریب منتقل ہو جائیں۔ اس کی اطلاع جب حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ہوئی تو ان سے دریافت فرمایا۔ انھوں نے عرض کیا ہمارے گھر مسجد سے دور ہیں ہم نے یہ چاہا کہ انھیں بیچ کر مسجد کے قریب آجائیں تو حضور نے فرمایا تمہارے لئے ہر قدم پہ ایک درجہ ہے۔ ابن ماجہ[1] میں ہے کہ اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔ وَنَكْتُبُ مَا قَدَّمُوْا وَآثَارَهُمْ یٰس ⑫ جو پہلے کر چکے اور ان کے نشان قدم ہم لکھ رہے ہیں۔ مسند السراج میں ہے کہ ان کے گھر "سلع" کے پاس تھے۔ سلع مسجد نبوی سے ایک میل کے فاصلے[2] پر ہے۔

مسائل:۔ صراحۃً یہ ثابت ہوا کہ نماز کے لئے چلنے پر ہر قدم پر نیکی ہے۔ اور لزوماً یہ ثابت ہوا کہ کسی بھی کار خیر کے لئے چلنے میں بھی یہی فضیلت ہے۔ اس سے بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ دور کی مسجد میں بہ نسبت قریب کے زیادہ ثواب ہے۔ مگر پڑوسی کا حق مقدم ہے۔ اس لحاظ سے قریب کی مسجد میں نماز افضل ہے۔ خصوصاً جب کہ مسجد کے ویران ہونے کا اندیشہ ہو مسجد کو ویران کرنا ممنوع ہے۔

قال مجاھد:۔ آیہ کریمہ۔ وَنَكْتُبُ مَا قَدَّمُوْا وَآثَارَهُمْ۔ میں آثارھم کی تفسیر میں امام مجاہد نے فرمایا خُطَاهُمْ۔ یعنی ان کے قدم کے نشانات۔

عہ باب احتساب الآثار ص۹۰ اول۔ فضائل المدینہ باب کراھیۃ ان یعری المدینۃ ص۲۵۲ مسلم مساجد۔ ابن ماجہ۔ مساجد۔ مسند امام احمد ثالث۔

[1] مساجد باب الابعد فالابعد من المسجد ص۵۷۔

[2] عمدۃ القاری۔ خامس ص۱۷۳۔

حدیث ۴۳۲

عَنْ اَبِیْ هُرَیْرَةَ رَضِیَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهُ قَالَ قَالَ النَّبِیُّ صَلَّی اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْهِ وَسَلَّمَ لَیْسَ صَلٰوةٌ اَثْقَلَ عَلَی الْمُنَافِقِیْنَ مِنَ الْفَجْرِ وَالْعِشَاءِ وَلَوْ یَعْلَمُوْنَ مَا فِیْهِمَا لَاَتَوْهُمَا وَلَوْ حَبْوًا لَقَدْ هَمَمْتُ اَنْ اٰمُرَ الْمُؤَذِّنَ فَیُقِیْمَ ثُمَّ اٰمُرَ رَجُلًا یَؤُمُّ النَّاسَ ثُمَّ اٰخُذَ شُعَلًا مِنْ نَارٍ فَاُحَرِّقَ عَلٰی مَنْ لَا یَخْرُجُ اِلَی الصَّلٰوةِ بَعْدُ[1]

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔ منافقین پر فجر اور عشاء سے زیادہ اور کوئی نماز بھاری نہیں۔ اگر وہ یہ جانتے کہ ان دونوں میں کیا ثواب ہے تو ان دونوں میں ضرور آتے۔ اگرچہ گھسٹتے ہوئے۔ میں نے ارادہ فرمالیا ہے کہ مؤذن کو اقامت کہنے کا حکم دوں پھر کسی شخص کو حکم دوں کہ وہ لوگوں کی امامت کرے پھر آگ کے انگارے لیکر ان لوگوں کو جلا ڈالوں جو اسوقت تک نماز کیلئے گھر سے نہیں نکلے۔

حدیث ۴۳۳

عَنْ اَبِیْ هُرَیْرَةَ رَضِیَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهُ عَنِ النَّبِیِّ صَلَّی اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْهِ وَسَلَّمَ قَالَ سَبْعَةٌ یُظِلُّهُمُ اللّٰهُ فِیْ ظِلِّهٖ یَوْمَ لَا ظِلَّ اِلَّا ظِلُّهُ اَلْاِمَامُ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا کہ فرمایا سات آدمیوں کو اللہ عزوجل اس دن اپنے سائے میں رکھے گا۔ جس دن اس کے سائے کے

تشریح ۴۳۲ حدیث ۴۲۵ میں یہ تہدید عام ہے۔ اور یہاں خاص منافقین کے لئے ہے ہو سکتا ہے یہ ارشاد کسی ایسے موقع کا ہو جس میں منافقین غیر حاضر رہے ہوں۔ واقعہ یہی تھا کہ یہ دونوں نمازیں منافقین پر شاق تھیں اس وجہ سے وہ غائب رہتے۔ ہو سکتا ہے انھیں دیکھ کر بعض مخلصین مومنین میں بھی کچھ سستی ملاحظہ فرمائی ہو تو زجر و توبیخ کے لئے یہ فرمایا ہو۔ اس کا بھی احتمال ہے کہ حدیث ۴۲۵ میں بھی روئے سخن منافقین ہی کے لئے ہو جیسا کہ لو یعلم احدھم انہ یجد عرقا سمینا الخ سے اس طرف خیال جاتا ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔

تشریحات ۴۳۳ "سبعۃ" سات ہی کی تخصیص نہیں، مفہوم عدد معتبر نہیں اس لئے کہیں بھی عدد کا ذکر حصر کا افادہ نہیں کرتا۔ جب تک حصر پر قرینہ نہ ہو۔ مسلم[2] میں حضرت ابوالیسر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔

من انظر معسرا او وضع لہ اظلہ اللہ فی ظلہ۔	جو کسی تنگدست مقروض کو مہلت دے یا اسے معاف کر دے اسے اللہ اپنے سایہ میں رکھے گا جب اسکے سائے کے سوا اور کوئی سایہ نہ ہوگا

---

[1] باب فضل صلوٰۃ العشاء فی الجماعۃ ص۹۰ ۔ [2] ثانی الزھد باب حدیث جابر الطویل ص۴۱۶ ۔

الْعَادِلُ، وَشَابٌّ نَشَأَ فِي عِبَادَةِ رَبِّهٖ وَرَجُلٌ قَلْبُهٗ مُعَلَّقٌ فِي الْمَسَاجِدِ

علاوہ کوئی سایہ نہ ہوگا۔ انصاف کرنے والا سلطان۔ اور وہ جوان جو اپنے پروردگار کی عبادت میں بچپن سے جوان ہوا۔

وَرَجُلَانِ تَحَابَّا فِي اللّٰہِ اِجْتَمَعَا عَلَيْهِ وَتَفَرَّقَا عَلَيْهِ، وَرَجُلٌ طَلَبَتْهُ ذَاتُ

اور وہ شخص جس کا دل مسجد میں لگا رہتا ہے۔ اور وہ دو شخص جنہوں نے آپس میں اللہ کے لئے محبت کی۔ اسی پر اکٹھے ہوئے اور اسی

مَنْصَبٍ وَّجَمَالٍ فَقَالَ اِنِّيْ اَخَافُ اللّٰہَ، وَرَجُلٌ تَصَدَّقَ اِخْفَاءً حَتّٰى لَا تَعْلَمَ

پر جدا ہوئے۔ اور وہ شخص جسے کسی معزز خوبصورت عورت نے بلایا تو اسنے کہدیا میں اللہ سے ڈرتا ہوں اور وہ شخص جس نے پوشیدہ صدقہ

شِمَالُهٗ مَا تُنْفِقُ يَمِيْنُهٗ، وَرَجُلٌ ذَكَرَ اللّٰہَ خَالِيًا فَفَاضَتْ عَيْنَاهُ عہ

کیا یہاں تک کہ اسکے بائیں ہاتھ کو پتہ نہیں کہ اس کا داہنا ہاتھ کیا خرچ کرتا ہے اور وہ شخص جس نے تنہائی میں اللہ کی یاد کی تو اس کی آنکھیں بہ گئیں۔

یوم لا ظل:۔ اس سے مراد قیامت کا دن ہے۔ جیسا کہ ظاہر ہے نیز کتاب الحدود میں حضرت عبداللہ بن مبارک تلمیذ حضرت امام اعظم و استاذ الاستاذ امام بخاری سے جو روایت ہے اس میں اس کی تصریح ہے۔ سایہ صرف جسم کثیف کا پڑتا ہے اللہ عزوجل کثافت اور جسم سے منزہ ہے اس لئے علماء نے اس کی تاویلیں کی ہیں یہ اضافت اظہار عظمت و شرافت کے لئے ہے جیسے بیت اللہ۔ مراد عرش کا سایہ ہے جیسا کہ سعید بن منصور نے حضرت سلمان فارسی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی ہے۔

سبعۃ یظلھم اللہ فی ظل عرشہ۔	سات اشخاص کو اللہ عزوجل اپنے عرش کے سایہ میں رکھے گا۔

یا جیسا کہ دعاء طواف میں ہے۔

اللھم اظلنی تحت ظل عرشك یوم لا ظل الا ظلك۔	اے اللہ مجھے اپنے عرش کے سایہ میں جگہ دے جس دن تیرے سائے کے سوا اور کوئی سایہ نہیں۔

یا مراد پناہ اور رحمت ہے جیسے کہتے ہیں انا فی ظل فلان۔ میں فلاں کی پناہ میں ہوں۔ یا جنت کا سایہ مراد ہے یا طوبیٰ کا۔[1]

مطابقت باب:۔ یہاں باب یہ ہے۔ جو مسجد میں بیٹھ کر نماز کا انتظار کرے اور مسجدوں کی

عہ باب من جلس فی المسجد ینتظر الصلوٰۃ ص۹۱ اول۔ زکوٰۃ۔ باب الصدقۃ بالیمین ص۱۹۱۔ ثانی۔ رقاق۔ باب البکاء من خشیۃ اللہ ص۹۵۹ محاربین باب فضل من ترك الفواحش ص۱۰۰۵۔ مسلم زکوٰۃ۔ ترمذی۔ زھد۔ نسائی۔ قضا۔ رقاق۔

[1] عمدۃ القاری جلد خامس ص۱۷۲۔

حدیث ۴۳۴

عَنْ اَبِیْ ھُرَیْرَۃَ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہُ عَنِ النَّبِیِّ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ غَدَا اِلَی الْمَسْجِدِ اَوْرَاحَ اَعَدَّ اللّٰہُ لَہٗ نُزُلَہٗ مِنَ الْجَنَّۃِ کُلَّمَا غَدَا اَوْرَاحَ عہ

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ جو صبح کو یا شام کو مسجد جائے۔ تو اللہ عزوجل جنت میں اس کی مہمانی کا سامان مہیا فرماتا ہے جب جب جائے۔

حدیث ۴۳۵

عَنْ عَبْدِ اللّٰہِ بْنِ مَالِكٍ ابْنِ بُحَیْنَۃَ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہُ قَالَ مَرَّ النَّبِیُّ

حضرت عبداللہ بن مالک ابن بحینہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

نفضیلت۔ اس حدیث کے اس جز۔ وہ شخص جس کا دل مسجد میں لگا رہتا ہے۔ کو باب کے دوسرے جز سے مطابقت ہے۔ اگر مسجد میں کوئی فضیلت نہ ہوتی تو مسجد سے دل لگائے رکھنے والا اتنی بڑی عزت کا مستحق کیوں ہوتا۔

افادہ:۔ اس کے بعد حدیث ۴۲۸ مذکور ہے۔ یہاں یہ زائد ہے۔ ثم اقبل علینا بوجھہ بعد ما صلّٰی۔ نماز سے فارغ ہونے کے بعد حضور نے ہماری جانب رخ انور کیا۔ یہ نماز عشاء تھی جس کے بعد سنت ہے۔ اس سے ثابت ہوا کہ جن نمازوں کے بعد سنن و نوافل ہیں ان کے بعد بھی امام سلام پھیرنے کے بعد مقتدیوں کی طرف پیٹھ کئے نہ بیٹھا رہے۔ یہی سنت ہے۔

تشریح ۴۳۴ علامہ کرمانی نے فرمایا کہ بعض روایتوں میں غدا اور راح۔ کے بجائے غدا و راح ہے۔ دونوں میں فرق یہ ہوا کہ۔ او۔ والی روایت میں اعداد ان دونوں میں سے ایک پر بھی ہوگا اور۔ واو۔ کی روایت کی بنا پر دونوں کے مجموعے پر۔ بعض حضرات نے فرمایا۔ کہ غدا اور راح۔ صبح و شام گیا۔ کنایہ ہے بلاناغہ پابندی کے ساتھ جانے سے۔ جیسا کہ آیت کریمہ۔ وَلَھُمْ رِزْقُھُمْ فِیْھَا بُکْرَۃً وَّعَشِیًّا۔ ان کے لئے جنت میں صبح و شام کھانا ہے۔ میں دوام و ہمیشگی مراد ہے۔

تشریحات ۴۳۵ لغات۔ ازد۔ زائے معجمہ ساکن۔ ایک مشہور قبیلے کا نام ہے۔ ان کو اسد بھی کہا جاتا ہے۔ ان کو ازد شنوءہ۔ بھی کہتے ہیں۔ لاث۔ کے معنی دار احاطہ کے ہیں۔ یعنی انھیں گھیر لیا۔ بہ۔ کی ضمیر کا مرجع۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہیں۔ یعنی صحابہ کرام حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ارد گرد جمع ہو گئے۔ مگر علامہ عینی نے فرمایا۔ کہ یہاں کی روایت کا سیاق یہ بتا رہا ہے۔ کہ اس ضمیر کا مرجع رجل ہے۔ یعنی ان صاحب کو لوگوں نے گھیر لیا

عہ باب فضل من خرج الی المسجد ومن راح ص۹۱ مسلم۔

صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِرَجُلٍ قَالَ سَمِعْتُ رَجُلًا مِّنَ الْاَزْدِ يُقَالُ لَهٗ مَالِكُ ابْنُ
ایک صاحب کے قریب سے گزرے۔ بطریق حفص بن عاصم یوں روایت ہے کہ میں نے ازد کے ایک صاحب مالک ابن
بُحَيْنَةَ اَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَاٰى رَجُلًا وَقَدْ اُقِيْمَتِ الصَّلٰوةُ
بحینہ سے سنا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک صاحب کو دیکھا کہ وہ دو رکعتیں پڑھ رہے ہیں حالانکہ اقامت
يُصَلِّيْ رَكْعَتَيْنِ فَلَمَّا انْصَرَفَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَاثَ بِهِ النَّاسُ فَقَالَ
ہو چکی ہے جب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نماز سے فارغ ہو گئے تو لوگوں نے انھیں گھیر لیا۔ ان سے رسول اللہ
لَهٗ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ آلصُّبْحَ اَرْبَعًا آلصُّبْحَ اَرْبَعًا ؏
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ کیا صبح چار رہے؟ کیا صبح چار رہے؟

علامہ عینی نے فرمایا کہ یہ صاحب خود مالک ابن بحینہ تھے۔ جیسا کہ مسند امام احمد میں انھیں کی روایت کردہ حدیث سے ظاہر ہے۔ **اقول** ۔ مسند امام احمد کی جس روایت کا علامہ عینی نے حوالہ دیا ہے۔ وہ یہ ہے۔ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان کے قریب سے گزرے یہ نماز فجر سے پہلے والی سنت پڑھ رہے تھے جسے لمبی پڑھا تو نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان سے فرمایا۔ اس نماز کو ظہر سے پہلے اور بعد والی کے مثل نہ بنالو۔ ان دونوں کے مابین فصل رکھو۔ ظاہر ہے کہ یہ واقعہ وہ نہیں جو زیر بحث حدیث میں ہے اس لئے اس سے یہ استدلال کہ اس حدیث میں، رجل سے مراد خود راوی حدیث حضرت عبداللہ بن مالک ابن بحینہ ہی ہیں صحیح نہیں۔ خود مسند امام احمد میں یہ حدیث متعدد طریقوں سے مروی ہے۔ سب سے یہی ظاہر ہوتا ہے کہ یہ اور کوئی صاحب تھے۔

۱ اَلصُّبْحَ اَرْبَعًا :۔ یہ الصبح۔ تصلی فعل محذوف کا مفعول بہ ہے۔ علامہ کرمانی نے فرمایا۔ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ الصبح مرفوع ہو اور تصلی محذوف بعد میں ہو۔ یعنی الصبح مبتدا اور تصلی اربعا اس کی خبر۔ دونوں تقدیر پر معنی یہ ہوں گے۔ کیا صبح چار رکعت پڑھتا ہے؟ یہ استفہام توبیخ کے لئے ہے۔

اقامت کے بعد سنت :۔ اس پر اتفاق ہے کہ فجر کے علاوہ بقیہ نمازوں میں اقامت کے بعد سنتیں پڑھنی جائز نہیں۔ البتہ فجر میں اختلاف ہے۔ امام شافعی، امام احمد کا مذہب یہ ہے۔ سنت فجر بھی اقامت کے بعد جائز نہیں۔ ان کی دلیل حدیث مذکور ہے۔ حضرت امام اعظم نے فرمایا۔

؏ باب اذا اقیمت الصلوٰۃ فلا صلوٰۃ الا المکتوبۃ ص۹۱ مسلم صلوٰۃ نسائی صلوٰۃ مسند امام احمد جلد خامس ص۳۴۵ لے جلد خامس ص۳۴۵

کہ اگر اسے یقین ہو کہ دوسری رکعت مل جائے گی تو مسجد کے باہر پڑھ لے جامع صغیر اور بدائع میں امام صاحب کا یہی مذہب مذکور ہے۔ ہدایہ میں اسی کو اختیار فرمایا۔ البتہ اتنی توسیع کی۔ کہ مسجد کے دروازے پر پڑھ لے۔ امام محمد نے فرمایا۔ کہ اسے یہ یقین ہو کہ قعدہ اخیرہ میں امام کو پالے گا تو سنت پڑھ لے اور یہی قول مفتیٰ بہ ہے۔ امام طحاوی نے اسی کو اختیار فرمایا۔ البتہ یہ وسعت دی کہ جس حصے میں جماعت ہو رہی ہو اس میں نہ پڑھے۔ اگر جماعت اندر ہو رہی ہو تو باہر پڑھے۔ باہر ہو رہی ہو تو اندر پڑھے۔ مزید یہ کہ اسے تینوں ائمہ امام اعظم امام ابو یوسف امام محمد کا مذہب بتایا[1]۔ ذخیرہ میں اسی کو اختیار فرمایا[2]۔ ہمارے دلائل یہ ہیں۔ اول وہ حدیث جسے امام بیہقی نے حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔

اذا اقیمت الصلوٰۃ فلا صلوٰۃ الا المکتوبۃ الا رکعتی الفجر۔	جب اقامت کہی جائے تو فرض کے علاوہ اور کوئی نماز نہیں سوائے فجر کی دو رکعتوں کے۔

اس پر امام بیہقی نے یہ فرمایا۔ اس زیادتی یعنی سنت فجر کے استثناء کی کوئی اصل نہیں۔ اور حجاج اور عباد ضعیف ہیں۔ علامہ عینی نے اس کا جواب یہ دیا۔ کہ امام ابن معین نے فرمایا کہ حجاج بن نصیر صدوق ہیں۔ امام ابن حبان نے انھیں ثقات میں ذکر کیا۔ اور عباد صالحین میں سے ہے[3]

دوم۔ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ مسجد میں آئے اقامت ہو چکی تھی۔ انھوں نے ایک ستون کے آڑ میں سنت پڑھی۔ حضرت ابوحذیفہ اور حضرت ابوموسیٰ موجود تھے[4]

سوم۔ ابو مجاز کہتے ہیں کہ میں ابن عمر اور ابن عباس کے ساتھ مسجد میں داخل ہوا۔ امام نماز پڑھا رہا تھا۔ ابن عمر تو نماز میں شامل ہو گئے مگر ابن عباس نے دو رکعتیں (سنت فجر) مسجد کے اندر پڑھیں پھر جماعت میں شامل ہوئے۔

چہارم۔ حضرت ابوالدرداء رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بارے میں یہ آیا ہے کہ مسجد میں جاتے اور لوگ نماز فجر پڑھتے ہوتے۔ یہ مسجد کے کسی گوشے میں فجر کی سنت پڑھ کر جماعت میں شامل ہوتے۔

پنجم۔ ابو عثمان نہدی کہتے ہیں۔ ہم حضرت عمر کے پاس اگر فجر کی سنت پڑھے بغیر آتے وہ نماز میں ہوتے تو ہم لوگ مسجد کے آخری حصے میں سنت پڑھ کر نماز میں شریک ہوتے۔

ششم۔ حضرت ابن عمر ایک بار مسجد میں آئے جماعت ہو رہی تھی وہ حضرت حفصہ کے گھر میں

---

[1] شرح معانی الآثار اول باب الرجل یدخل المسجد والامام فی صلوٰۃ الفجر ص۱۸۴۔

[2] عمدۃ القاری جلد خامس ص۱۸۴۔ [3] عمدۃ القاری جلد خامس ص۱۸۴۔

[4] شرح معانی الآثار باب مذکور ص۱۸۳۔

میں گئے اور سنت پڑھنے کے بعد جماعت میں شریک ہوئے[1]

سنت فجر کی خصوصیت

دیگر سنتوں کے برخلاف سنت فجر کی یہ خصوصیت اس وجہ سے ہے کہ اس کے بارے میں بہت تاکید آئی ہے۔ ابوداؤد[2] میں حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔

لاتدعوهما وان طردتکم الخیل.	ان دونوں کو مت چھوڑنا اگرچہ تم کو دشمن کے گھوڑے روند ڈالیں۔

اسی میں[3] ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے۔ انھوں نے فرمایا۔

لم تکن علی شئ من النوافل اشد معاهدۃ منہ علی الرکعتین قبل الفجر۔	کسی نفل کے حضور اتنے پابند نہ تھے جتنے زیادہ فجر کی سنت کے پابند تھے۔

نوافل کی قضا نہیں اور اگر ہے بھی تو جو بات ادا میں ہے وہ قضا میں کہاں۔ اب اگر فرض سے پہلے نہ پڑھے گا تو یہ قضا ہوجائیں گی۔ اس لئے ہمارے علماء نے اس کے پڑھنے کا حکم دیا تاکہ اس کی فضیلت بھی پالے۔ اور جماعت کی بھی۔

اور اگر کسی کی فجر کی سنت قضا ہوجائے تو آفتاب بلند ہونے کے بعد زوال سے پہلے پہلے پڑھ لے جیسا کہ ابوداؤد[4] ہی میں ہے کہ ایک صاحب کو حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے طلوع آفتاب کے بعد اس کی قضا پڑھتے ہوئے دیکھا تو سکوت فرمایا۔

حدیث باب کی توجیہ

رہ گئی حدیث باب تو اس کی توجیہ یہ ہے کہ وہ صف کے متصل پڑھ رہے تھے بلکہ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ صف میں داخل ہوکر پڑھ رہے ہوں۔ اس لئے انھیں منع فرمایا۔ اس سلسلے میں حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی ایک حدیث ہے — کہ جب اقامت ہوجائے تو سوائے فرض کے اور کوئی نماز نہیں۔ اس کا ایک جواب یہ ہے کہ یہ حضرت ابوہریرہ پر موقوف ہے۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ ابھی بیہقی کی حدیث گزری کہ اس سے سنت فجر مستثنیٰ ہے۔

سند میں تسامح

مقدمے میں بتا آئے ہیں۔ کہ اس حدیث کی سند میں تین تسامح ہیں۔ ایک یہ کہ اس حدیث کا راوی مالک کو بتایا۔ حالانکہ مالک ایمان سے محروم رہا۔ راوی بتانے سے گمان کیا یقین ہوتا ہے کہ صحابی تھا۔ دوسرے یہ راوی نہیں راوی اس کے

---

[1] شرح معانی الآثار اول ص ۱۸۳

[2] اول باب رکعتی الفجر ص ۱۷۹

[3] اول باب رکعتی الفجر

[4] اول باب من فاتتہ متی یقضیها ص ۱۸۰

صاحبزادے عبداللہ ہیں جو صحابی تھے۔ تیسرے یہ کہ مالک بن بحینہ کہنے سے شبہ ہوتا ہے کہ مالک بحینہ کا بیٹا ہے حالانکہ وہ شوہر ہے۔ ابن بحینہ عبداللہ کی صفت ہے۔ بحینہ ان کی ماں ہیں۔ اسی لئے ابن بحینہ ہیں ابن کے ہمزے کو لکھا جاتا ہے جیسے محمد بن علی ابن حنفیہ۔

جواب اقول وباللہ التوفیق۔ اگر امام بخاری نے صرف ایک ہی سند ذکر کی ہوتی جس میں مالک بن بحینہ ہے تو قطعی تھا کہ ضرور امام بخاری سے لغزش ہوئی۔ مگر یہاں متابعات کو لے کر اس کی پانچ سندیں بیان فرمائی ہیں۔ دو صحیح ہیں جن میں عبداللہ بن مالک ابن بحینہ راوی ہیں۔ اور تین میں عبداللہ نہیں مالک بن بحینہ ہے۔ یہ دلیل ہے کہ یہ تسامح امام بخاری سے نہیں ہوا۔ اوپر کے راویوں سے ہوا ہے۔ امام بخاری نے جیسا اپنے اساتذہ سے سنا نقل کر دیا۔ اب امام بخاری پر یہ الزام عائد ہوتا ہے کہ پھر ایسی غلط سند اپنی صحیح میں ذکر کیوں کی۔ اس کا جواب یہ ہے کہ ہو سکتا ہے اس تسامح کی طرف ان کا ذہن نہ گیا ہو۔ یا اس بارے میں تحقیق نہ ہو کہ اصل راوی کون ہے عبداللہ یا مالک اور مالک مسلمان ہوا یا نہیں۔ پھر اس میں اختلاف ہے کہ بحینہ عبداللہ کی ماں ہیں یا مالک کی۔ ابونعیم اصبہانی نے کہا کہ یہ مالک کی ماں ہیں۔ علامہ ابن عبدالبر نے بھی اس میں اختلاف بتایا ہے۔ صحیح یہی ہے کہ بحینہ مالک کی زوجہ اور عبداللہ کی ماں ہیں۔ حضرت بحینہ، حارث بن عبدالمطلب کی صاحبزادی ہیں اور قدیم الاسلام صحابیہ ہیں۔

تصحیح مقدمے کے ص۹۲ کی سترہویں اٹھارہویں سطروں میں کاتب صاحب سے یہ غلطی ہوگئی ہے کہ۔ اٹھارہویں سطر میں یہ لکھا۔ دوسرے یہ کہ تحویل سند کے بعد ہے۔ سمعت رجلا من الازد یقال له مالك بن بحينة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم رأى رجلا۔ الحديث۔ دوسرے یہ کہ۔ کو چھوڑ کر پوری عبارت سترہویں سطر کے ابتدا کی ہے کاتب صاحب نے اصلاح کر کے اسے اٹھارہویں سطر میں لکھ دیا۔ ایسی مہربانی کاتب صاحب نے کئی جگہ کی ہے ناظرین اس کی تصحیح کر لیں۔ صحیح عبارت یہ ہے۔

تحویل سند کے بعد ہے سمعت رجلا من الازد یقال له مالك بن بحينة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم رأى رجلا الحديث۔ اس میں امام بخاری سے دو تسامح ہوا۔ ایک تو یہ کہ مالک بن بحینہ نے کہا اس سے معلوم ہوتا ہے کہ بحینہ مالک کی ماں ہیں۔ حالانکہ یہ مالک کی زوجہ ہیں اور عبداللہ کی ماں۔ دوسرے یہ کہ اس سند میں حدیث کا راوی مالک کو بتایا حالانکہ اس کے راوی مالک کے بیٹے عبداللہ ہیں۔ مالک کو تو ایمان بھی نصیب نہیں ہوا۔

حدیث ۴۳۶

قَالَ الْاَسْوَدُ كُنَّا عِنْدَ عَائِشَةَ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهَا فَذَكَرْنَا
اسود نے کہا ہم حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی خدمت میں حاضر تھے۔ ہم نے نماز
الْمُوَاظَبَةَ عَلَى الصَّلٰوةِ وَالتَّعْظِيْمَ لَهَا قَالَتْ لَمَّا مَرِضَ النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ
کی پابندی اور عظمت کا تذکرہ کیا تو حضرت ام المومنین نے فرمایا۔ جب نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس مرض
تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَضَهُ الَّذِيْ مَاتَ فِيْهِ فَحَضَرَتِ الصَّلٰوةُ فَاُذِّنَ فَقَالَ
میں مبتلا ہوئے جس میں وصال فرمایا۔ (ایک دن ایسا ہوا) کہ نماز کا وقت ہوگیا اور اذان کہی جا چکی تو فرمایا
مُرُوْا اَبَا بَكْرٍ فَلْيُصَلِّ بِالنَّاسِ فَقِيْلَ لَهٗ اِنَّ اَبَا بَكْرٍ رَجُلٌ اَسِيْفٌ اِذَا قَامَ
ابوبکر سے کہو لوگوں کو نماز پڑھائیں۔ اس پر عرض کیا گیا کہ ابوبکر نرم دل انسان ہیں جب آپ کی جگہ کھڑے
مَقَامَكَ لَمْ يَسْتَطِعْ اَنْ يُّصَلِّيَ بِالنَّاسِ وَاَعَادَ فَاَعَادُوْا لَهٗ فَاَعَادَ الثَّالِثَةَ
ہوں گے تو نماز نہیں پڑھا سکیں گے۔ حضور نے پھر وہی فرمایا تو حاضرین نے پھر اپنی بات دہرائی
فَقَالَ اِنَّكُنَّ صَوَاحِبُ يُوْسُفَ مُرُوْا اَبَا بَكْرٍ فَلْيُصَلِّ بِالنَّاسِ فَخَرَجَ اَبُوْبَكْرٍ
تیسری بار حضور نے پھر اسی کا اعادہ فرمایا اور یہ بھی فرمایا تم یوسف کو گھیرے میں لینے والیوں کی مثل ہو۔ ابوبکر
يُصَلِّيْ فَوَجَدَ النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ نَفْسِهٖ خِفَّةً فَخَرَجَ
کو حکم دو وہ نماز پڑھائیں اب ابوبکر نکلے اور نماز پڑھانی شروع کی۔ اس کے بعد نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مرض میں
يُهَادٰى بَيْنَ الرَّجُلَيْنِ كَاَنِّيْ اَنْظُرُ اِلٰى رِجْلَيْهِ تَخُطَّانِ الْاَرْضَ مِنَ الْوَجَعِ
کچھ افاقہ محسوس کیا۔ تو دو آدمیوں کے سہارے مسجد میں تشریف لے گئے گویا میں دیکھ رہی ہوں کہ حضور کے پاؤں بیماری کی
فَاَرَادَ اَبُوْبَكْرٍ اَنْ يَّتَاَخَّرَ فَاَوْمَاَ اِلَيْهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ
وجہ سے زمین پر لکیر بنا رہے ہیں۔ ابوبکر نے چاہا کہ پیچھے ہو جائیں تو نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اشارہ فرمایا۔ اپنی جگہ
وَسَلَّمَ اَنْ مَكَانَكَ ثُمَّ اُتِيَ بِهٖ حَتّٰى جَلَسَ اِلٰى جَنْبِهٖ فَقِيْلَ لِلْاَعْمَشِ
رہو۔ پھر حضور کو ان کے قریب لایا گیا یہاں تک کہ حضور ان کے پہلو میں بیٹھ گئے۔ اعمش سے پوچھا گیا کہ
وَكَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّيْ وَاَبُوْبَكْرٍ يُصَلِّيْ بِصَلٰوتِهٖ
نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نماز پڑھ رہے تھے اور ابوبکر حضور کی اقتدار کر رہے تھے اور لوگ ابوبکر کی

وَالنَّاسُ يُصَلُّوْنَ بِصَلٰوةِ اَبِیْ بَكْرٍ فَقَالَ بِرَاسِهٖ نَعَمْ۔ زَادَ مُعَاوِيَةُ

اقتدا میں نماز پڑھ رہے تھے۔ تو انھوں نے سر سے اشارہ کیا۔ ہاں۔ معاویہ نے یہ زیادہ روایت

جَلَسَ عَنْ يَسَارِ اَبِیْ بَكْرٍ فَكَانَ اَبُوْ بَكْرٍ يُّصَلِّیْ قَائِمًاؑ

کیا کہ حضور ابو بکر کے بائیں بیٹھے اور ابو بکر کھڑے ہو کر نماز پڑھ رہے تھے۔

تشریحات ۴۳۶

تکمیل۔ مرض وصال کی ابتدا یوں ہوئی۔ کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بقیع کسی جنازے میں شرکت کے لئے تشریف لے گئے۔ ام المومنین حضرت صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے سر اقدس میں درد تھا۔ جب حضور جنازے سے واپس ہوئے تو ام المومنین کو دیکھا کہ وہ تکلیف کی شدت کی وجہ سے۔ وارا ساہ۔ ہائے میرا سر۔ کہہ رہی ہیں۔ حضور نے فرمایا۔ بل انا وارا ساہ . . . . . اور فرمایا تمہارا کیا نقصان ہے۔ اگر تم مجھ سے پہلے مرو اور میں تم کو غسل دوں اور کفن پہناؤں تمہارا جنازہ پڑھوں تم کو دفن کروں۔ ام المومنین نے ناز محبوبانہ کے ساتھ عرض کیا۔ پھر اس کے بعد حضور میرے گھر میں اپنی کسی زوجہ کے ساتھ رہیں۔ اس پر حضور مسکرا دیئے۔ اسی کے بعد وہ مرض شروع ہوا جس میں وصال فرمایا[1] یہ بالکل ابتدائی بات ہے۔ ورنہ مرض مبارک کی شدت چہارشنبہ[2] کے دن حضرت ام المومنین میمونہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی باری میں ہوئی[3] حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم آدھی رات میں بقیع تشریف لے گئے۔ واپس ہوئے تو شدید بخار اور درد سر شروع ہو گیا۔ بعض جہلا نے یہ لکھ دیا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو نمونیہ ہو گیا تھا۔ یہ غلط ہے۔ ام المومنین حضرت سلمہ وحضرت اسماء بنت عمیس رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو بھی یہی شبہ ہو گیا تھا انھوں نے اسی پر قسط ہندی دی تھی۔ اس پر حضور نے ارشاد فرمایا۔ نمونیہ شیطان کی جانب سے ہے اور اللہ تعالیٰ شیطان کو مجھ پر قابو نہ دے گا[4] پانچ دن دیگر ازواج مطہرات کے گھر رہے۔ دوشنبہ کو ام المومنین حضرت صدیقہ کی باری تھی۔ دوسری ازواج کی اجازت سے آٹھ دن انھیں کے

ع ۔ باب حد المریض ان یشھد الجماعۃ ص۹۱ باب من اسمع الناس تکبیر الامام ص۹۸ باب الرجل یاتم بالامام ویاتم الناس بالماموم ص۹۹ مسلم، نسائی، ابن ماجہ۔ کلھم فی الصلوٰۃ۔

[1] مسند امام احمد جلد سادس ص۲۲۸ ابن ماجہ جنائز باب فی غسل الرجل امرأتہ ص۱۰۶۔

[2] زرقانی علی المواهب اول ص۱۰۸۔

[3] مسلم اول باب استخلف الامام اذا عرض لہ عذر ص۱۷۸۔

[4] مدارج اول خورد ص۵۴۱۔

گھر رہے۔ کل ایام علالت تیرہ دن ہوئے۔ اس کا بھی احتمال ہے کہ ایام علالت کل پانچ دن ہوں۔ چہار شنبہ کو ابتدا ہوئی، پنجشنبہ کو حضرت صدیقہ کے گھر تشریف لائے اور دوشنبے کو وصال ہوگیا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ یہ واقعہ پنجشنبہ کو رات میں عشاء کے وقت ہوا تھا۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حیات مبارکہ میں تین دن سترہ وقتوں کی نمازیں حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے پڑھائیں جن میں ایک جمعہ بھی تھا۔

فقیل:۔ حدیث ۴۴۳ میں اس کی تفصیل مذکور ہے۔ کہ ام المومنین حضرت صدیقہ کو یہ خیال ہوا۔ انھوں نے ام المومنین حضرت حفصہ سے کہا۔ حضرت حفصہ نے خدمتِ اقدس میں عرض کیا۔

ان کن صواحب یوسف۔ صواحب، صاحبۃ کی خلاف قیاس جمع ہے۔ اس سے مراد تنہا زلیخا ہیں۔ کبھی ایسا ہوتا ہے کہ کسی مصلحت کی بنا پر جمع بولتے ہیں اور مراد واحد ہوتا ہے۔ جیسے کہتے ہیں۔ فلان یمیل الی النساء۔ حالانکہ اس کا میلان کسی ایک ہی کی طرف ہوتا ہے۔ خطاب بظاہر حضرت حفصہ سے ہے۔ مگر مراد حضرت صدیقہ ہیں۔ کیوں کہ انھوں نے ہی حضرت حفصہ سے کہلایا تھا۔ اس کا بھی احتمال ہے کہ حضرت صدیقہ اور حضرت حفصہ دونوں مراد ہوں۔ حضرت زلیخا کے قصے اور اس قصے میں قدر مشترک یہ ہے کہ زلیخا نے مصری عورتوں کو ضیافت کے بہانے بلایا تھا۔ اور مقصود حضرت یوسف علیہ السلام کا جلوہ دکھانا اور اپنا عذر ظاہر کرنا تھا۔ ظاہر میں ضیافت کیا اور دل میں کچھ اور تھا۔ اسی طرح حضرت صدیقہ نے کہلایا تھا تو یہ کہ ابوبکر رقیق القلب ہیں حضور کو مصلی پر نہ دیکھیں گے تو ضبط نہ کر سکیں گے رونے لگیں گے اور نماز نہ پڑھا سکیں گے اور دل میں یہ تھا کہ لوگ کہیں حضرت ابوبکر کی امامت کی وجہ سے بدفالی نہ لیں۔ جیسا کہ بخاری ہی میں ہے کہ مجھے بار بار عرض پر اس خیال نے ابھارا کہ جو شخص حضور کی جگہ نماز پڑھائے گا اسے لوگ پسند نہیں کریں گے۔ اس سے لوگ فال بدلیں گے یعنی یہ کہ یہ کھڑا ہوا اور حضور کا وصال ہوگیا۔ اس لئے میں چاہتی تھی کہ نماز کوئی اور پڑھائے۔ ظاہر کچھ کیا اور دل میں کچھ اور تھا۔ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ مراد یہ ہو کہ جیسے مصری عورتیں حضرت یوسف کو ان کی مرضی کے خلاف عمل کرنے کو کہتی تھیں ویسے تم مجھ سے میری مرضی کے خلاف حکم صادر کرانا چاہتی ہو۔ یا یہ کہ مصر کی ان عورتوں کی طرح تم بھی اپنی بات منوانا چاہتی ہو۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اگر مریض مسجد نہ جا سکے تو اس پر جماعت واجب نہیں۔

---

[1] ثانی مغازی باب مرض النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ص ۶۳۹۔

حدیث ۳۷۴

سَمِعْتُ اَنَسًا يَقُوْلُ قَالَ رَجُلٌ مِّنَ الْاَنْصَارِ اِنِّيْ لَا اَسْتَطِيْعُ الصَّلٰوةَ

حضرت انس کہتے ہیں کہ ایک انصاری نے عرض کیا یارسول اللہ! میں حضور کے ساتھ نماز نہیں پڑھ سکتا

مَعَكَ وَكَانَ رَجُلًا ضَخْمًا فَصَنَعَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَعَامًا فَدَعَاهُ

موٹا ہول وہ موٹے تھے۔ انھوں نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے کھانا تیار کیا اور حضور کو گھر بلایا۔ اور

اِلٰى مَنْزِلِهٖ فَبَسَطَ لَهٗ حَصِيْرًا وَّنَضَحَ طَرَفَ الْحَصِيْرِ فَصَلّٰى عَلَيْهِ رَكْعَتَيْنِ فَقَالَ رَجُلٌ

حضور کے لئے چٹائی بچھائی اور چٹائی کے کنارے کو دھویا۔ حضور نے اس پر دو رکعت نماز پڑھی۔ آل جارود کے

مِّنْ اٰلِ الْجَارُوْدِ لِاَنَسٍ اَكَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي الضُّحٰى

ایک شخص نے حضرت انس سے پوچھا کیا نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نماز چاشت پڑھتے تھے؟ تو حضرت انس نے

قَالَ مَا رَاَيْتُهٗ صَلَّاهَا اِلَّا يَوْمَئِذٍ عہ

بتایا اس روز کے علاوہ کبھی اسے پڑھتے ہوئے نہیں دیکھا۔

ت ۱۴۰

وَقَالَ اَبُو الدَّرْدَاءِ مِنْ فِقْهِ الْمَرْءِ اِقْبَالُهٗ عَلٰى حَاجَتِهٖ حَتّٰى

اور حضرت ابو الدرداء نے فرمایا۔ انسان کی عقلمندی یہ ہے کہ اپنی حاجت پوری کرلے تاکہ جب نماز کی

يُقْبِلَ عَلٰى صَلٰوتِهٖ وَقَلْبُهٗ فَارِغٌ عہ

جانب متوجہ ہو تو اس کا دل مطمئن رہے۔

تشریحات ۳۷۴ نماز چاشت۔ صحیح یہی ہے کہ نماز چاشت حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بارہا پڑھی ہے۔ البتہ پابندی کے ساتھ نہیں پڑھی ہے۔ اور یہ مستحب ہے۔ ام المومنین حضرت صدیقہ اور حضرت ابن عمر سے جو انکار مروی ہے وہ اس بنا پر کہ انھوں نے حضور کو پڑھتے ہوئے دیکھا نہیں۔ اس حدیث سے ثابت ہوا کہ موٹاپا بھی جماعت چھوڑنے کے اعذار میں سے ہے۔ جبکہ اتنا ہو کہ مسجد میں جانا دشوار ہو۔

تشریح ۱۴۰ ایسے وقت نماز مکروہ ہے۔ کہ انسان کو ایسی کوئی حاجت درپیش ہو جس کے ساتھ دل کا شدید تعلق ہو جس سے نماز میں حضور نہ ہوسکے دل بٹے۔

عہ باب ھل یصلی الامام بمن حضر ص۹۲ باب صلوۃ الضحی فی الحضر ص۱۵۷ ثانی الادب باب الزیارۃ ص۸۹۵ ابوداؤد۔ عہ باب اذا حضر الطعام واقیمت الصلوۃ ص۹۲۔

حدیث ۴۳۸

سَمِعْتُ عَائِشَةَ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهَا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ

حضرت عروہ نے کہا میں نے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے سنا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے

وَسَلَّمَ اَنَّهٗ قَالَ اِذَا وُضِعَ الْعَشَاءُ وَاُقِيْمَتِ الصَّلٰوةُ فَابْدَءُوْا بِالْعَشَاءِ عـه

فرمایا۔ جب رات کا کھانا رکھا جائے اور اقامت کہی جائے۔ تو پہلے کھانا کھا لو۔

حدیث ۴۳۹

عَنْ اَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُ اَنَّ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ

حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اِذَا قُدِّمَ الْعَشَاءُ فَابْدَءُوْا بِهٖ قَبْلَ اَنْ تُصَلُّوْا صَلٰوةَ

نے فرمایا جب رات کا کھانا سامنے رکھ دیا جائے تو مغرب کی نماز پڑھنے سے پہلے کھانا کھا لو۔ کھانا

الْمَغْرِبِ وَلَا تَعْجَلُوْا عَنْ عَشَائِكُمْ عـه

چھوڑ کر نماز کے لئے جلدی مت کرو۔

حدیث ۴۴۰

عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا جب تمہارے

تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِذَا وُضِعَ عَشَاءُ اَحَدِكُمْ وَاُقِيْمَتِ الصَّلٰوةُ فَابْدَءُوْا بِالْعَشَاءِ

سامنے تمہارے شام کا کھانا رکھ دیا جائے اور اقامت کہی جائے۔ تو پہلے کھانا کھا لو۔ نماز کے لئے جلدی نہ

وَلَا يَعْجَلْ حَتّٰى يَفْرُغَ مِنْهُ۔ وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ يُوْضَعُ لَهُ الطَّعَامُ وَتُقَامُ الصَّلٰوةُ

کی جائے جب تک کھانے سے فارغ نہ ہو لے۔ اور ابن عمر کے آگے کھانا رکھا جاتا اور اقامت کہی جاتی پھر بھی

فَلَا يَاْتِيْهَا حَتّٰى يَفْرُغَ وَاِنَّهٗ لَيَسْمَعُ قِرَاءَةَ الْاِمَامِ سـه

وہ نماز کے لئے نہ آتے جب تک کھانے سے فارغ نہ ہو جاتے حالاں کہ وہ امام کی قرارت سنتے رہتے۔

تشریحات ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۱ ا: ان تینوں حدیثوں سے معلوم ہوا کہ اگر کھانا سامنے

عـه باب اذا حضر الطعام واقیمت الصلوۃ ص۹۲ ثانی الاطعمۃ باب اذا حضر العشاء فلا تعجل عن عشاءہ ص۸۲۱ مسلم مساجد ابو داؤد اطعمہ ترمذی صلوۃ نسائی امامت ابن ماجہ اقامت۔ مسند امام احمد ثالث۔

عـه باب اذا حضر الطعام واقیمت الصلوۃ ص۹۲ ثانی۔ الاطعمۃ باب اذا حضر العشاء فلا یعجل عن عشائہ ص۸۲۱۔

سـه باب اذا حضر الطعام واقیمت الصلوۃ ص۹۲ مسلم۔

ت ۱۴۱

عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہُمَا قَالَ قَالَ النَّبِیُّ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ اِذَا کَانَ اَحَدُکُمْ عَلَی الطَّعَامِ فَلَا یَعْجَلْ حَتّٰی یَقْضِیَ حَاجَتَہٗ مِنْہُ وَاِنْ اُقِیْمَتِ الصَّلٰوۃُ ع

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے کہا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ جب تم کھانے پر ہو تو جلدی نہ کرو۔ یہاں تک کہ اپنی حاجت پوری کر لو اگرچہ اقامت ہو گئی ہو۔

حدیث ۱۴۴

عَنِ الْاَسْوَدِ قَالَ سَأَلْتُ عَائِشَةَ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہَا مَا کَانَ النَّبِیُّ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ یَصْنَعُ فِیْ بَیْتِہٖ قَالَتْ کَانَ یَکُوْنُ فِیْ مِہْنَۃِ اَہْلِہٖ تَعْنِیْ خِدْمَۃَ اَہْلِہٖ فَاِذَا حَضَرَتِ الصَّلٰوۃُ خَرَجَ اِلَی الصَّلٰوۃِ عسہ

امام اسود نے کہا میں نے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے پوچھا۔ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اپنے گھر میں کیا کرتے تھے۔ انھوں نے بتایا اپنے اہل کے کام میں رہتے۔ اور جب نماز کا وقت ہو جاتا تو نماز کے لئے تشریف لے جاتے۔

رکھدیا گیا ہو یا وہ کھا رہا ہو کہ جماعت شروع ہو گئی۔ تو کھانا چھوڑ کر جماعت کے لئے جانا واجب نہیں۔ اور اسی کے حکم میں وہ صورت بھی ہے کہ بھوک شدت کی لگی ہو اور کھانا تیار ہو۔ سیدنا امام اعظم نے فرمایا۔ نماز کو کھانا بنا دوں کہ نماز کے وقت دل کھانے میں لگا رہے اس سے بہتر کہ کھانے کو نماز بنا دوں کہ کھاتے وقت دل نماز میں لگا رہے۔ یہ اس وقت ہے جب نماز کے وقت میں گنجائش ہو۔ اور اگر اس کا اندیشہ ہو کہ کھاتے کھاتے نماز کا وقت نکل جائے گا یا وقت مکروہ آجائے گا تو بہرحال نماز پہلے پڑھ لے

صلوٰۃ المغرب:۔ حدیث ۴۳۹ میں مغرب کے وقت کی قید ہے۔ مگر یہ حکم تمام نمازوں کے لئے عام ہے۔ مغرب کے وقت کی قید کی وجہ صرف یہ ہے کہ مغرب کا وقت غیر مکروہ بہت کم ہے۔ اس میں اسکا شدید خطرہ ہے کہ کھاتے کھاتے مکروہ وقت آجائے۔ یا اس وجہ سے کہ اس عہد میں اہل عرب سورج ڈوبتے ہی کھاتے تھے۔ اس لئے اس میں کھانے اور نماز کا تصادم اکثر ہوتا تھا۔

تشریح ۱۴۴: **مہنۃ** کے معنی کام کاج کے ہیں۔ اس کی تفصیل شمائل ترمذی وغیرہ میں یہ ہے۔ بکری دوہ لینا۔ کپڑے سی لینا۔ نعلین درست کر لینا۔ ڈول میں پیوند لگانا۔ وغیرہ وغیرہ۔

عے باب اذا حضر الطعام واقیمت الصلوٰۃ ص۹۲ مسلم۔

عسہ باب من کان فی حاجۃ اہلہ فاقیمت الصلوٰۃ ص۹۳ ثانی انفقات باب خدمۃ الرجل فی اہلہ ص۸۰۸ الادب باب کیف یکون الرجل فی اہلہ۔ ترمذی زھد۔

حدیث ۴۴۲

عَنْ اَبِیْ مُوْسیٰ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہُ۔ قَالَ مَرِضَ النَّبِیُّ صَلَّی اللّٰہُ

حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا۔ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بیمار ہوئے

تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ فَاشْتَدَّ مَرَضُہٗ فَقَالَ مُرُوْا اَبَا بَکْرٍ فَلْیُصَلِّ بِالنَّاسِ

اور حضور کی بیماری سخت ہوگئی۔ تو فرمایا۔ ابو بکر کو حکم دو کہ لوگوں کو نماز پڑھائیں۔ عائشہ نے

قَالَتْ عَائِشَۃُ اِنَّہٗ رَجُلٌ رَقِیْقٌ اِذَا قَامَ مَقَامَکَ لَمْ یَسْتَطِعْ اَنْ یُّصَلِّیَ

کہا۔ یہ نرم دل انسان ہیں۔ جب حضور کی جگہ کھڑے ہوں گے تو نماز نہیں پڑھا سکیں گے۔ فرمایا

بِالنَّاسِ قَالَ مُرِیْ اَبَا بَکْرٍ فَلْیُصَلِّ بِالنَّاسِ فَعَادَتْ فَقَالَ مُرِیْ اَبَا بَکْرٍ

ابو بکر سے کہو لوگوں کو نماز پڑھائیں حضرت عائشہ نے پھر وہی لوٹایا تو فرمایا ابو بکر سے کہو کہ وہ

فَلْیُصَلِّ بِالنَّاسِ فَاِنَّکُنَّ صَوَاحِبُ یُوْسُفَ فَاَتَاہُ الرَّسُوْلُ فَصَلّٰی بِالنَّاسِ

لوگوں کو نماز پڑھائیں۔ تم یوسف پر گھیرا ڈالنے والیوں کی طرح ہو اب حضرت ابو بکر کے پاس قاصد

فِیْ حَیٰوۃِ النَّبِیِّ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ عہ

آیا اور انھوں نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حیات میں نماز پڑھائی۔

حدیث ۴۴۳

عَنْ عَائِشَۃَ اُمِّ الْمُؤْمِنِیْنَ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہَا اَنَّہَا قَالَتْ اِنَّ

ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا۔ کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

رَسُوْلَ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ قَالَ فِیْ مَرَضِہٖ مُرُوْا اَبَا بَکْرٍ یُّصَلِّیْ

نے اپنی بیماری میں فرمایا۔ ابو بکر سے کہو وہ لوگوں کو نماز پڑھائیں۔

بِالنَّاسِ قَالَتْ عَائِشَۃُ قُلْتُ اِنَّ اَبَا بَکْرٍ اِذَا قَامَ مَقَامَکَ لَمْ یُسْمِعِ النَّاسَ

عائشہ نے کہا میں نے کہا ابو بکر جب آپ کی جگہ کھڑے ہوں گے تو رونے کی وجہ سے لوگوں کو

تشریحات ۴۴۲، ۴۴۳: — مروا ابا بکر۔ اس سلسلے میں دو باتیں قابل توجہ ہیں۔ پہلی یہ کہ اگر اس

عہ باب اهل العلم والفضل احق بالامامة ص۹۳ الانبیاء باب قول اللّٰه عز وجل لقد كان فی یوسف واخوته ص۴۷۹ مسلم صلوٰة۔

مِنَ الْبُكَاءِ فَمُرْ عُمَرَ فَلْيُصَلِّ بِالنَّاسِ قَالَتْ عَائِشَةُ قُلْتُ لِحَفْصَةَ قُوْلِيْ لَهٗ إِنَّ أَبَا بَكْرٍ

سنا نہیں پائیں گے۔ آپ عمر کو حکم دیں وہ نماز پڑھائیں عائشہ نے کہا میں نے حفصہ سے کہا تم عرض کرو۔ ابوبکر جب

إِذَا قَامَ فِيْ مَقَامِكَ لَمْ يُسْمِعِ النَّاسَ مِنَ الْبُكَاءِ فَمُرْ عُمَرَ فَلْيُصَلِّ لِلنَّاسِ فَفَعَلَتْ حَفْصَةُ

آپ کی جگہ کھڑے ہوں گے تو رونے کی وجہ سے لوگوں کو سنا نہیں پائیں گے حضور عمر کو حکم دیں وہ نماز پڑھائیں

فَقَالَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَهْ إِنَّكُنَّ لَأَنْتُنَّ صَوَاحِبُ يُوْسُفَ مُرُوْا

حفصہ نے ایسا کیا۔ تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا چھوڑو تم یوسف پر گھیراڈ لنے والیوں کی طرح ہو۔ ابوبکر کو

أَبَا بَكْرٍ فَلْيُصَلِّ لِلنَّاسِ فَقَالَتْ حَفْصَةُ لِعَائِشَةَ مَا كُنْتُ لِأُصِيْبَ مِنْكِ خَيْرًا عہ

کہو وہ لوگوں کو نماز پڑھائیں۔ اب حفصہ نے عائشہ سے کہا تمہاری جانب سے مجھے کوئی بھلائی نہیں پہنچی۔

وقت امامت کا حکم بغیر کسی خاص مقصد کے صرف اس لئے ہوتا کہ جماعت ہو جائے تو اس میں کوئی حرج نہیں تھا کہ حضرت عمر یا اور کوئی صاحب نماز پڑھا دیتے۔ حضرت عائشہ اور حضرت حفصہ کے بار بار عرض معروض کے بعد بھی حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا یہی فرمانا کہ ابوبکر سے کہو نماز پڑھائیں۔ پھر اپنی سب سے زیادہ چہیتی رفیقۂ حیات کو جھڑک دینا وہ بھی اتنی سختی سے' یہ بتا رہا ہے کہ اس وقت امامت کی تقرری اور اس کے لئے حضرت ابوبکر کا تعین کسی بہت اہم مقصد کے پیش نظر تھا۔ اور یہ مقصد اپنی مستقل اور مکمل جانشینی تھی۔ مصلیٰ پر کھڑا کرنا حقیقت میں اپنی جگہ قائم کرنا۔ اور یہ حکم اصل میں من جانب اللہ تھا۔ جیسا کہ دوسری حدیث میں فرمایا۔

ادعی لی ابابکر اباك واخاك حتی اکتب کتابا فانی اخاف ان یتمنی متمن ویقول قائل انا اولی ویابی اللہ والمومنون الا ابابکر لہ

میرے پاس اپنے باپ ابوبکر اور بھائی کو بلاؤ تاکہ میں لکھ دوں مجھے اندیشہ ہے کہ کوئی تمنا کرنے والا تمنا کرے اور کوئی کہنے والا کہے میں زیادہ مستحق ہوں حالانکہ اللہ اور مومنین سوائے ابوبکر کے کسی کو پسند نہیں کریں گے۔

بخاری کا مضمون یہ ہے۔ میں نے ارادہ کر لیا تھا کہ ابوبکر اور ان کے بیٹے (عبدالرحمٰن) کو بلاؤں اور ابوبکر کو ولی عہد کر دوں۔ کہ کہیں کوئی کہنے والا کہے یا آرزو کرنے والا آرزو کرے۔ پھر میں نے کہا ــــ

عہ باب اھل العلم والفضل احق بالامامۃ ص۹۳ ثانی الاعتصام باب مایکرہ من التعمق والتنازع والغلو فی الدین والبدع ص۱۰۸۵ ترمذی مناقب ــ موطا ــ

لہ مسلم ثانی فضائل صحابۃ باب من فضل ابی بکر ص۲۷۳ ــ مسند امام احمد ۔

اللہ اور مومنین سوائے ابوبکر کے کسی اور کو نہیں پسند کریں گے۔ ان کے سوا کوئی بھی ہو دفع کردیں گے[1] باب مدینۃ العلم حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس نکتے کو خوب سمجھا۔ ارشاد فرمایا۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ابوبکر کو نماز پڑھانے کا حکم دیا۔ حالانکہ میں موجود تھا کہیں گیا نہیں تھا۔ اور نہ مریض تھا۔ اس لئے اپنی دنیا کے لئے ہم نے اسے پسند کیا جسے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ہمارے دین کے لئے پسند کیا[2]

یہ حدیث اس مسئلے میں مُستَدَلُ ہے کہ امامت کا حق اسے ہے جو سب سے زیادہ علم والا ہو اور یہی امام بخاری کا بھی مذہب ہے۔ انھوں نے اس پر باب کا عنوان یہ قائم کیا۔ اھل العلم والفضل احق بالامامۃ، صحابہ کرام میں سب سے زیادہ اعلم حضرت صدیق اکبر تھے۔ اس لئے حضور نے انھیں امام بنایا۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔ ماصب اللہ فی صدری الا صببت فی صدر ابی بکر۔ اللہ نے جو کچھ میرے سینے میں انڈیلا میں نے وہ سب ابوبکر کے سینے میں انڈیل دیا۔ مسلم شریف وغیرہ کی حدیث میں جو اقرأ کی تقدیم آئی ہے اس سے مراد اعلم ہی ہے۔ اس لئے کہ اس عہد میں جو اقرأ ہوتا تھا وہ اعلم ہوتا تھا۔

اس سلسلے میں ایک خاص بات یہ بھی نوٹ کر لیجئے۔ جب غزوہ تبوک کے لئے تشریف لے گئے تو حضرت علی کو مدینے میں چھوڑا اور انتظامی امور ان کے سپرد فرمایا۔ مگر امامت نہیں سپرد فرمائی امامت حضرت ابن ام مکتوم کو عطا فرمائی۔ کیوں اس لئے کہ یہ اخیر سفر تھا اس وقت امام بنانے سے ہو سکتا تھا کوئی ان کی خلافت بلافصل پر دلیل لائے۔

دوسرے یہ کہ پہلے حج اسلام کے لئے اپنا نائب حضرت ابوبکر کو بنایا۔ بعد میں سورۂ برأت کے اعلان کے لئے حضرت علی کو بھیجا مگر ان کو حضرت ابوبکر کے ماتحت رکھا۔ اس میں بھی اشارہ ہے۔ کہ ان دونوں میں سے منصب امامت و امارت کا حق حضرت ابوبکر ہی کو ہے۔

⁂

---

[1] بخاری ثانی احکام باب الاستخلاف ص۱۰۷۲۔

[2] تاریخ الخلفاء بحوالہ ابن عساکر ص۴۷۔

حدیث ۴۴۴

أَخْبَرَنِي أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ الْأَنْصَارِيُّ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُ وَكَانَ
حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے خبر دی اور یہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے
تَبِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَخَدَمَهُ وَصَحِبَهُ أَنَّ أَبَا بَكْرٍ كَانَ يُصَلِّي
تابعدار اور خادم اور صحابی تھے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی اس بیماری میں
لَهُمْ فِي وَجَعِ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الَّذِي تُوُفِّيَ فِيهِ حَتّٰى إِذَا
جس میں حضور کا وصال ہوا۔ حضرت ابو بکر نمازیں پڑھایا کرتے تھے۔ یہاں تک کہ جب دوشنبہ
كَانَ يَوْمُ الْإِثْنَيْنِ وَهُمْ صُفُوفٌ فِي الصَّلٰوةِ فَكَشَفَ النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى
کا دن ہوا اور صحابہ صف باندھے نماز میں تھے۔ کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حجرے کا پردہ ہٹایا
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سِتْرَ الْحُجْرَةِ يَنْظُرُ إِلَيْنَا وَهُوَ قَائِمٌ كَأَنَّ وَجْهَهُ وَرَقَةُ مُصْحَفٍ
اور ہماری طرف دیکھنے لگے اور حضور کھڑے تھے۔ حضور کا چہرہ انور ایسا لگتا تھا گویا وہ مصحف
ثُمَّ تَبَسَّمَ يَضْحَكُ فَهَمَمْنَا أَنْ نَفْتَتِنَ مِنَ الْفَرَحِ بِرُؤْيَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى
کا ورق ہے پھر حضور مسکراتے ہوئے ہنسے۔ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے دیکھنے کی خوشی کی وجہ سے ہم قریب
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَنَكَصَ أَبُو بَكْرٍ عَلٰى عَقِبَيْهِ لِيَصِلَ الصَّفَّ وَظَنَّ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى
تھے کہ نماز چھوڑ بیٹھتے ابو بکر اپنی ایڑیوں پر پیچھے پلٹے تاکہ صف میں آجائیں اور انھوں نے یہ سمجھا کہ نبی صلی اللہ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَارِجٌ إِلَى الصَّلٰوةِ فَأَشَارَ النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ أَتِمُّوا
تعالیٰ علیہ وسلم نماز کے لئے باہر تشریف لا رہے ہیں اس پر نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اشارہ فرمایا۔ اپنی نماز
صَلٰوتَكُمْ وَأَرْخَى السِّتْرَ فَتُوُفِّيَ مِنْ يَوْمِهِ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عہ
پوری کرو، اور پردہ چھوڑ دیا۔ اسی دن وصال فرمایا۔

حدیث ۴۴۵

عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُ قَالَ لَمْ يَخْرُجِ النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى
حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تین دن حجرے سے باہر

عہ باب اہل العلم والفضل احق بالامامۃ ص ۹۳ ثانی مغازی باب مرض النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ووفاتہ ص ۶۴۰ مسلم صلوٰۃ۔

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَلٰثًا فَاُقِيْمَتِ الصَّلٰوةُ فَذَهَبَ اَبُوْبَكْرٍ يَّتَقَدَّمُ فَقَالَ نَبِيُّ اللّٰهِ

تشریف نہیں لائے۔ اقامت کہی گئی اور ابو بکر آگے بڑھ رہے تھے۔ کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے

صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْحِجَابِ فَرَفَعَهٗ فَلَمَّا وَضَحَ وَجْهُ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ

پردہ اُٹھایا جب نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا چہرۂ انور ظاہر ہوا۔ تو اسے دیکھا اور کوئی کبھی

تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا نَظَرْنَا مَنْظَرًا كَانَ اَعْجَبَ اِلَيْنَا مِنْ وَّجْهِ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ

منظر نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے روئے انور سے اچھا ہم نے نہیں دیکھا

وَسَلَّمَ حِيْنَ وَضَحَ لَنَا فَاَوْمَأَ النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِيَدِهٖ اِلٰى اَبِيْ بَكْرٍ اَنْ

اور نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ابو بکر کی جانب اپنے دست مبارک سے اشارہ فرمایا

يَّتَقَدَّمَ وَاَرْخَى النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْحِجَابَ فَلَمْ يُقْدَرْ عَلَيْهِ حَتّٰى مَاتَ۔ عـه

کہ وہ آگے بڑھیں اور نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے پردہ لٹکا دیا۔ اس کے بعد حضور کھڑے نہ ہو سکے یہاں تک کہ وصال فرمایا

تشریحات ۴۴۴، ۴۴۵: یہ قصہ دوشنبے کو نماز فجر میں ہوا جیسا کہ یہاں بھی اور مغازی کی روایت میں یوم الاثنین ہے۔ بخاری میں۔ فہممنا ہے۔ اور مسلم میں فَبُهِتْنَا ہے۔ فہممنا کے معنی ہیں۔ ہم نے ارادہ کر لیا۔ اور فَبُهِتْنَا کے معنی ہیں ہم مبہوت ہو گئے۔ اَنْ نَفْتَتِنَ۔ فتنے کے معنی آزمائش کے ہیں۔ یہاں آزمائش یہ تھی کہ اقامت ہو چکی تھی امام مصلی پر کھڑا ہو چکا تھا۔ نماز شروع ہو رہی تھی اس وقت صحابۂ کرام کو نماز میں مشغول ہونا لازم تھا۔ ادھر صحابہ کرام کو تین دن ہو گیا تھا اس جمال جہاں آرا کی زیارت سے محروم تھے۔ جب پردہ ہٹا کر جان جانان عالم کھڑے ہو گئے تو دیدار کی پیاسی نظریں بے اختیار اس جانب اُٹھ گئیں۔ دل کیا کہہ رہا تھا یہ تو صحابہ کرام ہی جانیں۔ وقت کا تقاضا تھا کہ نماز میں مشغول ہو جائیں کسی طرف نہ دیکھیں۔ اور جذبات کا تلاطم اس پر مجبور کر رہا تھا کہ جی بھر کر نظارہ کر لو۔ حضرت جامی فرماتے ہیں ؎

صبح دم چوں رخ نمودی شد نماز من قضا ؞ سجدہ کے گردد روا چوں آفتاب آید بروں

فائدہ: اس سے رافضیوں کا رد ہو گیا جو یہ کہتے ہیں۔ کہ جب ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو امام بنانے کے بعد خود حضور نے تشریف لا کر نماز پڑھا دی تو استخلاف ختم ہو گیا۔ جواب ظاہر ہے کہ اشارہ

عـه باب اهل العلم والفضل احق بالامامة ص۹۴ التهجد۔ باب من رجع القهقرى فى صلوته ص۱۶۰ مسلم صلوٰة۔

عَنْ حَمْزَةَ بْنِ عَبْدِ اللّٰهِ اَنَّهٗ اَخْبَرَهٗ عَنْ اَبِيْهِ قَالَ لَمَّا اشْتَدَّ بِرَسُوْلِ اللّٰهِ	**حدیث**
حمزہ بن عبداللہ (ابن عمر) نے اپنے باپ سے روایت کیا کہ انھوں نے فرمایا جب رسول اللہ صلی اللہ	**۴۴۶**

صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَجَعُهٗ قِيْلَ لَهٗ فِي الصَّلٰوةِ فَقَالَ مُرُوْا اَبَا بَكْرٍ فَلْيُصَلِّ بِالنَّاسِ

تعالیٰ علیہ وسلم کی علالت سخت ہوگئی تو حضور سے نماز کے بارے میں عرض کیا گیا۔ فرمایا ابوبکر سے کہو نماز پڑھائیں

قَالَتْ عَائِشَةُ اِنَّ اَبَا بَكْرٍ رَجُلٌ رَقِيْقٌ اِذَا قَرَأَ غَلَبَهُ الْبُكَاءُ قَالَ مُرُوْهُ فَلْيُصَلِّ

عائشہ نے کہا ابوبکر نرم دل انسان ہیں جب قرأت کریں گے تو ان پر رونے کا غلبہ ہو جائے گا۔ فرمایا ان سے کہو نماز

فَعَاوَدَتْهُ فَقَالَ مُرُوْهُ فَلْيُصَلِّ اِنَّكُنَّ صَوَاحِبُ يُوْسُفَ عہ

پڑھائیں اب پھر حضرت صدیقہ نے وہی بات لوٹائی تو پھر فرمایا ان سے کہو نماز پڑھائیں۔ تم سب یوسف پر گھیرا ڈالنے والیاں ہو۔

وَقَالَ عُقَيْلٌ وَّمَعْمَرٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ حَمْزَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔

اور عقیل اور معمر نے زہری سے وہ حمزہ سے وہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں۔

بمنزلہ حکم کے ہے اور استخلاف ہے۔

فنکص :۔ اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ حضرت ابوبکر نماز پڑھانے کے لئے کھڑے ہو گئے تھے۔ دوسری روایت سے ظاہر ہوتا ہے کہ ابھی امام کی جگہ پہنچے نہیں تھے۔ تطبیق یہ ہے کہ "ذھب یتقدم" کے معنی یہاں یہ ہیں کہ حضرت ابوبکر کچھ آگے بڑھ چکے تھے۔ اور "فنکص علی عقبیہ" کے معنی ہیں کہ جہاں تک پہنچے تھے وہاں سے پلٹے یہ مراد نہیں کہ امام کی جگہ سے پلٹے۔ مغازی موسیٰ بن عقبہ میں ہے۔ اس وقت حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت صدیق اکبر کے پیچھے نماز بھی پڑھی۔ ایک رکعت اخیر کی لی۔ پہلی رکعت میں مسبوق ہو گئے تھے لیکن صحاح کی روایتوں میں مسجد میں آنے کا ذکر نہیں۔ پردہ ہٹا کر دروازے پر کھڑے دیکھنے کا تذکرہ ہے تو دونوں روایتوں میں تطبیق کے لئے یہی کہا جائے گا کہ حجرہ مبارکہ میں اقتدا فرمائی۔

تشریحات ۴۴۶ :۔ یہ حدیث بعض طرق میں متصل ہے بعض میں مرسل۔ اسی کو بتانے کے لئے امام بخاری نے یہ متابعت ذکر کی بتانا یہ چاہتے ہیں کہ ان دونوں طریقوں سے یہ مرسل ہے۔ اس لئے کہ حمزہ کی ملاقات حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے نہیں ہوئی۔ ذہلی نے زہریات میں عقیل کے طریقے کو موصول ذکر کیا ہے اور معمر والے طریقے کو حضرت عبداللہ بن مبارک بن سعد اور ابو یعلیٰ نے مرسل ہی ذکر کیا ہے البتہ عبدالرزاق نے موصولا ذکر کیا ہے مگر بجائے ابن عمر کے حضرت عائشہ کے واسطے سے۔ اور مسلم میں بھی اسی طرح ہے۔

عہ باب اھل العلم والفضل احق بالامامۃ ص ۹۴ نسائی عشرۃ النساء۔

حدیث ۴۴۷

عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ اَمَرَ رَسُوْلُ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ اَبَا بَکْرٍ اَنْ یُّصَلِّیَ بِالنَّاسِ فِیْ مَرَضِہٖ فَکَانَ یُصَلِّیْ بِھِمْ قَالَ عُرْوَۃُ فَوَجَدَ رَسُوْلُ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ مِنْ نَفْسِہٖ خِفَّۃً فَخَرَجَ فَاِذَا اَبُوْبَکْرٍ یَؤُمُّ النَّاسَ فَلَمَّا رَاٰہُ اَبُوْبَکْرٍ اِسْتَاْخَرَ فَاَشَارَ اِلَیْہِ اَنْ کَمَا اَنْتَ فَجَلَسَ رَسُوْلُ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ حِذَاءَ اَبِیْ بَکْرٍ اِلٰی جَنْبِہٖ فَکَانَ اَبُوْبَکْرٍ یُصَلِّیْ بِصَلٰوۃِ رَسُوْلِ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ وَالنَّاسُ یُصَلُّوْنَ بِصَلٰوۃِ اَبِیْ بَکْرٍ[عہ]

حضرت ام المومنین عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنی علالت میں ابوبکر کو حکم دیا کہ نماز پڑھائیں۔ تو وہ نماز پڑھانے لگے۔ عروہ نے کہا۔ کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کچھ افاقہ محسوس فرمایا۔ اور مسجد میں تشریف لائے تو دیکھا۔ ابوبکر امامت کر رہے ہیں جب ابوبکر نے حضور کو دیکھا تو پیچھے ہٹنے لگے اس پر حضور نے اشارہ فرمایا جیسے ہو ویسے ہی رہو اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ابوبکر کے برابر ان کے پہلو میں بیٹھ گئے۔ تو ابوبکر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی اقتداء کر رہے تھے۔ اور لوگ ابوبکر کی۔

تشریحات ۴۴۷

ان کما انت۔ اس میں ما اسم موصول اور انت مبتدا ہے جس کی خبر علیہ یا فیہ وغیرہ ہے۔ یعنی جس حال میں ہو اسی حال میں رہو جبکہ کاف کو زائدہ مانیں اور اگر تشبیہ کے لئے مانیں تو لفظی ترجمہ یہ ہوگا جس حال پر پہلے تھے اسی کے مثل یا اسی طرح اب بھی رہو۔ تشبیہ زیادہ انسب ہے اس لئے کہ اب کچھ تغیر ہوا بعینہٖ وہی حال نہیں رہا۔ پہلے امام مستقل تھے اور اب حضور کے مقتدی ہو گئے صرف قوم کے امام رہے۔

قال عروۃ:۔ اس سے علامہ کرمانی کو شبہ ہو گیا کہ یہ حصہ تعلیق ہے۔ حالانکہ ایسا نہیں۔ ابن ماجہ میں پورا متن اسی سند کے ساتھ مذکور ہے۔ اس لئے پورا متن موصول ہے۔ اس حدیث سے ثابت ہو گیا کہ عذر کی وجہ سے امام کے پہلو میں اس کے برابر کھڑا ہونا درست ہے۔ انھیں عذروں میں جگہ کی تنگی بھی ہے۔

مناسبت باب: یہاں عنوان ہے۔ جو کسی وجہ سے امام کے پہلو میں کھڑا ہو۔ اور حدیث میں ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس وقت کھڑے نہیں تھے بیٹھے تھے۔ علامہ عینی نے یہ توجیہ فرمائی کہ حضور ابتدا میں

عہ من قام الی جنب الامام لعلۃ۔ صـ۹۵۔ مسلم صلوٰۃ، ابن ماجہ صلوٰۃ۔

حدیث ۴۸۴

عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدِ نِ السَّاعِدِيِّ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُ اَنَّ رَسُوْلَ اللّٰهِ

حضرت سہل بن سعد ساعدی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے روایت کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ

صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَهَبَ اِلٰى بَنِيْ عَمْرِو بْنِ عَوْفٍ لِيُصْلِحَ بَيْنَهُمْ فَحَانَتِ

علیہ وسلم بنی عمرو بن عوف کے مابین صلح کرانے کے لئے (قبا) تشریف لے گئے تھے کہ نماز کا وقت

الصَّلٰوةُ فَجَاءَ الْمُؤَذِّنُ اِلٰى اَبِيْ بَكْرٍ فَقَالَ اَتُصَلِّيْ لِلنَّاسِ فَاُقِيْمُ قَالَ نَعَمْ فَصَلّٰى

ہو گیا تو موذن ابو بکر کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا آپ نماز پڑھائیں گے تو میں اقامت کہوں۔ ابو بکر

اَبُوْ بَكْرٍ فَجَاءَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالنَّاسُ فِي الصَّلٰوةِ

نے فرمایا پڑھا دوں گا نماز ہو ہی رہی تھی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم واپس تشریف لائے۔ اور صفوں میں

فَتَخَلَّصَ حَتّٰى وَقَفَ فِي الصَّفِّ فَصَفَّقَ النَّاسُ وَكَانَ اَبُوْ بَكْرٍ لَا يَلْتَفِتُ فِيْ

ہو کر آگے بڑھے یہاں تک کہ پہلی صف میں کھڑے ہو گئے یہ دیکھ کر لوگوں نے تالی بجائی اور ابو بکر نماز کی حالت میں کسی

صَلٰوتِهٖ فَلَمَّا اَكْثَرَ النَّاسُ التَّصْفِيْقَ الْتَفَتَ فَرَاٰى رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى

طرف نہیں دیکھتے تھے جب لوگوں نے کثرت سے تالی بجائی تو نظر گھمائی اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو دیکھا

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاَشَارَ اِلَيْهِ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَنِ امْكُثْ

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اشارہ فرمایا کہ اپنی جگہ رہو۔ اس پر ابو بکر

مَكَانَكَ فَرَفَعَ اَبُوْ بَكْرٍ يَدَيْهِ فَحَمِدَ اللّٰهَ عَلٰى مَا اَمَرَهٗ بِهٖ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى

نے اپنا ہاتھ اٹھایا۔ اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اس

اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ ذٰلِكَ ثُمَّ اسْتَاْخَرَ اَبُوْ بَكْرٍ حَتَّى اسْتَوٰى فِي الصَّفِّ

ارشاد پر اللہ کی حمد کی۔ اس کے بعد ابو بکر پیچھے ہٹ کر صف میں کھڑے ہو گئے اور

کھڑے ہوئے پھر بیٹھے۔ یا یہ کہا جائے کہ حضور اور ابو بکر میں امام حضور ہی تھے اور ابو بکر حضور کے مقتدی اور یہ کھڑے تھے۔ اقول۔ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ قیام سے مراد لیا جائے "کون" یعنی ہونا۔ یہ کھڑے ہونے اور بیٹھنے دونوں کو عام ہے۔ یا یہ کہ قیام کو عام کر دیا جائے حقیقی ہو یا حکمی اور ظاہر ہے۔ بیماری کی وجہ سے قیام کے وقت بیٹھنا قیام کے حکم میں ہے۔

وَتَقَدَّمَ رَسُوْلُ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ فَصَلّٰی فَلَمَّا انْصَرَفَ قَالَ
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم آگے بڑھے اور نماز پڑھائی جب نماز سے فارغ ہو گئے تو

یَا اَبَا بَکْرٍ مَّا مَنَعَکَ اَنْ تَثْبُتَ اِذْ اَمَرْتُکَ فَقَالَ اَبُوْ بَکْرٍ مَا کَانَ لِابْنِ
فرمایا اے ابوبکر جب میں نے حکم دیدیا تھا تو اپنی جگہ کیوں نہ رہے۔ اس پر ابوبکر نے عرض کیا ابو قحافہ کے

اَبِیْ قُحَافَۃَ اَنْ یُّصَلِّیَ بَیْنَ یَدَیْ رَسُوْلِ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ
بیٹے کی مجال نہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی موجودگی میں نماز پڑھائے۔ اس

فَقَالَ رَسُوْلُ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ مَالِیْ رَاَیْتُکُمْ اَکْثَرْتُمُ التَّصْفِیْقَ
کے بعد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا تم لوگوں نے اتنی زیادہ تالیاں کیوں بجائیں۔ جب نماز میں کوئی

مَنْ نَابَہٗ شَیْءٌ فِیْ صَلٰوتِہٖ فَلْیُسَبِّحْ فَاِنَّہٗ اِذَا سَبَّحَ اُلْتُفِتَ اِلَیْہِ اِنَّمَا التَّصْفِیْقُ لِلنِّسَاءِ [عه]
حادثہ ہو جائے تو سبحان اللہ پڑھو کیوں کہ جب سبحان اللہ پڑھے گا تو امام اس کی طرف متوجہ ہو گا تالی صرف عورتوں کے لیے ہے

تشریحات ۴۴۸:۔ **تکمیل۔** بنی عمرو بن عوف، اوس کی شاخ تھی جو قبا میں آباد تھی۔ ان کے مابین جھگڑا ہو گیا۔ یہاں تک کہ انہوں نے ایک دوسرے پر پتھر پھینکے۔ اس کی خبر حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ظہر کے بعد ہوئی۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ظہر کی نماز پڑھ کر لوگوں کو ساتھ لے کر ان کے محلے میں تشریف لے گئے تاکہ ان کے مابین صلح کرا دیں۔ جاتے وقت حضرت بلال سے کہہ گئے تھے اگر میں عصر کے وقت تک واپس نہ ہوں تو ابو بکر سے کہنا وہ نماز پڑھا دیں گے[1]

فتخلص:۔ دوسرے ابواب میں یہ ہے یمشی فی الصفوف یشقها شقا۔ صفوں کو چیرتے ہوئے چلے۔

لا یلتفت:۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ خشوع میں مخل بھی ہے اور حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس سے منع بھی فرمایا ہے۔ یہاں تک فرمایا۔ یہ شیطان کا حصہ ہے جو نماز سے اچک لیتا ہے۔

انما التصفیق للنساء:۔ عورتوں کو تالی کا حکم اس وجہ سے ہے کہ ان کی آواز بھی عورت ہے

[عه] باب من دخل لیؤم الناس فجاء الامام الاول ص۹۴ التهجد باب ما یجوز من التسبیح والحمد فی الصلوٰۃ للرجال ص۱۶۰ باب رفع الایدی فی الصلوٰۃ لامر ینزل ص۱۶۲ التهجد باب الاشارۃ فی الصلوٰۃ ص۱۶۵ الصلح باب ما جاء فی الاصلاح بین الناس ص۳۷۰ الاحکام باب الامام یاتی قوما فیصلح بینهم ص۱۰۶۶ مسلم صلوٰۃ، نسائی صلوٰۃ ابو داؤد۔

[1] بخاری ثانی الاحکام ص۱۰۶۶۔

ت ۱۴۲

وَقَالَ ابْنُ مَسْعُوْدٍ اِذَا رَفَعَ قَبْلَ الْاِمَامِ يَعُوْدُ فَيَمْكُثُ بِقَدْرِ مَا رَفَعَ ثُمَّ يَتْبَعُ الْاِمَامَ

اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا جب امام کے پہلے سر اٹھالے تو لوٹ جائے اور جتنی دیر تک سر اٹھائے رہے رکا رہے پھر امام کی اتباع کرے۔

عورتوں کو یہ جائز نہیں کہ اتنی آواز نکالیں کہ غیر محرم سن سکے اس وجہ سے وہ بلند آواز سے تسبیح نہیں پڑھ سکتیں تالی بھی اس طرح بجائیں گی کہ داہنے ہاتھ کی دو انگلی بائیں ہاتھ کی پشت پر ماریں گی۔

رفع اشتباہ:۔ اس حدیث سے ظاہر ہوتا ہے کہ مقررہ امام کے علاوہ کوئی اور نماز پڑھا رہا ہو اور اثنار نماز میں امام مقرر آجائے تو یہ جائز ہے کہ یہ شخص پیچھے ہٹ آئے اور امام مقرر آگے بڑھ کر نماز پڑھائے مگر اس پر اجماع امت ہے کہ بلا عذر یہ جائز نہیں۔ اس حدیث میں جو مذکور ہے یہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے خصائص میں سے ہے۔ جیسا کہ علامہ ابن عبدالبر نے فرمایا[1]۔ اب کسی کو یہ جائز نہیں۔

مسائل:۔ نماز میں ماثورہ اذکار کے علاوہ دوسرے اذکار بھی جائز ہیں ان سے نماز فاسد نہ ہوگی اور اگر ذکر سے مقصود کچھ اور ہو تو نماز فاسد ہو جائے گی۔ جیسے چھینک کا جواب دینا۔ اچھی خبر سن کر الحمد للہ کہنا۔ بری خبر سن کر انا للہ وانا الیہ راجعون، پڑھنا۔ وغیرہ وغیرہ۔ البتہ اگر کوئی نابینا ہے اور آگے کنواں ہے یا سانپ ہے یا درندہ ہے تو اس کو آگاہ کرنے کے لئے تسبیح پڑھ سکتا ہے۔

نماز میں دائیں بائیں دیکھنا مکروہ ہے۔ مگر یہ کہ کوئی ضرورت ہو جیسے ابو داؤد[2] میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے پہرہ دینے کے لئے گھاٹی کی جانب سوار بھیجا تھا۔ نماز کے لئے کھڑے ہوئے تو گھاٹی کی جانب دیکھتے تھے۔ عمل قلیل سے نماز فاسد نہیں ہوتی۔ جیسے کہ حضرت صدیق اکبر مصلیٰ سے ہٹ کر اگلی صف میں آگئے۔ امام کو لقمہ دینا جائز ہے۔ بلکہ اگر غلطی ایسی ہے جس سے فساد نماز کا اندیشہ ہو تو واجب ہے۔ دینی منصب ملنے پر اللہ عزوجل کا شکر کرنا چاہیئے۔

تشریح ۱۴۲ اس تعلیق کو ابو بکر بن شیبہ نے سند صحیح کے ساتھ مرفوعاً روایت کیا ہے۔ اگرچہ اس سند میں ارسال ہے۔ مراد یہ ہے کہ امام رکوع یا سجدے میں تھا اور مقتدی نے سر اٹھا لیا تو اسے واجب ہے کہ پھر رکوع یا سجدے میں چلا جائے اور جتنی دیر تک رکوع یا سجدے سے سر اٹھائے رہا اتنی دیر تک رکوع یا سجدے میں رہے۔ ورنہ نماز مکروہ تحریمی

عہ باب انما جعل الامام لیؤتم بہ ص۹۵ ۔

[1] عمدۃ القاری خامس ص۲۱۰

[2] اول صلوٰۃ باب الرخصۃ فی ذالک ص۱۳۲

ت ۱۴۳

وَقَالَ الْحَسَنُ فِيْمَنْ يَرْكَعُ مَعَ الْإِمَامِ رَكْعَتَيْنِ وَلَا يَقْدِرُ عَلَى

اور امام حسن بصری نے کہا اگر کوئی شخص امام کے ساتھ دو رکعتیں پڑھے اور سجدہ نہ کر سکے تو اخیر

السُّجُوْدِ يَسْجُدُ لِلرَّكْعَةِ الْآخِرَةِ سَجْدَتَيْنِ ثُمَّ يَقْضِي الرَّكْعَةَ الْأُوْلٰى بِسُجُوْدِهَا

رکعت کے دونوں سجدے کرنے کے بعد پہلی رکعت مع سجدے کے قضا پڑھے اور جو سجدہ بھول کر کھڑا ہو گیا

وَفِيْمَنْ نَسِيَ سَجْدَةً حَتّٰى قَامَ يَسْجُدُ عہ

اس کے بارے میں فرمایا کہ فورًا سجدہ کرے۔

ہوگی۔ یہ حکم اس تقدیر پر ہے کہ بقدر فرض یعنی ایک تسبیح کی مقدار امام کے ساتھ رکوع یا سجدہ پا چکا تھا جب سر اٹھایا۔ ورنہ لوٹنا فرض ہوگا اگر نہیں لوٹے گا نماز نہیں ہوگی۔

تشریح ۱۴۳ اس اثر کے پہلے جز کو سعید بن منصور نے سند متصل کے ساتھ ذکر کیا ہے۔ اس کے الفاظ یہ ہیں۔ بھیڑ کی وجہ سے جمعہ کے دن اگر کوئی پہلی رکعت کا سجدہ نہ کر سکا تو امام کی نماز پوری ہونے کے بعد پہلی رکعت مع سجدے کے پڑھے پھر دوسری بھی پڑھے۔

دوسرے جز کو ابو بکر بن ابی شیبہ نے ان الفاظ میں روایت کیا ہے۔ اگر کوئی پہلی رکعت کا ایک سجدہ بھول گیا۔ اور اخیر رکعت میں یاد آیا تو وہ تین سجدے کرے اور اگر سجدہ کرنے کے بعد سلام سے پہلے یاد آیا تو فورًا ایک اور سجدہ کرلے اور اگر سلام کے بعد یاد آیا تو نماز پھر سے پڑھے۔

مطابقت باب:۔ یہاں باب یہ ہے۔ امام اس لئے بنایا گیا ہے کہ اس کی اقتدا کی جائے۔ اور امام حسن بصری کا ارشاد اس صورت میں ہے کہ مقتدی نے امام کی مخالفت کی۔ مناسبت یہ ہے کہ اس اثر سے یہ ثابت ہوا کہ تھوڑی سی اس قسم کی مخالفت سے اقتدار باطل نہیں ہوتی۔

* * *

عہ باب انما جعل الامام لیوتم بہ ص۹۵ ۔

حدیث ۴۴۹

عَنْ عَائِشَةَ رَضِیَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهَا اَنَّهَا قَالَتْ صَلّٰی رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ تَعَالٰی

ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنے گھر

عَلَیْهِ وَسَلَّمَ فِیْ بَیْتِهٖ وَهُوَ شَاكٍ فَصَلّٰی جَالِسًا وَصَلّٰی وَرَاءَهٗ قَوْمٌ قِیَامًا فَاَشَارَ

میں علالت کی حالت میں نماز بیٹھ کر پڑھی اور حضور کے پیچھے لوگوں نے کھڑے ہو کر تو حضور نے ان کی

اِلَیْهِمْ اَنِ اجْلِسُوْا فَلَمَّا انْصَرَفَ قَالَ اِنَّمَا جُعِلَ الْاِمَامُ لِیُؤْتَمَّ بِهٖ فَاِذَا رَكَعَ فَارْكَعُوْا

جانب اشارہ فرمایا کہ بیٹھ جاؤ جب نماز سے فارغ ہوئے تو فرمایا امام اس لئے بنایا جاتا ہے کہ اس کی اقتدار کی جائے جب وہ رکوع کرے

وَاِذَا رَفَعَ فَارْفَعُوْا وَاِذَا قَالَ سَمِعَ اللّٰهُ لِمَنْ حَمِدَهٗ فَقُوْلُوْا رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ وَاِذَا

تم بھی رکوع کرو۔ جب وہ سر اٹھائے تم بھی اٹھاؤ جب وہ سمع اللہ لمن حمدہ کہے تو تم ربنا لک الحمد کہو۔ اور جب وہ

صَلّٰی جَالِسًا فَصَلُّوْا جُلُوْسًا اَجْمَعُوْنَ عہ

بیٹھ کر نماز پڑھے تو تم بھی بیٹھ کر پڑھو۔

تشریحات ۴۴۹

فی بیتہ:۔ اس سے مراد وہ بالاخانہ ہے جو ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے حجرہ مبارکہ کے اوپر تھا۔

وھو شاک:۔ حضرت ام المومنین نے اس علالت کی تشریح نہیں فرمائی۔ کہ کیا تھی۔ لیکن آگے ہے کہ بیٹھ کر نماز پڑھائی۔ اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ یہ پاؤں میں چوٹ لگنے کے وقت کا واقعہ ہے۔ جو حدیث ۲۶۳ میں مفصل مذکور ہو چکا ہے۔ کہ گھوڑے سے گرنے کی وجہ سے پاؤں اکھڑ گیا تھا اور داہنی طرف چوٹ بھی آئی تھی۔

اذا صلی جالسا الحدیث:۔ حدیث ۲۶۳ میں بتا آئے کہ یہ حدیث منسوخ ہے اس لئے کہ مرض وصال میں حضور نے بیٹھ کر نماز پڑھائی۔ اور حضرت ابوبکر اور تمام صحابہ نے کھڑے ہو کر پڑھی۔

افادہ:۔ حدیث ۲۶۳ میں ہم نے بحث اٹھائی تھی کہ جب حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مسجد میں تشریف نہیں لائے تھے۔ تو نماز کون پڑھاتا۔ علامہ عینی نے اس حدیث کے تحت فرمایا کہ قاضی عیاض نے کہا ہو سکتا ہے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حجرے ہی میں رہتے ہوئے امامت فرماتے ہوں۔ اور کچھ صحابہ حجرے میں ساتھ رہتے ہوں اور بقیہ مسجد میں رہتے ہوئے اقتدار کرتے ہوں

عہ باب انما جعل الامام لیوتم بہ ص۹۵ السہو باب الاشارۃ فی الصلوۃ ص۱۶۵ ثانی المرض باب اذا عاد مریضا فحضرت الصلوۃ ص۸۴۵ ابوداؤد صلوۃ۔

حدیث ۴۵۰

حَدَّثَنِی الْبَرَاءُ وَهُوَ غَیْرُ کَذُوبٍ قَالَ کَانَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَالَ سَمِعَ اللّٰهُ لِمَنْ حَمِدَهٗ لَمْ یَحْنِ مِنَّا أَحَدٌ ظَهْرَهٗ حَتّٰی یَقَعَ النَّبِیُّ صَلَّی اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْهِ وَسَلَّمَ سَاجِدًا ثُمَّ نَقَعُ سُجُوْدًا بَعْدَهٗ ع

حضرت براء رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مجھ سے حدیث بیان کی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب سمع اللہ لمن حمدہ کہتے تو ہم لوگ فوراً سجدے کے لئے اپنی پیٹھ نہیں موڑتے جب تک حضور سجدہ نہ کر لیتے اس کے بعد ہم لوگ سجدہ کرتے۔

تشریحات ۴۵۰

تکمیلے۔ عبداللہ بن یزید، حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی جانب سے کوفے کے والی تھے۔ اس زمانے کے دستور کے مطابق وہی نماز بھی پڑھاتے تھے۔ ان کے مقتدی ان سے پہلے سجدہ کر لیتے اور ان سے پہلے سجدے سے سر اٹھا لیتے۔ اس پر انھوں نے خطبہ دیا۔ اور حضرت براء رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی مذکورہ بالا حدیث ذکر کی۔

غیر کذوب:۔ صحیح یہ ہے کہ غیر کذوب عبداللہ بن یزید کا قول ہے اور حضرت براء کی صفت ہے۔ اس پر دلیل یہ ہے کہ اس حدیث کے راوی ابو اسحاق سے بعض طرق میں یہ الفاظ آئے ہیں۔ کہ عبداللہ بن یزید خطبہ دے رہے تھے۔ میں نے ان کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ مجھ سے براء نے حدیث بیان کی اور وہ جھوٹے نہیں اور یہی صحیح ابن خزیمہ میں بھی ہے۔ عبداللہ بن یزید نے یہ اس لئے نہیں کہا ہے کہ کوئی حضرت براء کو متہم بالکذب مانتا تھا۔ بلکہ اپنی بات کی توثیق کے لئے کہا ہے تاکہ لوگ ان کی بات پر یقین کامل کر لیں جیسے ہمارے عرف میں بولتے ہیں کہ فلاں نے مجھ سے یہ بات کہی ہے اور وہ جھوٹے نہیں ہیں۔

ابو داؤد میں یہی حدیث یوں ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب رکوع کرتے ہم بھی رکوع کرتے اور جب سمع اللہ لمن حمدہٗ کہتے تو جب تک حضور اپنی پیشانی زمین پر نہیں رکھتے ہم کھڑے رہتے اس سے ثابت ہوتا ہے کہ رکوع ساتھ ساتھ کرتے اسی طرح دوسرے افعال بھی۔ صرف سجدے کے لئے انتظار کرتے جب حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سر اقدس سجدے میں رکھتے تو یہ لوگ جھکنا شروع کرتے غالباً یہ اخیر عمر مبارک کا حال ہوگا۔ جب حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر جسمانی ضعف طاری ہو گیا تھا۔ اور سجدے کے لئے جانے میں کچھ تکلف ہوتا تھا۔ جس کی وجہ سے تاخیر ہوتی تھی۔ اس کا اندیشہ تھا کہ اگر ساتھ ہی ساتھ سجدے میں جائیں گے تو حضور سے قبل سجدہ ہوگا جو ممنوع ہے۔

ع باب متی یسجد من خلف الامام ص۹۶ باب رفع البصر الی الامام فی الصلوٰۃ ص۱۰۳ مسلم صلوٰۃ۔ ابوداؤد صلوٰۃ ترمذی مسند امام احمد جلد رابع۔

حدیث ۴۵۱

قَالَ سَمِعْتُ اَبَاهُرَيْرَةَ رَضِىَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ

میں نے حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے سنا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔

تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اَمَا يَخْشٰى اَحَدُكُمْ اَوْ اَلَا يَخْشٰى اَحَدُكُمْ اِذَا رَفَعَ

جو شخص اپنا سر امام سے پہلے اٹھاتا ہے۔ کیا وہ اس سے نہیں ڈرتا کہ

رَأْسَهٗ قَبْلَ الْاِمَامِ اَنْ يَّجْعَلَ اللّٰهُ رَأْسَهٗ رَأْسَ حِمَارٍ اَوْ يَجْعَلَ اللّٰهُ

اللہ عزوجل اس کے سر کو گدھے کا سر بنا دے یا یہ فرمایا کہ اللہ اس کی صورت گدھے

صُوْرَتَهٗ صُوْرَةَ حِمَارٍ ؏

کی صورت بنا دے۔

جیسا کہ مسند امام احمد[1] اور ابوداؤد[2] اور ابن ماجہ[3] میں حضرت معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث سے ظاہر ہے کہ فرمایا۔ مجھ سے پہلے رکوع اور سجدہ نہ کرو اگر بالفرض کبھی میں رکوع تم سے پہلے کر لوں گا تو میرے سر اٹھانے کے بعد تم اسے ادا کر لوگے۔ اس لئے کہ اب میرا جسم بھاری ہو گیا ہے۔ مراد یہ ہے کہ چونکہ اب میرا جسم بھاری ہو گیا ہے۔ جتنی تیزی سے تم لوگ ایک رکن سے دوسرے رکن کی جانب منتقل ہوتے ہو میں اتنی تیزی سے منتقل نہیں ہو سکتا اگر میرے ساتھ ساتھ منتقل ہونا شروع کروگے تو مجھ سے پہلے رکوع اور سجدے میں چلے جاؤگے اور مجھ پر سبقت ہو جائے گی۔ اس لئے تم لوگ میرے بعد انتقالات شروع کرو تاکہ مجھ پر سبقت نہ ہو۔ اس کی وضاحت حضرت ابوموسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی اس حدیث سے ہوتی ہے کہ فرمایا۔ میرا بدن بھاری ہو گیا ہے جب میں رکوع کر لوں تو رکوع کرو اور جب سر اٹھا لوں تو اٹھاؤ اور جب سجدہ کر لوں تو سجدہ کرو۔ کسی کو ایسا نہ پاؤں کہ مجھ سے پہلے رکوع سجدہ میں چلا جاتا ہو[4] کشمیری صاحب کا وہم :۔ اس مسئلے پر بحث کرتے ہوئے فیض الباری میں ہے کہ مسلم میں ہے کہ حضور نے یہ حکم اس وقت دیا تھا جب جسم بھاری ہو گیا تھا۔ مسلم شریف میں اس مضمون کی کوئی حدیث نہیں جو صاحب مسلم میں اس مضمون کی کوئی حدیث دکھا دیں گے ہم ان کے مشکور ہوں گے۔ اس حدیث کی سند میں عبداللہ بن یزید باپ بیٹے دونوں صحابی ہیں۔ اسی طرح حضرت براء بن عازب بھی صحابی کے صاحبزادے نے صحابی کے صاحبزادے سے روایت کی۔

تشریحات ۴۵۱ :۔ اَمَا۔ اَلَا۔ حرف نفی پر ہمزہ استفہام داخل ہے یہ استفہام زجر و توبیخ کے لئے ہے

؏ باب اثم من رفع راسه قبل الامام ص۹۶ مسلم ابوداؤد ترمذی نسائی ابن ماجہ کلھم فی الصلوۃ۔

[1] جلد رابع ص۹۸، ۹۲ [2] اول ص۹۱ [3] اقامۃ الصلوۃ باب النھی ان یسبق الامام بالرکوع والسجود ص۶۵ [4] ابن ماجہ ص۶۱

ت ۱۴۴ وَكَانَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهَا يَؤُمُّهَا عَبْدُهَا ذَكْوَانُ مِنَ الْمُصْحَفِ عہ

حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے غلام ذکوان ان کی امامت کرتے مصحف سے دیکھ کر پڑھتے ۔

اذا رفع :۔ یہ عام ہے خواہ رکوع سے سر اٹھائے یا سجدے سے ۔ مراد مطلق امام پر سبقت ہے ۔ خواہ سر جھکانے میں ہو یا سر اٹھانے میں یہ باب اکتفار سے ہے ۔ یعنی متقابلین میں سے ایک کے ذکر پر اکتفا کر دیا کہ اسی سے اس کے مقابل کو معلوم کر لیا جائے جیسے ’سرابیل تقیکم الحر‘ حالانکہ لباس گرمی سے بھی محفوظ رکھتا ہے اور جاڑے سے بھی ۔

راس حمار کر دینے سے یا تو اس کا حقیقی معنی مراد ہے ۔ کہ واقعی اس کا سر گدھے جیسا بنا دے یا معنی مجازی مراد ہے ۔ یعنی بے وقوفی وکم عقلی ۔ یہی علامہ کرمانی اور قاضی ابوبکر کی رائے ہے ۔ علامہ عینی کی رائے یہ ہے کہ معنی حقیقی مراد ہے ۔ قاضی ابوبکر بن العربی نے معنی مجازی مراد ہونے پر یہ دلیل دی تھی کہ یہ امت مسخ کے عذاب سے مامون ہے ۔ علامہ عینی نے فرمایا ۔ کہ بکثرت صحابہ مثلاً حضرت علی ، حضرت عائشہ حضرت ابن عباس حضرت انس حضرت ابوہریرہ وغیرہ سے مروی ہے کہ اس امت کے آخر میں مسخ خسف اور قذف ہوگا ۔ **اقول :۔** قاضی ابوبکر کا یہ ارشاد بھی حق ہے کہ یہ امت مسخ سے مامون ہے ۔ اس سے مراد پوری امت کا مسخ ہے ۔ یعنی یہ امت پوری کی پوری مسخ نہ ہوگی جیسے بنی اسرائیل میں اصحاب ایلہ کا مسخ ہوا ۔ اور اخیر زمانے میں جو ہوگا جزئی طور پر ہوگا ۔ رہ گیا یہ سوال کہ بہت لوگ امام سے پہلے انتقالات کرتے ہیں اور ان کی صورت نہیں بگڑتی اس کا جواب یہ ہے اس کی سزا یہ ہے ۔ یہ اللہ عزوجل کی شان کریمی ہے کہ اسے معاف فرما دیتا ہے ۔ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ قبر یا آخرت میں یہ سزا دی جائے ۔

تشریحات ۱۴۴ مصنف ابن ابی شیبہ اور بیہقی وغیرہ میں ہے کہ حضرت ام المومنین وغیرہ کو ذکوان رمضان شریف میں تراویح مصحف سے دیکھ کر پڑھاتے تھے ۔ اور یہ اس وقت آزاد نہیں ہوئے تھے[1] غلام اس بچے کو کہتے ہیں جو ابھی بالغ نہ ہوا ہو ۔ اب اس تعلیق کی وجہ سے دو بحث اٹھ کھڑی ہوئی ۔ ایک یہ کہ مصحف میں دیکھ کر پڑھنے سے نماز صحیح ہوتی ہے یا نہیں ۔ اس سلسلے میں احناف کا مذہب یہ ہے ۔ کہ اگر یہ حافظ ہے اور صرف احتیاط کے لئے مصحف سامنے رکھے ہوئے ہے تو نماز ہو جائے گی اور یہی اس تعلیق کا محمل ہے کہ ذکوان حافظ رہے ہوں گے ۔ اس لئے کہ اس نماز میں اور لوگ بھی شریک ہوئے تھے ۔ جیسا کہ امام شافعی نے روایت کیا ہے ۔ کہ عبد اللہ بن عبید اللہ بن ابی ملیکہ ، عبید بن عمیر ، مسور بن مخرمہ ، اور بہت سے لوگ اس جماعت میں شریک ہوتے تھے ۔ پھر ذکوان میں کیا خصوصیت تھی جس کی بنا پر انھیں امام بنایا جاتا ۔ جبکہ حضرت مسور بن مخرمہ صحابی بھی تھے ۔ غالباً یہ خصوصیت حافظ قرآن ہونے کی تھی ۔ دوسرے یہ کہ نابالغ کے پیچھے بالغین کی تراویح

عہ باب امامۃ العبد والمولیٰ ص۹۶

[1] عینی جلد خامس ص۲۲۵ ۔

ت ۱۴۵ لِقَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَؤُمُّ الْقَوْمَ أَقْرَأُهُمْ لِكِتَابِ اللهِ[ع]

نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ارشاد کی وجہ سے کہ جو شخص سب سے زیادہ قرآن پڑھا ہوا ہو وہ قوم کی امامت کرے۔

صحیح ہے اور اسی پر قیاس کر کے دوسری نوافل بھی جبکہ احناف کے یہاں مختار یہ ہے کہ نابالغ کی اقتدا میں بالغ کی نماز صحیح نہیں۔ ہماری دلیل حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا یہ ارشاد ہے کہ فرمایا لا یوم الغلام حتی تجب علیہ الحدود[1]۔ جب تک بچہ اس عمر کو نہ پہنچ جائے کہ اس پر حد جاری ہو سکے امامت نہ کرے۔ نیز حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا۔ لا یوم الغلام حتی یحتلم[2]۔ جب تک بچہ بالغ نہ ہو جائے امامت نہ کرے۔ تعلیق مذکور کا جواب یہ ہے کہ اکثر استعمال یہی ہے کہ غلام نابالغ بچے کو کہتے ہیں۔ مگر کبھی کبھی نوعمر ایسے بچے کو بھی غلام کہتے ہیں جو بالغ ہو گیا ہو۔ جیسا کہ ابھی حضرت ابن مسعود اور حضرت ابن عباس کے ارشادات سے بھی ظاہر ہے۔ حضرت یوسف علیہ السلام کو بھائیوں نے جب کنوئیں میں ڈالا تھا۔ تو ان کی عمر مبارک ایک روایت کے مطابق سترہ سال کی تھی۔ پھر بھی ان کو غلام کہا گیا۔

رہ گیا غلام کی امامت تو اس سلسلے میں ہمارا مسلک بہت واضح ہے کہ اگر غلام ہی اعلم اقرأ ہو تو ادنیٰ کراہت بھی نہیں۔

تشریحات ۱۴۵:۔ امام بخاری نے یہاں باب یہ قائم کیا ہے۔ غلام اور آزاد شدہ غلام اور مجہول النسب اور دیہاتی اور اس بچے کی امامت جو ابھی بالغ نہ ہوا ہو۔ دو پہلے والوں کے لئے حضرت ام المومنین کا وہ عمل نقل فرمایا۔ اور ان دونوں کے لئے بھی اور بقیہ کے لئے بھی۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد مذکور پیش فرمایا کہ جو سب سے زیادہ قرآن پڑھا ہوا ہو وہ قوم کی امامت کرے۔ اس میں آزاد شہری صحیح النسب کی تخصیص نہیں اس لئے یہ اپنے عموم کے لحاظ سے سب کو شامل۔ ہمارے یہاں اس میں تفصیل ہے۔ اگر قوم میں اور کوئی دوسرا اعلم ہو تو وہی امامت کے لئے قابل ترجیح ہے۔ اور ان کی امامت مکروہ تنزیہی ہے۔ اور اس لئے کہ ان کی امامت میں تقلیل جماعت ہے۔ اور اگر یہی اعلم القوم ہوں تو ان کی امامت مکروہ تنزیہی بھی نہیں۔ اس تعلیق کو امام مسلم[3] نے اور اصحاب سنن نے حضرت ابو مسعود انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے۔

امامت کا مستحق کون ہے:۔ یہ بحث حدیث ۶۴۲ میں گزر چکی۔ کہ ہمارے یہاں حق تقدیم اعلم اور افقہ کو ہے۔ چونکہ اس مبارک عہد میں جو اقرأ ہوتا تھا وہ اعلم بھی ضرور ہوتا تھا۔ اس پر دلیل یہ ہے کہ

[ع] باب امامة العبد والمولى ص۹۶ [1] عینی جلد خامس ص۲۲۶ [2] ایضا

[3] مساجد باب من احق بالامامة ص۲۳۶ ابوداؤد اول صلوٰۃ باب من احق بالامامة ص۸۶ نسائی اول — الامامة باب من احق بالامامة ص۱۲۶ ابن ماجہ۔ اقامة الصلوٰة باب من احق بالامامة ص۷۰۔

حدیث ۴۵۲

عَنْ عَبْدِ اللّٰهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُمَا قَالَ لَمَّا قَدِمَ الْمُهَاجِرُوْنَ الْاَوَّلُوْنَ الْعُصْبَةَ مَوْضِعًا بِقُبَاءٍ قَبْلَ مَقْدَمِ رَسُوْلِ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَؤُمُّهُمْ سَالِمٌ مَوْلٰى اَبِيْ حُذَيْفَةَ وَكَانَ اَكْثَرُهُمْ قُرْاٰنًا عہ

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا۔ کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مدینہ طیبہ تشریف لانے سے پہلے جب مہاجرین اولین عصبہ میں آئے جو قباء میں ایک جگہ تھی تو حذیفہ کے آزاد کردہ غلام سالم ان کی امامت کرتے تھے ان میں سب سے زیادہ یہی قرآن پڑھے ہوئے تھے۔

خود حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اخیر حیات مبارکہ میں باصرار تمام حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو امامت کے لئے مقرر فرمایا۔ اور یہی ضروری بھی ہے اس لئے کہ قرآت کی احتیاج صرف ایک رکن قیام میں ہے۔ اور علم کی احتیاج اس رکن میں بھی ہے اور بقیہ ہر رکن میں ہر وقت ہے۔ فقیہ ہوگا تو نماز میں ایسا خلل نہ ہو پائے گا کہ نماز فاسد ہو جائے یا مکروہ ہو جائے۔ اور اگر سہواً کوئی ایسی بات ہوگی جس کی وجہ سے سجدہ سہو واجب ہو تو وہ سجدہ سہو کرلے گا۔ نماز کے اعادے کی حاجت نہ ہوگی۔

علامہ نووی کی لغزش:۔ شرح مسلم میں علامہ نووی نے یہ تحریر فرمادیا کہ امامت کے لئے اقرأ کی افقہ پر تقدیم حضرت امام ابو حنیفہ کا مذہب ہے۔ یہ صحیح نہیں۔ حضرت امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کا قول یہ ہے کہ افقہ اقرأ پر مقدم ہے۔ البتہ حضرت امام ابو یوسف کا قول یہ ہے کہ اقرأ افقہ پر مقدم ہے ظاہر حدیث پر نظر کرتے ہوئے۔

تشریحات ۴۵۲ حضرت سالم مولیٰ ابو حذیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔ یہ فارسی النسل اصطخر یا کرمان کے تھے۔ یہ ایک انصاری خاتون کے غلام تھے۔ اس نے جب آزاد کر دیا تو یہ حضرت ابو حذیفہ کے ساتھ رہنے لگے۔ انھوں نے ان کو متبنیٰ کر لیا جس کی وجہ سے ان کو سالم بن ابی حذیفہ کہنے لگے۔ جب آیت کریمہ۔ اُدْعُوْهُمْ لِاٰبَآئِهِمْ۔ نازل ہوئی۔ متبنیٰ کو اس کے باپ کی طرف نسبت کرکے پکارو۔ تو ان کو مولیٰ ابی حذیفہ کہا جانے لگا یہ دونوں بزرگ جنگ یمامہ میں شہید ہوئے۔ ان کی لاش اس شان سے ملی کہ حضرت سالم کا سر حضرت ابو حذیفہ کے پاؤں کے پاس اور حضرت ابو حذیفہ کا سر حضرت سالم کے پاؤں کے پاس ملا۔ یہ دونوں سابقین اولین میں ہونے کے ساتھ ساتھ کبار مہاجرین و اصحاب بدر میں سے ہیں۔ اس حدیث سے ثابت ہوا کہ آزاد شدہ غلام اگر قوم سے زیادہ قرآن پڑھا ہوا ہو تو اس کی امامت بلا کراہت درست ہے۔

⁂

عہ باب امامۃ العبد والمولیٰ صفحہ ۹۶۔ ابوداؤد صلوٰۃ۔

حدیث ۴۵۳ عَنْ اَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اِسْمَعُوْا وَاَطِيْعُوْا وَاِنِ اسْتُعْمِلَ حَبَشِيٌّ كَاَنَّ رَاْسَهٗ زَبِيْبَةٌ [ع]

حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے روایت کرتے ہیں کہ فرمایا۔ اگر تم پر ایسا کوئی حبشی حاکم بنا دیا جائے گویا اس کا سر منقی ہے پھر بھی اس کی بات سنو اور مانو۔

حدیث ۴۵۴ عَنْ اَبِيْ هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُ اَنَّ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يُصَلُّوْنَ لَكُمْ فَاِنْ اَصَابُوْا فَلَكُمْ وَاِنْ اَخْطَأُوْا فَلَكُمْ وَعَلَيْهِمْ [عہ]

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا (عنقریب کچھ حاکم ہوں گے) جو تمہیں نماز پڑھائیں گے اگر صحیح نماز پڑھائیں گے تو بھی تم کو ثواب ملے گا اور اگر غلط طریقے سے تو بھی تم کو ثواب ملے گا اور غلطی کا وبال ان پر رہے گا۔

تشریحات ۴۵۳:۔ ان استعمل :۔ اس کے بعد والے باب میں ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ حضرت ابوذر سے فرمایا تھا۔ کتاب الاحکام میں علیکم۔ زائد ہے۔ مراد یہ ہے کہ اگر تم پر عامل حاکم کسی بصورت یا بے وقوف حبشی کو بنا دیا جائے تو اس کی بھی اطاعت کرو۔ اس لئے کہ مخالفت میں فتنے اٹھیں گے قتل و غارت ہوگا اور بالکل وہی مثال ہوگی کہ ایک گھر بنانے کے لئے پورا شہر برباد کیا جائے۔ خلیفۂ اسلام مراد نہیں اس لئے کہ اس کے لئے قریشی ہونا بالاجماع شرط ہے۔ اس لئے کسی حبشی کے خلیفہ بنائے جانے کا سوال ہی نہیں۔ ہاں اگر اپنی قوت سے غلبہ حاصل کرلے تو یہ دوسری بات ہے نیز مراد یہ ہے کہ اگر وہ کسی گناہ کا حکم نہ دے۔ اطاعت صرف جائز امور کے ساتھ مشروط ہے۔ فرمایا۔ لاطاعة للمخلوق فی معصية الخالق۔ خالق کی نافرمانی میں مخلوق کی طاعت نہیں۔

کان راسہ :۔ زبیب سوکھے انگور یعنی منقی کو کہتے ہیں۔ مراد یہ ہے کہ وہ بدوضع ہو۔ اس کے بال الجھے ہوں یا اس کا سر چھوٹا ہو جو کنایہ ہے بے وقوفی سے۔ یہ جملہ کنایہ ہے تحقیر سے یعنی کتنا ہی حقیر ہو۔ عامل کے محض حقیر ہونے کی وجہ سے اس کی اطاعت سے انکار نہ کرو۔

تشریحات ۴۵۴ **امام کی نماز فاسد ہونے سے مقتدی کی نماز فاسد ہوگی یا نہیں** امام شافعی کا مذہب یہ ہے کہ امام کی نماز فاسد ہونے سے مقتدی کی نماز فاسد نہ ہوگی۔ اس لئے کہ ان کے

ع باب امامۃ العبد والمولی ص۹۶ باب امامۃ المفتون والمبتدع ص۹۶ ثانی الاحکام۔ باب السمع والطاعۃ للامام ص۱۰۵۷ ابن ماجہ جہاد۔

عہ باب اذا لم یتم الامام واتم من خلفہ ص۹۶۔

ت ۱۴۶ وَقَالَ الْحَسَنُ وَصَلِّ وَعَلَيْهِ بِدْعَتُهُ ع

امام حسن بصری نے فرمایا اور نماز پڑھ اور اس کی بدعت کا وبال اس پر ہے۔

نزدیک اقتدار صرف متابعت کا نام ہے۔ اور ہمارے یہاں فاسد ہو جاتی ہے۔ ہمارے یہاں امام کی نماز مقتدی کی نماز کو متضمن ہے۔

ہمارا استدلال:۔ جیسا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ الامام ضامن[1]۔ اس حدیث کو امام حاکم نے بشرطِ مسلم حضرت سہل بن سعد سے روایت کیا اور اسے صحیح کہا۔ ابھی حدیث گزری کہ فرمایا۔ انما جعل الامام لیوتم بہ۔ امام اس لئے بنایا گیا ہے کہ اس کی اقتدار کی جائے۔ اور اقتدار متفرع ہے صحت صلوٰۃ پر۔ جب نماز ہی فاسد ہو جائے گی تو اقتدار کاہے میں ہوگی۔

اس حدیث کی توجیہ:۔ اس حدیث میں فان اخطأوا سے مراد وقت مسنون گزار کر وقت مکروہ میں نماز پڑھنا ہے۔ اس پر قرینہ یہ ہے کہ ابوداؤد میں حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہی سے یوں روایت ہے۔

یکون علیکم امراء من بعدی یؤخرون الصلوٰۃ فھی لکم وھی علیھم فصلوا معھم ما صلوا القبلۃ[2]	میرے بعد کچھ حکام ہوں گے جو نماز کو وقت سے ہٹا کر پڑھیں گے۔ یہ تمہارے لئے باعث ثواب اور ان کیلئے وبال ہے۔ انکے پیچھے نماز پڑھ جب تک قبلے کی طرف منہ کر کے نماز پڑھیں۔

علاوہ ازیں مسلم وغیرہ میں حضرت ابوذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔

کیف بک اذا کانت علیک امراء یؤخرون الصلوٰۃ عن وقتھا او یمیتون الصلوٰۃ عن وقتھا قال قلت فما تامرنی قال صل الصلوٰۃ لوقتھا فان ادرکتھا معھم فصل فانھا لک نافلۃ[3]	تمہارا کیا حال ہوگا جب تم پر ایسے حکام ہوں گے جو نماز کو موخر کر کے پڑھیں گے یا وقت گذار کر پڑھیں گے انھوں نے عرض کیا پھر مجھے کیا ارشاد ہوتا ہے۔ فرمایا۔ نماز اپنے وقت پر پڑھ لے ان کے ساتھ نماز ملے تو ان کے ساتھ بھی پڑھ لے۔ یہ تیرے لئے نفل ہوگی۔

ایک حدیث دوسری کی تفسیر ہوتی ہے۔ اس لئے اخطأوا سے یہی مراد ہے کہ وقت مسنون کے بعد پڑھیں۔

تشریح ۱۴۶ | بدمذہب کے پیچھے نماز کا حکم

اس تعلیق کو سعید بن منصور نے یوں روایت کیا ہے۔ کہ حضرت حسن بصری سے بدمذہب کے پیچھے نماز پڑھنے کے بارے میں سوال ہوا تو فرمایا۔ نماز پڑھ لو اس کی بدعت اس پر ہے۔ یہ اس وقت ہے جبکہ اس کی بدمذہبی حد کفر تک نہ پہنچی ہو۔ ورنہ ان کے پیچھے نماز قطعاً نہ ہوگی۔ اس لئے کہ نماز کی صحت ایمان پر متفرع ہے۔

---

[1] عمدۃ القاری جلد خامس ص۲۲۹ بحوالہ حاکم۔ [2] عمدۃ القاری خامس ص۲۲۹۔ [3] مسلم اول مساجد باب کراھیۃ تاخیر الصلوٰۃ عن وقتھا ص۲۳۰۔ ع باب إمامۃ المفتون والمبتدع ص۹۶۔

حدیث ۴۵۵

عَنْ عُبَيْدِ اللّٰهِ بْنِ عَدِيِّ بْنِ الْخِيَارِ اَنَّهٗ دَخَلَ عَلٰى عُثْمَانَ بْنِ عَفَّانَ

عبیداللہ بن عدی بن الخیار سے روایت ہے کہ حضرت عثمان بن عفان جب محصور تھے تو یہ ان کی

وَهُوَ مَحْصُوْرٌ فَقَالَ اِنَّكَ اِمَامُ عَامَّةٍ وَقَدْ نَزَلَ بِكَ مَا تَرٰى وَيُصَلِّيْ لَنَا اِمَامُ

خدمت میں حاضر ہوئے اور یہ عرض کیا کہ آپ امام کل برحق ہیں اور آپ پر جو افتاد ہے وہ ملاحظہ فرما رہے ہیں اور

فِتْنَةٍ وَنَتَحَرَّجُ فَقَالَ الصَّلٰوةُ اَحْسَنُ مَا يَعْمَلُ النَّاسُ فَاِذَا اَحْسَنَ النَّاسُ فَاَحْسِنْ

ہمیں فسادیوں کا امام نماز پڑھا رہا ہے اس سے ہمیں انقباض ہوتا ہے ارشاد فرمایا یہ لوگ جو کچھ کرتے ہیں ان میں سب

مَعَهُمْ وَاِذَا اَسَاءُوْا فَاجْتَنِبْ اِسَاءَتَهُمْ[ع]

سے بہتر نماز ہے جب یہ لوگ اچھا کام کریں تو تم بھی ان کے ساتھ کرو اور برا کام کریں تو اس سے دور رہو۔

جب ایمان ہی نہیں تو نماز کیسی؟ اور جب امام کی نماز نہیں ہوئی تو مقتدیوں کی کیسے ہوگی۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ حضرت امام بصری کے عہد میں جو بدمذہب تھے ان کی بدمذہبی حد کفر تک نہیں پہنچی تھی۔ میرا ظن غالب یہ ہے کہ ان کا یہ ارشاد خوارج کے بارے میں ہے جن کا تسلط کچھ دنوں کے لئے بصرے پر ہو گیا تھا۔ حالت امن و اختیار میں ایسے بدعتی کے پیچھے نماز مکروہ تحریمی ہے مگر جب ان کا تسلط ہو اور ان کے پیچھے نماز نہ پڑھنے میں عزت آبرو جان و مال کا خطرہ ہو تو کراہت نہیں نیز یہ حکم اس وقت ہے کہ حکام ہی امامت کرتے ہوں یا اپنے مقررہ امام کے پیچھے نماز پڑھنے پر مجبور کرتے ہوں۔ ورنہ حالت اختیار میں بدمذہب کے پیچھے نماز پڑھنا ناجائز و گناہ مکروہ تحریمی واجب الاعادہ ہے۔ اگرچہ اس کی بدمذہبی حد کفر تک نہ پہنچی ہو۔ جیسا کہ کتب فقہ میں مصرح ہو۔

تشریحات ۴۵۵

قال لنا: عام دستور کے برخلاف یہاں بجائے حدثنا وغیرہ کے قال لنا۔ فرمایا صاحب تلویح نے فرمایا۔ کہ ہو سکتا ہے یہ حدیث امام بخاری نے بطور مذاکرہ اخذ کی ہو۔ اس لئے حدثنا نہیں فرمایا۔ علامہ ابن حجر نے فرمایا۔ یہ صیغہ یعنی قال لنا اسی وقت کہتے ہیں جبکہ حدیث موقوف ہو۔ یا اس کا کوئی راوی ان کی شرط پر نہ ہو علامہ عینی نے فرمایا۔ اگر کوئی راوی ان کی شرط پر نہ ہوگا تو اس کو اپنی صحیح میں کیسے ذکر فرمائیں گے۔

وهو محصور: یہ حادثہ ۳۵ھ میں پیش آیا۔ شوال میں بلوائی مدینہ طیبہ پہنچ گئے تھے۔ ذوقعدہ میں انھوں نے محاصرہ سخت کر دیا۔ غذا اور پانی اندر جانا بند کر دیا۔ چالیس دن محاصرہ رہا۔ اٹھارہ ذوالحجہ کو جمعہ کے دن چاشت کے وقت شہید کر دئے گئے۔ ایک روایت میں یہ آیا ہے کہ ایام تشریق یا المیہ پیش آیا

[ع] باب امامة المفتون والمبتدع ص۹۶۔

مگر یہ صحیح نہیں۔ اس لئے کہ شہادت سے ایک دن پہلے اور یوم شہادت میں بھی روزے سے تھے۔ اور ایام تشریق میں روزہ ممنوع ہے۔ اور اس روزے سے مراد محض فاقہ نہیں بلکہ بالقصد روزہ رکھنا ہے اس لئے کہ حضرت نائلہ کہتی ہیں کہ افطار کے وقت کوئی غذا اور پانی نہ مل سکا۔ صبح صادق کے قریب ایک پڑوسی نے ایک کوزہ پانی دیا۔ میں نے پیش کیا۔ مطلع کی طرف نظر کی دیکھا کہ صبح صادق چمک چکی ہے تو فرمایا میں روزے سے ہوں[1] نزہۃ القاری جلد اول ص ۴۹ پر وقت شہادت بعد عصر لکھا ہے۔ مگر یہ سطور لکھتے وقت البدایہ والنہایہ جلد سادس ص ۱۹۰ پر دیکھا کہ دونوں قول نقل کئے ہیں۔ اور چاشت کے وقت کو ذلك اشبہ لکھا ہے۔ اس لئے یہاں اسے اختیار کیا۔

امام فتنہ:۔ اس سے مراد عبدالرحمٰن بن عدیس بلوائی اور کنانہ بن بشر رئیس الخوارج ہے۔ اول الذکر وہ فتنہ گر ہے جو مصریوں کو بھڑکا کر لایا تھا۔ ابتداءً جب شورش میں کمی تھی۔ حضرت ذوالنورین مسجد میں تشریف لا کر خود نمازیں پڑھایا کرتے تھے۔ ایک دن جمعہ کے بعد منبر اقدس پر تشریف لے گئے اور شورش برپا کرنے والوں کو افہام و تفہیم کر رہے تھے کہ ان ظالموں نے پتھر مارنا شروع کر دیا۔ سر اقدس زخمی ہو گیا۔ عصائے رسول جو حضرت ذوالنورین کے دست مبارک میں تھا۔ چھین کر جہجاہ غفاری نے گھٹنے پر مارا عصا مبارک ٹوٹ گیا اور حضرت ذوالنورین غش کھا کر گر پڑے۔ لوگ اٹھا کر گھر لائے اس کے بعد پھر ظالموں نے مسجد میں نہیں آنے دیا۔ پہلے حضرت ابو امامہ بن سہل بن حنیف نے نماز پڑھائی مگر ان شورش پسندوں نے انھیں روک دیا۔ تو کبھی عبدالرحمٰن بن عدیس بلوائی اور کبھی کنانہ بن بشر نماز پڑھاتا دس دن تک یہی حال رہا۔ ایام محاصرہ میں کبھی کبھی حضرت علی، حضرت طلحہ، حضرت ایوب انصاری، حضرت ابوہریرہ، حضرت سہل بن حنیف رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین نے بھی نماز پڑھائی ہے۔ مگر یہ لوگ کسی طرح مراد نہیں ہو سکتے اس لئے کہ یہ لوگ حضرت عثمان کی اجازت سے نماز پڑھاتے تھے۔ پھر ان کے پیچھے نماز پڑھنے میں انقباض کا سوال ہی نہیں۔ اور نہ یہ حضرات فتنے میں شریک تھے[2]

تحرج۔ حرج کے معنی۔ دل میں تنگی کھٹک محسوس کرنا۔ اور گناہ کے بھی معنی میں آتا ہے۔ مطلب یہ تھا کہ بلوائی امام برحق پر خروج ناحق کر کے بدترین گناہ کے مرتکب فاسق معلن ہیں۔ ہمیں یہ گمان ہوتا ہے کہ انکے پیچھے نماز پڑھنی گناہ ہے

فاسق معلن کی امامت:۔ اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ فاسق معلن کے پیچھے نماز پڑھنے میں کوئی حرج نہیں۔ مگر یہ صرف حضرت عثمان کا ارشاد ہے۔ عامہ صحابہ و تابعین مکروہ ہی جانتے تھے۔ عمدۃ القاری میں ہے کہ یوسف انصاری نے فرمایا۔ کہ اور لوگ محاصرہ کرنے والوں کے پیچھے نماز کو مکروہ جانتے تھے سوائے حضرت عثمان کے۔ اقول۔ فاسق معلن کے پیچھے نماز حالت امن میں مکروہ ہے۔ فتنے اور شورش کے وقت اجازت ہے اور یہی محمل ہے۔ حدیث صلوا خلف کل بر و فاجر، کا۔

---

[1] البدایۃ والنہایہ ص ۱۸۳ ج ۶ [2] عمدۃ القاری خامس ص ۲۳۱ البدایہ والنہایہ سادس ص ۱۷۶ لغایت ص ۱۹۰۔

ت ۱۴۷

قَالَ الزُّهْرِيُّ لَا نَرَى أَنْ يُصَلَّى خَلْفَ الْمُخَنَّثِ إِلَّا مِنْ ضَرُورَةٍ لَا بُدَّ مِنْهَا۔ عہ

امام زہری نے فرمایا۔ ہیجڑے کے پیچھے نماز ہم جائز نہیں جانتے مگر جبکہ مجبوری ہو۔

حدیث ۴۵۶

سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللّٰہِ رَضِيَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْهُمَا قَالَ كَانَ مُعَاذُ بْنُ جَبَلٍ يُصَلِّي مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ يَرْجِعُ فَيَؤُمُّ قَوْمَهٗ فَصَلَّى الْعِشَاءَ فَقَرَأَ بِالْبَقَرَةِ فَانْصَرَفَ الرَّجُلُ فَكَانَ مُعَاذٌ يَنَالُ مِنْهُ فَبَلَغَ النَّبِيَّ صَلَّى اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ فَتَّانٌ فَتَّانٌ فَتَّانٌ ثَلٰثَ مِرَارٍ أَوْ قَالَ فَاتِنًا فَاتِنًا فَاتِنًا وَأَمَرَهٗ بِسُورَتَيْنِ مِنْ أَوْسَاطِ الْمُفَصَّلِ قَالَ عَمْرٌو وَلَا أَحْفَظُهُمَا عسہ

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ معاذ بن جبل نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ نماز پڑھ کر جاتے اور اپنی قوم کو نماز پڑھاتے۔ ایک دن عشار پڑھی اور اس میں سورہ بقرہ پڑھی اس پر ایک شخص چلا گیا اس کی وجہ سے معاذ اس پر نکتہ چینی کرتے۔ یہ خبر نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو پہنچی تو فرمایا فتان ہے فتان ہے فتان ہے یا فرمایا فاتن ہے فاتن ہے فاتن ہے اور انھیں اوساط مفصل کی دو سورتیں پڑھنے کا حکم دیا۔ عمرو راوی نے کہا میں انھیں بھول گیا۔

تشریح ۱۴۷:۔ مخنث تین قسم کے ہوتے ہیں۔ ایک وہ جس میں عورتوں کی علامت غالب ہو۔ یہ عورت کے حکم میں ہے۔ دوسرے وہ جس میں مردانہ علامتیں غالب ہوں یہ بہت سے احکام میں مردوں کے مثل ہے تیسرے وہ جس میں مردانہ اور زنانہ علامتوں میں سے کوئی غالب نہ ہو۔ یہ خنثیٰ مشکل کہلاتا ہے۔ ان تینوں کسی کے پیچھے نماز جائز نہیں۔ پہلی قسم عورتوں کے حکم میں ہے اور عورتوں کی امامت درست نہیں۔ دوسرے تیسرے قسم کے ہیجڑوں میں اغلب واکثر بدکرداری کی خو ہوتی ہے۔ نیز انھیں امام بنانے میں تقلیل جماعت بھی ہے۔ علامہ عینی نے فرمایا کہ ایک مخنث خلقی ہوتا ہے جس کے اعضا میں نسوانی لچک ہوتی ہے اسے بھی امام بنانا مکروہ ہے۔ دوسرے وہ جو بہ تکلف و تصنع زنانہ پن اختیار کرتا ہے۔ اس کے پیچھے بھی نماز مکروہ ہے۔ ابوعبدالملک نے کہا کہ امام زہری کی مراد مفعول بہ ہے۔ اس کے پیچھے نماز مکروہ ہونے میں کیا شبہ۔

عہ باب امامۃ المفتون والمبتدع ص۹۷۔

عسہ باب اذا طول الامام ص۹۷ باب من شکا امامہ اذا طول ص۹۸ باب اذا صلی ثم ام قوما ص۹۸ ثانی الادب باب من لم یر اکفارا من قال متاولا ص۹۰۲ مسلم صلوٰۃ ابوداؤد نسائی صلوٰۃ ابن ماجہ —

باب سے مطابقت یوں ہے کہ ہجڑاپن فتنہ ہے اور ہجڑا مفتون ہے۔ اس لئے امام بخاری نے اس باب میں ذکر فرمایا۔ اس تعلیق کو امام عبدالرزاق نے ان الفاظ میں روایت کیا۔ قلت فالمخنث قال لا کرامۃ لا تاتم بہ۔ میں نے عرض کیا ہجڑے کا کیا حکم ہے تو انھوں نے فرمایا۔ کوئی عزت نہیں اس کی اقتدا مت کرو۔

تشریحات ۴۵۶: تکمیل۔ اس کے بعد والے صفحے پر یوں ہے کہ ایک صاحب پانی کھینچنے والے دو اونٹوں کے ساتھ آئے اور رات اتنی گزر چکی تھی کہ اندھیرا چھا چکا تھا۔ حضرت معاذ کو نماز پڑھتے پایا۔ انھوں نے اپنے اونٹ بٹھا دیئے اور حضرت معاذ کی طرف بڑھے حضرت معاذ نے سورہ بقرہ یا سورہ نساء شروع کر دی اور وہ صاحب چلے گئے اور تنہا مختصر نماز پڑھ لی۔ اس پر حضرت معاذ نے انہیں منافق کہہ دیا۔ انھیں خبر ملی کہ معاذ نے انھیں منافق کہا ہے تو وہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور حضور سے حضرت معاذ کی شکایت کی۔ اس پر نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا اے معاذ کیا فتان ہے تو۔ یا فرمایا کیا فاتن ہے تو۔ تین بار۔ کیوں نہیں تو سَبِّحِ اسْمَ رَبِّكَ الْاَعْلٰى اور والشمس وضحٰها اور واللیل اذا یغشٰی پڑھتا۔ اس لئے کہ تیرے پیچھے بوڑھے کمزور، ضرورتمند (بھی) نماز پڑھتے ہیں۔ مسلم میں یہ بھی ہے۔ کہ ایک صاحب الگ ہوگئے اور سلام پھیر دیا اور اکیلے نماز پڑھی۔

یصلی مع النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پیچھے حضرت معاذ نفل پڑھتے تھے تاکہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی اقتدا اور مسجد نبوی میں نماز کی فضیلت حاصل کریں۔

فانصرف الرجل: مسند امام احمد میں ہے کہ ان کا نام "سلیم" تھا اور بنی سلمہ کے فرد تھے۔ انھوں نے یہ عرض کیا تھا یا رسول اللہ! ہم دن بھر کام کرتے ہیں شام کو گھر آتے ہیں اور نماز پڑھتے ہیں۔ معاذ آپ کے یہاں سے آکر اذان کہلاتے ہیں اور نماز پڑھاتے ہیں تو لمبی کر دیتے ہیں۔ اسی میں ہے کہ۔ ایک بار حضور نے عشاء کی نماز میں تاخیر کر دی معاذ حضور کے ساتھ نماز پڑھ کر اپنی قوم میں آئے اور بقرہ پڑھی۔

مسند ابوداؤد طیالسی اور بزار میں ہے کہ ان کا نام حزم بن کعب تھا۔ مسند امام احمد میں حضرت انس کی روایت میں ہے کہ ان کا نام حرام بن ملحان تھا۔ یہ حضرت انس کے ماموں تھے۔ مسلم میں یہ ہے کہ۔ ایک صاحب تھے۔

فتان۔ فاتن: فتان مبالغے کا صیغہ ہے۔ جس کے معنی ہوئے زیادہ فتنہ برپا کرنے والا۔ فاتن اسم فاعل ہے۔ اس کے معنی ہیں۔ فتنہ برپا کرنے والے۔ مطلب یہ ہوا کہ تمہاری وجہ سے لوگ جماعت چھوڑ بیٹھیں اور پھر آپس میں درشت کلامی ہو۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا یہ جلال صرف نماز دراز کرنے پر نہیں تھا بلکہ ان صاحب کو منافق کہنے پر بھی تھا۔

اوساط مفصل :- سورہ حجرات سے لے کر آخر قرآن کو مفصل کہتے ہیں۔ اس کے تین حصے ہیں سورہ حجرات سے سورہ بروج تک طوال مفصل۔ سورہ طارق سے لے کر سورہ لم یکن تک اوساط مفصل سورہ زلزال سے لے کر اخیر تک قصار مفصل۔

متنفل کے پیچھے مفترض کی نماز :- امام شافعی وغیرہ فرماتے ہیں کہ متنفل کے پیچھے مفترض کی نماز درست ہے۔ ان کی دلیل یہ حدیث ہے۔ خصوصیت سے وہ زیادتی جو بطریق ابن جریج میں ہے۔ ھی لہ تطوع ولھم فریضۃ اس کا جواب یہ ہے کہ اولاً یہ زیادتی صحیح نہیں — جیسا کہ امام طحاوی اور علامہ عینی نے بدلائل ثابت فرمایا ہے۔ ثانیاً یہ راوی کا اپنا گمان ہے۔ حضرت معاذ سے کہیں منقول نہیں۔ کہ انہوں نے یہ بتایا ہو کہ میں اپنی قوم کو جو نماز پڑھاتا تھا نفل کی نیت سے پڑھتا تھا۔ جب تک فاعل خود نہ بتائے نیت کا حال معلوم نہیں ہو سکتا۔ ثالثاً یہ صلوۃ خوف سے منسوخ ہے۔ یہ واقعہ غزوہ احد[1] سے پہلے کا ہے اور صلوۃ خوف ۶ھ میں نازل ہوئی۔ اگر یہ جائز ہوتا کہ امام کچھ لوگوں کو فرض کی نیت سے پڑھا دے اور کچھ لوگوں کو نفل کی نیت سے تو صلوۃ خوف کی کوئی حاجت نہ تھی۔ خصوصاً اس ہیئت کے ساتھ کہ دوسری صورتوں میں اس سے نماز فاسد ہو جاتی ہے۔

نیز امام احمد[2] اور امام طحاوی[3] نے سلیم بن حارث کی حدیث میں یہ زیادتی نقل فرمائی ہے۔

لاتکن فتانا اما ان تصلی معی واما ان
فتان مت بن یا تو میرے ساتھ نماز پڑھ یا اپنی قوم
تخفف عن قومک۔
کو مختصر نماز پڑھا

اس لئے کہ اس کا واضح مطلب یہ ہے۔ کہ یا تو میرے ساتھ نماز پڑھو یا اپنی قوم کے ساتھ پڑھو تو مختصر پڑھو۔ دونوں کو جمع مت کرو۔ کیونکہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ نماز پڑھنے اور قوم کو مختصر نماز پڑھانے میں کوئی منافات نہیں پھر تردید لغو ہوگی۔ ابن جریج کی زیادتی سے قطع نظر کرتے ہوئے اصل حدیث سے یوں استدلال تام نہیں کہ ہو سکتا ہے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پیچھے نفل پڑھتے ہوں اور اپنی قوم کے ساتھ فرض۔ جیسا کہ ہم پہلے بتا آئے۔

کشمیری صاحب پر تعقب :- فیض الباری میں کشمیری صاحب نے ص۲۲۹-۳۰ ج۲ پر یہ زور باندھا ہے کہ حضرت معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی عادت یہ نہ تھی کہ وہ عشا حضور کے پیچھے پڑھ کر پھر اپنی قوم کو نماز پڑھاتے۔ صرف ایک بار ایسا ہوا۔ عادت یہ تھی کہ مغرب حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پیچھے پڑھتے اور عشاء اپنے محلے بنی سلمہ میں آکر پڑھتے تھے۔ اس پر وہ ترمذی[4] کی اس حدیث سے دلیل لائے ہیں۔ کہ حضرت جابر نے فرمایا۔ کہ معاذ مغرب حضور کے پیچھے پڑھتے پھر اپنی قوم میں آکر ان کی امامت کرتے۔ اقول — یہ تطویل لاطائل کے ساتھ اس سلسلے کی تمام احادیث پر نظر نہ رکھنے کا ثمرہ ہے۔ ترمذی کی اس حدیث کے خلاف مسند امام احمد[5] میں انھیں حضرت جابر سے بجائے مغرب کے عشاء ہے۔ کہ وہ نبی صلی اللہ تعالیٰ

---

[1] مسند امام احمد خامس ص۴۲۷ [2] مسند امام احمد خامس ص۷۴ [3] شرح معانی الآثار اول ص۹۹ [4] اول جمعہ ص۴۵
[5] ثالث ص۳۰۲

حدیث ۵۷۰

اَخْبَرَنِیْ اَبُوْ مَسْعُوْدٍ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہُ اَنَّ رَجُلًا قَالَ وَاللّٰہِ یَا

حضرت ابو مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے خبر دی کہ ایک صاحب نے عرض کیا بخدا یا رسول اللہ! میں

رَسُوْلَ اللّٰہِ اِنِّیْ لَاَتَاَخَّرُ عَنْ صَلٰوۃِ الْغَدَاۃِ مِنْ اَجْلِ فُلَانٍ مِمَّا یُطِیْلُ بِنَا فَمَا رَاَیْتُ

فلاں کی وجہ سے فجر کی نماز میں شریک نہیں ہوتا کیوں کہ وہ لمبی نماز پڑھاتے ہیں اس دن سے زیادہ کسی وعظ میں رسول اللہ

رَسُوْلَ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ فِیْ مَوْعِظَۃٍ اَشَدَّ غَضَبًا مِّنْہُ یَوْمَئِذٍ ثُمَّ

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو غضبناک میں نے نہیں دیکھا۔ فرمایا۔ تم میں کچھ لوگ نفرت دلانے والے

قَالَ اِنَّ مِنْکُمْ مُنَفِّرِیْنَ فَاَیُّکُمْ مَا صَلّٰی بِالنَّاسِ فَلْیَتَجَوَّزْ فَاِنَّ فِیْهِمُ الضَّعِیْفَ

ہیں۔ تم میں جو کوئی بھی لوگوں کو نماز پڑھائے تو اختصار کرے اس لئے کہ ان میں کمزور بوڑھے ضرورتمند

وَالْکَبِیْرَ وَذَا الْحَاجَۃِ عہ

سبھی ہوتے ہیں۔

علیہ وسلم کے ساتھ عشاء پڑھ کر اپنی قوم میں آکر امامت فرماتے۔ پھر جب آپ ایک بار مانتے ہیں کہ ایسا ہوا تو امام شافعی کا استدلال اپنی جگہ رہا اور ہمیں جواب کے لئے وہی کہنا پڑیگا جو ہم لکھ چکے تو کوہ کندن کاہ برآوردن سے کیا حاصل سوائے اس کے کہ کچی سمجھ کے طالب علم یہ ہانکیں کہ شاہ صاحب نے اس حدیث پر تین گھنٹے تقریر کی۔

ہمارا استدلال:۔ ہماری دلیل وہ حدیث ہے جسے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالےٰ عنہ نے روایت کیا ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالےٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔

الامام ضامن والمؤذن موتمن علہ امام ضامن ہے اور مؤذن امین ہے۔

یعنی امام سب مقتدیوں کی نماز کو اپنی نماز کے ضمن میں لئے ہوئے ہے۔ اور یہ بالکل واضح ہے کہ اعلیٰ کے ضمن میں ادنیٰ آسکتا ہے۔ مگر ادنیٰ کے ضمن میں اعلیٰ نہیں آسکتا۔ فرض اعلیٰ ہے اس لئے کہ وہ دو باتوں پر مشتمل

عہ باب تخفیف الامام فی القیام ص۹۷ باب من شکا امامہ اذا طول ص۹۸ العلم باب الغضب فی الموعظۃ ص۱۹ ثانی ادب ما یجوز من الغضب والشدۃ لامر اللہ ص۹۰۲ الاحکام باب ھل یقضی الحاکم او یفتی وھو غضبان ص۱۰۶۰ مسلم صلوۃ نسائی العلم۔

علہ ابوداؤد اول باب ما یجب علی المؤذن تعاھد الوقت ص۲۶ ترمذی اول باب الامام ضامن والمؤذن موتمن ص۲۹

حدیث ۴۵۸

عَنْ أَبِيْ هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُ أَنَّ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا صَلّٰى أَحَدُكُمْ لِلنَّاسِ فَلْيُخَفِّفْ فَإِنَّ فِيْهِمُ الضَّعِيْفَ

جب تم لوگوں کو نماز پڑھاؤ تو مختصر پڑھاؤ اس لئے کہ ان میں کمزور بیمار اور بوڑھے بھی ہیں۔ اور جب

وَالسَّقِيْمَ وَالْكَبِيْرَ وَإِذَا صَلّٰى أَحَدُكُمْ لِنَفْسِهٖ فَلْيُطَوِّلْ مَا شَاءَ عہ

تنہا پڑھو تو جتنی چاہو لمبی پڑھو۔

ت ۱۴۷

وَقَالَ أَبُوْ أُسَيْدٍ طَوَّلْتَ بِنَا يَا بُنَيَّ عہ

حضرت ابو اسید نے فرمایا اے بیٹے تو نے نماز لمبی کر دی۔

ہے۔ فرضیت اور تعبد۔ اور نفل اس سے ادنیٰ کیونکہ اس میں صرف تعبد ہے اس لئے فرض کے ضمن میں نفل آسکتی ہے مگر نفل کے ضمن میں فرض نہیں آسکتا۔ اسی طرح ضمن میں آنے کے لئے مماثلت ضروری ہے۔ مغایرت کے بعد تضمن صحیح نہ ہوگا اس لئے ایک فرض پڑھنے والے کے پیچھے دوسرا فرض پڑھنے والا اقتدا، نہیں کرسکتا۔ مثلاً عصر پڑھنے والے کے پیچھے ظہر کی قضا پڑھنے والا یا کل کی عصر ہی کی قضا پڑھنے والا اقتدا نہیں کرسکتا۔

تشریحات ۴۵۷، ۴۵۸

فلاں۔ اس سے مراد حضرت ابی بن کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں۔ وہ قبا میں امام تھے اختصار سے مراد یہ ہے۔ کہ قیام میں اتنی لمبی قرأت نہ کرے کہ مقتدیوں پر شاق ہو۔ رہ گیا رکوع وسجدہ انھیں بطریق مستحب ادا کرے البتہ انھیں بھی بہت لمبا نہ کرے۔ اور یہ ممانعت بھی کراہت تنزیہہ کی حد تک ہے۔ کیونکہ خود حضور اقدس صلی اللہ تعالےٰ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ نمازوں میں بہت لمبی لمبی قرأت فرمایا کرتے۔ حتی کہ بخاری ہی میں ہے کہ مغرب میں حضور نے سورہ، والمرسلٰت پڑھی اس حدیث سے ظاہر ہوا کہ غصے کی حالت میں وعظ کہنے میں کوئی حرج نہیں۔ البتہ غصے کی حالت میں قاضی کو فیصلہ کرنا یا مفتی کو فتویٰ دینا ممنوع ہے۔ کسی خاص آدمی کو بھی تنبیہ کرنی ہو تو بہتر یہ ہے کہ خطاب عام کرے۔ ہر وہ کام جو اجتماعی طور پر ہو اس میں اس کا لحاظ ضروری ہے کہ لوگوں پر شاق نہ ہو اگرچہ وہ کتنا ہی اہم اور دینی کام ہو۔

تشریحات ۱۴۸

اس تعلیق کو ابن ابی شیبہ نے ان الفاظ کے ساتھ روایت کیا ہے۔ حضرت اسید کے صاحبزادے منذر کہتے ہیں کہ میرے والد میرے پیچھے نماز پڑھتے تھے کبھی کبھی یہ فرماتے اے

عہ باب اذا صلی لنفسہ فلیطول ماشاء ص۹۷ ابوداؤد ابن ماجہ۔

عہ باب من شکا امامہ اذا طول ص۹۸۔

حدیث ۴۵۹

عَنْ اَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہُ قَالَ كَانَ النَّبِیُّ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَيْہِ وَسَلَّمَ يُوْجِزُ الصَّلٰوۃَ وَيُكْمِلُهَا عہ

حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نماز مختصر اور مکمل پڑھتے تھے۔

حدیث ۴۶۰

عَنْ عَبْدِ اللّٰہِ بْنِ اَبِیْ قَتَادَۃَ عَنْ اَبِيْہِ اَبِیْ قَتَادَۃَ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہُ عَنِ النَّبِیِّ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَيْہِ وَسَلَّمَ قَالَ اِنِّیْ لَاَقُوْمُ فِی الصَّلٰوۃِ اُرِيْدُ اَنْ اُطَوِّلَ فِيْهَا فَاَسْمَعُ بُكَاءَ الصَّبِیِّ فَاَتَجَوَّزُ فِیْ صَلٰوتِیْ كَرَاهِيَۃَ اَنْ اَشُقَّ عَلٰی اُمِّہٖ عہ

حضرت ابو قتادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کیا کہ فرمایا۔ میں نماز میں کھڑا ہوتا ہوں چاہتا ہوں کہ اس میں (قراءت) لمبی کروں کہ بچے کے رونے کی آواز سنتا ہوں تو مختصر کر دیتا ہوں یہ پسند نہیں کہ اس کی ماں کو مشقت میں ڈالوں۔

بیٹے آج تو نے سورہ والصافات پڑھ کر نماز لمبی کر دی۔

حضرت اسید بن حضیر ساعدی انصاری بہت مشہور و معروف صحابی ہیں۔ بیعت عقبہ سے لے کر تمام مشاہد میں شریک ہوئے۔ اصحاب بدر میں سب کے بعد وصال فرمایا۔ غالباً سنہ ۲۰ھ میں۔

تشریحات ۴۵۹ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا مقصد یہ ہے کہ اب جو، کچھ لوگ لمبی لمبی قرأت کرتے ہیں، حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اتنی لمبی قرأت نہیں کرتے تھے۔ البتہ ارکان بہت سکون واطمینان کے ساتھ ادا فرماتے تھے۔ بعض روایتوں کے الفاظ یہ ہیں۔ سمع اللہ لمن حمدہ کہنے کے بعد کھڑے ہوتے تو اتنی دیر کھڑے رہتے کہ ہمیں اندیشہ ہوتا کہ نسیان طاری ہو گیا اور جب دونوں سجدوں کے مابین بیٹھتے تو اتنی دیر بیٹھتے کہ شبہ ہوتا کہ نسیان طاری ہو گیا ہے لہ

عہ باب الایجاز فی الصلوٰۃ واکمالها ص۹۸ مسلم صلوٰۃ ابن ماجہ صلوٰۃ۔

لہ مسلم اعتدال ارکان الصلاۃ وتخفیفها فی تمام ص۱۸۹۔

عہ باب من اخف الصلوٰۃ عند بكاء الصبی ص۹۸ باب خروج النساء الی المساجد ص۱۲۰
مسلم ابوداؤد نسائی ابن ماجہ کلهم فی الصلوٰۃ مسند امام احمد ثالث۔

حدیث ۴۶۱

سَمِعْتُ اَنَسَ بْنَ مَالِكٍ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُ يَقُوْلُ مَا صَلَّيْتُ وَرَاءَ اِمَامٍ قَطُّ اَخَفَّ صَلٰوةً وَّلَا اَتَمَّ مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِنْ كَانَ لَيَسْمَعُ بُكَاءَ الصَّبِيِّ فَيُخَفِّفُ مَخَافَةَ اَنْ تُفْتَنَ اُمُّهٗ عـه

حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے زیادہ مختصر اور مکمل نماز میں نے کبھی کسی امام کے پیچھے نہیں پڑھی بچے کے رونے کی آواز سنتے تو مختصر کر دیتے اس اندیشے سے کہ کہیں اس کی ماں فتنے میں نہ پڑ جائے۔

تشریحات ۴۶۰، ۴۶۱

بخاری ہی میں مزید دو طریقوں سے حضرت انس والی حدیث تھوڑے سے اختلاف کے ساتھ مروی ہے۔ ان کی ابتدا میں یہ ہے۔ میں نماز میں داخل ہوتا ہوں اور ارادہ کرتا ہوں کہ اسے لمبی کروں کہ بچے کے رونے کی آواز سنتا ہوں الخ۔ اخیر میں یوں ہے۔ کیونکہ بچے کے رونے سے اس کی ماں کی سخت بے چینی کو میں جانتا ہوں۔ اس حدیث سے ثابت ہوا کہ نماز میں مقتدی یا غیر مقتدی کی تکلیف یا ضرورت کے خیال سے نماز میں کوئی خلل نہیں آتا۔ مگر ہمارے فقہاء لکھتے ہیں۔ کہ کسی آنے والے کے لئے رکوع کو لمبا کرنا ممنوع ہے جبکہ اس کی ریاست کی وجہ سے ہو۔ اور اگر اس میں اس کی ریاست کا خیال نہ ہو بلکہ نیت یہ ہو کہ وہ رکعت پالے تو کوئی حرج نہیں دونوں میں فرق یہ ہے کہ پہلی صورت میں آنے والے کی عظمت کا لحاظ کیا گیا۔ اور دوسری صورت میں اعانت علی الطاعۃ ہے۔ انما الاعمال بالنیات۔ اسی طرح اگر وہ شریر ہے کہ اگر رکوع کو دراز نہ کریگا تو وہ ایذا پہنچائے گا۔ تو بھی اپنے آپ کو ضرر سے بچانے کے لئے لمبا کرنے میں کوئی حرج نہیں۔ اور اس حدیث میں بھی اعانت علی الطاعۃ ہی ہے اور مصلی سے دفع ضرر بھی۔ اس لئے حضور صلی اللہ تعالےٰ علیہ وسلم نے اختصار فرمایا۔

کشمیری صاحب کا بخاری میں اضافہ

فیض الباری ص ۲۳۴ ج ۲ پر ہے۔ قولہ عن محمد اخشی علیہ ظیا۔ میں نے اس جملے کو بخاری میں اسی جگہ نہیں۔ پوری بخاری میں تلاش کیا۔ کہیں نہیں ہے اور نہ شارحین نے کسی نسخے میں اس کا پتہ بتایا۔ ہوسکتا ہے کہ کشمیری صاحب کے مخصوص صندوق میں بخاری کا کوئی خاص نسخہ محفوظ ہو اس میں یہ جملہ ہو۔

عـه باب من اخف الصلوٰۃ عند بکاء الصبی ص۹۸ تین طریقے سے۔ مسلم صلوٰۃ۔ ترمذی صلوٰۃ۔

ت ۱۴۹

وَيُذْكَرُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ

نبی صلی اللہ تعالٰے علیہ وسلم سے ذکر کیا جاتا ہے کہ فرمایا تم لوگ میری اقتدا کر و اور تمہا رے بعد

اِئْتَمُّوْا بِيْ وَلْيَأْتَمَّ بِكُمْ مَنْ بَعْدَكُمْ عہ

والے تمہا ری اقتدا ر کریں ۔

تشریحات، ۱۴۹ اس تعلیق کو امام مسلم نے حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ تعالٰے عنہ سے روایت کیا ہے ۔ پوری حدیث یہ ہے ۔ رسول اللہ صلے اللہ تعالٰی علیہ وسلم نے یہ دیکھا کہ صحابہ نماز میں پیچھے کھڑے ہوتے ہیں تو فرمایا آگے آؤ میری اقتدار کرو اور تمہارے بعد والے تمہاری اقتدار کریں ۔ کچھ لوگ پیچھے ہوتے رہیں گے ۔ یہاں تک کہ اللہ ان کو پیچھے کر دیگا ۔

فائدہ باب امام شعبی کا مذہب ہے کہ اگلی صف والے امام کے مقتدی ہیں اور دوسری صف والے اگلی صف والے کے ۔ اسی طرح سلسلہ بسلسلہ ۔ علامہ عینی نے لکھا ہے کہ بخاری کا بھی یہی مذہب تھا اس لئے یہ باب باندھا کہ مرد امام کی اقتدار کرے اور لوگ مقتدی کی ۔

اس مذہب کی بنا پر اگر امام رکوع سے سر اٹھالے اور اگلی صف کے مقتدی رکوع میں ہوں اور ان کے پیچھے کوئی انھیں رکوع میں پالے تو اسے رکعت مل گئی ۔ مگر ظاہر ہے کہ اس حدیث سے یہ بات ثابت نہیں ہوتی ۔ اس لئے کہ یہاں دین میں پیروی کرنا مراد ہے ۔ اور من بعدکم ۔ سے بعد میں آنے والی نسل مراد ہے ۔ مطلب یہ ہوا کہ اگلی صف میں کھڑے ہو کر میری نماز کو اچھی طرح ذہن نشین کر لو اور اسی کے مطابق ادا کرو تاکہ تمہیں دیکھکر بعد والی نسلیں بھی ویسے ہی نماز پڑھیں ۔

امام بخاری نے جزء القرأت میں یہ لکھا ہے ۔ کہ اگر کوئی امام کو رکوع میں پالے تو اسے وہ رکعت نہیں ملی صرف اقتدار صحیح ہوئی ۔ اس سے ظاہر ہوا کہ امام بخاری کا مسلک وہ نہیں جو امام شعبی کا ہے ۔ ہو سکتا ہے امام بخاری نے حدیث کے لفظ کی رعایت سے یہ باب قائم کیا ہو ۔

اس کے بعد باب کی تائید میں امام بخاری نے مرض وصال والی حدیث نقل فرمائی ہے ۔ جس کے اخیر میں ہے یقتدی ابو بکر بصلوۃ رسول اللہ صلی اللہ تعالٰے علیہ وسلم والناس مقتدون بصلوٰۃ ابی بکر ۔ ابو بکر رسول اللہ صلی اللہ تعالٰے علیہ وسلم کی اقتدار کرتے تھے اور لوگ ابو بکر کی اقتدار کرتے تھے ۔ اسی سے باب کو مناسبت ہے ۔ جمہور اس کا مطلب یہ بتاتے ہیں ۔ حضرت ابو بکر حضور اقدس صلی اللہ تعالٰے علیہ وسلم کے رکوع و سجدہ کرنے پر رکوع و سجدہ وغیرہ کرتے تھے ۔ اور بقیہ حضرات حضرت ابو بکر کی تکبیر سن کر انتقالات کرتے تھے ۔ جیسا کہ اسی حدیث کے دوسرے طرق میں ہے ۔ وابو بکر یسمع الناس تکبیر اور ابو بکر لوگوں کو تکبیر سناتے تھے ۔

عہ باب الرجل یأتم بالامام ویأتم الناس بالمأموم ص۹۹

ت ۱۵۰

وَقَالَ عَبْدُ اللّٰهِ بْنُ شَدَّادٍ سَمِعْتُ نَشِيْجَ عُمَرَ وَ اَنَا فِيْ

اور عبد اللہ بن شداد نے کہا میں نے حضرت عمر کے رونے کو سنا اور میں آخر صف میں تھا

اٰخِرِ الصُّفُوْفِ يَقْرَأُ اِنَّمَآ اَشْكُوْ بَثِّيْ وَحُزْنِيْٓ اِلَى اللّٰهِ عـه

یہ آیت کریمہ پڑھ رہے تھے۔ میں اپنے غم اور پریشانی کا شکوہ اللہ ہی سے کرتا ہوں۔

تشریحات ۱۵۰

غایت باب۔ یہاں باب یہ ہے جب امام نماز میں روئے۔ احناف کا مذہب یہ ہے کہ اگر کوئی خشیت خداوندی میں یا جنت دوزخ کے ذکر کے وقت نماز میں روئے تو نماز فاسد نہ ہوگی۔ اور اگر کسی اور وجہ سے روئے مثلاً کسی تکلیف یا مصیبت کی وجہ سے روئے تو نماز فاسد ہو جائے گی۔ اس لئے کہ یہ رونا ملحق بالکلام ہوگا۔ ہو سکتا ہے امام بخاری احناف کے مسلک سے کماحقہٗ واقف نہ ہوں۔ اور تعریضاً یہ باب باندھا ہو۔ لیکن ظاہر ہے کہ اگر امام بخاری کا مقصد احناف پر تعریض ہے۔ تو ان کا نشانہ خطا کر گیا۔ اس لئے کہ حضرت عمر کا رونا نہ کسی تکلیف کی وجہ سے تھا نہ کسی مصیبت کی وجہ سے۔ بلکہ خشیتِ خداوندی کی وجہ سے تھا۔ پھر ہمیں کیا مضر۔ اسی طرح اس ضمن میں جو حدیث ذکر کی ہے اس سے بھی باب کو کوئی علاقہ نہیں۔ نماز میں حضرت صدیق اکبر کے رونے کا کوئی ذکر ہی نہیں۔ صرف ام المومنین نے یہ اندیشہ ظاہر کیا تھا۔ کہ وہ جب حضور کو نہیں دیکھیں گے۔ تو اپنے اوپر قابو نہ پاسکیں گے۔ رقیق القلب ہیں۔ شدت گریہ کی وجہ سے لوگوں کو سنا نہ سکیں گے۔ جب نماز میں رونے کا ذکر نہیں تو اس سے ثبوت باب کو کیا علاقہ؟ پھر حضرت صدیق اکبر کا رونا کسی جسمانی یا دنیوی تکلیف کی وجہ سے نہیں ہوتا بلکہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے فراق کی وجہ سے جو دینی وجہ سے ہوتا۔

⁂

عـه باب اذا بکی الامام فی الصلوۃ ص۹۹۔

حدیث ۴۶۲

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهَا اَنَّ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى

ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فِيْ مَرَضِهِ مُرُوْا اَبَا بَكْرٍ يُّصَلِّيْ بِالنَّاسِ قَالَتْ عَائِشَةُ قُلْتُ

وسلم نے اپنی علالت میں فرمایا ابوبکر سے کہو کہ وہ لوگوں کو نماز پڑھائیں حضرت عائشہ نے کہا۔ میں نے

لَهٗ اِنَّ اَبَا بَكْرٍ اِذَا قَامَ فِيْ مَقَامِكَ لَمْ يُسْمِعِ النَّاسَ مِنَ الْبُكَاءِ فَمُرْ عُمَرَ يُصَلِّيْ

عرض کیا کہ ابوبکر جب آپ کی جگہ کھڑے ہوں گے تو رونے کی وجہ سے لوگوں کو سنا نہیں پائیں گے حضور عمر کو حکم دیں کہ نماز پڑھائیں

بِالنَّاسِ فَقَالَ مُرُوْا اَبَا بَكْرٍ فَلْيُصَلِّ بِالنَّاسِ فَقَالَتْ عَائِشَةُ فَقُلْتُ لِحَفْصَةَ

تو حضور نے فرمایا ابوبکر سے کہو وہ نماز پڑھائیں حضرت عائشہ نے کہا اب میں نے حفصہ سے کہا تم عرض کرو کہ ابوبکر

قُوْلِيْ لَهٗ اِنَّ اَبَا بَكْرٍ اِذَا قَامَ فِيْ مَقَامِكَ لَمْ يُسْمِعِ النَّاسَ مِنَ الْبُكَاءِ فَمُرْ عُمَرَ

جب آپ کی جگہ کھڑے ہوں گے تو رونے کی وجہ سے لوگوں کو سنا نہیں پائیں گے حضور عمر کو حکم دیں کہ لوگوں کو نماز پڑھائیں

فَلْيُصَلِّ بِالنَّاسِ فَفَعَلَتْ حَفْصَةُ فَقَالَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَهْ اِنَّكُنَّ

حفصہ نے ایسا ہی کیا تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا بس۔ تم سب یوسف پر گھیرا ڈالنے والی ہو

لَاَنْتُنَّ صَوَاحِبُ يُوْسُفَ مُرُوْا اَبَا بَكْرٍ فَلْيُصَلِّ لِلنَّاسِ فَقَالَتْ حَفْصَةُ مَا كُنْتُ لِاُصِيْبَ مِنْكِ خَيْرًا[عہ]

ابوبکر سے کہو وہ نماز پڑھائیں۔ اس پر حفصہ نے کہا تم سے کوئی بھلائی مجھے نصیب نہیں ہوئی۔

تشریح ۴۶۲

مرض وصال کی تفصیل حضرت ام المومنین عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مختلف طرق سے مروی ہے اور حضرت ابوبکر کی امامت پر باصرار تقرری کی تفصیل تین طریقے سے ہے۔ بطریق اسود، بطریق ہشام بن عروہ، بطریق عبید اللہ بن عبد اللہ بن عتبہ ہم نے اپنی عادت کے خلاف اس حدیث کو تینوں طریقے سے درج کیا ہے۔ اس لئے کہ جیسا کہ ہم پہلے ثابت کر آئے کہ یہ حدیث حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے خلیفہ بلا فصل ہونے کی ایک بہت ہی مستحکم دستاویز ہے۔ جس طرح چند صحابی کی روایت سے حدیث کی قوت بہت بڑھ جاتی ہے اسی طرح ایک ہی صحابی سے چند تابعی کی روایت سے بھی حدیث کی قوت بہت بڑھ جاتی ہے۔ اس حدیث پر تفصیلی کلام گزر چکا ہے۔ اب مزید توضیح کی ضرورت نہیں۔

[عہ] باب اذا بکی الامام فی الصلوٰۃ ص۹۹-

حدیث ۴۶۳ قَالَ سَمِعْتُ النُّعْمَانَ بْنَ بَشِيْرٍ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُمَا يَقُوْلُ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَتُسَوُّنَّ صُفُوْفَكُمْ اَوْ لَيُخَالِفَنَّ اللّٰهُ بَيْنَ وُجُوْهِكُمْ۔

حضرت نعمان بن بشیر رضی اللہ تعالے عنہما کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالے علیہ وسلم نے فرمایا۔ تم لوگ اپنی صفوں کو سیدھی کرو ورنہ اللہ تمہارے اندر اختلاف پیدا فرما دے گا۔

حدیث ۴۶۴ حَدَّثَنَا اَنَسُ بْنُ مَالِكٍ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُ قَالَ اُقِيْمَتِ الصَّلٰوةُ فَاَقْبَلَ عَلَيْنَا رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِوَجْهِهٖ فَقَالَ اَقِيْمُوْا صُفُوْفَكُمْ وَتَرَاصُّوْا فَاِنِّيْ اَرَاكُمْ مِنْ وَّرَاءِ ظَهْرِيْ عہ

حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالے عنہ نے یہ حدیث بیان کی کہ نماز کے لئے اقامت کہی جاچکی تو رسول اللہ صلے اللہ تعالے علیہ وسلم نے اپنا چہرہ انور ہماری طرف کیا اور فرمایا۔ صفیں ٹھیک کرو اور خوب مل کر کھڑے ہو میں تم کو اپنی پیٹھ کے پیچھے سے بھی دیکھتا ہوں۔

تشریحات ۴۶۳، ۴۶۴

صفوں کے بارے میں تین چیزوں کا حضور اقدس صلی اللہ تعالے علیہ وسلم بہت زیادہ اہتمام فرماتے تھے۔ اول اگلی صف پوری کرلی جائے۔ دوسرے خوب مل کر کھڑے ہوں۔ تیسرے صفیں بالکل سیدھی رہیں۔ اس سلسلے میں دو باتوں کا ثبوت اس حدیث سے ہے۔ بقیہ پہلی بات پر حدیث گزر چکی کہ اگر لوگوں کو یہ معلوم ہوتا کہ صف اول میں کیا ہے پھر بغیر قرعہ کے صف اول میں جگہ نہ پاتے تو لوگ قرعہ اندازی کرتے۔ ایک حدیث[1] میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالے علیہ وسلم پہلی صف پر تین بار دعا فرماتے اور دوسری پر ایک بار۔ دوسری حدیث میں ہے کہ اللہ عزوجل رحمت پہلے اگلی صفوں پر نازل فرماتا ہے[2]۔ خوب مل کر کھڑے ہونے کے بارے میں فرمایا۔ مَنْ وصل صفا وصله الله ومن قطع صفا قطعه الله۔ جو صف ملائے گا اللہ عزوجل اسے ملائے اور جو صف قطع کرے اللہ اس کا رشتہ قطع کردے[3]۔ صفوں کی درستگی کا حضور اقدس صلی اللہ تعالے علیہ وسلم کو جتنا اہتمام تھا وہ ظاہر ہے۔ بعد میں خلفار راشدین،

عہ باب تسویۃ الصفوف ص۱۰۰ مسلم صلوٰۃ۔ ابوداؤد۔ صلوۃ۔ ترمذی صلوۃ نسائی امامت مسند امام احمد رابع۔ عہ باب اقبال الامام علی الناس عند تعویۃ الصفوف ص۱۰۰ مسلم صلوٰۃ نسائی امامت۔

[1] نسائی امامت باب فضل الصف الاول علی الثانی ص۱۳۱ [2] نسائی امامت باب کیف یقوم الامام الصفوف ص۱۳۰۔

[3] نسائی امامت۔ باب من وصل صفا ص۱۳۱ ابوداؤد صلوٰۃ۔ باب تسویۃ الصفوف ص۹۷ مسند امام احمد ثانی ص۹۸

حدیث ۴۶۵

عَنْ اَبِیْ هُرَیْرَةَ رَضِیَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهُ عَنِ النَّبِیِّ صَلَّی اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْهِ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ

وَسَلَّمَ قَالَ اِنَّمَا جُعِلَ الْاِمَامُ لِیُؤْتَمَّ بِهٖ فَلَا تَخْتَلِفُوْا عَلَیْهِ فَاِذَا رَکَعَ فَارْکَعُوْا

حضور نے فرمایا امام اس لئے بنایا گیاہے کہ اس کی اقتداء کی جائے۔ امام کے خلاف مت کرو جب وہ رکوع کرے

وَاِذَا قَالَ سَمِعَ اللّٰهُ لِمَنْ حَمِدَهٗ فَقُوْلُوْا رَبَّنَا لَکَ الْحَمْدُ وَاِذَا سَجَدَ فَاسْجُدُوْا

تو تم لوگ رکوع کرو اور سمع اللہ لمن حمدہ کہے تو ربنا لک الحمد کہو ـ اور جب سجدہ کرے تو سجدہ کرو۔

بھی اس کا خصوصی اہتمام کرتے تھے۔ حضرت عمر رضی اللہ تعالےٰ عنہ نے کچھ لوگوں کو مقرر فرما دیا تھا۔ جب تک وہ لوگ یہ اطلاع نہیں دیدیتے کہ صفیں درست ہوگئیں۔ نماز نہیں شروع فرماتے۔ حضرت علی حضرت عثمان غنی بھی اس کا خصوصی اہتمام کرتے حضرت علی کی عادت یہ تھی کہ نام لے لے کر فرماتے اے فلاں آگے بڑھ اے فلاں پیچھے ہٹ[1] مسلم شریف میں حضرت نعمان بن بشیر کی حدیث میں یہ تفصیل مذکور ہے۔ کہ رسول اللہ صلے اللہ تعالےٰ علیہ وسلم اس طرح صفوں کو سیدھا فرماتے معلوم ہوتا تھا۔ گویا ان سے تیر سیدھے فرمائیں گے۔ یہاں تک کہ حضور نے یقین فرمالیا۔ کہ ہم یہ خوب سمجھ گئے ایک دن ایسا ہوا کہ حضور باہر تشریف لائے۔ قریب تھا کہ تکبیر تحریمہ کہدیں کہ ایک شخص کو دیکھا کہ وہ اپنا سینہ آگے کئے ہوئے ہے۔ فرمایا اللہ کے بندو! صفیں سیدھی کرلو ورنہ اللہ تمہارے اندر اختلاف پیدا فرمادے گا۔

فانی اراکم بعض لوگوں نے کہا تھا کہ اس سے مراد جاننا ہے حقیقۃً دیکھنا نہیں۔ حضرت علامہ عینی نے اس کا رد کرتے ہوئے فرمایا۔ یہ تاویل ہے اس کی کوئی حاجت نہیں۔ یہ اپنے ظاہر پر محمول ہے۔ اور یہ شارع علیہ الصلوٰۃ والسلام کے فضائل میں سے ہے۔ اسے علامہ قرطبی نے فرمایا۔ اور امام احمد اور جمہور علماء نے فرمایا۔ کہ مراد آنکھ کے دیکھنے کی طرح حقیقۃً دیکھنا ہے[2]۔

ضروری تنبیہ ان سب احادیث سے معلوم ہوا کہ اقامت کے بعد بھی اگر صفیں درست نہ ہوں تو جب تک صفیں درست نہ ہوں تکبیر تحریمہ میں تاخیر کی جاسکتی ہے۔ اور یہی حضور اقدس صلی اللہ تعالےٰ علیہ وسلم اور خلفاء راشدین کا معمول تھا۔ یہ جو جاہل عوام میں مشہور ہے کہ جب تک امام مصلے پر نہ آجائے اور صفیں درست نہ ہو جائیں تکبیر کہنے کو جائز نہیں جانتے۔ شریعت پر افتراء ہے۔

---

[1] عمدۃ القاری خامس ص۲۵۴ ـ [2] عمدۃ القاری ص۲۵۴ خامس ـ

وَاِذَا صَلّٰی جَالِسًا فَصَلُّوْا جُلُوْسًا اَجْمَعُوْنَ وَاَقِیْمُوا الصَّفَّ فِی الصَّلٰوۃِ

اور جب بیٹھ کر پڑھے تو تم سب بیٹھ کر پڑھو۔ اور صفوں کو سیدھی کرو۔ صفوں کا سیدھی کرنا

فَاِنَّ اِقَامَۃَ الصَّفِّ مِنْ حُسْنِ الصَّلٰوۃِ عہ

نماز کے حسن میں سے ہے۔

حدیث ۴۶۶ عَنْ اَنَسٍ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہُ عَنِ النَّبِیِّ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ صفین

قَالَ سَوُّوْا صُفُوْفَکُمْ فَاِنَّ تَسْوِیَۃَ الصُّفُوْفِ مِنْ اِقَامَۃِ الصَّلٰوۃِ عـہ

سیدھی کرو اس لئے کہ صفوں کا سیدھی کرنا کما حقہ نماز کے قیام کا جز ہے۔

حدیث ۴۶۷ عَنْ بُشَیْرِ بْنِ یَسَارِ نِ الْاَنْصَارِیِّ عَنْ اَنَسِ بْنِ مَالِکٍ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہُ

بشیر بن یسار انصاری سے روایت ہے۔ حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ مدینہ

تشریحات ۴۶۵، ۴۶۶

حدیث اول کے مثل حضرت ام المومنین عائشہ اور حضرت انس رضی اللہ تعالےٰ عنہا سے حدیث گزر چکی ہے۔ اجمعون ۔ تک اور اس پر بقدر ضرورت کلام بھی ہو چکا ہے صرف ۔ اجمعون ۔ کے بعد کا حصہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالےٰ عنہ کی اس حدیث میں زائد ہے،

مطابقت باب

امام بخاری نے یہاں یہ عنوان قائم کیا ہے۔ صف سیدھی کرنی نماز کے اتمام میں سے ہے۔ دو حدیثیں لائے ہیں دونوں میں تمامیت کا کوئی ذکر نہیں۔ امام بخاری کے ابواب کے دقائق کو سمجھنا کارے دارد حضرت انس کی حدیث سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ تسویت صف، اقامت صلوٰۃ کا جز ہے۔ اس لئے کہ من تبعیضیہ کا ہی مدلول ہے۔ تو اس کا مطلب یہ ہوگا کہ اگر صف سیدھی نہ ہو تو نماز ہی نہ ہوگی۔ اس شبہ کے ازالے کے لئے امام بخاری نے یہ باب باندھا ہے۔ افادہ یہ فرمایا کہ مراد کمال نماز سے ہونا ہے۔ اس کی دلیل میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالےٰ عنہ کی حدیث پہلے پیش کیا۔ جس میں من حسن الصلوٰۃ ہے حسن شی شی کا جز نہیں ہوتا کمال ہوتا ہے۔ ایک حدیث دوسرے کی تفسیر ہوتی ہے۔ اس لئے معلوم ہو گیا کہ حضرت انس والی حدیث میں، من اقامۃ الصلوٰۃ سے مراد تکمیل اقامت ہے یعنی کما حقہ اقامت صلوٰۃ کا ایک جز تسویت صفوف بھی ہے۔

تشریحات ۴۶۷

تسویت صفوف کا حکم یہاں باب یہ ہے۔ جس نے صف پوری نہیں کی اسکا گناہ ۔ مطابقت یوں ہے کہ حضرت انس نے اسے منکر جانا۔ اس لئے یہ گناہ ہے۔ ابن حزم ظاہری

عہ باب اقامۃ الصف من تمام الصلوٰۃ ص۱۰۰ باب ایجاب التکبیر وافتتاح الصلوٰۃ ص۱۰۱ مسلم صلوٰۃ۔

عـہ باب اقامۃ الصف من تمام الصلوٰۃ ص۱۰۰ مسلم صلوٰۃ ابو داؤد صلوٰۃ۔ ابن ماجہ صلوٰۃ۔

https://t.me/Tehqiqat

أَنَّهُ قَدِمَ الْمَدِينَةَ فَقِيلَ لَهُ مَا أَنْكَرْتَ مِنَّا مُنْذُ يَوْمِ عَهِدْتَ رَسُولَ اللهِ

تشریف لائے تو ان سے پوچھا گیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے کے خلاف ہم میں کون کون سی بات

صَلَّى اللهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا أَنْكَرْتُ شَيْئًا إِلَّا أَنَّكُمْ لَا تُقِيمُونَ الصُّفُوفَ

آپ نے دیکھی۔ تو انہوں نے فرمایا۔ میں نے سوائے اس کے کہ تم لوگ صفیں سیدھی نہیں رکھتے اور

قَالَ عُقْبَةُ بْنُ عُبَيْدٍ عَنْ بُشَيْرِ بْنِ يَسَارٍ قَدِمَ عَلَيْنَا أَنَسٌ الْمَدِينَةَ عہ

کوئی بات خلاف نہیں دیکھی۔ اور عقبہ بن عبید نے بشیر بن یسار سے یوں روایت کیا کہ حضرت انس مدینے ہمارے یہاں آئے۔

نے کہا کہ صفوں کو سیدھی کرنا نماز کا جز ہے۔ اس لئے اگر صف سیدھی نہ ہو تو نماز باطل ہو گی۔ غیر مقلدین کے یہ امام بھی عجیب وغریب بزرگ ہیں۔ اس کا ظاہر مطلب یہ ہوا کہ اگر پوری صف میں ایک شخص آگے یا پیچھے ہو گیا تو اس صف کے تمام مقتدیوں کی نماز فاسد ہو گی۔ حالانکہ جرم صرف ایک کا ہے۔

یہ قول جمہور کے مذہب ہی کے نہیں احادیث کے بھی خلاف ہے۔ اسی حدیث سے ثابت کہ لوگ اس وقت صفیں ٹیڑھی رکھتے مگر حضرت انس یا کسی صاحب نے نماز کے اعادے کا حکم نہیں دیا۔ نیز اس کے پہلے والی حضرت ابوہریرہ کی حدیث میں۔ من حسن الصلوٰۃ۔ آیا ہے۔ یعنی جن چیزوں سے نماز میں حسن آتا ہے ان میں ایک یہ بھی ہے۔ اسباب حسن میں سے ایک ہی نہیں سرے سے حسن ہی مفقود ہو تو کیا شی معدوم ہو جاتی ہے۔ کیا بدصورت انسان، انسان نہیں۔ جمہور اور ائمہ ثلثہ کے نزدیک صف سیدھی رکھنی سنت موکدہ ہے۔ اور ترک سنت موکدہ بھی منکر اور موجب اثم ہوتا ہے۔

ایک تطبیق

بخاری ہی میں حضرت انس ہی سے دو اور باتیں منقول ہیں۔ پہلی ص ۷۸/۱ پر باب وقت العصر میں ہے۔ کہ حضرت ابو امامہ کہتے ہیں کہ ہم ظہر کی نماز پڑھکر حضرت انس کی خدمت میں حاضر ہوئے تو دیکھا کہ وہ نماز پڑھ رہے ہیں۔ میں نے دریافت کیا کہ یہ کون سی نماز ہے۔ فرمایا۔ عصر کی۔ ہم لوگ نبی صلی اللہ تعالےٰ علیہ وسلم کے زمانے میں اسی وقت عصر کی نماز پڑھا کرتے تھے۔ اس وقت مدینہ طیبہ کے حاکم حضرت عمر بن عبد العزیز تھے۔ اس سے ثابت ہوا کہ حضرت انس رضی اللہ تعالےٰ عنہ کو یہ ناگوار ہوا کہ ظہر کی نماز اتنی تاخیر سے پڑھی جائے کہ عصر کے وقت سے متصل ہو جائے۔

دوسری ص ۷۶/۱ پر باب تضییع الصلوٰۃ عن وقتہا۔ میں ہے کہ امام زہری کہتے ہیں۔ کہ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ دمشق میں تشریف لائے۔ میں حاضر خدمت ہوا تو دیکھا رو رہے ہیں۔ میں نے سبب پوچھا تو فرمایا۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالےٰ علیہ وسلم کے عہد مبارک کی چیزوں میں صرف نماز رہ گئی تھی۔ اب وہ بھی ضائع کر دی گئی۔ یعنی وقت نکلنے کے بعد پڑھی جانے لگی۔

عہ باب اثم من لم یتم الصفوف ص ۱۰۰۔

ت ۱۵۱ وَقَالَ النُّعْمَانُ بْنُ بَشِيْرٍ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُمَا رَأَيْتُ الرَّجُلَ مِنَّا يُلْزِقُ كَعْبَهٗ بِكَعْبِ صَاحِبِهٖ عے

اور حضرت نعمان بن بشیر رضی اللہ تعالے عنہما نے فرمایا میں نے دیکھا کہ ہم میں سے ہر شخص اپنا ٹخنہ اپنے برابر والے کے ٹخنے سے ملا دیتا تھا۔

حدیث ۴۶۸ عَنْ اَنَسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اَقِيْمُوْا صُفُوْفَكُمْ فَاِنِّيْ اَرَاكُمْ مِنْ وَّرَاءِ ظَهْرِيْ وَكَانَ اَحَدُنَا يُلْزِقُ مَنْكِبَهٗ بِمَنْكِبِ صَاحِبِهٖ وَقَدَمَهٗ بِقَدَمِهٖ عے

حضرت انس رضی اللہ تعالے عنہ نے نبی صلی اللہ تعالے علیہ وسلم سے روایت کیا کہ فرمایا، اپنی صفیں سیدھی کرو میں تم کو اپنے پیچھے سے بھی دیکھتا ہوں اور ہم میں سے ہر ایک اپنے مونڈھے کو اپنے برابر والے کے مونڈھے سے اور اپنے قدم اس کے قدم سے ملائے رکھتا۔

اور ایک اس حدیث میں ہے۔ بظاہر ان تینوں میں تعارض ہے۔ مگر حقیقت میں نہیں۔ بصرہ حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بسایا تھا۔ حضرت انس بصرہ میں آکر بس گئے تھے۔ یہ مختلف اوقات میں مدینہ طیبہ حاضر ہوئے۔ ایک بار حاضر ہوئے۔ تو صرف یہ خرابی دیکھی کہ صفیں ٹیڑھی رہتی ہیں۔ پھر کبھی آئے تو دیکھا کہ نماز دیر کرکے پڑھی جاتی ہے۔ اگرچہ وقت ہی میں پڑھی جاتی ہے۔ یہ دونوں باتیں خاص مدینہ طیبہ کی ہیں۔

اور ص۷۶ پر جو مذکور ہے۔ وہ بصرہ اور دمشق کی بات ہے جبکہ بصرے میں حجاج حاکم تھا۔ اور پورے ملک کا فرمانروا ولید بن عبد الملک تھا۔ اس میں یہ ہے۔ وهذه الصلوٰة قد ضيعت۔ اور اسی باب کی پہلی حدیث یہ ہے کہ فرمایا حضور کے عہد مبارک کی کوئی بات نہیں دیکھتا لوگوں نے عرض کیا نماز تو ہے فرمایا الیس صنعتم فیہا ما صنعتم۔ اس میں تم نے کیا کیا کرلیا ہے۔ مہلب نے کہا کہ اس سے مراد وقت مستحب گزار کر پڑھنا ہے۔ مگر علامہ عینی کی تحقیق یہ ہے کہ وقت گزار کر پڑھنا مراد ہے۔ اور یہی زیادہ ظاہر ہے۔ اس لئے کہ حضرت انس نے مطلقاً فرمایا کہ عہد مبارک کی کوئی بات میں نہیں دیکھتا۔ یہ ارشاد خاص بصرے اور دمشق کے لئے ہے اور حجاج اور ولید کے لئے۔ یا ہوسکتا ہے کہ حضرت عمر بن عبد العزیز کی امارت سے پہلے مدینے کا بھی یہی حال رہا ہو۔ بہرصورت یہ مختلف ارشادات مختلف اوقات کے اعتبار سے ہیں۔ یا تیسرا خاص دمشق اور بصرے کے لئے ہے۔ اس مسئلے پر غور کرتے وقت یہ ذہن میں رہے کہ حضرت عمر بن عبد العزیز ۸۳ھ لغایت ۹۱ھ مدینہ طیبہ کے والی رہے۔ اور حضرت انس رضی اللہ تعالے عنہ کا وصال بربنا مشہور ۹۳ھ میں ہوگیا تھا۔ نیز یہ بھی ملحوظ رکھیں

عے عــہ باب الزاق المنکب بالمنکب والقدم بالقدم فی الصف ص۱۰۰

کر حجاج سنہ ۷۳ اور سنہ ۷۴ھ میں حرمین اور طائف کا والی بنایا گیا۔ اور ۷۵ھ میں کوفے اور بصرے کا۔

تشریحات ۱۵۱، ۴۶۸

تعلیق مذکور کو امام ابوداؤد[1] نے اپنی سنن میں یوں روایت کیا ہے۔ حضرت نعمان بن بشیر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے لوگوں کی جانب روئے انور فرمایا۔ اور تین بار ارشاد فرمایا۔ اپنی صفیں سیدھی کرو۔ اپنی صفیں سیدھی کرو۔ ورنہ بخدا اللہ عزوجل تمہارے درمیان اختلاف پیدا فرمادے گا۔ اس کے بعد میں نے دیکھا کہ ہر شخص اپنا مونڈھا اپنے برابر والے کے مونڈھے سے اور اپنا قدم اس کے قدم سے ملائے رکھتا۔

کعبہ بکعب صاحبہ غیر مقلدین اس سے یہ استدلال کرتے ہیں کہ سنت یہ ہے کہ ہر نمازی اپنے پاؤں کے ٹخنے اپنے برابر والے کے ٹخنوں سے چپکا کر کھڑا ہو۔ اسی وجہ سے یہ نماز میں ٹانگوں کو اس طرح پھیلا کر کھڑے ہوتے ہیں۔ کہ معلوم ہوتا ہے کہ نماز پڑھنے کے لئے نہیں بلکہ کشتی لڑنے کے لئے کھڑے ہیں۔ اسی لئے جیسے پہلوان کشتی سے پہلے سینہ پر دونوں ہاتھ باندھتے ہیں یہ بھی سینے پر ہی باندھتے ہیں۔ حالانکہ ان کا یہ عمل پوری امت کے تعامل کے خلاف ہے۔ پوری امت نے، الزاق منکب بمنکب وکعب بکعب کے معنی یہ مراد لئے ہیں کہ خوب مل کر کھڑے ہوں اور یہ اتصال صفوف میں مبالغہ پر محمول ہے انسان کے جسم کی ساخت ایسی ہے کہ مونڈھوں سے مونڈھے اچھی طرح ملانے کے بعد بھی ٹخنوں سے ٹخنے ملانے میں کافی تکلف ومشقت اٹھانی پڑے گی۔ اور کھڑے ہونے کی ہیئت بھی انتہائی بھونڈی ہو جائے گی۔ تکلف اور مشقت کی وجہ سے خشوع وخضوع میں بھی خلل واقع ہوگا۔ کسی حدیث میں یہ نہیں۔ کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے قدم کو قدم سے ملانے کا حکم دیا ہو۔ اور اس حدیث میں جو ہے یہ اصل میں راوی نے اتصال کا جو منظر دیکھا تھا اس کو مبالغے کے ساتھ بیان کیا۔ اسی لئے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ایک شخص کو دیکھا کہ وہ اپنا دونوں قدم ملائے ہوئے نماز پڑھ رہا ہے۔ تو فرمایا اس نے سنت چھوڑ دیا ہے۔ اگر یہ مراوحہ کرتا تو مجھے اچھا لگتا۔ یعنی دونوں پاؤں کے درمیان کچھ فاصلہ رکھتا۔ اس سے ظاہر ہوا کہ نماز میں ایسی ہیئت رکھنی چاہئے۔ جس میں تکلف اور مشقت نہ ہو۔ ہمارے فقہاء نے تصریح فرمائی ہے کہ دونوں قدموں کے مابین تین یا چار انگل کا فاصلہ رکھے۔

علاوہ ازیں بار کبھی اتصال مجازی بمعنی قرب مکانی کے بھی آتا ہے۔ جیسے مررت بزید۔ میں ہے اس تقدیر پر اتصال کا مطلب یہ ہوتا ہے اتنا قریب ہوا جسے عرف میں اتصال کہہ سکیں۔ بالکل چپکنا مراد نہیں ہوتا ہے۔ تو اب الزاق کعب بکعب کا مطلب ہوا کہ ایک ٹخنے دوسرے سے اتنے قریب ہوتے جو نمازی کے حال کے مناسب ہے۔ جسے عرف میں اتصال کہہ سکیں۔

یہاں یہ خاص بات قابل لحاظ ہے کہ تعامل سلف ایسی اہم چیز ہے کہ اس سے قطع نظر نہیں کیا جاسکتا۔ امام ترمذی بقول غیر مقلدین کے اہل حدیث ہیں۔ ان کی کتاب اٹھا کے دیکھو کتنی جگہ فرمایا۔ حدیث صحیح حسن ہے مگر عمل اس پر نہیں۔

---

[1] صلوٰۃ باب تسویۃ الصفوف ص ۹۷

ت ۱۵۲ وَقَالَ الْحَسَنُ لَا بَاسَ اَنْ تُصَلِّیَ وَبَیْنَکَ وَبَیْنَهٗ نَهْرٌ عہ

اور امام حسن بصری نے فرمایا اس طرح نماز پڑھنے میں کوئی حرج نہیں کہ امام اور مقتدی یا دو صفوں کے درمیان (چھوٹی) نہر ہو۔

ت ۱۵۳ وَقَالَ اَبُوْ مِجْلَزٍ یَاْتَمُّ بِالْاِمَامِ وَاِنْ کَانَ بَیْنَهُمَا طَرِیْقٌ اَوْ جِدَارٌ

ابو مجلز نے کہا امام اور قوم کے درمیان راستہ یا دیوار ہو جب بھی اقتدار کرے۔ جب کہ امام

اِذَا سَمِعَ تَکْبِیْرَ الْاِمَامِ عہ

کی تکبیر سنے۔

کتنی جگہ فرمایا۔ یہ حدیث ضعیف ہے مگر اس پر عمل ہے۔

اسی طرح یہاں تعامل امت اس پر ہے کہ وہ مونڈھوں کو مونڈھوں سے خوب ملا کر کھڑے ہوتے ہیں مگر قدم کو قدم سے بالکل چپکاتے نہیں۔ بلا تکلف فطری ہیئتوں پر قدموں میں جتنا فاصلہ ہونا چاہیے اتنا رکھتے ہیں۔

تشریح ۱۵۲، ۱۵۳

ابو مجلز کے اثر کو امام ابن ابی شیبہ نے روایت کیا۔ امام حسن بصری سے بعض روایتوں میں نہر صغیر بھی مروی ہے۔ ان دونوں اثر کا مطلب یہ ہوا کہ اگر امام اور مصلی یا دو صفوں کے مابین دریا دیوار یا راستہ حائل ہو تو اقتدا صحیح ہے۔ ہمارے یہاں یہ ضروری ہے کہ راستہ بہت مختصر ہو۔ جس میں بیل گاڑی بھی نہ جا سکے۔ اسی طرح نہر اتنی چھوٹی ہو کہ اس میں کشتی نہ چل سکے تو درست ہے۔ ورنہ اگر صفیں متصل نہیں اور بیچ میں اتنا چوڑا راستہ ہے جس میں بیل گاڑی چل سکتی ہے۔ تین صفیں قائم ہو سکتی ہیں۔ تو اقتدار درست نہیں۔ اسی طرح اگر دیوار حائل ہو اور صفیں متصل ہیں اور امام کا حال مشتبہ نہیں ہوتا تو صحیح ہے ورنہ نہیں ان دونوں تعلیق کا محل یہی ہے یہ حکم میدان یا مسجد کبیر کا ہے۔ رہ گئی مسجد صغیر تو اس میں امام اور مقتدی کے درمیان کتنا ہی فاصلہ ہو اقتدار درست ہے جبکہ امام کا حال معلوم ہوتا ہو۔

⁂

عہ عہ باب اذا کان بین الامام والقوم حائط او سترۃ ص۱۰۱۔

حدیث ۴۶۹

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهَا قَالَتْ كَانَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ

حضرت عائشہ رضی اللہ تعالے عنہا سے مروی ہے انھوں نے بتایا کہ رسول اللہ تعالے

تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّيْ مِنَ اللَّيْلِ فِيْ حُجْرَتِهٖ وَجِدَارُ الْحُجْرَةِ قَصِيْرٌ

علیہ وسلم رات میں اپنے حجرے میں نماز پڑھا کرتے تھے اور حجرے کی دیوار چھوٹی تھی۔

فَرَأَى النَّاسُ شَخْصَ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَامَ أُنَاسٌ يُّصَلُّوْنَ

لوگوں نے نبی صلی اللہ تعالے علیہ وسلم کو دیکھا۔ تو کھڑے ہو گئے اور حضور کی اقتدا، میں

بِصَلٰوتِهٖ فَأَصْبَحُوْا فَتَحَدَّثُوْا بِذٰلِكَ فَقَامَ اللَّيْلَةَ الثَّانِيَةَ فَقَامَ مَعَهٗ

نماز پڑھنے لگے جب صبح ہوئی تو اس کو خوب بیان کیا۔ دوسری رات بھی حضور نے قیام کیا۔ تو کچھ لوگ

أُنَاسٌ يُّصَلُّوْنَ بِصَلٰوتِهٖ صَنَعُوْا ذٰلِكَ لَيْلَتَيْنِ أَوْ ثَلٰثًا حَتّٰى إِذَا كَانَ بَعْدَ

کھڑے ہوگئے اور حضور کی اقتدا میں نماز پڑھنے لگے۔ دو تین رات لوگوں نے ایسا ہی کیا۔ اس کے بعد رسول

ذٰلِكَ جَلَسَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمْ يَخْرُجْ فَلَمَّا

اللہ صلے اللہ تعالے علیہ وسلم بیٹھے رہے اور باہر نہیں نکلے۔ جب صبح ہوئی تو لوگوں نے

أَصْبَحَ ذَكَرَ ذٰلِكَ النَّاسُ فَقَالَ إِنِّيْ خَشِيْتُ أَنْ تُكْتَبَ عَلَيْكُمْ صَلٰوةُ اللَّيْلِ۔ عہ

حضور سے اس کا تذکرہ کیا تو فرمایا۔ میں نے اندیشہ کیا کہیں رات کی نماز تم پر فرض نہ کر دی جائے۔

حدیث ۴۷۰

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ

حضرت عائشہ رضی اللہ تعالے عنہا سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ تعالے علیہ وسلم کی ایک

وَسَلَّمَ كَانَ لَهٗ حَصِيْرٌ يَبْسُطُهٗ بِالنَّهَارِ وَيَحْتَجِرُهٗ بِاللَّيْلِ فَثَابَ إِلَيْهِ نَاسٌ فَصَفُّوْا وَرَاءَهٗ۔ عہ

چٹائی تھی۔ جسے دن میں بچھاتے اور رات میں اسی کا حجرہ بنا لیتے تو حضور کے پاس لوگ جمع ہو گئے اور حضور کے پیچھے صف لگائی

عہ باب إذا كان بين الامام والقوم حائط او سترة ص۱۰۱ التهجد۔ باب تحريض النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على قيام الليل ص۱۵۲ ثاني اللباس باب الجلوس على الحصير ونحوه ص۸۶۷ ابو داؤد صلوٰة

عہ باب صلوة الليل ص۱۰۱ ثاني اللباس باب الجلوس على الحصير ونحوه ص۸۶۷ مسلم صلوٰة ترمذی صلوٰة۔ نسائی صلوٰة۔ ابن ماجہ صلوٰة۔

حدیث ۴۷۱

عَنْ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُ اَنَّ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ

حضرت زید بن ثابت رضی اللہ تعالےٰ عنہ نے روایت کیا کہ رسول اللہ صلے اللہ تعالےٰ

تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِتَّخَذَ حُجْرَةً قَالَ حَسِبْتُ اَنَّهٗ قَالَ مِنْ حَصِيْرٍ فِيْ رَمَضَانَ

علیہ وسلم نے ایک حجرہ بنایا ۔ میں نے گمان کیا ۔ کہ چٹائی کا ۔ رمضان میں اس حجرے میں

فَصَلّٰى فِيْهَا لَيَالِيَ فَصَلّٰى بِصَلٰوتِهٖ نَاسٌ مِّنْ اَصْحَابِهٖ فَلَمَّا عَلِمَ بِهِمْ جَعَلَ يَقْعُدُ

چند راتیں نمازیں پڑھیں پھر حضور کی اقتدار میں کچھ لوگوں نے بھی نماز پڑھی جب حضور کو علم ہوا تو حضور بیٹھے رہنے لگے

فَخَرَجَ اِلَيْهِمْ فَقَالَ قَدْ عَرَفْتُ الَّذِيْ رَاَيْتُ مِنْ صَنِيْعِكُمْ فَصَلُّوْا اَيُّهَا النَّاسُ

پھر ایک دن ان لوگوں کے پاس تشریف لائے اور فرمایا ۔ تم لوگوں نے جو کچھ کیا میں نے جانا ۔ اے لوگو! اپنے گھروں

فِيْ بُيُوْتِكُمْ فَاِنَّ اَفْضَلَ الصَّلٰوةِ صَلٰوةُ الْمَرْءِ فِيْ بَيْتِهٖ اِلَّا الْمَكْتُوْبَةَ عـه

میں نماز پڑھو ۔ گھر میں نماز افضل ہے سوائے فرض کے ۔

تشریحات ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱

پہلی حدیث میں یہاں یہ مذکور نہیں ۔ کہ یہ واقعہ کب ہوا ۔ مگر مجمع میں تصریح ہے کہ یہ رمضان میں ہوا تھا ۔ دوسری حدیث جو کتاب اللباس میں ہے ۔ اس میں یہ زائد ہے ۔ جب لوگ زیادہ ہوگئے تو لوگوں کی طرف روئے انور کر کے فرمایا ۔ اے لوگو! اتنا ہی عمل اختیار کرو جس کی طاقت رکھو ۔ اللہ عزوجل ہرگز نہیں تھکے گا تم البتہ تھک جاؤ گے ۔ اور اللہ عزوجل کو وہ عمل زیادہ پسند ہے جو ہمیشہ ہو ۔ اگرچہ تھوڑا ہو ۔ تیسری حدیث کے الفاظ کتاب الاعتصام میں یہ ہیں ۔ ایک رات لوگ جمع ہوگئے اور آواز نہیں سنی تو کچھ لوگوں نے گمان کیا کہ حضور سو گئے ہیں ۔ کھنکھارنے لگے تاکہ حضور باہر تشریف لائیں ۔ کتاب الادب میں یہ ہے کہ ایک رات لوگ حاضر ہوئے دیر ہوگئی ۔ اور حضور باہر نہیں تشریف لائے تو کچھ لوگوں نے اپنی آوازیں بلند کیں اور دروازے پر کنکریاں ماریں تو حضور غضبناک حالت میں باہر تشریف لائے اور فرمایا مجھے اندیشہ ہوا کہ کہیں تم پر فرض نہ کر دی جائے اگر فرض کر دی جاتی تو اسے ادا نہ کر پاتے ۔

یہ نماز کون تھی

یہ نماز، نماز تراویح تھی ۔ جسے حضور نے زیادہ سے زیادہ تین دن باجماعت پڑھا ۔ کتنی رکعتیں پڑھیں یہ کسی حدیث میں مذکور نہیں ۔ مگر بیہقی میں حضرت سائب بن یزید صحابی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے عہد مبارک میں بیس رکعت پڑھی جاتی تھی اور یہی حضرت عثمان اور حضرت علی رضی اللہ تعالےٰ عنہما کے بھی عہد مبارک میں ہوتا تھا۔[1]

عـه باب صلوۃ اللیل ص۱۰۱ ثانی الادب باب ما یجوز من الغضب والشدۃ لامر اللہ ص۹۰۳ الاعتصام باب ما یکرہ من کثرۃ السوال ص۱۰۸۲ مسلم ابوداؤد ترمذی ۔ [1] عمدۃ القاری خامس ص

فی حجرته بعد کی روایتوں سے ظاہر ہو رہا ہے کہ مسجد اقدس میں چٹائی سے گھیر کر حجرہ بنا لیا تھا۔ اور یہی صحیح ہے۔ جیسا کہ کتاب اللباس میں ابوسلمہ بن عبد الرحمٰن سے یہ تفصیل مذکور ہے۔ کہ رات میں چٹائی سے حجرہ بنا لیتے تھے۔ اور باب التہجد میں حضرت عروہ کی روایت میں فی المسجد، کی تصریح ہے۔ اس لئے کہ اسی حدیث میں ہے۔ کہ حضور نظر آرہے تھے۔ حجرہ مبارکہ سے نظر آنے کا سوال ہی نہیں۔ اس لئے کہ اگر حجرے سے مراد وہ حصہ ہے جس پر چھت تھی تو بالکل قطعی ہے کہ نظر نہیں آسکتے اور اگر یہ فرض کیا جائے کہ حجرہ مبارکہ میں جانب غرب آنگن تھا۔ وہاں یہ نماز پڑھی۔ وہاں سے نظر آئے تو یہ بعید ہے کہ آنگن کی دیوار اتنی چھوٹی رہی ہو کہ کھڑے ہونے پر باہر سے دکھائی دے کیونکہ پھر دیوار کا کوئی فائدہ نہ ہوگا۔ علاوہ ازیں یہ قطعی ہے کہ صحابہ کرام مسجد میں تھے۔ اب اگر یہ مان لیا جائے کہ حضور حجرہ عائشہ میں تھے۔ تو اقتدار کیسے درست ہوئی۔ حضور کے پیچھے صحابہ کرام نہ ہوئے بلکہ داہنی طرف۔ رہ گئی ابونعیم کی وہ روایت جس میں یہ ہے۔ کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اپنی ازواج کے حجروں میں سے کسی حجرے میں نماز پڑھ رہے تھے۔ یہ غالباً روایت بالمعنی کا ثمرہ ہے۔ ترجیح صحاح کی روایت کو ہوگی۔ ابوداؤد میں ہے کہ ام المومنین نے فرمایا۔ میں نے یہ حجرہ اپنے گھر کے دروازے پر بنایا تھا تعدد واقعہ پر محمول کرنا بُعد سے خالی نہیں اس لئے کہ جب حضور نے ایک بار منع فرما دیا۔ تو پھر صحابہ کرام نے کیسے اس کی جرأت کی۔ یہ قول کہ دوبارہ پہلی جماعت کے علاوہ دوسرے لوگ رہے ہوں گے۔ ابعد ہے۔ فتحدثوا۔ ہوسکتا ہے کہ حضور نے خود بیان فرمایا ہو۔ یہ بھی ہوسکتا ہے کہ دوسرے حضرات نے بیان کیا ہو جیسا کہ مصنف عبد الرزاق میں ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالےٰ عنہ نے بیان کیا تھا۔

افضل الصلوٰۃ یعنی نفل نماز گھر میں پڑھنا بہ نسبت مسجد کے افضل ہے۔ حتیٰ کہ ابوداؤد میں حضرت زید والی حدیث میں بطریق احمد بن صالح یہ ہے کہ فرائض چھوڑ کر میری اس مسجد میں نماز پڑھنے سے افضل گھر میں نماز پڑھنا ہے۔ اس لئے کہ نوافل میں اخفاء اور ستر زیادہ اچھا ہے تاکہ ریا و نمود کو دخل نہ ہو۔ نیز یہ کہ اس سے گھروں میں نزول رحمت و برکت ہوگی۔ شیطان کا اثر دور ہوگا۔ لیکن آج کل مساجد ہی میں نوافل کا عام رواج ہوگیا ہے اگر کوئی مسجد میں نفل نہ پڑھے تو عوام اسے متہم کر دیں گے اس لئے عوام کو بدگمانی سے بچانے کے لئے مسجد ہی میں پڑھنا ایک حد تک ضروری ہے۔

کچھ نوافل کا استثناء اس حکم عام سے کچھ نوافل مستثنیٰ ہیں۔ تحیۃ المسجد۔ نماز قبل احرام۔ جبکہ میقات کے قریب مسجد ہو۔ استسقاء۔ کسوف۔ اسی طرح تراویح بھی۔

ایک شبہے کا ازالہ احناف کے یہاں تداعی کے ساتھ نفل مکروہ ہے۔ تداعی کا مطلب یہ ہے کہ امام کے علاوہ تین مقتدی ہوں۔ اور حضور نے پڑھا۔ جواب یہ ہے کہ یہ نماز تراویح تھی۔ اور تراویح اسی

---

[1] اول باب قیام شہر رمضان ص۱۹۵ فتح الباری ثانی ص۱۷۸ [2] ابوداؤد باب الرجل یتطوع فی بیتہ ص۱۴۹ ۔

حدیث ۴۷۲

عَنْ عَبْدِاللّٰهِ بْنِ عُمَرَ رَضِیَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهُمَا قَالَ رَأَیْتُ رَسُوْلَ اللّٰهِ

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالےٰ عنہما نے فرمایا میں نے رسول اللہ صلے اللہ

صَلَّی اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْهِ وَسَلَّمَ اِذَا قَامَ فِی الصَّلٰوةِ رَفَعَ یَدَیْهِ حَتّٰی تَكُوْنَا حَذْوَ

تعالےٰ علیہ وسلم کو دیکھا کہ جب نماز کے لئے کھڑے ہوتے تو اپنے دونوں ہاتھوں کو مونڈھوں

مَنْكِبَیْهِ وَكَانَ یَفْعَلُ ذٰلِكَ حِیْنَ یُكَبِّرُ لِلرُّكُوْعِ وَیَفْعَلُ ذٰلِكَ اِذَا رَفَعَ

کے مقابلے تک اٹھاتے۔ اور جب رکوع سے اٹھتے تو بھی ایسا ہی کرتے۔ اور جب اپنا سر رکوع سے اٹھاتے اور

رَاْسَهٗ مِنَ الرُّكُوْعِ وَیَقُوْلُ سَمِعَ اللّٰهُ لِمَنْ حَمِدَهٗ وَلَا یَفْعَلُ ذٰلِكَ فِی السُّجُوْدِ۔ ع

سمع اللہ لمن حمدہ کہتے تو بھی ایسا ہی کرتے تھے اور سجدے میں ایسا نہیں کرتے تھے۔

حدیث کی وجہ سے باجماعت مسنون ہے۔

کشمیری صاحب پر تعقب کشمیری صاحب نے فرمایا کہ یہ دونوں دو واقعے ہیں اس لئے کہ جدار الحجرہ سے چٹائی کی دیوار مراد لینا انکے نزدیک بہت بڑا مجاز ہے شاید حضرت کے نزدیک دیوار کیلئے مٹی پتھر سیمنٹ کا ہونا ضروری ہے ہم ثابت کر آئے کہ یہ سب ایک ہی واقعے کا بیان ہے۔

انوار الباری پر تعقب اس سلسلے میں انوار الباری میں ہے۔ ان کے پاس بھی روایتیں ہیں۔ اگلے باب میں ۲-۳ حدیث بعد بخاری میں بھی ہے۔ اب جس کا جی چاہے بخاری اٹھا کر دیکھلے اس مضمون کی حدیث اگلے باب میں ۲-۳ حدیث کے بعد کون سی حدیث ہے؟۔ دو حدیثیں ہیں۔ مگر دونوں ام المومنین کی حدیث سے متصل ہیں۔ ایک اسی باب میں دوسری حضرت زید بن ثابت والی حدیث باب صلوٰۃ اللیل۔ دو تین حدیث کے بعد حضرت انس اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث انما جعل الامام لیوتم بہ ہے نہ کہ مذکورہ بالا حدیث۔

تنبیہ باب صلوٰۃ اللیل۔ یہاں صرف۔ مستملی کی روایت میں ہے۔ بقیہ روایتوں میں نہیں۔ یہاں اس باب کا کوئی موقع بھی نہیں۔ اس لئے کہ بیان چل رہا تھا صفوں سے متعلق اور اس کے بعد صفتہ الصلوٰۃ ہے۔ نیز کتاب الصلوٰۃ کے اخیر میں یہ باب ہے بھی تو اس کی توجیہ وہی صحیح ہے جو علامہ ابن حجر نے فرمائی ہے کہ اس کے پہلے والی حضرت ام المومنین کی حدیث کا اخیر حصہ۔ صلوٰۃ اللیل تھا۔ غالباً لکھنے میں سہواً یہ جملہ مکرر ہو گیا تو راوی نے سمجھا کہ یہ عنوان باب ہے۔ لفظ باب لکھنے سے رہ گیا ہے۔ تو اس نے اسے باب صلوٰۃ اللیل کر دیا۔

تشریحات ۴۷۲

۴۷۲ — ۴۷۴

تحریمہ کے وقت کہاں تک ہاتھ اٹھائے۔ ہمارے اور شوافع کے مابین نماز کے سلسلے میں کثیر اختلافات ہیں، ان میں سے دو اختلاف کی بنیاد مذکورہ بالا احادیث ہیں۔ ان میں سے ایک یہ ہے کہ تکبیر تحریمہ کے وقت ہاتھ کانوں کی لو تک

ع ــه رفع الیدین اذا کبر واذا رکع واذا رفع ص۱۰۲ باب رفع الیدین فی التکبیرۃ الاولی ص۱۰۲ باب الی این یرفع یدیہ ص۱۰۲ مسلم صلوٰۃ ابوداؤد صلوٰۃ، ترمذی صلوٰۃ، نسائی صلوٰۃ، ابن ماجہ صلوٰۃ۔

حدیث ۴۷۳

عَنْ اَبِیْ قِلَابَةَ اَنَّهٗ رَاٰی مَالِكَ بْنَ الْحُوَیْرِثِ اِذَا صَلّٰی كَبَّرَ وَ

ابو قلابہ کہتے ہیں کہ انھوں نے حضرت مالک بن الحویرث رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو دیکھا کہ

رَفَعَ یَدَیْهِ وَاِذَا اَرَادَ اَنْ یَّرْكَعَ رَفَعَ یَدَیْهِ وَاِذَا رَفَعَ رَاْسَهٗ مِنَ الرُّكُوْعِ

جب وہ تکبیر تحریمہ کہتے تو دونوں ہاتھوں کو اٹھاتے اور جب رکوع کرنا چاہتے تو اٹھاتے اور جب رکوع

رَفَعَ یَدَیْهِ وَحَدَّثَ اَنَّ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْهِ وَسَلَّمَ صَنَعَ هٰكَذَا [عہ]

سے سر اٹھاتے تو اٹھاتے، اور بیان کیا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ایسا کرتے دیکھا ہے۔

حدیث ۴۷۴

عَنْ نَافِعٍ اَنَّ ابْنَ عُمَرَ كَانَ اِذَا دَخَلَ فِی الصَّلٰوةِ كَبَّرَ وَرَفَعَ یَدَیْهِ وَاِذَا

نافع کہتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما جب نماز میں داخل ہونا چاہتے تو تکبیر پڑھتے

رَكَعَ رَفَعَ یَدَیْهِ وَاِذَا قَالَ سَمِعَ اللّٰهُ لِمَنْ حَمِدَهٗ رَفَعَ یَدَیْهِ وَاِذَا قَامَ مِنَ الرَّكْعَتَیْنِ

اور ہاتھوں کو اٹھاتے اور جب رکوع کرتے تو اٹھاتے اور جب سمع اللہ لمن حمدہ پڑھتے تو اٹھاتے اور جب

رَفَعَ یَدَیْهِ وَرَفَعَ ذٰلِكَ ابْنُ عُمَرَ اِلَی النَّبِیِّ صَلَّی اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْهِ وَسَلَّمَ رَوَاهُ حَمَّادُ

دو رکعتوں سے اٹھتے تو اٹھاتے، ابن عمر نے اسے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تک پہنچایا۔ اسے حماد

بْنُ سَلَمَةَ عَنْ اَیُّوْبَ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِیِّ صَلَّی اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْهِ وَسَلَّمَ [عہ]

بن سلمہ نے عن ایوب عن نافع عن ابن عمر عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم روایت کیا۔

اٹھایا جائے یا صرف مونڈھوں تک۔ امام شافعی، امام احمد کا قول یہ ہے کہ مونڈھوں تک اٹھائے، امام مالک کا اصح قول یہی ہے[1] حضرات شوافع وغیرہ کی دلیل حدیث ۴۷۲ ہے۔

ہمارا مذہب یہ ہے کہ کانوں تک اٹھائے اس طرح کہ انگوٹھے کانوں کی لو تک پہنچ جائیں

ہماری دلیل یہ احادیث ہیں۔

اول امام مسلم[2] نے حضرت مالک بن الحویرث رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ـــــ

---

[1] عمدۃ القاری خامس ص۲۷۳۔ [2] باب استحباب رفع الیدین حذو المنکبین ص۱۶۸۔

[عہ] الاذان باب رفع الیدین اذا کبر ص۱۰۲ مسلم ابوداؤد نسائی ابن ماجہ۔

[عہ] الاذان باب رفع الیدین اذا قام من الرکعتین ص۱۰۲ ابوداؤد۔

نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب تکبیر کہتے تو ہاتھوں کو اتنا اٹھاتے کہ کانوں کے برابر ہو جاتے۔ ایک روایت یہ ہے کہ کانوں کی فروع کے برابر ہو جاتے۔

ثانی: اسی کے مثل دار قطنی[1] میں حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بھی مروی ہے۔

ثالث: امام طحاوی[2] نے حضرت برار رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہاتھوں کو اتنا اٹھاتے کہ حضور کے انگوٹھے کانوں کی لو کے قریب ہو جاتے۔

تطبیق: امام ابوجعفر طحاوی نے ان دو متضاد احادیث میں تطبیق یہ دی کہ جب سردی کی وجہ سے گرم لباس اور چادر اوڑھے رہتے تو کاندھوں تک اٹھاتے ورنہ کانوں تک۔ اس لئے کہ حضرت وائل بن حجر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا تو دیکھا کہ تکبیر کے وقت ہاتھ کانوں تک اٹھاتے تھے۔ اور جب دوبارہ حاضر ہوا تو دیکھا کہ لوگ اپنے سینوں تک ہاتھ اٹھاتے ہیں اور وہ گرم کپڑے پہنے ہوئے ہیں اور کمبل اوڑھے ہوئے ہیں[3]

تحقیق یہ ہے کہ اس سلسلے میں روایتیں تین طرح آئی ہیں، مونڈھوں تک، کانوں کی لو تک کانوں کے اوپر تک، ہاتھ ہتھیلی سے لے کر انگلیوں کے سرے تک ہے۔ آپ جب ہاتھوں کو اتنا اٹھائیں کہ انگوٹھے کے سرے کانوں کی لو تک پہنچ جائیں۔ تو ہتھیلیوں کی جڑیں مونڈھوں تک رہیں گی۔ اور بقیہ انگلیاں کانوں کے اوپر تک۔ اس لئے ان تمام احادیث کا ماحصل ایک ہوا۔ اس کی دلیل حضرت وائل بن حجر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی وہ حدیث ہے جسے ابوداؤد[4] نے روایت کیا۔ وہ کہتے ہیں کہ انھوں نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو دیکھا کہ جب نماز کے لئے کھڑے ہوئے تو ہاتھوں کو اٹھایا یہاں تک کہ وہ مونڈھوں کی سیدھ میں ہو گئے۔ اور انگوٹھے کانوں کے، پھر تکبیر کہی۔

رفع یدین دوسرا اختلاف یہ ہے کہ رفع یدین صرف تکبیر تحریمہ ہی کے وقت مشروع ہے یا دوسرے مواقع پر بھی۔ امام شافعی، امام احمد وغیرہ یہ فرماتے ہیں کہ رکوع میں جاتے ہوئے رکوع سے اٹھتے ہوئے اور سجدے میں جاتے وقت بھی رفع یدین مسنون ہے۔ ان کی دلیل یہ مذکورہ بالا احادیث اور اس کے مثل اور دوسری احادیث ہیں۔

---

[1] عمدۃ القاری خامس ص۲۷۴۔

[2] شرح معانی الآثار باب رفع الیدین فی افتتاح الصلوٰۃ ص۹۶۔

[3] اول صلوٰۃ باب رفع الیدین ص۱۰۵۔

[4] اول، صلوٰۃ باب رفع الیدین ص۱۰۵۔

ہمارا مذہب یہ ہے کہ رفع یدین صرف تکبیر تحریمہ کے وقت ہے اس کے بعد نہیں، امام مالک کا مذہب معتمد یہی ہے۔ ہماری دلیل یہ احادیث ہیں۔

اول۔ امام ابوداؤد[1]، امام ترمذی[2]، امام نسائی[3] حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ انھوں نے فرمایا۔ کیا میں تمہیں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نماز نہ پڑھا دوں؟ انھوں نے نماز پڑھی اور ہاتھ صرف ایک بار اٹھایا۔ امام ترمذی نے اس حدیث کو حسن کہا اور فرمایا۔ صحابہ اور تابعین میں سے متعدد حضرات کا یہی قول ہے۔

ثانی:۔ امام ابو جعفر طحاوی نے شرح معانی الآثار[4] میں تین طریقوں سے اور ابوداؤد[5] نے اپنی سنن میں حضرت براء بن عازب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔ وہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب نماز شروع کرنے کے لئے تکبیر کہتے تو ہاتھوں کو اتنا اٹھاتے کہ انگوٹھے کانوں کی لو کے قریب ہو جاتے پھر دوبارہ ایسا نہیں کرتے۔

ثالث:۔ طبرانی حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ ہاتھ صرف سات جگہ اٹھائے جائیں۔ نماز شروع کرتے وقت، اور قبلہ کے سامنے ہونے کے وقت اور صفا و مروہ پر، عرفات اور جمع (مزدلفہ) میں، مقامین میں اور جمرتین کے قریب۔ اسے امام بخاری نے رسالہ رفع یدین میں حضرت ابن عمر سے بھی مرفوعاً روایت کیا۔

رابع:۔ امام بیہقی نے خلافیات[6] میں حضرت عباد بن زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب نماز شروع کرتے تو اول نماز میں ہاتھوں کو اٹھاتے پھر کہیں نہیں اٹھاتے۔ یہاں تک کہ فارغ ہو جاتے۔

خامس:۔ امام مسلم[7] اپنی صحیح میں حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہمارے پاس باہر تشریف لائے۔ اور فرمایا کیا بات ہے کہ میں یہ دیکھ رہا ہوں کہ تم اپنے ہاتھوں کو یوں اٹھاتے ہو گویا وہ چنچل گھوڑوں کی دم ہیں۔ نماز میں سکون کے ساتھ رہو۔

اور بار بار ہاتھ اٹھانا بداہۃً سکون کے منافی ہے اور چنچل گھوڑوں کے دم اٹھانے اور گرانے کے مثل ہے۔ اور حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نماز میں سکون کا حکم دیا۔ تو اس حدیث سے قطعی طور پر ثابت کہ بار بار رفع یدین ممنوع ہے۔

---

[1] اول صلوٰۃ باب من لم یذکر الرفع عند الرکوع ص۱۰۹۔ [2] اول صلوٰۃ باب رفع الیدین عند الرکوع ص۳۵۔ [3] اول صلوٰۃ باب ترک ذلک ص۱۵۸۔ [4] اول باب التکبیر للرکوع والتکبیر للسجود ص۱۱۰۔ [5] اول باب من لم یذکر الرفع عند الرکوع ص۱۰۹ [6] کشف الرین للشیخ محمد ہاشم السندی۔
[7] اول صلوٰۃ باب الامر بالسکون فی الصلوٰۃ ص۱۸۱۔

79

تنقیح و تمحیص

اس سلسلے میں قول محقق وہ ہے جو امام ابو جعفر طحاوی نے شرح معانی الآثار میں فرمایا کہ ابتدا اسلام میں رفع یدین کا حکم تھا۔ بعد میں منسوخ ہوگیا۔ اس کا ثبوت یہ ہے کہ جن بزرگوں سے رفع یدین مروی ہے خود انھیں کا فعل یہ مروی ہے کہ وہ رفع یدین تکبیر تحریمہ کے علاوہ کہیں نہیں کرتے تھے۔ مثلاً اس سلسلے کی سب سے قوی حدیث جس پر مخالفین کو بہت غرّہ ہے حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی حدیث زیر بحث ہے مگر خود حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا یہ فعل مروی ہے کہ وہ رفع یدین تحریمہ کے علاوہ دیگر مواقع پر نہیں کرتے تھے۔ چنانچہ امام ابو جعفر طحاوی نے شرح معانی الآثار[1] میں روایت کیا کہ امام مجاہد کہتے ہیں۔ کہ میں نے ابن عمر کے پیچھے نماز پڑھی۔ تکبیر اوّل کے علاوہ وہ کہیں ہاتھ نہیں اُٹھاتے تھے۔

اسی طرح حضرت علی سے بھی رفع یدین کی روایت آئی ہے۔ مگر ان کا عمل اس کے برخلاف تھا اُسی میں بطریق عاصم بن کلیب عن ابیہ مروی ہے۔ کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ صرف نماز کی پہلی تکبیر کے وقت ہاتھ اٹھاتے پھر کہیں نہیں اٹھاتے تھے۔ امام طحاوی کے علاوہ اسے ابو بکر بن ابی شیبہ[2] اور بیہقی نے بھی روایت کیا ہے۔

اسی طرح حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے بھی رفع یدین کی حدیث مروی ہے۔ مگر ان کا عمل ترک رفع یدین تھا۔ امام طحاوی اور ابو بکر بن ابی شیبہ نے امام اسود سے روایت کیا کہ میں نے عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کو دیکھا کہ پہلی تکبیر میں ہاتھ اٹھاتے پھر کہیں نہیں اُٹھاتے۔

یہ بات بہت اہم ہے کہ ایک صحابی خود حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک فعل روایت کریں اور خود اُس کے برخلاف عمل کریں۔ کیا صحابہ کے بارے میں ایسا سوچا جا سکتا ہے؟۔ کہ سنت رسول کی مخالفت کریں گے جب کہ صحابہ کرام کا طریقہ معلوم ہے کہ وہ عبادات تو عبادات ہیں حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی عادات میں بھی مکمل طور پر پیروی کرتے تھے۔ خصوصاً حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا حال سب کو معلوم ہے۔ حدیث گذر چکی کہ مکہ معظمہ کے راستے میں جن جن مقامات پر حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے نمازیں پڑھی تھیں۔ یہ انھیں تلاش کر کر کے بالقصد ان مقامات پر نمازیں پڑھتے تھے۔ ان کے بارے میں یہ تصور بھی نہیں کیا جا سکتا کہ وہ عبادت میں حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے کسی فعل کی مخالفت کریں۔ اس لیے یہ کہنا پڑے گا کہ انھوں نے جو حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے۔ اس کا منسوخ ہونا ان کے نزدیک ثابت ہو چکا ہے اسی لیے انھوں نے اپنی روایت کردہ حدیث کے خلاف عمل کیا۔ اس طرح تمام احادیث میں تعارض دور ہو جاتا ہے اور بات منقح ہو جاتی ہے۔

---

[1] اول باب التکبیر فی الرکوع والتکبیر فی السجود ص۱۱۱ [2] عمدۃ القاری خامس ص۳۷۴

شبہات وجوابات

حضرت ابن مسعود رضی[3] اللہ تعالیٰ عنہ کی اس حدیث پر مندرجہ ذیل شبہات مختلف حضرات نے کیئے ہیں۔ جن کے علماء احناف نے تحقیقی جوابات دیئے ہیں۔ ان شبہات وجوابات کو یہاں نقل کئے دیتے ہیں۔

۱ امام عبداللہ بن مبارک نے فرمایا۔ رفع یدین کی حدیث بطریق زہری عن سالم عن ابیہ ثابت ہے۔ مگر حضرت ابن مسعود کی حدیث ثابت نہیں۔ اس کا جواب ابن دقیق العید مالکی شافعی نے اپنی کتاب الامام میں یہ دیا۔ حضرت ابن مبارک کے نزدیک ثابت نہ ہونے سے یہ کہاں لازم آتا ہے کہ وہ حقیقت میں ثابت نہ ہو۔ اور اگر اس پر کسی نے کچھ کہا ہے تو اس کا جواب ممکن نہ ہو۔ اس حدیث کے ایک راوی عاصم بن کلیب ہیں۔ ان پر کچھ کلام کیا گیا مگر وہ حقیقت میں ثقہ ہیں۔ جیسا کہ ابھی مفصل آتا ہے۔

۲ ابن القطان نے کتاب الوہم والایہام میں یہ شبہ وارد کیا ہے کہ یہ حدیث صحیح ہے۔ البتہ وکیع نے جو یہ کہا۔ ثم لایعود۔ یہ منکر ہے۔ لوگوں نے کہا کہ وہ کبھی اسے اپنی طرف سے کہتے جس کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ یہ حضرت ابن مسعود کے فعل کی حکایت کر رہے ہیں اور کبھی حدیث کے تابع بیان کرتے گویا وہ حضرت ابن مسعود کا قول ہے۔ اب یہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کا فعل ہو جاتا۔ اس کا جواب یہ ہے کہ یہ صحیح نہیں۔ اس لیے کہ یہ حدیث امام وکیع ہی سے متعدد کتب میں متعدد طرق سے مروی ہے سب میں ثم لایعود کا ہم معنی حضرت ابن مسعود کا ارشاد منقول ہے۔ نیز نسائی[1] میں بطریق عبداللہ بن مبارک ہے۔ ثم لم یعد۔ ابوداؤد[2] میں بطریق معاویہ وخالد بن عمرو وابوحذیفہ ہے، فرفع یدیہ اول مرۃ وقال بعضھم مرۃ واحدۃ۔ یہ کہنا دوبارہ رفع یدین نہیں کیا۔ اور یہ کہنا کہ پہلی بار ہاتھ اٹھایا یا ایک بار اٹھایا سب کے معنی ایک ہی ہیں تو ثابت ہو گیا کہ یہ تنہا امام وکیع ہی کی روایت نہیں بلکہ سفیان ثوری کے دیگر تلامذہ حضرت ابن مبارک وغیرہ بھی روایت کرتے ہیں۔

۳ دارقطنی نے کہا کہ امام احمد بن حنبل اور ابوبکر بن ابی شیبہ نے ثم لم یعد نہیں روایت کیا۔ اس کا جولب یہ ہے کہ مسند امام احمد اور مصنف ابن ابی شیبہ اس کی تکذیب کر رہے ہیں۔ مسند امام احمد نیز مصنف ابن ابی شیبہ اٹھا کر دیکھ لو اس میں صاف ہے۔

فلم یرفع یدیہ الا مرۃ واحدۃ   حضور نے صرف ایک ہی بار ہاتھ اٹھایا

یہ یعنی مرۃ واحدۃ ثم لم یعد کے ہم معنی اور ہمارے دعوے پر زیادہ قطعی ہے۔ اس میں اس تاویل کی بھی گنجائش نہیں جو مخالفین کرتے ہیں کہ مراد یہ ہے کہ دوسری رکعت میں اٹھتے ہوئے تکبیر کے وقت رفع یدین نہیں کیا۔ حالاں کہ یہ تاویل بھی جیسی ہے ظاہر ہے۔

۴ دارقطنی نے یہ شبہ کیا کہ وکیع کے تلامذہ نے یہ حدیث روایت کیا اور اس میں لم یعد نہیں۔ اس کا

---

[1] اول صلوٰۃ باب ترک ذلک ص ۱۵۸ [2] اول صلوٰۃ باب من لم یذکر الرفع عند الرکوع ص ۱۰۹ [3] اول، ص ۳۸۸

جواب یہ ہے کہ امام وکیع کے متعدد اصحاب نے اس کے ہم معنی روایت کیا۔ ابھی گذرا کہ امام احمد بن حنبل امام ابن ابی شیبہ نے فلم یرفع یدیہ الا مرۃ روایت کیا۔ نیز طحاوی میں، نعیم بن حماد اور یحیٰی بن یحیٰی نے ابو داؤد میں عثمان بن شیبہ نے ترمذی میں ہناد نے نسائی میں محمود بن غیلان نے امام وکیع ہی سے اس کے ہم معنی روایت کی ہے۔ پھر یہ کہنا کیسے صحیح ہے کہ امام وکیع کے تلامذہ نے یہ روایت نہیں کیا ہے۔

۵ امام بخاری اور ابو حاتم نے کہا کہ اس میں سفیان سے وہم ہو گیا ہے۔ اس لیے کہ عاصم سے ایک جماعت نے یہ حدیث روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نماز شروع فرمائی۔ اور ہاتھوں کو اٹھایا دونوں ہتھیلیاں ملائیں اور دونوں گھٹنوں کے درمیان کر لیا۔ کسی نے بھی وہ نہیں کہا جو سفیان ثوری نے کہا۔

امام احمد نے فرمایا کہ مجھ سے یحیٰی بن آدم نے بیان کیا کہ میں نے عبد اللہ بن ادریس عن عاصم والی کتاب دیکھی۔ اس میں ثم لم یعد نہیں۔ اور جو کتاب میں ہو وہ زیادہ صحیح ہوتا ہے۔ اس کے تین جوابات ہیں۔ اول یہ دونوں دو حدیثیں ہیں۔ جس پر دونوں حدیثوں کا سیاق دلالت کر رہا ہے۔ ثانی یہ کہ اگر ہم مان بھی لیں کہ یہ دونوں دو حدیثیں نہیں تو ابن ادریس کے بالمقابل ترجیح سفیان کی حدیث کو ہو گی، سفیان بہ نسبت ابن ادریس کے زیادہ ثقہ زیادہ معتمد ہیں۔ علامہ ابن حجر نے سفیان کو ثقہ حافظ امام حجت کہا ہے۔ ثالث۔ یہ ثقہ کی زیادتی ہے اور ثقہ کی زیادتی مقبول ہے۔ علامہ زیلعی نے نصب الرایہ میں اس کا یہ جواب دیا کہ بخاری اور ابو حاتم نے کہا۔ سفیان سے وہم ہوا اور ابن قطان وغیرہ نے کہا۔ وکیع سے وہم ہوا۔ تعارض کی وجہ سے دونوں قول ساقط اور حدیث چونکہ ثقات سے مروی ہے اس لیے حجت۔

۶ امام بیہقی نے اپنی سنن میں پھر ابن عبد الہادی نے تنقیح میں ابو بکر بن اسحاق کا یہ قول نقل کیا۔ ہو سکتا ہے حضرت ابن مسعود دیگر مواقع پر رفع یدین بھول گئے ہوں۔ اس کا جواب یہ ہے کہ اگر احادیث کے صریح مضامین یہ کہہ کر رد کرنے کی راہ کھول دی جائے۔ تو دین کا خدا حافظ۔ کوئی گستاخ دریدہ دہن رفع یدین کے بارے میں کہہ سکتا ہے کہ مکھی اڑانے کے لیے کیا تھا۔

۷ اس حدیث کے راوی عاصم بن کلیب غیر مقبول ہیں۔ جواب یہ ہے کہ ان کو ابن معین، نسائی اور ابو صالح نے ثقہ کہا۔ البتہ ابن مدینی نے کہا اگر یہ تنہا کوئی حدیث بیان کریں تو وہ لائق حجت نہیں۔ مگر وہ یہاں منفرد نہیں۔ اس کی متابع روایت موجود ہے۔ دار قطنی اور ابن عدی نے محمد بن جابر عن حماد بن ابی سلیمان عن ابراہیم عن علقمہ عن عبد اللہ، ان الفاظ میں روایت کیا۔ کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور ابو بکر اور عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے ساتھ نماز پڑھی۔ یہ حضرات نماز شروع کرنے کے علاوہ اور کہیں ہاتھ نہیں اٹھاتے تھے۔ اس حدیث کے راوی محمد بن جابر کے بارے میں بھی کلام کیا گیا ہے۔ مگر راجح یہ ہے کہ ان کی حدیث معتبر ہے۔ پھر متابعت[1] کے لیے ضعاف بھی کافی ہیں۔ علاوہ ازیں اس کی متابع سیدنا امام اعظم کی یہ حدیث ہے۔ جو امام نے بطریق حماد عن ابراہیم

---

[1] فتح القدیر جلد اول ص۱۳۵

عن علقمہ والاسود عن عبد اللہ روایت کیا۔ جس میں یہ ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم صرف نماز شروع کرتے وقت ہاتھ اُٹھاتے پھر کہیں نہیں اُٹھاتے۔

۸ عبد الرحمٰن نے علقمہ سے نہیں سنا ہے۔ امام ابن ہمام نے فتح القدیر میں اس کا یہ جواب دیا۔ یہ قول باطل ہے کسی نامعلوم شخص کا قول ہے۔ ابن حبان نے ان کو ثقات میں شمار کیا اور کہا کہ یہ ۹۹ھ میں فوت ہوئے۔ بروایتے اِسی سال حضرت ابراہیم نخعی کا بھی وصال ہوا۔ اور امام نخعی کا علقمہ سے سماع بالاتفاق ثابت تو علقمہ سے عبد الرحمٰن کے سماع سے کیا چیز مانع ہے۔ خطیب نے کتاب المتفق والمفترق میں عبد الرحمٰن کے حالات میں لکھا۔ انھوں نے اپنے باپ اور علقمہ سے سُنا۔

حدیث براء

یہ اعتراض کیا گیا ہے۔ اس میں۔ ثم لم یعد۔ حضرت ابن مسعود کا قول نہیں۔ یہ یزید ابن ابی زیاد نے اپنی طرف سے بڑھا دیا جسے ادراج کہتے ہیں۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ انھیں سے امام شعبہ، امام ثوری وغیرہ حفاظ نے اس حدیث کو روایت کیا۔ مگر کسی نے ثم لا یعود ذکر نہیں کیا۔ حمیدی نے کہا۔ یہ زیادتی صرف یزید روایت کرتے ہیں۔ امام احمد نے فرمایا۔ یہ صحیح نہیں۔ یوں ہی امام بخاری، یحییٰ، دارمی، حمیدی وغیرہ نے اسے ضعیف کہا۔ امام احمد نے فرمایا۔ یہ حدیث واہی ہے۔ یزید زمانے تک یہ حدیث روایت کرتے رہے۔ مگر ثم لا یعود روایت نہیں کرتے تھے۔ جب اہل کوفہ نے انھیں تلقین کی تو اُسے ذکر کرنے لگے۔ الجوہر النقی فی الرد علی البیہقی، میں ہے کہ امام بیہقی نے سفیان بن عُیینہ کی یہ حدیث ذکر کی۔ کہ حضرت براء نے کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو دیکھا جب نماز شروع فرماتے تو ہاتھوں کو اُٹھاتے۔ سفیان بن عیینہ نے کہا۔ جب میں کوفے آیا تو یزید کو یہ حدیث بیان کرتے سُنا اور یہ زیادہ کیا ثم لا یعود میں نے گمان کیا کہ کوفے والوں نے انھیں سکھا دیا ہے۔ اُس کا جواب یہ ہے کہ اللہ ان بزرگوں پر رحم فرمائے۔ محض گمان سے اتنی بڑی بات کہنی جائز نہیں۔ من کذب علیّ متعمدا فلیتبوأ مقعدہ من النار۔ اگر یہ بات صحیح تھی تو طعن کے لیے ادراج کے قول کی ضرورت ہی نہیں تھی۔ یزید کے غیر معتبر ہونے کے لیے یہی کافی تھا کہ ایک غلط بات محض کوفے والوں کے کہنے سے حضور کی طرف منسوب کر دی۔ اب ان کی روایات کا کیا اعتبار؟۔ پھر یہ کہ یہی حدیث یزید بن ابی زیاد کے علاوہ دوسرے حضرات نے اس زیادتی کے ساتھ روایت کیا۔ مثلاً امام طحاوی، امام ابو داؤد، امام بیہقی نے عیسیٰ بن ابی لیلیٰ اور حکم بن عتیبہ سے اور ان دونوں نے عبد الرحمٰن بن ابی لیلیٰ سے یہی حدیث۔ ثم لا یعود کی زیادتی کے ساتھ روایت کیا ہے۔

نیز یہ کہ خود یزید بن ابی زیاد سے سفیان بن عیینہ کے دوسرے بہت سے تلامذہ نے ثم لا یعود کی زیادتی کے ساتھ روایت کیا ہے۔ مثلاً۔ اسمٰعیل بن زکریا محمد بن عبد الرحمٰن بن ابی لیلیٰ، شریک، ہشیم اسرائیل بن یونس بن ابی اسحاق وغیرہ ایک جماعت نے۔ اب اس حدیث کی صحیح پوزیشن یہ ہوئی

کہ یزید بن ابی زیاد کی روایت کو عیسیٰ اور حکم کی روایت سے قوت ملی اور محمد بن عبدالرحمٰن کی روایت کو محدثین کی ایک جماعت کی روایت سے تقویت ملی۔

امام احمد اور ابن عیینہ کا یہ فرمانا کہ پہلے ثم لا یعود کے بغیر روایت کرتے تھے۔ کوفہ آنے کے بعد اس اضافے کے ساتھ روایت کرنے لگے۔ یہ کوئی قابل اعتراض بات نہیں۔ کبھی صرف حدیث کا اتنا حصہ بیان کیا جتنے کی اس وقت ضرورت تھی۔ اور کبھی پوری مکمل حدیث روایت کی۔ اس قسم کے اختصار کی بے شمار مثالیں خود بخاری میں موجود ہیں۔

حدیث ابن عباس

اس پر پانچ شبہے وارد کئے گئے ہیں ۱ کہ اسے تنہا ابن ابی لیلیٰ نے روایت کیا ہے اور وہ قابل احتجاج نہیں۔ اس کا جواب یہ ہے۔ عجلی نے کہا کہ ابن ابی لیلیٰ فقیہ صاحب سنت بہت سچے اور جائز الحدیث تھے۔ یعنی ان کی حدیث مقبول ہے۔ یعقوب بن ابی سفیان نے کہا یہ ثقہ عادل ہیں ان کی حدیث میں کچھ کلام ہے اور ذرا نرم تھے۔ ابو حاتم نے احمد بن یونس سے روایت کیا کہ انھوں نے کہا یعنی ابن ابی لیلیٰ پوری دنیا والوں سے زیادہ فقیہ تھے۔

۲ امام شعبہ نے فرمایا کہ حکم نے مقسم سے صرف چار حدیثیں سنی ہیں ان میں یہ حدیث نہیں۔ اس کا یہ جواب ہے کہ امام شعبہ نے اپنی دانست کے مطابق کہا۔ ورنہ ترمذی نے۔ حکم عن مقسم کثیر احادیث روایت کی ہیں اور ان کے اکثر میں تحدیث اور سماع کی تصریح ہے۔ جیسا کہ مقدمہ تنسیق النظام میں ہے۔

۳ امام وکیع نے اسے موقوفا روایت کیا ہے۔ اس کا ایک جواب یہ ہے کہ کبھی موقوفا روایت کیا اور کبھی مرفوعا جیسے خود حضرت ابن عمر کی حدیث بھی دونوں طرح مروی ہے۔ اس سے مرفوع ہونے کی نفی کیسے ثابت ہوئی ــــ دوسرے یہ کہ یہ معاملہ عبادت کا ہے۔ اس میں قیاس کو دخل نہیں اس لئے یہ موقوف بھی مرفوع کے حکم میں ہے۔

۴ اس حدیث کے ظاہر سے جو حصر متبادر ہے۔ وہ قطعی مراد نہیں اس لئے کہ ان سات جگہوں کے علاوہ اور دوسرے مواقع پر بھی رفع یدین ثابت ہے۔ مثلاً تکبیرات عیدین اور قنوت میں دعا کے وقت ــــ اس کا جواب یہ ہے کہ اگر اس حدیث کو موقوف مانیں تو یہ حضرت ابن عباس کے اپنے علم کی بات ہوئی۔ ہو سکتا ہے کہ دوسرے مواقع پر رفع یدین کا انھیں اس وقت تک علم نہ ہوا ہو مگر پنج وقتہ نمازوں میں رفع یدین کا علم ان صحابہ کو نہ ہونا جو دائم حاضر باش تھے بمنزلۂ عدم ضرور ہے۔ اس لئے کہ روزانہ پانچ پانچ بار حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نماز کو دیکھیں اور رفع یدین نہ دیکھیں قریب قریب محال ہے۔

اور اگر یہ حدیث مرفوع ہے جیسا کہ حقیقت میں ہے۔ تو جواب یہ ہے کہ نصوص میں ایسا بہت ہے کہ کچھ احکام صیغۂ حصر سے بیان ہوتے ہیں مگر دوسری نصوص سے وہ حکم انھیں میں منحصر نہیں رہتا۔ مثلاً قرآن کریم میں ہے۔

اِنَّمَا حَرَّمَ عَلَیْکُمُ الْمَیْتَةَ وَالدَّمَ وَلَحْمَ الْخِنْزِیْرِ وَمَا اُهِلَّ بِهٖ لِغَیْرِ اللّٰهِ ﴿۱۷۳﴾ بقرہ

اللہ نے تم پر صرف مردار اور خون اور سور کا گوشت اور وہ جانور جو اللہ کے غیر کے نام پر ذبح کیا گیا ہو حرام فرمایا ہے۔

کیا اس آیت کے حصر کو سامنے رکھ کر کوئی یہ کہہ سکتا ہے۔ کہ ان چار چیزوں کے علاوہ اور کچھ حرام نہیں سب حلال ہیں۔

۵ ۔ خود حضرت ابن عباس نے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی وفات کے بعد رکوع میں رفع یدین کیا اور احناف کا یہ قاعدہ ہے کہ راوی جب اپنی روایت کردہ حدیث کیخلاف عمل کرے تو وہ حدیث قابل استدلال نہیں رہتی۔ اسکا جواب یہ ہے کہ اس قاعدہ کا اجراء اسوقت ہے جب یہ معلوم ہو کہ راوی نے یہ عمل روایت کے بعد کیا ہے اور اگر یہ معلوم نہ ہو کہ کب کیا ہے یا یہ معلوم ہو کہ روایت سے پہلے کیا ہے تو حدیث مجروح نہیں ہوتی لائق استدلال رہتی ہے۔ اور یہاں تاریخ معلوم نہیں اس لئے حدیث لائق احتجاج ہے۔

حدیث جابر بن سمرہ: ۔ اس پر امام بخاری نے اپنی شان جلال کے ساتھ بہت ہی سخت لہجے میں یہ اعتراض کیا ہے۔ اس حدیث سے بے علم نے استدلال کیا ہے۔ حالانکہ یہ حدیث قیام و رکوع کے بارے میں سرے سے ہے ہی نہیں۔ یہ تو اس بارے میں ہے کہ صحابہ کرام کی عادت تھی کہ قعدہ اخیرہ میں سلام کے وقت ایک دوسرے کو سلام کرتے اور ہاتھوں سے اشارہ کرتے۔ چنانچہ خود مسلم ہی میں حضرت جابر بن سمرہ ہی سے بطریق عبید اللہ بن القبطیہ یہ تفصیل مذکور ہے۔ وہ کہتے ہیں۔ جب ہم نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ نماز پڑھتے تو کہتے ـــ السلام علیکم ورحمۃ اللہ، السلام علیکم ورحمۃ اللہ۔ اور اپنے ہاتھوں سے دونوں جانب اشارہ کرتے تو حضور نے یہ فرمایا۔ اس کا جواب امام جمال الدین زیلعی نے نصب الرایہ میں یہ دیا۔ ہم نے جو حدیث ذکر کی وہ بطریق تمیم بن طرفہ الطائی ہے۔ وہ اور ہے۔ اور یہ جو بطریق عبید اللہ بن القبطیہ مروی ہے یہ دوسری حدیث ہے۔ دونوں میں دو الگ الگ مواقع کے الگ الگ واقع مذکور ہیں۔ اس کی دلیل دونوں کے سیاق ہیں۔ ہماری مستدل تمیم بن طرفہ والی حدیث کے الفاظ یہ ہیں۔

دخل علینا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ونحن رافعوا ایدینا۔

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہم پر داخل ہوئے اور ہم اپنے ہاتھوں کو اٹھائے ہوئے تھے۔

جیسا کہ ابو داؤد اور مسند امام احمد میں ہے ـــ اور نسائی اور مسلم میں یوں ہے۔

خرج علینا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم الحدیث۔

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہم پر نکل کر آئے۔

اور عبید اللہ بن القبطیہ کی حدیث بخاری میں یوں ہے۔

کنا اذا صلینا خلف النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قلنا السلام علیکم۔

ہم جب نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پیچھے نماز پڑھتے تو السلام علیکم کہتے۔ (الحدیث)

ابو داؤد میں یوں ہے۔

كنا اذا صلينا خلف رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فسلم احدنا اشار بيده عن يمينه وعن يساره ۔ الحديث

ہم جب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پیچھے نماز پڑھتے اور سلام پھیرتے تو اپنے ہاتھ سے دائیں بائیں اشارہ کرتے تو حضور نے وہ فرمایا۔

غور کیجیے تمیم کی روایت میں ہے کہ حضور ہمارے پاس تشریف لائے ہم نماز پڑھ رہے تھے اور ہاتھوں کو اٹھاتے تھے تو فرمایا اس کا صریح مفاد یہ ہے کہ صحابہ تنہا تنہا نماز پڑھ رہے تھے اور اثناء نماز میں ہاتھوں کو اٹھاتے تھے۔ اور یہ اٹھانا صرف رکوع میں جاتے اور اٹھتے اور سجدے میں جاتے ہوئے کے علاوہ اور کچھ نہیں ہو سکتا۔ تو حضور نے فرمایا۔ کہ تمھارا کیا حال ہے تم ہاتھوں کو یوں اٹھاتے ہو جیسے چنچل گھوڑوں کی دم، نماز میں سکون کے ساتھ رہو۔ اس سے ظاہر ہو گیا کہ یہ ارشاد خاص متنازع رفع یدین کے بارے میں ہے اس لیے یہ حدیث اس کی دلیل ہے کہ متنازع رفع یدین منسوخ ہو گیا۔ اور عبید اللہ کی روایت میں صاف صاف ہے۔ کہ ہم حضور کے پیچھے نماز پڑھ رہے تھے۔ اور نماز سے باہر ہونے کے لیے سلام کے وقت ہم نے اشارہ کیا تو حضور نے وہ فرمایا۔ دونوں کے مضمون میں کتنا فرق ہے پھر یہ ایک حدیث دوسرے کی تفسیر کیسے ہو سکتی ہے۔ اب ظاہر ہو گیا کہ علم والا کون ہے۔؟

دوسرا جواب یہ ہے کہ سلام کے وقت اشارہ کرنے والے کو اسکنوا فی الصلوٰۃ (نماز میں سکون کے ساتھ رہو) کہنا لغو ہے وہ اب نماز میں کہاں ہے وہ نماز سے باہر ہو گیا۔ اسکنوا فی الصلوٰۃ" دلیل ہے کہ نماز کے اندر سکون کے خلاف کوئی بات ہوتی تھی جس پر یہ فرمایا تو دو باتیں معلوم ہوئیں۔ ایک یہ کہ دونوں حدیثوں میں دو الگ الگ واقعے مذکور ہیں۔ دوسرے یہ کہ طرفہ کی حدیث اور ہے اور عبید اللہ کی حدیث اور ہے۔

امام بخاری نے اس حدیث پر جو یہ فرمایا۔ کہ اگر یہ نماز میں رفع یدین کے بارے میں ہو تو لازم آئے گا کہ تکبیر تحریمہ کے وقت اور قنوت میں اور تکبیرات عیدین میں بھی رفع یدین ممنوع ہو۔ اس کا جواب یہ ہے۔ یقیناً اگر دوسری حدیثوں سے ان مواقع پر رفع یدین ثابت نہ ہوتا تو مشروع نہ ہوتا۔ مگر دوسری احادیث کی وجہ سے مذکورہ بالا مواقع پر رفع یدین اس حکم عام سے مستثنیٰ ہو گیا۔ اور تکبیر تحریمہ کے وقت رفع یدین نماز میں ہے کہاں؟ تکبیر تحریمہ ہمارے یہاں نماز کی شرط ہے رکن نہیں۔ نیز عیدین کی تکبیرات زوائد میں رفع یدین احناف میں مختلف فیہ بھی ہے۔ امام ابو یوسف اس کے قائل نہیں۔

حدیث عباد بن زبیر

اس پر امام ابن دقیق العید نے یہ فرمایا کہ عباد تابعی ہیں۔ اس لیے یہ حدیث مرسل ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ احناف اور امام مالک، امام احمد اور جمہور فقہاء کے نزدیک حدیث مرسل حجت ہے۔ اس لیے یہ شبہ ساقط ہو گیا۔

دعوی نسخ پر شبہ اور جواب

امام طحاوی نے رفع یدین والی حدیث کو فرمایا کہ منسوخ ہے امام زیلعی نے اس پر نصب الرایہ میں فرمایا۔ شیخ نے "الامام" میں فرمایا۔ رفع یدین کی حدیث منسوخ ہونے کا دعویٰ اس لیے صحیح نہیں کہ بطریق موسیٰ بن عقبہ عن نافع، حضرت ابن

عمر ہی سے یہ بھی مروی ہے۔ فما زالت تلک صلوتہ حتی لقی اللہ تعالیٰ۔ رسول اللہ ہمیشہ اسی طرح نماز پڑھتے رہے یہاں تک کہ اللہ عزوجل سے ملے۔ (اس زیادتی کو بیہقی نے ذکر کیا ہے) بیہقی نے یہ حدیث ذکر کر کے فرمایا اس سے ثابت ہوگیا کہ امام مجاہد کی وہ روایت خطا ہے جس میں یہ ہے کہ حضرت ابن عمر تکبیر افتتاح کے علاوہ اور کہیں رفع یدین نہیں کرتے تھے۔ اس کا جواب یہ ہے اس کے ایک نہیں دو دو راوی متہم بوضع الحدیث ہیں۔ ایک عبدالرحمٰن بن قریش بن خزیمہ ہروی، میزان میں امام ذہبی نے لکھا کہ سلیمان نے انھیں متہم بوضع الحدیث کہا۔ دوسرے عصمہ بن محمد انصاری کے بارے میں کہا۔ ابو حاتم نے کہا یہ قوی نہیں۔ یحییٰ نے کہا۔ کذاب ہے حدیث گڑھا کرتا تھا۔ عقیلی نے کہا۔ ثقات سے باطل احادیث بیان کرتا تھا۔ دار قطنی وغیرہ نے کہا یہ متروک ہے۔

خلاصۂ ابحاث ان سب کا خلاصہ یہ نکلا کہ یہ ثابت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ابتداءً رفع یدین کیا کرتے تھے۔ مگر بعد میں منع فرمایا۔ اس لیے وہ منسوخ ہے۔ اسی وجہ سے حضرت عمر حضرت علی، حضرت ابن عمر حضور کے وصال کے بعد رفع یدین نہیں کرتے تھے۔ لہٰذا صحیح و محقق یہ ہے کہ تکبیر تحریمہ کے علاوہ اور مواقع پر رفع یدین ممنوع ہے۔

خاص نکتہ یہاں خاص امر یہ غور طلب ہے کہ رفع یدین کے سلسلے میں ہمارے مخالفین کو تسلیم ہے کہ سب سے صحیح حضرت ابن عمر کی حدیث ہے۔ بقیہ احادیث پر بوجوہ کلام کیا گیا ہے۔ جسے طول ممل ہونے کی وجہ سے میں نے بیان نہیں کیا ہے۔ اور حال یہ ہے کہ خود حضرت ابن عمر سے یہ بھی مروی ہے کہ وہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب دو رکعت کے بعد اٹھتے تو بھی تکبیر کہتے اور رفع یدین کرتے جیسا کہ خود بخاری میں ہے۔ زیر بحث احادیث میں تیسرے نمبر کی حدیث ہے۔ نیز ابوداؤد میں حضرت ابوحمید ساعدی اور حضرت علی کی حدیث میں بھی ہے۔ نیز ابووائل کی حدیث میں یہ بھی ہے۔ کہ جب دوسری رکعت کیلئے سجدے سے سر اٹھاتے تو بھی رفع یدین کرتے بلکہ بعض روایتوں میں یہ بھی ہے کہ ہر جھکنے اور اٹھنے کے وقت رفع یدین کرتے تھے تو سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ رفع یدین کے شائقین سجدوں سے اٹھتے وقت پہلی رکعت کے سجدہ اخیرہ سے اٹھتے ہوئے اور دو رکعت کے قعدہ سے اٹھتے ہوئے کیوں رفع یدین نہیں کرتے اگر آپ کہیں کہ یہ حدیث متکلم فیہ ہے تو گذارش ہے کہ آپ لوگوں کی پسندیدہ جگہوں کے بارے میں جتنی بھی احادیث آئی ہیں وہ سب متکلم فیہ ہیں۔ پھر آپ لوگ اسے بھی کیوں نہیں چھوڑتے۔ رفع یدین ان مسائل میں سے ہے جسے آج کل غیر مقلدین نے اپنے وقار کا مسئلہ بنا رکھا ہے اس لیے ہم نے اس پر کسی قدر تفصیل سے کلام کیا۔ اگرچہ ابھی اس کے بہت سے گوشے رہ گئے ہیں مگر انصاف پسند کے لیے اتنا ہی کافی ہے۔ اور معاند و مجادل کے لیے دفتر کا دفتر بیکار ہے جو حضرات چاہیں وہ فتح القدیر عینی، شرح ہدایہ، عمدۃ القاری، شرح بخاری، انتصار الحق وغیرہ مطالعہ کریں۔ اخیر کتاب اردو میں ہے۔

لطیفہ رفع یدین کے سلسلے میں علامہ ابن حجر نے یہاں تک لکھا ہے کہ میرے شیخ حافظ ابوالفضل نے تلاش و جستجو کی تو اس کے راوی صحابہ کی تعداد پچاس تک پہنچ گئی ہے علامہ مجدالدین فیروزآبادی نے سفر السعادۃ میں لکھا کہ اس سلسلے کے اخبار و آثار چار سو تک ہیں۔ افسوس یہ ہے کہ یہ سب روایات

واخبار ان بزرگوں نے تحریر نہیں فرمائے ورنہ ہم بھی دیکھتے کہ ان کی حیثیت کیا ہے۔ صحیح یہ ہے کہ رفع یدین کی احادیث صحیح وسقیم کل ملاکر پندرہ صحابہ سے مروی ہیں۔ مگر چونکہ ہم ثابت کر آئے ہیں کہ رفع یدین ابتدا میں تھا بعد میں منسوخ ہوگیا۔ تو کثرت رواۃ وقلت رواۃ سے کچھ فرق نہیں پڑتا ۔ اگر صراحۃً ترک رفع یدین کی احادیث میں ان صحابہ کرام کی احادیث شامل کر دی جائیں جنھوں نے نماز کے ارکان بتلائے اور رفع یدین صرف تکبیر تحریمہ کے وقت ذکر کیا۔ حالانکہ ضرورت اس کی داعی تھی کہ اگر تکبیر تحریمہ کے علاوہ دوسرے مواقع پر رفع یدین ان کے نزدیک ثابت تھا تو اسے ضرور بیان کرتے۔ اور ضرورت کے وقت سکوت بیان ہے تو ترک رفع یدین کی احادیث روایت کرنے والے صحابہ کی تعداد رفع یدین کی روایت کرنے والوں سے بہت زیادہ ہو جائے گی۔

رفع یدین نہ کرنیوالے صحابہ

بدائع میں ہے کہ حضرت ابن عباس سے مروی ہے کہ حضرات عشرہ مبشرہ رفع یدین نہیں کرتے تھے۔ ان دس حضرات کے علاوہ حضرت ابن مسعود حضرت ابن عمر حضرت براء بن عازب، جابر بن سمرہ ابو سعید خدری[1] رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔ یہ پندرہ صحابہ ہیں جن کے بارے میں روایت موجود ہیں کہ تکبیر تحریمہ کے علاوہ اور کسی موقع پر رفع یدین نہیں کرتے تھے۔ بقیہ صحابہ سے روایت نہیں آئی مگر سب کو معلوم ہے۔ عدم روایت، روایات عدم نہیں۔

رفع ذلک الی النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

حدیث ع۲۷۳ میں یہ زائد ہے کہ حضرت ابن عمر جب دو رکعت کے بعد اٹھتے تو بھی رفع یدین کرتے تھے۔ حضرت ابن عمر اسے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تک پہنچاتے تھے۔ یعنی یہ فرماتے تھے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا یہ عمل تھا۔ یہ حدیث موقوف ہے یا مرفوع اس بارے میں محدثین کے مابین اختلاف ہے۔ امام ابوداؤد نے فرمایا۔ صحیح یہ ہے حضرت ابن عمر کا قول ہے مرفوع نہیں۔ بیہقی نے۔ العلل۔ میں اختلاف ذکر کرکے کہا "اشبہ بالصواب" عبدالاعلیٰ کا قول ہے جو بخاری میں ہے۔ یعنی یہ حدیث مرفوع ہے بعض روایات میں۔ الرکعتین۔ کے بجائے۔ السجدتین آیا ہے جس سے شبہ ہوتا ہے کہ ہر سجدہ کے بعد اٹھتے ہوئے رفع یدین کرتے تھے" مگر سجدہ کے معنی رکعت بھی آتا ہے اسلئے حین یرفع راسہ من السجود اور سجدے سے سراٹھاتے وقت رفع یدین نہیں کرتے تھے"، کیساتھ تطبیق کیلئے "السجدتین" سے الرکعتین مراد لیا جاسکتا ہے۔ ہمارے یہاں یہ بھی حدیث جابر بن سمرہ سے منسوخ ہے جس کی بحث ابھی گذری۔

ایک فریب کا ازالہ

آج کل غیر مقلدین رفع یدین کے سلسلے میں صرف احناف کو نشانہ بناتے ہیں جس سے شبہ ہوتا ہے کہ صرف احناف ہی تکبیر تحریمہ کے علاوہ دوسرے مواقع پر رفع یدین نہیں کرتے حالانکہ یہی امام مالک کا بھی مذہب ہے انکے علاوہ ابو بکر بن عیاش نے فرمایا میں نے کسی فقیہ کو تکبیر تحریمہ کے علاوہ اور کسی موقع پہ رفع یدین کرتے نہیں دیکھا۔ یہ امام ثوری امام عبداللہ بن مبارک امام احمد کے استاد اور امام بخاری کے استاذ الاستاذ ہیں۔ نیز قیس، شعبی، ابن ابی لیلیٰ اسود، علقمہ، ابواسحٰق وغیرہ کا بھی یہی مذہب تھا بلکہ امام مالک کے زمانے میں اہل مدینہ کا اس پر تعامل تھا۔

---

[1] عمدۃ القاری جلد خامس ص ۲۷۲

حدیث ۴۷۵

عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ كَانَ نَاسُ يُؤْمَرُوْنَ اَنْ يَضَعَ الرَّجُلُ

حضرت سہل بن سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ لوگوں کو حکم دیا جاتا تھا کہ مرد نماز میں اپنا

اَلْيَدَ الْيُمْنٰى عَلٰى ذِرَاعِهِ الْيُسْرٰى فِى الصَّلٰوةِ وَقَالَ اَبُوْحَازِمٍ لَا اَعْلَمُهُ اِلَّا يَنْمِىْ ذٰلِكَ

داہنا ہاتھ اپنی بائیں کلائی پر رکھے۔ ابو حازم نے کہا۔ میں یہی جانتا ہوں کہ اسے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تک

اِلَى النَّبِىِّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اِسْمَاعِيْلُ يُنْمٰى ذٰلِكَ وَلَمْ يَقُلْ يَنْمِىْ [عه]

پہنچاتے تھے۔ اسماعیل نے کہا۔ اس کو پہنچایا جاتا تھا یہ نہیں کہا کہ پہنچاتے تھے۔

تشریحات ۴۷۵:۔ اس حدیث سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ نماز میں داہنے ہاتھ کو بائیں ہاتھ کی کلائی پر رکھے مگر ابوداؤد[1] اور نسائی[2] میں حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ وہ نماز پڑھ رہے تھے۔ اور بایاں ہاتھ داہنے پر رکھے ہوئے تھے کہ اسے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دیکھا تو ان کے داہنے ہاتھ کو بائیں پر رکھا۔ اس سے ثابت ہوا کہ ہاتھ کو ہاتھ پر رکھا جائے گا کلائی پر نہیں۔ بعض روایتوں میں اس کی تصریح بھی ہے کہ بائیں ہاتھ کی پشت پر رکھا۔ نسائی میں حضرت وائل سے مروی ہے کہ۔ میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو دیکھا کہ نماز میں داہنے ہاتھ سے بائیں کو پکڑے ہوئے تھے۔ احناف نے ان تمام احادیث کے مابین یوں جمع فرمایا ہے۔ کہ داہنے ہاتھ کے انگوٹھے اور چھوٹی انگلی سے بائیں ہاتھ کے گٹے کو پکڑے، بیچ کی تین انگلیاں بائیں کلائی پر رکھے۔ اور داہنی ہتھیلی بائیں ہاتھ کی پشت پر رکھے۔

ہاتھ کہاں باندھے:۔ امام مالک کا مذہب معروف اور مالکیہ کا مختار یہ ہے کہ قیام میں ہاتھ باندھا نہ جائے۔ امام مالک سے ایک روایت یہ ہے کہ سینے کے نیچے ناف کے اوپر باندھا جائے۔ اور یہی امام شافعی کا بھی مذہب ہے۔ امام احمد سے دونوں روایتیں ہیں۔ ایک مذہب یہ ہے کہ باندھنے اور چھوڑنے میں اختیار ہے۔ یہ امام اوزاعی اور ابن منذر کا مذہب ہے۔ اسلاف کا اس کے علاوہ اور کوئی مذہب نہیں۔ اس لئے غیر مقلدین کا یہ قول کہ ہاتھ سینے پر باندھا جائے۔ اسلاف کے مذہب سے خارج اور ان کے اجماع مرکب کے خلاف ہے۔ اس پر غیر مقلدین حضرت وائل بن حجر

[عه] اول اذان باب وضع الیمنی علی الیسری فی الصلوٰۃ ص ۱۰۲۔

[1] اول صلوٰۃ باب وضع الیمنی علی الیسریٰ فی الصلوٰۃ ص ۱۱۰۔

[2] اول صلوٰۃ باب فی الامام اذا رآی الرجل قد وضع شمالہ علی یمینہ ص ۱۴۱۔

کی حدیث سے سند لاتے ہیں جس میں یہ ہے کہ انھوں نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو دیکھا کہ داہنا ہاتھ بائیں پر رکھا پھر انھیں سینے پر رکھا۔ اسے امام بیہقی نے اپنی سنن میں دو طریقے سے ذکر کیا۔ دونوں مجروح ہیں۔ اسی طرح یہ صحیح ابن خزیمہ میں بھی ہے مگر وہ بھی مطعون ہے۔ امام شافعی کا استدلال حضرت جریر کی حدیث[1] سے ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ میں نے حضرت علی کو دیکھا کہ وہ بائیں ہاتھ کے گٹے کو داہنے ہاتھ سے پکڑے ہوئے تھے۔ ناف کے اوپر۔ حضرت سعید بن جبیر شہید رحمۃ اللہ علیہ نے بھی یہی فرمایا[2] کہ ہاتھ ناف کے اوپر باندھے۔ مگر یہ دونوں حدیثیں لائق احتجاج نہیں۔ پہلی حدیث ابو بدر شجاع بن الولید عن ابی طالوت عبد السلام بن ابی حازم تنہا روایت کرتا ہے۔ اس کے بارے میں علامہ ابن حجر نے مقدمہ میں اور امام ذہبی نے میزان میں فرمایا۔ لین الحدیث ہے، متقن نہیں اس سے احتجاج نہیں کیا جاسکتا۔ اسی طرح حضرت سعید بن جبیر کے اثر پر بھی کلام کیا گیا ہے۔ اس لئے وہ لائق احتجاج نہیں۔ پھر وہ تابعی ہیں۔ اور حضرت امام اعظم بھی تابعی اس لئے دونوں قول مساوی ہو گئے۔ گزر چکا کہ حضرت امام اعظم نے فرمایا تابعین سے ہم نزاع کرتے ہیں اور وہ ہم سے۔

ہماری دلیل

ابو داؤد بروایت ابن الاعرابی اور مسند امام احمد[3] میں ہے کہ حضرت علی نے فرمایا۔ نماز میں ہتھیلی کو ہتھیلی پر ناف کے نیچے رکھنا سنت ہے اور اسی میں ہے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا۔ نماز میں ہتھیلیوں کو ہتھیلیوں پہ ناف کے نیچے پکڑنا۔ ان دونوں حدیثوں کے ایک راوی عبد الرحمٰن بن اسحاق کوفی ضعیف ہیں۔

ابن حزم نے محلی میں تعلیقاً حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا کہ انھوں نے فرمایا۔ اخلاق نبوت میں سے تین چیزیں ہیں۔ افطار میں جلدی کرنا۔ سحری میں دیر کرنا۔ نماز میں ناف کے نیچے داہنے ہاتھ کو بائیں پر رکھنا۔ اس پر کوئی کلام نہیں کیا گیا ہے۔ اس لئے یہ صحیح ہے۔ اسی پہ احناف کا عمل ہے۔

* * *

---

[1] ابو داؤد اول باب وضع الیمنیٰ علی الیسریٰ فی الصلوٰۃ بروایت ابن الاعرابی
[2] ابو داؤد بروایت ابن الاعرابی ایضاً۔
[3] اول ص۱۱۰۔

حدیث ۴۷۶ عَنْ اَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اَقِيْمُوا الرُّكُوْعَ وَالسُّجُوْدَ فَوَاللّٰهِ اِنِّيْ لَاَرَاكُمْ مِّنْ بَعْدِيْ وَ رُبَّمَا قَالَ مِنْ بَعْدِ ظَهْرِيْ اِذَا رَكَعْتُمْ وَسَجَدْتُّمْ۔ عہ

حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ حضور نے فرمایا۔ رکوع اور سجدہ اچھی طرح کرو! بخدا میں اپنے پیچھے اور کبھی وہ کہتے۔ پیٹھ کے پیچھے سے دیکھتا ہوں جب تم رکوع اور سجدہ کرتے ہو۔

حدیث ۴۷۷ عَنْ اَنَسٍ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُ اَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاَبَا بَكْرٍ وَّعُمَرَ كَانُوْا يَفْتَتِحُوْنَ الصَّلٰوةَ بِالْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِيْنَ۔ عہ

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور ابو بکر و عمر، الحمد للہ رب العالمین سے نماز شروع فرماتے تھے۔

تشریحات ۴۷۶:۔ مطابقت۔ یہاں باب یہ ہے۔ نماز میں خشوع کا بیان۔ خشوع کے مختلف معانی بیان کئے گئے ہیں۔ فروتنی و عاجزی کرنا۔ ڈرنا۔ حضرت علی نے فرمایا۔ خشوع دل میں ہوتا ہے اور یہ کہ مومن کے ساتھ نرم برتاؤ کرے اور ادھر اُدھر نہ دیکھے۔ امام مجاہد نے فرمایا۔ نظر نیچی رکھنا اور بازو جھکائے رکھنا۔ حضرت عمرو بن دینار نے فرمایا۔ رکوع اور سجدے کا نام خشوع نہیں۔ سکون اور عمدہ ہئیت کا نام ہے۔ ابن سیرین نے فرمایا۔ موضع سجود سے نظر نہ ہٹانا۔ ایک قول یہ ہے کہ نماز میں ہمہ تن متوجہ ہونا اور ماسوا سے اعراض کرنا۔ ابو بکر واسطی نے کہا۔ سچے دل سے اللہ کے لئے نماز پڑھنا بغیر کسی عوض کے۔ خشوع کے ان مختلف معانی میں سے ایک یہ بھی ہے جو حضرت عمرو بن دینار نے بتایا کہ سکون اور عمدہ حالت کا نام ہے۔ جب نمازی صحیح طریقے سے رکوع اور سجدہ کرے گا تو اچھی ہئیت ہوگی اسی کا اس حدیث میں حکم دیا گیا ہے۔ اس حدیث کا اخیر حصہ گزر چکا ہے۔

تشریحات ۴۷۷ احناف کا اسی حدیث پر عمل ہے کہ جہری نمازوں میں بلند آواز سے قرأت الحمد للہ سے شروع کرتے ہیں، بسم اللہ آہستہ پڑھتے ہیں۔ بخلاف شوافع کے کہ وہ بسم اللہ ہی سے بلند آواز سے جہری نمازوں میں قرأت کرتے ہیں۔ شوافع کی دلیل دوسری

عہ اول اذان باب الخشوع فی الصلوٰۃ ص۱۰۲ مسلم۔ صلوٰۃ۔

عہ اول اذان باب مایقرار بعد التکبیر ص۱۰۳ مسلم۔ نسائی۔ صلوٰۃ۔

احادیث ہیں۔ جن میں یہ مذکور ہے کہ نماز شروع کی تو بسم اللہ پڑھا۔ یہ سب احادیث مجروح ہیں اور صحیح ہونے کی تقدیر پر ان کی تاویل یہ ہے کہ ہم بسم اللہ پڑھنے کا کب انکار کرتے ہیں ہمیں بلند آواز سے پڑھنے سے انکار ہے۔ رہ گیا یہ کہ اگر بسم اللہ آہستہ پڑھی تو راوی کو کیسے معلوم ہوا۔ اس کا جواب یہ ہے کہ دوسری دعائیں جو بالاتفاق آہستہ پڑھی جاتی ہیں اور راویان حدیث روایت کرتے ہیں ان کا کیسے علم ہوا۔ ہو سکتا ہے تعلیم سے معلوم ہوا ہو۔ ہو سکتا ہے کہ بہت قریب رہے ہوں اور سن لیا ہو۔

بعض روایتوں میں یہ بھی ہے۔ کہ بسم اللہ بلند آواز سے پڑھی۔ یہ روایتیں صحیح نہیں — یہ اختلاف اس کی فرع ہے کہ بسم اللہ سورۂ فاتحہ کا جز ہے یا نہیں۔ امام شافعی کا مسلک یہ ہے کہ یہ سورۂ فاتحہ کا جز ہے۔ اس لئے وہ سورۂ فاتحہ کے ساتھ اسے بھی بلند آواز سے پڑھتے ہیں۔ ہمارے یہاں سورۂ فاتحہ کا جز نہیں اس لئے ہم اسے آہستہ پڑھتے ہیں۔ یہی حضرت سفیان ثوری امام احمد اور اسحاق کا بھی مذہب ہے — اس پر ہماری دلیل حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہی کی دوسری حدیث ہے۔ جسے امام[1] مسلم نے روایت کیا۔ وہ کہتے ہیں۔ کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے کہ میں نے نماز (سورۂ فاتحہ) کو اپنے اور اپنے بندوں کے درمیان آدھے آدھ تقسیم کر دی ہے۔ اور میرا بندہ جو مانگے وہ اسے ملے گا۔ جب بندہ نے کہا۔ سب تعریف اللہ ہی کے لئے ہے جو تمام عالم کا پالنے والا ہے۔ تو اللہ عزوجل فرماتا ہے۔ میرے بندے نے میری حمد کی — نیز مسلم[2] اور طحاوی[3] میں حضرت ابو ہریرہ ہی سے مروی ہے انہوں نے کہا۔ مروی ہے کہ رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم جب دوسری رکعت سے اٹھتے تو الحمد للہ سے شروع فرماتے سکوت نہ فرماتے۔ نیز مسلم ہی[4] میں ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز کو تکبیر سے اور قرارت کو الحمد للہ سے شروع فرماتے۔ بسم اللہ جس طرح سورۂ فاتحہ کا جز نہیں اسی طرح کسی سورہ کا بھی جز نہیں۔ البتہ قرآن کا جز ہے جو سورتوں میں امتیاز کے لئے نازل ہوا ہے۔ امام مالک کا بھی یہی مسلک ہے کہ یہ سورہ فاتحہ کا جز نہیں۔ فریقین کے دلائل اور جوابات کتب تفاسیر نیز شروح بخاری خصوصاً عمدۃ القاری میں مطالعہ کیا جا سکتا ہے۔

---

[1] اول صلوٰۃ باب وجوب قرأۃ الفاتحۃ فی کل رکعۃ ص۱۷۰۔

[2] مساجد باب ما یقال بین تکبیرۃ للاحرام والقرأۃ ص۲۱۹۔

[3] اول باب قرأۃ بسم اللہ فی الصلوٰۃ ص۹۸۔

[4] اول صلوٰۃ باب ما یجمع صفۃ الصلوٰۃ ص۱۹۴۔

حدیث ۴۷۸

حَدَّثَنَا اَبُوْهُرَيْرَةَ رَضِىَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُ قَالَ كَانَ رَسُوْلُ اللّٰهِ

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ہم سے حدیث بیان کی کہ رسول اللہ

صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْكُتُ بَيْنَ التَّكْبِيْرِ وَبَيْنَ الْقِرَاْءَةِ

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تکبیر اور قرأت کے درمیان کچھ سکوت فرماتے۔ ابوزرعہ نے کہا

اِسْكَاتَةً قَالَ اَحْسِبُهٗ قَالَ هُنَيَّةً فَقُلْتُ بِاَبِىْ اَنْتَ وَاُمِّىْ يَا رَسُوْلَ

کہ حضرت ابوہریرہ نے فرمایا۔ بہت مختصر۔ میں نے عرض کیا میرے ماں باپ آپ پر قربان۔ تکبیر اور

اللّٰهِ اِسْكَاتُكَ بَيْنَ التَّكْبِيْرِ وَبَيْنَ الْقِرَاْءَةِ مَا تَقُوْلُ قَالَ اَقُوْلُ اَللّٰهُمَّ

قرأت کے درمیان سکوت کے وقت کیا پڑھتے ہیں۔ فرمایا۔ یہ پڑھتا ہوں۔ اے اللہ میرے

بَاعِدْ بَيْنِىْ وَبَيْنَ خَطَايَاىَ كَمَا بَاعَدْتَ بَيْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ

اور گناہوں کے درمیان اتنی دوری کر دے جتنی مشرق و مغرب کے درمیان ہے۔

اَللّٰهُمَّ نَقِّنِىْ مِنَ الْخَطَايَا كَمَا يُنَقَّى الثَّوْبُ الْاَبْيَضُ مِنَ الدَّنَسِ اَللّٰهُمَّ

اے اللہ مجھے خطاؤں سے یوں پاک کر دے جیسے سفید کپڑا میل سے صاف ہوتا ہے۔ اے اللہ

اِغْسِلْ خَطَايَاىَ بِالْمَاءِ وَالثَّلْجِ وَالْبَرَدِ[عہ]

میری خطاؤں کو پانی برف اور اولے سے دھو دے۔

تشریحات ۴۷۸: هُنَيَّةً ـــ یہ هُنَوَةٌ کی تصغیر هُنَيْوَة۔ واؤ یا اکٹھا ہوئے ان میں پہلا ساکن تھا واؤ کو یا سے بدل کر ادغام کر دیا۔ هُنَيَّة ہو گیا ـــ بِاَبِىْ اَنْتَ وَاُمِّىْ ـــ باء کا متعلق محذوف ہے یا تو اسم یعنی مَفْدِیٌّ۔ یا فعل۔ اب تقدیر یہ ہوئی۔ فَدَيْتُكَ بِاَبِىْ وَاُمِّىْ ـــ احناف کے یہاں یہ جملہ ہر مومن کے لئے بولا جا سکتا ہے۔ اس میں کوئی کراہت بھی نہیں۔

حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا یہ دعا پڑھنا یا تو امت کی تعلیم کے لئے تھا۔ یا تو اضعًا یا مراد وہ زلّات ہیں جو حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شان ارفع و اعلیٰ کے مناسب نہ تھیں۔ جیسے کہا گیا ہے۔ حسنات الابرار سیّٰاتُ الْمُقَرَّبِیْن ـــ

[عہ] اول اذان باب مایقرأ بعد التکبیر ص۱۰۳ مسلم، ابوداؤد، نسائی، کلھم فی الصلوٰۃ والاخیر فی الطہارۃ ایضاً۔ ابن ماجہ۔ صلوٰۃ۔

حدیث ۴۷۹

عَنْ اَسْمَاءَ بِنْتِ اَبِیْ بَکْرٍ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْھُمَا اَنَّ النَّبِیَّ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی

حضرت اسماء بنت ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے

عَلَیْہِ وَسَلَّمَ صَلّٰی صَلٰوۃَ الْکُسُوْفِ فَقَامَ فَاَطَالَ الْقِیَامَ ثُمَّ رَکَعَ فَاَطَالَ الرُّکُوْعَ

سورج گہن کی نماز پڑھی، حضور نے قیام فرمایا تو قیام کو طویل کیا پھر رکوع کیا تو رکوع کو

ثُمَّ قَامَ فَاَطَالَ الْقِیَامَ ثُمَّ رَکَعَ فَاَطَالَ الرُّکُوْعَ ثُمَّ رَفَعَ ثُمَّ سَجَدَ

طویل کیا۔ پھر کھڑے ہوئے تو قیام کو طویل فرمایا پھر رکوع کیا تو رکوع کو طویل فرمایا پھر سر اٹھایا

فَاَطَالَ السُّجُوْدَ ثُمَّ رَفَعَ ثُمَّ سَجَدَ فَاَطَالَ السُّجُوْدَ ثُمَّ قَامَ فَاَطَالَ الْقِیَامَ

پھر سجدہ کیا تو سجدے کو طویل فرمایا پھر سر اٹھایا پھر سجدہ کیا تو سجدے کو طویل فرمایا پھر قیام فرمایا تو

ثُمَّ رَکَعَ فَاَطَالَ الرُّکُوْعَ ثُمَّ رَفَعَ فَاَطَالَ الْقِیَامَ ثُمَّ رَکَعَ فَاَطَالَ الرُّکُوْعَ

طویل قیام فرمایا پھر رکوع کیا تو طویل رکوع کیا پھر سر اٹھایا تو طویل قیام فرمایا پھر رکوع کیا تو رکوع کو

ثُمَّ رَفَعَ فَسَجَدَ فَاَطَالَ السُّجُوْدَ ثُمَّ رَفَعَ ثُمَّ سَجَدَ فَاَطَالَ السُّجُوْدَ ثُمَّ

طویل کیا پھر سر اٹھایا پھر سجدہ کیا تو سجدے کو طویل فرمایا پھر سر اٹھایا پھر سجدہ کیا تو سجدے کو طویل فرمایا پھر

انْصَرَفَ فَقَالَ قَدْ دَنَتْ مِنِّی الْجَنَّۃُ حَتّٰی لَوِ اجْتَرَأْتُ عَلَیْھَا لَجِئْتُکُمْ بِقِطَافٍ

فارغ ہوئے اور فرمایا جنت مجھ سے قریب ہوئی اتنی کہ اگر میں چاہتا تو اس کے خوشوں میں سے کوئی خوشہ

ہمارے یہاں افضل یہ ہے کہ اس دعا کے بجائے سبحانک اللّٰھم، پڑھے۔ جیسا کہ ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے ابو داؤد و ترمذی اور ابن ماجہ میں مروی ہے۔ امام حاکم نے بھی ابوداؤد و ترمذی کی سند کے ساتھ اس کو روایت کر کے فرمایا۔ اس کے بارے میں اس سے زیادہ صحیح اور کوئی حدیث مجھے یاد نہیں۔ نیز حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بھی مروی ہے کہ وہ اس کو پڑھتے تھے۔ نیز ترمذی میں حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بھی مروی ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب نماز کے لئے کھڑے ہوتے تو تکبیر کے بعد سُبحانک اللّٰھم پڑھتے۔ امام ترمذی نے فرمایا۔ اس باب میں حضرت علی اور حضرت عبد اللہ بن مسعود اور ام المومنین حضرت عائشہ، حضرت جابر، حضرت جبیر بن مطعم اور ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے بھی حدیث آئی ہے۔ فرائض میں صرف اسی پر اکتفا کرے۔ اس لئے کہ فرائض کا مدار تخفیف پر ہے۔ نوافل میں اختیار ہے۔ چاہے تو سب دعائیں پڑھے۔

تشریحات ۴۷۹

کسوف ۔ سورج گہن۔ خسوف ۔ چاند گہن۔ کبھی ایک کا دوسرے پر اطلاق ہوتا ہے۔ ایک قول یہ ہے کہ اگر گہن چاند و سورج کے کچھ حصے میں ہو تو کسوف ہے

مِّنْ قَطَافِهَا وَدَنَتْ مِنِّي النَّارُ حَتّٰى قُلْتُ اِىْ رَبِّ اَوَ اَنَا مَعَهُمْ فَاِذَا امْرَأَةٌ

تمہارے پاس لاتا اور جہنم مجھ سے قریب ہوئی اتنی کہ میں کہہ اٹھا اے پروردگار! کیا میں ان کے ساتھ ہوں؟

حَسِبْتُ اَنَّهٗ قَالَ تَخْدِشُهَا هِرَّةٌ قُلْتُ مَا شَاْنُ هٰذِهٖ قَالُوْا حَبَسَتْهَا حَتّٰى مَاتَتْ

اچانک ایک عورت پر نظر پڑی نافع نے کہا مجھے اس کا ظن ہے کہ (ابن ابی ملیکہ) نے یہ کہا کہ ایک بلی اس عورت کو پنجوں سے نوچ

جُوْعًا لَا اَطْعَمَتْهَا وَلَا اَرْسَلَتْهَا تَاْكُلُ قَالَ نَافِعٌ حَسِبْتُ اَنَّهٗ قَالَ

رہی ہے (حضور نے فرمایا) میں نے دریافت کیا اس عورت کا کیا حال ہے۔ تو لوگوں نے بتایا کہ اس نے اس بلی کو باندھ لیا تھا

مِنْ خَشِيْشِ الْاَرْضِ اَوْ خَشَاشِ ع؎

یہاں تک کہ وہ بھوک سے مرگئی نہ اسے کھلاتی نہ اسے چھوڑتی کہ زمین کے کیڑے مکوڑے کھالیتی۔

حدیث ۴۸۰

عَنْ اَبِىْ مَعْمَرٍ قَالَ قُلْنَا لِخَبَّابٍ اَكَانَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ

ابو معمر سے روایت ہے کہ انھوں نے کہا ہم نے حضرت خباب سے پوچھا کیا نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ

اور پورا ہو تو خسوف ہے۔ لو اجترأت۔ اجتراء۔ کا مادہ جروت ہے۔ جس کے معنی جسارت کے ہیں۔ یہاں صرف ارادہ مراد ہے۔

مسائل گہن لگتے وقت استغفار ذکر و دعا مسنون ہے۔ اور نماز بھی۔ سورج گہن کی نماز باجماعت سِرّی قرأت کے ساتھ دو رکعت ہے۔ اس کے شرائط وہی ہیں جو جمعہ اور عیدین کے ہیں چاند گہن کی نماز دو رکعت تنہا تنہا جہری قرأت کے ساتھ ہے۔ یہ نماز بھی دوسری نمازوں کی طرح ایک رکوع اور دو سجدوں کے ساتھ پڑھی جائے گی۔ اس حدیث کی تاویل اور اپنے مذہب کی دلیل کتاب الکسوف میں بیان کی جائے گی۔

تشریحات ۴۸۰ حضرت خباب بن ارت رضی اللہ تعالیٰ عنہ عہد جاہلیت میں قید ہو گئے۔ انھیں ایک خزاعی عورت نے خرید لیا۔ یہ اسلام لانے والوں میں سابقین اولین میں سے ہیں۔ ان کا اسلام قبول کرنے میں چھٹا نمبر ہے۔ غلام اور بے سہارا ہونے کی وجہ سے انھیں مکہ کے ظالموں نے سخت سے سخت اذیتیں دیں۔ دہکتے ہوئے انگاروں پر لٹایا جس سے ان کی پشت مبارک پر داغ پڑ گئے تھے۔ جو مدۃ العمر استقامت و عزیمت کے نشان رہے۔ عام غزوات میں شریک ہوئے ۳۷ھ میں کوفہ میں وصال فرمایا۔ جنگ صفین سے واپسی کے بعد یہ پہلے شخص ہیں جنکی

ع؎ اول اذان باب ص۱۰۳ اول مساقاۃ باب فضل سقی الماء ص۳۱۸ نسائی ابن ماجہ صلوٰۃ۔

وَسَلَّمَ يَقْرَأُ فِي الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ قَالَ نَعَمْ قُلْنَا بِمَ كُنْتُمْ تَعْرِفُوْنَ ذَاكَ قَالَ بِاضْطِرَابِ لِحْيَتِهٖ۔ ع۶

وسلم ظہر اور عصر میں قرأت کرتے تھے تو انھوں نے کہا ہاں پھر ہم نے پوچھا آپ لوگ یہ کیسے معلوم کرتے تھے تو فرمایا حضور کی داڑھی کے ہلنے سے۔

حدیث ۴۸۱ عَنْ اَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُ قَالَ صَلّٰى لَنَا النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ رَقِيَ الْمِنْبَرَ فَاَشَارَ بِيَدَيْهِ قِبَلَ قِبْلَةِ الْمَسْجِدِ ثُمَّ قَالَ لَقَدْ رَاَيْتُ الْاٰنَ مُنْذُ صَلَّيْتُ لَكُمُ الصَّلٰوةَ الْجَنَّةَ وَالنَّارَ مُمَثَّلَتَيْنِ فِي قِبْلَةِ هٰذَا الْجِدَارِ فَلَمْ اَرَ كَالْيَوْمِ فِي الْخَيْرِ وَالشَّرِّ ثَلٰثًا۔ ع۷

حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا۔ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ہمیں نماز پڑھائی۔ پھر منبر پر تشریف لے گئے اور اپنے دونوں ہاتھوں سے مسجد کے قبلے کی جانب اشارہ فرمایا اور فرمایا ابھی جب میں تمہیں نماز پڑھا رہا تھا، جنت اور دوزخ کو ان کی شکل مثالی کے ساتھ اس قبلے کی دیوار میں دیکھا میں نے جیسا خیر وشر آج دیکھا کبھی نہیں دیکھا۔ تین بار فرمایا۔

نماز جنازہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے پڑھی۔ ان سے تیئیس احادیث مروی ہیں۔ پانچ بخاری نے روایت کی ہیں۔

مسائل:۔ فرائض کی پہلی دو رکعتوں میں سورۂ فاتحہ کے ساتھ ساتھ مزید قرارت بھی واجب ہے کچھ لوگوں نے اسی حدیث سے اس پر استدلال کیا۔ انھیں میں امام بخاری بھی ہیں۔ جیسا کہ آگے وہ اس پر یہ باب قائم کریں گے۔ ظہر میں قرأت، عصر میں قرارت، مگر ریش مبارک کی حرکت سے قرارت پر استدلال تام نہیں۔ ہو سکتا ہے کہ قرارت کے بجائے تسبیح ذکر و دعا پڑھتے رہے ہوں۔ ایں کا اثبات دوسری احادیث سے ہے جو آگے آرہی ہیں۔

تشریحات ۴۸۱ **مطابقت:۔** باب کے ساتھ مطابقت اس طرح ہے کہ اس حدیث سے ثابت کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نماز کی حالت میں جنت و دوزخ کو دیکھا۔ تو جب جنت و دوزخ کا دیکھنا جائز تو امام کو دیکھنا بدرجہ اولیٰ جائز۔ **منذ صلیت** سے . . . .

ع۶ اذان باب رفع البصر الی الامام ص۱۰۳ باب القرأة فی الظهر ص۱۰۵ باب القرأة فی العصر ص۱۰۵ باب من خافت القرأة فی الظهر والعصر ص۱۰۷۔ ابوداؤد، ابن ماجہ صلوٰۃ۔

ع۷ اذان باب رفع البصر الی الامام ص۱۰۳ ثانی الرقاق باب القصد والمداومة علی العمل ص۹۵۷

حدیث ۴۸۲

أَنَّ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُ حَدَّثَهُمْ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا بَالُ أَقْوَامٍ يَرْفَعُوْنَ أَبْصَارَهُمْ إِلَى السَّمَاءِ فِيْ صَلٰوتِهِمْ فَاشْتَدَّ قَوْلُهُ فِيْ ذٰلِكَ حَتّٰى قَالَ لَيَنْتَهُنَّ عَنْ ذٰلِكَ أَوْ لَتُخْطَفَنَّ أَبْصَارُهُمْ عہ

حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حدیث بیان کی۔ کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ لوگوں کا کیا حال ہے کہ اپنی نمازوں میں اپنی نگاہیں آسمان کی طرف اٹھاتے ہیں۔ تو یہ ارشاد شاق ہوا۔ یہاں تک کہ فرمایا لوگ اس سے باز رہیں ورنہ ان کی نظریں اچک لی جائیں گی۔

حدیث ۴۸۳

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهَا قَالَتْ سَأَلْتُ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْاِلْتِفَاتِ فِي الصَّلٰوةِ فَقَالَ هُوَ اخْتِلَاسٌ يَخْتَلِسُهُ الشَّيْطَانُ مِنْ صَلٰوةِ الْعَبْدِ عہ

ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے نماز میں ادھر ادھر دیکھنے کے بارے میں پوچھا تو فرمایا۔ یہ شیطان کا حصہ ہے جو بندے کی نماز اچک لیتا ہے۔

مراد یہ ہے کہ جب میں ابھی نماز پڑھ رہا تھا۔ یعنی جنت دوزخ کا دیکھنا نماز کی حالت میں تھا۔ ممثلتین اس سے مراد یہ ہے کہ جنت دوزخ اپنے مثالی وجود کے ساتھ میرے سامنے پیش کی گئیں۔ جیسے حضرت جبرئیل کبھی حضرت دحیہ کلبی کی شکل میں کبھی اعرابی کی شکل میں حاضر ہوتے۔ تو جیسے اس شکل میں بھی حضرت جبرئیل حضرت جبرئیل ہی ہوتے۔ اسی طرح یہاں واقعی جنت و دوزخ ہی تھیں نہ کہ محض ان کی تصویر۔ اس پر دلیل، حضرت اسماء و حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی حدیث ہے کہ۔ اگر میں چاہتا تو جنت کا ایک خوشہ لے لیتا۔ اور اگر لے لیتا تو تم قیامت تک اس سے کھاتے۔ تصویر سے یہ بات کہاں حاصل ہوتی۔

تشریحات ۴۸۲ احکام۔ نماز میں آسمان کی طرف دیکھنا اس حدیث کی وجہ سے مکروہ ہے۔ رہ گیا نماز کے باہر دعاؤں میں۔ تو قاضی شریح وغیرہ نے اسے بھی مکروہ فرمایا۔ مگر اکثر اسے بلاکراہت جائز لکھتے ہیں۔ ان کا کہنا یہ ہے کہ جیسے نماز کا قبلہ کعبہ ہے اسی طرح دعا کا قبلہ آسمان ہے نماز میں آنکھیں میچ لینا ہمارے نزدیک مکروہ ہے۔ اس لئے کہ یہ خلاف سنت ہے حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں۔ کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نماز شروع کرنے کے بعد صرف موضع سجود پر نظر مبارک رکھتے تھے۔

تشریحات ۴۸۳ اختلاس۔ زبردستی کسی چیز کو اچک لینا۔ یہ مصدر اسم مفعول کے معنی میں ہے نماز میں ادھر ادھر دیکھنا مکروہ تنزیہی ہے۔ جبکہ صرف چہرہ ادھر ادھر مڑے۔ اور اگر پورا بدن مڑ گیا تو نماز فاسد ہو گئی۔

عہ اذان باب رفع البصر الی السماء ص۱۰۳ ابوداؤد نسائی ابن ماجہ فی الصلوٰۃ۔

عہ اذان باب الالتفات فی الصلوٰۃ ص۱۰۳ بدء الخلق باب صفۃ ابلیس وجنودہ ص۴۶۵ ابوداؤد نسائی صلوٰۃ

http://t.me/tehdirat

حدیث ۴۸۴

عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہُ قَالَ شَکٰی اَھْلُ الْکُوْفَۃِ سَعْدًا

حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا: کوفے والوں نے حضرت سعد بن وقاص کی حضرت

اِلٰی عُمَرَ فَعَزَلَہٗ وَاسْتَعْمَلَ عَلَیْھِمْ عَمَّارًا فَشَکَوْا حَتّٰی ذَکَرُوْا اَنَّہٗ لَا یُحْسِنُ یُصَلِّیْ فَاَرْسَلَ

عمر سے شکایت کی تو حضرت عمر نے انھیں معزول کر دیا پھر حضرت عمار کو والی بنایا اہل کوفہ نے شکایت کی یہاں تک کہ

اِلَیْہِ فَقَالَ یَا اَبَا اِسْحَاقَ اِنَّ ھٰؤُلَاءِ یَزْعُمُوْنَ اَنَّکَ لَا تُحْسِنُ تُصَلِّیْ قَالَ اَمَّا

یہ بھی ذکر کیا کہ وہ اچھی طرح نماز نہیں پڑھتے حضرت عمر نے انہیں اپنے پاس بلایا اور پوچھا اے ابو اسحٰق یہ لوگ گمان کرتے ہیں کہ

اَنَا وَاللّٰہِ فَاِنِّیْ کُنْتُ اُصَلِّیْ بِھِمْ صَلٰوۃَ رَسُوْلِ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ

تم اچھی طرح نماز نہیں پڑھتے انہوں نے جواب دیا۔ بخدا میں انھیں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نماز پڑھاتا تھا۔ اس میں کچھ بھی

مَا اَخْرِمُ عَنْھَا اُصَلِّیْ صَلٰوۃَ الْعِشَاءِ فَاَرْکُدُ فِی الْاُوْلَیَیْنِ وَاُخِفُّ فِی الْاُخْرَیَیْنِ

کمی نہیں کرتا تھا میں نماز عشاء پڑھاتا تھا تو پہلی دو رکعتوں کو لمبی کرتا تھا اور اخیر کی دو رکعتوں کو مختصر پڑھاتا تھا۔ حضرت

قَالَ ذَاکَ الظَّنُّ بِکَ یَا اَبَا اِسْحٰقَ فَاَرْسَلَ مَعَہٗ رَجُلًا اَوْ رِجَالًا اِلَی الْکُوْفَۃِ یَسْاَلُ

عمر نے فرمایا تمہارے بارے میں یہی گمان تھا اے ابو اسحٰق۔ اب ان کے ساتھ ایک شخص یا چند آدمی کو کوفے بھیجا۔ کہ حضرت سعد

عَنْہُ اَھْلَ الْکُوْفَۃِ وَلَمْ یَدَعْ مَسْجِدًا اِلَّا سَاَلَ عَنْہُ وَیُثْنُوْنَ عَلَیْہِ مَعْرُوْفًا حَتّٰی دَخَلَ

کے بارے میں کوفے والوں سے پوچھیں۔ جانے والے نے کوئی مسجد نہیں چھوڑی جہاں ان کے بارے میں نہ پوچھا ہو اور لوگ

مَسْجِدًا لِبَنِیْ عَبْسٍ فَقَامَ رَجُلٌ مِّنْھُمْ یُقَالُ لَہٗ اُسَامَۃُ بْنُ قَتَادَۃَ یُکْنٰی اَبَا سَعْدَۃَ

ان کی خوبی ہی بیان کرتے۔ یہاں تک کہ بنی عبس کی مسجد میں گیا تو ان میں ایک شخص کھڑا ہوا جس کا نام اسامہ بن قتادہ تھا اسکی کنیت

فَقَالَ اَمَّا اِذْ نَشَدْتَنَا فَاِنَّ سَعْدًا کَانَ لَا یَسِیْرُ بِالسَّرِیَّۃِ وَلَا یَقْسِمُ بِالسَّوِیَّۃِ وَلَا یَعْدِلُ

ابو سعدہ تھی اس نے کہا سنو! جب تم نے قسم دلادی ہے تو سنو سعد لشکر کے ساتھ نہیں جاتے تھے مال برابر تقسیم نہیں کرتے تھے اور فیصلے میں

فِی الْقَضِیَّۃِ قَالَ سَعْدٌ اَمَا وَاللّٰہِ لَاَدْعُوَنَّ بِثَلٰثٍ اَللّٰھُمَّ اِنْ کَانَ عَبْدُکَ ھٰذَا

انصاف نہیں کرتے تھے۔ حضرت سعد نے کہا سنو! بخدا میں تین دعائیں کروں گا اے اللہ اگر یہ تیرا بندہ جھوٹا ہے اور

کَاذِبًا قَامَ رِیَاءً وَّسُمْعَۃً فَاَطِلْ عُمُرَہٗ وَاَطِلْ فَقْرَہٗ وَعَرِّضْہُ بِالْفِتَنِ وَکَانَ بَعْدُ اِذَا

نام و نمود دکھاوے کے لئے کھڑا ہوا ہے تو اس کی عمر لمبی کر اور اس کی تنگدستی کو دراز کر اور اسے فتنوں میں مبتلا فرما۔ اس

سُئِلَ يَقُوْلُ شَيْخٌ كَبِيْرٌ مَفْتُوْنٌ اَصَابَتْنِيْ دَعْوَةُ سَعْدٍ قَالَ عَبْدُ الْمَلِكِ فَاَنَا رَاَيْتُهٗ بَعْدُ

کے بعد جب اس سے پوچھا جاتا تو کہتا فتنہ زدہ بڈھا ہوں مجھے سعد کی بد دعا لگ گئی ہے۔ عبد الملک نے کہا میں نے اسے اس کے بعد

قَدْ سَقَطَ حَاجِبَاهُ عَلٰى عَيْنَيْهِ مِنَ الْكِبَرِ وَاِنَّهٗ لَيَتَعَرَّضُ لِلْجَوَارِيْ فِي الطُّرُقِ يَغْمِزُهُنَّ

دیکھا ہے بڑھاپے کی وجہ سے اس کی بھویں گر پڑی تھیں اور وہ راستے میں لونڈیوں کو چھیڑتا ان پر دست درازی کرتا۔

تشریحات ۴۸۴ :۔ کوفہ۔ کے معنی ریت کے گول ٹیلے کے ہیں۔ یہ جہاں آباد ہے وہاں پہلے ایک گول ٹیلہ تھا۔ اس لیے اس کا نام کوفہ پڑا۔ کچھ لوگوں نے کہا کہ "کوہ سانید" اس کو گھیرے ہوئے ہے۔ اس لئے اس کو کوفہ کہا جانے لگا۔ اسے قادسیہ کی فتح کے بعد ۱۷ھ میں حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حکم سے حضرت سعد بن وقاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بسایا تھا۔ یہاں ایک ہزار پچاس صحابہ کرام آکر آباد ہوئے جن میں تین سو اصحاب بیعت رضوان اور ستر بدری صحابہ تھے۔ محمد بن سعد نے کہا یہیں حضرت نوح علیہ السلام کی سکونت تھی اور اس کی مسجد انھیں کی تعمیر کردہ ہے۔ یعقوبی نے کہا۔ یہ عراق کا سب سے بڑا شہر ہے۔ جو قبۃ الاسلام ہے۔ بغداد سے اس کا فاصلہ نوے میل ہے۔ یہی وہ اہم مقام ہے۔ جسے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنا دار الخلافت بنایا۔ اور یہیں واصل بحق ہوئے۔ یہ شکایت کوفے کے چند گنواروں نے کی تھی۔ جیسا کہ مسلم کی روایت میں ہے کہ حضرت سعد نے فرمایا۔ گنوار مجھے نماز سکھائیں گے؟

سعدًا :۔ قادسیہ کی فتح کے بعد حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے انھیں کوفے کا والی بنایا جیسے مدینہ طیبہ میں ہمیشہ کچھ منافقین رہے اسی طرح کوفے میں بھی ہمیشہ کچھ شر پسند عناصر تھے۔ انھوں نے حضرت سعد کی دربار خلافت میں شکایت کی۔ جن کی تعداد چار پانچ اشرار سے زیادہ نہ تھی۔ اس پر حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے انھیں معزول کر دیا اور مدینہ طیبہ طلب فرمایا۔ اور باز پرس کی کہ تمہاری ہر بات میں لوگوں نے شکایت کی حتیٰ کہ نماز میں بھی۔ مگر تحقیقات کے بعد تمام شکایات غلط ثابت ہوئیں تو حضرت فاروق اعظم نے ان سے فرمایا۔ میرا گمان تمہارے بارے میں یہی تھا اور اپنی وصیت میں فرمایا میں نے سعد کو نا اہلی یا خیانت کی وجہ سے نہیں معزول کیا ہے۔ حضرت سعد کوفے کے گورنر ۱۷ھ میں بنائے گئے اور ۲۱ھ میں معزول کئے گئے۔

صلوٰۃ العشاء :۔ یہاں سوائے جرجانی کے سب کی روایتیں صلوٰۃ، صیغہ واحد کے ساتھ اور العشاء کے ساتھ ہے۔ البتہ جرجانی کی روایت یہاں بھی العشاء کے بجائے۔ العشی۔ ہے البتہ اس کے بعد باب القراۃ فی الظہر والعصر، میں صلوٰتی العشی، ہے یعنی صلوٰۃ، صیغہ تثنیہ کے ساتھ

عہ اذان باب وجوب القراۃ للامام والماموم ص۱۰۴ باب القراۃ فی الظہر ص۱۰۵ باب یطول فی الاولیین ویحذف فی الاخریین ص۱۰۶ مسلم، ابوداؤد، نسائی، کلہم فی الصلوٰۃ

۱؎ اول صلوٰۃ باب القراۃ فی الظہر والعصر ص۱۰۶

اور بجائے العشاء کے العشی ، ہے۔ اس کے معنی اخیر دن کی نمازیں، ہیں۔ یعنی ظہر اور عصر، اور یہی روایت ارجح ہے۔ البتہ کشمیہنی کی روایت یہاں بھی العشاء ہے۔ سب روایتوں کا حاصل یہ ہوا کہ حضرت سعد نے ظہر اور عصر یا عشار کی نماز کے بارے میں بتایا کہ میں اس طرح پڑھتا ہوں جیسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پڑھتے تھے خصوصیت سے ان نمازوں کے بارے میں اس لئے بتایا کہ ان جہلار کا اعتراض انھیں نمازوں کے بارے میں رہا ہوگا۔ بعض لوگوں نے صلوٰتی العشاء، کی روایت کی توجیہ یہ کی کہ اس سے مراد مغرب اور عشار ہے۔ مگر ان حضرات نے بعد کے الفاظ پر غور نہیں کیا۔ کہ وارد ہے۔ اخف فی الاخریین ۔ مغرب میں اخریین کہاں ہے صرف ایک رکعت ہے صلاتی العشی والی روایت احناف کی اس بارے میں مؤید ہے۔ کہ ظہر کا وقت مثل ثانی تک ہے ورنہ ظہر دوپہر کی نماز ہوگی۔ اخیر دن کی نہ ہوگی۔

اخف فی الاخریین یعنی بعد والی دو رکعتوں میں قرأت مختصر کرتا ہوں۔ اس کا ایک محمل یہ بھی ہے کہ صرف سورہ فاتحہ پڑھتا ہوں۔ جیسا کہ احناف کا مسلک ہے کہ فرائض کی اخیر کی رکعتوں میں صرف فاتحے کا پڑھنا کافی ہے یہاں کشمیہنی کی روایت۔ اُحْذِ فُ۔ ہے۔ علامہ ابن حجر نے فرمایا۔ اس حدیث کے ان تمام طرق میں، جن پر میں واقف ہوا، یہی ہے البتہ محمد بن کثیر کی روایت میں اسماعیل کے یہاں ، احزم، ہے۔ احزم کے معنی اسرع ہے۔ یعنی جلدی کرتا ہوں احذف کا معنی یہ ہے کہ اخیر کی رکعتوں میں قرأت حذف کر دیتا ہوں۔ یعنی قرأت نہیں کرتا ہوں۔ جیسا کہ احناف کا مذہب ہے کہ فرائض کی اخیر رکعتوں میں قرأت فرض نہیں۔ اور یہ کہنا کہ احذف ، کا مفعول محذوف الرکود ہے۔ خلاف ظاہر ہے۔

کشمیری صاحب پر تعقب یہاں فیض الباری جلد ثانی ص۲۸۱ پر ہے۔ کہ انصاف یہ ہے کہ احذف سے مراد تخفیف ہے۔ سبحان اللہ، حذف کا لفظ صریح ہے اس بارے میں حذف کر دیتا تھا رکود کے حذف کے کوئی معنی نہیں۔ اس لئے قرأت کا حذف متعین ہے۔ پھر بھی آپ لفظ کے معنی صریح کیخلاف کو انصاف بتا رہے ہیں۔؟

فارسل معہ رجلا او رجالا یہ محمد بن مسلمہ تھے جیسا کہ سیف اور طبری نے ذکر کیا ہے۔ عمال کے بارے میں شکایات کی تحقیق انھیں کے سپرد تھی۔ ابن تین نے نقل کیا کہ یہ صاحب عبد اللہ بن ارقم تھے۔ ابن سعد نے ملیح بن عوف سلمی سے روایت کی کہ حضرت عمر نے مجھے محمد بن مسلمہ کے ساتھ اس لئے بھیجا تھا کہ ان کو راستہ بتاؤں۔ ہوسکتا ہے ان تینوں کو ساتھ ساتھ بھیجا ہو۔ اس لئے روایت میں یہاں شک ہے

بالسریۃ اس کا مادہ ، السری، ہے جس کے معنی نفیس کے ہیں۔ یہ چھوٹے لشکر کو کہتے ہیں جس میں زیادہ سے زیادہ چار سو افراد ہوں چونکہ چھوٹے لشکر میں منتخب افراد ہوتے ہیں اس لئے اس کو سریہ کہتے ہیں۔

https://t.me/Tehqiqat

اصابتنی دعوۃ سعد حضرت سعد بہت مستجاب الدعوات بزرگ تھے۔ ان سے دریافت کیا گیا کہ آپ کب سے مستجاب الدعوات ہوئے تو فرمایا غزوۂ بدر کے موقع پر حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے میرے حق میں یہ دعا فرمائی۔ اللھم استجب لسعد۔ اے اللہ سعد کی دعا قبول فرما۔[1]

للجواری بعض مترجمین نے اس کا ترجمہ بچیاں کیا ہے۔ مگر یہ صحیح نہیں۔ مراد لونڈیاں ہیں۔ اس لئے کہ طبرانی اور ابویعلیٰ کی روایت میں، للاماء ہے جو کنیزوں کے معنی میں متعین ہے۔

یغمزھن اس کا بھی ترجمہ بعض لوگوں نے یہ کیا ہے کہ اشارہ کرتا تھا۔ مگر یہ صحیح نہیں۔ علامہ عینی نے اس کی شرح میں فرمایا۔ یعصر اعضاءھن بالاصابع ان کے اعضاء کی چٹکی لیتا تھا اس کی دلیل یہ ہے کہ بعض روایتوں میں آیا ہے کہ وہ اندھا ہو گیا۔ اس کی دس بچیاں تھیں جب کسی عورت کو سنتا کہ وہ حسین ہے تو اسے پکڑتا۔ جب ڈانٹ پڑتی تو کہتا۔ سعد کی دعا کا نتیجہ ہے۔ یہ مختار ثقفی کذاب کے فتنے میں قتل ہوا۔

مطابقت یہاں باب کا عنوان چھ مسائل پر مشتمل ہے۔ ہر نماز میں۔ امام کی قرأت۔ مقتدی کی قرأت حضر میں بھی اور سفر میں بھی اور جہری نمازوں میں جہری اور سری میں سری قرأت۔ یہ حدیث صرف پہلے جز، پر صراحۃً دلالت کرتی ہے۔ نیز عنوان کے پانچویں جز پر بھی۔ اس لئے کہ حضرت سعد نے اپنی جس نماز کو بیان فرمایا۔ وہ حضر کی حالت کی تھی۔ دوسرے جز کو چھوڑ کر بقیہ پر یوں استدلال کیا جا سکتا ہے کہ حضرت سعد نے فرمایا میں انھیں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نماز کی طرح پڑھاتا ہوں۔ اور یہ ثابت ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سفر میں ہوں یا حضر میں ہر نماز میں قرأت کرتے تھے۔ نیز جہری نمازوں میں جہر کے ساتھ اور سری نمازوں میں سر کے ساتھ قرأت کرتے تھے۔ البتہ باب کا جز ثانی یعنی مقتدی کی قرأت۔ یہ اس حدیث کے کسی جز سے ثابت نہیں

مسائل ① اس حدیث میں۔ اخذف فی الأخریین۔ والی روایت سے ثابت ہوا کہ فرائض کی پہلی رکعتوں میں قرأت فرض ہے۔ اخیر میں اختیار ہے خواہ قرأت کرے خواہ تسبیح پڑھے یہی حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ فرمایا پہلی رکعتوں میں قرآن پڑھو اور اخیر والی میں تسبیح جیسا کہ ابن منذر نے روایت کیا اور مصنف عبدالرزاق میں ہے اور ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بھی مروی ہے ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے بھی یہی مروی ہے[2] ② مستحب یہ ہے کہ بعد کی رکعت پہلی والی کی بہ نسبت مختصر پڑھے۔ احناف کے یہاں یہ فجر کے ساتھ خاص ہے۔ بقیہ نمازوں میں مساوی قرأت ہونی چاہیئے ③ صرف شکایات پر بلا تحقیق بھی عامل کو کسی مصلحت کی بنا پر معزول کرنا درست ہے۔ حضرت سعد کے

---

[1] عمدۃ القاری سادس ص۸ [2] عمدۃ القاری سادس ص۹ [3] ایضاً ص۸

حدیث ۴۸۵

عَنْ عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہُ اَنَّ

حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ تعالٰے عنہ سے روایت ہے کہ

رَسُوْلَ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا صَلٰوۃَ لِمَنْ لَّمْ یَقْرَأْ

رسول اللہ صلے اللہ تعالٰے علیہ وسلم نے فرمایا جس نے سورہ فاتحہ نہیں پڑھی

معزول کرنے میں مصلحت یہ تھی کہ فتنہ دب جائے۔ یا یہ مصلحت تھی کہ حضرت عمر انھیں مشورے کے لئے اپنے پاس رکھنا چاہتے تھے۔ کچھ لوگوں نے یہ کہا ہے کہ وجہ اصل میں یہ تھی کہ حضرت عمر کسی عامل کو ایک جگہ چار سال سے زائد نہیں رکھتے تھے۔ مگر یہ صحیح نہیں حضرت معاویہ سنہ ۱۷ ھجر سے شام کے والی تھے اور حضرت عمر کی زندگی بھر وہاں کے والی رہے مگر انھیں معزول نہیں فرمایا۔ کاشکہ اسی قاعدے پر عمل ہوتا تو وہ ناگوار حوادث جو حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے عہد میں پیش آئے ہشاید پیش نہ آتے۔ (۴) صرف شکایت سن کر کسی کے بارے میں کوئی رائے نہیں قائم کرنی چاہئے۔ تحقیق کرنی ضروری ہے۔ (۵) اگر اپنے کسی اقدام سے کسی مسلمان خصوصًا صاحب حشمت کو تکلیف پہنچے تو معذرت کرنی چاہئے (۶) اگر کوئی بہتان باندھے اذیت پہنچائے تو اس کے لئے بد دعا کی جاسکتی ہے (۷) اللہ عزوجل کے محبوب بندوں کی دعائیں جلد قبول ہوتی ہیں۔

تشریحات ۴۸۵

اس حدیث سے متعلق دو اہم بحثیں ہیں۔ ایک یہ کہ سورہ فاتحہ کا نماز میں پڑھنا فرض ہے یا واجب۔ امام شافعی وغیرہ اسے نماز کا فرض اور رکن مانتے ہیں اگر کسی نے سورہ فاتحہ نہیں پڑھی تو فرض کے ترک سے اس کی نماز قطعاً نہیں ہوئی۔ ان کی دلیل یہ حدیث ہے۔ یہ لوگ لا کو نفی جواز پر محمول کرتے ہیں۔ ان کا کہنا یہ ہے کہ لائے نفی جنس کا حقیقی معنی نفس ماہیت کا انتفاء ہے۔ اسے نفی جواز لازم ہے۔ ہمارے یہاں نماز میں مطلقاً قرآن مجید کا پڑھنا وہ کوئی بھی سورت کوئی بھی آیت ہو فرض اور نماز کا رکن ہے۔ جیساکہ قرآن کریم میں فرمایا۔ فَاقْرَءُوْا مَا تَیَسَّرَ مِنَ الْقُرْاٰنِ۔ قرآن میں سے جتنا تم پر آسان ہو اتنا پڑھو۔ اس میں ما کلمہ عموم ہے جو قرآن مجید کے چھوٹے سے چھوٹے اس حصے پر بھی صادق ہے جسے قرآن کہا جاسکے۔ اس کی مقدار فقہاء نے ایک چھوٹی آیت رکھی ہے۔ اب اس آیت کا مفاد یہ ہوا کہ قرآن مجید کی ایک چھوٹی آیت کا پڑھنا فرض ہے۔ خواہ وہ سورۂ فاتحہ کی آیت ہو یا کسی اور سورہ کی۔ اور سورہ فاتحہ کا پڑھنا واجب ہے۔ اس لئے کہ فرضیت کے ثبوت کے لئے دلیل قطعی ضروری ہے۔ اور یہ حدیث خبر واحد ہے۔ اسے خبر مشہور کہنا ادّعاء محض ہے۔ اس لئے کہ خبر مشہور وہ حدیث ہے جس کے رواۃ کی تعداد عہد تابعین ہی سے اتنی زیادہ ہو کہ ان سب کے جھوٹ پر اتفاق کرنے کو عقل محال جانے۔ اس حدیث کا حال یہ ہے کہ عہد تابعین میں اس کے رواۃ کی اتنی کثرت نہیں اسی وجہ سے تابعین خود اس مسئلے میں مختلف ہیں۔ اس حدیث کی تاویل ہم یہ کرتے ہیں۔ کہ لائے نفی جنس نفی کمال میں شائع و ذائع ہے۔ حدیث میں ہے۔ لا صلوۃ لجار المسجد الا فی المسجد۔ مسجد کے پڑوسی کی نماز مسجد کے علاوہ اور کہیں نہیں

بِفَاتِحَۃِ الکِتَابِ

اس کی نماز نہیں

اور وارد ہے۔ لاصلوٰۃ لحضرۃ الطعام۔ کھانے کی موجودگی میں نماز نہیں۔ ان دونوں حدیثوں میں باتفاق فریقین لا، نفی کمال کے لئے ہے۔ اس حدیث میں لا، کو اگر نفی جواز کے لئے لیا جائے۔ تو یہ قرآن مجید اور دوسری احادیث کے معارض ہو جائے گی۔ قرآن و احادیث میں رفع تعارض اور تطبیق کے لئے ضروری ہے کہ لا، کو نفی کمال پر محمول کیا جائے۔

اس کو یوں بھی کہہ سکتے ہیں کہ قرآن مجید میں۔ ما عموم کے لئے قطعی ہے۔ اور حدیث میں۔ لا۔ محتمل ہے۔ نفی جواز اور نفی کمال دونوں میں قطعی کو محتمل پر بہر حال ترجیح ہوگی۔

علاوہ ازیں حدیث کی تفسیر جو حدیث ہی کرتی ہو دوسری تفاسیر پر راجح ہوگی۔ مسلم وغیرہ میں حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث میں یہ ہے۔ جس نے کسی نماز میں سورہ فاتحہ نہیں پڑھی وہ ناقص ہے نیز انھیں سے بعض روایتوں میں غیر تمام وارد ہے۔ غیر تمام ناقص، کامل کے مقابلے کا لفظ ہے۔ اس لئے جن، احادیث میں لا ہے اسے نفی کمال پر محمول کرنا ضروری ہوا۔

قراۃ خلف الامام

دوسرا مسئلہ اس حدیث سے متعلق قرات خلف الامام کا ہے۔ امام شافعی وغیرہ کہتے ہیں۔ کہ امام کی طرح مقتدی پر بھی سورہ فاتحہ کا پڑھنا فرض ہے خواہ نماز جہری ہو خواہ سری۔ ان کی دلیل یہی حدیث ہے۔ اس طرح کہ اس میں مَنْ عموم کے لئے ہے جو امام کے ساتھ مقتدی کو بھی شامل ہے۔ اس لئے جیسے امام پر قرأت فرض ہے۔ مقتدی پر بھی فرض ہے۔

ہمارا مذہب مختار یہ ہے کہ مقتدی کو قرأت کی اجازت نہیں خواہ جہری نماز ہو خواہ سری۔ بلکہ ناجائز اور مکروہ تحریمی ہے۔ اعلیٰحضرت امام احمد رضا قدس سرہ فتاوی رضویہ جلد سوم میں فرماتے ہیں۔ مذہب حنفیہ دربارہ قرأت مقتدی عدم اباحت وکراہت تحریمیہ ہے۔ نماز سری میں روایت استحباب کہ حضرت امام محمد بن حسن شیبانی رحمۃ اللہ علیہ کی طرف کی گئی ہے ـــ محض ضعیف۔ جیسا کہ محقق علی الاطلاق فقیہ النفس مولینا کمال الملۃ والدین محمد رحمۃ اللہ علیہ نے شرح وبسط کے ساتھ تحریر فرمایا ہے۔ جیسا کہ در مختار میں فرمایا۔ خود تصانیف امام محمد میں جابجا عدم جواز مصرح۔ آثار میں فرماتے ہیں یہی مذہب ہمارا مختار اور انھیں پر عامۂ حدیث واخبار وارد۔ اور فرمایا ایک جماعت صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین قرأت مقتدی کو مفسد نماز کہتی ہے۔ اور اقوی الدلیلین پر عمل کرنے میں احتیاط ہے۔ موطا میں بہت آثار روایت فرمائے جن سے عدم جواز ثابت اسے شیخ محقق مولینا عبد الحق محدث دہلوی قدس سرہ نے لمعات میں فرمایا۔ باایں ہمہ خلاف تصریحات امام

ع‍ اذان باب وجوب القرأۃ للامام والماموم فی الصلوٰت کلہا ص۱۰۴۔ مسلم، ابوداؤد، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ کلہم فی الصلوٰۃ۔ لہ اول صلوٰۃ باب قرأۃ الفاتحہ فی کل رکعۃ ص۱۷۰

https://t.me/Tehqiqat

ایک روایت موجود ہے۔ نماز سری میں جواز خواہ استحباب قرأت ان کا مذہب ٹھہرانا اور فقہ حنفی میں اس کا وجود سمجھنا محض باطل و وہم عاطل۔ ہمارے علماء باتفاق عدم جواز کے قائل ہیں اور یہی مذہب جمہور صحابہ و تابعین کا ہے۔ احناف یہ کہتے ہیں۔ اولا فرضیت خبر واحد سے ثابت نہ ہوگی اس کے لئے دلیل قطعی کی حاجت ہے اور خبر واحد ظنی الثبوت ہے۔ اس سے اگر ثابت ہوتا۔ تو وجوب ثابت ہوتا۔ مگر چونکہ اس کا عموم دوسری احادیث سے خاص ہوگیا ہے اس لئے اب مقتدی کے لئے قرأت کی اجازت نہیں نہ سورہ فاتحہ کی۔ نہ قرآن مجید کے کسی اور جز کی۔ وہ احادیث یہ ہیں۔

(۱) امام احمد[1] اپنی مسند میں امام مسلم[2] اپنی صحیح میں، ابن ماجہ[3] اپنی سنن میں سیدنا ابوموسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔

اذا صلیتم فاقیموا صفوفکم ثم لیؤمکم احدکم فاذا کبر فکبروا واذا قرأ فانصتوا	جب تم نماز پڑھنا چاہو تو اپنی صفوں کو درست کرو پھر کوئی تمہاری امامت کرے جب وہ تکبیر کہے تو تکبیر کہو اور جب قرأت کرے تو چپ رہو۔

(۲) امام احمد[4] اپنی مسند میں امام ابوداؤد[5] اور امام نسائی[6]، ابن ماجہ[7] اپنی سنن میں امام طحاوی شرح معانی الآثار[8] میں سیدنا ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔

انما الامام لیؤتم بہ فاذا کبر فکبروا واذا قرأ فانصتوا۔ اللفظ للنسائی۔	امام اس لئے ہے کہ اس کی پیروی کی جائے پس جب وہ تکبیر کہے تو تکبیر کہو اور جب قرات کرے تو خاموش رہو

امام مسلم[9] نے اپنی صحیح میں فرمایا میرے نزدیک یہ حدیث صحیح ہے۔

(۳) امام ترمذی[10] نے اپنی جامع میں اور امام مالک نے اپنی موطا[11] میں موقوفاً اور امام ابوجعفر طحاوی نے شرح[12] معانی الآثار میں مرفوعاً حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔

من صلی رکعۃ لم یقرأ فیہا بام القرآن فلم یصل الا ان یکون وراء الامام۔	جس نے کوئی رکعت بے سورہ فاتحہ کے پڑھی اس نے نماز نہیں پڑھی مگر جب امام کے پیچھے ہو (تو سورہ فاتحہ نہ پڑھے)

---

[1] جلد رابع ص۴۱۵ [2] اول صلوۃ باب السہو ص۱۷۴ [3] اقامۃ الصلوات ص۶۱ [4] ثانی ص۳۷۶ [5] اول صلوۃ باب الامام یصلی قعودا ص۸۹ [6] اول الافتتاح باب قول اللہ عزوجل واذا قرئ القرآن فاستمعوا لہ ص۱۴۶ [7] اقامۃ الصلوٰت باب القراۃ خلف الامام ص۶۱ [8] اول صلوۃ باب القراۃ خلف الامام ص۱۰۶، [9] اول صلوۃ باب التشہد ص۱۷۴ [10] اول صلوۃ باب فی ترک القراۃ خلف الامام اذا جہر ص۴۲ [11] باب فی ام القرآن ص۳۰ [12] اول صلوۃ باب القرأۃ خلف الامام ص۱۰۷۔

امام ترمذی نے اس حدیث کو حسن صحیح کہا۔

(۴) موطا امام محمد[1] میں ہے کہ سیدنا جابر بن عبداللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے سیدنا امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے روایت فرمائی۔

حدثنا ابوالحسن موسیٰ بن ابی عائشۃ عن عبد اللہ بن شداد بن الہاد عن جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم انہ قال من صلی خلف الامام فان قراۃ الامام لہ قرأۃ۔

حضرت جابر بن عبداللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ جو شخص امام کے پیچھے نماز پڑھے تو امام کا پڑھنا اس شخص کا بھی پڑھنا ہے۔

یہ حدیث صحیح ہے۔ اس کے راوی سب کے سب صحاح ستہ کے ہیں۔ یہ حدیث متعدد سندوں کے ساتھ حدیث کی متعدد کتابوں میں مروی ہے۔ خود امام محمد نے اس سند کے ساتھ ذکر کرنے کے بعد دوسرے طریقے سے ذکر فرمایا۔ ابن ماجہ[2] میں بطریق جابر اور ابوالزبیر مذکور ہے۔ ان الفاظ کے ساتھ مَن کان لہ امام فقراۃ الامام لہ قراۃ۔ نیز امام طحاوی نے شرح معانی الآثار[3] میں اپنی سند کے ساتھ بطریق موسی بن ابی عائشہ الخ روایت فرمایا۔ علاوہ اس کے مختلف چار سندوں کے ساتھ روایت فرمایا۔ علاوہ ازیں مسند امام احمد[4] بن حنبل میں بھی ان کی خاص سند کے ساتھ مذکور ہے۔ علاوہ ازیں یہ حدیث متعدد صحابہ کرام سے مروی ہے دارقطنی نے اپنی سنن میں حضرت عبداللہ بن عمر اور حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے اور طبرانی نے اوسط میں اور ابن عدی نے کامل میں حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے۔ ادنی تغیر کے ساتھ۔ نیز حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ابن حبان نے کتاب الضعفاء میں بھی روایت فرمایا۔ نیز دارقطنی نے حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ان الفاظ کے ساتھ روایت فرمایا۔ کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔

یکفیک قرأۃ الامام خافت اوجہر

تجھے امام کی قرات کافی ہے آہستہ پڑھے یا بلند آواز سے پڑھے۔

اس طرح یہ حدیث چھ صحابہ کرام سے معمولی الفاظ کے رد و بدل کے ساتھ مروی ہے۔ ان سب پر دارقطنی نے طعن کیا ہے۔ ہمیں بھی تسلیم ہے کہ سوائے اس طریقہ کے جو حضرت امام اعظم سے مروی ہے۔ سب میں کچھ نہ کچھ کلام ہے۔ مگر وہ ہمیں قطعاً مضر نہیں۔ اولاً حضرت امام اعظم نے جو روایت کی وہ ہر قسم کے طعن سے منزہ ہے۔ اور بلا،

---

[1] باب القراۃ خلف الامام ص۹۸ [2] اقامۃ الصفوف باب اذا قرأ الامام فانصتوا ص۶۱

[3] اول باب القراۃ خلف الامام ص۱۴۶ [4] جلد ثالث ص۳۳۹

شک وشبہ صحیح ہے۔ گزر چکا کہ سب رجال صحاح ستہ کے ہیں۔ اگر کوئی حدیث متعدد طرق سے مروی ہو اور ان میں ایک طریقے سے بھی صحیح ہو تو وہ فی نفسہ صحیح ہی ہے۔ دوسرے طریقوں میں ضعف کی وجہ سے اس کی صحت پر کوئی اثر نہیں پڑے گا۔ ثانیاً جب ایک حدیث متعدد طرق سے مروی ہو تو وہ لائق احتجاج ہے۔ اگرچہ وہ سب طریقے ضعیف ہوں جس کی بحث مقدمے میں گزر چکی۔ ثالثاً دارقطنی کے جرح کے جوابات علامہ عینی نے عمدۃ القاری وغیرہ میں بہت شرح وبسط کے ساتھ دیئے ہیں جس کا جی چاہے دیکھ لے۔ اب حقیقت میں یہ نو حدیثیں ہوئیں جن سے امام کے پیچھے قرأت سے ممانعت ثابت ہوتی ہے۔ اور جو حدیث لاصلوٰۃ الا بفاتحۃ الکتاب۔ کی مخصص ہیں۔ کہ اس سے مراد صرف امام ہے۔ مقتدی اس سے مستثنیٰ ہے وہ بھی بنظر ظاہر ورنہ بنظر دقیق دونوں مضمون کی احادیث میں تعارض ہے ہی نہیں۔ جیسا کہ ابھی آرہا ہے۔

تطبیق رہ گئیں وہ حدیثیں جن سے مطلقاً یہ ثابت ہوتا ہے۔ کہ سورہ فاتحہ کے بغیر پڑھے نماز نہ ہوگی۔ ان کا سب سے عمدہ وہ جواب ہے جو سیدنا اعلیٰ حضرت امام احمد رضا قدس سرہ نے فتاویٰ رضویہ جلد سوم ص۸۹ پر دیا ہے۔ فرماتے ہیں۔

جواب اس حدیث کا چند طور پر ہے یہاں اس قدر کافی۔ کہ یہ حدیث نہ تمہارے لئے مفید نہ ہمارے لئے مضر۔ ہم مانتے ہیں کہ کوئی نماز ذات رکوع وسجود بے فاتحہ کے تمام نہیں۔ امام کی ہو یا ماموم کی مگر مقتدی کے حق میں خود حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ کہ اس کے لئے امام کی قرأت کافی ہے اور امام کا پڑھنا اسکا پڑھنا ہے۔ جیسا کہ حدیث گزر چکی۔ بس خلاف ارشاد حضور والا تم نے کہاں سے نکال لیا۔ کہ مقتدی جب تک خود نہ پڑھے گا نماز اس کی بے فاتحہ رہے گی اور فاسد ہو جائے گی۔

اب انصاف پسند ناظرین غور کریں کہ احناف کا مذہب تمام احادیث پر منطبق ہے۔ بخلاف غیر مقلدین کے کہ وہ اس سلسلے کی چند حدیثوں پر عمل کرتے ہیں۔ اور اکثر کو پس پشت ڈال دیتے ہیں۔ اور دعویٰ عمل بالحدیث کا۔ صحیح فرمایا حضرت سلیمان اعمش نے۔ الحدیث مضلۃ الا للفقہاء۔

شبہات وجوابات اول حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث کے بارے میں امام ابوداؤد نے فرمایا۔ اذا قرأ فانصتوا،، کی زیادتی محفوظ نہیں۔ یہ ابوخالد سے وہم ہو گیا ہے

جواب علامہ عینی نے اس کا یہ جواب ارشاد فرمایا۔ اولاً۔ ابوخالد، رجال صحاح ستہ سے ہیں امام وکیع استاذ امام شافعی نے فرمایا۔ ابوخالد کے بارے میں سوال کیا جاتا ہے۔ حالانکہ امام ابوہشام رافعی نے کہا۔ ہم نے ابوخالد احمد سے حدیث بیان کی جو ثقہ امین ہیں۔ اور ثقہ کی زیادتی مقبول۔ ثانیاً۔ اس زیادتی میں ابوخالد منفرد نہیں۔ اس کے متابع اور بھی روایتیں ہیں۔ مثلاً نسائی میں محمد بن سعد کے طریقے سے اور طبرانی میں بطریق اسماعیل بن ابان مروی ہے۔ ثالثاً امام مسلم نے اپنی صحیح میں اس زیادتی کو فرمایا کہ صحیح ہے۔ نیز ابن خزیمہ نے بھی اسے صحیح کہا۔

ثانی اسی طرح حضرت ابوموسیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث کے بارے میں دارقطنی وغیرہ نے کہا کہ یہ زیادتی محفوظ نہیں۔ یہ ابن عجلان کی تخلیقات سے ہے۔

جواب اس کا علامہ عینی نے یہ جواب دیا۔ کہ صحیح یہ ہے کہ ابن عجلان ثقہ ہیں۔ جیسا کہ عجلی نے کہا۔ اکمال میں کہا۔ یہ ثقہ کثیر الحدیث ہیں۔ دارقطنی نے کہا کہ امام مسلم نے اپنی صحیح میں ان کی روایت لی۔ بلکہ امام بخاری کے علاوہ صحاح ستہ کے تمام اصحاب نے ان کی روایت بطور استشہاد دیا۔ غرضیکہ یہ ثقہ ہیں اور ثقہ کی زیادتی مقبول۔ ثانیاً بیہقی کی سنن کبریٰ میں خارجہ بن مصعب اور یحییٰ بن العلاء سے اس کے متابع روایت موجود ہے۔ یعنی ایسا بھی نہیں کہ ابن عجلان اس زیادتی میں منفرد ہیں۔

ثالث مسلم شریف وغیرہ میں خود حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے یہ منقول ہے کہ جب انھوں نے یہ حدیث بیان فرمائی کہ جس نے سورہ فاتحہ کے بغیر نماز پڑھی تو اس کی نماز ناقص ہے تمام نہیں۔ تو کسی نے عرض کیا ہم لوگ کبھی امام کے پیچھے ہوتے ہیں تو فرمایا اے فارسی اپنے جی میں پڑھ لے۔

جواب اس کا جواب یہ ہے کہ یہ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا فتویٰ ہے۔ جیسے انھوں نے خود استخراج فرمایا ہے۔ ان کے اس فتویٰ کے بالمقابل ان سے بدرجہا افضل واعلم وارفع دوسرے اکابر صحابہ کا فتوی ہے مثلاً خلفاء راشدین حضرت عبداللہ بن مسعود حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین وغیرہ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ذاتی فتوے کے مقابلے میں ان اکابر صحابہ کا فتوی بلاشبہ لائق ترجیح ہے۔ ثانیاً انھوں نے اِقرأ بھا فی نفسک۔ فرمایا ہے۔ اسے اپنے جی میں پڑھ لے۔ یہ نہیں فرمایا۔ اِقرأ بھا مخافتۃ اسے چپکے سے پڑھ لے۔ اور جی میں قرأت نہیں ہوتی۔ غور وتدبر ہوتا ہے۔ اب ان کے ارشاد کا مطلب یہ ہوا کہ سورہ فاتحہ کے الفاظ ومعانی کا تصور کر۔

رابع حدیث چہارم کے مختلف طرق میں اس طریقے کو ہم نے صحیح کہا جو سیدنا امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے۔ حالانکہ دارقطنی نے خود امام کو ضعیف کہا۔

جواب حضرت امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو ضعیف کہنا دارقطنی کا اتنا بڑا تعصب اور عناد ہے کہ حضرت علامہ عینی کو یہاں جلال آگیا۔ اور انھیں لکھنا پڑا۔ کہ امام اعظم کو ضعیف کہنے کی وجہ سے دارقطنی خود تضعیف کے مستحق ہو گئے۔ اگر دارقطنی ادب کرتے تو امام اعظم کے بارے میں یہ لفظ نہ نکالتے جن کا علم شرق وغرب پر چھا گیا ہے۔ امام النقد والتعدیل ابن معین سے جب امام اعظم کے بارے سوال ہوا تو فرمایا۔ وہ ثقہ مامون ہیں میں نے کسی ایسے شخص کو نہیں سنا کہ اس نے انھیں ضعیف کہا ہو شعبہ جیسے امام حدیث نے ان کو لکھا کہ وہ حدیث بیان کریں شعبہ شعبہ ہی ہیں۔ انھوں نے ہی فرمایا۔ کہ امام ابوحنیفہ ثقہ دیندار سچے تھے۔ یہ جھوٹ کے ساتھ متہم نہیں تھے۔ اللہ کے دین پر مامون اور حدیث میں اعلیٰ درجے کے سچے تھے۔ بڑے بڑے ائمہ نے ان کی تعریف کی ہے۔ جیسے عبداللہ بن مبارک یہ ان کے تلمیذ تھے۔ سفیان بن عیینہ، سفیان ثوری، حماد بن زید عبدالرزاق اور امام وکیع۔ حتیٰ کہ بقیہ تینوں ائمہ مذہب امام مالک، امام شافعی

امام احمد اور لاتعداد لوگوں نے۔ اس کی قدرے تفصیل مقدمے میں گزر چکی ہے۔

یہ جرح اس قابل نہ تھی کہ اسے ذکر کیا جاتا مگر میں نے صرف اس لئے ذکر کی ہے کہ ناظرین کے علم میں یہ بات آجائے کہ حضرت امام اعظم ہمیشہ محسود رہے اور آج بھی ہیں۔ اسی کا ثمرہ زمانہ ماضی میں دارقطنی اور امام بخاری کے ارشادات ہیں اور آج کل بدمذہب ہوا پرست غیر مقلدین بھی اسی آگ میں جل بھن رہے ہیں۔ کیا کریں ان کے مقدر میں دنیا و آخرت میں جلنا ہی ہے۔

جمہور صحابہ کا مسلک

مقتدی کو قرأت جائز نہیں یہی جمہور صحابہ و تابعین کا مسلک ہے۔ صحابہ کرام کی غالب اکثریت اس کی قائل ہے کہ مقتدی کو قرأت جائز نہیں۔ حتی کہ صاحب ہدایہ امام برہان الدین مرغینانی نے فرمایا کہ اس پر اجماع صحابہ ہے۔ جن میں سے اسّی صحابہ کرام سے بروایت صحیحہ ثابت کہ وہ مقتدی کے لئے قرأت خلف امام کو جائز نہیں جانتے تھے۔ جن میں خلفاء راشدین اور عشرہ مبشرہ میں سے حضرت سعد بن وقاص اور حضرت عبدالرحمٰن بن عوف بھی ہیں۔ نیز عبادلہ ثلثہ کا بھی یہی مذہب ہے۔ اس سلسلے میں صحابہ کرام اور تابعین عظام کے ارشادات اتنے کثیر ہیں۔ کہ سب کو ذکر کرنے کی یہاں گنجائش نہیں۔ ان میں سے بعض حضرات کو اس بارے میں اتنا تشدد تھا کہ انھوں نے یہاں تک فرما دیا۔ کاش کہ جو امام کے پیچھے پڑھتا ہے اس کے منہ میں انگارہ ہوتا ہے۔ جیسا کہ موطا امام محمدؒ میں حضرت سعد بن وقاص اور حضرت فاروق اعظم کا ارشاد منقول ہے۔ اور یہ شدت قرآن عظیم کے احترام کی وجہ سے ہے۔ بدیہی بات ہے کہ اگر کسی بادشاہ کا فرمان کسی کے سامنے پڑھا جائے۔ تو حاضرین پر لازم ہوگا کہ وہ ہمہ تن گوش ہو کر بغور سنیں۔ اگر بالفرض کوئی نہ سنے تو یقینا وہ بادشاہ کے عقاب کا مستحق ہوگا۔ تو جبکہ عام بادشاہوں کی یہ سطوت ہے تو اس جبار قہار مالک الملک والملکوت کے فرمان کی حیثیت کیا ہوگی۔ کیا کسی بھی عقل والے کے نزدیک یہ بات پسندیدہ ہوگی کہ وہ اسے بغور نہ سنے اور اپنے کو مشغول رکھے اور کیا اس میں سوء ادب کا پہلو نہیں؟ اس پہلو کو سامنے رکھ کر اشدھم فی امر اللہ سیدنا فاروق اعظم نے فرمایا۔ کہ کاش کہ اس کے منہ میں انگارہ ہوتا۔

مخالفین کے عناد اور مکابرے کی وجہ سے یہ بحث ابھی بہت تفصیل چاہتی ہے۔ مگر میں نے بقدر ضرورت ہی لکھا۔ جو منصف دیندار کے لئے کافی ہے۔ اس موضوع پر رفع یدین کی طرح بہت رسائل فریقین نے لکھے ہیں۔ جو تفصیل چاہتا ہے ان کا مطالعہ کرے۔ اس موضوع پر ہماری مستدل آیت کریمہ۔ وَاِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوْا لَهٗ وَاَنْصِتُوْا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُوْنَ۔ بھی ہے۔ بیہقی نے حضرت امام احمد کا یہ ارشاد نقل فرمایا کہ اس پر اجماع ہے کہ یہ آیت نماز میں قرآن پڑھنے کے بارے میں نازل ہوئی۔ اس میں کوئی شک نہیں کہ یہ آیت اپنے عموم کے لحاظ سے نماز میں قرآن پڑھنے کو بھی شامل ہے اس لئے نماز میں مقتدی کے لئے قرأت کا ممنوع ہونا ضرور اس سے ثابت۔ چونکہ ہم نے مقدمے میں یہ بحث ذکر کر دی ہے۔ اس لئے یہاں دوبارہ نہیں لائے۔ اخیر میں حدیث مذکور سے متعلق وہ تفصیل جو امام محمد نے موطا میں مرسلا اور کتاب الآثار میں متصلاً جابر بن عبداللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی۔ ذکر کر کے اس بحث کو ختم کرتے ہیں۔

---

[1] باب القرأۃ خلف الامام ص ۱۱،۱۲،۱۰

حضرت جابر کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے عصر میں امامت فرمائی۔ تو ایک شخص نے حضور کے پیچھے قرأت کی۔ اس پر جو صاحب اُن کے متصل تھے۔ انھوں نے ان کی چٹکی لی۔ نماز سے فارغ ہونے کے بعد انھوں نے پوچھا تم نے میری چٹکی کیوں لی تو انھوں نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تیرے آگے امام تھے۔ میں نے اسے مکروہ جانا کہ تو حضور کے پیچھے پڑھے۔ اسے۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے سن لیا تو فرمایا جس کا کوئی امام ہو تو امام کی قرأت اس کی قرأت ہے۔ یہ حدیث صحیح ہے اس کے رجال صحاح ستہ کے رجال ہیں۔ اسے امام محمد کے علاوہ دارقطنی نے بھی روایت کیا۔ اور کہا اسے جریر بن سفیان، ابوالاحوص، شعبہ، زائدہ، زبیر، ابوعوانہ، ابن ابی لیلیٰ، قیس، شریک وغیرہ نے بھی روایت کیا۔ اس حدیث سے مندرجہ ذیل فوائد حاصل ہوئے۔

(۱) حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے صحابہ کو امام کے پیچھے قرات کا حکم نہیں دیا۔ (۲) جن بعض صحابہ کے بارے میں منقول ہے کہ انھوں نے امام کے پیچھے قرأت کی یہ ان کا اپنا فعل تھا جسے وہ اپنی صوابدید سے کرتے تھے (۳) صحابہ کرام کی غالب اکثریت مقتدی کے لئے قرأت کو ناپسند کرتی تھی۔ (۴) حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے قرأت خلف الامام سے منع فرمایا۔ (۵) حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے سورہ فاتحہ کا استثنار نہیں فرمایا۔ اور موقع ایسا تھا کہ اگر وہ حکم ممانعت سے مستثنیٰ ہوتی تو ضرور استثنار فرماتے تو ثابت کہ سورہ فاتحہ کا پڑھنا بھی ممنوع ہے

کشمیری صاحب پر تعقب۔

فیض الباری جلد ثانی صـ۲۷۲ پر ہے۔ کہ میرے نزدیک امام اعظم کا مسلک یہ ہے جہری نماز میں قرأت ممنوع ہے اور سری میں جائز ہے۔ جیسا کہ صاحب ہدایہ نے محمد بن حسن رحمہ اللہ تعالیٰ سے نقل کیا ہے۔ اگرچہ امام ابن ہمام نے اس سے انکار کیا اور کہا کہ میں نے اسے موطا اور کتاب الآثار میں نہیں پایا۔ **اقول۔** کاشکہ کشمیری صاحب اس مقام پر فتح القدیر[1] دیکھ لیتے۔ تو امام ابن ہمام کے سر جھوٹ نہ باندھتے امام ابن ہمام نے کتاب الآثار اور موطا دونوں کے حوالے سے یہ ثابت کیا ہے کہ امام محمد کا قول یہی ہے کہ کسی نماز میں مقتدی کو قرأت جائز نہیں نہ جہری میں نہ سری میں۔ فرماتے ہیں۔

حق یہ ہے کہ امام محمد کا قول اس مسئلہ میں بھی شیخین کے قول کے مثل ہے کیونکہ ان کی کتابوں میں ان کی عبارتیں اس بارے میں تصریح کر رہی ہیں کہ وہ شیخین سے اس مسئلہ میں الگ نہیں۔ جیسا کہ کتاب الآثار باب القرأۃ خلف الامام میں پہلے علقمہ بن قیس کا یہ فعل سند کے ساتھ بیان فرمایا کہ انھوں نے کبھی قرأت نہیں کی نہ جہری میں نہ سری میں۔ پھر فرمایا اسی کو ہم لیتے ہیں۔ اس سے ظاہر ہو گیا کہ وہ کسی نماز میں جہری ہو یا سری، قرأت کو جائز نہیں جانتے۔ پھر دوسرے آثار کو سندوں کے ساتھ ذکر کرنے کے بعد فرمایا۔ کسی نماز میں امام کے پیچھے قرأت مناسب نہیں۔ اور موطا میں اس سلسلے کے آثار نقل کرنے کے بعد فرمایا۔ امام کے پیچھے قرأت نہیں نہ جہری میں نہ سری میں۔ اسی کے مطابق عامہ اخبار وارد ہیں یہی ابوحنیفہ کا قول ہے۔

ناظرین ملاحظہ فرمائیں کہ کشمیری صاحب نے کس طرح آنکھوں میں دھول جھونکی ہے۔ امام ابن ہمام تو صاف صاف لکھ رہے ہیں۔ کہ کتاب الآثار اور موطا دونوں میں انھوں نے تصریح فرمائی ہے کہ امام کے پیچھے نہ جہری نماز میں قرأت ہے نہ سری میں۔ اور یہ امام

---

[1] اول فصل فی القرأۃ صـ۱۳۵ نول کشور۔

ابن ہمام کے سر منڈھ رہے ہیں کہ انھوں نے صرف اس بنا پر اسے امام محمد کا قول تسلیم نہیں کیا کہ انھیں کہیں نہیں ملا۔ میں نہیں کہہ سکتا کہ یہ غیر مقلدین کے آگے سپر اندازی کا نتیجہ ہے یا آپ کے اعلیٰ درجے کے حافظے کی خوبی ہے۔

گنگوہی صاحب پر تعقب ۔

تذکرۃ الرشید حصہ اول ص۹۲ پر گنگوہی صاحب کی جلالت علم کے ثبوت میں ان کے عاشق میرٹھی صاحب نے یہ قصہ بیان کیا ہے۔ کہ ان کے ایک شاگرد حج کے لئے گئے۔ تو شیخ الدلائل حضرت مولینا احمد عبدالحق رحمۃ اللہ علیہ کے یہاں درس ترمذی میں شریک ہوتے تھے۔ قرأت خلف امام کی بحث کے اثنا گنگوہی صاحب کے نیازمند نے گنگوہی صاحب کی اس نکتہ سنجی کا تذکرہ کیا۔ کہ حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ایک حدیث موقوفاً صحیح مسلم میں مروی ہے کہ قرأت فاتحہ ہر رکعت میں ضروری ہے۔ الا ان یکون وراء الامام۔ مگر یہ کہ امام کے پیچھے ہو۔ اور حضرت مولنا رشید احمد صاحب کو میں نے سنا کہ فرماتے تھے۔ کہ یہ حدیث ہر چند کہ موقوف جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ پر ہے۔ مگر مرفوع کے حکم میں ہے کیونکہ احکام کے متعلق ہے کہ صحابی اپنی طرف سے یہ استثنا نہیں کر سکتا۔ مولینا عبدالحق صاحب اس تقریر کو سن کر پھڑک اٹھے اور بڑے شوق کے ساتھ باصرار فرمایا۔ کہ ہند میں پہنچ کر جناب مولینا رشید احمد صاحب سے اس حدیث کا پتہ دریافت کر کے مجھے ضرور لکھنا کہ کس جگہ اور کس صفحہ پر ہے۔ چنانچہ میں نے واپس ہو کر گنگوہ کی حاضری میں حضرت سے اس حدیث کا پتہ دریافت کیا اور بقید صفحہ و سطر لکھ کر مولینا عبدالحق صاحب کو ۱۳۱۱ھ میں اطلاع دی۔

اقول ۔ گنگوہی صاحب اور ان کے یہ شاگرد اور ان کے عاشق میرٹھی سب آنجہانی ہو گئے۔ اب ہم کس سے پوچھیں کہ یہ حدیث مسلم میں کہاں ہے۔ ناظرین کو معلوم ہونا چاہئے کہ حضرت شیخ الدلائل اعظم علماء مکہ میں سے تھے اور نارہ ضلع الہ آباد ان کی جائے پیدائش ہے۔ ہجرت کر کے مکہ معظمہ جا بسے تھے۔ یہ قصہ صرف ان کی شان گھٹانے کے لئے گڑھا گیا۔ ان کا جرم صرف یہ ہے کہ انھوں نے حسام الحرمین کی تصدیق فرمادی تھی۔ مگر سنت الٰہی ابھی جاری ہے۔

چوں خدا خواہد کہ پردہ کس درد میلش اندر طعنۂ پاکاں کند

مثل مشہور ہے۔ چور بھاگتا جاتا ہے نشانِ قدم چھوڑتا جاتا ہے۔ وہی حال یہاں ہوا۔ یہ حدیث مسلم میں نہیں ترمذی جلد اول ہی میں ہے۔ حضرت شیخ الدلائل بقول اس کذاب کے ترمذی جلد اول کا درس دے رہے تھے۔ تو ان سے یہ حدیث کیسے پوشیدہ رہ سکتی تھی۔ جبکہ یہ ترمذی کے ص۴۲ ہی پر ہے وہ بھی قرأت خلف الامام ہی کے باب میں پھر اس حدیث کا صفحہ سطر پوچھنا کیا معنی؟ اور جو نکتہ آفرینی گنگوہی صاحب کی طرف منسوب ہے۔ وہ اصول حدیث کا ایسا مشہور و معروف قاعدہ ہے کہ اہل سنت کے مدارس کے سب طلبہ جانتے ہیں۔ پھر کس کی سمجھ میں آسکتا ہے کہ حضرت شیخ الدلائل کس بات پر پھڑکے۔ یہ صرف حضرت شیخ الدلائل کی شان ارفع و اعلیٰ کو گھٹانے کے لئے گڑھا گیا ہے۔ ورنہ ان کی جلالت علم کے سامنے گنگوہی صاحب جیسے لوگوں کی کیا حقیقت؟ اس ایک واقعے میں اتنے جھوٹ ایک ساتھ ہیں (۱) یہ حدیث مسلم میں ہے (۲) اسے سن کر شیخ الدلائل پھڑک گئے (۳) اس کا پتہ پوچھا (۴) اور اس دیوبندی کو گنگوہی صاحب نے مسلم شریف کا صفحہ و سطر بتایا (۵) پھر اس دیوبندی نے شیخ الدلائل کو اس کی اطلاع دی۔

حدیث (۴۸۶)

عَنْ اَبِیْ هُرَیْرَۃَ رَضِیَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهُ اَنَّ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے روایت کیا کہ رسول اللہ صلے اللہ تعالےٰ علیہ وسلم

تَعَالٰی عَلَیْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ الْمَسْجِدَ فَدَخَلَ رَجُلٌ فَصَلّٰی فَسَلَّمَ

مسجد میں تشریف لائے تو ایک شخص مسجد میں آیا اور نماز پڑھی پھر

عَلَی النَّبِیِّ صَلَّی اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْهِ وَسَلَّمَ فَرَدَّ وَقَالَ اِرْجِعْ فَصَلِّ

نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو سلام کیا حضور نے اس کے سلام کا جواب دیا اور فرمایا لوٹ اور پھر نماز پڑھ

فَاِنَّكَ لَمْ تُصَلِّ فَرَجَعَ فَصَلّٰی كَمَا صَلّٰی ثُمَّ جَاءَ فَسَلَّمَ عَلَی النَّبِیِّ

اس لئے کہ تو نے نماز نہیں پڑھی وہ لوٹا اور اس نے پھر نماز پڑھی جیسا پہلے پڑھی تھی۔ پھر آیا اور نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

صَلَّی اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ اِرْجِعْ فَصَلِّ فَاِنَّكَ لَمْ تُصَلِّ

کو سلام کیا پھر حضور نے فرمایا لوٹ اور پھر نماز پڑھ اسلئے کہ تو نے نماز نہیں پڑھی

تشریحات (۴۸۶) مطابقت۔ گزر چکا کہ اس باب کے چھ اجزا ہیں چھٹا جزیہ ہے کہ سری نمازوں میں بھی قرأت ہے۔ اس حدیث میں جو واقعہ مشہور ہے وہ دن کی نماز کا ہے۔ جن میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ہمیشہ سری قرأت کی ہے۔ یہ قصہ جن صاحب کا ہے ان کا نام خلاد بن رافع ہے۔ ترمذی میں ہے کہ ایک صاحب آئے جو دیہاتی کی طرح تھے۔ نماز پڑھی اور بہت ہلکی پڑھی۔

مسائل (۱) سلام کا جواب دینا واجب ہے (۲) تعدیل ارکان واجب ہے۔ فرض نہیں۔ اس لئے کہ اس حدیث کے بعض طرق[1] میں اخیر کا جملہ یہ ہے۔ اذا فعلت ھٰذا فقد تمت صلوٰتك وما انتقصت من ھٰذا انتقصت من صلوٰتك حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نقصان کے باوجود اسے نماز قرار دیا یہ اس بات کی دلیل ہے۔ لم تصل۔ میں نفی کمال مراد ہے علاوہ ازیں خبر واحد ہے اور خبر واحد سے فرضیت نہیں ثابت ہوتی (۳) نماز کا افتتاح تکبیر سے ہونا ضروری ہے۔ امام شافعی وغیرہ کہتے ہیں۔ کہ خاص لفظ اللہ اکبر ہونا فرض ہے۔ ہمارے یہاں ہر وہ صیغہ جو اللہ عزوجل کی عظمت وکبریائی پر دلالت کرے کافی ہے۔ اس لئے کہ قرآن مجید میں ہے۔ وذکر اسم ربه فصلی۔ اور اس نے اپنے رب کا نام لیا اور نماز پڑھی۔ اور ذکر تمام ایسے صیغوں کو عام ہے جو جلالت وکبریائی پر دلالت کرتے ہیں۔ جیسے اللہ اکبر، اللہ اعظم، الرحمٰن اکبر، الرحمٰن اجل، سبحان اللہ، الحمد للہ وغیرہ۔ مگر اس حدیث کی وجہ سے لفظ اللہ اکبر ہونا واجب ہے (۴) ثم اقرأ ما تیسر من القرآن۔ پھر تمہیں جتنا قرآن یاد ہو اس میں سے جتنا تمہیں آسان ہو اتنا پڑھو۔ ہماری دلیل ہے کہ بعینہ سورہ فاتحہ پڑھنا فرض نہیں۔ قرآن مجید کا جو بھی حصہ پڑھیں فرض

---

[1] عمدۃ القاری جلد سادس ص۱۶

ثَلٰثًا فَقَالَ وَالَّذِیْ بَعَثَکَ بِالْحَقِّ مَا اُحْسِنُ غَیْرَہٗ فَعَلِّمْنِیْ

تین بار ایسا ہی ہوا۔ اب اس نے عرض کیا اس ذات کی قسم جس نے آپ کو حق کے ساتھ بھیجا ہے میں اس سے بہتر نماز نہیں پڑھ سکتا

فَقَالَ اِذَا قُمْتَ اِلَی الصَّلٰوۃِ فَکَبِّرْ ثُمَّ اقْرَأْ مَا تَیَسَّرَ مَعَکَ مِنَ الْقُرْاٰنِ

حضور مجھے سکھا دیں تو ارشاد فرمایا۔ جب نماز کے لئے کھڑا ہو تو تکبیر پڑھ۔ پھر جتنا قرآن تمھیں یاد ہو اس میں سے جو ہو سکے پڑھو

ثُمَّ ارْکَعْ حَتّٰی تَطْمَئِنَّ رَاکِعًا ثُمَّ ارْفَعْ حَتّٰی تَعْتَدِلَ قَائِمًا ثُمَّ

اس کے بعد رکوع کرو یہاں تک کہ باطمنان رکوع ہو جائے پھر سر اٹھا یہاں تک کہ تو سیدھا کھڑا ہو جائے پھر

اسْجُدْ حَتّٰی تَطْمَئِنَّ سَاجِدًا ثُمَّ ارْفَعْ حَتّٰی تَطْمَئِنَّ جَالِسًا

سجدہ کر یہاں تک کہ باطمنان سجدہ ہو جائے پھر سر اٹھا اور باطمنان بیٹھ جا اور ایسے

وَافْعَلْ فِیْ صَلٰوتِکَ کُلِّہَا عہ

ہی اپنی ہر نماز میں کر

ادا ہو جائے گا۔ اگرچہ سورہ فاتحہ نہ ہو۔ اس لئے کہ یہ موقع تعلیم کا تھا۔ اگر بعینہ سورہ فاتحہ کا پڑھنا فرض ہوتا تو حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم انھیں ضرور تعلیم دیتے۔ (۵) البتہ سورہ فاتحہ اور تین چھوٹی آیتوں کا امام و منفرد کو پڑھنا واجب ہے (۶) حدیث لا صلوٰۃ الا بفاتحۃ الکتاب کے معارض ہوگی اگر اس میں لا کو نفی جواز کے لئے لیں گے۔ دفع تعارض کے لئے ضروری ہے کہ اس حدیث میں لا کو کمال کی نفی کے لئے لیا جائے (۷) اس حدیث سے ثابت کہ نماز سے باہر آنے کے لئے لفظ۔ السلام فرض نہیں۔ اس لئے کہ اگر فرض ہوتا تو حضور انھیں ضرور تعلیم دیتے تعلیم کے موقع پر ترک اس کی دلیل ہے کہ وہ فرض نہیں۔ اس پر نص صریح حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث کا اخیر حصہ ہے۔ کہ فرمایا۔ اذا قلت ھٰذا او فعلت ھٰذا فقد تمت صلوٰتک۔ جب تو نے اتنا پڑھ لیا یا اتنا کر لیا تو تیری نماز ہو گئی۔ اس میں بھی لفظ السلام کا ذکر نہیں۔ (۸) واجب کے ترک سے اعادہ واجب ہے (۹) نفل شروع کرنے کے بعد اس کا پورا کرنا لازم ہے۔ اس لئے کہ ظاہر یہی ہے کہ یہ نماز نفل تھی۔

عہ اذان باب وجوب القراۃ للامام والماموم فی الصلوات کلھا صـ۱۰۴ باب امر النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم الذی لایتم رکوعہ بالاعادۃ صـ۱۰۹ ثانی الاستیذان باب من رد فقال علیک السلام صـ۹۲۴ الایمان والنذور باب اذا حنث ناسیاً صـ۹۸۲ مسلم صلوٰۃ ابوداؤد صلوٰۃ ترمذی مواقیت، استیذان نسائی افتتاح تطبیق۔ سہو۔ دارمی صلوٰۃ مسند امام احمد۔ ثانی صـ۱۲۷

حدیث (۴۸۷)

عَنْ عَبْدِ اللّٰهِ بْنِ قَتَادَةَ عَنْ اَبِيْهِ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ
حضرت ابو قتادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ظہر کی پہلی
صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ فِي الرَّكْعَتَيْنِ الْاُوْلَيَيْنِ مِنْ صَلٰوةِ
دو رکعتوں میں فاتحۃ الکتاب اور دو سورتیں پڑھتے تھے۔ پہلی میں لمبی قرات کرتے تھے۔ اور دوسری
الظُّهْرِ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ وَسُوْرَتَيْنِ يُطَوِّلُ فِي الْاُوْلٰى وَيُقَصِّرُ فِي الثَّانِيَةِ
میں کم۔ اور کبھی کبھی ہمیں آیت سنا دیتے اور عصر میں سورہ فاتحہ اور دو سورتیں
وَيُسْمِعُ الْاٰيَةَ اَحْيَانًا وَكَانَ يَقْرَأُ فِي الْعَصْرِ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ وَسُوْرَتَيْنِ وَكَانَ
پڑھتے تھے۔ اور پہلی میں قرأت لمبی کرتے۔ اور صبح
يُطَوِّلُ فِي الْاُوْلٰى وَكَانَ يُطَوِّلُ فِي الرَّكْعَةِ الْاُوْلٰى مِنْ صَلٰوةِ الصُّبْحِ وَيُقَصِّرُ
کی پہلی رکعت میں قرأت لمبی کرتے اور دوسری

تشریحات (۴۸۷)

مسائل۔ (۱) اس حدیث سے ثابت ہوا کہ ظہر اور عصر اور فجر کی پہلی رکعت میں بہ نسبت دوسری کے قرأت طویل ہونی سنت ہے۔ مگر چونکہ اس کے معارض دوسری احادیث بھی ہیں، مثلاً حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی مسلم[ل] شریف میں یہ حدیث ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ظہر کی ہر رکعت میں تیس آیت کی مقدار پڑھتے تھے۔ اس لئے ہمارا مذہب یہ ہے کہ ظہر اور عصر کی دونوں رکعتوں میں قرأت برابر رہنی سنت ہے۔ اور اس حدیث میں جو وارد ہے۔ اس سے مراد یہ ہے کہ ثنا، تعوذ، تسمیہ کی وجہ سے پہلی رکعت بہ نسبت دوسری کے طویل ہو جاتی تھی۔ یہ حدیث آگے باب یقرأ فی الاخریین بفاتحۃ الکتاب۔ میں اس زیادتی کے ساتھ وارد ہے۔ اور اخیر کی رکعتوں میں فاتحۃ الکتاب پڑھتے تھے۔ اس سے ثابت ہوا کہ اخیر کی رکعتوں میں سورۃ ملانا واجب نہیں ہمارے یہاں اخیر کی رکعتوں میں سورہ فاتحہ پڑھنا مستحب ہے۔ اگر چاہے تو تسبیح پر بھی اکتفا کر سکتا ہے۔ جیسا کہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ابن منذر نے روایت کیا کہ انھوں نے فرمایا۔ کہ پہلی رکعتوں میں قرآن مجید پڑھو اور اخیر والیوں میں تسبیح پڑھو۔ نیز مصنف عبد الرزاق میں حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور مصنف ابن ابی شیبہ میں حضرت علی اور حضرت ابن مسعود کا عمل یہ مذکور ہے کہ یہ لوگ پہلی رکعتوں میں قرآن مجید پڑھتے اور اخیر والیوں میں تسبیح۔ ام المومنین حضرت صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے بھی یہی مروی ہے۔ تابعین کی تعداد اس کے علاوہ ہے۔ جن روایتوں میں اخیر کی رکعتوں میں

[ل] اول صلوٰۃ باب القراۃ فی الظہر والعصر ص ۱۸۶۔

فِی الثَّانِیَۃِ عہ

میں کچھ کم کرتے تھے

حدیث (۴۸۸) عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہُمَا اَنَّہٗ قَالَ

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالےٰ عنہما نے فرمایا کہ

اِنَّ اُمَّ الْفَضْلِ سَمِعَتْہُ وَھُوَ یَقْرَأُ، وَالْمُرْسَلٰتِ عُرْفًا فَقَالَتْ

ام الفضل نے سنا اور وہ (سورہ) والمرسلٰتِ عرفا پڑھ رہے تھے تو انھوں نے کہا

یَا بُنَیَّ لَقَدْ ذَکَّرْتَنِیْ بِقِرَاءَتِکَ ھٰذِہِ السُّوْرَۃَ اِنَّھَا لَاٰخِرُ مَا سَمِعْتُ

اے بیٹے تو نے اپنی قرأت سے یہ سورہ مجھے یاد دلادی آخری قرآن جو میں نے

میں سورہ فاتحہ پڑھنے کا ذکر ہے وہ استحباب پر محمول ہیں۔ اس لئے کہ طبرانی نے اوسط میں حضرت جابر سے روایت کیا ہے۔ کہ نماز میں قرأت کی سنت یہ ہے کہ پہلی رکعتوں میں ام القرآن اور سورۃ پڑھی جائے اور اخیر والی میں ام القرآن۔ رہ گیا یہ کہ حضرت ابو قتادہ کو اس کا علم کیسے ہوا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سورہ فاتحہ اور سورۃ پڑھا کرتے تھے۔ اس کو وہ خود بیان کر چکے ہیں کبھی کبھی حضور ہمیں آیت سنا دیتے تھے یہ سنا دو طرح ہو سکتا ہے ایک یوں کہ تعلیم کے لئے، کبھی کبھار یا ابتدا میں حضور نے بلند آواز سے قرأت کی ہو یا اس طرح کہ کبھی آہستہ پڑھنے میں قریب کے آدمی قرأت سن لیا کرتے ہیں اسی طرح حضرت ابو قتادہ نے سنا ہو۔

تشریحات (۴۸۸) تکمیل۔ کتاب المغازی میں یہ زائد ہے۔ پھر اس کے بعد حضور نے ہمیں کوئی نماز نہیں پڑھائی یہاں تک کہ اللہ نے اٹھا لیا۔ نسائی میں یہ تصریح ہے کہ یہ مغرب کی نماز تھی اور یہ کہ حضور نے اپنے کاشانہ اقدس میں پڑھائی تھی۔ ترمذی میں ہے کہ حضور ہماری طرف اپنی بیماری میں تشریف لائے اور حضور سر پر پٹی باندھے ہوئے تھے اور مغرب پڑھی جس میں مرسلت پڑھا۔ اس کے بعد وصال کے وقت تک (مغرب کی) نماز نہیں پڑھائی ترمذی کی روایت سے بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ حضور مسجد اقدس میں تشریف لائے۔ اور مسجد ہی میں نماز پڑھائی۔ اور نسائی کی روایت میں ہے کہ گھر کے اندر پڑھائی۔ علامہ عینی نے یہ تطبیق دی۔ کہ ترمذی کی روایت خرج الینا۔ سے مراد یہ ہے کہ کاشانہ اقدس میں جہاں لیٹے تھے وہاں سے نکلے۔ یہ نہیں کہ حجرہ مبارکہ سے نکل کر مسجد میں تشریف لائے۔ اس حدیث کے کل طرق پر غور

عہ اذان۔ باب القرأۃ فی الظہر ص۱۰۵ باب القراۃ فی العصر ص۱۰۵ باب یقرأ فی الاخریین بفاتحۃ الکتاب ص۱۰۷ باب اذا اسمع الامام الآیۃ ص۱۰۷ باب یطول فی الرکعۃ الاولیٰ ص۱۰۷

مِنْ رَّسُوْلِ اللهِ صَلَّى اللهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ بِهَا فِي الْمَغْرِبِ

رسول اللہ صلے اللہ تعالےٰ علیہ وسلم سے سنا ہے۔ یہی ہے۔ حضور اسے مغرب میں پڑھ رہے تھے

حدیث (۴۸۹) عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ مَرْوَانَ بْنِ الْحَكَمِ قَالَ

عروہ ابن زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مروان بن حکم سے روایت کی کہ اس نے کہا

قَالَ لِي زَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ رَضِيَ اللهُ تَعَالٰى عَنْهُ مَالَكَ تَقْرَأُ فِي الْمَغْرِبِ

مجھ سے زید بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا تو مغرب میں قصار پڑھتا ہے

بِقِصَارٍ وَقَدْ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ ع

اور میں نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو سنا کہ وہ دو بڑی سورتوں سے بڑی بڑی

کرنے سے معلوم ہوتا ہے۔ غالبا حضرت ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے گھر تشریف لانے کے بعد یہ قصہ انھیں کے گھر ہوا ہوگا۔ اور چند افراد جو حجرہ مبارکہ میں تھے انھیں نماز پڑھائی۔ نیز بقیہ روایتوں کے اس حصہ سے کہ پھر ہمیں نماز نہیں پڑھائی قیاس کیا جاسکتا ہے کہ یہ یوم وصال سے ایک دن قبل اتوار کی مغرب تھی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

تشریحات (۴۸۹) اس حدیث کا ایک راوی مروان بن حکم مشہور زمانہ عیار کھیا و فتنہ پرور ہے۔ جس کی وجہ سے سیدنا عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی شہادت ہوئی جس کی وجہ سے اسلام کا اتحاد پارہ پارہ ہوگیا۔ اور ہزارہا مسلمان قتل کئے گئے۔ یہ بات میری سمجھ سے باہر ہے کہ امام بخاری جیسے متشدد محتاط محدث نے اپنی اصح الکتب میں اس کی روایت کیسے لی؟ اس کا باپ حکم بن العاص وہ بدطینت خبیث تھا جو حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نقلیں آتارتا تھا۔ کاشانہ اقدس میں جھانکتا تھا۔ جس کی وجہ سے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ میرا جی چاہتا ہے کہ اس کنگھے سے تیری آنکھ پھوڑ دوں۔ انھیں خباثتوں کی وجہ سے حکم کو طائف جلا وطن کر دیا تھا۔ اسی کے ساتھ اس کا یہ فسادی بیٹا بھی طائف چلا گیا تھا۔ ارباب سیر کا اس پر اتفاق ہے کہ مروان نے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی زیارت نہیں کی ہے۔

طولی الطولیین۔ طولی۔ طویل سے اسم تفضیل مونث فعلی کے وزن پر ہے۔ اور الطولیین، اسی کا تثنیہ ہے۔ ان دو بڑی سورتوں میں سے ایک تو اعراف ہے۔ اور دوسری بر بنا قول محفوظ انعام ہے۔ قصار سے مراد قصار مفصل ہے جیسا کہ کشمیہنی کی روایت بھی ہے۔ سورہ، لم یکن الذین کفروا۔ سے لیکر آخر تک کو قصار مفصل کہتے ہیں۔

عـه اذان باب القراءۃ فی المغرب ص۱۰۵ ثانی مغازی باب مرض النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ص۶۳۷ مسلم ابوداؤد۔ ترمذی نسائی ابن ماجہ کلھم فی الصلوٰۃ۔ ـلـه عمدۃ القاری جلد سادس ص۲۴۔

بِطُوْلَى الطُّوْلَيَيْنِ۔ عـہ

سورہ پڑھتے تھے

حدیث (۴۹۰) عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ جُبَيْرِ بْنِ مُطْعِمٍ عَنْ اَبِيْهِ قَالَ

محمد بن جبیر بن مطعم اپنے والد سے روایت کرتے ہیں

سَمِعْتُ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَرَأَ فِي الْمَغْرِبِ

کہ انھوں نے کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو سنا کہ مغرب میں سورہ

بِالطُّوْرِ عـــہ

طور پڑھی

تشریحات تکمیل۔ کتاب الجہاد اور المغازی میں اتنا زائد ہے۔ کہ یہ یعنی جبیر بن مطعم غزوۂ بدر کے بعد مدینہ طیبہ حاضر ہوئے تھے تاکہ بدر کے قیدیوں کے بارے میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سفارش کریں کہ حضور انھیں چھوڑ دیں۔ اسی وقت مغرب میں سورہ طور پڑھتے ہوئے سنا تھا فرماتے ہیں کہ یہ پہلا موقع تھا کہ اسلام میرے دل میں گھر کر گیا کتاب التفسیر میں یہ بھی ہے۔ کہ جب حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس آیت پر پہنچے۔

اَمْ خُلِقُوْا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ اَمْ هُمُ الْخَالِقُوْنَ اَمْ خَلَقُوا السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ بَلْ لَّا يُؤْمِنُوْنَ اَمْ عِنْدَهُمْ خَزَائِنُ رَحْمَةِ رَبِّكَ اَمْ هُمُ الْمُصَيْطِرُوْنَ۔

کیا وہ کسی اصل سے نہیں بنائے گئے ہیں یا وہی بنانے والے ہیں۔ کیا آسمانوں اور زمین کو انھوں نے پیدا کئے۔ بلکہ انھیں یقین نہیں۔ کیا ان کے پاس تمھارے رب کی رحمت کے خزانے ہیں۔ یا وہ نگہبان ہیں۔

تو معلوم ہوتا تھا کہ میرا دل اڑ جائے گا۔

ان کی سفارش پر فرمایا۔ اگر مطعم بن عدی زندہ ہوتا اور ان ناپاکوں کے بارے میں سفارش کرتا تو چھوڑ دیتا۔

مطابقت چونکہ جبیر بن مطعم رضی اللہ تعالیٰ عنہ اس وقت تک مسلمان نہیں ہوئے تھے پھر بھی انھوں نے سنا تو ثابت ہوا کہ حضور اقدس صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بلند آواز سے قرأت فرما رہے تھے۔

مسائل (۱) ان تینوں احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ مغرب میں لمبی سورتیں پڑھنی سنت ہیں یہی امام شافعی کا مذہب ہے۔

عـہ اذان باب القراۃ فی المغرب ص۱۰۵ ابوداؤد۔ نسائی کلاھما فی الصلوٰۃ۔ عـــہ اذان باب الجہر فی المغرب ص۱۰۵ جہاد۔ باب فداء المشرکین ص۴۲۸ ثانی مغازی باب ص۵۷۳ تفسیر سورہ والطور ص۷۲۰ مسلم ابوداؤد صلوٰۃ ترمذی۔ مواقیت۔ نسائی افتتاح۔ دارمی۔ صلوٰۃ ۶۴۔ مسند امام احمد جلد رابع ص۸۰ موطا نماز

https://t.me/Tehqiqat

حدیث (۴۹۱)

عَنْ اَبِیْ رَافِعٍ قَالَ صَلَّیْتُ مَعَ اَبِیْ هُرَیْرَةَ رَضِیَ اللّٰهُ

ابو رافع نے کہا میں نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ساتھ

تَعَالٰی عَنْهُ الْعَتَمَةَ فَقَرَأَ اِذَا السَّمَاءُ انْشَقَّتْ فَسَجَدَ فَقُلْتُ لَهٗ

عشاء کی نماز پڑھی اس میں انھوں نے اذا السماء انشقت، پڑھی۔ تو سجدہ کیا۔ میں نے ان سے پوچھا

ہمارے یہاں مستحب یہ ہے کہ مغرب میں قصار مفصل پڑھی جائیں۔ ہماری دلیل وہ احادیث ہیں جن میں یہ مذکور ہے کہ حضرت جابر، حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کہتے ہیں۔ کہ ہم مغرب پڑھ کے اپنے گھر اقصی مدینہ تیر پھینکتے ہوئے جاتے تو اتنا اجالا رہتا کہ تیر گرنے کی جگہ دیکھ لیتے۔ نیز ابن ماجہ[1] میں سند صحیح کے ساتھ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے وہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مغرب میں قل یا ایہا الکفرون اور قل ھو اللہ احد پڑھتے تھے۔ بزار نے اپنی مسند میں سند صحیح کے ساتھ حضرت بریدہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مغرب اور عشاء میں۔ واللیل اذا یغشی اور والضحی۔ اور ظہر اور عصر میں۔ سبح اسم ربك الاعلیٰ اور ھل اتاك۔ پڑھتے تھے ابن مردویہ نے اپنی کتاب اولاد المحدثین میں حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔ کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم شب جمعہ کی مغرب میں قل یا ایہا الکفرون اور قل ھو اللہ احد پڑھتے تھے۔ نیز اجلہ صحابہ کرام کا اسی پر عمل تھا مثلاً حضرت صدیق اکبر فاروق اعظم حضرت ابن مسعود حضرت ابن عباس حضرت عمران بن حصین رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔ اسی لئے امام مالک فرماتے ہیں۔ کہ مغرب میں لمبی سورتیں پڑھنا مکروہ ہے۔ ان احادیث کا جواب یہ ہے کہ کبھی کبھی بیان جواز کے لئے یا صحابہ کرام کے نشاط کے وقت یہ سورتیں پڑھی ہیں۔ ہو سکتا ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی قرأت میں بھی زبان کا اعجاز رہا ہو کہ تھوڑے سے وقت میں زیادہ سے زیادہ قرأت فرماتے تھے۔ جیسے حضرت داؤد علیہ السلام کے بارے میں مروی ہے کہ سواری پر زین کسنے کا حکم دے کر زبور کی تلاوت شروع فرماتے اور زین کسنے سے پہلے پہلے پورے زبور شریف کی تلاوت فرمالیتے[2]۔ ورنہ جبکہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے لمبی قرأت کی بنا پر حضرت معاذ پر عتاب فرمایا تو خود کیسے یہ پسند فرماتے کہ سورہ اعراف و انعام جیسی لمبی سورتیں مغرب میں پڑھتے (۲) حدیث ۲۹ بطولی الطولیین۔ اس کی دلیل ہے کہ مغرب کا وقت شفق احمر ہی تک نہیں شفق ابیض کے غروب تک ہے۔ اس لئے کہ شفق احمر اتنی دیر نہیں رہتی کہ سورہ اعراف یا انعام پڑھی جا سکے۔

تشریحات (۴۹۱) مطابقت باب۔ یہاں باب یہ ہے عشاء کی نماز میں بلند آواز سے قرأت۔ اس کا ثبوت اس طرح ہے کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں۔ کہ میں نے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پیچھے اس سورۃ میں سجدہ کیا۔ مقتدی پر سجدہ اسی وقت واجب ہے جبکہ امام آیت سجدہ بلند آواز سے پڑھے۔ تو ثابت کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے عشاء میں بلند آواز سے قرأت کی۔ اس حدیث سے ثابت ہوا کہ سورہ انشقاق میں سجدہ ہے۔ بخلاف امام مالک کے

---

[1] باب القرأۃ فی المغرب ص ۶۰ [2] عمدۃ القاری سادس ص ۲۶

قَالَ سَجَدْتُ خَلْفَ اَبِی الْقَاسِمِ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ فَلَا اَزَالُ

تو بتایا کہ میں نے حضرت ابو القاسم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پیچھے سجدہ کیا ہے میں اس پر ہمیشہ سجدہ کرتا

اَسْجُدُ بِھَا حَتّٰی اَلْقَاہُ ع۵

رہوں گا یہاں تک کہ ان سے ملوں۔

حدیث (۴۹۲)

عَنْ عَدِیٍّ قَالَ سَمِعْتُ الْبَرَاءَ اَنَّ النَّبِیَّ صَلَّی اللّٰہُ

عدی نے کہا میں نے حضرت براء رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے سنا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ

تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ کَانَ فِیْ سَفَرٍ فَقَرَاَ فِی الْعِشَاءِ فِیْ اِحْدَی الرَّکْعَتَیْنِ

علیہ وسلم نے سفر کی حالت میں عشار کی ایک رکعت میں

بِالتِّیْنِ وَالزَّیْتُوْنِ عہ

تین و الزیتون پڑھا۔

ان کے نزدیک اس سورہ میں سجدہ نہیں۔ پھر علماء کرام کے مابین اس بارے میں اختلاف ہے۔ کہ آیت سجدہ کیا ہے۔ ہمارے یہاں آیہ کریمہ وَاِذَا قُرِئَ عَلَیْھِمُ الْقُرْاٰنُ لَا یَسْجُدُوْنَ۔ ہے۔ اور کچھ لوگ کہتے ہیں کہ اس سورۃ کی آخر آیت۔ اس لئے بہتر یہ کہ سورہ پوری کرنے کے بعد سجدہ کرے۔

تشریحات (۴۹۲) ہمارے یہاں عشار میں اوساط مفصل پڑھنا مستحب ہے۔ جیسا کہ ابھی حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث گزری کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے عشار میں سورہ انشقاق پڑھی۔ نیز حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عشار میں سورہ والنجم، اور حضرت ابن عمر نے لم یکن الذین کفروا پڑھی اور اس حدیث میں جو مذکور ہے۔ وہ سفر کا واقعہ ہے اور سفر میں تخفیف ہوتی ہی ہے اور باب سے مطابقت ظاہر ہے ہو رہی ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بلند آواز سے پڑھا تھا جبھی تو انھیں معلوم ہوا کہ یہ سورہ پڑھی ہے۔ اس حدیث سے یہ بھی مستفاد ہوا۔ کہ سفر میں جہاں تک ہو معمولات میں تخفیف کرنی سنت ہے۔ اس کے بعد والی روایت میں یہ زائد ہے۔ وَمَا سَمِعْتُ اَحَدًا اَحْسَنَ

ع۵ اذان باب الجہر فی العشاء ص۱۰۵ باب القرأۃ فی العشاء بالسجدۃ ص۱۰۶ سجود القرآن باب سجدۃ اذا السماء انشقت ص۱۴۶ باب من قرأ السجدۃ فی الصلوٰۃ فسجد ص۱۴۷ مسلم ابوداؤد نسائی کلھم فی الصلوٰۃ عہ اذان باب الجہر فی العشاء ص۱۰۵ باب القرأۃ فی العشاء ص۱۰۶ ثانی تفسیر سورۃ تین ص۷۳۹ التوحید باب قول النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم الماہر بالقرآن مع السفرۃ الکرام البررۃ ص۱۱۲۶ مسلم ابوداؤد نسائی کلھم فی الصلوٰۃ۔

حدیث (۴۹۳) أَخْبَرَنِي عَطَاءٌ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى

عطار نے مجھے خبر دی کہ انھوں نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو یہ فرماتے

عَنْهُ يَقُولُ فِي كُلِّ صَلٰوةٍ يُقْرَأُ فَمَا أَسْمَعَنَا رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ

ہوئے سنا کہ ہر نماز میں قرآن پڑھا جائے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ہمیں جن نمازوں میں

تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَسْمَعْنَاكُمْ وَمَا أَخْفٰى عَنَّا أَخْفَيْنَا عَنْكُمْ وَإِنْ

سنایا ہم نے تم کو سنایا اور جن میں آہستہ پڑھ کر ہم سے چھپایا ہم بھی ان میں آہستہ

لَمْ تَزِدْ عَلٰى أُمِّ الْقُرْآنِ أَجْزَأَتْ وَإِنْ زِدْتَ فَهُوَ خَيْرٌ ع۵

پڑھ کر چھپاتے ہیں۔ اگر سورہ فاتحہ سے زائد نہ پڑھا جائے تو بھی کافی ہے۔ اور اگر تم زیادہ کرو تو یہ بہتر ہے

صوتا منه او قراءةً۔ اور میں نے حضور سے زیادہ اچھی آواز یا عمدہ قرأت کسی کی نہیں سنی۔

تشریحات (۴۹۳) مسائل: اس حدیث سے ثابت ہوا کہ ہر نماز میں قرأت فرض ہے۔ نیز یہ حدیث حضرت امام شافعی کی دلیل ہے کہ نماز میں صرف سورہ فاتحہ پڑھنا واجب ہے۔ ضم سورہ واجب نہیں۔ مستحب ہے

ہمارا مذہب یہ ہے کہ فرائض کی دو رکعتوں میں ضم سورہ واجب ہے۔ ہماری دلیل یہ احادیث ہیں۔

ابن عدی کامل میں حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔

لا صلوٰة الا بفاتحة الكتاب وسورة معها۔ سورہ فاتحہ اور اس کے ساتھ کوئی سورہ ملائے بغیر نماز ہی نہیں

ترمذی اور ابن ماجہ میں انھیں سے ان الفاظ میں مروی ہے۔

لا صلوٰة لمن لم يقرأ بالحمد وسورة في فريضة او في غيرها۔ جس نے سورہ فاتحہ اور کوئی سورہ نہیں پڑھی اس کی نماز نہیں فرض ہو یا کوئی اور نماز۔

امام احمد اور ابوداؤد نے انھیں سے ان الفاظ میں روایت کیا۔

امرنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان نقرأ الفاتحة وما تيسر۔ واللفظ للامام احمد۔ ہمیں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حکم دیا کہ سورہ فاتحہ اور جتنا آسان ہو اتنا پڑھیں۔

نیز ابن عدی نے حضرت ابن عمر سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔

لا تجزئ المكتوبة الا بفاتحة الكتاب وثلاث آيات فصاعدا۔ فرض نماز سورہ فاتحہ اور تین یا اس سے زائد آیتیں پڑھے بغیر نہ ہوگی۔

ع۵ اذان باب القراءة فی الفجر ص۱۰۶ مسلم۔ نسائی کلاهما فی الصلوٰة۔ مسند امام احمد۔

حدیث (۴۹۴)

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہُمَا قَالَ اِنْطَلَقَ

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

النَّبِیُّ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ فِیْ طَائِفَۃٍ مِّنْ اَصْحَابِہٖ عَامِدِیْنَ

اپنے اصحاب کے ایک گروہ کے ساتھ بازار عکاظ کی جانب قصد

اِلٰی سُوْقِ عُکَاظٍ وَّقَدْ حِیْلَ بَیْنَ الشَّیَاطِیْنِ وَبَیْنَ خَبَرِ السَّمَاءِ وَ

کرکے چلے اور اس وقت شیاطین اور آسمان کی خبروں کے درمیان روک لگادی

اُرْسِلَتْ عَلَیْہِمُ الشُّہُبُ فَرَجَعَتِ الشَّیَاطِیْنُ اِلٰی قَوْمِہِمْ فَقَالُوْا

گئی تھی۔ اور ان پر شعلے پھینکے جاتے تھے۔ تو شیاطین اپنی قوم کی طرف لوٹ آئے انھوں نے پوچھا

مَا لَکُمْ قَالُوْا حِیْلَ بَیْنَنَا وَبَیْنَ خَبَرِ السَّمَاءِ وَاُرْسِلَتْ عَلَیْنَا

تمہارا کیا حال ہے انھوں نے بتایا کہ ہمارے اور آسمان کی خبر کے درمیان روک لگادی گئی ہے اور ہم پر

ابونُعیم نے تاریخ اصبہان میں حضرت ابومسعود انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔

لا تجزئ صلوٰۃ لا یقرأ فیہا بفاتحۃ الکتاب وشیٔ معہا جس نماز میں سورہ فاتحہ اور اس کے علاوہ کچھ اور نہ پڑھا جائے وہ نہ ہوگی۔

اور اس حدیث میں جو مذکور ہے۔ وان لم تزد علی ام القرآن الخ۔ ظاہر ہے کہ یہ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا اپنا فتویٰ ہے۔

تشریحات (۴۹۴)

عکاظ ۔ اہل عرب اشہر حرم میں تین بازاروں میں اکٹھے ہوتے تھے جس میں سامانوں کے لین دین کے علاوہ آپس میں مفاخرت بھی کرتے۔ عکاظ۔ مجنہ۔ ذوالمجاز۔ پہلی ذوقعدہ کو عکاظ میں جمع ہوتے۔ بیس دن یہاں رہتے۔ پھر مجنہ آتے دس دن یہاں۔ اس کے بعد ذوالمجاز میں آتے اور پھر یہیں سے منیٰ جاتے۔ عکاظ کا بازار عام الفیل کے پندرہ سال بعد قائم ہوا اور ۱۲۹ھ تک رہا۔ عکاظ کا جائے وقوع کیا ہے یہ متعین نہ ہوسکا۔ صحاح میں ہے کہ مکے کے آس پاس تھا۔ کسی نے کہا عرفات کے قریب نجد جاتے ہوئے۔ کسی نے کہا کہ یہ طائف کے مضافات میں قرن المنازل کے پیچھے ایک منزل صنعاء کے راستے میں تھا۔ ایک قول یہ ہے کہ یہ طائف سے دس میل پہلے طائف اور نخلہ کے درمیان تھا۔ اس حدیث سے اس قول کی تائید ہوتی ہے۔ اس لئے کہ اس میں یہ ہے۔ کہ عکاظ جاتے ہوئے نخلہ میں تھے۔

طائفۃ من اصحابہ جلد ثانی ص ۱۲۷/۳ میں جو حدیثیں گزری ہیں ان سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ لیلۃ الجن میں حضور اقدس

الشُّهُبُ قَالُوْا مَا حَالَ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ خَبَرِ السَّمَاءِ اِلَّا شَيْءٌ حَدَثَ فَاضْرِبُوْا

انگارے پھینکے جا رہے ہیں تو انھوں نے کہا تمھارے اور آسمان کی خبر کے درمیان کسی نئی چیز نے رکاوٹ پیدا کی ہے۔ تو زمین

مَشَارِقَ الْاَرْضِ وَمَغَارِبَهَا فَانْظُرُوْا مَا هٰذَا الَّذِيْ حَالَ بَيْنَكُمْ وَ

کے مشرق و مغرب میں گھومو اور دیکھو وہ کون سی چیز ہے جو تمھارے اور آسمان

بَيْنَ خَبَرِ السَّمَاءِ فَانْصَرَفَ اُولٰئِكَ الَّذِيْنَ تَوَجَّهُوْا نَحْوَ تِهَامَةَ اِلَى

کی خبر کے درمیان حائل ہے ان میں جو تہامہ کی جانب گئے تھے وہ نبی صلی اللہ

النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ بِنَخْلَةَ عَامِدِيْنَ اِلٰى سُوْقِ

تعالیٰ علیہ وسلم کے قریب آئے اور حضور نخلہ میں تھے بازار عکاظ جا رہے تھے

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ہمراہ صرف حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ تھے۔ بلکہ بعض روایات میں ہے کہ کوئی نہ تھا۔ اور یہاں اس حدیث کا صریح مدلول یہ ہے۔ کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم صحابہ کرام کے ساتھ تھے اور انھیں نماز فجر پڑھا رہے تھے نیز ابن اسحاق نے کہا کہ جب حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم طائف سے واپس آ رہے تھے۔ تو یہ واقعہ پیش آیا۔ اور یہ متفق ہے کہ طائف حضور کے ساتھ صرف حضرت زید بن حارثہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ تھے

اقول وباللہ التوفیق۔ علامہ عینی نے ارشاد فرمایا کہ متعدد بار جنوں کا وفد مکے میں بھی اور مدینے بھی حاضر ہوا ہے۔ اس سے مذکورہ بالا سارے خدشات دور ہو گئے۔ نیز اس حدیث میں جو واقعہ مذکور ہے۔ اس میں ملاقات کا ذکر نہیں۔ اور جلد ثانی میں جو مذکور ہے۔ اس میں ملاقات، گفتگو کا بھی ذکر ہے۔ امام واقدی نے ذکر کیا کہ طائف سے واپسی کے بعد تین ماہ پر جن خدمت اقدس میں حاضر ہوئے تھے۔ اب بات بالکل صاف ہو گئی کہ طائف سے واپسی کے بعد صحابہ کرام کے ساتھ عکاظ جا رہے تھے۔ اسی وقت یہ قصہ پیش آیا اس تقدیر پر۔ ابن اسحاق کی روایت مرجوح ہو گی۔ اور ظاہر ہے صحیح بخاری کے مقابلے میں ابن اسحٰق کی اس روایت کیا کا وزن۔

شیاطین شیطان کی جمع ہے۔ اس کا مادہ یا تو شطن ہے جس کے معنی ہیں۔ دور ہوا۔ چونکہ شیطان اللہ کی رحمت سے دور ہیں۔ اس لئے شیطان کو شیطان کہتے ہیں۔ اس قول پر اس میں یا، اور الف زائد ہوں گے۔ اب یہ فیعال کے وزن پر ہوا۔ یا اس کا مادہ شیط ہے۔ اس کے معنی ہیں، غصے میں جل بھن گیا اب اس میں الف نون زائدتان ہے اور یہ فعلان کے وزن پر سکران کے مثل ہے۔ چونکہ راندہ درگاہ ہونے کی وجہ سے یہ ہمیشہ غصے میں جلا بھنا رہتا ہے اس لئے اس کو شیطان کہتے ہیں۔ عرف میں شیطان کے معنی خبیث بدطینت سرکش کے ہیں خواہ وہ جن ہو خواہ انسان خواہ چوپایہ۔ یہ حدیث اس پر دلیل ہے کہ شیطان اور جن ایک ہی نوع ہیں ان میں سرکش بدطینت کو شیطان کہتے ہیں۔ اور جن عام ہے۔ نیک طینت و بدطینت دونوں کو۔ صحیح یہ ہے کہ جن ابلیس کی اولاد ہیں۔

عُكَاظٍ وَّهُوَ يُصَلِّيْ بِاَصْحَابِهٖ صَلٰوةَ الْفَجْرِ فَلَمَّا سَمِعُوا الْقُرْاٰنَ اِسْتَمَعُوْا

اور اپنے اصحاب کو فجر کی نماز پڑھا رہے تھے۔ جب (الفنوں) نے قرآن سنا تو اسے بغور سنا

لَهٗ فَقَالُوْا هٰذَا وَاللّٰهِ الَّذِيْ حَالَ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ خَبَرِ السَّمَاءِ فَهُنَالِكَ

اور کہا بخدا یہی ہے وہ جو تمہارے اور آسمان کی خبر کے درمیان حائل ہے۔ وہیں سے

حِيْنَ رَجَعُوْا اِلٰى قَوْمِهِمْ قَالُوْا يَا قَوْمَنَا اِنَّا سَمِعْنَا قُرْاٰنًا عَجَبًا يَّهْدِيْ

اپنی قوم کے پاس لوٹ گئے اور ان میں جا کر کہا اے ہماری قوم ہم نے عجیب قرآن سنا جو ہدایت کا

الشھب یہ شہاب کی جمع ہے۔ اس کے معنی شعلہ انگارہ کے ہیں۔ صحیح یہ ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے پہلے بھی شہاب گرتے تھے۔ مگر حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بعثت تک ان سے شیاطین کے بھگانے کا کام نہیں لیا جاتا تھا۔ بعثت کے بعد انھیں شیاطین کو آسمان پر جانے سے روکنے کے کام میں لگا دیا گیا۔

صلوٰۃ الفجر یہ واقعہ ہجرت کے تین سال پہلے کا ہے۔ اور معراج سے قبل کا ہے۔ معراج سے پہلے نماز پنجگانہ فرض نہ تھیں، تو یہ نماز فجر کیسی۔ اس کا جواب یہ ہے کہ یہی حدیث اس کی دلیل ہے کہ قبل معراج نماز فجر بھی فرض تھی۔ جیسا کہ جلد ثانی میں ترجمان التاج کے حوالے سے گزر چکا ہے۔

فانزل اللہ یہ اس بات کی دلیل ہے کہ اس وقت حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو جنوں کی حاضری اور قرأت کی سماعت کی خبر نہ ہوئی۔ جب وحی نازل ہوئی تو معلوم ہوا۔ اس سے ثابت کہ جنوں کی ملاقات اور ہم کلامی سے مشرف ہونے کے واقعات اس کے علاوہ ہیں۔

مسائل اس حدیث سے ثابت ہوا کہ جنوں کا وجود ہے۔ جن مومن اور کافر بھی ہوتے ہیں۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم انسانوں کی طرح جنوں کی جانب بھی مبعوث ہیں۔ قبل معراج بھی نماز باجماعت مشروع تھی۔ نماز فجر میں قرأت بلند آواز سے ہونی چاہئے

ازالۂ شبہات ہم بتا آئے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بعثت سے پہلے بھی ستارے ٹوٹتے تھے۔ یعنی شہاب ثاقب گرتے تھے اس پر نص صریح، مسند امام احمد[1]، مسلم[2]، ترمذی[3] کی یہ حدیث ہے۔ جو حضرت عبد اللہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے وہ ایک انصاری صحابی سے روایت کرتے ہیں کہ۔ یہ لوگ ایک رات رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ بیٹھے تھے کہ ایک ستارہ پھینکا گیا جس نے روشنی پھیلا دی۔ تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان سے پوچھا تم لوگ زمانہ جاہلیت میں جب ستارہ پھینکا جاتا تو کیا کہتے تھے۔ لوگوں نے عرض کیا اللہ اور اس کے رسول خوب جانتے ہیں ہم یہ کہتے تھے کہ آج کی رات کوئی بڑا آدمی پیدا ہوا ہے یا مرا ہے۔ حضور نے ارشاد فرمایا۔ کسی کے مرنے اور پیدا ہونے پر یہ نہیں پھینکا جاتا۔ الحدیث بطولہا۔

---

[1] اول ص۲۱۸ ۔ [2] مسلم ثانی۔ السلام۔ باب تحریم الکہانۃ و ایتان الکاہن ص۲۳۳ [3] ترمذی ثانی۔ تفسیر سورہ الملک ص۱۵۴

اِلَى الرُّشْدِ فَاٰمَنَّا بِهٖ وَلَنْ نُّشْرِكَ بِرَبِّنَاۤ اَحَدًا۔ فَاَنْزَلَ اللّٰهُ عَلٰى نَبِيِّهٖ

راستہ بتاتا ہے تو ہم اس پر ایمان لائے اور اپنے پروردگار کا ہرگز کسی کو شریک نہیں ٹھہرائیں گے تو اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی

صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُلْ اُوْحِيَ اِلَيَّ وَاِنَّمَا اُوْحِيَ اِلَيْهِ قَوْلُ الْجِنِّ۔ ع۵

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر یہ نازل فرمایا۔ تم فرماؤ کہ میری طرف وحی کی گئی ہے۔ حالانکہ حضور کی طرف جن کے قول کی وحی کی گئی تھی۔

اس پر شبہہ یہ ہے کہ حدیث زیر بحث سے ظاہر ہوتا ہے کہ حضور کی بعثت کے بعد شیاطین کو آسمان تک جانے سے روکنے کے لئے ان پر **شہاب** پھینکا جانے لگا۔ جس کا صاف مطلب یہ ہے کہ حضور کی بعثت سے پہلے ان کا وجود نہ تھا۔

اقول وباللہ التوفیق۔ یہ مخصوص شہاب جو شیاطین پر مارے جاتے ہیں۔ یہ یقیناً حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بعثت سے پہلے نہ تھے۔ اور جو شہاب کے پہلے نظر آتے تھے وہ حقیقت میں زمین و آسمان کے درمیان اسی طرح پیدا ہوتے تھے جیسے اہل طبعیات کہتے ہیں۔ اس کے انکار پر کوئی دلیل شرعی قائم نہیں اور نہ اس کے تسلیم کر لینے سے کوئی خرابی لازم آتی ہے۔

دوسرا شبہہ یہ کیا جاتا ہے کہ چودہ سو برس سے زائد ہو گئے ستاروں کو توڑ توڑ کے فرشتے شیاطین کو مارتے ہیں اگر یہ صحیح ہوتا تو ستارے ختم ہو گئے ہوتے — **اقول وباللہ التوفیق** — اولاً ان گنت ستاروں میں سے ہزار دو ہزار ختم بھی ہو گئے ہوں تو کیا پتہ۔ ثانیاً آپ ستاروں کو اتنا ہی بڑا سمجھتے ہیں جتنا بڑا دیکھتے ہیں۔ حقیقت میں ایسا نہیں ان میں سب سے باریک تارہ صیدُق ہے جس کو سُہا بھی کہتے ہیں جو دُبِّ اکبر میں بنات وسطی کے پہلو پر ہے۔ جس سے آنکھ کی روشنی کا امتحان کرتے ہیں۔ یہ ہماری زمین سے تیئیس گنا بڑا ہے۔ اب بتائیے اگر یہی مان لیا جائے کہ ستاروں کو توڑ توڑ کر شیاطین کو مارتے ہیں تو بھی ان میں کہاں کمی ہو گی۔ آپ جبلپور وغیرہ جا کر دیکھ لیں پہاڑ کاٹ کاٹ کر پورا شہر آباد ہو گیا مگر پہاڑ اپنی جگہ سے صرف چھوٹا سا ٹکڑا کٹا ہوا معلوم ہوتا ہے۔ پوری زمین کے مقابلے میں اس کٹاؤ کی کیا حیثیت پھر زمین سے تیئیس گنا بڑے کرہ میں سے چنگاریاں لیکر شیاطین کو مارا جائے تو اس میں کیا فرق پڑے گا۔ اس کے حسی کروی ہونے پر بھی کوئی اثر نہ ہوگا۔ پھر یہ تو ایک ننھا تارہ تھا۔ جدید تحقیقات کی رو سے بعض بعض تارے سورج سے بھی سیکڑوں گنا بڑے ہیں جبکہ سورج زمین سے تیرہ لاکھ گنا بڑا ہے نئی سائنسی تحقیقات کے مطابق سورج سے روزانہ کڑوروں ٹن گیس باہر آتی ہے۔ جس سے پوری دنیا کو گرمی اور روشنی ملتی ہے۔ نئی تحقیقات کے مطابق سورج کی عمر کا حساب لگا کر بتائیے کہ کتنے ان گنت مہا سنکھ ٹن سورج گیس پھینک چکا مگر سورج میں کیا کمی آئی۔ ثالثاً یہی بنیادی غلطی ہے کہ آپ نے اس حدیث کا مطلب یہ سمجھ رکھا ہے۔ ستاروں کو توڑ توڑ کر اس کے ٹکڑوں سے شیاطین کو مارا جاتا ہے؟۔ پوری تحقیق کتاب التفسیر میں آئے گی۔

ع۵۔ اذان باب الجہر بقرأۃ صلوٰۃ الفجر ص۱۰۶ ثانی تفسیر سورۃ جن ص۷۳۲ مسلم صلوٰۃ۔ ترمذی تفسیر۔

حدیث (۴۹۵) عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْھُمَا قَالَ قَرَأَ النَّبِیُّ

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا جن نمازوں میں

صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ فِیْمَا اُمِرَ وَسَکَتَ فِیْمَا اُمِرَ وَمَا کَانَ

نبی صلے اللہ تعالےٰ علیہ وسلم کو پڑھنے کا حکم ہوا ان میں پڑھا اور جن میں سکوت کا حکم ہوا سکوت فرمایا

رَبُّکَ نَسِیًّا۔ وَلَقَدْ کَانَ لَکُمْ فِیْ رَسُوْلِ اللّٰہِ اُسْوَۃٌ حَسَنَۃٌ۔ ع۵

اور تمہارا پروردگار بھولتا نہیں اور بیشک رسول اللہ کی پیروی بہتر ہے۔

ت (۱۵۴) وَیُذْکَرُ عَنْ عَبْدِ اللّٰہِ بْنِ السَّائِبِ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہُ قَرَأَ النَّبِیُّ

حضرت عبد اللہ بن سائب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہوئے ذکر کیا جاتا ہے کہ نبی

صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ الْمُؤْمِنُوْنَ فِی الصُّبْحِ حَتّٰی اِذَا جَاءَ ذِکْرُ مُوْسٰی

صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے صبح کی نماز میں سورہ مومنون پڑھی۔ جب موسیٰ اور ہارون یا علیٰ

وَھَارُوْنَ اَوْ ذِکْرُ عِیْسٰی اَخَذَتْہُ سَعْلَۃٌ فَرَکَعَ۔ ع۶

کا ذکر آیا تو حضور کو کھانسی آ گئی اور رکوع فرمایا۔

تشریح (۴۹۵) اس حدیث میں قرأت سے مراد بلند آواز سے پڑھنا ہے۔ اور سکوت سے آہستہ پڑھنا سکوت سے بالکل نہ پڑھنا مراد نہیں۔ چونکہ یہ روایتیں حد شہرت تک پہونچی ہوئی ہیں۔ کہ عشار اور مغرب کی دو پہلی رکعتوں میں اور صبح کی نماز میں بلند آواز سے قرأت فرماتے تھے اور یہ سب بحکم الٰہی تھا۔ اس لئے ہم پر اس کے مطابق عمل لازم تو ثابت کہ ہم پر لازم ہے کہ فجر میں بلند آواز سے قرأت کریں۔

تشریحات (۱۵۴) یہاں باب کا عنوان ہے۔ ایک رکعت میں دو سورتوں کو جمع کرنا اور اخیر کی آیتیں پڑھنا اور جو سورت پڑھ چکا ہے اس سے پہلے کی پڑھنا اور ابتدا کی سورہ پڑھنا۔ یہ چار عنوانات ہیں۔ ان سب پر مختلف آثار سے استدلال فرمایا ہے۔ مگر اس میں کامیاب ہوئے کہ نہیں۔ یہ آ رہا ہے۔

اثر مذکور سے اخیر کا جز ثابت ہے۔ اس لئے کہ اس میں مذکور ہے کہ سورہ مومنون پڑھی۔ اس کا ظاہر مفاد یہی ہے۔ کہ شروع سے پڑھی اور موسیٰ و ہارون یا عیسیٰ کے ذکر پر کھانسی اٹھی اور رکوع کر دیا تو ثابت ہو گیا کہ کسی نماز میں پوری سورہ پڑھنا

ع۵ اذان باب الجہر بالقراۃ فی صلوٰۃ الفجر ص۱۰۶ ع۶ اذان باب الجمع بین السورتین ص۱۰۶

مسلم اول۔ صلوٰۃ باب القراۃ فی الصبح ص۱۸۶۔

ت (۱۵۵) وَقَرَأَ عُمَرُ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہُ فِی الرَّکْعَۃِ الْاُوْلٰی بِمِائَۃٍ وَّعِشْرِیْنَ

اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے پہلی رکعت میں ایک سو بیس آیت سورہ

آیَۃً مِّنَ الْبَقَرَۃِ وَفِی الثَّانِیَۃِ بِسُوْرَۃٍ مِّنَ الْمَثَانِیْ عــہ

بقرہ کی پڑھی اور دوسری میں مثانی کی ایک سورہ پڑھی

ت (۱۵۶) وَقَرَأَ الْاَحْنَفُ بِالْکَھْفِ فِی الْاُوْلٰی وَفِی الثَّانِیَۃِ بِیُوْسُفَ اَوْ

اور حضرت احنف نے پہلی رکعت میں سورہ کہف اور دوسری میں یوسف یا

ضروری نہیں ہے۔ کچھ حصہ پڑھنا کافی ہے جو نماز کے لئے کافی ہو۔ اگرچہ وہ ابتدائی حصہ ہو۔

اذا جاء ذکر موسیٰ اس سے مراد اس سورہ کی پینتالیسویں یہ آیت ہے۔ ثم ارسلنا موسیٰ واخاہ ھٰرون اور ذکر عیسیٰ سے مراد پچاسویں یہ آیت، وجعلنا ابن مریم وامہ آیۃ۔ اس سورہ میں حضرت عیسیٰ کا ذکر نام کے ساتھ نہیں۔ یہ شک محمد بن عباد سے ہوا۔ امام بخاری نے اس اثر کو صیغہ تمریض۔ یذکر سے اس لئے ذکر کیا۔ کہ اس کی سند میں اختلاف ہے۔ ابن عیینہ نے یہ ذکر کی۔ عن ابن جریج عن بن ابی ملیکۃ عن عبد اللّٰہ بن السائب۔ اور ابو عاصم نے کہا۔ عن محمد بن عباد عن ابی سلمۃ بن ثعبان او ثعبان بن ابی سلمۃ۔ اب غیر مقلدین سے ہمارا سوال ہے کہ یہ حدیث جبکہ امام بخاری کے نزدیک ضعیف ہے۔ تو اس سے دلیل کیوں لائے۔ کہیں ایسا تو نہیں کہ ان کے نزدیک حدیث ضعیف بھی لائق عمل ہے۔

تشریحات (۱۵۵) مثانی سے مراد وہ سورتیں ہیں جو سو آیت سے کم ہوں۔ ویسے مثانی سورہ فاتحہ کو بھی اور قرآن عظیم کو بھی کہتے ہیں۔ ایک قول یہ ہے کہ سورہ بقرہ سے لیکر سورہ براءۃ تک کو مثانی کہتے ہیں۔

مطابقت اس اثر کو بھی پہلے جز سے یوں مطابقت ہو سکتی ہے کہ سورہ بقرہ کی ان آیتوں کو ابتدائی آیات پر محمول کیا جائے ورنہ باب کے کسی جز سے اس اثر کو کوئی مطابقت نہیں۔ اس کے قریب قریب ابن ابی شیبہ نے اپنے مصنف میں ایک اثر ذکر کیا ہے کہ ابو رافع کہتے ہیں کہ عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ صبح کی نماز میں سورہ بقرہ کی سو آیتیں پڑھتے اور اس کے بعد مثانی یا ابتدائی مفصل کی کوئی سورہ پڑھتے اور سورہ آل عمران کی سو آیتیں پڑھتے اور اس کے بعد مثانی یا ابتدائی مفصل کی کوئی سورہ پڑھتے۔ اس کا دو مطلب ہو سکتا ہے۔ کہ پہلی رکعت میں سورہ بقرہ کی سو آیتوں کے ساتھ مثانی یا مفصل کی کوئی سورت پڑھتے اور دوسری رکعت میں سورہ آل عمران اور مثانی کی کوئی سورہ یا مفصل کی ابتدائی سورت پڑھتے۔ اس تقدیر پر یہ اثر باب کے دو جز کے مطابق ہو گیا پہلے کے بھی اور تیسرے سے بھی۔ ایک احتمال یہ ہے کہ ہر رکعت میں یہ سب پڑھتے۔ اب بھی دونوں مذکورہ بالا اجزاء سے مطابقت ہو گئی۔

تشریح (۱۵۶) اس اثر کو موصولا ابو نعیم نے المستخرج میں ذکر کیا ہے۔ ہمارے یہاں یہ مکروہ ہے۔ کہ سورتوں کو معکوس پڑھا جائے

عــہ اذان باب الجمع بین السورتین صـ۱۰۷

يُونُسَ وَذَكَرَ أَنَّهُ صَلَّى مَعَ عُمَرَ الصُّبْحَ بِهِمَا عـ۹ ـ

یونس پڑھا اور ذکر کیا انھوں نے اسی طرح حضرت عمر کے پیچھے، صبح کی نماز پڑھی ـ

ت(۱۵۷) وَقَرَأَ ابْنُ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللهُ تَعَالَى عَنْهُ بِأَرْبَعِينَ آيَةً مِنَ الْأَنْفَالِ وَفِي الثَّانِيَةِ بِسُورَةٍ مِنَ الْمُفَصَّلِ ـ عـہ

اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے انفال کی چالیس آیت پڑھی اور دوسری میں مفصل کی ایک سورہ ـ

ت(۱۵۸) وَقَالَ قَتَادَةُ فِيمَنْ يَقْرَأُ سُورَةً وَاحِدَةً فِي رَكْعَتَيْنِ أَوْ يُرَدِّدُ سُورَةً وَاحِدَةً فِي رَكْعَتَيْنِ كُلٌّ كِتَابُ اللهِ عَزَّوَجَلَّ ـ للعہ

اور قتادہ نے اس شخص کے بارے میں کہا جو ایک ہی سورہ دونوں رکعتوں میں پڑھے یا ایک سورت کو دوسری رکعت میں دہرائے ـ سب کتاب اللہ ہے ـ

اس لئے کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا جو قرآن کو الٹ کر پڑھتا ہے وہ اس سے نہیں ڈرتا کہ اس کا دل الٹ جائے ـ اس پر اتفاق ہے کہ آیتوں کی ترتیب من جانب اللہ ہے ـ سورتوں کے بارے اختلاف ہے کہ یہ من جانب اللہ ہے یا صحابہ کرام کی صوابدید سے رکھا ہے ـ باقلانی نے کہا ـ صحیح یہی ہے اگرچہ وہ بھی احتمال ہے کہ من جانب اللہ ہو ـ

تشریح (۱۵۷) اس اثر کو سعید بن منصور نے روایت کیا ہے ـ نیز عبدالرزاق نے بھی اس کے ایک طریقے میں یہ لفظ ہے فافتتح الانفال ـ اور بخاری میں جو مذکور ہے ـ اس سے بظاہر یہی متبادر ہے ـ اس طرح اسے باب کے پہلے جزء سے مطابقت ہو گئی ـ

تشریح (۱۵۸) اس اثر کو باب کے چاروں اجزاء میں سے کسی سے تعلق نہیں ـ غالباً تکثیر فائدہ کے لئے امام بخاری نے اس اثر کو ذکر فرمایا ہے ـ پہلی صورت یہ ہے کہ ایک سورت کا کچھ حصہ پہلی میں اور کچھ دوسری میں یہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور حضرت صدیق اکبر و فاروق اعظم وغیرہ سے مروی ہے ـ دوسری صورت کہ ایک ہی سورہ پوری کی پوری دونوں رکعتوں میں پڑھے یہ بھی حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے مروی ہے ـ معاذ بن عبید جہنی کہتے ہیں کہ جہینہ میں سے ایک صاحب نے بتایا کہ انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو نماز صبح کی دونوں رکعتوں میں سورہ اذا زلزلت الارض کو پڑھتے ہوئے سنا ـ میں نہیں جانتا کہ حضور کو نسیان لاحق ہوا کہ حضور نے بالقصد ایسا کیا

عـ۹ ایضاً عـہ اذان باب الجمع بین السورتین ص۱۰۶ للعہ اذان باب الجمع بین السورتین ص۱۰۶

ت (۱۵۹)

عَنْ اَنَسٍ كَانَ رَجُلٌ مِّنَ الْاَنْصَارِ يَؤُمُّهُمْ فِيْ مَسْجِدِ قُبَاءَ

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ انصار میں سے ایک صاحب مسجد قبا میں انصار کی

وَكَانَ كُلَّمَا افْتَتَحَ سُوْرَةً يَقْرَأُ بِهَا لَهُمْ فِي الصَّلٰوةِ مِمَّا يُقْرَأُ بِهٖ

امامت کرتے تھے۔ اور جن نمازوں میں قرات کی جاتی ہے۔ ان میں وہ سورہ فاتحہ کے بعد جب کبھی کوئی سورہ شروع کرتے

اِفْتَتَحَ بِقُلْ هُوَ اللّٰهُ اَحَدٌ حَتّٰى يَفْرُغَ مِنْهَا ثُمَّ يَقْرَأُ بِسُوْرَةٍ اُخْرٰى مَعَهَا

جسے نماز میں پڑھنی چاہتے تو قل ہو اللہ احد سے شروع کرتے۔ یہاں تک کہ اسے پوری پڑھتے پھر اس کے ساتھ دوسری

وَكَانَ يَصْنَعُ ذٰلِكَ فِيْ كُلِّ رَكْعَةٍ فَكَلَّمَهُ اَصْحَابُهُ وَقَالُوْا اِنَّكَ تَفْتَتِحُ

سورہ پڑھتے اور وہ ہر رکعت میں ایسا ہی کرتے تھے۔ اس پر ان کے ساتھیوں نے ان سے بات کی اور کہا آپ اس

بِهٰذِهِ السُّوْرَةِ ثُمَّ لَا تَرٰى اَنَّهَا تُجْزِئُكَ حَتّٰى تَقْرَأَ بِاُخْرٰى فَاِمَّا تَقْرَأُ

سورہ سے شروع کرتے ہیں پھر ہم یہ نہیں دیکھتے کہ وہ آپ کو کافی ہے کہ دوسری پڑھتے ہیں۔ یا تو آپ صرف اسے پڑھیں

بِهَا وَاِمَّا اَنْ تَدَعَهَا وَتَقْرَأَ بِاُخْرٰى فَقَالَ مَا اَنَا بِتَارِكِهَا اِنْ اَحْبَبْتُمْ

یا اسے چھوڑ دیں اور صرف دوسری پڑھیں تو اس نے کہا میں اسے چھوڑوں گا نہیں، اگر تم لوگ اس طرح

اَنْ اَؤُمَّكُمْ بِذٰلِكَ فَعَلْتُ وَاِنْ كَرِهْتُمْ تَرَكْتُكُمْ وَكَانُوْا يَرَوْنَ

امامت کو پسند کرتے ہو تو امامت کروں گا۔ اور اگر ناپسند کرتے ہو تو چھوڑ دوں گا۔ اور لوگوں کا اعتقاد یہ تھا کہ

تشریحات (۱۵۹) اس تعلیق کو امام ترمذی[1] نے سند متصل کے ساتھ روایت کیا ہے۔ یہ صاحب کلثوم بن عدم تھے۔ جو بنی عمرو بن عوف ساکنان قبا کے سردار تھے۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اس عہد میں صرف یہی ایسا کرتے تھے۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور دیگر اماموں کی یہ عادت نہیں تھی اس سے ظاہر ہوگیا۔ کہ اصل طریقہ یہی تھا کہ ایک رکعت میں ایک سورہ پڑھی جائے اور ایک ہی سورہ ہر رکعت میں دہرائی نہ جائے۔ ورنہ صحابہ کرام اس پر اعتراض کیوں کرتے۔ ویسے اس سے بھی نماز ہو جائے گی۔

حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان سے دریافت فرمایا کہ ہر رکعت میں قل ھو اللہ پڑھنے پر کس چیز نے آمادہ کیا۔ انھوں نے عرض کیا میں اسے پسند کرتا ہوں۔ مگر سوال یہ ہے کہ ہر رکعت میں پڑھنے کی وجہ تو درست ہے۔ مگر یہی نماز مکمل ہونے کے لئے

---

[1] ثانی فضائل القرآن باب سورۃ الاخلاص ص ۱۱۳۔

82

أَنَّهُ مِنْ أَفْضَلِهِمْ وَكَرِهُوْا أَنْ يَؤُمَّهُمْ غَيْرُهُ فَلَمَّا أَتَاهُمُ النَّبِيُّ صَلَّى

یہ ان میں افضل ہیں اور انھوں نے یہ پسند نہیں کیا کہ اس کے علاوہ کوئی اور ان کی امامت کرے۔ اس کے بعد جب نبی صلے

اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخْبَرُوْهُ الْخَبَرَ فَقَالَ يَا فُلَانُ مَا يَمْنَعُكَ أَنْ

اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان کے پاس تشریف لائے۔ تو حضور کو لوگوں نے یہ واقعہ سنایا اس پر ارشاد فرمایا اے فلاں! تیرے ساتھی جو کہتے

تَفْعَلَ مَا يَأْمُرُكَ بِهِ أَصْحَابُكَ وَمَا يَحْمِلُكَ عَلٰى لُزُوْمِ هٰذِهِ

ہیں اس کے ماننے سے تجھے کیا مانع ہے اور کس چیز نے تمہیں ہر رکعت میں اس سورہ کے بالالتزام پڑھنے پر آمادہ کیا

السُّوْرَةِ فِيْ كُلِّ رَكْعَةٍ فَقَالَ إِنِّيْ أُحِبُّهَا قَالَ حُبُّكَ إِيَّاهَا أَدْخَلَكَ الْجَنَّةَ ع۵

تو انھوں نے عرض کیا میں اسے پسند کرتا ہوں تو ارشاد فرمایا۔ اس کی پسند ہی تجھے جنت میں داخل کرے گی۔

حدیث (۴۹۶) سَمِعْتُ أَبَا وَائِلٍ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى ابْنِ مَسْعُوْدٍ

ابو وائل نے کہا ایک شخص حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خدمت میں آیا اور کہا

کافی ہے۔ مزید اور کوئی سورہ پڑھنے کی کیا حاجت تھی۔ اس کا جواب یہ ہے۔ کہ دوسری سورت سنت کی اتباع میں پڑھتے تھے چونکہ وہ جانتے تھے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نمازوں میں لمبی لمبی قرأت فرماتے ہیں اور یہ سورہ مبارکہ بہت مختصر ہے۔ تو اتباع سنت میں دوسری سورہ بھی ملا دیتے تھے۔ چونکہ دوسری سورتوں کا پڑھنا معہود و معتاد تھا۔ اس پر اعتراض نہیں تھا کہ اس کے بارے میں صفائی کی ضرورت تھی اعتراض تو صرف ہر رکعت میں بار بار ایک ہی سورہ پڑھنے پر تھا جو ایک نئی بات تھی اس لئے صفائی میں صرف اسی پہلو کو اختیار کیا۔ اس حدیث کو باب کے پہلے اور ایک تقدیر پر تیسرے جزسے مطابقت ہے۔ سورۂ اخلاص کے ساتھ جو سورہ ملاتے تھے۔ وہ اس کے پہلے کی ہوتی یا بعد کی۔ دونوں امکان ہے۔ اگر بعد کی ہوتی تو ثابت کہ نماز میں سورتوں کی ترتیب بدلنے سے کوئی حرج واقع نہیں ہوتا۔ اس حدیث سے ثابت ہوا کہ امر مستحسن کا التزام دخول جنت کا سبب ہے۔

تشریحات (۴۹۶) یہ صاحب نہیک بن سنان تھے۔ جیساکہ مسلم میں ہے۔ تفصیل یہ ہے کہ ابو وائل کہتے ہیں کہ نہیک بن سنان حضرت ابن مسعود کی خدمت میں حاضر ہوئے اور پوچھا اے ابو عبدالرحمٰن آپ یہ آیت۔ مِنْ مَّاءٍ غَيْرِ اٰسِنٍ الف کے ساتھ پڑھتے ہیں یا غیر یاسن۔ یا کے ساتھ۔ تو حضرت عبداللہ نے فرمایا۔ اس کے علاوہ بقیہ پورے قرآن کی بھی سب قرأتیں یاد کرلی ہیں۔ تو اس نے بتایا کہ میں مفصل ایک رکعت میں پڑھتا ہوں۔ الخ

فقال هذًّا عام مترجمین نے اسے نہیک بن سنان ہی کا قول قرار دے کر ترجمہ کیا ہے۔ یہ غلط ہے۔ مسلم میں تصریح ہے —

ع۵ اذان باب الجمع بین السورتین ص۱۰۷

رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہُ فَقَالَ قَرَأْتُ الْمُفَصَّلَ اللَّیْلَۃَ فِیْ رَکْعَۃٍ فَقَالَ

آج کی رات مفصل ایک رکعت میں میں نے پڑھی ہے تو انھوں نے

ھَذًّا کَھَذِّ الشِّعْرِ لَقَدْ عَرَفْتُ النَّظَائِرَ الَّتِیْ کَانَ النَّبِیُّ صَلَّی اللّٰہُ

فرمایا اس قدر جلدی جیسے شعر پڑھا جاتا ہے، میں ان مماثل سورتوں کو جانتا ہوں جنھیں نماز میں ملا کر

تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ یَقْرِنُ بَیْنَھُنَّ فَذَکَرَ عِشْرِیْنَ سُوْرَۃً مِّنَ

حضور پڑھا کرتے تھے انھوں نے مفصل کی بیس سورتیں ذکر کیں

الْمُفَصَّلِ سُوْرَتَیْنِ فِیْ کُلِّ رَکْعَۃٍ ع۵

اور بتایا کہ رسول اللہ صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم صرف دو دو سورتوں کو ہر رکعت میں پڑھا کرتے تھے

فقال عبد اللہ ھذ اکھذ الشعر ان اقواما یقرأون القرآن و لا یجاوز تراقیھم۔ الحدیث۔ شعر کی طرح جلدی سے پڑھتا ہے کچھ لوگ قرآن پڑھیں گے اور وہ ان کے حلق سے آگے نہیں بڑھے گا۔ ہاں قرآن جب دل میں اتر جاتا ہے تو نفع دیتا ہے۔ نماز کا افضل رکن رکوع اور سجود ہے۔ الخ۔ مطلب یہ ہے کہ قرآن مجید کو باطمینان ٹھہر ٹھہر کر پڑھنا چاہئے۔ اور اس کے معانی پر غور و فکر کرنا چاہئے۔ تو قرآن مجید سے پورا نفع ہوتا ہے۔

عشرین سورۃ فضائل القرآن میں ہے۔ مفصل کی اٹھارہ سورتیں اور حٰم والی دو سورتیں۔ گزر چکا کہ سورہ حجرات سے آخر قرآن تک کو مفصل کہتے ہیں۔ ایک قول یہ بھی ہے کہ سورہ محمد سے ایک قول کی بنا پر سورہ فتح سے ایک قول پر سورہ ق سے مفصل شروع ہوتی ہے۔ ان میں حٰم والی سورتیں داخل نہیں۔ اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت ابن مسعود کی تالیف پر یہ دو حٰم والی مفصل میں داخل ہیں۔ جیسا کہ باب تالیف القرآن ص۷۴۷ میں ہے۔ عشرون سورۃ من اول المفصل علی تالیف ابن مسعود آخرھن حٰم الدخان۔ اول مفصل کی بیس سورتیں جن کی اخیر حٰم الدخان ہے حضرت ابن مسعود کی تالیف کے مطابق۔

حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جس ترتیب سے قرآن جمع فرمایا تھا وہ حضرت عثمان کی ترتیب کے علاوہ ہے۔ اس میں سورہ فاتحہ کے بعد سورہ بقرہ پھر نساء پھر آل عمران ہے۔ اور فضائل القرآن میں راوی نے ترتیب عثمانی کے مطابق ذکر کیا ہے قرآن مجید کی سورتوں کی ترتیب میں صحابہ کرام کے مابین اختلاف اس کی دلیل ہے کہ سورتوں کی ترتیب صحابہ کرام نے اپنی صوابدید پر رکھا ہے۔ یہ منزل من اللہ نہیں۔ ہمارا یہ کہنا ہے کہ مصحف عثمان میں سورتوں کی جو ترتیب ہے وہ صحابہ کرام کے اجماع سے ہے اور متواتر ہے۔ اس

ع۵ اذان باب الجمع بین السورتین ص۱۰۷ ثانی فضائل القرآن باب تالیف القرآن ص۷۴۷ باب الترتیل فی القرآن ص۷۵۵ مسلم مسافرین۔ ابوداؤد رمضان۔ نسائی صلوٰۃ۔ مسند امام احمد اول ص۳۸۰

ت (۱۶۰) وَقَالَ عَطَاءٌ آمِيْنُ دُعَاءٌ اَمَّنَ ابْنُ الزُّبَيْرِ وَمَنْ وَّرَاءَهٗ

امام عطار نے فرمایا آمین دعا ہے۔ ابن زبیر اور ان کے پیچھے والوں نے آمین اتنی آواز

حَتّٰی اِنَّ لِلْمَسْجِدِ لَلَجَّةً ع٥

سے کہ مسجد میں گونج پیدا ہو گئی۔

ت (۱۶۱) وَكَانَ اَبُوْ هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهُ يُنَادِي الْاِمَامَ

اور حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ امام سے بلند آواز میں کہتے۔

https://t.me/tehqiqat

لئے اس کی رعایت واجب ہے نماز میں اس کے خلاف پڑھنا مکروہ ہے۔

ابوداؤد میں ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مندرجہ ذیل تفصیل کے ساتھ سورتوں کو ملاتے تھے۔ سورۂ رحمٰن اور سورۂ النجم ایک رکعت میں۔ سورۂ اقتربت اور الحاقہ ایک رکعت میں۔ سورہ والذاریات اور الطور ایک رکعت میں اور الواقعہ اور نون ایک رکعت میں۔ سأل سائل اور النازعات ایک رکعت میں اور ویل للمطففین اور عبس ایک رکعت میں۔ المدثر اور المزمل ایک رکعت میں اور ھل اتی اور لا اقسم ایک رکعت میں، عم یتساءلون اور مرسلت ایک رکعت میں، اذا الشمس کورت اور الدخان ایک رکعت میں۔

تشریحات (۱۶۰) آمین، اسم فعل۔ استجب کے معنی میں ہے۔ یعنی میری دعا قبول فرما۔ اے آمین بغیر مد کے بھی پڑھ سکتے ہیں۔ اور مد کے ساتھ بھی۔ مصنف عبدالرزاق میں ایک ضعیف روایت آئی ہے کہ اللہ عزوجل کے اسماء میں سے ہے۔ اور اسی کے مثل ہلال بن یساف تابعی سے بھی منقول ہے۔ ایک قول یہ ہے کہ یہ عرش کے خزانوں میں سے ایک خزانہ ہے اس کا معنی اللہ ہی جانتا ہے۔ حدیث میں ہے کہ جو دعا آمین پر ختم کی جائے وہ ضرور قبول ہوگی۔ تامین باب تفعیل کا مصدر ہے۔ اس کے معنی آمین کہنا۔ نماز میں امام مقتدی منفرد اور نماز کے باہر قاری کو سورہ فاتحہ کے بعد آمین کہنا سنت ہے۔ اس پر اتفاق ہے کہ آمین قرآن مجید کا جز نہیں۔

امام عطار کے ارشاد کا مطلب یہ ہے کہ آمین دعا ہے اس لئے اسے امام اور مقتدی سبھی کہیں گے۔ قرآن مجید نہیں کہ صرف امام پڑھے مقتدی نہ پڑھیں۔ اپنے اس قول کی تائید میں حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا عمل ذکر فرمایا۔ اس اثر کو عبدالرزاق نے اپنے مصنف میں تھوڑے سے تغیر کے ساتھ روایت کیا ہے۔

تشریحات (۱۶۱) تکمیل:۔ مصنف ابن ابی شیبہ محلی لابن حزم میں ہے بحرین میں علاء بن حضرمی امام تھے اور حضرت ابوہریرہ موذن۔ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ان سے یہ شرط کی تھی کہ مجھ سے پہلے آمین مت کہنا۔ بیہقی میں

ع٥ اذان باب الجہر بالتامین ص۱۰۷

لَا تَفُتْنِيْ بِآمِيْنَ ع۱

میری آمین مت فوت کرنا۔

ت(۱۶۲) وَقَالَ نَافِعٌ كَانَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُمَا لَا يَدَعُهُ ع۲

اور نافع نے کہا حضرت ابن عمر اسے چھوڑتے نہیں تھے۔ اور لوگوں کو اس پر ابھارتے تھے

وَيَحُضُّهُمْ وَسَمِعْتُ مِنْهُ فِيْ ذٰلِكَ خَيْرًا ع۳

اور میں نے ان سے اس بارے میں بہت اچھی بات سنی ہے

حدیث (۴۹۷) عَنْ أَبِيْ هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُ أَنَّ رَسُوْلَ

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالٰی عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ

اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا أَمَّنَ الْإِمَامُ فَأَمِّنُوْا فَإِنَّهُ

صلے اللہ تعالٰی علیہ وسلم نے فرمایا جب امام آمین کہے تو تم لوگ بھی آمین کہو

مَنْ وَافَقَ تَأْمِيْنُهُ تَأْمِيْنَ الْمَلٰئِكَةِ غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ ع۴

اس لئے کہ جس کا آمین کہنا ملائکہ کے آمین پڑھنے کے موافق ہوگا اس کے تمام پچھلے گناہ بخش دیے جائیں گے۔

ہے کہ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالٰی عنہ مروان کے موذن تھے۔ مروان سے یہ شرط کر رکھی تھی کہ جب تک اسے یہ معلوم نہ ہو جائے کہ وہ یعنی ابوہریرہ صف میں داخل ہو گئے ولا الضالین نہ کہنا۔ ہوتا یہ کہ جب مروان آمین کہتا تو حضرت ابوہریرہ آمین کہتے اس پر اپنی آواز کھینچے اور فرماتے جب زمین والوں کا آمین کہنا آسمان والوں کے آمین کہنے کے موافق ہوگا۔ تو انھیں یعنی زمین والوں کو بخش دیا جائے گا۔ ان دونوں میں تعارض نہیں ہو سکتا ہے کہ بحرین میں حضرت علاء کے بھی موذن رہے ہوں اور کبھی مدینے میں مروان کے بھی۔

ان آثار کے لانے سے امام بخاری کا مقصود یہ ہے کہ آمین امام اور مقتدی دونوں کو کہنا ہے اور یہ کہ بلند آواز سے کہنا ہے

تشریحات (۱۶۲) امام عبدالرزاق نے اس کو ان الفاظ میں روایت کیا ہے۔ کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالٰی عنہما جب ام القرآن (سورہ فاتحہ) ختم کرتے تو آمین کہتے جب بھی اسے ختم کرتے تو اسے نہیں چھوڑتے اور لوگوں کو اس پر ابھارتے۔ یہ امام مقتدی، منفرد سب کو عام ہے نماز و بیرون نماز سب کو شامل ہے۔

ع۱ ایضاً ص۱۰۸ ع۲ اذان باب الجہر بالتامین ص۱۰۸ ع۳ اذان باب الجہر بالتامین ص۱۰۸ ثانی الدعوات باب التامین ص۹۴۷ مسلم صلوٰۃ ترمذی صلوٰۃ، ملائکہ۔ ابن ماجہ ابوداؤد صلوٰۃ۔

حدیث (۴۹۸)

عَنْ اَبِیْ هُرَيْرَةَ رَضِیَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهُ اَنَّ رَسُوْلَ

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے روایت کیا کہ رسول اللہ

اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اِذَا قَالَ اَحَدُكُمْ آمِيْن وَقَالَتِ

صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم میں کوئی آمین کہے۔ اور آسمان

تشریحات ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹،

آمین بالجہر۔ امام بخاری نے آمین بالجہر پر دو باب باندھے۔ ایک مطلق اس میں نہ امام کی تخصیص اور نہ مقتدی کی۔ دوسرا باب خاص مقتدی کے لئے۔ حیرت اس پر ہے کہ امام بخاری جیسے امیر المومنین فی الحدیث اور امام ائمۃ المحدثین کو ایک بھی حدیث ایسی نہیں ملی جس سے امام اور مقتدی یا ان میں سے کسی ایک کے لئے بلند آواز سے آمین کہنے کا اثبات ہوتا۔ اس کا صاف مطلب ہے کہ امام بخاری کی شرط پر کوئی ایسی صحیح حدیث نہیں جس سے بلند آواز سے آمین کہنے کا ثبوت مل سکے۔ اس مسئلہ پر دو باب باندھ کر کوئی حدیث نہ لانا کیا معنی رکھتا ہے۔ اور جو حدیث لائے ہیں ان سے کسی طرح بلند آواز سے آمین کا ثبوت نہیں ہوتا۔ جیسا کہ ہر ذی عقل پر ظاہر ہے۔

آج کل غیر مقلدین مسلمانوں میں فساد اور شورش بپا کرنے کے لئے بلند آواز سے آمین کہنے پر چھیڑ خانیاں کرتے رہتے ہیں آمین بالجہر زبردستی کہلاتے ہیں۔ اس میں اتنا تشدد برتتے ہیں کہ جہاں ان کی اکثریت ہے وہاں احناف اگر رفع یدین نہیں کرتے یا آمین بلند آواز سے نہیں کہتے تو انھیں مسجدوں میں نماز نہیں پڑھنے دیتے۔ ایک غیر مقلد مجتہد نے اس حدیث سے آمین بالجہر یوں ثابت کیا ہے۔ کہ حدیث میں جب یہ ہے کہ امام جب آمین کہے تو تم بھی آمین کہو، اگر امام بلند آواز سے آمین نہیں کہے گا تو مقتدیوں کو پتہ کیسے چلے گا کہ امام نے آمین کہا۔ **اقول**۔ اولاً اس شان اجتہاد کی داد نہیں دی جاسکتی۔ جب ایک ہی حدیث کے بعد یہ حدیث موجود ہے۔ کہ امام جب ولا الضالین کہے تو آمین کہو۔ اس حدیث سے معلوم ہو گیا کہ امام کب آمین کہے گا۔ اس حدیث سے سب کو معلوم ہو گیا کہ امام ولا الضالین کے بعد آمین کہے گا۔ اب پہلی حدیث کا مطلب یہ ہوا کہ امام ولا الضالین کے بعد آمین کہتا ہے اسی وقت تم بھی آمین کہو۔ آپ کی اس مجتہدانہ اپج سے بقول آپ کے یہ تو ثابت ہو گیا۔ کہ امام بلند آواز سے آمین کہے مگر مقتدی کے لئے بلند آواز سے آمین کا اثبات اب بھی نہ ہوا۔

تطفل برابن حجر اس پر علامہ ابن حجر نے فرمایا۔ کہ مقتدی کو کسی وجہ سے یہ حکم نہ معلوم ہو تو ــــ کیا عرض کروں بہت بڑے بزرگ کی بات ہے مگر ادب کے ساتھ گزارش ہے کہ مقتدی دور ہو امام کی آواز نہ سنتا ہو تو۔ نیز یہی حکم نہ معلوم ہو کہ امام کے ساتھ آمین ہمیں بھی کہنا ہے تو۔ نیز سری نمازوں میں مقتدی آمین کب پڑھے گا آپ تو سری نمازوں میں بھی آمین پڑھنے کا حکم دیتے ہیں۔

لطیفہ یہی حال ان تمام احادیث کا ہے جن سے بقول غیر مقلدین آمین بالجہر کا اثبات ہوتا ہے کہ اس سے اگر ثابت ہوتا ہے تو صرف امام کیلئے مقتدیوں کو بھی بلند آواز کہنا چاہئے اس کا ثبوت کسی حدیث سے کسی طرح نہیں۔

لطیفہ ثانیہ بلکہ ان احادیث میں نظر دقیق ڈالنے سے معلوم ہوتا ہے کہ امام اور مقتدی دونوں آہستہ آمین کہیں گے۔ اس لئے کہ فرشتے

الملائکۃ فی السماء آمین فوافقت احدہما الاخری غفر لہ ما

یں فرشتے بھی آمین کہیں اور ایک جماعت کا قول دوسرے کے موافق ہو جائے تو اس کے تمام پچھلے

تقدم من ذنبہ ۹

گناہ بخش دیئے جائیں گے

آہستہ آمین کہتے ہیں اگر وہ بلند آواز سے کہتے تو ضرور سنائی دیتا۔ اور موافقت میں اصل کمالِ موافقت ہے۔ یعنی جہاں تک ہو سکے ہر طرح موافقت ہو یعنی وقت میں بھی موافقت ہو اور وصف میں بھی ہو۔ وصف میں موافقت یہ ہے کہ جیسے فرشتے آہستہ آمین کہتے ہیں ویسے ہی نمازی بھی آمین کہیں۔ تو بخاری کی اس حدیث سے ثابت کہ آہستہ آمین کہنا سنت ہے۔

اس پر یہ شبہ کیا جا سکتا ہے کہ بخاری ہی کی دوسری حدیث میں ہے کہ اور فرشتے آسمان میں آمین کہیں اور ظاہر ہے کہ آسمان کی آواز ہم کیسے سنیں گے۔ **اقول وباللہ التوفیق** ۔ یہ صحیح ہے کہ بعض روایتوں میں۔ فی السماء۔ ہے مگر بخاری کی یہاں مذکور تیسری حدیث میں۔ فی السماء نہیں۔ اس لئے ملائکہ سے صرف آسمان کے فرشتے مراد نہیں بلکہ وہ فرشتے ہیں جو اس نماز میں شریک ہیں خواہ وہ آسمان کے ہوں خواہ زمین کے جیسا کہ سند الحفاظ علامہ ابن حجر نے فتح الباری میں فرمایا۔ اب اگر آسمان کے فرشتوں کی آواز نہیں سن سکتے تو اگر زمین والے بلند آواز سے آمین کہتے تو یہ ضرور سنائی دینا چاہئے تھا۔

فائدہ یہاں اس سلسلے کی مذکور تیسری حدیث میں جو جہر الماموم بالتامین کے تحت ہے، یہ ہے کہ جب امام ولا الضالین کہے تو تم آمین کہو۔ اس سے بظاہر امام کے آمین کہنے کا ثبوت نہیں ہوتا۔ بلکہ تقسیم سے مستفاد ہوتا ہے کہ امام آمین نہیں کہے گا لیکن جب دوسری احادیث سے ثابت ہے کہ امام بھی کہے گا تو وہ احادیث اس کی مبین ہوئیں۔

اس حدیث سے آمین بالجہر پر استدلال کرتے ہوئے ابن منیر نے کہا ہے۔ کہ جب قول کا حکم ہوتا ہے تو اصل یہ ہے کہ وہ جہری ہو اور اگر اس سے مراد سری ہوتا ہے تو سری کی قید ضروری ہوتی ہے۔ اس لئے اصل کے لحاظ سے جہری قول مراد ہوگا۔ **اقول وباللہ التوفیق** یہ قاعدہ صحیح نہیں۔ بہت سی جگہ قول مطلق ہے اور مراد سری یا نفسی ہے۔ مثلاً حدیث ۹۹۵ میں گزر چکا کہ حضرت ابو ہریرہ نے روایت کیا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا اور جب امام **سمع اللہ لمن حمدہ** کہے تو تم **ربنا ولک الحمد** کہو۔ **ربنا ولک الحمد** بالاتفاق آہستہ کہا جاتا ہے

آمین بالسر کے دلائل ہمارا مذہب یہ ہے کہ امام اور مقتدی دونوں آمین آہستہ کہیں گے۔ اور یہی امام مالک کا بھی ایک قول ہے۔ اور امام شافعی کا قول جدید بھی یہی ہے۔ غالباً احناف کے دلائل پر مطلع ہو کر رجوع فرمالیا۔ ورنہ قول قدیم ان کا یہ ہے کہ بلند آواز سے کہنی چاہئے۔ یہ اختلاف صرف افضلیت میں ہے ورنہ بالاتفاق دونوں جائز ہیں مگر ہمارے یہاں آہستہ افضل ہے اور امام شافعی کے قول قدیم میں بلند آواز سے ہمارے دلائل یہ ہیں۔

ع۵۔ باب فضل التامین ص۱۰۸ نسائی صلوٰۃ ملائکۃ۔ ۵ جلد ثانی ص۲۲۰

https://t.me/Tehqiqat

حدیث (۴۹۹)

عَنْ اَبِیْ هُرَیْرَةَ رَضِیَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهُ اَنَّ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اِذَا قَالَ الْاِمَامُ غَیْرِ الْمَغْضُوْبِ

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا جب امام غیر المغضوب علیہم ولا الضالین کہے

اول ــ امام احمد ابوداؤد طیالسی اور ابویعلیٰ اپنی اپنی مسانید میں اور طبرانی اپنی معجم میں دارقطنی اپنی سنن میں اور امام حاکم اپنے مستدرک میں شعبہ کی یہ حدیث روایت کی ۔

عن سلمة بن کهیل عن حجر بن العنبس عن علقمة بن وائل عن ابیه انه صلّی مع النبی صلی الله تعالیٰ علیه وسلم فلما بلغ غیر المغضوب علیهم ولا الضّالین قال آمین واخفی بها صوته. ولفظ الحاکم فی العزاءات وخفض بها صوته ـ

علقمہ اپنے والد حضرت وائل سے روایت کرتے ہیں کہ انھوں نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پیچھے نماز پڑھی جب حضور غیر المغضوب علیہم ولا الضالین پر پہنچے تو آمین کہا اور اپنی آواز پست فرمائی

امام حاکم نے فرمایا کہ یہ حدیث صحیح الاسناد ہے شیخین نے اسے روایت نہیں کیا ۔

شبہات امام ابوداؤد اور ترمذی نے حضرت سفیان کے طریقے سے اپنی سند کے ساتھ باسقاط علقمہ اس حدیث کو روایت کیا اس میں فجہر بآمین ہے ۔ یعنی آمین بلند آواز سے کہا ۔ نیز نسائی نے اپنی سند کے ساتھ عبدالجبار بن وائل عن ابیہ روایت کیا اس میں ہے رفع بها صوته ـ

علامہ بدر الدین محمود عینی اس کے جواب میں فرماتے ہیں کہ ابوداؤد اور ترمذی نے جو روایت کیا اس کے معارض خود امام ترمذی کی وہ حدیث ہے جو امام شعبہ سے اسی سند کے ساتھ تھوڑے تغیر کے ساتھ مروی ہے بجائے حجر بن عنبس کے حجر ابی العنبس ہے ۔ اس میں ہے ۔ و خفض بها صوته. اس حدیث پر جرح کرتے ہوئے امام ترمذی نے کہا ۔

میں نے محمد بن اسماعیل یعنی امام بخاری سے سنا وہ کہتے تھے ۔ سفیان کی حدیث شعبہ کی حدیث سے زیادہ صحیح ہے ۔ شعبہ نے کئی جگہ خطا کی انھوں نے حجر ابی العنبس کہا حالانکہ حجر بن العنبس ہے ان کی کنیت ابو السکن ہے ۔ اور اس میں علقمہ کو بڑھا دیا حالانکہ علقمہ کے واسطے کے بغیر حجر ابو وائل راوی ہیں ، خفض بها صوته . کہا حالانکہ مد بها صوته ہے ـ

اس کا جواب علامہ عینی نے یہ دیا ۔ امام شعبہ جیسے جلیل القدر مسلم الثبوت محدث کے لئے یہ کہنا کہ انھوں نے خطا کی ، خطا ہے ۔ کیسے ان کی طرف خطا کی نسبت درست ہو سکتی ہے جبکہ وہ امیر المومنین فی الحدیث ہیں ۔ اور یہ کہنا کہ حجر ابی العنبس نہیں ، غلط ہے ۔ یہ ابو العنبس بھی ہیں اور حجر بن عنبس بھی ۔ اس پر ابن حبان نے الثقات میں جزم کیا اور کہا ۔ ان کی کنیت ان کے باپ کے نام پر ہے یہ ہو سکتا کہ ان کی کنیت ابو السکن بھی ہو اور ابو العنبس بھی ہو ۔ ایک شخص کی دو کنیت ہو سکتی ہے ۔ نیز ابوداؤد[1] میں حجر ابی العنبس ہے ۔ اور علقمہ کا

---

[1] صلوٰۃ باب التامین وراء الامام ص۱۳۴

عَلَیْہِمْ وَلَا الضَّآلِّیْنَ فَقُوْلُوْا آمِیْنَ فَاِنَّ مَنْ وَافَقَ قَوْلُہٗ قَوْلَ

تو تم لوگ آمین کہو اس لئے کہ جس کا قول فرشتوں کے قول کے موافق ہوگا

الْمَلَائِکَۃِ غُفِرَ لَہٗ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِہٖ ع۹

اس کے پچھلے گناہ بخش دیے جائیں گے۔

زائد ہونا مضر نہیں ثقہ کی زیادتی مقبول ہے خصوصاً شعبہ جیسے امام کی۔ رہ گیا۔ خفض بہا صوتہ اور مد بہا صوتہ۔ کا معاملہ تو خفض بہا صوتہ۔ کی مؤید دارقطنی کی روایت ہے۔ جو انھیں حضرت وائل بن حجر سے مروی ہے اس میں اخفی بہا صوتہ ہے اس روایت پر دارقطنی نے یہ طعن کیا کہ اس میں شعبہ سے وہم ہوگیا ہے۔ اس لئے کہ سفیان ثوری اور محمد بن سلمہ بن کہیل وغیرہ نے انھیں سلمہ بن کہیل سے جو روایت کی ہے اس میں۔ رفع بہا صوتہ ہے۔ اسی طرح صاحب تنقیح نے اس پر یہ طعن کیا کہ بیہقی نے بطریق ابوالولید طیالسی خود شعبہ سے جو روایت کیا ہے۔ اس میں رافعا صوتہ ہے۔ یہ خود شعبہ کی روایت سفیان کی روایت کے موافق ہے۔ بیہقی نے معرفت میں کہا۔ اس روایت کی اسناد صحیح ہے۔ شعبہ نے خود کہا کہ سفیان احفظ ہیں۔ یحیٰ قطان اور یحیٰ بن معین نے کہا جب شعبہ اور سفیان میں مخالفت ہو تو سفیان کی بات قبول کی جائے گی۔ یہ بھی کہا کہ امام بخاری وغیرہ نے اجماع کیا کہ اس روایت میں شعبہ سے خطا ہوئی۔ ان سب کے جواب میں علامہ عینی فرماتے ہیں۔

شعبہ اور سفیان دونوں امام عظیم ہیں اور دونوں ایک پائے کے ہیں۔ پھر یہ کیسے مان لیا جائے کہ شعبہ ہی سے وہم ہوا ہو سکتا ہے سفیان سے وہم ہوا ہو۔ اگر شعبہ معصوم نہیں تو سفیان بھی معصوم نہیں۔ پھر اس پر اصرار کہ شعبہ ہی سے وہم ہوا، مکابرہ ہے۔ نیز یہ بھی ہو سکتا ہے کہ دونوں اسناد صحیح ہوں۔ اسی وجہ سے بعض علماء نے فرمایا کہ۔ جہر کے ساتھ آمین کہنا بھی ثابت ہے اور پست آواز سے بھی کہنا ثابت ہے۔ اور ہر ایک پر ایک ایک جماعت نے عمل کیا ہے۔

اقول۔ امام شعبہ نے جو یہ کہا کہ سفیان مجھ سے احفظ ہیں۔ مگر خود سفیان ثوری نے کہا کہ شعبہ امیر المومنین فی الحدیث ہیں ابوطالب نے امام احمد سے روایت کرتے ہوئے کہا کہ شعبہ حدیث میں سفیان سے احسن ہیں شعبہ کے زمانے میں شعبہ کے مثل یا ان سے اچھا حدیث میں کوئی نہیں تھا ان کو اس کا پورا پورا حصہ ملا تھا۔ امام نسائی نے کہا میں نے ابوعبداللہ بخاری سے پوچھا شعبہ اثبت ہیں یا سفیان، تو انھوں نے فرمایا کہ سفیان حافظ اور صالح شخص تھے۔ شعبہ ان سے زیادہ اثبت اور اتقی تھے۔ یہ سب تہذیب التہذیب میں ہے۔

ایسی صورت میں جبکہ حدیث میں تعارض ہے تو ان میں کسی ایک کو کسی اور دلیل سے ترجیح دیں گے۔ حدیث کے بعد دلیل شرعی صرف قیاس ہے۔ اس لئے اس سے ترجیح دی جائے گی اور قیاس اس کا مقتضی ہے۔ کہ ترجیح سراً آمین کہنے کو ہے۔ اس لئے کہ اس پر فریقین کا اتفاق ہے کہ آمین دعا ہے اور دعا میں اصل سر ہے۔ قرآن مجید میں ہے۔

ع۹۔ اذان باب الجہر المأموم بالتامین ص۱۰۸ ثانی تفسیر سورہ فاتحہ ص۶۴۲ مسلم صلوٰۃ۔ ابوداؤد صلوٰۃ

اُدْعُوْا رَبَّکُمْ تَضَرُّعًا وَّخُفْیَۃً اِنَّہٗ لَا یُحِبُّ الْمُعْتَدِیْنَ۔ الاعراف ۵۵

اپنے رب سے دعا کرو گڑگڑاتے ہوئے آہستہ بیشک حد سے بڑھنے والے اسے پسند نہیں۔

ابن قطان نے مذکورہ بالا جرحوں کے علاوہ ایک اور جرح کی تھی۔ کہ حجر کا حال معلوم نہیں۔ علامہ عینی نے فرمایا۔ حجر کا حال اگر آپ کو نہیں معلوم تو نہ معلوم ہو مگر صرف آپ کے نہ جاننے سے وہ مجہول نہ ہو جائیں گے۔ ان کا حال کیسے نہیں معلوم۔ حالانکہ وہ صحابی ہیں۔ بغوی ابوالفرج ابن اثیر وغیرہ نے انھیں صحابہ میں شمار کیا ہے۔ اگر کوئی صحابی نہ مانے تو تابعی یقیناً ہیں۔ ایک جماعت نے ان کی تعریف کی انھیں ثقہ کہا۔ انھیں میں خطیب بغدادی بھی ہیں۔ انھوں نے لکھا۔ کہ یہ نہروان میں حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ساتھ گئے اور مدائن میں ان کے ساتھ رہے۔ یہ ثقہ ہیں ان کی حدیث سے متعدد ائمہ دلیل لائے ہیں۔ ابن حبان نے انھیں ثقات میں ذکر کیا۔ ابن معین نے کہا کوفے کے رہنے والے ثقہ مشہور ہیں۔ رہ گیا حجر اور حضرت وائل کے بیچ میں علقمہ کا توسط ہو سکتا ہے یہ حدیث علقمہ سے بھی سنی ہو اور وائل سے بھی۔ کبھی علو سند کے لئے علقمہ کو ساقط کر کے براہ راست حضرت وائل سے روایت کی۔ کبھی علقمہ کے واسطے سے یہ کیا اعتراض کی بات ہے۔

دوم امام محمد نے کتاب الآثار میں یہ حدیث روایت کی۔

حدثنا ابوحنیفۃ حدثنا حماد بن ابی سلیمان عن ابراھیم النخعی قال اربع یخفیھن الامام التعوذ و بسم اللہ الرحمٰن الرحیم و سبحانک اللھم و اٰمین

حضرت ابراہیم نخعی نے فرمایا چار چیزوں کو امام آہستہ کہے گا، اعوذ باللہ اور بسم اللہ اور سبحانک اللہم اور آمین۔

اس اثر کو امام عبدالرزاق نے اپنے مصنف میں تھوڑے تغیر کے ساتھ روایت کیا ہے۔ اس میں سبحانک اللہم کے بجائے اللّٰہم ربنا ولک الحمد ہے۔ پھر دوسری سند کے ساتھ اس کی تخریج کی۔ اس میں یہ ہے پانچ چیزوں کو امام آہستہ ادا کرے۔ اس میں سبحانک اللّٰہم بھی ہے۔

سوم طبرانی نے تہذیب الآثار میں روایت کیا کہ حضرت عمر اور حضرت علی بسم اللہ اور آمین کو بلند آواز سے نہیں ادا کرتے تھے۔ نیز حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بھی مروی ہے کہ وہ آمین پست آواز سے کہتے تھے۔

چہارم حضرت سمرہ بن جندب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے دو سکتہ یاد رکھا ہے۔ ایک سکتہ تکبیر کے بعد اور ایک سکتہ غیر المغضوب علیہم ولا الضالین کے بعد۔ عمران بن حصین نے اس سے انکار کیا تو حضرت ابی بن کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو لکھا گیا۔ انھوں نے جواب دیا کہ سمرہ نے سچ کہا[لہ]۔

یہ نہیں کہا جا سکتا کہ ولا الضالین کے بعد جو سکتہ تھا وہ سانس درست کرنے کے لئے تھا۔ ورنہ لازم آئے گا کہ مقتدی پہلے آمین کہتے اور حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بعد میں۔ یہ حدیث صحیح کے معارض ہے۔ ابھی حدیث گزری کہ فرمایا جب امام آمین کہے تو تم بھی آمین کہو۔ اور فا تعقیب کے لئے اس لئے ماننا پڑے گا کہ یہ سکتہ آمین کہنے کے لئے تھا۔

تنقیح ابوداؤد میں بطریق ابومسعود جو روایت ہے وہ یہی ہے جو مذکور ہوئی اس کے بعد خود ابوداؤد میں اور ترمذی میں بطریق محمد بن مثنیٰ جو روایت ہے اس میں یہ ہے۔ سعید نے قتادہ سے پوچھا یہ دونوں سکتے کیا ہیں تو انھوں نے بتایا۔ نماز شروع کرنے کے بعد

[لہ] ابوداؤد اول صلوٰۃ باب ما یستفتح بہ الصلوٰۃ ص۱۱۳ ترمذی اول صلوٰۃ باب ما جاء فی السکتتین ص۳۲۔

https://t.me/Tehqiqat

حدیث (۵۰۰)

عَنْ اَبِیْ بَکْرَۃَ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہُ اَنَّہٗ اِنْتَھٰی اِلَی النَّبِیِّ صَلَّی اللّٰہُ

حضرت ابوبکرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ وہ نبی صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی

اور قرأت سے فارغ ہونے کے بعد۔ پھر اس کے بعد کہا جب ولاالضالین پڑھ لیتے۔

اقول وباللہ التوفیق۔ بظاہر اس حدیث میں اضطراب ہے۔ دوسرے سکتے کے بارے میں بعض روایتوں میں یہ ہے کہ پوری قرأت سے فارغ ہونے کے بعد یا سورہ فاتحہ اور دوسری سورہ پڑھنے کے بعد۔ اور بعض روایتوں میں یہ ہے کہ ولاالضالین پڑھنے کے بعد۔ اس اضطراب کو یوں دور کیا جاسکتا ہے کہ اصل میں تین سکتے ہیں۔ ایک تکبیر تحریمہ کے بعد دوسرا ولاالضالین کے بعد تیسرا سورہ کی قرأت کے بعد رکوع سے پہلے۔ روایتوں میں اختصار ہو گیا ہے۔ سب کو جمع کیا جائے تو حاصل یہی نکلتا ہے۔ اس پر قرینہ۔ ترمذی کی روایت کی یہ زیادتی ہے۔ کہ حضور کو یہ پسند تھا کہ قرأت سے فارغ ہونے کے بعد کچھ سکوت فرمائیں تاکہ سانس درست ہو جائے۔ حالانکہ ترمذی میں یہ بھی ہے کہ ایک سکتہ ولاالضالین کے بعد تھا اگر اس وقت سانس درست کرنے کے لئے سکتہ مانا جائے تو احادیث صحیحہ پر کما حقہ عمل نہیں ہو پائے گا۔ اس لئے کہ ابھی حدیث گزری کہ جب امام ولاالضالین کہے تو تم آمین کہو فا تعقیب بلا تراخی کے لئے ہے۔ تو اس حدیث کے مطابق امام کے ولاالضالین کہتے ہی مقتدی بلا تاخیر آمین کہیں۔ اور دوسری حدیث میں ہے کہ امام جب آمین کہے تو آمین کہو۔ یہاں بھی فا ہے۔ اس حدیث کا مفاد یہ ہے۔ کہ امام کے آمین کہنے کے بعد مقتدی آمین کہیں۔ اب صورت حال یہ ہے کہ اگر ترمذی کی اس زیادتی کو ولاالضالین کے بعد کیلئے مانیں تو امام پہلے سانس درست کرے گا پھر آمین کہے گا۔ اب مقتدی آمین کہیں گے۔ تو امام کے ولاالضالین کہنے اور مقتدی کے آمین کہنے کے مابین فصل ہو گیا اور ابھی گزرا کہ امام کے ولاالضالین کہتے ہی فوراً بلا تاخیر مقتدی آمین کہیں اس لئے جمعاً بین الاحادیث۔ ترمذی کی اس زیادتی۔ حتیٰ یتراد نفسہ۔ کو رکوع سے پہلے مانیں۔ اب ترمذی کی اس روایت سے تین سکتوں کا ثبوت ہو گیا اس طرح اس حدیث کا اضطراب دور ہو گیا۔ فللہ الحجۃ السامیہ

تشریحات ۵۰۰

ولا تعد۔ کی تین توجیہ ہے۔ ایک یہ کہ آئندہ ایسا مت کرنا کہ صف میں داخل ہونے سے پہلے ہی رکوع کر لینا جیساکہ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی کہ انھوں نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ جب نماز کے لئے آؤ تو صف میں داخل ہونے سے پہلے ہی رکوع مت کیا کرو۔ جب تک صف میں اپنی جگہ نہ لے لو۔ دوسرے یہ کہ نماز کے لئے دوڑ کر مت آنا کہ سانس پھول جائے۔ جیساکہ انھیں سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا جب نماز قائم ہو جائے تو دوڑ کر مت آؤ۔ اطمینان کے ساتھ آؤ جو پاؤ پڑھ لو جو رہ جائے بعد میں پوری کر لو۔ تیسرے یہ بھی معنی بن سکتا ہے کہ آئندہ اتنی دیر مت کرنا۔

ایک شبہ اور جواب

اس حدیث کی سند میں ہے عن الحسن عن ابی بکرۃ۔ کچھ لوگوں نے کہا کہ حضرت حسن کا حضرت ابوبکرہ سے سماع ثابت نہیں۔ یہ بذریعہ احنف حضرت ابوبکرہ سے روایت کرتے ہیں۔ علامہ عینی نے فرمایا۔ صحیح یہ ہے کہ حضرت حسن نے حضرت ابوبکرہ سے سنا ہے۔ اس پر اسی حدیث کی نسائی میں جو سند مذکور ہے وہ دلیل ہے۔ اس میں یہ ہے۔ اخبرنا الحسن ان ابابکرۃ حدثہ۔

تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ وَھُوَ رَاکِعٌ فَرَکَعَ قَبْلَ اَنْ یَّصِلَ اِلَی الصَّفِّ فَذُکِرَ

جانب آئے اور حضور رکوع میں تھے تو انھوں نے صف تک پہنچنے سے پہلے رکوع کر لیا۔ نبی صلے اللہ

ذٰلِکَ لِلنَّبِیِّ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ فَقَالَ زَادَکَ اللّٰہُ حِرْصًا وَّ

تعالیٰ علیہ وسلم سے اس کا ذکر کیا گیا تو فرمایا اللہ تیرے شوق کو اور زیادہ کرے۔ دوبارہ

لَاتَعُدْ۔ عـہ

ایسا مت کرنا۔

حدیث ۵۰۱

عَنْ عِمْرَانَ بْنِ حُصَیْنٍ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہُ قَالَ

حضرت عمران بن حصین رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ انھوں نے

صَلّٰی مَعَ عَلِیٍّ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہُ بِالْبَصْرَۃِ فَقَالَ ذَکَّرَنَا ھٰذَا

حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ساتھ بصرہ میں نماز پڑھی تو کہا ان صاحب نے وہ نماز یاد

مسائل صف میں داخل ہونے سے پہلے ہی رکوع کر کے صف تک جانا مفسد صلوٰۃ نہیں۔ کیونکہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت ابوبکرہ کو نماز کے اعادہ کا حکم نہیں دیا۔ البتہ یہ مکروہ ہے۔ البتہ یہ فاصلہ اگر زائد ہو کہ چلنا عمل کثیر میں داخل ہو جائے۔ تو نماز فاسد ہو جائے گی۔ اگر کوئی صف کے پیچھے اکیلے نماز پڑھے تو اس کی نماز ہو جائے گی البتہ ایسا کرنا مکروہ ہے۔ مقتدی امام کو جس حال میں پائے شریک ہو جائے اس بارے میں حدیث میں صریح حکم بھی مذکور ہے۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ جو شخص مجھے حالت قیام یا حالت رکوع یا حالت سجود میں پائے تو اسی حالت میں میرے ساتھ ہو جائے۔ رواہ سعید بن منصور۔ سلہ

تشریحات (۵۰۱) بصرہ۔ اس میں چھ لغات ہیں۔ بار کو فتحہ، کسرہ، ضمہ، اور صاد کو سکون اور فتحہ اور کسرہ۔ اس کی طرف نسبت میں بھی دو لغت ہے بَصری بار کو فتحہ اور کسرہ دونوں۔ بصرہ بھی سیدنا فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا آباد کردہ ہے۔ جس کی بنیاد ان کے حکم سے عقبہ بن غزوان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ۱۷ھ میں رکھی تھی۔ یہ اس وقت دو فرسنگ چوڑا اور تین فرسنگ لمبا تھا ایک فرسنگ تین میل کا ہوتا ہے۔ بصرہ کے لغوی معنی وہ نرم پتھر ہے جس میں سفیدی جھلکتی ہو چونکہ یہ

عـہ اذان۔ باب اذا رکع دون الصف ص۱۰۸ ابوداؤد صلوٰۃ نسائی صلوٰۃ۔ سلہ عمدۃ القاری جلد سادس ص۵۶۔

الرَّجُلُ صَلٰوۃً کُنَّا نُصَلِّیْہَا مَعَ رَسُوْلِ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ

دلادی جو ہم رسول اللہ صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ پڑھتے تھے

فَذَکَرَ اَنَّہٗ کَانَ یُکَبِّرُ کُلَّمَا رَفَعَ وَکُلَّمَا وَضَعَ۔ ع۵

حضرت عمران نے ذکر کیا کہ وہ جب کبھی سر اٹھاتے اور جھکاتے تو تکبیر کہتے تھے۔

حدیث ۵۰۲

عَنْ اَبِیْ ھُرَیْرَۃَ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہُ اَنَّہٗ کَانَ یُصَلِّیْ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ لوگوں کو نماز پڑھاتے تو جب جھکتے اور اٹھتے تو

بِھِمْ فَیُکَبِّرُ کُلَّمَا خَفَضَ وَرَفَعَ فَاِذَا انْصَرَفَ قَالَ اِنِّیْ لَاَشْبَھُکُمْ

تکبیر کہتے اور جب فارغ ہوتے تو فرماتے ہیں نماز میں تم سب سے زیادہ

ایسے ہی سنگستان پر آباد ہے اس لئے اس کا نام بصرہ پڑ گیا۔ بصرہ میں کبھی بت کی پرستش نہیں ہوئی۔ یہ بھی قبۃ الاسلام اور خزانۃ العرب کہا جاتا ہے۔ یہ واقعہ جنگ جمل کے بعد کا ہے۔

تکمیل اس کے بعد والے باب میں تھوڑی تفصیل ہے کہ حضرت علی جب سجدہ کرتے تو تکبیر کہتے جب اپنا سر اٹھاتے تو کہتے اور جب دوسری رکعت سے اٹھتے تو کہتے۔

فائدہ باب اس حدیث سے سمجھ میں آتا ہے کہ اس وقت تکبیرات انتقالات کو لوگوں نے چھوڑ دیا تھا جیسا کہ حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ حضرت علی نے ہمیں وہ نماز یاد دلادی جو ہم رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ پڑھتے تھے یا تو ہم بھول گئے تھے۔ یا ہم نے قصداً چھوڑ دیا تھا۔ جیسا کہ امام احمد اور امام طحاوی نے روایت کیا ہے۔ علاوہ ازیں بعض صحابہ اور تابعین کے بارے میں مذکور ہے کہ رکوع سے سجدہ میں جاتے ہوئے تکبیر نہیں کہتے تھے۔ بعض دوسرے سجدے میں جاتے ہوئے تکبیر نہیں کہتے تھے۔ بنی امیہ کے بہت سے افراد مثلاً زیاد، ولید بن عقبہ، حتیٰ کہ عمر بن عبد العزیز بلکہ حضرت معاویہ کے بارے میں بھی ایسا ہی کچھ منقول ہے۔ اس لئے امام بخاری نے یہ باب قائم فرمایا۔ رکوع میں تکبیر پوری کرنے کا بیان اور بعد میں سجدے کے بارے میں بھی یہی باب قائم فرمایا۔ ظاہریہ اور امام احمد ان تکبیرات کو واجب کہتے ہیں۔ جمہور خصوصاً امام اعظم امام مالک امام شافعی وغیرہ سنت کہتے ہیں۔

اس حدیث سے ثابت ہوا کہ رکوع میں جانا شروع کرے تو تکبیر بھی ساتھ ہی کہنی شروع کرے اور جب مکمل رکوع کرے تو بند کرے۔ اور اسی طرح سارے انتقالات میں کرے اور تکبیر میں مد کرے۔ یہ بھی ضروری ہے کہ مد اسم جلالت پر کرے اور کہیں نہ کرے ورنہ معنی فاسد ہونے کی وجہ سے نماز بھی جائے گی۔ مثلاً اسم جلالت کے الف پر مد کرے گا تو جملہ سوالیہ ہو جائے گا یعنی کیا اللہ سب سے بڑا ہے۔ اور اگر اکبر کی بار پر مد کرے گا تو اکبار ہو جائے گا جس کے معنی

ع۵ اذان باب اتمام التکبیر فی الرکوع ص۱۰۸ باب اتمام التکبیر فی السجود ص۱۰۸ باب یکبر وهو ینهض من السجدتین ص۱۱۴ ۔

صَلٰوۃٌ بِرَسُوْلِ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ ع۵

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے مشابہ ہوں

حدیث ۵۰۳

عَنْ عِکْرِمَۃَ قَالَ رَاَیْتُ رَجُلاً عِنْدَ الْمَقَامِ یُکَبِّرُ

عکرمہ نے کہا میں نے مقام ابراہیم کے پاس ایک صاحب کو دیکھا کہ وہ

فِیْ کُلِّ خَفْضٍ وَّرَفْعٍ وَاِذَا قَامَ وَاِذَا وَضَعَ فَاَخْبَرْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ

(نمازمیں) ہر جھکنے اور اٹھنے کے وقت تکبیر کہتے اور جب کھڑے ہوتے اور جب بیٹھتے تو تکبیر کہتے تھے۔ میں نے

فَقَالَ اَوَلَیْسَ تِلْکَ صَلٰوۃَ النَّبِیِّ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ لَا اُمَّ لَکَ ع۵

حضرت ابن عباس کو یہ بتایا تو فرمایا کیا یہ نبی صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نماز نہیں۔ تیری ماں نہ رہے۔

حدیث ۵۰۴

اَخْبَرَنِیْ اَبُوْبَکْرِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمٰنِ بْنِ الْحَارِثِ اَنَّہٗ

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب

سَمِعَ اَبَا ھُرَیْرَۃَ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہُ یَقُوْلُ کَانَ رَسُوْلُ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ

نماز کے لئے کھڑے ہوتے تو تکبیر کہتے پھر رکوع میں جاتے ہوئے تکبیر کہتے۔

تشریحات ۵۰۲، ۵۰۳

تکمیل اس کے بعد والے باب میں یہی حدیث یوں ہے۔ میں نے ایک بوڑھے شخص کے پیچھے مکے میں نماز پڑھی تو انھوں نے بائیس تکبیریں کہیں، میں نے ابن عباس سے کہا کہ وہ احمق ہے۔ اس پر ابن عباس نے کہا تیری ماں تجھے کھوئے۔ یہ حضرت ابو القاسم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی سنت ہے۔ امام طحاوی اور امام احمد نے اپنی مسند میں اور طبرانی نے اوسط میں یہ روایت کیا کہ یہ بزرگ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ تھے۔ اسی وجہ سے حضرت ابن عباس کو جلال آیا کہ ایک عظیم المرتبت صحابی کو جو سنت کی پابندی کرتے تھے، عکرمہ نے احمق کہہ دیا تھا۔ اور یہ نماز ظہر تھی۔ اس حدیث سے ثابت ہوا کہ تکبیرات انتقالیہ سنت ہیں۔

تشریحات ۵۰۴

یہ حدیث اس کی دلیل ہے کہ امام بھی ربنا ولک الحمد کہے گا۔ یہی امام شافعی کا مذہب ہے اور احناف کا بھی مختار ہے۔ تحمید میں کئی صیغے آئے ہیں۔ بہتر یہ کہ سب کو جمع کرے یوں کہے اللھم ربنا ولک الحمد

ع۵ اذان باب اتمام التکبیر فی الرکوع ص۱۰۸ ع۵ اذان باب اتمام التکبیر فی السجود ص۱۰۸ باب التکبیر اذا قام من السجود ص۱۰۸

تَعَالٰی عَلَیْهِ وَسَلَّمَ اِذَا قَامَ اِلَی الصَّلٰوةِ یُکَبِّرُ حِیْنَ یَقُوْمُ ثُمَّ یُکَبِّرُ حِیْنَ
جب رکوع سے اپنی پیٹھ اٹھاتے تو سمع اللہ لمن حمدہ
یَرْکَعُ ثُمَّ یَقُوْلُ سَمِعَ اللّٰهُ لِمَنْ حَمِدَهٗ حِیْنَ یَرْفَعُ صُلْبَهٗ مِنَ
کہتے۔ پھر کھڑے کھڑے ربنا لک الحمد
الرَّکْعَةِ ثُمَّ یَقُوْلُ وَهُوَ قَائِمٌ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ ثُمَّ یُکَبِّرُ حِیْنَ یَهْوِیْ
پھر جھکتے ہوئے تکبیر کہتے اور جب اپنا سر
ثُمَّ یُکَبِّرُ حِیْنَ یَرْفَعُ رَاْسَهٗ ثُمَّ یُکَبِّرُ حِیْنَ یَسْجُدُ ثُمَّ یُکَبِّرُ حِیْنَ یَرْفَعُ رَاْسَهٗ
اٹھاتے تو تکبیر کہتے اور جب سجدہ کرتے تو تکبیر کہتے پھر جب سر اٹھاتے تو تکبیر کہتے پھر
ثُمَّ یَفْعَلُ ذٰلِكَ فِی الصَّلٰوةِ کُلِّهَا حَتّٰی یَقْضِیَهَا وَیُکَبِّرُ حِیْنَ یَقُوْمُ مِنَ
ایسے ہی اپنی پوری نماز میں کرتے یہاں تک کہ پوری فرما لیتے اور جب دو رکعت کے بعد بیٹھ کر اٹھتے تو
الثِّنْتَیْنِ بَعْدَ الْجُلُوْسِ قَالَ عَبْدُ اللّٰهِ بْنُ صَالِحٍ عَنِ اللَّیْثِ وَلَكَ الْحَمْدُ[عه]
تکبیر کہتے۔ اور عبد اللہ بن صالح نے لیث سے روایت کرتے ہوئے ولک الحمد کہا

حدیث ۵۰۵ سَمِعْتُ مُصْعَبَ بْنَ سَعْدٍ یَّقُوْلُ صَلَّیْتُ اِلٰی
مصعب بن سعد کہتے ہیں کہ میں نے اپنے والد حضرت سعد بن وقاص کے

راجح یہ ہے کہ اس میں واؤ زائد ہے۔ جیسے بولتے ہیں۔ بعنی هٰذا الثوب اس کے جواب میں مخاطب کہتا ہے نعم وهو لك بدرهم۔ یہ بھی ہوسکتا ہے کہ یہ واؤ عاطفہ ہو اور معطوف علیہ محذوف اب عبارت یہ ہوگی ربنا حمدناك ولك الحمد

وہ حدیثیں جن میں یہ مذکور ہے کہ ہر جھکنے اور اٹھنے کے وقت تکبیر کہتے تھے۔ ان کی مخصص یہ حدیث ہے۔ اب ان احادیث کا حاصل یہ ہوا کہ رکوع سے اٹھنے کو مستثنیٰ کر کے ہر جھکنے اور اٹھنے میں تکبیر کہتے تھے۔ اسی لئے اس سے پہلے والی حدیث میں تکبیروں کے عدد بائیس ہی ہیں۔ وہ اسی تقدیر پر ہے کہ تسمیع کو ان میں شمار نہیں کیا گیا ہے۔

تشریحات ۵۰۵ کنا نفعله۔ فنهینا۔ وامرنا۔ جب کوئی صحابی فرمائیں تو اس سے ان کی مراد یہ ہوتی ہے

[عه] اذان باب التکبیر اذا قام من السجود ص۱۰۹ مسلم ابوداؤد نسائی کلهم فی الصلوٰۃ۔

جَنْبِ اَبِیْ فَطَبَّقْتُ بَیْنَ کَفَّیَّ ثُمَّ وَضَعْتُهُمَا بَیْنَ فَخِذَیَّ فَنَهَانِیْ اَبِیْ وَ

پہلو میں نماز پڑھی تو میں نے اپنی دونوں ہتھیلیوں کو ملایا پھر ان کو اپنی دونوں رانوں کے درمیان رکھا تو

قَالَ كُنَّا نَفْعَلُهُ فَنُهِیْنَا عَنْهُ وَاُمِرْنَا اَنْ نَضَعَ اَیْدِیَنَا عَلَی الرُّكَبِ عہ

میرے والد نے مجھے اس سے منع کیا اور فرمایا ہمیں اس سے منع کر دیا گیا اور ہمیں یہ حکم دیا گیا ہے کہ اپنے ہاتھ گھٹنوں پر رکھیں۔

حدیث ۵۰۶

عَنِ الْبَرَاءِ رَضِیَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهُ قَالَ كَانَ رُكُوْعُ النَّبِیِّ

حضرت براء رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا رکوع اور

صَلَّی اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْهِ وَسَلَّمَ وَسُجُوْدُهٗ وَبَیْنَ السَّجْدَتَیْنِ وَاِذَا رَفَعَ

سجدہ اور دونوں سجدوں کا درمیانی وقفہ اور رکوع سے سر اٹھانے (اور سجدے میں جانے کا وقفہ)

مِنَ الرُّكُوْعِ مَا خَلَا الْقِیَامِ وَالْقُعُوْدِ قَرِیْبًا مِّنَ السَّوَاءِ۔ للعہ

علاوہ قیام وقعود کے قریب قریب برابر تھا۔

کہ حکم اور ممانعت اللہ عزوجل اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی جانب سے ہے۔ کیونکہ صحابی کا مقصود اس سے شریعت کے حکم پر دلیل لانا ہوتا ہے۔ اسی لئے راجح یہ ہے کہ اس قسم کے صیغے مرفوع کے حکم میں ہیں۔ اب اس ارشاد کا مطلب یہ ہوا کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے حکم سے کرتے تھے اور ہمیں حضور ہی نے منع فرما دیا۔ اور حضور ہی نے یہ حکم دیا کہ ہتھیلیاں گھٹنوں پر رکھیں۔ اس کی تائید حضرت ام المومنین حضرت صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی اس حدیث سے ہوتی ہے جسے سیف[1] نے الفتوح میں ذکر کیا۔ کہ اس کے بارے میں مسروق نے حضرت ام المومنین سے پوچھا تو انھوں نے بیان فرمایا۔ کہ تطبیق یہود کا طریقہ تھا۔ پھر نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے منع فرما دیا۔ (ابتدا میں) اہل کتاب کی موافقت ان چیزوں میں پسند تھی جن میں کوئی حکم نازل نہ ہوا ہو۔ پھر اخیر میں ان کی مخالفت کا حکم دے دیا گیا۔

تشریح (۵۰۶)

قریبا من السواء سے متبادر ہوتا ہے کہ قیام وقعود کے علاوہ مذکورہ افعال میں بھی تفاوت ہوتا تھا مگر کم نیز یہ بھی کہ ان میں وقفہ تھا جو ان افعال کے معنی حقیقی کے مصداق سے کچھ زائد تھا۔ اسی وقفہ کو ہم طمانیت اور اعتدال کہتے ہیں۔

عہ اذان باب وضع الاکف علی الرکب فی الرکوع ص۱۰۹ مسلم ابوداؤد نسائی ابن ماجہ کلھم فی الصلوٰۃ۔ للعہ اذان

حد اتمام الرکوع ص۱۰۹ باب الطمانیۃ حین یرفع راسہ من الرکوع ص۱۱۰ باب المکث بین السجدتین ص۱۱۳

[1] عمدۃ القاری جلد ثالث ص۶۲

حدیث ۵۰۷

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهَا قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ

ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا ۔ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُوْلُ فِيْ رُكُوْعِهٖ وَسُجُوْدِهٖ سُبْحَانَكَ

اپنے رکوع اور سجدے میں یہ پڑھتے تھے اے اللہ ہمارے پروردگار

اَللّٰهُمَّ رَبَّنَا وَبِحَمْدِكَ اَللّٰهُمَّ اغْفِرْلِيْ ۔ ع۵

ہم تیری تسبیح تیری حمد کے ساتھ کرتے ہیں اے اللہ ہمیں بخش دے ۔

تشریحات ۵۰۷

کتاب التفسیر میں یہ زائد ہے کہ سورہ اذا جاء کے نزول کے بعد نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جو بھی نماز پڑھی اس میں دعا مذکور پڑھی ۔ وہیں دوسری روایت میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اپنے رکوع اور سجدے میں بکثرت یہ دعا پڑھتے تھے ۔ قرآن پر عمل فرماتے تھے ۔ اس حدیث سے ثابت ہوا کہ رکوع اور سجدے میں ذکر سنت ہے ۔ مخصوص اس دعا کا پڑھنا ضروری نہیں ۔ اور بھی متعدد دعائیں آئی ہیں ۔ ہمارے یہاں مختار یہ ہے کہ رکوع میں سبحان ربی العظیم اور سجدے میں سبحان ربی الاعلیٰ پڑھا جائے ۔ جیسا کہ طحاوی[۱] میں عقبہ بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ انھوں نے فرمایا کہ جب یہ آیت فسبح بحمد ربک العظیم نازل ہوئی تو نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا اسے اپنے رکوع میں کرلو اور جب سبح اسم ربک الاعلیٰ نازل ہوئی تو فرمایا اسے سجدے میں کرلو ۔ اسے ابوداؤد[۲] اور ابن حبان[۳] نے اپنی صحیح اور حاکم نے مستدرک[۴] میں بھی روایت کیا ہے

ہمارے یہاں افضل یہ ہے کہ فرائض جب با جماعت پڑھے تو اسی پر اکتفا کرے کیونکہ جماعت میں تخفیف کا حکم ہوا ہے ۔ کیونکہ اس میں ضرورتمند بوڑھے ، بیمار سبھی رہتے ہیں ۔ بقیہ دعائیں جب تنہا پڑھے تو پڑھا کرے خواہ فرائض ہوں خواہ نوافل سنت یہ ہے کہ ان تسبیحات کو تین بار پڑھے جیسا کہ ابوداؤد[۵] ہی میں حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے ۔ کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا جب رکوع کرو تو تین بار سبحان ربی العظیم اور جب سجدہ کرو تو تین بار سبحان ربی الاعلیٰ پڑھو

اللّٰهم اغفرلی علامہ عینی نے فرمایا کہ دعائے مغفرت اللہ عزوجل کی طرف احتیاج اور اللہ پر یقین اور عبودیت کے اظہار اور بطور شکر ہے یا یہ ترک اولیٰ سے ہے ۔ یا یہ کہ اللہ عزوجل کی شان ارفع و اعلیٰ کے اعتبار سے عبادت میں جو تقصیر ہوئی اس سے ہے ۔ علاوہ ازیں دعا کوئی بھی ہو وہ عبادت ہے ۔

ع۵ اذان باب الدعاء فی الرکوع ص۱۰۹ ثانی مغازی باب منزل النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ص۶۱۵ تفسیر سورہ والفتح ص۷۴۲ باب التسبیح والدعاء فی السجود ص۱۱۳ مسلم ابوداؤد نسائی ابن ماجہ کلھم فی الصلوٰۃ ۔ [۱] شرح معانی الآثار صلوٰۃ باب مایقال فی الرکوع والسجود ص۱۱۵ [۲] اول صلوٰۃ باب مایقول الرجل فی الرکوع والسجود ص۱۲۶ [۳] عمدۃ القاری جلد سادس ص۶۹ [۴] ایضا [۵] اول صلوٰۃ باب مقدار الرکوع والسجود ص۱۲۹

حدیث ۵۰۸

عَنْ اَبِیْ هُرَیْرَةَ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہُ قَالَ کَانَ النَّبِیُّ
حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ نبی صلے اللہ
صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ اِذَا قَالَ سَمِعَ اللّٰہُ لِمَنْ حَمِدَہٗ قَالَ
تعالے علیہ وسلم جب سمع اللہ لمن حمدہ کہہ لیتے تو
اَللّٰھُمَّ رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ وَکَانَ النَّبِیُّ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ اِذَا
اللہم ربنا ولک الحمد کہتے۔ اور نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب
رَکَعَ وَاِذَا رَفَعَ رَاْسَہٗ یُکَبِّرُ وَاِذَا قَامَ مِنَ السَّجْدَتَیْنِ قَالَ اللّٰہُ اَکْبَرُ ع
رکوع کرنے لگتے اور جب رکوع سے سر اٹھانے لگتے تو تکبیر کہتے اور جب دونوں سجدوں سے سر اٹھاتے تو اللہ اکبر کہتے۔

حدیث ۵۰۹

عَنْ اَبِیْ هُرَیْرَةَ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہُ اَنَّ رَسُوْلَ اللّٰہِ صَلَّی
حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلے اللہ تعالے
اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ قَالَ اِذَا قَالَ الْاِمَامُ سَمِعَ اللّٰہُ لِمَنْ حَمِدَہٗ
علیہ وسلم نے فرمایا جب امام سمع اللہ لمن حمدہ کہے۔

تشریحات ۵۰۸ یہاں باب ہے۔ امام اور مقتدی جب رکوع سے سر اٹھائے تو کیا کہے۔ اس حدیث سے صرف امام کا تسمیع و تحمید کہنا ثابت ہوتا ہے۔ مقتدی کا کوئی ذکر نہیں ہے۔ یہ لزوماً اس طرح ثابت ہوتا ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔ صلوا کما رأیتمونی اصلی۔ جیسے مجھے نماز پڑھتے ہوئے دیکھا ہے اسی طرح نماز پڑھو

اذا رفع راسہٗ اس میں حذف ہے۔ مراد یہ ہے کہ سجدہ سے سر اٹھاتے وقت تکبیر کہتے۔ جیسا کہ طیالسی کی روایت میں ہے۔ دونوں سجدوں کے درمیان تکبیر کہتے ورنہ رکوع سے اٹھتے ہوئے تکبیر نہیں سمع اللہ لمن حمدہ کہتے تھے۔ جیسا کہ اسی حدیث میں ہے۔ تحمید کے لئے افضل یہی ہے کہ اللہم ربنا ولک الحمد کہے جیسا کہ اس روایت میں ہے۔ مختلف روایتوں میں جو مختلف الفاظ آئے ہیں۔ یہ ان سب کا جامع ہے۔ معنوی حیثیت سے یہ افضل اس وجہ سے ہے کہ اس میں ندا دو بار ہے۔

تشریحات ۵۰۹ گزر چکا ہے کہ ہمارے یہاں مختار یہ ہے کہ امام اور منفرد تسمیع و تحمید دونوں کہیں گے اور مقتدی صرف تحمید۔ اس پر یہ حدیث دلیل صریح ہے۔ رہ گیا امام اور منفرد کا تحمید کہنا وہ پہلے والی حدیث سے ثابت ہے۔

ع۵ اذان باب ما یقول الامام ومن خلفه اذا رفع راسه من الرکوع ص۱۰۹ ۔

فقولوا ربنا لک الحمد فانہ من وافق قولہ قول الملائکۃ غفرلہ ما

تو تم لوگ ربنا لک الحمد کہو۔ اس لئے کہ جس کا قول فرشتوں کے قول کے موافق ہوگا اسے

تقدم من ذنبہ[عہ]

بخش دیا جائے گا۔

حدیث ۵۱۰ عن ابی ھریرۃ رضی اللہ تعالی عنہ قال لاقربن

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالی عنہ نے کہا۔ میں نبی

صلوۃ النبی صلی اللہ تعالی علیہ وسلم فکان ابوھریرۃ یقنت فی

صلی اللہ تعالی علیہ وسلم کی نماز قریب کردوں تو ابوہریرہ ظہر

معارضہ جو لوگ حدیث ۴۹۹ سے یعنی اذا قال الامام آمین فقولوا آمین سے آمین بالجہر پر اس منطق سے استدلال کرتے ہیں کہ قول میں اصل بلند آواز ہے جبتک کہ اس کے خلاف قرینہ نہ ہو۔ وہ لوگ اس حدیث کے بارے میں کیا کہیں گے یہاں بھی ہے فقولوا ربنا ولک الحمد۔ اور پست ہونے پر کوئی قرینہ نہیں۔ پھر وہ لوگ تحمید بھی آمین کی طرح بلند آواز سے کیوں نہیں کہتے۔

تشریحات ۵۱۰، ۵۱۱ یہاں حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالی عنہ کی حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالی علیہ وسلم تین نمازوں میں قنوت پڑھتے تھے۔ ظہر، عشاء، فجر۔ اور حضرت انس رضی اللہ تعالی عنہ کی حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ صرف دو نمازوں میں فجر اور مغرب میں۔

لیکن خود اسی بخاری کتاب التفسیر[۱] میں حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالی عنہ سے یوں روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالی علیہ وسلم جب کسی قوم پر بددعا یا کسی قوم کے لئے دعاء خیر کرنا چاہتے تو رکوع کے بعد قنوت پڑھتے۔ یہاں کسی نماز کی تخصیص نہیں۔ اس کا بھی احتمال ہے کہ صرف کسی ایک نماز میں پڑھتے تھے اور اس کا بھی ہے کہ سبھی نمازوں میں پڑھتے تھے۔ یا صرف انھیں تین مذکورہ نمازوں میں۔ البتہ مسلم شریف میں ان کی جو حدیث[۲] ہے اس میں صلوۃ الفجر مذکور ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ صرف صبح کی نماز میں قنوت پڑھا۔ بخاری تفسیر[۳] سورہ نساء اور کتاب الدعوات[۴] میں ہے کہ عشاء کی نماز میں سمع اللہ لمن حمدہ کہنے اور سجدے سے پہلے قنوت پڑھی جس میں یہ دعا کی۔ اے اللہ! عیاش بن ربیعہ اور ولید

[عہ] اذان باب فضل اللھم ربنا لک الحمد۔ ص۱۰۹ بدأ الخلق باب اذا قال احدکم آمین ص۴۵۸۔

[۱] باب لیس لک من الامر شئی ص۶۵۵ [۲] باب استحباب القنوت ص۲۳۷ [۳] باب قولہ فعسی اللہ ان یعفو عنھم ص۶۶۱ [۴] باب الدعاء علی المشرکین ص۹۴۶

https://t.me/Tehqiqat

الرَّکۡعَۃِ الۡآخِرَۃِ مِنۡ صَلٰوۃِ الظُّھۡرِ وَصَلٰوۃِ الۡعِشَاءِ وَصَلٰوۃِ الصُّبۡحِ بَعۡدَ

عشاء اور صبح کی نماز کی اخیر رکعت میں قنوت پڑھتے

مَا یَقُوۡلُ سَمِعَ اللّٰہُ لِمَنۡ حَمِدَہٗ فَیَدۡعُوۡ لِلۡمُؤۡمِنِیۡنَ وَیَلۡعَنُ الۡکُفَّارَ[ع۵]

سمع اللہ لمن حمدہ کہنے کے بعد مسلمانوں کے لئے دعا کرتے۔ اور کفار پر لعنت کرتے۔

حدیث ۵۱۱ عَنۡ اَنَسٍ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنۡہُ قَالَ کَانَ الۡقُنُوۡتُ

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ فجر اور

فِی الۡفَجۡرِ وَالۡمَغۡرِبِ[ع۵]

مغرب میں قنوت تھا۔

بن ولید اور سلمہ بن ھشام کو نجات دے۔ اے اللہ تمام کمزور مسلمانوں کو نجات دے اے اللہ مضر پر اپنی پکڑ سخت کر اے اللہ ان پر یوسف علیہ السلام کی طرح قحط سالی کر۔ اس کے ایک باب کے بعد جو حدیث آرہی ہے۔ اس کے سیاق سے یہ ظاہر ہو رہا ہے کہ تمام نمازوں میں قنوت پڑھتے تھے۔ ابوداؤد شریف میں بھی حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے بھی مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مسلسل ایک مہینے تک ہر نماز کے بعد قنوت پڑھتے تھے جب اخیر رکعت میں سمع اللہ لمن حمدہ پڑھتے۔ علامہ ابن حجر نے فرمایا کہ دعائے قنوت کے دو مواقع ہیں۔ ایک جبکہ مکہ معظمہ میں مجبور وبیکس مسلمان پھنسے ہوئے تھے۔ تو ان کی رہائی کے لئے اور مضر کی ہلاکت کے لئے دعا فرمائی۔ اس کا امکان ہے کہ یہ دعا تمام نمازوں میں کی ہو جس کی مدت ان کی رہائی ہے۔ اور ایک ماہ تک نماز فجر میں۔ جو قنوت پڑھا وہ بیر معونہ اور سریہ رجیع کے واقعے کے بعد پڑھا۔ جس میں رعل، ذکوان، عصیہ وغیرہ کی بربادی کی دعا کی۔ اس لئے ان روایات میں تعارض نہیں۔

یلعن الکفار کسی شخص معین پر لعنت کرنا اس وقت جائز ہے جب یہ یقینی طور پر معلوم ہو کہ یہ کفر پر مرا ہے جیسے فرعون، ابولہب وغیرہ۔ رہ گئے وہ لوگ جن کے بارے میں یقینی طور پر معلوم نہ ہو کہ یہ کفر پر مرے ہیں ان پر لعنت جائز نہیں اگرچہ وہ زندگی بھر حالت کفر میں رہے ہوں۔ البتہ کسی جماعت پر لعنت جائز ہے جیسے کافروں پر لعنت جیسا کہ امام غزالی وغیرہ نے لکھا ہے۔

[ع۵] اذان باب ص۱۱۰ مسلم ابوداؤد نسائی کلھم فی الصلوٰۃ۔ [ع۵] اذان باب ص۱۱۰ وتر باب القنوت قبل الرکوع بعدہ ص۱۳۶ ـ۵ اول۔ صلوٰۃ۔ باب القنوت فی الصلوٰۃ ص۲۰۴

http://t.me/fendiqat

حدیث ۵۱۲

عَنْ رِفَاعَةَ بْنِ رَافِعِ الزُّرَقِيِّ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُ قَالَ

حضرت رفاعہ بن رافع زرقی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا

كُنَّا يَوْمًا نُصَلِّيْ وَرَاءَ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا رَفَعَ

ہم لوگ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پیچھے نماز پڑھ رہے تھے جب حضور نے

رَأْسَهٗ مِنَ الرَّكْعَةِ قَالَ سَمِعَ اللّٰهُ لِمَنْ حَمِدَهٗ قَالَ رَجُلٌ وَّرَاءَهٗ

رکوع سے اپنا سر اٹھایا اور سمع اللہ لمن حمدہ کہا۔ تو ایک صاحب نے حضور

رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ حَمْدًا كَثِيْرًا طَيِّبًا مُّبَارَكًا فِيْهِ فَلَمَّا انْصَرَفَ

کے پیچھے کہا ربنا ولک الحمد حمدا کثیرا طیبا مبارکا فیہ جب حضور نماز سے فارغ

قَالَ مَنِ الْمُتَكَلِّمُ قَالَ أَنَا قَالَ رَأَيْتُ بِضْعَةً وَّثَلٰثِيْنَ مَلَكًا يَبْتَدِرُوْنَهَا

ہوگئے تو پوچھا ان کلمات کا کہنے والا کون ہے۔ انھوں نے عرض کیا۔ میں تو فرمایا میں نے تیس سے اوپر کچھ فرشتوں کو دیکھا کہ

أَيُّهُمْ يَكْتُبُهَا أَوَّلُ عہ

ان کی طرف تیزی سے بڑھے کہ ان کو پہلے لکھ لیں۔

تشریحات ۵۱۲

یہ صاحب خود حضرت رفاعہ ہی تھے۔ جیساکہ نسائی میں یوں اس کی تفصیل مذکور ہے۔ میں نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پیچھے نماز پڑھی تو مجھے چھینک آئی اور میں نے یہ کہا۔ الحمد للہ حمدا کثیرا طیبا مبارکا فیہ مبارکا علیہ کما یحب ربنا ویرضی۔ نماز کے بعد حضور نے پوچھا۔ تو کوئی نہیں بولا۔ دوبارہ دریافت فرمایا تو میں نے بتایا۔ اخیر میں لکھنے کے بجائے یہ ہے کہ اسے اوپر لے جائے۔ اور یہ نماز مغرب کی تھی۔ جیساکہ بشر بن عمر زہرانی کی روایت میں ہے۔ یہ فرشتے، مقررہ کراماً کاتبین کے علاوہ تھے۔

ان تینوں حدیثوں پر امام بخاری نے صرف "باب" بلاعنوان لکھا ہے۔ اصیلی کی روایت میں یہ بھی نہیں ہے۔ اس کے پہلے ربنا ولک الحمد کا باب باندھا تھا۔ اس باب میں خاص ربنا ولک الحمد کی فضیلت مذکور نہیں۔ مگر اس کے متصل اذکار و ادعیہ کا ذکر ہے جن میں سے بعض کے فضائل بھی مذکور ہیں۔ تو اسے اگلے باب سے یک گونہ مناسبت ہوگئی۔ اور چونکہ یہاں نماز کی ترکیب کا تذکرہ چل رہا ہے اور ان احادیث میں جو دعائیں مذکور ہیں وہ عام نمازوں کی نہیں۔ بلکہ مخصوص نمازوں کی ہیں اس لئے ان احادیث

عہ اذان باب ص۱۱۰ ابوداؤد نسائی۔

ت ۱۶۳

وَقَالَ نَافِعٌ كَانَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُمَا يَضَعُ

اور نافع نے کہا کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما (سجدے میں جاتے تو)

يَدَيْهِ قَبْلَ رُكْبَتَيْهِ[ع]

گھٹنوں سے پہلے اپنے ہاتھ رکھتے۔

حدیث ۵۱۳

اَنَّ اَبَا هُرَيْرَةَ كَانَ يُكَبِّرُ فِيْ كُلِّ صَلٰوةٍ مِّنَ الْمَكْتُوْبَةِ

عبدالرحمن بن الحارث بن ہشام اور ابو سلمہ بن عبدالرحمن نے خبر دی کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ

وَغَيْرِهَا فِيْ رَمَضَانَ وَغَيْرِهٖ فَيُكَبِّرُ حِيْنَ يَقُوْمُ ثُمَّ يُكَبِّرُ حِيْنَ

تعالیٰ عنہ ہر نماز میں فرض یا کچھ اور، رمضان میں ہو یا اور دنوں میں تکبیر کہتے تھے۔ جب نماز کیلئے کھڑے ہوتے تو تکبیر کہتے پھر

يَرْكَعُ ثُمَّ يَقُوْلُ سَمِعَ اللّٰهُ لِمَنْ حَمِدَهٗ ثُمَّ يَقُوْلُ رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ

جب رکوع کرتے تو تکبیر کہتے پھر کہتے سمع اللہ لمن حمدہ پھر سجدہ کرنے سے پہلے ربنا ولک الحمد کہتے۔

کو باب بلا عنوان قائم کرکے علیٰحدہ ذکر فرمایا۔ اس حدیث سے یہ ثابت ہوا کہ بلند آواز سے ذکر جائز ہے۔ اگرچہ وہاں لوگ نماز و اذکار میں مصروف ہوں مگر یہ ضروری ہے کہ اس سے ان لوگوں کو خلل نہ ہو۔

مطابقت ۱۶۳ یہاں باب یہ ہے۔ سجدہ کرتے وقت تکبیر کہتے ہوئے جھکے۔ اس اثر میں سجدے کے لئے جھکنے کی ایک کیفیت مذکور ہے۔ اتنی مناسبت بھی کافی ہے۔ اس اثر کو حاکم ابن خزیمہ دار قطنی بیہقی طحاوی نے روایت کیا ہے۔ حضرت امام مالک کا اور بروایتے امام احمد کا یہی مذہب ہے کہ سجدے میں جاتے وقت پہلے ہاتھ زمین پر رکھے پھر گھٹنے۔ ہمارا اور امام شافعی اور امام احمد کا یہ مذہب ہے کہ پہلے گھٹنے رکھے پھر ہاتھ پھر سر۔ یعنی جو عضو زمین سے زیادہ قریب ہے اسے پہلے زمین پر رکھے اور جو جتنا دور ہو اسی ترتیب سے بعد میں۔ اور سجدے سے اٹھتے وقت اس کے برعکس سب سے پہلے سر پھر ہاتھ پھر گھٹنے اٹھائے۔ حضرت امام اعظم نے فرمایا کہ اگر موزے پہنے ہو تو پہلے ہاتھ رکھے۔[۱]

تشریحات ۵۱۳ ان کانت۔ میں ان، إِنَّ مشددہ کا مخفف ہے اصل میں انّهٗ تھا۔ یہ اس وقت کا واقعہ ہے جب مروان نے انھیں مدینہ طیبہ پر اپنا نائب بنایا تھا۔ قالا۔ اس سے مراد۔ عبدالرحمٰن بن حارث اور سلمہ بن ہشام ہیں۔ اس حدیث کا سیاق یہ بتا رہا ہے کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی مراد یہ ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہر نماز میں یہ دعا کرتے تھے۔

[ع] باب يهوي بالتكبير حين يسجد ص۱۱۰۔ [۱] عمدة القاری سادس ص۷۸

قَبْلَ اَنْ يَّسْجُدَ ثُمَّ يَقُوْلُ اللّٰهُ اَكْبَرُ حِيْنَ يَهْوِىْ سَاجِدًا ثُمَّ يُكَبِّرُ

پھر جب سجدے کے لئے جھکتے تو اللہ اکبر کہتے پھر جب اپنا

حِيْنَ يَرْفَعُ رَاْسَهٗ مِنَ السُّجُوْدِ ثُمَّ يُكَبِّرُ حِيْنَ يَسْجُدُ ثُمَّ يُكَبِّرُ حِيْنَ

سر سجدے سے اٹھاتے تو اللہ اکبر کہتے۔ پھر جب سجدہ کرتے تو اللہ اکبر کہتے۔ پھر جب سجدے سے

يَرْفَعُ رَاْسَهٗ مِنَ السُّجُوْدِ ثُمَّ يُكَبِّرُ حِيْنَ يَقُوْمُ مِنَ الْجُلُوْسِ فِى الْاِثْنَتَيْنِ

سر اٹھاتے تو اللہ اکبر کہتے پھر دو رکعت کے بعد بیٹھ کر کھڑے ہوتے تو تکبیر کہتے۔ اور

وَيَفْعَلُ ذٰلِكَ فِىْ كُلِّ رَكْعَةٍ حَتّٰى يَفْرُغَ مِنَ الصَّلٰوةِ ثُمَّ يَقُوْلُ حِيْنَ

یہ ہر رکعت میں کرتے۔ یہاں تک کہ نماز سے فارغ ہو جانے کے بعد کہتے۔ قسم ہے اس

يَنْصَرِفُ وَالَّذِىْ نَفْسِىْ بِيَدِهٖ اِنِّىْ لَاَقْرَبُكُمْ شَبَهًا بِصَلٰوةِ رَسُوْلِ اللّٰهِ

ذات کی جس کے قبضے میں میری جان ہے کہ میں رسول اللہ صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نماز کے ساتھ

صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِنْ كَانَتْ هٰذِهٖ لَصَلٰوتَهٗ حَتّٰى فَارَقَ

مشابہت میں تم سب سے زیادہ قریب ہوں۔ جب تک دنیا سے تشریف نہیں لے گئے یہی حضور کی

ولید بن ولید حضرت خالد بن ولید کے بھائی تھے۔ غزوہ بدر میں قریش کے ساتھ آئے تھے۔ اور گرفتار ہو گئے۔ انھیں عبد اللہ بن جحش نے گرفتار کیا تھا ان کے بھائی حضرت خالد اور سلمہ نے فدیہ دے کر انھیں چھوڑایا۔ قید سے آزاد ہونے کے بعد ذو الحلیفہ پہنچ کر مسلمان ہو گئے۔ ان سے کسی نے پوچھا کہ فدیہ ادا کرنے سے پہلے ہی کیوں نہ اسلام قبول کر لیا۔ فرمایا۔ اس لئے کہ کسی کو بدگمانی نہ ہو کہ قید کی مشقت سے گھبرا کر مسلمان ہو گیا ہوں۔ اس جرم میں ان کے بھائیوں نے مکہ معظمہ میں قید کر دیا۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی دعا کی برکت سے کسی طرح چھٹکارا حاصل کر کے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو گئے تو حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے انھیں کو مکہ معظمہ بھیجا کہ عیاش بن ربیعہ اور سلمہ بن ہشام کو بھی رہا کریں۔ مکے میں ایک لوہار مسلمان ہو گئے تھے۔ ارشاد ہوا ان کے یہاں ٹھہرنا اور کسی تدبیر سے ان دونوں کو نکال لانا یہ گئے اور ان دونوں کو مدینہ لائے۔ خالد بن ولید نے کچھ آدمیوں کے ساتھ تعاقب بھی کیا مگر یہ بچ گئے۔ عمرۃ القضاء میں ہمرکاب تھے۔ انھیں کے ذریعہ خالد بن ولید کے پاس پیغام بھجوایا۔ کہ اگر خالد آجائے تو میں اس کا شایان شان اکرام کروں گا۔ حیرت ہے خالد جیسا انسان اب تک کیسے اسلام سے دور ہے۔ حضرت خالد کو پیغام ملا وہ خدمت اقدس میں حاضر ہو کر مشرف باسلام ہو گئے۔ ان کا حیات مبارکہ میں وصال ہو گیا۔

سلمہ بن ہشام اس امت کے فرعون ابو جہل کے بھائی تھے۔ قدیم الاسلام ہیں پہلے حبشہ ہجرت کی پھر مکہ آئے اور چاہا کہ مدینہ ہجرت

الدُّنیا۔ قَالَا وَقَالَ اَبُوھُرَیْرَۃَ رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ وَکَانَ رَسُوْلُ اللہِ

نماز تھی۔ ان دونوں نے کہا۔ اور حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا۔ اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ

صَلَّی اللہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ حِیْنَ یَرْفَعُ رَاْسَہٗ یَقُوْلُ سَمِعَ اللہُ لِمَنْ

علیہ وسلم جب اپنا سر اٹھاتے تو سمع اللہ لمن حمدہ اور ربنا ولک الحمد

حَمِدَہٗ رَبَّنَا وَلَکَ الْحَمْدُ۔ یَدْعُوْ لِرِجَالٍ فَیُسَمِّیْھِمْ بِاَسْمَاۗئِھِمْ

کہہ لیتے۔ تو کچھ لوگوں کے لیے نام لے کر دعاء خیر فرماتے۔

فَیَقُوْلُ اَللّٰھُمَّ اَنْجِ الْوَلِیْدَ بْنَ الْوَلِیْدِ وَسَلَمَۃَ بْنَ ھِشَامٍ وَعَیَّاشٍ

اور کہتے۔ اے اللہ! ولید بن ولید اور سلمہ بن ہشام اور عیاش بن ابی ربیعہ

کریں تو انھیں قید کر دیا گیا۔ اور طرح طرح عذاب دیا گیا۔ غزدۂ خندق کے بعد مدینہ طیبہ آگئے۔ غزدہ موتہ میں شریک ہوئے۔ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے عہد مبارک میں شامیوں سے لڑی جانے والی مشہور جنگ مرج الصفر یا اجنادین میں شہادت سے سرفراز ہوئے۔

عَیَّاش بن ابی ربیعہ یہ حضرت خالد کے چچازاد بھائی ابو ربیعہ عمرو بن مغیرہ کے فرزند تھے اور ابوجہل کے اخیافی بھائی تھے۔ یہ بھی قدیم الاسلام ہیں۔ ابوجہل نے انھیں مکے میں باندھ کر رکھا تھا۔ یہ حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے عہد مبارک میں شامیوں سے فیصلہ کن معرکہ یرموک میں شہید ہوئے۔ اصابہ میں حضرت عبدالرزاق کے حوالے سے مذکور ہے کہ یہ تینوں صاحبان جب مکہ سے کسی طرح باہر نکل آئے اور ابھی راستے ہی میں تھے کہ حضور اقدس صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اس کی اطلاع ملی تو ان کے لئے دعا ترک کر دی۔

واشدد وطأتک وطأ کے معنی پاؤں سے روندنے کے ہیں۔ مراد معنی مجازی ہے۔ یعنی انھیں تباہ و برباد کر دے۔ انھیں اپنی سخت گرفت میں لے۔

مضر عدنان کے پڑپوتے کا نام ہے۔ یہ شجرۂ نبویہ میں اٹھارھویں پیڑھی میں ہیں۔ مضر کے معنی کھٹے دودھ کے ہیں۔ ان کی نسل سے جو شاخیں نکلیں ان سب کو بنی مضر کہتے ہیں مثلاً قریش ہذیل۔ اسد۔ تمیم۔ ضبہ۔ مزینہ اور ضباب وغیرہ۔

اھل المشرق اس سے مراد مضر کی یہ شاخیں ہیں۔ بنو لحیان۔ رعل۔ ذکوان۔ عصیہ۔ عضل۔ قارہ۔ ان کا جرم یہ تھا کہ ان میں سے بنی لحیان نے مقام رجیع پر غزوہ احد کے بعد ۳ھ میں حضرت عاصم بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور ان کے ہمراہیوں میں سے سات حضرات کو شہید کر ڈالا تھا۔ اور حضرت خبیب اور زید بن دثنہ اور ایک اور صاحب کو گرفتار کر لیا اور مکہ لے جاکر بیچ دیا۔ اور رعل ذکوان عصیہ عضل قارہ نے بیر معونہ پر اوائل ۴ھ میں ستر قرار کو شہید کر ڈالا تھا۔ جن میں صرف حضرت عمرو بن امیہ ضمری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو برار بن عامر نے یہ کہہ کر چھوڑ دیا تھا کہ میری ماں نے ایک غلام آزاد کرنے کی منت مانی تھی اس لئے

بْنَ اَبِیْ رَبِیْعَۃَ وَالْمُسْتَضْعَفِیْنَ مِنَ الْمُؤْمِنِیْنَ اَللّٰھُمَّ اشْدُدْ

کو اور کمزور مومنوں کو نجات دے۔ اے اللہ مضر پر اپنی پکڑ سخت

وَطْأَتَکَ عَلٰی مُضَرَ وَاجْعَلْھَا عَلَیْھِمْ سِنِیْنَ کَسِنِیْ یُوْسُفَ وَ

کر اور انھیں یوسف علیہ السلام کی قحط سالی کی طرح قحط سالی میں مبتلا فرما۔ اور اس

اَھْلُ الْمَشْرِقِ یَوْمَئِذٍ مِّنْ مُّضَرَ مُخَالِفُوْنَ لَہٗ عہ

وقت اہل مشرق میں سے مضر حضور کے مخالف تھے۔

تم کو آزاد کرتا ہوں اور ان کے سر کے اگلے حصے کے بال کاٹ دیئے۔ انھوں نے آکر اطلاع دی۔ امام واقدی نے لکھا ہے کہ ان دونوں واقعوں کی اطلاع ایک ہی وقت حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ملی۔ جس سے عظیم صدمہ ہوا اور حضور نے قنوت پڑھی۔

ایک تنقیح یہاں اور کتاب التفسیر کی روایت جو حضرت ابوہریرہ سے ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ان اسیران جفا کی رہائی اور قبائل مضر پر بربادی کی دعا ایک ساتھ کی۔ حضرت انس کی حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ ان قبائل کی بربادی کی دعا صرف ایک مہینے تھی۔ اور مسلم میں جو حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ جب تک یہ مظلوم آ نہیں گئے دعا جاری رہی۔ مسلم کے الفاظ یہ ہیں۔ پھر میں نے دیکھا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ دعا ترک کر دی۔ پوچھا تو مجھے بتایا گیا کہ دیکھتے نہیں وہ لوگ آ گئے۔ اور کتب سیر سے ظاہر ہوتا ہے کہ یہ مظلوم غزوۂ خندق کے بعد آ گئے تھے۔ اس لئے کہ ان میں سب سے پہلے حضرت ولید بن ولید کسی طرح رہا ہو کر آ گئے پھر انھیں کو حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بھیجا تو ان دونوں کو چھڑا لائے۔ غزوۂ خندق ۵ھ میں ہوا۔ تو اب دو اشکال پیدا ہو گئے۔ ایک یہ کہ جب سریہ رجیع ۳ھ اور بیر معونہ ۴ھ کے اوائل میں ہوا۔ اور حضور نے ایک ماہ تک دعائے قنوت پڑھ کر بند کر دیا۔ اور یہ مظلوم اس کے بہت بعد کم از کم ایک سال بعد آئے تو یہ دعا ان کے آنے تک کیسے جاری رہی اس کا جواب ظاہر ہے کہ حضرت انس کی اکثر روایات میں صرف فجر میں قنوت پڑھنے کا تذکرہ ہے اور صرف ان قبائل کی بربادی کی دعا کا۔ یہ مخصوص قنوت نماز فجر میں ایک مہینے تک رہا پھر بند کر دیا گیا۔ اور ان مظلوموں کی رہائی کی دعا اس وقت شروع فرمائی جب یہ اطلاع ملی کہ قید سے رہا ہو کر مکے سے نکل چکے ہیں اور اس وقت تک ہوتی رہی جب تک وہ آ نہیں گئے انھیں کی رہائی کی دعا کے ساتھ تبعاً ان ظالموں پر بددعا بھی فرمائی۔ یا ہو سکتا ہے کہ حضرت ابوہریرہ کی حدیث میں مضر سے مراد خاص قریش ہوں۔ اور اخیر کا جملہ اَھْلُ الْمَشْرِقِ مِنْ مُضَرَ مُخَالِفُوْنَ لَہٗ کسی راوی کا اضافہ ہو۔ دوسرا اشکال یہ ہے کہ حضرت ابوہریرہ خیبر میں حاضر ہوئے جو سنہ ۷ھ میں ہوا اور یہ مظلوم اس سے بہت پہلے آ چکے تھے۔ اور حضرت ابوہریرہ واقعہ یوں بیان کر رہے ہیں۔ جس سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ اس وقت موجود تھے۔ اس کا حل سوائے اس کے اور کچھ نہیں کہ یہ واقعہ حضرت ابوہریرہ نے کسی سے سن کر بیان

عہ اذان باب یھوی بالتکبیر حین یسجد ص۱۱۰ ابوداؤد نسائی کلاھما فی الصلوٰۃ ۱ے اول باب استحباب ۲ القنوت ص۲۲۳

حدیث ۵۱۴

أَخْبَرَنِي سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ وَعَطَاءُ بْنُ يَزِيدَ

سعید بن مسیب اور عطار بن یزید لیثی نے خبر دی

اللَّيْثِيُّ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُ أَخْبَرَهُمَا أَنَّ النَّاسَ

کہ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالےٰ عنہ نے ان دونوں کو خبر دی کہ کچھ لوگوں نے

قَالُوْا يَا رَسُوْلَ اللّٰهِ هَلْ نَرٰى رَبَّنَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ قَالَ هَلْ تُمَارُوْنَ فِي

عرض کیا یا رسول اللہ۔ کیا قیامت کے دن ہم لوگ اپنے رب کو دیکھیں گے۔ تو فرمایا کیا چودھویں رات کے

الْقَمَرِ لَيْلَةَ الْبَدْرِ لَيْسَ دُوْنَهُ سَحَابٌ قَالُوْا لَا يَا رَسُوْلَ اللّٰهِ قَالَ

چاند میں شک کرتے ہو جبکہ اس پر بادل نہ ہو لوگوں نے عرض کیا نہیں یارسول اللہ۔ فرمایا

هَلْ تُمَارُوْنَ فِي الشَّمْسِ لَيْسَ دُوْنَهَا سَحَابٌ قَالُوْا لَا قَالَ فَإِنَّكُمْ

کیا سورج کے دیکھنے میں شبہ کرتے ہو جب اس کے اوپر بادل نہ ہو لوگوں نے عرض کیا نہیں یارسول اللہ

تَرَوْنَهُ كَذٰلِكَ يُحْشَرُ النَّاسُ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ فَيَقُوْلُ مَنْ كَانَ يَعْبُدُ

تو فرمایا تم لوگ اللہ عزوجل کو اسی طرح ضرور دیکھو گے۔ قیامت کے دن لوگ اکٹھے کئے جائیں گے اللہ عزوجل فرمائے گا جو جس کو

شَيْئًا فَلْيَتَّبِعْهُ فَمِنْهُمْ مَنْ يَتَّبِعُ الشَّمْسَ وَمِنْهُمْ مَنْ يَتَّبِعُ

پوجتا ہو اس کے پیچھے ہو جائے۔ تو کچھ لوگ سورج کے پیچھے ہو جائیں گے اور کچھ لوگ

کیا ہے۔ اور اخیر کا حصہ روایت بالمعنی کی وجہ سے بدل گیا ہے۔ اصل مضمون یہ رہا ہوگا کہ پھر حضور نے دعا ترک کردی دریافت کیا گیا تو فرمایا وہ آگئے۔ مگر تبدیل ہو کر وہ ہو گیا کہ حضرت ابوہریرہ نے کہا کہ میں نے دیکھا کہ حضور نے یہ دعا ترک کردی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

تشریحات ۵۱۴ یہاں باب ہے سجدے کی فضیلت کا بیان۔ باب کو حدیث کے اس جز سے مناسبت ہے کہ فرمایا فرشتے سجدے کے نشانوں سے انھیں پہچانیں گے اور سجدے کے نشان کو آگ نہیں کھائے گی

لغات ھَل نرٰی۔ یہاں نرٰی، نبصر کے معنیٰ میں متعین ہے کیونکہ اگر علم کے معنیٰ میں ہوتا تو ایک اور مفعول ضروری ہوتا نیز یوم القیامۃ کے ذکر کا کوئی فائدہ نہ ہوتا۔ ھل تمارون۔ تاء کے فتح کے ساتھ جیسا کہ ،، اصیلی کی روایت ہے۔ باب تفاعل سے اس کا مصدر تماری تھا۔ ایک تار تخفیفاً حذف کردی گئی۔ جیسے نار تلظّٰی میں۔ اس کا مادہ مِریٌ بمعنی شک

الْقَمَرَ وَمِنْهُمْ مَنْ يَتَّبِعُ الطَّوَاغِيتَ وَتَبْقَى هٰذِهِ الْأُمَّةُ فِيهَا مُنَافِقُوهَا

چاند کے اور کچھ لوگ بتوں کے اور یہ امت رہ جائے گی جس میں اس امت کے

فَيَأْتِيهِمُ اللّٰهُ فَيَقُولُ أَنَا رَبُّكُمْ فَيَقُولُونَ هٰذَا مَكَانُنَا حَتّٰى يَأْتِيَنَا رَبُّنَا

منافقین بھی ہوں گے تو اللہ عزوجل اس تجلی کے ساتھ جسے وہ پہچانتے نہ ہوں گے جلوہ فرمائے گا اور ارشاد فرمائے گا میں تمہارا رب ہوں

فَإِذَا جَاءَ رَبُّنَا عَرَفْنَاهُ فَيَأْتِيهِمُ اللّٰهُ عَزَّوَجَلَّ فَيَقُولُ أَنَا رَبُّكُمْ

اس پر لوگ کہیں گے ہم یہیں ٹھہرے رہیں یہاں تک کہ ہمارا رب ہم پر جلوہ فرمائے پس جب ہمارا رب ہم پر جلوہ فرمائے گا تو ہم اسے پہچان لیں گے

فَيَقُولُونَ أَنْتَ رَبُّنَا فَيَدْعُوهُمْ وَيُضْرَبُ الصِّرَاطُ بَيْنَ ظَهْرَانَيْ

اب اللہ عزوجل ان پر جلوہ فرمائے گا اس تجلی کے ساتھ جسے وہ پہچانتے ہوں گے اور فرمائے گا میں تمہارا رب ہوں اب لوگ کہیں گے ہاں تو ہمارا رب ہے

جَهَنَّمَ فَأَكُونُ أَوَّلَ مَنْ يَجُوزُ مِنَ الرُّسُلِ بِأُمَّتِهِ وَلَا يَتَكَلَّمُ يَوْمَئِذٍ

اب اللہ عزوجل انھیں بلائے گا اور جہنم کی پشت پر صراط قائم کیا جائے گا۔ رسولوں میں سب سے پہلے میں اپنی امت کے ساتھ اسے پار کروں گا اور

أَحَدٌ إِلَّا الرُّسُلُ وَكَلَامُ الرُّسُلِ يَوْمَئِذٍ اَللّٰهُمَّ سَلِّمْ سَلِّمْ وَفِي جَهَنَّمَ

اس دن رسولوں کے سوا کوئی کلام نہ کرے گا اور رسولوں کا کلام اس دن یہ ہوگا۔ اے اللہ سلامت رکھ سلامت رکھ۔ اور جہنم میں

كَلَالِيبُ مِثْلُ شَوْكِ السَّعْدَانِ هَلْ رَأَيْتُمْ شَوْكَ السَّعْدَانِ قَالُوا

سعدان کے کانٹے کے مثل آنکڑے ہوں گے۔ کیا تم نے سعدان کے کانٹے دیکھے ہیں؟ لوگوں نے عرض کیا

نَعَمْ قَالَ فَإِنَّهَا مِثْلُ شَوْكِ السَّعْدَانِ غَيْرَ أَنَّهُ لَا يَعْلَمُ قَدْرَ عِظَمِهَا

ہاں فرمایا وہ آنکڑے سعدان کے کانٹوں کے مثل ہیں۔ مگر وہ کتنا بڑا ہے۔ اسے اللہ کے سوا کوئی نہیں جانتا۔

ہے۔ جمہور کی روایت تُمَارُوْنَ تا کے ضمہ کے ساتھ ہے باب مفاعلت سے۔ اس باب سے اس کے معنی ہوتے ہیں مشکوک بات پر بحث کرنا۔ الطواغیت۔ یہ طاغوت کی جمع ہے اس کا مادہ طغوٌ ہے۔ طاغوت کے معنی ہر وہ چیز جس کی اللہ عزوجل کے علاوہ عبادت کی جائے۔ کبھی صرف بت کے معنیٰ میں آتا ہے۔ علاوہ اس کے یہ معانی آتے ہیں۔ شیطان۔ کاہن۔ ہر گمراہ کا سربراہ۔ یہاں بت مراد ہے۔ کلالیب۔ کَلُّوب کی جمع ہے آنکڑے۔ سعدان۔ اونٹ کی بہت مرغوب غذا ہے۔ یہ ایک کانٹے دار گھاس ہے جو نجد کے علاقہ میں بہت ہوتی ہے۔ امتحشوا۔ اس کا مادہ مَحْشٌ ہے۔ اس کا معنیٰ یہ ہے آگ سے کھال کا اس طرح جل جانا کہ ہڈی،

إِلَّا اللّٰهُ تَخْطِفُ النَّاسَ بِأَعْمَالِهِمْ فَمِنْهُمْ مَنْ يُوبَقُ بِعَمَلِهِ وَمِنْهُمْ

وہ آنکڑے اعمال (بد) کی وجہ سے لوگوں کو جھپٹ لیں گے کچھ اپنے عمل بد کی سزا میں ہلاک ہوں گے اور کچھ ریزہ ریزہ

مَنْ يُخَرْدَلُ ثُمَّ يَنْجُو حَتّٰى إِذَا أَرَادَ اللّٰهُ رَحْمَةَ مَنْ أَرَادَ مِنْ أَهْلِ النَّارِ

ہو جائیں گے پھر نجات پا جائیں گے۔ یہاں تک کہ اللہ عزوجل جہنمیوں میں جس کے ساتھ مہربانی کا ارادہ فرمائے گا۔

أَمَرَ اللّٰهُ الْمَلَائِكَةَ أَنْ يُخْرِجُوا مَنْ كَانَ يَعْبُدُ اللّٰهَ فَيُخْرِجُونَهُمْ وَيَعْرِفُونَهُمْ

تو فرشتوں کو حکم دے گا کہ جو اللہ کی عبادت کرتے تھے ان کو نکالو۔ اب فرشتے انھیں نکالیں گے اور انھیں سجدے کے

بِآثَارِ السُّجُودِ وَحَرَّمَ اللّٰهُ عَلَى النَّارِ أَنْ تَأْكُلَ أَثَرَ السُّجُودِ فَيَخْرُجُونَ مِنَ

نشانات سے فرشتے پہچانیں گے اور اللہ نے جہنم پر حرام فرمایا ہے کہ وہ سجدے کے نشان کو کھائے یہ لوگ جہنم سے نکالے

النَّارِ فَكُلُّ ابْنِ آدَمَ تَأْكُلُهُ النَّارُ إِلَّا أَثَرَ السُّجُودِ فَيُخْرَجُونَ مِنَ النَّارِ

جائیں گے۔ ابن ادم کے پورے جسم کو آگ کھائے گی سوائے سجدے کے نشان کے۔ یہ لوگ جہنم سے نکالے جائیں گے

قَدِ امْتَحَشُوا فَيُصَبُّ عَلَيْهِمْ مَاءُ الْحَيَاةِ فَيَنْبُتُونَ كَمَا

تو سیاہ کوئلہ ہو چکے ہوں گے۔ اب ان پر آب حیات ڈالا جائے گا تو ان کے اعضا ایسا اگیں گے جیسے دانے سیلاب

تَنْبُتُ الْحِبَّةُ فِي حَمِيلِ السَّيْلِ ثُمَّ يَفْرُغُ اللّٰهُ مِنَ الْقَضَاءِ بَيْنَ

کے بہاؤ میں پھوٹتا ہے اس کے بعد اللہ بندوں کے مابین فیصلے سے فارغ ہو جائے گا اور

الْعِبَادِ وَيَبْقَى رَجُلٌ بَيْنَ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ وَهُوَ آخِرُ أَهْلِ النَّارِ دُخُولًا

ایک شخص جنت و دوزخ کے درمیان رہ جائے گا اور جہنمیوں میں سب سے آخر میں جنت میں داخل ہوگا۔

دکھائی دینے لگے۔ جل کر کالا ہو جانا۔ مطلق جلنا۔ الحبۃ۔ جنگلی پودوں کا بیج حمیل السیل۔ سیلاب سے جو مٹی بہہ کر آئے اور کہیں جم جائے جس کو ہماری زبان میں بھاٹھ کہتے ہیں۔ قشبنی۔ ضرب یضرب سے آتا ہے۔ اس کے معنی زہر دینے کے ہیں۔ قشب کے معنی زہر کے ہیں۔ بعضوں نے کہا کہ قشب صرف اس زہر کا نام ہے جو جانوروں کا قاتل ہو۔ ایک زہریلی گھاس جس کے کھانے سے جانور مر جاتا ہے۔ دھوئیں سے دم گھٹنا۔ مطلقا دم گھٹنا۔ ایک حدیث میں ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہیں تھے۔ کہ انھیں عطر کی خوشبو محسوس ہوئی تو فرمایا۔ کسی نے ہمارا دم گھونٹ دیا۔ معاویہ موجود تھے۔ عرض کیا۔ ام حبیبہ

الْجَنَّةَ مُقْبِلًا بِوَجْهِهِ قِبَلَ النَّارِ فَيَقُولُ يَا رَبِّ اصْرِفْ وَجْهِي عَنِ

اس کا چہرہ جہنم کی طرف ہوگا اب وہ عرض کرے گا اے رب میرا چہرہ جہنم سے پھیر دے

النَّارِ فَقَدْ قَشَبَنِي رِيحُهَا وَأَحْرَقَنِي ذَكَاؤُهَا فَيَقُولُ هَلْ عَسَيْتَ

اس کی بدبو نے میرا دم گھونٹ دیا ہے اور اس کی گرمی نے مجھے جھلس دیا ہے۔ اس پر اللہ عزوجل فرمائے گا

إِنْ فُعِلَ ذٰلِكَ بِكَ أَنْ تَسْأَلَ غَيْرَ ذٰلِكَ فَيَقُولُ لَا وَعِزَّتِكَ فَيُعْطِي

اگر تیرے ساتھ یہ کر دیا جائے تو کیا تو اس کے علاوہ اور کچھ مانگے گا؟ تو بندہ کہے گا تیری عزت کی قسم نہیں۔ اب

اللّٰهَ عَزَّ وَجَلَّ مَا يَشَاءُ مِنْ عَهْدٍ وَمِيثَاقٍ فَيَصْرِفُ اللّٰهُ وَجْهَهُ

اللہ عزوجل جتنا چاہے گا اس سے عہد و پیمان لے گا پھر اللہ اس کے چہرے کو جہنم کی طرف سے پھیر دے گا۔

عَنِ النَّارِ فَإِذَا أَقْبَلَ بِهِ عَلَى الْجَنَّةِ رَأَى بَهْجَتَهَا سَكَتَ مَا شَاءَ

اب وہ جنت کی طرف منہ کرے گا اس کی تر و تازگی دیکھے گا جب تک اللہ چاہے گا چپ رہے

اللّٰهُ أَنْ يَسْكُتَ ثُمَّ قَالَ يَا رَبِّ قَدِّمْنِي عِنْدَ بَابِ الْجَنَّةِ فَيَقُولُ

گا پھر کہے گا اے رب مجھے جنت کے دروازے کے پاس کر دے تو اللہ عزوجل اس سے فرمائے

اللّٰهُ لَهُ أَلَيْسَ قَدْ أَعْطَيْتَ الْعُهُودَ وَالْمِيثَاقَ أَنْ لَا تَسْأَلَ غَيْرَ

گا کیا تم نے عہد و پیمان نہیں کیا تھا کہ جو مانگ چکا ہوں اس کے علاوہ

کے پاس گیا تھا تو اس نے عطر مل دیا۔[1]

منافقوھا جب یہ اعلان ہو جائے گا کہ جو جس کی پرستش کرتا تھا۔ اس کے ساتھ ہو جائے۔ منافقین نے غیر اللہ کی پرستش نہیں کی اور نہ اللہ ہی کی حقیقت میں کی ہے تو حیران کھڑے رہیں گے۔ چونکہ معبودان باطلہ کے پرستار چھٹ جائیں گے تو اب جو مجمع بچے گا وہ اس امت کا اور ان کے منافقین کا ہوگا۔ یا یہ کہ منافقین قصداً مومنین میں گھس آئیں گے اس گمان پر جیسے دنیا میں ہم نے اپنے کفر کو چھپا کر نفع حاصل کیا ہے آج بھی اسی طرح نفع حاصل کر لیں۔ مسلم[2] شریف میں حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ اللہ عزوجل ہر مومن اور منافق کو ایک روشنی عطا فرمائے گا پھر بعد میں منافقین کی روشنی

---

[1] عمدۃ القاری جلد سادس ص ٨٦ [2] ایمان باب اثبات الشفاعۃ ص ١٠٢

الَّذِی كُنْتَ سَأَلْتَ فَيَقُولُ يَا رَبِّ لَا أَكُونُ أَشْقَى خَلْقِكَ فَيَقُولُ فَمَا

اور کچھ نہیں مانگوں گا تو وہ عرض کرے گا اے رب تیری مخلوق میں سب سے زیادہ میں بدنصیب نہ رہوں۔

عَسَيْتَ إِنْ أُعْطِيتَ ذٰلِكَ أَنْ لَا تَسْأَلَ غَيْرَهُ فَيَقُولُ لَا وَعِزَّتِكَ

اب اللہ عزوجل فرمائے گا اگر تجھے یہ دے دیا جائے تو اس کے علاوہ اور کچھ تو نہیں مانگے گا۔ اس پر عرض کرے گا تیری

لَا أَسْأَلُكَ غَيْرَ ذٰلِكَ فَيُعْطِي رَبَّهُ مَا شَاءَ مِنْ عَهْدٍ وَمِيثَاقٍ

عزت کی قسم اس کے علاوہ اب اور کچھ نہیں مانگوں گا اب اس کا رب اس سے قول و قرار جتنا چاہے گا لے گا۔ پھر

فَيُقَدِّمُهُ إِلَى بَابِ الْجَنَّةِ فَإِذَا بَلَغَ بَابَهَا فَرَأَى زَهْرَتَهَا وَمَا فِيهَا مِنَ

اسے جنت کے دروازے پر پہنچا دے گا۔ پھر جب وہ جنت کے دروازے پر پہنچے گا اور اس کی شادابی اور اس میں

النَّضْرَةِ وَالسُّرُورِ فَيَسْكُتُ مَا شَاءَ اللّٰهُ أَنْ يَسْكُتَ فَيَقُولُ يَا رَبِّ

جو تروتازگی اور خوشی ہے دیکھے گا تو جب تک اللہ چاہے گا چپ رہے گا۔ پھر عرض کرے گا۔ اے رب

أَدْخِلْنِي الْجَنَّةَ فَيَقُولُ اللّٰهُ عَزَّ وَجَلَّ وَيْحَكَ يَا ابْنَ آدَمَ مَا أَغْدَرَكَ

مجھے جنت میں داخل فرمادے اس پر اللہ عزوجل فرمائے گا اے آدم کے بیٹے تیرے لئے خرابی ہو کس چیز نے تجھ کو

أَلَيْسَ قَدْ أَعْطَيْتَ الْعَهْدَ وَالْمِيثَاقَ أَنْ لَا تَسْأَلَ غَيْرَ الَّذِي أُعْطِيتَ

عہد شکن بنادیا۔ کیا تونے قول قرار نہیں کیا تھا۔ کہ جو کچھ تجھے دیا گیا ہے اس کے علاوہ اور کچھ نہیں مانگوں

فَيَقُولُ يَا رَبِّ لَا تَجْعَلْنِي أَشْقَى خَلْقِكَ فَيَضْحَكُ اللّٰهُ مِنْهُ ثُمَّ يَأْذَنُ

گا تو وہ عرض کرے گا اے رب مجھے اپنی مخلوق کا سب سے زیادہ بدنصیب نہ بنا اس پر اللہ عزوجل ہنسے گا جیسا ہنسا اس کی بجھ جائے گی۔

فیاتیہم بدء الخلق میں یہ ہے۔ فی غیر الصورۃ التی یعرفون فیقول انا ربکم فیقولون نعوذ باللہ منک۔ جس تجلی سے لوگ اللہ عزوجل کو پہچانتے ہوں گے اس کے علاوہ دوسری تجلی کے ساتھ جلوہ فرمائے گا اور ارشاد فرمائے گا میں تمہارا رب ہوں تو لوگ کہیں گے ہم اللہ کی تجھ سے پناہ مانگتے ہیں۔ اس کے بعد بدء الخلق اور توحید دونوں میں یہ ہے۔ فیاتیہم اللہ فی الصورۃ التی یعرفون۔ اس کے بعد اللہ عزوجل اپنی اس تجلی میں جلوہ دکھائے گا جسے وہ لوگ پہچانتے ہوں گے۔ پھر تینوں جگہ یہ ہے۔ کہ اللہ عزوجل فرمائے گا کہ میں تمہارا رب ہوں تو لوگ عرض کریں گے ہاں

لَهٗ فِیْ دُخُوْلِ الْجَنَّةِ فَیَقُوْلُ تَمَنَّ فَیَتَمَنّٰی حَتّٰی اِذَا انْقَطَعَ اُمْنِیَّتُهٗ قَالَ اللّٰهُ

شان کے لائق ہے پھر اس کو جنت میں داخل ہونے کی اجازت دے گا اور فرمائے گا آرزو کر۔ یہاں تک کہ اس کی آرزو ختم ہو جائے گی

عَزَّ وَجَلَّ زِدْ مِنْ كَذَا وَكَذَا اَقْبَلَ يُذَكِّرُهٗ رَبُّهٗ حَتّٰی اِذَا انْتَهَتْ بِهِ الْاَمَانِیُّ

تو اللہ عزوجل فرمائے گا یہ بھی زیادہ کر دے یہ بھی زیادہ کر دے اسے یاد دلاتا جائے گا یہاں تک کہ سب آرزوئیں ختم ہو جائیں گی

قَالَ اللّٰهُ عَزَّ وَجَلَّ لَكَ ذٰلِكَ وَمِثْلُهٗ مَعَهٗ وَقَالَ اَبُوْ سَعِيْدِ نِ الْخُدْرِیُّ

تو اللہ عزوجل فرمائے گا۔ تیرے لئے یہ ہے اور اس کے برابر اور۔ اور حضرت ابو سعید خدری نے حضرت ابو ہریرہ سے کہا کہ

لِاَبِیْ هُرَيْرَةَ اِنَّ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قَالَ اللّٰهُ

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ کہ اللہ عزوجل نے فرمایا۔

عَزَّ وَجَلَّ لَكَ ذٰلِكَ وَعَشَرَةُ اَمْثَالِهٖ قَالَ اَبُوْ هُرَيْرَةَ لَمْ اَحْفَظْهُ مِنْ

تیرے لئے یہ ہے اور اس کا دس گنا۔ تو ابو ہریرہ نے کہا۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا

رَسُوْلِ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِلَّا قَوْلَهٗ لَكَ ذٰلِكَ وَمِثْلُهٗ

یہ کلی ارشاد ہے۔ مجھے یاد نہیں۔ صرف یہ یاد ہے کہ تیرے لئے یہ ہے اور اس کے برابر اور۔

مَعَهٗ قَالَ اَبُوْ سَعِيْدٍ اِنِّیْ سَمِعْتُهٗ يَقُوْلُ ذٰلِكَ لَكَ وَعَشَرَةُ اَمْثَالِهٖ۔ ع۹

ابو سعید نے کہا میں نے حضور سے سنا ہے کہ فرماتے تھے کہ یہ تیرے لئے ہے اور اس کا دس گنا اور۔

تو ہمارا رب ہے۔ یہاں اس کے بعد فیدعوھم ہے۔ پھر اللہ عزوجل انہیں پکارے گا۔ اور ان دونوں جگہ۔ فَيَتَّبِعُوْنَهٗ ہے۔ یعنی وہ اللہ عزوجل کی اس تجلی کے ساتھ ہو جائیں گے۔

اشکال اور جواب اللہ عزوجل آنے جانے اور صورت سے منزہ ہے۔ یہ سب متناہی اور اجسام کی صفات ہیں۔ اللہ عزوجل جسم و جسمانیات سے پاک ہے۔ لامحالہ علماء نے اس کی تاویل کی کہ آنے سے مراد، اس حجاب کو اٹھا دینا ہے جو ہماری نظروں اور اللہ عزوجل کی رویت میں حائل تھا۔ اور صورت سے تجلی مراد ہے۔ چونکہ جو غائب ہو اس کا دیکھنا بغیر آئے

ع۵ اذان باب فضل السجود ص۱۱۱-۱۱۲ ثانی رقاق۔ باب الصراط جسر جہنم ص۹۷۲ التوحید۔ باب قول اللہ عزوجل وجوہ یومئذ ناضرۃ ص۱۱۰۶۔ مسلم ایمان۔ مسند امام احمد جلد ثانی ص۲۷۵

حدیث ۵۱۵

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَّضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُمَا قَالَ أُمِرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَنْ يَّسْجُدَ عَلٰى سَبْعَةِ اَعْضَاءٍ وَّلَا يَكُفُّ شَعْرًا وَّلَا ثَوْبًا اَلْجَبْهَةِ وَالْيَدَيْنِ وَالرُّكْبَتَيْنِ وَالرِّجْلَيْنِ عہ

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ نبی صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو سات اعضاء پر سجدہ کرنے کا بال اور کپڑا نہ سمیٹنے کا حکم دیا گیا۔ پیشانی۔ دونوں ہاتھ دونوں گھٹنے دونوں پاؤں۔

ممکن نہیں۔ اس لیے رویت کو آنے سے تعبیر فرمایا۔ امام قرطبی نے فرمایا کہ یہ متشابہات میں سے ہے۔ اس لئے اسلم یہ ہے کہ اس پر ایمان لایا جائے اور معنی کو اللہ عزوجل اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سپرد کیا جائے۔ خطابی نے کہا کہ یہ رویت اس کے علاوہ ہے جو جنت میں نصیب ہوگی۔

فیضرب الصراط صراط جہنم کے اوپر ایک پل ہوگا جو تلوار سے زیادہ تیز اور بال سے زیادہ باریک ہوگا جس سے سب کو گزرنا ہے۔ اس پر فرشتے مقرر ہیں جو سات جگہ بندوں کو روکیں گے اور سات چیزوں کے بارے میں سوال کریں گے۔ ایمان۔ نماز۔ زکوٰۃ۔ رمضان کا روزہ۔ حج وعمرہ۔ وضو۔ جنابت سے غسل۔

ولا یتکلم مراد یہ ہے کہ اس وقت یعنی صراط سے گزرتے وقت۔ یا مراد یہ ہے کہ بلا اذن ورنہ قرآن واحادیث اس سے مملو ہیں کہ انسان وہاں بھی مجادلہ ومکابرہ کرے گا۔

آثار السجود ایک قول یہ ہے کہ اس سے مراد وہ سات اعضا ہیں جو سجدے کے وقت زمین پر لگتے ہیں۔ امام قاضی عیاض نے فرمایا اس سے صرف پیشانی مراد ہے۔ اس کی تائید بعد کے لفظ۔ الا اثر السجود۔ سے ہوتی ہے۔ نیز مسلم کی اس روایت سے بھی تائید ہوتی ہے جس میں فرمایا لوگ جہنم سے نکالے جائیں گے جو جلے ہوں گے مگر چہرہ کی گولائی۔ مگر امام نووی نے پہلے کو اختیار کیا اور اس کی توجیہ یہ کی کہ اس سے مراد مخصوص قوم ہے۔ رویت باری عزوجل کی مکمل بحث گزر چکی۔

تشریحات ۵۱۵ اس کے چند سطر بعد باب السجود علی الانف میں ہے۔ کہ نبی صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا مجھے حکم دیا گیا ہے۔ کہ سات ہڈیوں پر سجدہ کروں۔ پیشانی پر اور ہاتھ سے ناک پر اشارہ فرمایا۔ الحدیث۔ یعنی ناک پر بھی سجدے کا حکم دیا گیا ہے۔

اس حدیث سے ثابت ہوا کہ سجدے میں پیشانی کے ساتھ ناک بھی زمین پر لگانی ضروری ہے۔ اگر صرف پیشانی لگی ناک نہ لگی

عہ باب السجود علی سبعۃ اعظم ص۱۱۲ باب یکف شعرًا باب لا یکف ثوبہ فی الصلوٰۃ ص۱۱۳ باب السجود علی الانف ص۱۱۲ ـ۲ ول ایمان باب اخراج الموحدین من النار ص۱۱۰۷

حدیث ۵۱۶

عَنْ اَبِیْ سَلَمَةَ رَضِیَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهُ قَالَ اِنْطَلَقْتُ

ابوسلمہ نے کہا میں حضرت ابوسعید خدری

اِلٰی اَبِیْ سَعِیْدِنِ الْخُدْرِیِّ رَضِیَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهُ فَقُلْتُ اَلَا تَخْرُجُ بِنَا اِلَی

رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خدمت میں گیا۔ اور ان سے عرض کیا۔ کیا آپ کھجور کے باغ میں

النَّخْلِ نَتَحَدَّثُ فَخَرَجَ قَالَ قُلْتُ حَدِّثْنِیْ مَا سَمِعْتَ النَّبِیَّ صَلَّی

نہیں چلیں گے تاکہ ہم بات کریں تو وہ تشریف لے گئے میں نے ان سے عرض کیا کہ نبی صلے اللہ تعالےٰ علیہ وسلم

اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْهِ وَسَلَّمَ فِیْ لَیْلَةِ الْقَدْرِ قَالَ اِعْتَکَفَ رَسُوْلُ اللّٰهِ

سے شب قدر کے بارے میں جو کچھ سنا ہے بیان کیجئے تو انھوں نے فرمایا۔ نبی صلے اللہ تعالےٰ علیہ وسلم

صَلَّی اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْهِ وَسَلَّمَ الْعَشْرَ الْاَوَّلَ مِنْ رَمَضَانَ وَاعْتَکَفْنَا

نے رمضان کے پہلے عشرہ میں اعتکاف کیا اور ہم نے بھی حضور کے ساتھ اعتکاف کیا۔ تو حضور

مَعَهٗ فَاَتَاهُ جِبْرَئِیْلُ فَقَالَ اِنَّ الَّذِیْ تَطْلُبُ اَمَامَكَ فَاعْتَکَفَ الْعَشْرَ

کی خدمت میں جبرئیل آئے اور بتایا کہ جسے آپ طلب کر رہے ہیں وہ آپ کے آگے ہے۔ تو حضور نے بیچ کے عشرہ

الْاَوْسَطَ وَاعْتَکَفْنَا مَعَهٗ فَاَتَاهُ جِبْرَئِیْلُ فَقَالَ اِنَّ الَّذِیْ تَطْلُبُ اَمَامَكَ

میں اعتکاف کیا تو ہم نے بھی حضور کے ساتھ اعتکاف کیا پھر خدمت اقدس میں جبریل حاضر ہوئے اور عرض کیا جسے آپ

یا صرف ناک لگی پیشانی نہ لگی تو سجدہ صحیح نہ ہوگا۔ جیسا کہ ہمارا مذہب مختار و مفتی بہ ہے۔

ولا یکف یعنی بال یا کپڑے کو غیر معتاد طریقے سے سمیٹنا۔ مثلاً بالوں کا جوڑا باندھنا یا ان کو سمیٹ کر عمامے کے اندر کر لینا یا آستین چڑھا لینا یا تہبند اور پائجامے کو گھرس لینا۔ اس سے نماز مکروہ تحریمی ہوتی ہے۔

تشریحات ۵۱۶ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی عادت کریمہ تھی کہ رمضان مبارک کے درمیانی عشرہ میں اعتکاف فرماتے تھے۔ اور اکیسویں کی صبح کو ختم کر دیتے تھے۔ اس سال یہ ہوا کہ عشرہ اول میں بھی اعتکاف فرمایا اور اوسط میں بھی۔ اور اکیسویں کو حضور نے بھی اور اعتکاف کرنے والے صحابہ نے بھی اپنا اپنا سامان منتقل فرما دیا تو حضور نے وہ خطبہ دیا جو اس حدیث میں مذکور ہے۔ اور حکم دیا کہ جس نے میرے ساتھ اعتکاف کیا ہے وہ سب لوٹ آئیں اور اعتکاف کریں۔ اس لئے کہ شب قدر انھیں دس راتوں میں کسی طاق رات میں ہے۔ اس کے بعد سے رمضان کے عشرۂ اخیرہ میں اعتکاف فرمانے لگے شب قدر

فَقَامَ النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَطِيبًا صَبِيحَةَ عِشْرِيْنَ

طلب کر رہے ہیں وہ حضور کے آگے ہے اس کے بعد حضور کھڑے ہوئے اور خطبہ دیا۔ فرمایا جس نے نبی صلی اللہ تعالی علیہ

مِنْ رَمَضَانَ فَقَالَ مَنْ كَانَ اعْتَكَفَ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ

وسلم کے ساتھ اعتکاف کیا ہے وہ لوٹے یعنی پھر اعتکاف کرے۔

وَسَلَّمَ فَلْيَرْجِعْ فَإِنِّي أُرِيتُ لَيْلَةَ الْقَدْرِ وَإِنِّي نُسِّيتُهَا وَإِنَّهَا فِي

کیونکہ مجھے شب قدر دکھائی گئی تھی اور میں بھول گیا ہوں وہ اخیر کے دس

الْعَشْرِ الْأَوَاخِرِ فِي وِتْرٍ وَإِنِّي رَأَيْتُ كَأَنِّي أَسْجُدُ فِي طِينٍ وَمَاءٍ

دنوں کے وتر میں ہے اور میں نے دیکھا گویا کیچڑ اور پانی میں سجدہ کر رہا ہوں اور

وَكَانَ سَقْفُ الْمَسْجِدِ جَرِيدَ النَّخْلِ وَمَا نَرَى فِي السَّمَاءِ شَيْئًا

مسجد کی چھت کھجور کے شاخ کی تھی۔ اور ہم آسمان میں کچھ نہیں دیکھ رہے تھے

فَجَاءَتْ قَزَعَةٌ فَأُمْطِرْنَا فَصَلَّى بِنَا النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ

کہ اچانک بادل کا ایک ٹکڑا آیا تو ہم پر بارش برسائی گئی اور ہمیں نبی صلی اللہ تعالے علیہ وسلم نے نماز پڑھائی

وَسَلَّمَ حَتّٰى رَأَيْتُ أَثَرَ الطِّينِ وَالْمَاءِ عَلٰى جَبْهَةِ رَسُولِ اللّٰهِ

یہاں تک کہ میں نے کیچڑ اور پانی کا اثر رسول اللہ صلے اللہ تعالے علیہ وسلم کی

صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَرْنَبَتِهِ تَصْدِيقَ رُؤْيَاهُ ع۵

پیشانی اور ناک کے بانسے پر دیکھا۔ یہ حضور کے خواب کی تصدیق تھی۔

کی جو نشانی اس میں مذکور ہے وہ خاص اس رات کے لئے ہے۔ ویسے بعض عرفا نے لکھا ہے کہ اگر رمضان شریف کی طاق راتوں میں سے کسی رات میں بارش ہو تو امید ہے کہ وہ شب قدر ہو گی۔

ع۵ اذان باب السجود علی الانف فی الطین ص۱۱۲ الصوم باب تحری لیلۃ القدر ص۲۷۰ باب الاعتکاف فی العشر الاواخر ص۲۷۱ باب من خرج من اعتکافہ عند الصبح ص۲۷۳ مسلم۔ صیام۔ ابوداؤد صلوۃ نسائی صلوۃ موطا امام مالک ص۱۰۲ مسند امام احمد ثالث ص۷ ابن ماجۃ اعتکاف

حدیث ۵۱۷

عَنْ اَبِیْ قِلَابَۃَ اَنَّ مَالِکَ بْنَ الْحُوَیْرِثِ رَضِیَ
حضرت مالک بن حویرث رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنے
اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہُ قَالَ لِاَصْحَابِہٖ اَلَا اُنَبِّئُکُمْ صَلٰوۃَ رَسُوْلِ اللّٰہِ صَلَّی
ساتھیوں سے فرمایا۔ کیا میں تمھیں رسول اللہ صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ قَالَ وَذَاکَ فِیْ غَیْرِ حِیْنِ صَلٰوۃٍ فَقَامَ
کی نماز نہ بتادوں۔ ابو قلابہ نے کہا وہ کسی نماز کے وقت میں نہ تھا۔ تو وہ کھڑے ہوئے
ثُمَّ رَکَعَ فَکَبَّرَ ثُمَّ رَفَعَ رَاْسَہٗ فَقَامَ ھُنَیَّۃً ثُمَّ سَجَدَ ثُمَّ رَفَعَ
پھر رکوع کیا پھر تکبیر کہی۔ پھر رکوع سے سر اٹھایا اور تھوڑی دیر کھڑے رہے پھر سجدہ کیا پھر سجدے سے سر
رَاْسَہٗ ھُنَیَّۃً ثُمَّ سَجَدَ ثُمَّ رَفَعَ رَاْسَہٗ ھُنَیَّۃً فَصَلّٰی صَلٰوۃَ عَمْرِو
اٹھایا تھوڑی دیر بیٹھے رہے پھر سجدہ کیا پھر اپنا سر سجدے سے اٹھا کر تھوڑی دیر رکے رہے۔ ہمارے

اعتکاف سنت موکدہ کفایہ ہے۔ اعتکاف اور شب قدر کے بارے میں تفصیلی گفتگو اس کے باب میں آئے گی اس حدیث سے ثابت ہوا کہ ناک پر سجدہ کرنا ضروری ہے وہ بھی اس طرح کہ ناک کا نرم حصہ دبائے تاکہ ہڈی زمین پر ٹک جائے کیچڑ میں بھی سجدہ درست ہے بشرطیکہ اتنا زیادہ نہ ہو کہ پیشانی اور ناک ٹک نہ سکے۔

تشریحات ۵۱۷ **فی الثالثۃ او الرابعۃ۔** یہ شک راوی ہے مراد یہ ہے کہ شک کرنے والے راوی کے شیخ نے فی الثالثۃ کہا تھا۔ یا فی الرابعۃ۔ مراد یہ ہے کہ تیسری رکعت سے فارغ ہونے کے بعد کہا تھا یا یہ کہا تھا کہ چوتھی رکعت کی ابتدا میں۔ اس سے مراد جلسہ استراحت ہے۔ یہاں تیسری اور چوتھی کے مابین مذکور ہے۔ اور باب۔ **من صلی بالناس وھو لا یرید الا ان یعلم۔** الخ میں ہے۔ کہ پہلی رکعت میں سجدے کے بعد کھڑے ہونے سے پہلے بیٹھتے تھے۔ دونوں سے ثابت ہوا کہ پہلی اور دوسری نیز تیسری اور چوتھی کے درمیان دوسرے سجدے سے فارغ ہونے کے بعد تھوڑی دیر بیٹھتے تھے۔ اس کی تائید انھیں کی اس حدیث سے ہوتی ہے جو اس کے بعد باب **من استوی قاعدا فی وتر من صلوتہ۔** میں مذکور ہے۔ کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نماز کی طاق رکعت میں جب تک سیدھے بیٹھ نہ لیتے کھڑے نہیں ہوتے۔ اسے جلسہ استراحت کہتے ہیں۔ وہیں ابتدا میں یہ زائد ہے۔ کہ مالک بن حویرث ہماری اسی مسجد میں آئے اس سے مراد بصرے کی مسجد ہے۔

جلسۂ استراحت امام شافعی علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ جلسہ استراحت سنت ہے۔ ان کی دلیل یہی حدیث ہے۔ ہمارے یہاں

بْنِ سَلِمَةَ شَيْخِنَا هٰذَا قَالَ اَيُّوْبُ كَانَ يَفْعَلُ شَيْئًا لَمْ اَرَهُمْ يَفْعَلُوْنَهٗ

شیخ عمرو بن سلمہ کی طرح نماز پڑھتی ایوب نے کہا۔ وہ ایک ایسا کام کرتے تھے کہ میں نے اور لوگوں کو وہ

كَانَ يَقْعُدُ فِى الثَّالِثَةِ اَوِ الرَّابِعَةِ فَاَتَيْنَا النَّبِيَّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى

کرتے نہیں دیکھا۔ وہ تیسری یا چوتھی رکعت میں بیٹھتے تھے مالک بن حویرث نے بتایا کہ ہم نبی صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاَقَمْنَا عِنْدَهٗ فَقَالَ لَوْ رَجَعْتُمْ اِلٰى اَهَالِيْكُمْ صَلُّوْا

کی خدمت میں حاضر ہوئے ہم نے وہاں قیام کیا تو فرمایا جب تم اپنے اہل وعیال میں جاؤ تو اس وقت یوں نماز پڑھنا اور اس

صَلٰوةَ كَذَا فِىْ حِيْنِ كَذَا صَلُّوْا صَلٰوةَ كَذَا فِىْ حِيْنِ كَذَا فَاِذَا حَضَرَتِ

وقت میں یوں نماز پڑھنا۔ جب نماز کا وقت

الصَّلٰوةُ فَلْيُؤَذِّنْ اَحَدُكُمْ وَلْيَؤُمَّكُمْ اَكْبَرُكُمْ ع۵

آجائے تو تم میں سے کوئی اذان کہے اور جو تم میں بڑا ہو وہ امامت کرے۔

اور امام مالک اور امام احمد کے یہاں جلسہ استراحت مشروع نہیں۔ اور یہی حضرت ابن مسعود اور ابن عمر، بن عباس حضرت عمر اور حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے بھی مروی ہے۔ نعمان بن ابو عیاش نے کہا میں نے ایک نہیں کئی صحابہ کو پایا کہ وہ جلسہ استراحت نہیں کرتے تھے۔ امام ترمذی نے فرمایا۔ اسی پر اہل علم کا عمل ہے۔ عبد الملک نے کہا۔ جلسہ استراحت اہل مدینہ سے کیسے چھوٹ گیا حالانکہ انھیں دس سال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نماز پڑھائی۔ اور حضرت ابوبکر وعمر وعثمان اور دوسرے صحابہ نے پڑھائی اور یہ ان سے رہ گیا۔ خود اسی حدیث میں تصریح ہے کہ یہ ایک کام ایسا کرتے تھے جو لوگوں کو کرتے ہوئے نہیں دیکھا۔ اس سے صاف ظاہر ہے کہ جلسہ استراحت وہاں یعنی بصرے میں اس وقت ان کے سوا کوئی نہیں کرتا تھا۔ حالانکہ وہ صحابہ کرام کا عہد تھا۔ انھیں کی یہی حدیث باب کیف یعتمد علی الارض۔ میں بھی مذکور ہے جس کے اخیر میں ہے کہ زمین پر ٹیک لگاتے پھر کھڑے ہوتے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کی عادت تھی کہ دوسری رکعت میں کھڑے ہوتے وقت ہاتھوں کو زمین پر ٹیک کر اٹھتے۔ مگر ہمارے یہاں سنت یہ ہے کہ ہاتھوں کو زمین پر ٹیکے بغیر کھڑا ہو۔ اور اس مالک بن حویرث رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث

ع۵ اذان باب المکث بین السجدتین ص ۱۱۳ اذان باب من صلی بالناس وھو لا یرید الا ان یعلمھم ص ۹۳ باب من استوی قاعدا فی وتر ص ۱۱۳ باب کیف یعتمد علی الارض اذا قام من الرکعۃ ص [illegible] باب الطمانیۃ حین یرفع راسہ من الرکوع ص ۱۱۰۔ ابوداؤد۔ نسائی۔ کلاھما فی الصلوٰۃ۔ ؎ عمدۃ القاری جلد خامس ص ۲۸۱

حدیث ۵۱۸

عَنْ اَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِیَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهُ قَالَ اِنِّیْ

حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالےٰ عنہ نے فرمایا۔ میں اس میں کمی

لَا آلُوْ اَنْ اُصَلِّیَ بِكُمْ كَمَا رَأَیْتُ النَّبِیَّ صَلَّی اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْهِ وَسَلَّمَ

نہیں کروں گا کہ تمہیں ویسی نماز پڑھاؤں جیسے نبی صلی اللہ صلے اللہ تعالےٰ علیہ وسلم نے ہمیں پڑھائی۔

یُصَلِّیْ بِنَا۔ قَالَ ثَابِتٌ كَانَ اَنَسُ بْنُ مَالِكٍ رَضِیَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهُ

ثابت نے کہا۔ انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ کچھ ایسا کام کرتے تھے

یَصْنَعُ شَیْئًا لَمْ اَرَكُمْ تَصْنَعُوْنَهٗ كَانَ اِذَا رَفَعَ رَاْسَهٗ مِنَ الرُّكُوْعِ

جو تم کو کرتے ہوئے نہیں دیکھتا۔ وہ جب رکوع سے سر اٹھاتے تو اتنی دیر کھڑے

قَامَ حَتّٰی یَقُوْلَ الْقَائِلُ قَدْ نَسِیَ وَبَیْنَ السَّجْدَتَیْنِ حَتّٰی یَقُوْلَ

رہتے کہ کہنے والا کہتا وہ بھول گئے۔ اور دونوں سجدوں کے مابین بھی یہاں تک کہ کہنے والا

الْقَائِلُ قَدْ نَسِیَ عہ

کہتا وہ بھول گئے۔

کا جواب یہ دیا جاتا ہے۔ کہ ہو سکتا ہے کہ جب حضرت مالک بن حویرث نے دیکھا ہو حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کسی عذر کی بنا پر جلسہ استراحت کیا ہو۔ یہ خدمت اقدس میں بیس دن رہے۔

اقول۔ اس مضمون کی متعدد احادیث وارد ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہر خفض اور ہر رفع کے وقت تکبیر کہتے۔ یعنی ہر جھکتے اور ہر اٹھتے وقت تکبیر کہتے تھے۔ جلسہ استراحت کے کرنے والوں کا بہر حال اس حدیث پر عمل نہ ہوگا اگر جلسہ استراحت سے پہلے تکبیر کہیں گے تو جلسہ استراحت سے اٹھتے وقت رہ جائے گی اور اگر جلسہ استراحت کے بعد کہیں گے تو سجدے سے اٹھاتے وقت رہ جائے گی تو ثابت ہو گیا۔ اس حدیث کے معارض ہونے کی وجہ سے جلسہ استراحت مسنون نہیں۔ اور حضرت مالک بن حویرث کی حدیث حالت عذر پر محمول ہے۔

تشریحات ۵۱۸ رکوع اور سجدے اور دونوں سجدوں کے مابین حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا دیر تک ٹھہرنا

عہ اذان۔ باب المکث بین السجدتین ص۱۱۳ باب الطمانیۃ حین یرفع راسہ من الرکوع ص۱۱۲

حدیث ۵۱۹

عَنْ اَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُ عَنِ
حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ نبی صلے اللہ تعالےٰ علیہ
النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اِعْتَدِلُوْا فِي السُّجُوْدِ وَ
وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ فرمایا سجدے میں اعتدال کرو۔
لَا يَبْسُطْ اَحَدُكُمْ ذِرَاعَيْهِ اِنْبِسَاطَ الْكَلْبِ ؏۵
تم میں کوئی کتے کی طرح اپنی کلائیاں نہ بچھائے

ت ۱۶۴

وَكَانَ ابْنُ الزُّبَيْرِ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُمَا يُكَبِّرُ فِي
اور حضرت ابن زبیر رضی اللہ تعالےٰ عنہما کھڑے ہونے کی حالت میں
نَهْضَتِهِ ؏۶
تکبیر کہتے تھے۔

ان دعاؤں کے پڑھنے کے لئے تھا جو بعض احادیث میں وارد ہیں۔ اسی بنا پر امام احمد فرماتے ہیں کہ دونوں سجدوں کے درمیان اللھم اغفرلی، بار بار پڑھے۔ گزر چکا کہ ہمارے یہاں یہ نوافل میں ہیں۔ یا منفرد کے لئے فرائض میں نہیں۔ جبکہ باجماعت ہوں اس لئے کہ فرائض میں تخفیف پسندیدہ ہے۔ جیساکہ حدیث گزر چکی۔ جو لوگوں کو نماز پڑھائے تو تخفیف کرے۔ تنہا پڑھے تو جتنی چاہے لمبی کرے۔

تشریحات ۵۱۹

سجدے میں اعتدال کا مطلب یہ ہے کہ نہ بہت پھیلو اور نہ بہت سکڑو۔ دونوں کی درمیانی حالت میں رہو۔ حضرت عبداللہ بن مالک ابن بحینہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث گزر چکی۔ کہ حضور اقدس صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سجدے میں ہاتھوں کو اتنا پھیلاتے کہ بغل مبارک کی سفیدی ظاہر ہو جاتی۔ مسلم شریف میں حضرت میمونہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی حدیث ہے۔ وہ فرماتی ہیں۔ کہ ہاتھوں کے درمیان اتنی کشادگی رکھتے کہ اگر بکری کا چھوٹا بچہ درمیان سے گزرنا چاہتا تو گزر جاتا کتے کی طرح بچھانے کا مطلب یہ ہے کہ پوری کلائی زمین پر بچھادی جائے یہ مکروہ ہے۔

؏۵ اذان باب لایفترش ذراعیہ فی السجود ص۱۱۳ مسلم ابوداؤد ترمذی۔ نسائی کلھم فی الصلوٰۃ

؏۶ اذان یکبر وھو ینھض من السجدتین ص۱۱۴ سلہ اول صلوٰۃ باب اعتدال فی السجود ص۱۹۴

حدیث ۵۲۰

عَنْ سَعِيْدِ بْنِ الْحَارِثِ قَالَ صَلّٰى لَنَا اَبُوْسَعِيْدٍ

حضرت سعید بن حارث نے کہا ہمیں حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ

فَجَهَرَ بِالتَّكْبِيْرِ حِيْنَ رَفَعَ رَاْسَهٗ مِنَ السُّجُوْدِ وَحِيْنَ سَجَدَ

عنہ نے نماز پڑھائی تو بلند آواز سے تکبیر کہی جب سجدے سے سر اٹھایا اور جب سجدہ کیا

وَحِيْنَ رَفَعَ وَحِيْنَ قَامَ مِنَ الرَّكْعَتَيْنِ وَقَالَ هٰكَذَا رَاَيْتُ

اور جب اٹھایا اور جب دو رکعت سے کھڑے ہوئے۔ اور بتایا کہ میں نے ایسے ہی نبی

النَّبِيَّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔ ع۵

صلے اللہ تعالےٰ علیہ وسلم کو دیکھا ہے۔

تشریحات ۱۴۳-۵۲۰ اثر ابن زبیر کو ابن ابی شیبہ نے موصولا بیان کیا ہے۔ یہاں مراد حضرت عبداللہ بن زبیر ہیں ابن زبیر جب مطلق بولتے ہیں تو یہی مراد ہوتے ہیں۔

غایت باب امام مالک رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ تشہد کے بعد جب تیسری رکعت کے لئے سیدھا کھڑا ہو جائے۔ تو تکبیر کہے جمہور کہتے ہیں کھڑے ہونے کی ابتدا کرے تو تکبیر کہنا شروع کرے۔ امام بخاری کا بھی یہی مسلک ہے۔ اس کے لئے یہ عنوان قائم فرمایا۔ کہ جب دونوں سجدوں یعنی رکعتوں سے کھڑا ہونے لگے تو تکبیر کہے۔ اس باب میں سجدتین سے مراد رکعتین ہے۔ اب اثر ابن زبیر اور حدیث کی باب سے مطابقت واضح ہے۔ یہ علامہ عینی کی تقریر ہے۔ ویسے یہ بھی ممکن ہے کہ سجدتین سے اس کا معنی حقیقی مراد لیا جائے۔ اور ابن رشید کا یہ شبہ کہ پھر ایک مضمون کے دو باب ہو جائیں گے اس لئے کہ پہلے یہ باب قائم کر چکے ہیں۔ جب سجدے سے کھڑا ہو تو تکبیر کہے۔ لائق التفات نہیں اس لئے کہ اگر صرف یہی ایک باب مکرر ہو تو تکرار باب سے ایراد درست تھی۔ بخاری میں متعدد ابواب مکرر ہیں مثلا یبدی ضبعیہ ویجافی جنبہ فی السجود۔ کتاب الصلوٰۃ ص۵۶ پر بھی ہے اور کتاب الاذان ص۱۱۲ پر بھی۔ اسی طرح اذا لم یتم السجود بھی۔ انھیں دونوں صفحات پر مکرر ہیں یہاں تو الفاظ بدلے ہیں۔ اور ان دونوں ابواب میں الفاظ بھی بعینہ وہی ہیں۔

حضرت ابوسعید خدری نے یہ نماز مدینہ طیبہ میں مروان خبیث کی امارت کے ایام میں پڑھائی۔ گزر چکا کہ مروان نے امام حضرت ابو ہریرہ کو بنایا تھا۔ اتفاق سے وہ ایک نماز میں نہیں آئے تو حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے نماز پڑھائی۔ اور دیگر مواقع کی طرح دوسری رکعت سے اٹھتے وقت بھی بلند آواز سے تکبیر پڑھی۔ نماز کے بعد لوگوں نے عرض کیا

ع۵ اذان باب یکبر وهو ینهض من السجدتین ص۱۰۴

ت ۱۶۵

وَكَانَتْ أُمُّ الدَّرْدَاءِ رَضِيَ اللهُ تَعَالَى عَنْهَا تَجْلِسُ فِي صَلَاتِهَا جِلْسَةَ الرَّجُلِ وَكَانَتْ فَقِيهَةً عہ

حضرت ام الدرداء رضی اللہ تعالٰے عنہا نماز میں مرد کی طرح بیٹھتی تھیں۔ اور وہ فقیہ تھیں۔

حدیث ۵۲۱

عَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ عَبْدِ اللهِ أَنَّهُ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ كَانَ يَرَى

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالٰے عنہما کے صاحبزادے عبد اللہ نے خبر دی کہ

آپ کی نماز مختلف ہوئی تو فرمایا۔ مجھے کوئی پرواہ نہیں کہ میری یہ نماز تمہاری نماز سے مختلف ہوئی۔ یا نہیں۔ میں نے رسول اللہ صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اسی طرح نماز پڑھتے دیکھا ہے۔ مروان اور دوسرے بنی امیہ اس وقت تکبیر آہستہ کہتے تھے۔ اس پر کسی نے وہ کہا تھا۔ ۱؎

تشریحات ۱۶۵ ام الدرداء۔ دو ہیں ایک کبریٰ جن کا نام خیرہ تھا دوسری صغریٰ جن کا نام جہیمہ تھا۔ کبریٰ صحابیہ ہیں اور صغریٰ تابعیہ۔ علامہ ابن حجر نے فرمایا۔ کہ یہاں مراد صغریٰ ہیں۔ کیونکہ کبریٰ کی مکحول سے ملاقات نہیں۔ اور یہ اثر حضرت مکحول ہی سے مروی ہے۔

علامہ عینی فرماتے ہیں کہ وکانت فقیہۃ۔ دلیل ہے کہ مراد کبریٰ ہیں۔ مگر اس خادم کا خیال یہ ہے۔ کہ علامہ ابن حجر کی رائے زیادہ وقیع ہے۔ تابعیہ بھی فقیہ ہو سکتی ہیں۔ وکانت فقیہۃ امام مکحول کا قول ہے۔ اس لئے کہ مسند فریابی میں بھی وکانت فقیہۃ تک مروی ہے۔ ۲؎ اگر یہ امام بخاری کا قول ہوتا تو مسند فریابی میں نہ ہوتا۔ اس اثر کو امام بخاری نے تاریخ صغیر میں اور ابن ابی شیبہ نے موصولا روایت کیا ہے۔ **اقول**۔ ہمارے یہاں عورتوں کو مردوں کی طرح بیٹھنا مسنون نہیں۔ وہ اپنے دونوں پاؤں داہنی طرف کر کے سرین پر بیٹھیں گی۔ اس اثر کا آخری حصہ ”جلسۃ الرجل“ سے ظاہر ہے کہ اس عہد میں بھی مردوں کی نشست الگ تھی اور عورتوں کی الگ۔

تنبیہ مردوں کو سجدے میں پیر کی دس انگلیوں میں سے ایک کا پیٹ زمین پر لگنا فرض ہے اور ہر پیر کی تین تین انگلیوں کے پیٹ کا لگنا واجب اور سب کے سنت۔ مگر عورتیں اس حکم سے مستثنیٰ ہیں۔ اس لئے کہ انھیں پنڈلیاں زمین پر لگانا ضروری ہے۔ اور پاؤں کی انگلیوں کے پیٹ زمین پر لگانے میں پاؤں کا کھڑا رکھنا ضروری ہوگا۔ جس کی وجہ سے پنڈلیاں زمین سے چپک نہ پائیں گی

تشریحات ۵۲۱ انما سنۃ الصلوٰۃ۔ اس سے ثابت ہوا کہ یہ حدیث مرفوع ہے۔ وتثنی الیسریٰ اس روایت میں یہ تصریح نہیں کہ پاؤں پر بیٹھے گا یا سرین پر۔ مگر موطا امام مالک ۳؎ میں جو روایت ہے اس میں ہے کہ

عہ اذان باب سنۃ الجلوس فی التشہد۔ ۱؎ فتح الباری ثانی ص۲۵۱ ۲؎ فتح الباری ثانی ص۲۵۲ ۳؎ باب العمل فی الجلوس فی التشہد ص۳۳

عَبْدَاللهِ بْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللهُ تَعَالٰى عَنْهُمَا يَتَرَبَّعُ فِي الصَّلٰوةِ إِذَا

انھوں نے اپنے والد حضرت عبداللہ بن عمر کو دیکھا کہ نماز میں بیٹھتے وقت پالتی مار کر بیٹھتے ہیں وہ

جَلَسَ فَفَعَلْتُهُ وَأَنَا يَوْمَئِذٍ حَدِيْثُ السِّنِّ فَنَهَانِيْ عَبْدُاللهِ

(کہتے ہیں) تو میں نے بھی ایسا ہی کیا اور میں اس وقت نو عمر تھا تو عبداللہ بن عمر نے مجھے اس

بْنُ عُمَرَ وَقَالَ إِنَّمَا سُنَّةُ الصَّلٰوةِ أَنْ تَنْصِبَ رِجْلَكَ الْيُمْنٰى

سے منع فرمایا اور بتایا کہ نماز کی سنت یہ ہے کہ داہنا پاؤں کھڑا رکھ اور بایاں

وَتَثْنِيَ الْيُسْرٰى فَقُلْتُ إِنَّكَ تَفْعَلُ ذٰلِكَ فَقَالَ إِنَّ رِجْلَايَ لَا تَحْمِلَانِيْ [ع]

موڑ دے میں نے عرض کیا آپ پالتی مار کر بیٹھتے ہیں تو فرمایا میرے پاؤں میرا بار برداشت نہیں کر پاتے۔

وہ اپنے بائیں سرین پر بیٹھے مگر نسائی[1] میں بطریق عمرو بن حارث جو روایت ہے۔ اس میں یہ ہے کہ نماز کی سنت داہنے پاؤں کو کھڑا رکھنا اور بائیں پر بیٹھنا ہے۔

ان رجلای اِنَّ حرف مشبہ بالفعل ہے۔ اور رجلای اس کا اسم۔ تو چاہیے تھا رِجْلَيَّ۔ اور یہی اکثر روایت ہے۔ مگر ایک روایت میں جسے ابن تین نے بیان کیا۔ رجلای الف کے ساتھ ہے۔ اس کی دو توجیہ ہے۔ ایک یہ کہ اِنَّ حرف مشبہ بالفعل نہیں ہے بلکہ حرف ایجاب ہے۔ معنی میں نعم کے۔ جیسا کہ حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے اس ارشاد میں ہے۔ جب کہ ایک شاعر نے کہا۔ لعن اللہ ناقة حملتني اليك۔ اللہ اس اونٹنی پر لعنت کرے جو مجھے تیرے پاس لائی۔ تو فرمایا۔ انّ وراكبها۔ ہاں اور اس کے سوار پر بھی۔ دوسرے یہ کہ یہ بنی الحارث کی لغت پر ہے۔ یہ اِنَّ کے اسم کو نصب نہیں دیتے۔ انھیں کی لغت پر ان ھذان لساحران کی قرأت ہے۔

مسائل ہمارے یہاں دونوں قعدوں میں سنت یہ ہے کہ بایاں پاؤں بچھا کر اس پر بیٹھے اور داہنا کھڑا رکھے۔ جیسا کہ ابھی حدیث زیر بحث میں نسائی کی روایت گزری۔ نیز ہماری دلیل ام المومنین حضرت صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی حدیث ہے فرماتی ہیں کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بایاں پاؤں بچھاتے تھے اور داہنا کھڑا رکھتے تھے۔[2]

[ع] اذان باب سنة الجلوس في التشهد ص۱۱۴ ابوداؤد۔ نسائی کلاھما في الصلوٰة [1] اول صلوٰة باب الاستقبال باطراف اصابع القدم ص۱۶۳ [2] مسلم اول صلوٰة باب ما يجمع صفة الصلوٰة ص۱۹۵

حدیث ۵۲۲

عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرِو بْنِ عَطَاءٍ اَنَّهٗ كَانَ

محمد بن عمرو بن عطار سے روایت ہے کہ وہ صحابۂ کرام

جَالِسًا مَعَ نَفَرٍ مِّنْ اَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

کی ایک جماعت کے ساتھ بیٹھے تھے وہ کہتے ہیں کہ ہم نے نبی صلے اللہ تعالے علیہ وسلم کی

فَذَكَرْنَا صَلٰوةَ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ اَبُوْ حُمَيْدٍ

نماز کا تذکرہ کیا تو ابو حمید ساعدی رضی اللہ تعالے عنہ نے کہا میں آپ

السَّاعِدِيُّ اَنَا كُنْتُ اَحْفَظَكُمْ لِصَلٰوةِ رَسُوْلِ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى

سب لوگوں سے زیادہ رسول اللہ صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نماز کو یاد رکھنے والا ہوں۔

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَاَيْتُهٗ اِذَا كَبَّرَ جَعَلَ يَدَيْهِ حَذْوَ مَنْكِبَيْهِ وَاِذَا رَكَعَ

میں نے حضور کو دیکھا کہ جب تکبیر کہی تو اپنے ہاتھوں کو مونڈھوں کے مقابل لے گئے اور جب رکوع

اَمْكَنَ يَدَيْهِ مِنْ رُكْبَتَيْهِ ثُمَّ هَصَرَ ظَهْرَهٗ فَاِذَا رَفَعَ رَاْسَهٗ اِسْتَوٰى

کیا تو اپنے ہاتھوں کو اپنے گھٹنوں پر جما دیا پھر اپنی پیٹھ جھکایا اور جب اپنا سر اٹھایا تو اتنے سیدھے

تشریحات ۵۲۲

مع نفر۔ ابوداؤد میں ہے کہ میں نے ابو حمید کو دس صحابہ میں بیٹھے دیکھا۔ اور سعید بن منصور کی روایت میں ہے کہ دس صحابہ کے ساتھ دیکھا۔ یعنی حضرت ابو حمید ساعدی کے علاوہ دس صحابہ تھے ان میں مندرجہ ذیل حضرات کا نام معلوم ہو سکا[۱]۔ حضرت ابو قتادہ۔ حضرت ابو ہریرہ۔ حضرت محمد بن مسلمہ۔ ابو العباس سہل بن سعد۔ ابو اسید الساعدی رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔ اس پر لوگوں کو تعجب ہوا اور فرمایا۔ کیسے بخدا تم نہ ہم سے زیادہ خدمت اقدس میں حاضر ہوتے تھے۔ اور نہ ہم سے پہلے تمہیں صحبت نصیب ہے[۲]۔ لوگوں نے کہا بیان کرو تو انھوں نے بتایا میں نے اس کا تتبع کیا اور یاد رکھا ابوداؤد میں ہے کہ امام احمد نے یہ زائد کیا کہ بعد میں سب نے ان کی تصدیق کی اور کہا کہ تم نے سچ کہا حضور اسی طرح نماز پڑھا کرتے تھے۔

مسائل

(۱) امام شافعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ اس سے دلیل لاتے ہیں۔ کہ قعدہ اولیٰ میں داہنا پاؤں کھڑا رکھے اور بائیں کو بچھا کر اس پر بیٹھے۔ مگر قعدہ اخیرہ میں سرین پر بیٹھے۔ اور بائیں پاؤں کو موڑ کر دائیں طرف کر دے۔ مگر ہماسے

---

[۱] فتح الباری ثانی ص۲۵۳ [۲] ابوداؤد باب افتتاح الصلوۃ ص۱۰۶۔ ترمذی اول صلوۃ باب صفۃ الصلوۃ ص۴۰ [۳] فتح الباری ثانی ص۲۵۳ [۴] باب من ذکر التورک ص۱۳۸

حَتّٰی یَعُوْدَ کُلُّ فَقَارٍ مَکَانَهٗ وَاِذَا سَجَدَ وَضَعَ یَدَیْهِ غَیْرَ مُفْتَرِشٍ وَّ

ہو گئے کہ پیٹھ کا ہر مہرہ اپنی جگہ لوٹ گیا اور جب سجدہ کیا تو اپنے ہاتھوں کو اس طرح رکھا کہ نہ وہ بچھے تھے

لَا قَابِضِهِمَا وَاسْتَقْبَلَ بِاَطْرَافِ اَصَابِعِ رِجْلَیْهِ الْقِبْلَةَ فَاِذَا جَلَسَ فِی

اور نہ سمٹے ہوئے تھے۔ اور اپنے پاؤں کی انگلیوں کے سرے کو قبلہ رخ کر لیا۔ پھر جب دو رکعت پر

الرَّکْعَتَیْنِ جَلَسَ عَلٰی رِجْلِهِ الْیُسْرٰی وَنَصَبَ الْیُمْنٰی فَاِذَا

بیٹھے تو اپنے بائیں پاؤں پر بیٹھے اور داہنے کو کھڑا کیا۔ اور جب

جَلَسَ فِی الرَّکْعَةِ الْاٰخِرَةِ قَدَّمَ رِجْلَهُ الْیُسْرٰی وَنَصَبَ الْاُخْرٰی

آخیر رکعت میں بیٹھے تو بایاں پاؤں آگے کر لیا۔ اور دوسرے کو کھڑا کر لیا

وَقَعَدَ عَلٰی مَقْعَدَتِهٖ وَسَمِعَ اللَّیْثُ یَزِیْدَ بْنَ اَبِیْ حَبِیْبٍ وَّیَزِیْدُ

اور اپنی بیٹھک پر بیٹھے۔ اور لیث نے یزید بن ابی حبیب سے اور یزید نے محمد بن حلحلہ

مِنْ مُحَمَّدِ بْنِ حَلْحَلَةَ وَابْنُ حَلْحَلَةَ مِنِ ابْنِ عَطَاءٍ وَقَالَ

سے سنا ہے۔ اور ابن حلحلہ نے ابن عطا سے اور ابو صالح

یہاں دونوں قعدوں میں ایک ہی طرح بیٹھے یعنی داہنا پاؤں کھڑا رکھے اور بائیں پاؤں کو بچھا کر اس پر بیٹھے۔ ہمارے دلائل اس سے پہلے والی حدیث میں گزر چکے۔ امام ابو جعفر طحاوی رضی اللہ تعالیٰ عنہ اس پر اس حدیث سے دلیل لائے۔ کہ حضرت وائل بن حجر حضرمی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا۔ کہ میں نے اپنے جی میں کہا کہ میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نماز کو ضرور ضرور یاد رکھوں گا۔ جب حضور تشہد کے لئے بیٹھے تو بایاں پاؤں بچھایا اور اس پر بیٹھے۔ اسے طبرانی نے بھی روایت کیا ہے۔ اور امام طحاوی نے حضرت ابو حمید ساعدی کی اس حدیث کا یہ جواب دیا کہ محمد بن عمرو بن عطاء نے یہ حدیث نہ تو حضرت ابو حمید ساعدی سے سنی ہے اور نہ اس مجمع میں موجود حضرات میں سے کسی سے۔ ان کے درمیان ایک مجہول شخص ہے۔ نیز محمد بن عمرو نے اپنی حدیث میں یہ بھی ذکر کیا ہے کہ حضرت قتادہ اس مجمع میں تھے حالانکہ حضرت ابو قتادہ کی ملاقات محمد بن عمرو سے ممکن نہیں کیونکہ حضرت قتادہ شیر خدا حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے زمانے میں شہید ہو گئے تھے۔ ان کی نماز جنازہ حضرت شیر خدا نے پڑھائی تھی یہی ھیثم بن عدی نے کہا اور علامہ ابن عبد البر نے فرمایا یہی صحیح ہے۔ (۲) اس سے ثابت ہوتا ہے کہ تکبیر تحریمہ کے وقت مونڈھوں

۱؎ باب صفة الجلوس فی الصلوٰۃ کیف ھو ص ۱۲۶

أَبُوْ صَالِحٍ عَنِ اللَّيْثِ كُلُّ فَقَارٍ مَكَانَهُ وَقَالَ ابْنُ الْمُبَارَكِ عَنْ يَحْيَى

نے لیث سے روایت کرتے ہوئے کہا۔ ہر مہرہ اپنی جگہ لوٹ گیا اور ابن مبارک نے کہا یحیٰ بن سعید

بْنِ أَيُّوْبَ قَالَ حَدَّثَنِيْ يَزِيْدُ بْنُ أَبِيْ حَبِيْبٍ أَنَّ مُحَمَّدَ بْنَ عَمْرِو

سے روایت ہے کہ انھوں نے کہا مجھ سے یزید بن ابی حبیب نے حدیث بیان کی کہ محمد بن عمرو بن حلحلہ نے

بْنِ حَلْحَلَةَ حَدَّثَهُ كُلُّ فَقَارٍ ع۵

حدیث بیان کی۔ ہر مہرہ۔

حدیث ۵۲۳ أَنَّ عَبْدَ اللهِ بْنَ بُحَيْنَةَ رَضِيَ اللهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ

حضرت عبداللہ بن بحینہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا

تک ہاتھ اٹھانا سنت ہے۔ اس کی بحث گزر چکی۔ ایک جواب یہ بھی ہے کہ جب یہ حدیث ضعیف ہے تو صحاح کو اس پر ترجیح ہوگی جن میں یہ مذکور ہے کہ کانوں تک ہاتھ اٹھایا (۳) یہ بھی ثابت ہوا کہ سجدے میں پاؤں کی انگلیوں کا رخ قبلے کی جانب ہونا چاہئے۔ یہ اسی وقت ہوگا کہ انگلیوں کے پیٹ زمین پر رہیں۔

وسمع اللیث یہ حدیث معنعن تھی۔ لیث سے لے کر محمد بن عمرو تک ہر جگہ عن عن تھا۔ اس کے لئے سماع لازم نہیں تو امام بخاری نے مناسب جانا کہ یہ واضح فرمادیں کہ لیث نے یزید بن ابی حبیب سے اور یزید نے محمد بن حلحلہ سے اور ابن حلحلہ نے ابن عطاء سے سنا ہے۔

وقال ابو صالح یعنی بطریق ابوصالح بھی وہی لفظ ہے جو بطریق یحیٰی بن بکیر ابھی مذکور ہوا یعنی کل فقار مکانہ وقال ابن المبارک اس کا مطلب یہ ہے کہ بطریق عبداللہ بن مبارک جو روایت ہے اس میں صرف فقار ہے مکانہ نہیں۔ حتی یعود کل فقار مکانہ پر یہ اشکال ہے کہ مکانہ کی ضمیر کا مرجع فقار ہے اور یہ جمع ہے اور جمع مونث کے حکم میں ہے اس کی طرف واحد مذکر کی ضمیر کا لوٹانا درست نہیں۔ اس کا جواب علامہ ابن حجر نے یہ دیا۔ کہ اس میں لفظ فقار کی رعایت کی گئی ہے یا مجموعہ فقار کو مجازاً واحد مان لیا گیا۔ فقار، فقارۃ کی جمع ہے۔ ریڑھ کے مہرے کے معنی میں ہے۔ اور قفار قفر کی جمع ہے جس کے معنی جنگلی میدان کے ہیں۔ یہ یہاں درست نہیں۔ [له]

تشریحات ۵۲۳ یہاں امام بخاری نے یہ باب باندھا ہے۔ جو پہلے تشہد کو واجب نہ جانے۔ امام بخاری کے علاوہ امام شافعی امام مالک وغیرہ کا مسلک یہ ہے کہ پہلا قعدہ اور اس میں تشہد پڑھنا واجب نہیں۔ ان کی دلیل

ع۵ اذان باب سنۃ الجلوس فی التشہد ص۱۱۴ ابوداؤد۔ ترمذی۔ نسائی۔ ابن ماجہ کلهم فی الصلوٰۃ۔ له عمدۃ القاری سادس ص۱۰۴

وَكَانَ مِنْ اَزْدِ شَنُوءَةَ وَهُوَ حَلِيْفٌ لِّبَنِيْ عَبْدِ مَنَافٍ وَّكَانَ مِنْ

اور یہ قبیلۂ ازد شنوءہ سے تھے جو بنی عبد مناف کے حلیف تھے ۔ اور نبی صلے اللہ

اَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى

تعالیٰ علیہ وسلم کے اصحاب میں سے تھے ۔ کہ نبی صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلّٰى بِهِمُ الظُّهْرَ فَقَامَ فِي الرَّكْعَتَيْنِ الْاُوْلَيَيْنِ لَمْ يَجْلِسْ

نے انھیں ظہر پڑھائی تو دو پہلی رکعتوں میں بیٹھے نہیں کھڑے ہو گئے

فَقَامَ النَّاسُ مَعَهٗ حَتّٰى اِذَا قَضَى الصَّلٰوةَ وَانْتَظَرَ النَّاسُ تَسْلِيْمَهٗ

اور حضور کے ساتھ سب لوگ کھڑے ہو گئے جب نماز پوری ہو گئی اور لوگ حضور کے سلام پھیرنے کا انتظار

كَبَّرَ وَهُوَ جَالِسٌ فَسَجَدَ سَجْدَتَيْنِ قَبْلَ اَنْ يُّسَلِّمَ ثُمَّ سَلَّمَ

کر رہے تھے کہ حضور نے بیٹھے بیٹھے تکبیر کہی اور دو سجدے کیے سلام پھیرنے سے پہلے اس کے بعد سلام پھیرا ۔

حدیث ۵۲۴

قَالَ عَبْدُ اللّٰهِ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُ كُنَّا اِذَا صَلَّيْنَا

حضرت عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا ۔ ہم جب نبی صلے اللہ

یہ ہے کہ اگر واجب ہوتا تو حضور اقدس صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کھڑے ہونے کے بعد یاد آتے ہی لوٹتے اور قعدہ کرتے اور تشہد پڑھتے ۔ مگر ہمارا مذہب مختار اور امام احمد کا مذہب یہ ہے کہ قعدہ اولیٰ بھی واجب ہے اور اس میں تشہد بھی واجب ۔ ہماری دلیل یہ حدیث بھی ہے وہ اس طرح کہ اگر قعدۂ اولیٰ اور تشہد واجب نہ ہوتا تو اس کے چھوٹ جانے پر سجدہ سہو کیوں کرتے ۔ علاوہ ازیں حضور اقدس صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس پر مداومت اور ایسی پابندی فرمائی ہے کہ ایک بار بھی ترک نہیں فرمایا ۔ بالفرض اگر کبھی بھول گئے تو تلافی کے لیے سجدہ سہو کیا ۔ یہ وجوب کی دلیل ہے ۔ علاوہ ازیں متعدد احادیث بھی ہیں ۔ حضرت ابن عباس کی تشہد والی حدیث میں **قولوا** ۔ اور حضرت ابن مسعود کی حدیث میں **فقولوا** ہے ۔ یہ صیغہ امر ہے جو وجوب کی دلیل ہے ۔

تشریحات ۵۲۴

تکمیل ۔ اس کے بعد **باب ما یتخیر من الدعاء بعد السلام** میں یہ ہے ۔ کہ ہم لوگ یہ کہتے تھے اللہ پر سلام ہو اس کے بندوں کی طرف سے ۔ اور الاستیذان باب الاخذ بالیدین میں ہے ۔ کہ مجھے

عـــ۵ اذان باب من لم یر التشہد الاول واجبا ص۱۱۴ باب التشہد فی الاول ص۱۱۵ التہجد باب ما جاء فی السہو اذا قام من رکعتی الفریضۃ ص۱۶۳ ثانی الایمان والنذور باب اذا حنث ناسیا فی الایمان ص۹۸۶ مسلم ابو داؤد ترمذی نسائی ابن ماجہ کلہم فی الصلوٰۃ ۔

خَلْفَ النَّبِیِّ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ قُلْنَا السَّلَامُ عَلٰی جِبْرِیْلَ

تعالیٰ علیہ وسلم کے پیچھے نماز پڑھتے تو کہتے جبرئیل اور میکائیل پر

وَمِیْکَائِیْلَ اَلسَّلَامُ عَلٰی فُلَانٍ وَفُلَانٍ فَالْتَفَتَ اِلَیْنَا رَسُوْلُ اللّٰہِ

سلام ہو فلاں اور فلاں پر سلام ہو تو رسول اللہ صلے اللہ تعالے

صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ فَقَالَ اِنَّ اللّٰہَ ھُوَ السَّلَامُ فَاِذَا صَلّٰی

علیہ وسلم نے ہماری طرف رخ انور فرمایا اور ارشاد فرمایا۔ بیشک اللہ سلام ہے جب تم نماز پڑھو

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس طرح تشہد سکھایا کہ میرا ہاتھ حضور کے دونوں ہاتھوں کے درمیان تھا جیسے قرآن کی سورہ کی تعلیم دیتے۔ ابوداؤد میں امام بخاری کے شیخ مسدد کی روایت سے یہ اضافہ ہے۔ جب ہم بیٹھتے۔ نیز دوسرے طرق میں ہے کہ اس (تشہد) کے پڑھنے کے بعد جو دعا اسے سب سے زیادہ پسند ہو پڑھے۔

اَلسَّلَامُ عَلٰی فلان ابن ماجہ میں ہے کہ فلاں اور فلاں سے مراد فرشتے لیتے۔ بخاری ہی میں التہجد باب من سمی قوما فی الصلوٰۃ میں یہ بھی ہے۔ کہ ہم میں سے بعض بعض کو سلام کرتے۔

فالتفت التہجد باب من سمی قوما فی الصلوٰۃ میں یہ ہے کہ رسول اللہ صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے سن لیا۔ تو فرمایا یہ کہو۔

فان اللّٰہ ھو السلام اس روایت میں اختصار ہے جیسا کہ ہم پہلے بتا آئے کہ وہ یہ بھی کہتے تھے۔ السلام علی اللّٰہ من عبادہ۔ یہ ارشاد اسی سے ممانعت کے لئے ہے۔ ممانعت کی وجہ ظاہر ہے۔ کہ ہر نعمت ہر خیر کا عطا فرمانے والا اللہ عزوجل ہی ہے اگر بندے عیوب و نقائص سے پاک ہیں یا آفات و حوادث سے محفوظ رہتے ہیں تو اسی کے فضل سے رہتے ہیں۔ اب بندوں کا مذکورہ بالا باتوں کا کہنا الٹا ہے

فلیقل کب کہتے یہ اس روایت میں نہیں ہے۔ مگر الاستیذان باب السلام اسم من اسماء اللہ میں اور الدعوات باب الدعاء فی الصلوٰۃ میں ہے۔ کہ جب تم نماز میں بیٹھو تو کہو۔ نسائی میں ہے۔ جب تم دو رکعت پر بیٹھو تو کہو۔ اسی میں بطریق اسود ہے۔ ہر جلسہ میں کہو۔ ہمارے یہاں ہر قعدہ میں تشہد واجب ہے۔ دلیل یہی امر ہے۔ علاوہ ازیں دارقطنی وغیرہ نے اسناد صحیح کے ساتھ روایت کیا کہ حضرت ابن مسعود نے فرمایا۔ کہ تشہد کے فرض ہونے سے پہلے ہم نہیں جانتے تھے کہ کیا کہیں۔ مگر چونکہ یہ خبر واحد ہے۔ خبر واحد سے فرضیت ثابت نہیں ہوتی وجوب ثابت ہوتا ہے۔

التحیات یہ تحیۃ کی جمع ہے۔ اس کے یہ معانی ہیں۔ سلام۔ بقا، عظمت۔ آفات و نقائص سے سالم رہنا۔ ایک قول یہ ہے کہ اس کے معنی ملک بادشاہ بھی ہیں۔ ابوسعید ضریر نے کہا اس سے خود بادشاہ مراد نہیں۔ بلکہ وہ کلمات مراد ہیں جن سے بادشاہ کو سلام کیا جاتا تھا۔ یہاں تعظیم مراد ہے۔

اَحَدُکُمْ فَلْیَقُلْ اَلتَّحِیَّاتُ لِلّٰہِ اَلصَّلَوٰاتُ وَ الطَّیِّبَاتُ اَلسَّلَامُ

تو کہو تمام قولی عبادتیں اور تمام بدنی عبادتیں اور تمام مالی عبادتیں اللہ ہی کے لئے ہیں۔

عَلَیْکَ اَیُّھَا النَّبِیُّ وَرَحْمَۃُ اللّٰہِ وَبَرَکَاتُہٗ اَلسَّلَامُ عَلَیْنَا وَعَلٰی عِبَادِ

اے نبی آپ پر سلام ہو اور اللہ کی رحمت اور اس کی برکتیں ہم پر اور اللہ کے تمام نیک

اللّٰہِ الصّٰلِحِیْنَ فَاِنَّکُمْ اِذَا قُلْتُمُوْھَا اَصَابَتْ کُلَّ عَبْدٍ لِلّٰہِ صَالِحٍ

بندوں پر سلام ہو۔ جب تم یہ کہو گے تو آسمان و زمین میں جتنے اللہ کے نیک بندے ہیں

والصلوات یہاں نور محمد اور رشیدیہ کے مطبوعہ نسخے میں بغیر واؤ کے ہے مگر مطبع ہاشمی کے مطبوعہ میں واؤ ہے نیز فتح الباری اور عمدۃ القاری اور ارشاد الساری اور تیسیر القاری میں یہاں بھی واؤ ہے۔ نیز مصری مطبوعہ جو حاشیہ سندی کے ساتھ چھپی ہے۔ اس میں بھی واؤ ہے۔ اس کے علاوہ بخاری میں یہ روایت جتنی جگہ ہے ہر جگہ واؤ ہے۔ یعنی والصلوات۔ اس سے یا تو تمام نمازیں مراد ہیں خواہ وہ فرائض ہوں خواہ نوافل خواہ واجبات۔ یا تمام عبادات مراد ہیں یا تمام دعائیں یا رحمت۔

والطیبات اس سے اچھے اقوال مراد ہیں یا اقوال و اعمال دونوں۔ شیخ حافظ الدین نسفی نے فرمایا۔ کہ تحیات سے عبادات قولیہ اور الصلوات سے عبادات بدنیہ اور الطیبات سے عبادات مالیہ مراد ہیں۔

السلام علیک ہم یہ پہلے ذوالیدین والی حدیث میں بتا آئے ہیں۔ کہ یہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے خصائص میں سے ہے کہ نماز میں حضور سے کلام کرنا مفسد نماز نہیں۔ اسی طرح یہ بھی خصائص سے ہے کہ مخاطب کر کے سلام کرنا بھی نماز کو فاسد نہیں کرتا بلکہ مکمل کرتا ہے۔

نکتہ تشہد کا سیاق یہ چاہتا تھا کہ بجائے خطاب کے یوں ہوتا السلام علی النبی۔ کیونکہ ابتدا میں ہے التحیات للہ۔ اور اخیر میں ہے۔ السلام علینا و علی عباد اللہ الصالحین۔ تو مناسب یہی تھا کہ یوں ہوتا۔ السلام علی النبی علامہ طیبی نے اس کا جواب یہ دیا کہ ہم بعینہ ارشاد رسول کی اتباع کرتے ہیں جو حضور نے صحابہ کو تعلیم دی وہی پڑھنا لازم ہے اہل عرفان کے طریقے پر یہ کہہ سکتے ہیں کہ نمازی نے تحیات پیش کر کے جب باب ملکوت کھولنے کی درخواست پیش کی۔ تو انھیں حی الذی لایموت کے حریم قدس میں حاضری کی اجازت ملی۔ مناجات سے مشرف ہو کر باغ باغ ہوئے تو انھیں خبردار کیا گیا کہ یہ شرف نبی رحمت کے واسطے اور ان کی متابعت کی برکت سے حاصل ہوا ہے۔ اب انھوں نے دیکھا کہ حبیب، حبیب کی حریم میں جلوہ فرما ہے۔ تو حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف یہ عرض کرتے ہوئے حاضر ہو گئے۔ آپ پر سلام ہو اے اللہ کے نبی۔ امام غزالی نے احیاء العلوم[لے] میں فرمایا۔

[لے] ۵ جلد اول ص۱۵۱

فی السماء والارض۔ اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا

سب کو سلام پہنچ جائے گا۔ میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور میں گواہی دیتا ہوں کہ

عبدہ ورسولہ ؏

حضرت محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس کے بندے اور اس کے رسول ہیں

واحضر فی قلبك النبی صلی اللہ تعالیٰ علیه وسلم وشخصه الکریم وقل سلام علیك ایها النبی ورحمة اللہ وبرکاته لیصدق املك فی انه یبلغه ویرد علیك ما هو اوفی منه

حضور کی ذات مکرم کو اپنے دل میں حاضر کر اور کہہ اے نبی آپ پر سلام اور اللہ کی رحمت اور برکتیں ہوں تاکہ تیری یہ امید پوری ہو کہ تیرا سلام ان کی بارگاہ تک پہنچتا ہے اور وہ تیرے اس سلام کا جواب عمدہ دیں۔

اقول وباللہ التوفیق۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی غیبوبت باعتبار ظاہر کے ہے ورنہ اہل سنت وجماعت کا اس پر اتفاق ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تمام عالم میں حاضر و ناظر ہیں۔ شفا شریف میں حضرت عمرو بن دینار کا یہ ارشاد منقول ہے۔ جب تم گھروں میں داخل ہو اور کوئی نہ ہو تو کہو السلام علی النبی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔ اس کی شرح میں ملا علی قاری فرماتے ہیں۔

لان روحه صلی اللہ تعالیٰ علیه وسلم حاضر فی بیوت اهل الاسلام لہ

اس لئے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی روح ہر مسلمان کے گھر میں حاضر ہے۔

حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی قدس سرہ "سلوک اقرب السبل فی التوجہ الی الرسل" میں فرماتے ہیں۔ یہ رسالہ اخبار الاخیار کے حاشیے میں چھپا ہے۔ ص۱۵۵ سے ص۱۶۲ تک ہے۔

باچندیں اختلافات وکثرت مذاہب کہ در علماء امت است یک کس را دریں مسئلہ خلافے نیست کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بحقیقت حیات بلا شائبہ مجاز وتوہم تاویل دائم وباقی اند وبر احوال امت

علماء امت کے درمیان اتنے کثیر اختلافات اور مذاہب کے باوجود اس مسئلے میں کسی کا کوئی اختلاف نہیں کہ آنحضرت حقیقی زندگی کے ساتھ جس میں نہ مجاز کا شائبہ ہے نہ تاویل کا وہم

ع باب التشہد فی الآخرۃ ص۱۱۵ باب ما یتخیر من الدعا بعد انسلا ص۱۱۵ التہجد باب من سمی قوماً او سلم فی الصلوٰۃ۔ ص۱۶۰ ثانی الاستیذان باب السلام اسم من اسماء اللہ ص۹۲۰ باب الاخذ بالیدین ص۹۲۶ الدعوات باب الدعا فی الصلوٰۃ ص۹۳۶ التوحید باب قول اللہ السلام المومن ص۱۰۹۸ مسلم صلوٰۃ ابوداؤد صلوٰۃ ترمذی صلوٰۃ ونکاح ونسائی تطبیق وسہو۔ ابن ماجہ اقامت نکاح دارمی صلوٰۃ۔ موطا امام مالک۔ مسند امام احمد اول ص۲۹۲ وغیرہ۔ لہ ثانی فصل فی المواطن التی یستحب فیها الصلوٰۃ والسلام ص۱۱۷

دائم اور باقی ہیں اور امت کے احوال پر حاضر وناظر ہیں۔

حاضر وناظر [5]

یہ مضمون خود قرآن مجید سے ثابت ہے۔ ارشاد ہے

إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا وَّمُبَشِّرًا وَّنَذِيرًا۔ ہم نے تم کو حاضر اور خوشخبری دینے والا اور ڈر سنانے والا بنا کر بھیجا۔

اور بعینہٖ یہی کلمات طیبات سورہ فتح آٹھویں آیت میں بھی ہیں۔

شاہد کے حقیقی معنی حاضر ہی کے ہیں۔ حدیث میں نماز جنازہ کی دعا میں ہے۔

اللھم اغفر لحینا ومیتنا وشاھدنا وغائبنا۔ اے اللہ ہمارے زندہ ہمارے مردہ ہمارے حاضر ہمارے غائب کو بخش دے

مشہور حدیث ہے۔

فَلْيُبَلِّغِ الشَّاهِدُ الْغَائِبَ حاضر غائب کو میرا پیغام پہنچا دے۔

ان دونوں حدیثوں میں غائب سے تقابل نے متعین کر دیا ہے کہ شاہد بمعنی حاضر ہے۔ اور وہ حاضر جو بینا ہو ناظر ضرور ہوگا تو حاضر کے لئے ناظر ہونا لازم۔ اسی لئے اعلیٰحضرت امام احمد رضا قدس سرہ نے ان دونوں آیتوں کا ترجمہ فرمایا۔ اے محبوب ہم نے تم کو حاضر وناظر بنا کر بھیجا۔

اور ارشاد ہے۔

اَلنَّبِيُّ أَوْلٰى بِالْمُؤْمِنِيْنَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ۔ نبی مومنوں کی جانوں سے زیادہ ان سے قریب ہیں۔

بانی مدرسہ دیوبند مولٰنا قاسم نانوتوی نے تحذیر الناس [6] میں لکھا ہے۔ النبی اولی بالمومنین من انفسھم۔ بعد لحاظ صلہ من انفسھم کے دیکھئے تو یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اپنی امت کے ساتھ وہ قرب حاصل ہے کہ ان کی جانوں کو بھی ان کے ساتھ حاصل نہیں کیونکہ اولیٰ بمعنی اقرب ہو اور اگر بمعنی احب یا اولی بالتصرف ہو جب بھی یہی بات لازم آئے گی کیونکہ احبیت اور اولویت بالتصرف کے لئے اقربیت تو وجہ ہو سکتی ہے پر بالعکس نہیں ہو سکتا۔ قرب کے لئے حاضر ناظر ہونا لازم ہے۔ تو اس آیت سے بھی ثابت کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حاضر وناظر ہیں۔

جب حضور اقدس صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حاضر وناظر ہیں تو حضور کی غیبوبت باعتبار ظاہر ہوئی۔ ورنہ حقیقت میں حضوری ہے۔ اس لئے صیغہ خطاب کے ساتھ ندا اور سلام بلا کسی دغدغے کے درست۔ حضرت شیخ اپنے دوسرے رسالے میں فرماتے ہیں۔

بعضے عرفا از ارباب تحقیق گفتہ اند کہ آنحضرت۔ باعتبار سریان حقیقت وے صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

بعض عرفا اہل تحقیق نے کہا ہے کہ اس اعتبار سے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حقیقت موجودات کے

---

[5] ص۱۶۱ ـ ۵۲ ص۱۰

در ذرائر موجودات وا حاطہ ذات۔ با برکات وے بسائر ممکنات در ذات مصلی حاضر و شاہد است در ود بصیغہ خطاب در حقیقت ملاحظہ آں حضور و شہود است صلے اللہ علیک یا رسول اللہ وسلم۔ ص۳۲۳

تمام ذروں میں سرایت کئے ہوئے ہے اور حضور کی ذات تمام ممکنات کو محیط ہے۔ اس لئے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مصلی کی ذات میں حاضر و شاہد موجود ہیں اور درود بصیغہ خطاب حقیقت میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے حاضر و ناظر ہونے کے لحاظ سے ہے۔

الفاظ تشہد حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے علاوہ مزید گیارہ صحابہ کرام سے تشہد مروی ہے جن میں کچھ الفاظ کی کمی زیادتی رد و بدل ہے۔ ان کے اسمائے گرامی یہ ہیں۔

حضرت عمر۔ حضرت ابن عباس۔ حضرت ابن عمر۔ حضرت عائشہ۔ حضرت ابن زبیر۔ حضرت جابر۔ حضرت ابو سعید خدری حضرت ابو موسی اشعری۔ حضرت معاویہ حضرت سلمان۔ حضرت سمرہ۔ حضرت ابو حمید رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین۔ احناف کا مختار حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا تشہد ہے جو اس حدیث میں مذکور ہے۔ اس کی ترجیح کے وجوہ مندرجہ ذیل ہیں (۱) ترمذی[1] نے فرمایا۔ تشہد کے بارے میں نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے مروی احادیث میں سب سے زیادہ صحیح حضرت ابن مسعود کی حدیث ہے۔ اور صحابہ تابعین میں سے اکثر اہل علم کے نزدیک اسی پر عمل ہے۔ حصیفؒ سے روایت ہے کہ انھوں نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھا اور عرض کیا کہ تشہد کے بارے میں اختلاف ہو گیا ہے تو فرمایا تم ابن مسعود کے تشہد کو اختیار کرو۔ طبرانی میں یہ ہے کہ ابو بردہ اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ انھوں نے کہا۔ تشہد کے بارے میں ابن مسعود کی حدیث سے زیادہ اچھی کوئی حدیث میں نے نہیں سنی۔ کیونکہ انھوں نے اسے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تک پہنچایا ہے۔ ابن منذر اور ابو علی طوسی نے کہا کہ حضرت ابن مسعود کی حدیث متعدد طریقوں سے مروی ہے۔ اور یہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے تشہد کے بارے میں مروی احادیث میں سب سے زیادہ صحیح ہے۔ خطابی نے کہا کہ اس سلسلے کی تمام روایتوں سے صحیح ترین اور مشہور ترین حدیث ابن مسعود کے تشہد کی ہے۔ ابو عمر و نے کہا کہ حضرت ابن مسعود کے تشہد کو اکثر اہل علم نے اختیار کیا۔ اس لئے یہ ثابت کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اسے پڑھا۔ امام نووی نے فرمایا۔ باتفاق محدثین سب سے زیادہ صحیح ابن مسعود کی حدیث ہے پھر ابن عباس کی۔ بزار نے کہا تشہد میں سب سے زیادہ صحیح ابن مسعود کی حدیث ہے یہ بیس سے زائد طریقوں سے ابن مسعود سے مروی ہے۔ میں تشہد میں اس سے زیادہ ثابت اور باعتبار سند کے زیادہ صحیح جس کے رواۃ سب سے زیادہ مشہور ہوں، کوئی حدیث نہیں جانتا ہوں۔ امام ابو جعفر طحاوی نے شرح معانی الآثار میں اسے بارہ طریقے سے روایت فرمایا۔ پھر فرمایا کہ اس پر اجماع ہے کہ دیگر دعاؤں کی طرح تشہد نہیں کہ جن الفاظ سے چاہیں پڑھ لیں۔ اس کے لئے ماثور الفاظ ضروری ہیں۔ اور تشہد کے دوسرے صیغے دوسرے صحابہ کرام سے مروی ہیں۔ ان کے الفاظ میں اختلافات ہیں۔ اور حضرت ابن مسعود کے تشہد میں کسی روایت میں اختلاف نہیں۔ سب طرق ان الفاظ پر متفق ہیں۔ اور ظاہر ہے کہ مختلف کے بجائے متفق لینا زیادہ بہتر ہے۔ علاوہ ازیں

---

[1] اول صلوٰۃ باب التشہد ص۳۸ ـ ۵۲ عمدۃ القاری جلد سادس ص۱۱۴۔

حدیث ۵۲۵ عَنْ عَائِشَةَ زَوْجِ النَّبِیِّ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ

ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے خبر دیا کہ

حضرت ابن مسعود فرماتے ہیں۔ میں نے اسے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے دہن مبارک سے اخذ کیا ہے حضور نے ایک ایک کلمہ مجھے سکھایا۔ بخاری کی روایتیں گزریں کہ اس طرح سکھایا کہ جیسے قرآن کی سورہ کی تعلیم دیتے تھے۔ اور میرا ہاتھ حضور کے دونوں دست مبارک میں تھا۔ امام برہان الدین مرغینانی صاحب ہدایہ نے اس تشہد کی ترجیح میں فرمایا۔ کہ اس میں امر ہے۔ جو اصل میں وجوب کے لئے اور لا اقل استحباب کے لئے۔ اس میں الف لام استغراق کیلئے ہے اس میں واؤ ہے جو تجدید کلام و تاکید تعلیم پر دلالت کرتا ہے۔ ان الفاظ کی پابندی حضرت ابن مسعود کے نزدیک اتنی تھی کہ اگر کوئی کچھ زیادہ کر دیتا تو منع فرماتے۔ طبرانی کی معجم اوسط میں ہے کہ حضرت ابن مسعود ایک شخص کو تشہد سکھا رہے تھے اس نے پہلی شہادت پر وحدہٗ لا شریک لہ۔ کہہ دیا تو فرمایا کہ اللہ عزوجل ایسا ہی ہے مگر میں نے جو بتایا ہے اسی پر اکتفا کر۔ بزار میں ہے کہ ایک شخص کو بتا رہے تھے۔ اس نے اشہد ان محمدا عبدہ ورسولہ۔ کہتے وقت، اشہد، چھوڑ دیا۔ تو اسے ٹوکا۔ بار بار یہی ہوا تو فرمایا ہم کو ایسے ہی سکھایا گیا ہے۔ مصنف ابن ابی شیبہ میں ہے کہ ایک شخص کو سنا کہ وہ تشہد میں بسم اللہ پڑھتا ہے تو حضرت ابن مسعود نے فرمایا۔ بسم اللہ کھانے پر ہے۔

ایک شبہ اور ازالہ بخاری کتاب الاستیذان باب الاخذ بالیدین میں ہے۔ جب تک حضور ہماری نظروں کے سامنے تھے ہم یوں ہی تشہد پڑھتے رہے۔ جب ہم سے اٹھا لئے گئے تو ہم السلام علی النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پڑھنے لگے۔ علاوہ بخاری کے متعدد محدثین نے اپنی اپنی کتب میں اسے ذکر کیا ہے۔ مثلاً ابو عوانہ سراج۔ جوزنی۔ ابونعیم، بیہقی بلکہ مصنف عبدالرزاق میں تو یہاں تک ہے کہ صحابہ نے بعد وصال السلام علیک کہنا چھوڑ دیا تھا۔ **اقول**۔ ان روایات کے باوجود پوری امت کا اس پر اجماع ہے کہ تشہد میں صیغہ خطاب ہی کے ساتھ سلام عرض کیا جائے گا۔

تشہد میں اخفاء ابوداؤد[1] میں حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہی سے مروی ہے کہ فرمایا۔ تشہد کو آہستہ پڑھنا سنت ہے۔

تشہد دونوں قعدوں میں ہے نسائی میں ہے کہ فرمایا۔ جب تم کسی بھی دو رکعت پر بیٹھو تو تشہد پڑھو۔ ابن خزیمہ کی روایت میں ہے۔ حضرت عبداللہ نے فرمایا۔ کہ مجھے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے وسط نماز میں اور آخر نماز میں تشہد پڑھنے کی تعلیم[2] دی۔

تشریحات ۲۲۵ یہ دعا قعدہ اخیرہ میں درود کے بعد مانگی جائے گی۔ اس کے محل بتانے کے لئے امام بخاری نے اس پر یہ عنوان قائم فرمایا ہے۔ سلام سے قبل دعا۔ اس پر قرینہ عقلیہ یہ قائم ہے کہ نماز کے بقیہ ارکان

---

[1] اول صلوۃ باب اخفاء التشہد ص۱۴۲ [2] عمدۃ القاری سادس ص۱۱۱ ۔

أَخْبَرَتْهُ أَنَّ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَدْعُوْ

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نماز میں یہ دعا کرتے تھے

فِي الصَّلٰوةِ. اَللّٰهُمَّ إِنِّيْ أَعُوْذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ وَأَعُوْذُ بِكَ

اے اللہ، میں عذاب قبر سے تیری پناہ مانگتا ہوں اور مسیح دجال کے

مِنْ فِتْنَةِ الْمَسِيْحِ الدَّجَّالِ وَأَعُوْذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ الْمَحْيَا وَ

فتنے سے پناہ مانگتا ہوں۔ اور زندگی اور موت کے فتنے سے تیری

فِتْنَةِ الْمَمَاتِ اَللّٰهُمَّ إِنِّيْ أَعُوْذُ بِكَ مِنَ الْمَأْثَمِ وَالْمَغْرَمِ فَقَالَ

پناہ چاہتا ہوں۔ اے اللہ میں گناہ اور قرض سے تیری پناہ چاہتا ہوں۔ اس پر ایک

لَهُ قَائِلٌ مَا أَكْثَرَ مَا تَسْتَعِيْذُ مِنَ الْمَغْرَمِ فَقَالَ إِنَّ الرَّجُلَ إِذَا

کہنے والے نے کہا۔ حضور اکثر قرض سے پناہ کیوں مانگتے رہتے ہیں۔ تو فرمایا انسان قرض لیتا ہے

کے لئے اذکار مخصوص ہیں مثلاً قیام میں قرأت رکوع و سجود میں تسبیح۔ قعدہ اولیٰ میں صرف تشہد اور ثانیہ میں تشہد اور درود۔ تو دعا کے لئے اس کے بعد ہی گنجائش ہے۔ اور قرینہ منقولہ یہ ہے ایک حدیث دوسرے کی تفسیر ہوتی ہے ابن ماجہ[1] میں ہے۔ جب تشہد سے فارغ ہو تو چار چیزوں سے پناہ مانگو جہنم کے عذاب سے قبر کے عذاب سے زندگی اور موت کے فتنے مسیح دجال کے فتنے سے۔ نیز اسی[2] میں حضرت ابو موسیٰ اشعری کی حدیث میں ہے۔ جب قعدہ کا وقت آئے تو تمہارا پہلا ذکر تشہد ہونا چاہئے علاوہ ازیں حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی تشہد والی احادیث کی بعض روایتوں میں ہے۔ اس کے بعد جو چاہے دعا اختیار کرلے۔

فتنة فتنہ کے معنی امتحان، آزمائش کے ہیں۔ قرآن کریم میں ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے رب العالمین کو مخاطب کر کے عرض کیا۔ ان ھی الا فتنتك۔ الاعراف (۱۵۵) یہ تیری ہی آزمائش ہے۔ مگر مطلقاً آزمائش کے معنی میں اس کا استعمال عرف میں کم ہے۔ اب اس کا اکثر استعمال ناگوار بات سے آزمانے میں ہوتا ہے۔ اور اب گناہ۔ کفر۔ قتال جلانے اور کسی چیز سے پھیرنے کے معنی میں ہوتا ہے۔

المحیا والممات یہ دونوں مصدر میمی ہیں بمعنی حیات و موت۔ ثلاثی معتل العین سے مصدر میمی اور ظرف ایک ہی

---

[1] اقامة الصلوات باب ما یقال بعد التشہد والصلوٰة ص۶۶ [2] اقامة الصلوات باب اذا قرأ الامام فانصتوا۔ ص۶۱۔

غَرِمَ حَدَّثَ فَكَذَبَ وَإِذَا وَعَدَ أَخْلَفَ عـه وَقَالَ مُحَمَّدُ بْنُ يُوسُفَ

تو بات کرتا ہے تو جھوٹ بولتا ہے اور جب وعدہ کرتا ہے تو پورا نہیں کرتا ہے۔ اور محمد بن یوسف نے کہا

سَمِعْتُ خَلَفَ ابْنَ عَامِرٍ يَقُوْلُ فِي الْمَسِيْحِ وَالْمَسِّيْحِ لَيْسَ

میں نے خلف بن عامر سے یہ کہتے ہوئے سنا کہ مسیح اور مسیّح میں فرق نہیں۔

بَيْنَهُمَا فَرْقٌ وَهُمَا وَاحِدٌ أَحَدُهُمَا عِيْسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ وَالْآخَرُ

ایک ہیں۔ ایک حضرت عیسیٰ علیہ السلام ہیں اور دوسرا

الدَّجَّالُ عـه وَعَنِ الزُّهْرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِيْ عُرْوَةُ بْنُ الزُّبَيْرِ أَنَّ

دجال ہے۔ زہری عروہ بن زبیر سے روایت کرتے ہیں۔ کہ حضرت

عَائِشَةَ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهَا قَالَتْ سَمِعْتُ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ

عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے بتایا کہ میں نے رسول اللہ صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو

تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْتَعِيْذُ فِيْ صَلَاتِهِ مِنْ فِتْنَةِ الدَّجَّالِ ـه

سنا کہ اپنی نماز میں دجال کے فتنے سے پناہ مانگا کرتے تھے۔

ہوتا ہے۔ اس لئے اس کا بھی احتمال ہے کہ یہ ظرف مکان یا ظرف زمان ہو۔ مطلب یہ ہوگا کہ زندگی اور موت کی جگہ یا مدت کے فتنے سے پناہ چاہتا ہوں۔ زندگی کا فتنہ دنیا پر فریفتہ ہو کر اس میں پھنس جانا اور شہوات وجہالتوں میں گرفتار ہونا ہے ان میں سب سے سخت سوء خاتمہ ہے۔ العیاذ باللہ تعالیٰ۔ موت کے فتنے سے مراد یا تو جانکنی کی سختی ہے۔ یا قبر میں نکیرین کی آمد اور ان کے سوالات اور شیطان کی دخل اندازی ہے۔

المغرم غرم کا مصدر میمی ہے۔ بمعنی قرض۔ اس کا فتنہ یہ ہے کہ انسان بلا ضرورت شرعیہ قرض لے۔ یا مراد یہ ہے کہ قرض لے کر ہڑپ کر لینے کی نیت ہو یا ادائیگی کی استطاعت ہوتے ہوئے ادا میں تاخیر کرے ورنہ عند الضرورت قرض خود حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور صحابہ کرام نے لیا ہے۔

ایک شبہے کا ازالہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بارے میں ارشاد ہے۔ واللہ یعصمك من الناس۔

عـه اذان باب الدعاء قبل السلام ص۱۱۵ الاستقراض باب من استفاد من الدین ص۳۲۲ مسلم ابوداؤد نسائی کلهم فی الصلوٰة عـه باب الدعاء قبل السلام ص۱۱۵ ـه ایضاً۔

حدیث ۵۲۶

عَنْ عَبْدِ اللّٰهِ بْنِ عَمْرٍو عَنْ اَبِیْ بَكْرِ الصِّدِّیْقِ

حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ تعالیٰ عنہما حضرت ابوبکر صدیق

رَضِیَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهُ اَنَّهٗ قَالَ لِرَسُوْلِ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْهِ

رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں۔ کہ انھوں نے رسول اللہ صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے عرض کیا

وَسَلَّمَ عَلِّمْنِیْ دُعَاءً اَدْعُوْبِهٖ فِیْ صَلَاتِیْ قَالَ قُلْ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ ظَلَمْتُ

مجھے کوئی ایسی دعا سکھا دیں جسے میں نماز میں مانگا کروں تو فرمایا یہ دعا مانگو۔ اے اللہ میں نے

نَفْسِیْ ظُلْمًا كَثِیْرًا وَّلَا یَغْفِرُ الذُّنُوْبَ اِلَّا اَنْتَ فَاغْفِرْلِیْ مَغْفِرَةً

اپنے اوپر بہت ظلم کیا۔ گناہ صرف تو ہی بخشتا ہے۔ مجھے بخش دے ایسی بخشش جو

مِّنْ عِنْدِكَ وَارْحَمْنِیْ اِنَّكَ اَنْتَ الْغَفُوْرُ الرَّحِیْمُ ؎

تیری بارگاہ قدس سے ہو اور مجھ پر رحم فرما یقیناً تو بخشش والا مہربان ہے۔

مائدہ آیت ۶۸۔ اللہ آپ کی لوگوں سے حفاظت فرمائے گا۔ پھر اس تعوذ کے کیا معنی۔ دجال کے بارے میں خود فرمایا کہ اخیر زمانے میں آئے گا۔ پھر اس سے تعوذ کی کیا حاجت؟ شراح حدیث نے فرمایا۔ کہ یہ امت کی تعلیم کے لئے ہے۔ اور اس کے شر کے بہت زیادہ خطرناک ہونے کو بتانے کے لئے ہے۔ نیز اظہار عبودیت اور تواضع کے لئے بھی۔

مِسِّیح اور مَسِیح لفظ مسیح کی تحقیق جلد اول میں گزر چکی۔ ابوالہیثم نے کہا تھا کہ دجال مِسِّیح سین کے تشدید کے ساتھ سکیت کے وزن پر ہے۔ اس کے معنی وہ ہیں جس کی خلقت بگاڑ دی گئی ہو۔ اس کے ازالے کے لئے امام بخاری نے خلف بن عامر ہمدانی مشہور محدث کا قول نقل فرمایا۔ کہ لفظ مسیح اور مِسِّیح میں کوئی فرق نہیں۔ دونوں کا اطلاق حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر بھی ہوتا ہے اور دجال پر بھی۔ لیکن مطلق بول کر حضرت عیسیٰ ہی کو مراد لیتے ہیں۔ اور دجال کو صرف مسیح نہیں کہتے مسیح دجال کہتے ہیں۔ مسیح کا مادہ مَسْح ہے جس کے معنی پوچھنے کے ہیں۔ دجال کو مسیح کہتے ہیں بمعنی مفعول پونچھا ہوا چونکہ وہ کانا ہے اس کی ایک آنکھ غائب ہے۔ گویا پونچھی ہوئی ہے یا اس لئے کہ خیر سے وہ خالی ہے۔ گویا خیر بالکل پونچھ دیا گیا ہے۔ اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو مسیح بمعنی فاعل بولتے ہیں۔ کیونکہ وہ بیمار پر ہاتھ پھیر دیتے تھے تو وہ اچھا ہو جاتا تھا۔ یا اس کا مادہ مساحت ہے۔ اب مسیح بمعنی فاعل کے معنی

؎ اذان باب الدعاء قبل السلام ص۱۱۵ ثانی دعوات باب الدعاء فی الصلوٰۃ ص۹۳۶ مسلم دعوات۔ ترمذی دعوات نسائی صلوٰۃ قنوت ابن ماجہ دعاء۔

حدیث ۵۲۷

عَنْ هِنْدِ بِنْتِ الْحَارِثِ اَنَّ اُمَّ سَلَمَةَ رَضِيَ

ہند بنت الحارث سے روایت ہے کہ ام المومنین حضرت ام سلمہ

اللهُ تَعَالٰى عَنْهَا قَالَتْ كَانَ رَسُوْلُ اللهِ صَلَّى اللهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے بتایا کہ رسول اللہ صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سلام پھیر کر فارغ

اِذَا سَلَّمَ قَامَ النِّسَاءُ حِيْنَ يَقْضِيْ تَسْلِيْمَهُ وَمَكَثَ يَسِيْرًا قَبْلَ

ہو جاتے تو عورتیں اٹھ کھڑی ہوتیں اور حضور کھڑے ہونے سے پہلے تھوڑی دیر ٹھہرتے

ہوئے سیاحت کرنیوالا۔ کیونکہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام تبلیغ کے لئے ہمیشہ چلتے رہے۔ اور کہیں مکان نہیں بنوایا۔ اس لئے ان کو مسیح کہا جاتا ہے اور دجال چالیس دن میں پوری دنیا میں گشت کرے گا۔ اس لئے اس کو بھی مسیح کہا جاتا ہے۔ یہ اس صورت میں ہے کہ مسیح کو عربی مانیں۔ مگر یہ طے ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر مسیح کا اطلاق انجیل میں بھی ہے۔ اس سے ثابت ہوتا ہے کہ یہ عبرانی لفظ ہے البتہ انجیل میں بجائے چھوٹی سین کے بڑی شین ہے۔ معرب کر کے چھوٹی سین بولتے ہیں۔ عبرانی میں مشیح بمعنیٰ صدیق ہے۔ البتہ یہ طے ہے کہ دجال کے ساتھ جو مسیح ہے وہ عربی ہے۔

وعن الزھری مراد یہ ہے کہ سند مذکور کے ساتھ یہ حدیث امام زہری سے مطول اور مختصر دونوں طرح مروی ہے مطول پہلے ذکر کی اور اب مختصر بیان فرمایا۔ اس کا فائدہ یہ ہے کہ اس میں ام المومنین رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سننے کی تصریح فرما رہی ہیں۔

مسائل نماز میں تشہد کے بعد درود شریف اور دعا سنت ہے۔ احناف کے یہاں دعا ماثورہ کے علاوہ ایسی دعا بھی کرسکتا ہے جو ماثورہ دعاؤں اور قرآن مجید کے کلمات کے مشابہ ہو۔ ایسی دنیوی باتوں کی دعا جو انسان بھی پوری کرسکتا ہو نماز میں جائز نہیں۔ اس سے نماز فاسد ہو جائے گی۔ اس لئے کہ یہ ملحق بالکلام ہے۔ مسلم شریف میں ہے[1] کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ ہماری اس نماز میں کلام ناس کی قطعاً گنجائش نہیں۔ یہ صرف تسبیح تکبیر اور قرآن کی تلاوت ہے امام شافعی اور امام مالک ہر قسم کی دعا کی اجازت دیتے ہیں۔

تشریحات ۵۲۷ تکمیل۔ باب مکث الامام فی مصلاہ بعد السلام۔ میں ہند بنت الحارث کا یہ تعارف مذکور ہے کہ یہ ام المومنین حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے تلامذہ میں سے تھیں۔ نیز یہ بھی ہے کہ یہ ازواج مطہرات کی خدمت میں آتی جاتی تھیں۔ اور معبد بن مقداد کی زوجہ تھیں۔ جو بنی زہرہ کے حلیف تھے۔ ایک طریقے میں اخیر میں یہ ہے۔ کہ حضور سلام پھیرتے اور حضور کے لوٹنے سے پہلے عورتیں واپس ہو جاتیں اور اپنے گھر پہنچ جاتیں۔

---

[1] اول مساجد باب تحریم الکلام فی الصلوٰۃ ص۲۰۳۔

أَنْ يَقُوْمَ قَالَ ابْنُ شِهَابٍ فَأُرٰى وَاللّٰهُ أَعْلَمُ أَنَّ مُكْثَهٗ لِكَيْ

ابن شہاب نے کہا میرا گمان ہے واللہ اعلم کہ حضور کا ٹھہرنا اس لئے

يَنْفُذَ النِّسَاءُ قَبْلَ أَنْ يُدْرِكَهُنَّ مَنِ انْصَرَفَ مِنَ الْقَوْمِ ع۵

تھا کہ عورتیں چلی جائیں اس سے پہلے کہ نمازیوں میں سے واپس ہونے والے ان سے مل سکیں ۔

فِرَاسِيَّة یا قُرَشِيَّة اس باب میں تین طریقوں سے ان کی صفت الفراسیۃ آئی ہے اور دو طریقوں سے القرشیۃ اور ایک طریقے میں امراۃ من قریش آیا ہے۔ فراسیۃ کا مطلب یہ ہے کہ وہ بنی فراس سے تھیں شجرہ نسب یہ ہے ۔ فراس بن غنم بن ثعلبہ بن مالک بن کنانہ ۔ اس پر اشکال یہ ہے کہ اب ان کو قرشیۃ کہنا درست نہیں۔ اس لئے کہ قریش بربنائے قول صحیح، یا تو نضر بن کنانہ کا لقب ہے یا فہر بن مالک بن نضر کا۔ ہم جلد اوّل[1] میں بتا آئے ہیں کہ دونوں کا حاصل ایک ہی ہے ۔ اس لئے کہ نضر کی نسل صرف مالک سے اور مالک کی صرف فہر سے چلی۔ تو جو بھی نضر کی نسل سے ہوگا وہ فہر کی بھی نسل سے ضرور ہوگا۔ اور فراس کے شجرہ مذکورہ سے ظاہر ہے کہ فراس نضر کی اولاد نہیں۔ پھر ہند بنت الحارث، قرشیہ کیسے ہوئیں؟ اس کا ایک جواب یہ بھی دیا گیا ہے۔ کہ ایک قول یہ ہے کہ قریش کنانہ کا لقب ہے۔ مگر یہ صحیح نہیں۔ اس کے معارض صحیح حدیث موجود ہے۔ کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ کہ اللہ عزوجل نے اولاد اسمٰعیل میں سے کنانہ کو، اور کنانہ میں سے قریش کو اور قریش میں سے بنی ہاشم کو منتخب فرمایا[2]۔ علامہ عینی نے ابن تین سے نقل فرمایا۔ کہ ان کو قرشیہ اس لئے کہا گیا۔ کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا۔ کہ ان کے شوہر معبد بن مقداد، قریش کے حلیف ہو گئے تھے۔ اس کی تائید امام بخاری کی اس تصریح سے بھی ہوتی ہے۔ کہ ان کے شوہر بنی زہرہ[3] کے حلیف تھے۔ یہ تابعیہ خاتون ہیں۔

ع۵ اذان باب التسلیم ص۱۱۶ باب مکث الامام فی مصلاہ بعد السلام ص۱۱۷ ابوداؤد نسائی کلاھما فی الصلوٰۃ۔ [1] ص۲۲۲۔ [2] مسلم۔ ثانی فضائل۔ باب فضل نسب النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ص۲۴۵ ترمذی۔ ثانی۔ باب ماجاء فی فضل النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ص۲۰۱ مسند امام احمد۔ جلد ۴ رابع ص۱۰۷

باب ۱۶۵

وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُمَا يَسْتَحِبُّ

اور حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما اسے پسند کرتے تھے کہ

اِذَا سَلَّمَ الْاِمَامُ اَنْ يُّسَلِّمَ مَنْ خَلْفَهٗ

جب امام سلام پھیرے تو امام کے پیچھے والے بھی سلام پھیریں۔

تشریحات ۱۶۵

یہاں امام بخاری نے یہ باب قائم فرمایا ہے۔ امام کے ساتھ مقتدی سلام پھیرے مگر اثر میں "اذا" ہے جو بظاہر شرط کے لئے ہے اور مشروط کا تحقق شرط کے بعد ہوتا ہے۔ جس سے متبادر ہوتا ہے کہ مقتدی امام کے بعد پھیرے۔ علامہ عینی نے فرمایا کہ یہاں اذا شرط کے لئے نہیں بلکہ اپنے اصلی معنیٰ ظرف کے لئے ہے۔ تو اس کا معنیٰ یہ ہوا کہ جس وقت امام سلام پھیرے مقتدی بھی اسی وقت اس کے ساتھ سلام پھیریں۔ مقارنت مستحب ہے۔ اور نفس سلام یہاں واجب ہے۔ اور امام شافعی امام مالک امام احمد وغیرہ کے یہاں فرض ہے۔ ان کی دلیل یہ حدیث ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

مفتاح الصلوٰۃ الطہور	نماز کی کنجی پاکی ہے اور اس کا تحریمہ تکبیر
وتحریمها التكبير وتحليلها التسليم	اور اس کی تحلیل تسلیم ہے[1]

ان کا استدلال یہ ہے کہ یہاں مصدر مضاف مبتدا ہے اور مصدر معرف باللام خبر یہ ترکیب مفید حصر ہے۔ اس سے ثابت کہ نماز سے باہر آنا منحصر ہے سلام کہنے میں۔ ہمارا جواب یہ ہے کہ اولاً اس حدیث کے ایک راوی ابن عقیل ضعیف ہیں۔ ثانیاً یہ خبر واحد ہے۔ یہ ثبوت فرضیت کے لئے کافی نہیں۔ ثالثاً ان اعرابی کو جنہوں نے نماز صحیح نہیں پڑھی تھی انہیں صحیح نماز کی تعلیم دی مگر سلام کو ذکر نہیں فرمایا اگر سلام فرض ہوتا تو اسے بھی ضرور ذکر فرماتے۔ رابعاً حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے فرمایا جب تو نے یہ کہہ لیا یا کر لیا تو تمہاری نماز پوری ہو گئی۔ اس میں بھی سلام کا ذکر نہیں۔ خامساً جلد ثانی میں حدیث عہ ۲۷۹ گزری کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے ظہر کی نماز پانچ رکعت پڑھائی اور سلام پھیر دیا پھر جب عرض کیا گیا تو اپنے پائے اقدس کو موڑا اور قبلہ کو منہ کیا اور سجدہ سہو فرمایا۔ اگر سلام فرض ہوتا تو جبکہ چار رکعت پر سلام نہیں پھیرا تھا تو نماز فاسد ہو جانی چاہیئے تھی سجدہ سہو سے کام نہ چلتا۔ اس سے معلوم ہوا کہ سلام فرض نہیں۔ واجب ہے جس کے ترک سے سجدہ سہو لازم ہے نیز امام شافعی وغیرہ کی مستدل حضرت علی رضی اللہ عنہ والی حدیث مذکور تحلیلها التسليم بھی ہے وجوب ہی کی دلیل ہے۔ اس لئے کہ خبر واحد مفید وجوب ہے۔ نہ کہ مفید فرضیت۔

عہ اذان باب یسلم حین یسلم الامام ص۱۱۶

[1] ابوداؤد اول۔ طہارت باب فرض الوضوء ص۹ ایضا صلوٰۃ باب تحریم الصلوٰۃ وتحلیلها ص۹۱ ترمذی اول طہارت باب مفتاح الصلوٰۃ الطہور ص۳ ایضا باب مفتاح الصلوٰۃ الطہور ص۳۲ ابن ماجہ طہارت باب مفتاح الصلوٰۃ الطہور ص۲۴ دارمی وضوء ۲۲ مسند امام احمد اول ص۱۲۹

https://t.me/Tehqiqat

حدیث ۵۲۸

أَخْبَرَنِي عَمْرٌو أَنَّ أَبَا مَعْبَدٍ مَوْلَى ابْنِ عَبَّاسٍ

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے خبر دی کہ فرض نماز سے

أَخْبَرَهُ أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَخْبَرَهُ

فارغ ہونے کے بعد بلند آواز سے ذکر کرنا۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے

أَنَّ رَفْعَ الصَّوْتِ بِالذِّكْرِ حِينَ يَنْصَرِفُ النَّاسُ مِنَ

عہد مبارک میں تھا۔ اور ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا

الْمَكْتُوبَةِ كَانَ عَلَى عَهْدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

میں لوگوں کے نماز سے فارغ ہونے کو ذکر

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ كُنْتُ أَعْلَمُ إِذَا انْصَرَفُوا بِذٰلِكَ إِذَا سَمِعْتُهُ[عہ]

سے جانتا تھا جب اس کو سنتا

حدیث ۵۲۹

أَخْبَرَنِي أَبُو مَعْبَدٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ

اللهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ كُنْتُ أَعْرِفُ انْقِضَاءَ

میں نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نماز سے فارغ

صَلٰوةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالتَّكْبِيرِ[عہ]

ہونے کو تکبیر سے پہچانتا تھا

تشریحات ۵۲۸ ۵۲۹

پہلی حدیث میں "أَعْلَمُ" ہے اور دوسری حدیث میں "أَعْرِفُ" ہے۔ حالانکہ علم و معرفت میں فرق ہے۔ معرفت کا استعمال جزئیات میں ہے اور علم کا کلیات میں۔ یہاں واقعہ جزئیہ ہے۔ اس کی توجیہ یہ ہے کہ پہلی حدیث میں علم بمعنی معرفت ہے۔ پہلی حدیث میں ذکر اور دوسری میں تکبیر ہے۔ تکبیر ذکر ہی کا فرد ہے۔ اس سے ظاہر ہے کہ مقصود تکبیر میں انحصار نہیں مطلقاً ذکر مسنون ہے۔ مثلاً کلمہ طیبہ پڑھنا، درود شریف پڑھنا سب ذکر کے افراد ہیں۔ امام قاضی عیاض نے فرمایا بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ حضرت ابن عباس جماعت میں شریک نہیں ہوتے تھے۔ ورنہ سلام سے نماز کے اختتام کو جان لیتے۔ اس میں کوئی حرج بھی نہیں۔ اس لئے کہ وہ عہد نبوی میں بالغ نہ تھے۔ مگر اس کا بھی احتمال ہے کہ بچے ہونے کی وجہ سے پچھلی صفوں میں ہوتے ہوں اور سلام نہ سنتے ہوں مگر ذکر اور تکبیر بلند آواز سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ سبھی مقتدی کرتے تھے اس لئے اس کو سن لیتے تھے۔

عہ اذان۔ باب الذکر بعد الصلوٰۃ ص۱۱۶ مسلم ابوداؤد کلاھما فی الصلوٰۃ عہ ایضًا

باب ۱۶۶

قَالَ عَلِیٌّ حَدَّثَنَا سُفْیَانُ عَنْ عَمْرٍو

علی بن مدینی نے عمرو بن دینار سے روایت کرتے ہوئے کہا کہ

قَالَ کَانَ اَبُوْمَعْبَدٍ اَصْدَقَ مَوَالِیْ ابْنِ عَبَّاسٍ

انہوں نے کہا کہ حضرت ابن عباس کے غلاموں میں سب سے سچے معبد ہیں اور

قَالَ عَلِیٌّ وَاِسْمُہٗ نَافِذٌ عـه

علی بن مدینی نے کہا ان کا نام نافذ ہے۔

حدیث ۵۳۰

عَنْ اَبِیْ ھُرَیْرَۃَ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہُ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ تنگ دست

قَالَ جَاءَ الْفُقَرَاءُ اِلَی النَّبِیِّ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ

افراد نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور

فَقَالَ ذَھَبَ اَھْلُ الدُّثُوْرِ مِنَ الْاَمْوَالِ بِالدَّرَجَاتِ

عرض کیا کہ دولت مند حضرات نے بڑے بڑے درجے

تشریحات ۱۶۶

اس کے ذکر کی ضرورت یہ آن پڑی کہ مسند[1] امام احمد اور مسلم[2] میں ہے کہ حضرت عمرو بن دینار نے بعد میں حضرت ابو معبد سے اس حدیث کو ذکر کیا تو انہوں نے اس سے انکار کیا۔ اس پر حضرت عمرو بن دینار نے کہا آپ نے اسے مجھ سے ذکر کیا ہے۔ اس وجہ سے اس حدیث کی صحت میں شبہ ہو گیا۔ امام بخاری نے حضرت ابن مدینی سے مذکورہ بالا روایت ذکر کر کے یہ بتانا چاہا ہے کہ اس سے اس حدیث کی صحت میں کوئی خرابی نہیں آتی ہے۔ یعنی یہ حدیث امام بخاری کے نزدیک اس درجے کی اعلیٰ صحیح ہے کہ اس صحیح میں درج کے قابل ہے۔ اور یہی امام مسلم نے بھی افادہ فرمایا۔ اس سے ظاہر ہو گیا کہ راوی حدیث ذکر کرنے کے بعد بھول جائے اور روایت کرنے والا عادل ہو تو اس کی روایت امام شافعی کی طرح ان دونوں بزرگوں کے نزدیک مقبول ہے۔ مگر ہمارا مذہب مختار تفصیل ہے جو عمدۃ القاری میں مذکور ہے۔

تشریحات ۵۳۰

دثور۔ دثر کی جمع ہے۔ اس کے معنی مال کثیر کے ہیں۔ یعنی زیادہ مال والے۔ ابوداؤد[3] میں ہے کہ حضرت ابوذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ بھی ان میں تھے۔ اور سوال کرنے والے بھی یہی تھے۔ ترمذی[4] میں حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی حدیث

عـه اذان۔ باب الذکر بعد الصلوٰۃ ص۱۱۶۔ مسلم ابوداؤد کلاھما فی الصلوٰۃ۔ نسائی صلوٰۃ۔

[1] مسند امام احمد جلد اول ص۲۲۲ [2] مسلم مساجد باب الذکر بعد الصلوٰۃ ص۲۱۷ [3] اول صلوٰۃ باب التسبیح بالحصا ص۲۱۱ [4] اول صلوٰۃ باب التسبیح فی ادبار الصلوٰۃ ص۵۵

اَلْعُلٰی وَالنَّعِیْمِ الْمُقِیْمِ یُصَلُّوْنَ کَمَا نُصَلِّیْ وَیَصُوْمُوْنَ

اور دوامی نعمت حاصل کر لی۔ جیسے ہم نماز پڑھتے ہیں وہ بھی پڑھتے ہیں

کَمَا نَصُوْمُ وَلَھُمْ فَضْلٌ مِّنْ اَمْوَالٍ یَحُجُّوْنَ

اور جیسے ہم روزہ رکھتے ہیں وہ لوگ بھی رکھتے ہیں اور انہیں مال کی وجہ سے برتری حاصل ہے

بِھَا وَیَعْتَمِرُوْنَ وَیُجَاھِدُوْنَ وَیَتَصَدَّقُوْنَ

وہ حج کرتے ہیں عمرہ کرتے ہیں اور جہاد کرتے ہیں اور صدقہ کرتے ہیں

فَقَالَ اَلَا اُحَدِّثُکُمْ بِمَا اِنْ اَخَذْتُمْ بِہٖ

(جن سے ہم محروم ہیں) یہ سن کر حضور نے ارشاد فرمایا کیا میں تم لوگوں کو ایسا عمل نہ

اَدْرَکْتُمْ مَنْ سَبَقَکُمْ وَلَمْ یُدْرِکْکُمْ

بتادوں کہ اگر اسے کرو تو جو لوگ تم سے آگے بڑھے ہیں انہیں پالو۔

میں ہے کہ اللہ اکبر چونتیس بار پڑھے کو فرمایا اور لا الہ الا اللہ، دس مرتبہ۔ مسلم[1] میں اس حدیث کا اخیر حصہ یہ ہے کہ اس کے بعد فقراء پھر خدمت اقدس میں حاضر ہوئے اور عرض کیا، کہ ہمارے مالدار بھائیوں نے سن لیا اور انہوں نے بھی پڑھنا شروع کر دیا تو ارشاد فرمایا۔ یہ اللہ کا فضل ہے جسے چاہے عطا فرمائے۔ بزار[2] میں حضرت ابن عمر کی حدیث میں یہ زائد ہے۔ اے محتاجو! کیا تمہیں یہ بات خوش نہیں کرتی کہ تم لوگ مالداروں سے پانسو برس پہلے جنت میں جاؤ گے۔ ابوداؤد[3] میں ہے کہ اسے اس دعا پر ختم کرے:

لَآ اِلٰہَ اِلَّا اللّٰہُ وَحْدَہٗ لَا شَرِیْکَ لَہٗ	سوائے اللہ کے کوئی معبود نہیں وہ اکیلا ہے۔
لَہُ الْمُلْکُ وَلَہُ الْحَمْدُ وَھُوَ عَلٰی	اس کا کوئی شریک نہیں۔ اسی کے لئے ملک ہے۔
کُلِّ شَیْئٍ قَدِیْرٌ۔	اور اسی کے لئے حمد ہے اور وہ ہر چیز پر قادر ہے۔

خلف کل صلوٰۃ یعنی فرائض کے بعد جیسا کہ مسلم[4] میں حضرت کعب بن عجرہ کی حدیث میں مکتوبہ کی قید ہے۔ جن فرائض کے بعد نوافل ہیں ان میں نوافل کے بعد پڑھے۔

مسائل اس میں اختلاف ہے کہ فقیر صابر افضل ہے کہ غنی شاکر۔ حضرات صوفیہ کا مختار یہ ہے کہ فقیر صابر افضل ہے۔ اس لئے کہ وصول الی اللہ کا مدار تہذیب نفس اور ریاضت اور دل جمعی پر ہے اور یہ دولت فقراء کے حصے میں ہے۔ مگر یہ حدیث اس پر دلیل ہے کہ غنی شاکر اگر عبادات میں فقیر صابر کے برابر ہے اور

---

[1] اول مساجد باب استحباب الذکر بعد الصلوٰۃ ص۲۱۹

[2] عمدۃ القاری سادس ص۱۲۸ [3] اول صلوٰۃ باب التسبیح بالحصی ص۲۱۱

[4] اول مساجد باب استحباب الذکر بعد الصلوٰۃ ص۲۱۹

أَحَدٌ بَعْدَكُمْ وَكُنْتُمْ خَيْرَ مَنْ أَنْتُمْ بَيْنَ ظَهْرَانَيْهِمْ إِلَّا

اور تمہارے بعد والے تمہیں نہ پاسکیں اور موجودین میں سب سے بہتر ہو جاؤ گے مگر وہ

مَنْ عَمِلَ مِثْلَهُ تُسَبِّحُوْنَ وَتَحْمَدُوْنَ وَتُكَبِّرُوْنَ خَلْفَ

جو اس کے مثل عمل کرے، سبحان اللہ اور الحمد للہ، اور اللہ اکبر ہر نماز

كُلِّ صَلٰوةٍ ثَلٰثًا وَّثَلٰثِيْنَ فَاخْتَلَفْنَا بَيْنَنَا فَقَالَ بَعْضُنَا نُسَبِّحُ

کے بعد تینتیس ۳۳ تینتیس ۳۳ بار پڑھا کرو۔ اس کے بعد ہم نے اختلاف کیا۔ بعض نے کہا کہ سبحان اللہ

ثَلٰثًا وَّثَلٰثِيْنَ وَنَحْمَدُ ثَلٰثًا وَّثَلٰثِيْنَ وَنُكَبِّرُ اَرْبَعًا وَّثَلٰثِيْنَ فَرَجَعْتُ

تینتیس ۳۳ بار اور الحمد للہ تینتیس ۳۳ بار اور اللہ اکبر چونتیس ۳۴ بار۔ تو میں نے حضور سے پھر پوچھا

إِلَيْهِ فَقَالَ تَقُوْلُ سُبْحَانَ اللّٰهِ وَالْحَمْدُ لِلّٰهِ وَاللّٰهُ أَكْبَرُ

تو فرمایا سبحان اللہ اور الحمد للہ اور اللہ اکبر کہو۔

حَتّٰى يَكُوْنَ مِنْهُنَّ كُلِّهِنَّ ثَلٰثٌ وَّثَلٰثُوْنَ عہ

یہاں تک کہ ان میں سے ہر ایک تینتیس ۳۳ بار ہو جائے۔

حدیث
۵۳۱

عَنْ وَرَّادٍ كَاتِبِ الْمُغِيْرَةِ بْنِ شُعْبَةَ قَالَ

حضرت مغیرہ بن شعبہ کے کاتب وراد نے کہا کہ

صدقات و دیگر عبادات مالیہ کرتا ہے تو وہ افضل ہے۔ غبطہ، رشک اچھی باتوں میں مذموم نہیں۔ البتہ حسد مذموم ہے۔ رشک یہ ہے کہ کسی کے فضل و کمال، نعمت و عزت کو دیکھ کر یہ آرزو کرے کاش کہ مجھے بھی یہ نعمت ملی ہوتی بغیر اس کے کہ اس کے زوال کی خواہش کرے۔ اور حسد یہ ہے کہ یہ تمنا ہو کہ وہ نعمت اس سے زائل ہو جائے اور مجھے مل جائے۔ اعمال حسنہ میں مسابقت مستحسن ہے۔

تشریحات
۵۳۱

الجد۔ امام نووی نے فرمایا۔ مشہور روایت جس پر جمہور ہیں۔ جیم کا فتح ہے۔ اس کے معنی یہ ہیں: غنیٰ۔ حظ۔ بخت۔ عظمت۔ یہاں سب معنیٰ درست ہیں۔ ظاہر ہے کہ مِن بدل کے لئے ہے۔ جیسے قرآن مجید میں ہے:

أَرَضِيْتُمْ بِالْحَيٰوةِ الدُّنْيَا مِنَ الْاٰخِرَةِ آخرت کے بدلے دنیا کی زندگی پر راضی ہو گئے

عہ اذان باب الذکر بعد الصلوٰۃ ص۱۱۶ ثانی دعوات باب الدعا ء الصلوٰۃ ص۹۳۷ الرقاق باب مایکرہ من قیل وقال ص۹۵۵ القدر باب لا مانع لما اعطی ص۹۷۹ الاعتصام باب ما یکرہ من کثرۃ السوال ص۱۰۸۲ مسلم صلوٰۃ مساجد۔ ابوداؤد صلوٰۃ۔ وتر، ترمذی مواقیت نسائی۔ سہو۔ ابن ماجہ اقامۃ الصلوات۔ دارمی صلوٰۃ۔ مسند امام احمد جلد رابع ص۹۳

اَمْلٰی عَلَیَّ الْمُغِیْرَۃُ بْنُ شُعْبَۃَ فِیْ کِتَابٍ اِلٰی مُعَاوِیَۃَ
مغیرہ بن شعبہ نے معاویہ کے نام ایک خط میں مجھ سے لکھوایا — کہ
اَنَّ النَّبِیَّ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ کَانَ یَقُوْلُ فِیْ دُبُرِ
نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہر فرض نماز کے بعد پڑھتے تھے — سوا ئے
کُلِّ صَلٰوۃٍ مَّکْتُوْبَۃٍ، لَا اِلٰہَ اِلَّا اللّٰہُ وَحْدَہٗ لَا شَرِیْکَ لَہٗ،
اللہ کے کوئی معبود نہیں وہ اکیلا ہے اس کا کوئی شریک نہیں۔
لَہُ الْمُلْکُ وَلَہُ الْحَمْدُ وَھُوَ عَلٰی کُلِّ شَیْئٍ قَدِیْرٌ اَللّٰھُمَّ لَا
اسی کے لئے ملک ہے اسی کے لئے حمد ہے اور وہ ہر چیز پر قادر ہے اے اللہ
مَانِعَ لِمَا اَعْطَیْتَ وَلَا مُعْطِیَ لِمَا مَنَعْتَ وَلَا یَنْفَعُ
جو تو عطا فرمائے اس سے روکنے والا کوئی نہیں اور جسے تو منع فرمادے کوئی دینے والا نہیں —
ذَاالْجَدِّ مِنْکَ الْجَدُّ عہ وَقَالَ الْحَسَنُ جَدٌّ غِنًی۔
تیرے مقابلے میں کسی دولت مند کو اس کی دولت نفع نہ دے گی۔ اور حسن نے کہا کہ جد کے معنیٰ غنیٰ ہے۔

اور فرمایا: وَلَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَا مِنْکُمْ مَّلٰئِکَۃً فِی الْاَرْضِ یَخْلُفُوْنَ ۔ اگر ہم چاہیں تو تمہارے بدلے زمین میں فرشتے کردیں جو تمہاری جگہ لے لیں۔

اور مضاف محذوف ہے یعنی طاعت۔ اب یہ معنیٰ ہوئے۔ کسی دولت مند کو اس کی دولت تیری طاعت کے عوض نفع نہیں دے گی۔ جوہری نے کہا کہ، من، معنیٰ میں عند کے ہے۔ اب معنیٰ یہ ہوئے کہ کسی دولتمند کو اس کی دولت تیرے حضور نفع نہ دے گی۔ یعنی اگر اسے طاعت میں صرف نہیں کیا ہے۔ ابن تین نے کہا یہاں من نہ تو عند کے معنیٰ میں ہے اور نہ بدل ہے۔ بلکہ یہ ایسے ہی ہے جیسے کہا جاتا ہے ——— لا ینفعك منی شی ان انا اردت تك بسوء ——— اگر میں تیرے ساتھ برائی کا ارادہ کروں تو تجھے کوئی چیز نفع نہ دے گی ——— اب یہاں معنیٰ یہ ہوئے کہ اگر اللہ عزّوجل کسی کے ساتھ برائی کا ارادہ کرے تو کسی کو اس کی دولت وعظمت وغیرہ نفع نہ دے گی۔ ترجمہ یہ ہوگا۔ تیرے مقابلے میں کسی دولت مند کو اس کی دولت نفع نہ دے گی۔

مسند عبد بن حمید میں بروایت معمر بن عبدالملک بن عمر — ولا رادّ لما قضیت — ہے۔ اور ولا معطی لما منعت، نہیں۔ بہتر یہ ہے کہ دونوں کو پڑھ لیا جائے۔

قال الحسن اس اثر کو ابن ابی حاتم اور عبد بن حمید نے سند متصل کے ساتھ ذکر کیا ہے۔

عہ اذان باب الذکر بعد الصلوٰۃ ص۱۱۷

حدیث ۵۳۲

عَنْ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدُبٍ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُ

حضرت سمرہ بن جندب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ

قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا صَلّٰى صَلٰوةً أَقْبَلَ عَلَيْنَا بِوَجْهِهٖ

نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب کسی بھی نماز سے فارغ ہوتے تو اپنا روئے انور ہماری طرف فرماتے

حدیث ۵۳۳

عَنْ زَيْدِ بْنِ خَالِدِ الْجُهَنِيِّ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُ

حضرت زید بن خالد جہنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا

أَنَّهٗ قَالَ صَلّٰى رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلٰوةَ الصُّبْحِ

کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حدیبیہ میں صبح کی نماز پڑھی

بِالْحُدَيْبِيَةِ عَلٰى أَثَرِ سَمَاءٍ كَانَتْ مِنَ اللَّيْلِ فَلَمَّا انْصَرَفَ أَقْبَلَ

بارش کے بعد جو رات میں ہو چکی تھی۔ جب نماز سے فارغ ہوئے تو لوگوں کی جانب

اللہ عزوجل کے ارشاد: وَاَنَّهٗ تَعَالٰى جَدُّ رَبِّنَا۔ کی تفسیر میں امام حسن بصری نے فرمایا کہ جد بمعنی غنی ہے۔ ترجمہ یہ ہوا۔ اور بیشک ہمارے رب کی غنی بلند ہے۔ اس نے نہ بیوی بنائی نہ اولاد یعنی قطعًا اسے کسی کی کوئی حاجت نہیں۔ وہ ہر مستغنی سے بڑھ کر مستغنی ہے۔ اثر میں، جد بلاتنوین ضمے کے ساتھ ہے بر سبیل حکایت۔

تشریحات ۵۳۲

یہ ایک طویل حدیث کا جز ہے جو کتاب الجنائز میں مفصل مذکور ہے مفصل حدیث وہیں مذکور ہوگی۔ علامہ ابن حجر نے فرمایا کہ اس حدیث کا سیاق یہ بتا رہا ہے کہ عادت کریمہ یہی تھی کہ ہر نماز کے بعد سلام پھیر کر رخ انور صحابہ کرام کی طرف کر لیا کرتے تھے۔ اذا صلی صلوۃً میں صلوۃ کی تنکیر بھی اسی پر دلالت کرتی ہے۔ مگر یہ عموم کلی طور پر صحیح نہیں اس لئے کہ متعدد احادیث میں مذکور ہے کہ کبھی رخ انور داہنی طرف کرتے کبھی بائیں طرف۔

تشریحات ۵۳۳

حدیبیہ، مکہ معظمہ کے قریب ایک منزل کے فاصلے پر ایک کنوئیں کا نام ہے۔ اسی کے نام پر وہاں کی بستی کو بھی حدیبیہ کہتے ہیں۔ یہ حرم کے حدود میں سب سے زیادہ دور ہے۔ اس کا بعض حصہ حِل میں ہے۔ بعض حرم میں ہے۔ ۶ھ کے ذوقعدہ میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عمرے کی نیت سے تشریف لے جا رہے تھے۔ حدیبیہ پہنچے کہ مشرکین مکہ نے روک دیا۔ اور صلح کا معاہدہ کر کے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم واپس ہو گئے۔ حسب قرارداد سال آئندہ ۷ھ

عہ اذان- باب یستقبل الامام الناس اذا سلم ص۱۱۷ جنائز باب ص۱۸۵ مسلم- ترمذی- نسائی کلھم فی الرویا-

عَلَى النَّاسِ فَقَالَ هَلْ تَدْرُوْنَ مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ عَزَّ وَجَلَّ قَالُوْا

رُخ انور فرمایا اور دریافت فرمایا۔ کیا تم لوگ جانتے ہو تمہارے پروردگار نے کیا فرمایا

اَللّٰهُ وَرَسُوْلُهٗ اَعْلَمُ قَالَ اَصْبَحَ مِنْ عِبَادِیْ مُؤْمِنٌ بِیْ وَكَافِرٌ

لوگوں نے عرض کیا۔ اللہ اور اس کے رسول خوب جانتے ہیں (فرمایا) اللہ عزوجل نے ارشاد فرمایا

فَاَمَّا مَنْ قَالَ مُطِرْنَا بِفَضْلِ اللّٰهِ وَرَحْمَتِهٖ فَذٰلِكَ مُؤْمِنٌ

میرے بندوں میں کچھ مومن ہوتے کچھ کافر۔ جن لوگوں نے یہ کہا اللہ کے فضل اور اس

بِیْ كَافِرٌ بِالْكَوْكَبِ وَاَمَّا مَنْ قَالَ مُطِرْنَا بِنَوْءِ كَذَا

کی رحمت سے بارش ہوئی یہ مجھ پر ایمان لانے والے ہیں، ستاروں کے انکار کرنے والے ہیں۔ اور جن لوگوں

وَكَذَا فَذٰلِكَ كَافِرٌ بِیْ مُؤْمِنٌ بِالْكَوْكَبِ [ع]

نے یہ کہا کہ ہم پر بارش فلاں فلاں نچھتر سے ہوئی یہ میرے منکر ستاروں کے ماننے والے ہوتے۔

میں عمرہ فرمایا۔ یہیں بیعت رضوان ہوئی تھی۔ حدیبیہ۔ حُدبا کی تصغیر ہے۔ جو ایک درخت کا نام ہے۔ اہل حجاز اسے بلا تشدید حُدَیْبِیَہ پڑھتے ہیں اور عراقی آخیر یا کی تشدید کے ساتھ۔ اور اکثر محدثین بھی مشدد ہی پڑھتے ہیں۔

مطرنا بنوء کذا نوء۔ ناء یَنُوْءُ، نصر ینصر سے آتا ہے۔ اس کے معنی مشقت کے ساتھ اٹھنا ہے۔ نوء کی جمع انواء ہے۔ یہ اٹھائیس ستارے ہیں۔ تیرہ دن پر ان میں سے ایک مغرب میں ڈوبتا ہے اور اس کے مقابل مشرق میں ایک طلوع ہوتا ہے۔ جب ان میں سے کوئی ڈوبتا اور اس کا مقابل طلوع ہوتا تو زمانہ جاہلیت میں عرب کہتے کہ اب بارش ہوگی یا نفع ہوگا۔ جیسے ہمارے ہندوستان میں نچھتروں کے بارے میں بارش کے سلسلے میں اعتقاد ہے۔ اگر یہ اعتقاد ہو کہ ستارے ہی بارش برساتے ہیں تو یہ اعتقاد کفر ہے اور اگر یہ اعتقاد ہو کہ بارش باذن الٰہی برستی ہے مختلف ستاروں کا طلوع و غروب اس کی علامت ہے۔ تو اس میں کوئی حرج نہیں۔ اس لئے یہ کہنا کہ فلاں نچھتر کی وجہ سے بارش ہوئی ممنوع ہے۔ اور یہ کہنا کہ فلاں نچھتر میں بارش ہوئی جائز ہے۔

کذا تین طرح آتا ہے۔ اول **کاف تشبیہ** ذا اسم اشارہ۔ جیسے زید فاضل وعمرو کذا۔ دوسرے یہ کہ دو کلموں سے مرکب ہو کر ایک کلمہ ہوگیا۔ اور یہ عدد کنایہ سے نہ ہو۔ جیسے حدیث میں ہے ــ کہ بندے سے قیامت کے دن کہا جائے گا اتذکر یوم کذا وکذا فعلت کذا وکذا۔ تیسرے

ع اذان باب یستقبل الامام الناس اذا سلم ص۱۱۷ الاستسقاء باب قول اللہ عزوجل اتجعلون رزقکم انکم تکذبون ص۱۴۰ ثانی مغازی باب غزوۃ حدیبیہ ص۵۹۶ مسلم ایمان۔ ابوداؤد طب۔ ترمذی تفسیر۔ نسائی استسقاء۔

دو کلمہ سے مرکب ہو کر کلمہ واحدہ سے اور کنایہ عدد سے ہو۔ جیسے یہاں ہے۔ نسائی میں ہے مطرنا بنوء المجدح۔ مجدح کا دوسرا نام دبران ہے۔ یہ ایک سُرخ تارہ ہے جو ثریا کے پیچھے رہتا ہے۔

کافر بی ومومن بالکوکب یہاں کفر اور ایمان کے معنی لغوی ہیں۔ یعنی میرا منکر اور نچھتر کا ماننے والا ہے۔ سودا کا ایک شعر ہے ؎

ہوا جب کفر ثابت ہے یہ تمغائے مسلمانی   نہ چھوٹے شیخ سے تسبیح زنار سلیمانی

اعلیٰ حضرت امام احمد رضا قدس سرہٗ سے اس کا مطلب دریافت کیا گیا تو تحریر فرمایا:

"شعر کا ظاہر مطلب جہاں تک شاعر نے مراد لیا ہوگا یہ ہے کہ دانہ سلیمانی میں جس کی تسبیح عُبّاد زہاد رکھتے ہیں شکل زنار موجود ہے۔ اس پر حمائلی لکیر ہوتی ہے اس کا رکھنا تمغائے فقر ہے شاعر نے اس سے زائد غالباً کچھ نہ سمجھا ہوگا یہ ایک بے ہودہ معنیٰ ہے مگر اتفاقاً اس کے قلم سے ایک لفظ ایسا نکل گیا جس نے اس شعر کو با معنیٰ و پر مغز کر دیا ـــــ وہ لفظ ثابت ہے ـــــ زنار کہ کفار باندھتے ہیں۔ زنار زائل ہے کہ ایک جھٹکے میں ٹوٹ سکتا ہے اور دانہ سلیمانی میں جو اس کی تصویر ہے وہ ثابت ہے کہ جب تک دانہ رہے گا قائم رہے گی ـــــ یوں کفر دو قسم ہے ایک کفر زائل جو کفار کا کفر ہے ہر کافر موت کے بعد اس سے بیزار ہو جاتا ہے۔ قال تعالیٰ:

وَاتَّخَذُوْا مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ اٰلِهَةً لِّيَكُوْنُوْا لَهُمْ عِزًّا ۝ كَلَّا سَيَكْفُرُوْنَ بِعِبَادَتِهِمْ وَيَكُوْنُوْنَ عَلَيْهِمْ ضِدًّا ۝ (سورہ مریم آیت ۸۲-۸۱)

"انہوں نے اللہ کے سوا دوسروں کو معبود بنایا تاکہ ان کی عزت ہو ـــ ہرگز نہیں عنقریب ان کی عبادت سے کفر کریں گے اور ان کے مخالف ہوں گے۔"

دوسرا کفر ثابت ہے جسے علمائے دین نے جزو ایمان فرمایا ہے یہ وہ ہے جسے قرآن عظیم فرماتا ہے:

فَمَنْ يَّكْفُرْ بِالطَّاغُوْتِ وَيُؤْمِنْ بِاللّٰهِ فَقَدِ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقٰى لَا انْفِصَامَ لَهَا وَاللّٰهُ سَمِيْعٌ عَلِيْمٌ (سورہ بقرہ ۲۵۶)

"جو شیطان کے ساتھ کفر کرے اور اللہ پر ایمان لائے اس نے بلاشبہ مضبوط گرہ تھام لی جو کبھی نہ کھلے گی اور اللہ سُننے والا اور جاننے والا ہے۔"

حضرت ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والتسلیم نے اپنی قوم سے فرمایا:

اِنَّا بُرَءٰٓؤُا مِنْكُمْ وَمِمَّا تَعْبُدُوْنَ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ كَفَرْنَا بِكُمْ۔ (سورہ ممتحنہ ۴۰)

" ہم بیزار ہیں تم سے اور اللہ کے سوا تمہارے معبودوں سے ہم نے تم سے کفر و انکار کیا۔"

اس کی پوری تائید اس حدیث سے ہوتی ہے کہ فرمایا۔ مُؤمِنٌ بی کافر بالکوکب۔ پھر فرمایا کافر بی مومن بالکوکب۔

نماز کے بعد انحراف یہاں باب یہ باندھا ہے۔ سلام پھیرنے کے بعد امام لوگوں کی طرف رخ کرے

حدیث ۵۳۴

عَنْ نَافِعٍ قَالَ كَانَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللهُ تَعَالٰى

نافع نے کہا کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالی

عَنْهُمَا يُصَلِّي فِي مَكَانِهِ الَّذِي صَلَّى فِيهِ الْفَرِيضَةَ عہ

عنہما جہاں فرض پڑھتے وہیں نفل پڑھتے۔

ت ۱۶۷

وَفَعَلَهُ الْقَاسِمُ عہ

اور یہی قاسم بن محمد نے بھی کیا

ت ۱۶۸

وَيُذْكَرُ عَنْ اَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللهُ تَعَالٰى عَنْهُ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالی عنہ سے روایت

رَفَعَهُ لَا يَتَطَوَّعُ الْإِمَامُ فِي مَكَانِهِ وَلَمْ يَصِحَّ عہ

کرتے ہوئے ذکر کیا جاتا ہے کہ امام اپنی جگہ نفل نہ پڑھے انہوں نے اسے مرفوع کیا۔ اور صحیح نہیں۔

یہی ہمارا مذہب ہے اور اس میں کوئی تخصیص نہیں کہ فرض کے بعد نفل نہ ہو تو مڑے اور نفل ہو تو نہ مڑے جیسا کہ دیوبندی کہتے ہیں اولا احادیث مطلق ہیں ان میں تخصیص نہیں۔ ثانیًا اس باب میں تیسری حدیث انس جو مذکور ہے اس میں نماز عشاء کا واقعہ ہے۔ کہ فرمایا۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک رات نماز آدھی رات تک مؤخر فرمائی۔ پھر ہم میں تشریف لائے جب نماز پڑھ چکے تو ہماری جانب روئے انور فرمایا۔ اس سے ثابت ہوا کہ جن نمازوں کے بعد سنتیں ہیں ان میں بھی سلام کے بعد مصلیوں کی طرف رُخ کرنا سنت ہے۔ اور تخصیص اس حدیث کے خلاف ہے۔ یہ حدیث جلد ثانی میں گزر چکی ہے۔

تشریح ۱۶۷ / ۵۳۴

اس تعلیق کو ابو بکر بن ابی شیبہ نے سند متصل کے ساتھ ان الفاظ میں روایت کیا کہ قاسم اور سالم فرض پڑھ کر اسی جگہ نفل پڑھتے تھے۔

تشریحات ۱۶۸

احناف اور جمہور کا مذہب یہ ہے کہ جہاں فرائض پڑھے جائیں وہیں نوافل نہ پڑھیں وہاں سے دائیں بائیں ہٹ کر پڑھیں۔ ابن[1] ابی شیبہ نے سند حسن کے ساتھ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا کہ فرمایا۔ سنت یہ ہے کہ امام جب تک اپنی جگہ سے ہٹ نہ لے نفل نہ پڑھے۔ ابوداؤد[2]۔ ابن ماجہ[3]۔ مسند امام احمد میں حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے

عہ اذان باب مکث الامام فی مصلاہ بعد السلام ص۱۱۷۔ عہ ایضا۔ عہ اذان باب مکث الامام فی مصلاہ بعد السلام ص۱۱۷

[1] فتح الباری ثانی ص۲۹۵۔ [2] اول صلوٰۃ باب الامام یتطوع فی مکانہ ص۹۱ [3] باب ما جاء فی صلوٰۃ النافلۃ حیث یصلی المکتوبۃ ص۱۰۳

حدیث ۵۲۵

عَنْ عُقْبَۃَ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہُ قَالَ صَلَّیْتُ

حضرت عقبہ بن حارث رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ میں نے

وَرَاءَ النَّبِیِّ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ بِالْمَدِیْنَۃِ الْعَصْرَ فَسَلَّمَ

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے مدینے میں عصر پڑھی، حضور

فَقَامَ مُسْرِعًا فَتَخَطّٰی رِقَابَ النَّاسِ اِلٰی بَعْضِ حُجَرِ نِسَاءِہٖ

سلام پھیر کر تیزی سے کھڑے ہو گئے اور لوگوں کی گردنیں پھلانگ کر اپنی بیبیوں کے بعض حجروں کی

کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ امام نے جہاں نماز (فرض) پڑھی وہیں نفل نہ پڑھے یہانتک کہ ہٹ جائے اس حدیث میں انقطاع ہے مگر انقطاع جمہور محدثین اور ہمارے یہاں مضر نہیں۔

ویذکر اسے ابوداؤد[۱] اور ابن ماجہ[۲] نے ان الفاظ میں روایت کیا ہے۔ کیا تم نماز میں آگے پیچھے دائیں بائیں ہونے سے عاجز ہو۔ یعنی نفل پڑھتے وقت۔

ولم یصح اس لئے کہ اس میں ابراہیم بن اسماعیل ہیں۔ جسے ابوحاتم نے مجہول کہا۔ نیز یہ حدیث تنہا لیث بن ابی سلیم نے روایت کیا ہے۔ اور وہ ضعیف ہے۔ علامہ عینی نے فرمایا۔ کہ اس حدیث کو باختلاف الفاظ ابوداؤد نے روایت کیا اور اس پر سکوت کیا ان کا سکوت اس کی دلیل ہے کہ یہ حدیث ان کے نزدیک صحیح ہے۔ نیز مسلم میں اس کی مؤید دوسری حدیث موجود ہے۔ سائب بن یزید ابن اخت نمر نے حضرت امیر معاویہ کے مقصورہ میں نماز پڑھی اور وہیں نفل بھی پڑھی تو حضرت معاویہ نے ان کے پاس کہلا بھیجا کہ آئندہ ایسا مت کرنا۔ جمعہ پڑھنے کے بعد وہیں نماز مت پڑھنا جب تک بات نہ کر لو یا وہاں سے نکل نہ جاؤ۔ اس لئے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ہمیں اس کا حکم دیا ہے۔

تشریحات ۵۲۵

کتاب الزکوٰۃ میں تبرا من الصدقۃ ہے۔ اخیر میں یہ ہے۔ کہ میں نے یہ پسند نہیں کیا کہ اسے رات بھر رکھوں۔ یہاں کی روایت میں یہ ہے۔ میں نے اسے پسند نہیں کیا کہ وہ مجھے روکے۔ اس سے مستفاد ہوتا ہے کہ زکوٰۃ، فطرہ، صدقہ کا مال روکنا اچھا نہیں۔ جس قدر جلد ہو سکے مستحق کو دیدیا جائے۔ اس حدیث سے ثابت ہوا کہ بضرورت گردن پھلانگنا جائز ہے۔ اگرچہ وہ ضرورت واجب اور فرض نہ ہو۔ جمعہ کی اذانِ خطبہ مسجد کے باہر دینی سنت ہے۔ اس پر مخالفین اعتراض کرتے ہیں کہ لازم آئے گا کہ مؤذن اقامت کہنے کے لئے گردنیں پھلانگ کر آئے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ یہ بضرورت ہے اور ضرورۃً گردن پھلانگنا جائز ہے۔

---

[۱] اول صلوٰۃ باب فی الرجل یتطوع فی مکانہ الذی صلی فیہ ص۱۴۴۔

[۲] باب فی صلوٰۃ النافلۃ حیث یصلی المکتوبۃ

فَفَزِعَ النَّاسُ مِنْ سُرْعَتِهٖ فَخَرَجَ عَلَيْهِمْ فَرَأىٰ اَنَّهُمْ

جانب تشریف لے گئے حضور کے تیزی کے ساتھ جانے پر لوگ گھبرا گئے پھر حضور لوگوں کے پاس تشریف لائے

قَدْ عَجِبُوْا مِنْ سُرْعَتِهٖ فَقَالَ ذَكَرْتُ شَيْئًا مِّنْ تِبْرٍ

تو دیکھا کہ لوگ اس پر تعجب میں ہیں پھر ارشاد فرمایا میں نے یاد کیا کہ کچھ سونا ہمارے پاس ہے میں

عِنْدَنَا فَكَرِهْتُ اَنْ يَّحْبِسَنِىْ فَاَمَرْتُ بِقِسْمَتِهٖ

نے اسے پسند نہیں کیا کہ وہ مجھے (قیامت کے دن) روکے اس لئے میں نے اس کے تقسیم کرنے کا حکم دیدیا۔

ت ۱۶۹

وَكَانَ اَنَسُ بْنُ مَالِكٍ رَضِىَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُ

اور حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ (نماز کے بعد)

يَنْفَتِلُ عَنْ يَّمِيْنِهٖ وَعَنْ يَّسَارِهٖ وَيَعِيْبُ عَلٰى مَنْ

اپنی داہنی اور بائیں دونوں طرف مڑتے تھے اور اس پر عیب لگاتے تھے

يَّتَوَخّٰى اَوْ تَعَمَّدَ الْاِنْفِتَالَ عَنْ يَّمِيْنِهٖ عہ

جو بالقصد صرف داہنی طرف مڑتا تھا

حدیث ۵۳۶

قَالَ عَبْدُ اللّٰهِ رَضِىَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُ لَا يَجْعَلُ

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا

اَحَدُكُمْ لِلشَّيْطَانِ شَيْئًا مِّنْ صَلٰوتِهٖ يَرٰى اَنَّ حَقًّا عَلَيْهِ

تم اپنی نماز میں سے کچھ شیطان کا حصہ مت کرو۔ یہ سمجھ کر کہ صرف داہنی طرف

تشریحات ۱۶۹ ۵۳۶

مسلم شریف میں حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا میں نے اکثر یہی دیکھا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم داہنی طرف روئے انور

عہ اذان باب من صلی بالناس فذکر حاجتہ فتخطاہم صـ۱۱۸ باب تفکر الرجل الشی فی الصلوٰۃ صـ۱۶۳ الزکاۃ ـ باب من احب تعجیل الصدقۃ من یومہا صـ۱۹۲ ثانی الاستیذان باب من اسرع فی مشیہ لحاجۃ او قصد صـ۹۲۵ ـ نسائی ـ فتح الباری ثانی صـ۲۷۵ ـ اول صلوٰۃ باب الامام یتطوع فی مکانہ صـ۹۱ باب ما جاء فی صلوٰۃ النافلۃ حیث یصلی المکتوبۃ صـ۱۰۳ اول صلوٰۃ باب فی الرجل یتطوع فی مکانہ الذی صلی فیہ صـ۱۳۴ ـ باب فی صلوٰۃ النافلۃ حیث یصلی المکتوبۃ ـ

عہ اذان باب الانفتال والانصراف عن الیمین والشمال صـ۱۱۹

لہ اول ـ صلوٰۃ المسافرین باب جواز الانصراف من الصلوٰۃ عن الیمین والشمال

اَنْ لَّا یَنْصَرِفَ اِلَّا عَنْ یَمِیْنِہٖ لَقَدْ رَاَیْتُ النَّبِیَّ صَلَّی

پھرنا واجب ہے۔ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو بہت

اللہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ کَثِیْرًا یَنْصَرِفُ عَنْ یَسَارِہٖ عہ

دیکھا ہے کہ بائیں جانب بھی روئے انور کرتے تھے۔

کرتے تھے اسی میں اسی کے متصل نیز ابوداؤد میں حضرت براء بن عازب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث ہے وہ فرماتے ہیں ہم جب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پیچھے نماز پڑھتے تو یہ پسند کرتے تھے کہ داہنی طرف رہیں کہ حضور اپنا روئے انور ہماری طرف کریں۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ نماز سے فارغ ہوکر حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم زیادہ تر داہنی طرف رخ انور پھیرا کرتے تھے۔ حضرت انس کی حدیث میں اکثر، اور حضرت ابن مسعود کی حدیث میں کثیرا۔ دونوں میں تطبیق ظاہر ہے کہ مراد یہ ہے کہ ہمیشہ داہنی ہی طرف نہیں مڑتے تھے، زیادہ تر داہنی طرف مڑتے تھے۔ اور بہت ایسا بھی ہوتا تھا کہ بائیں طرف مڑتے ——— ان احادیث میں اس کی تخصیص نہیں کہ صرف انہیں نمازوں کے بعد مڑتے تھے جن کے بعد نوافل نہیں۔ مطلق ہیں جس سے ظاہر کہ ہر نماز کے بعد مڑتے تھے خواہ اس کے بعد نوافل ہوں خواہ نہ ہوں۔ ابھی حدیث گزری کہ نماز عشاء کے بعد رخ انور صحابہ کی طرف پھیرا۔ ابوداؤد میں ہے کہ حضرت ابورمثہ فرماتے ہیں کہ میں نے یہی نماز یا اس جیسی کوئی اور نماز نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ پڑھی۔ ابوبکر اور عمر پہلی صف میں حضور کے داہنے کھڑے ہوتے تھے۔ اور ایک صاحب تھے جو تکبیر اولیٰ کے وقت حاضر تھے۔ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نماز پڑھ چکے تو دائیں بائیں سلام پھیرا یہاں تک کہ ہم نے حضور کے رخسار مبارک کی سفیدی دیکھی ——— پھر ایسے ہی مڑے جیسے ابورمثہ یعنی خود وہ مڑے تھے۔ اس کے بعد وہ صاحب جو تکبیر اولیٰ کے وقت حاضر تھے نفل پڑھنے لگے تو عمر ان کی طرف تیزی سے جھپٹے اور ان کے مونڈھے کو پکڑ کر ہلایا۔ اور فرمایا بیٹھ جا۔ اس لئے کہ اہل کتاب اسی وجہ سے ہلاک ہوئے کہ ان کی نمازوں کے درمیان فصل نہیں ہوتا تھا۔ تو نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے چشم مبارک اٹھائی اور فرمایا۔ اللہ نے تجھے حق کی طرف رہنمائی کی۔ یہ حدیث بھی اس پر نص ہے کہ جن نمازوں کے بعد نوافل ہیں ان کے بعد بھی انحراف مسنون ہے۔ اس میں لِم یہ ہے کہ مسلمانوں کی طرف بلا ضرورت پیٹھ کرنا۔ مسلمانوں کو ایذا پہنچانا اور ان کی بے ادبی ہے۔ یہ بات ہر نماز کے بعد پائی جاتی ہے۔ نماز میں تو بحکم شریعت اجازت ہے مگر نماز کے بعد کوئی وجہ نہیں کہ مسلمانوں کی طرف پیٹھ کی جائے۔

عہ اذان باب الانفتال والانصراف عن الیمین والشمال ص۱۱۸ مسلم ابوداؤد نسائی
ابن ماجہ سلہ اول ـ صلوٰۃ باب الامام ینحرف بعد التسلیم ص۹۰
سلہ اول ـ صلوٰۃ باب فی الرجل یتطوع فی مکانہ الذی صلی فیہ المکتوبۃ ص۱۴۴۔

حدیث ۵۲۷

سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللّٰهِ رَضِیَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهُمَا
حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا
قَالَ قَالَ النَّبِیُّ صَلَّی اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْهِ وَسَلَّمَ مَنْ اَکَلَ مِنْ هٰذِهِ
کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا جو اس درخت یعنی لہسن سے
الشَّجَرَةِ یُرِیْدُ الثُّوْمَ فَلَا یَغْشَانَا فِیْ مَسْجِدِنَا قُلْتُ مَا یَعْنِیْ بِهٖ
کھائے تو وہ ہماری مسجد میں ہم سے نہ ملے عطاء نے کہا میں نے پوچھا اس
قَالَ مَا اُرَاهُ یَعْنِیْ اِلَّا نِیْئَهٗ وَقَالَ مَخْلَدُ بْنُ یَزِیْدَ عَنِ
سے کیا مراد تھی تو حضرت جابر نے بتایا کہ میرا گمان یہ ہے کچا لہسن مراد ہے۔ مخلد بن یزید نے ابن
ابْنِ جُرَیْجٍ اِلَّا نَتْنَهٗ عه
جریج سے روایت کرتے ہوئے کہا کہ اس کی بدبو مراد ہے ——

حدیث ۵۲۸

عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِیَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهُمَا اَنَّ النَّبِیَّ
حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے روایت کیا کہ
صَلَّی اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فِیْ غَزْوَةِ خَیْبَرَ مَنْ اَکَلَ مِنْ
نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے غزوۂ خیبر میں فرمایا۔ جو اس درخت یعنی
هٰذِهِ الشَّجَرَةِ یَعْنِی الثُّوْمَ فَلَا یَقْرَبَنَّ مَسْجِدَنَا عه
لہسن میں سے کھائے وہ ہماری مسجد کے قریب نہ آئے ——

تشریحات ۵۲۷ ۵۲۸

یہاں باب میں یہ بھی ہے۔ وقول النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم الخ اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد جو لہسن یا پیاز کھائے خواہ بھوک کی وجہ سے خواہ بغیر بھوک کے وہ ہماری مسجد کے قریب ہرگز نہ ہو۔ ان الفاظ کے ساتھ کوئی حدیث مروی نہیں —— یہ امام بخاری کے تصرفات میں سے ہے انہوں نے روایت بالمعنیٰ کیا ہے۔ حضرت جابر کی اس حدیث کے بعض طرق میں، البصل، پیاز، الکراث، گندنا کا بھی اضافہ ہے۔ اس لئے امام بخاری نے، عنوان باب میں البصل کا اضافہ فرمایا کچے لہسن پیاز میں ایک تیز اور ناگوار بو ہوتی ہے۔ کھانے کے بعد دیر تک منہ سے آتی رہتی ہے۔ اس لئے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کچی پیاز کچا لہسن کھا کر مسجد میں آنے سے منع فرمادیا اسی پر قیاس کر کے فقہاء نے فرمایا۔ کہ لہسن و پیاز کی تخصیص نہیں ہر ایسی چیز کھا کر مسجد میں آنا منع ہے جس سے

عه اذان باب ماجاء فی الثوم النی ص۱۲۱ مسلم صلوٰۃ ترمذی اطعم نسائی صلوٰۃ ولیمہ

عه اذان باب ماجاء فی الثوم النی ص۱۲۱ مسلم صلوٰۃ ابوداؤد اطعم

حدیث
۵۳۹

زَعَمَ عَطَاءٌ اَنَّ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللّٰهِ رَضِیَ اللّٰهُ
عطاء نے گمان کیا کہ حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ
تَعَالٰی عَنْهُمَا زَعَمَ اَنَّ النَّبِیَّ صَلَّی اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ
عنہما نے گمان کیا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ جو لہسن یا پیاز کھائے
اَکَلَ ثُوْمًا اَوْ بَصَلًا فَلْیَعْتَزِلْنَا اَوْ فَلْیَعْتَزِلْ مَسْجِدَنَا وَلْیَقْعُدْ
تو ہم سے علیحدہ رہے۔ یا یہ فرمایا ہماری مسجد سے الگ رہے اور اپنے گھر بیٹھے اور
فِیْ بَیْتِهٖ وَاَنَّ النَّبِیَّ صَلَّی اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْهِ وَسَلَّمَ اُتِیَ بِقِدْرٍ فِیْهِ
نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں ایک ہانڈی پیش کی گئی جس میں
خَضِرَاتٌ مِّنْ بُقُوْلٍ فَوَجَدَ لَهَا رِیْحًا فَسَاَلَ فَاُخْبِرَ بِمَا فِیْهَا
کچھ سبز ترکاریاں تھیں۔ حضور نے اس میں بو محسوس فرمائی تو دریافت فرمایا۔ اس میں
مِنَ الْبُقُوْلِ فَقَالَ قَرِّبُوْهَا اِلٰی بَعْضِ اَصْحَابِهٖ کَانَ مَعَهٗ
جو ترکاری تھی بتائی گئی۔ اس پر فرمایا ان کے قریب کرو۔ اپنے بعض اصحاب کی طرف اشارہ فرمایا
فَلَمَّا رَاٰهُ کَرِهَ اَکْلَهَا فَقَالَ کُلْ فَاِنِّیْ اُنَاجِیْ مَنْ لَّا تُنَاجِیْ قَالَ
جو حضور کے ساتھ تھے۔ جب انہوں نے اسے دیکھا تو اس کے کھانے کو ناپسند کیا۔ اس پر حضور نے

منہ میں بدبو پیدا ہوتی ہے جیسے کراث، گندنا۔ یا بیڑی سگریٹ، حقہ وغیرہ پی کر بو دور ہونے سے پہلے پہلے مسجد میں آنا۔ بلکہ مطلقاً کوئی بھی بدبودار چیز مسجد میں لانا منع ہے۔ جیسے مٹی کا تیل وغیرہ۔ اسی کے حکم میں وہ لوگ بھی ہیں جن کے منہ میں بیماری کی وجہ سے بدبو ہو یا جس سے لوگوں کو گھن آتی ہو۔ جیسے مجذوم وغیرہ اور یہ حکم مسجد کے ساتھ خاص نہیں مسلمانوں کے ہر مجمع کا یہی حکم ہے۔ اس کی علت مسلمانوں کی ایذا رسانی بھی ہے اور فرشتوں کی بھی۔

تشریحات
۵۳۹

الٰی بعض اصحابہ۔ علامہ ابن حجر نے فرمایا کہ بعض اصحاب سے مراد، حضرت ابو ایوب انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں۔ اس لئے کہ مسلم[1] میں ہے۔ جب حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہجرت کے بعد سیدنا ابو ایوب انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے یہاں مقیم تھے۔ اس وقت حضرت ابو ایوب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی عادت یہ تھی کہ کھانا تیار کر کے کل کا کل خدمت اقدس میں بھیج دیتے۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے تناول فرما لینے کے بعد جو بچ رہتا خود وہ اور ان کے گھر والے کھاتے

---

[1] ثانی اشربہ۔ اباحۃ اکل الثوم ص۱۸۳ ترمذی ثانی اطعمہ باب فی الرخصۃ فی اکل الثوم مطبوخا ص۳۔ مسند امام احمد ج ۵ ص۹۴

أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ عَنِ ابْنِ وَهَبٍ أُتِيَ بِبَدْرٍ قَالَ ابْنُ وَهْبٍ

فرمایا تم کھاؤ میں اس سے سرگوشی کرتا ہوں جس سے تم نہیں کرتے۔ احمد بن صالح نے ابن وہب سے روایت کرتے ہوئے

يَعْنِي طَبَقًا فِيهِ خَضِرَاتٌ — وَلَمْ يَذْكُرِ اللَّيْثُ وَأَبُو

”قدر“ کی جگہ ”بدر“ روایت کیا۔ ابن وہب نے کہا یعنی سینی جس میں سبزیاں تھیں — لیث اور

صَفْوَانَ عَنْ يُونُسَ قِصَّةَ الْقِدْرِ فَلَا أَدْرِي هُوَ

ابو صفوان نے یونس سے جو روایت کی ہے اس میں ہانڈی کا قصہ نہیں —

مِنْ قَوْلِ الزُّهْرِيِّ أَوْ فِي الْحَدِيثِ ؎

اب میں نہیں جانتا یہ زھری کا قول ہے یا حدیث میں ہے —

کھانا جب واپس آتا تو پوچھتے حضور کی انگلیاں کہاں پڑی تھیں۔ وہیں سے کھاتے۔ ایک دن کھانے میں لہسن ڈال دیا۔ حضور نے تناول فرمائے بغیر واپس فرما دیا۔ حضرت ابو ایوب انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے دریافت فرمایا۔ کیا لہسن حرام ہے؟ ارشاد فرمایا: حرام تو نہیں مگر مجھے پسند نہیں۔

مسائل اس حدیث سے ثابت ہوا کہ کچا لہسن کھانا جائز ہے اور پکا ہوا تو بدرجہ اولیٰ جائز ہے۔ البتہ اگر بو ہو تو جب تک اس کی بو دور نہ ہو جائے تو مسجد یا مسلمانوں کے مجمع میں جانا منع ہے۔

قال احمد بن صالح یعنی ابن وہب ہی نے امام زھری کے دونوں لفظ قِدْر اور بِدْر روایت کئے ہیں۔ کتاب الاعتصام میں امام بخاری نے بدر والی روایت کو اختیار فرمایا۔ اختلاف لفظ بتانے کے لئے امام بخاری نے یہ ذکر فرمایا ہے۔

لا ادری یعنی یہ حدیث جابر بطریق یونس، لیث اور ابو صفوان دونوں نے روایت کی ہے۔ اس میں ہانڈی کا قصہ نہیں — لا ادری۔ ہو سکتا ہے ابن وہب کا قول ہو۔ ہو سکتا ہے امام بخاری کا ہو۔ ہو سکتا ہے سعید بن عُفیر امام بخاری کے شیخ کا ہو — مطلب یہ ہوا کہ جب بطریق یونس میں ”اتی بقدر“ نہیں تو ہو سکتا ہے کہ یہ امام زھری کے بلاغات میں سے ہو۔

؎ اذان باب ماجاء فی الثوم والبصل ص۸۱۱ ثانی الاطعمہ باب مایکرہ من اکل الثوم والبقول ص۸۲۰ ثانی الاعتصام باب الاحکام التی تعرف بالدلائل ص۱۰۹۲ مسلم صلوٰۃ ابوداؤد۔ اطعمہ نسائی ولیمہ۔

حدیث ۵۴۰

عَنْ عَبْدِ الْعَزِیْزِ قَالَ سَأَلَ رَجُلُ اَنَسَ بْنَ
عبد العزیز نے کہا ایک شخص نے حضرت انس بن مالک
مَالِكٍ مَّا سَمِعْتَ نَبِیَّ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ
رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے پوچھا۔ آپ نے اللہ کے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے
فِی الثُّوْمِ فَقَالَ قَالَ النَّبِیُّ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ مَنْ اَکَلَ
لہسن کے بارے میں کیا سنا ہے تو انہوں نے بتایا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا جو شخص اس
مِنْ هٰذِهِ الشَّجَرَةِ فَلَا یَقْرَبَنَّا وَلَا یُصَلِّیَنَّ مَعَنَا عہ
درخت سے کھائے وہ ہمارے قریب نہ آئے اور ہمارے ساتھ نماز نہ پڑھے۔

تشریح ۵۴۰

یہ حدیث بھی اس پر دلالت کرتی ہے کہ نماز کے علاوہ دوسرے اوقات میں بھی کچا لہسن وغیرہ کھا کر مجمع میں آنا منع ہے۔

حدیث ۵۴۱

سَمِعْتُ الشَّعْبِیَّ قَالَ اَخْبَرَنِیْ مَنْ مَرَّ مَعَ
امام شعبی نے فرمایا مجھے ان بزرگ نے خبر دی جو اس وقت
النَّبِیِّ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ عَلٰی قَبْرٍ مَّنْبُوْذٍ
نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ تھے۔ حضور ایک الگ تھلگ قبر پر
فَاَمَّهُمْ وَصَفُّوْا عَلَیْہِ فَقُلْتُ یَا اَبَا عَمْرٍو مَنْ حَدَّثَكَ
گزرے تو ان لوگوں کی امامت کی لوگوں نے صف باندھی۔ میں نے پوچھا اے ابو عمرو کس نے یہ آپ
قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ عہ
سے بیان کیا تو بتایا کہ ابن عباس نے۔

تشریحات ۵۴۱

تکمیل — کتاب الجنائز باب صفوف الصبیان مع الرجال" میں یہ تفصیل ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ایک ایسی قبر پر گزرے جسے رات میں دفن کیا گیا تھا۔ حضور نے دریافت فرمایا اسے کب دفن کیا گیا ہے؟

عہ اذان باب من اکل الثوم ص۱۱۸ ثانی الاطعمۃ باب ما یکرہ من الثوم والبقول ص۸۲۰ مسلم صلوٰۃ

عہ اذان باب وضوء الصبیان ومتی یجب الخ ص۱۱۸ الجنائز۔ الصفوف علی الجنائز باب صفوف الصبیان مع الرجال۔ باب سنۃ الصلوٰۃ علی الجنازۃ ص۱۷۶ باب صلوٰۃ الصبیان مع الناس علی الجنائز ص۱۷۷ مسلم ابوداؤد۔ ترمذی۔ نسائی۔ ابن ماجہ کلھم فی الجنائز۔

عرض کیا آج رات میں۔ فرمایا: مجھے کیوں نہیں بتایا۔ لوگوں نے بتایا کہ ہم نے انہیں رات کی تاریکی میں دفن کیا ہے۔ ہم نے یہ پسند نہیں کیا کہ حضور کو بیدار کریں۔ تو حضور کھڑے ہوئے ہم نے حضور کے پیچھے صف بندی کی۔ ابن عباس نے کہا۔ میں نے بھی۔ اس کے بعد حضور نے نماز پڑھائی ــــ اور باب الصفوف علی الجنائز میں یہ زائد ہے کہ حضور نے چار تکبیریں پڑھیں۔

مطابقت و توضیح یہاں باب یہ ہے۔ بچوں کو وضو کرنا۔ اور ان پر کب غسل اور طہارت واجب ہوتی ہے اور بچوں کی جماعت عیدین اور جنازوں میں شرکت اور ان کی صف کا حکم۔ اس باب میں چھ جزو ہیں بچوں کے وضو، کا حکم۔ ان پر غسل اور طہارت کب واجب ہوتی ہے۔ عیدین میں شرکت، جنازے میں شرکت انکا صف میں شامل ہونا اس حدیث سے صراحۃً دو جز ثابت ہوئیں جنازے میں شرکت اور صف میں شامل ہونا۔ اور بطور لزوم وضو اور طہارت ثابت ہوتا ہے اور بطور قیاس عیدین میں شرکت کا حکم نکلتا ہے۔ یہ البتہ کسی طرح ثابت نہیں ہوتا ہے کہ ان پر غسل اور طہارت کب واجب ہوتی ہے۔ یہ دوسری حدیث سے ثابت کریں گے۔ امام بخاری نے یہ واضح نہیں فرمایا۔ کہ بچوں پر وضو واجب ہے یا نہیں۔ اس لئے کہ اگر واجب کہتے تو لازم آتا کہ وضو چھوڑنے سے گنہگار ہوں گے اور بچے مکلف نہیں۔ اور اگر یہ کہتے کہ مستحب ہے تو لازم آتا کہ اگر بغیر وضو بھی نماز پڑھیں تو ان کی نماز درست ہو۔ اس لئے اس کو مبہم چھوڑ دیا۔ صحیح یہی ہے کہ نابالغ بچوں پر وضو یا غسل واجب نہیں مگر جیسے فرمایا گیا ــــ

مروا اولادکم بالصلوٰۃ وھم ابناء سبع سنین واضربوا ھم علیھا وھم ابناء عشر سنین[۱]

”بچے جب سات سال کے ہو جائیں تو انہیں نماز پڑھنے کا حکم دو۔ اور جب دس سال کے ہو جائیں اور نہ پڑھیں تو انہیں مارو۔“

یہ حکم تعلیم و عادت ڈالنے کے لئے ہے۔ اسی طرح انہیں وضو، غسل اور طہارت کا بھی حکم دیں گے۔ اور اگر کوتاہی کریں گے تو ان کی تادیب بھی کی جائے گی۔ تاکہ وضو اور غسل کا طریقہ بھی سیکھ لیں اور عادت پڑ جائے ــــ بر بنائے مذہب صحیح بعد دفن قبر پر اس وقت تک نماز پڑھی جا سکتی ہے۔ جب تک کہ میت کا جسم پھٹے نہیں۔ یہ چونکہ رات ہی میں دفن ہوئے تھے اس لئے بہر حال ان کا جسم محفوظ ہی رہا ہو گا۔ اغلب یہ ہے کہ ان کی نماز جنازہ ہو چکی تھی۔ پھر حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے قبر پر نماز جنازہ انہیں خیر و برکت پہنچانے کیلئے پڑھی۔ جیسا کہ خود ارشاد فرمایا کہ یہ قبریں تاریک رہتی ہیں۔ میری نماز سے اللہ عزوجل انہیں روشن فرماتا ہے۔ اس کی نظیر حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ کا آٹھ سال کے بعد، شہداء اُحد پہ نماز پڑھنا بھی ہے۔ حالانکہ دفن سے پہلے بھی ان کی نماز جنازہ ہو چکی تھی۔ یہ آٹھ سال کے بعد نماز صرف ان پر اظہار شفقت و ترحم اور ایصال خیر و برکت کے لئے تھی۔ چونکہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم شارع بھی ہیں تو اپنے اختیار خصوصی سے اس قسم کے اقدامات فرما سکتے ہیں

---

[۱] ابوداؤد۔ اول صلوٰۃ ۔ باب متی یومر الغلام بالصلوٰۃ ص۷۱

حدیث ۵۴۲

عَنْ اَبِیْ سَعِیْدِ الْخُدْرِیِّ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہُ
حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ نبی صلی اللہ تعالیٰ
عَنِ النَّبِیِّ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ قَالَ الْغُسْلُ یَوْمَ الْجُمُعَۃِ وَاجِبٌ
علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ حضور نے فرمایا۔ جمعہ کے دن
عَلٰی کُلِّ مُحْتَلِمٍ عہ
ہر بالغ پر غسل واجب ہے۔

حدیث ۵۴۳

سَمِعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہُمَا وَقَالَ
حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے کسی نے پوچھا
لَہٗ رَجُلٌ شَہِدْتَ الْخُرُوْجَ مَعَ النَّبِیِّ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ
(عید کی نماز کے لئے) جب حضور تشریف لے گئے تو آپ حضور کے ہمراہ تھے۔ انہوں

تشریحات ۵۴۲

اس حدیث میں واجب کا لغوی معنیٰ مراد ہے۔ اس پر قرینہ واضحہ یہ ہے کہ عہد مبارک میں وجوب کے وہ فقہی معنیٰ جو فقہاء نے بعد میں وضع کئے، رائج نہ تھے۔ نیز اس کے معارض وہ حدیث ہے۔ جسے امام احمد[1] نے اپنی مسند میں، ابن ابی شیبہ[2] نے اپنے مصنف میں، ابوداود[3] ترمذی[4]، نسائی[5]، ابن ماجہ[6] نے اپنی سنن میں روایت کیا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلّم نے فرمایا، جس نے وضو کیا تو وہ کافی ہے، اور اچھا ہے۔ اور جس نے غسل کر لیا تو اچھا ہے۔ یہ حدیث مختلف کتابوں میں سات صحابہ کرام سے مروی ہے۔ ابوداؤد، ترمذی، نسائی میں حضرت سمرہ بن جندب سے، ابن ماجہ، طحاوی، بزار، طبرانی میں حضرت انس سے۔ بیہقی اور بزار میں حضرت ابو سعید خدری سے۔ مسند عبد بن حمید۔ مصنف عبد الرزاق اور مسند اسحٰق بن راہویہ کامل ابن عدی میں حضرت جابر سے۔ حضرت ابو ہریرہ سے بزار میں۔ اوسط طبرانی میں عبد الرحمٰن بن سمرہ سے اور سنن بیہقی میں حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہم[7]۔ اس حدیث کو باب کے اس حصے سے تعلق ہے کہ بچوں پر غسل کب واجب ہوتا ہے۔ مگر یہ اثبات اس پر موقوف ہے کہ یہ مان لیا جائے کہ امام بخاری کے نزدیک جمعہ کا غسل واجب ہے

تشریحات ۵۴۳

کتاب الاعتصام میں یہ زائد ہے۔ کہ حضرت ابن عباس نے نہ اذان کا تذکرہ کیا اور نہ اقامت کا۔ حضور نے صدقہ کا حکم دیا تو عورتیں کانوں اور ہاتھوں کے چھلے اتارنے

عہ اذان باب وضوء الصبیان ص۱۱۸ الجمعہ باب فضل الجمعۃ ص۱۲۱ باب ھل علی من لا یشھد الجمعۃ غسل ص۱۲۳ الشھادات باب بلوغ الصبیان ص۳۶۶ مسلم ابوداؤد نسائی ابن ماجہ کلھم فی الصلوٰۃ۔

[1] عمدۃ القاری جلد سادس ص۱۵۳ [2] ایضاً [3] اول طہارت باب الرخصۃ فی ترک الغسل ص۵۱ [4] اول جمعہ باب فی الوضوء یوم الجمعۃ ص۶۵ [5] اول جمعہ۔ باب الرخصۃ فی ترک الغسل ص۲۰۵ [6] الجمعۃ باب فی الرخصۃ فی ذلک ص۷۸ [7] عمدۃ القاری سادس ص۱۵۳-۱۶۵

قَالَ نَعَمْ وَلَوْلَا مَكَانِيْ مِنْهُ مَا شَهِدْتُهُ يَعْنِيْ مِنْ صِغَرِهِ

نے فرمایا ہاں تھا۔ اور اگر میرا یہ قریبی رشتہ نہ ہوتا تو میں ہمراہ نہ رہ پاتا کیونکہ میں بچہ

أَتَى الْعَلَمَ الَّذِيْ عِنْدَ دَارِ كَثِيْرِ بْنِ الصَّلْتِ ثُمَّ خَطَبَ

تھا۔ حضور اس نشانی کے پاس تشریف لائے جو کثیر بن صلت کے مکان کے پاس ہے۔ نماز کے

ثُمَّ أَتَى النِّسَاءَ فَوَعَظَهُنَّ وَذَكَّرَهُنَّ وَأَمَرَهُنَّ

بعد خطبہ دیا پھر عورتوں کے پاس تشریف لائے انہیں وعظ فرمایا اور انہیں حکم دیا

أَنْ يَّتَصَدَّقْنَ فَجَعَلَتِ الْمَرْأَةُ تَهْوِيْ بِيَدِهَا إِلَى

کہ صدقہ کریں۔ تو ہوا یہ کہ عورت اپنے چھلوں کی طرف ہاتھ لے جاتی اور

حَلْقِهَا تُلْقِيْ فِيْ ثَوْبِ بِلَالٍ ثُمَّ أَتَى هُوَ وَبِلَالٌ الْبَيْتَ [عہ]

بلال کے کپڑے میں پھینک دیتی۔ اس کے بعد حضور اور بلال گھر واپس آئے

لگیں تو حضور نے حضرت بلال کو حکم دیا وہ ان کے پاس گئے۔ الحدیث۔

الی العلم علم کے معنی مینارہ۔ پہاڑ، جھنڈا، نشان علامت کے ہیں۔ یہاں مراد مطلق علامت ہے۔ جہاں حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نماز عیدین پڑھتے تھے وہاں کچھ نشانات بنالئے گئے تھے۔ یہ جگہ مسجد نبوی سے ہزار ہاتھ کے فاصلے پر جانب مغرب کچھ شمال کو ہٹی ہوئی ہے۔ وہاں اب مسجد بنی ہوئی ہے اس جگہ عہد مبارک میں کثیر بن صلت کندی کا مکان نہیں تھا۔ بعد میں اس جگہ کے جنوب میں بنا ہے۔ کثیر بن صلت تابعی ہیں۔ عہد نبوی میں پیدا ہوئے۔ پھر مدینہ آئے اور بنی جموح کے حلیف بن گئے۔ ان کا اصلی نام قلیل تھا حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ''کثیر'' رکھا۔ وہاں ان کا بہت بڑا گھر تھا۔ عہد اقدس میں وہاں کوئی عمارت نہیں تھی۔ بلکہ بعد میں بھی میدان ہی رہا۔ اسی لئے علماء نے لکھا ہے کہ عیدین صحرا میں پڑھنی مستحب ہے۔ اس حدیث سے امام بخاری یہ ثابت کرنا چاہتے ہیں کہ سمجھدار بچہ مردوں کی صف میں شامل ہو سکتا ہے۔ اور اگر امام بخاری کی مراد یہ ہو کہ بچوں کی مستقل صف لگانا اس سے ثابت ہے تو مشکل ہے۔ زیادہ سے زیادہ یہ کہا جا سکتا ہے کہ ابن عباس نابالغ ہوتے ہوئے جماعت میں شریک ہوتے۔ اور نابالغ بچوں کی مردوں کے پیچھے مستقل صف ہوتی تھی۔ تو قیاس یہ چاہتا ہے کہ اس وقت بھی اسی ترتیب سے صف بندی ہوتی ہوگی۔ تو ثابت کہ نابالغ بچوں کو مستقل صف باندھنا جائز۔

[عہ] اذان باب وضوء الصبیان ص۱۱۹ العیدین باب العلم بالمصلی ص۱۳۳ ثانی الاعتصام باب ما ذکر النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ص۱۰۸۹ ابوداؤد نسائی فی الصلوٰۃ

حدیث ۵۴۴

عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہُمَا عَنِ النَّبِیِّ
حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالی عنہما سے روایت ہے کہ نبی
صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا اسْتَاذَنَکُمْ
صلی اللہ تعالی علیہ وسلم نے فرمایا۔ جب عورتیں تم سے رات میں
نِسَاءُکُمْ بِاللَّیْلِ اِلَی الْمَسَاجِدِ فَاذَنُوْا لَھُنَّ عہ
مسجدوں میں جانے کی اجازت مانگیں تو انہیں اجازت دے دو۔

حدیث ۵۴۵

عَنْ عَائِشَۃَ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہَا قَالَتْ
ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالی عنہا نے فرمایا
لَوْ اَدْرَکَ رَسُوْلُ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ مَا اَحْدَثَ
عورتوں نے جو نیا ڈھنگ بنا رکھا ہے اگر رسول اللہ صلی اللہ تعالی علیہ وسلم اسے دیکھ
النِّسَاءُ لَمَنَعَھُنَّ الْمَسْجِدَ کَمَا مُنِعَتْ نِسَاءُ بَنِیْ اِسْرَائِیْلَ
لیتے تو انہیں مسجد سے روک دیتے۔ جیسا کہ بنی اسرائیل کی عورتوں کو روک دیا گیا
فَقُلْتُ لِعَمْرَۃَ اَوَ مُنِعْنَ قَالَتْ نَعَمْ عہ
(یحیی بن سعید) نے عمرہ سے کہا انہیں روک دیا گیا تھا۔ انہوں نے کہا۔ ہاں۔

حدیث ۵۴۶

عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللّٰہِ عَنْ اَبِیْہِ عَنِ
سالم بن عبد اللہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں
النَّبِیِّ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ قَالَ اِذَا اسْتَاذَنَتْ
کہ نبی صلی اللہ تعالی علیہ وسلم نے فرمایا۔ تم میں سے کسی کی بیوی
اِمْرَاَۃُ اَحَدِکُمْ فَلَا یَمْنَعْھَا سہ
تم سے اجازت چاہے تو اسے منع نہ کرے۔

تشریحات ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالی عنہما کی پہلی حدیث میں دو قید ہے۔ رات میں اجازت اور مسجد جانے کی اجازت۔ اور دوسری حدیث مطلق ہے۔ نہ مسجد کی قید ہے نہ رات کی۔ اس کا مطلب یہ ہوا کہ وہ کہیں بھی جانے کی اور کسی بھی وقت اجازت چاہیں تو اجازت دینی چاہیے مگر احادیث ایک دوسرے کی تفسیر ہوتی ہیں۔ مطلق کو مقید پر محمول کر سکتے ہیں۔ جیسا کہ علامہ عینی نے پہلی حدیث کی

عہ اذان باب خروج النساء الی المساجد باللیل ص ۱۱۹ مسلم صلوٰۃ عہ اذان باب خروج النساء الی المساجد ص ۱۲۰ مسلم ابوداؤد صلوٰۃ سہ اذان۔ استیذان المراۃ زوجہا بالخروج الی المسجد ص ۱۲۰

شرح میں فرمایا مگر میرے خیال میں دوسری حدیث کو پہلی حدیث کے ساتھ مقید کرنا مناسب نہیں۔ اس لئے کہ اس کا مطلب یہ ہوگا کہ اگر ماں باپ سے ملنے کی اجازت مانگیں تو نہ دی جائے۔ اس لئے ضروری ہے کہ دوسری حدیث پہلی حدیث سے مقید نہ کی جائے۔ دوسری حدیث کا مفاد یہ ہے کہ کسی فرض یا واجب یا مستحب کی ادائیگی کی اجازت مانگیں تو دیدی جائے۔ اس کے عموم سے مسجد میں جماعت سے نماز پڑھنے کے لئے بھی اجازت داخل ہے۔ اگرچہ دن میں اجازت چاہیں۔ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ پہلی حدیث سے دن میں مسجد میں نماز کے لئے جانے کی اجازت ممنوع ہو ـــــ بقیہ امور کے لئے اجازت بدستور ہو ـــــ

مسجد کی حاضری

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی دونوں حدیثوں سے اس کی اجازت نکلتی ہے کہ عورتیں مسجد میں نماز باجماعت کے لئے جا سکتی ہیں۔ خواہ وہ پنجگانہ ہوں خواہ جمعہ وعیدین ہوں۔

اور یہی اصل حکم ہے مگر یہ عہد رسالت کی بات ہے جو عہد سراپا خیر وبرکت کا تھا۔ نور نبوت سے عورتوں کے بھی اور مردوں کے بھی سینے معمور تھے۔ اللہ عزوجل کا شہود دلوں میں جاگزیں تھا خشیت خداوندی غالب تھی۔ مگر آج جب کہ فتنہ وفساد، ہوا وہوس کا تسلط ہے اس کی اجازت دینی ایسے فتنوں کا دروازہ کھولنا ہے جس کے نتیجے میں مسلم معاشرہ تباہ وبرباد ہو سکتا ہے۔ ایک خوش مزاج صاحب نے ایک بار کہا تھا کہ اگر عورتوں کو مسجدوں میں حاضری کی اجازت دے دی جائے تو پھر سارے مرد پکے نمازی ہو جائیں گے۔ آج کی بات تو بہت دور پہنچ چکی ہے۔ ام المومنین حضرت صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے اپنے عہد کی بات بتائی ہے جو عہد صحابہ تھا کہ عورتوں نے جو ڈھنگ بنا لئے ہیں اگر حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم انہیں دیکھ لیتے تو مسجدوں میں انہیں آنے سے روک دیتے۔ یہ صرف اُمّ المومنین ہی سے نہیں متعدد صحابۂ کرام سے مروی ہے حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا: عورت چھپانے کی چیز ہے اللہ عزوجل سے سب سے زیادہ قریب اس وقت ہوتی ہے جب وہ گھر کے اندر ہوتی ہے۔ جب باہر نکلتی ہے تو اسے شیطان جھانکتا ہے۔ نیز انہوں نے بڑے مبالغے کے ساتھ قسم کھا کر فرمایا۔ عورت کی گھر کے اندر کی نماز سے زیادہ پیاری اور کوئی چیز نہیں۔ ہاں حج وعمرہ کی بات اور ہے۔ ایک عورت نے ان سے مسجد میں جمعہ کی نماز کے بارے میں پوچھا تو فرمایا۔ گھر کے اندرونی حصے میں تیری نماز گھر والی سے بہتر ہے اور گھر کے اندر تیری نماز بیرونی کمرے سے بہتر ہے۔ اور بیرونی کمرے میں نماز تیری قوم کی مسجد میں نماز سے بہتر ہے۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما جمعہ کے دن جو عورتیں مسجد میں آتیں انہیں کنکری مارتے تھے۔ آج کے حالات کی وجہ سے عورتوں کو مسجد میں آنے سے مطلقاً ممانعت ہے۔ دفع فتنہ اہم واجبات میں سے ہے۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

کتاب الجمعۃ

حدیث ۵۴۷

اَنَّہٗ سَمِعَ اَبَاھُرَیْرَۃَ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہُ اَنَّہٗ سَمِعَ

عبدالرحمن بن ہرمز اعرج نے یہ حدیث بیان کی کہ انہوں نے حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ

رَسُوْلَ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ یَقُوْلُ نَحْنُ الْاٰخِرُوْنَ

سے سنا کہ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا — ہم سب سے پچھلے قیامت

السَّابِقُوْنَ یَوْمَ الْقِیَامَۃِ بَیْدَ اَنَّھُمْ اُوْتُوا الْکِتَابَ مِنْ قَبْلِنَا

کے دن سب سے آگے رہنے والے ہیں۔ ہاں ان کو ہم سے پہلے کتاب دی گئی۔ پھر یہ وہ دن ہے جس میں

ثُمَّ ھٰذَا یَوْمُھُمُ الَّذِیْ فُرِضَ عَلَیْھِمْ فَاخْتَلَفُوْا فِیْہِ

ان پر نماز فرض کی گئی۔ تو وہ آپس میں اس کے بارے میں لڑ پڑے۔ اللہ نے اس کی طرف

فَھَدَانَا اللّٰہُ لَہٗ فَالنَّاسُ لَنَا فِیْہِ تَبَعٌ اَلْیَھُوْدُ غَدًا وَالنَّصَارٰی بَعْدَ غَدٍ

ہماری رہنمائی فرمائی۔ تو یہ لوگ ہم سے پیچھے ہیں — یہود ایک دن اور نصاریٰ دو دن —

تشریحات ۵۴۷

اس پر اُمت کا اجماع ہے کہ جمعہ فرض ہے۔ اس کی فرضیت قرآن مجید اور احادیث اور قیاس سے ثابت ہے۔ (۱) اللہ عزوجل ارشاد فرماتا ہے:

یٰاَیُّھَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا اِذَا نُوْدِیَ	”اے ایمان والو! جب جمعے کے دن نماز
لِلصَّلٰوۃِ مِنْ یَّوْمِ الْجُمُعَۃِ فَاسْعَوْا اِلٰی	کے لئے اذان دی جائے تو اللہ کے ذکر کی جانب
ذِکْرِ اللّٰہِ وَذَرُوا الْبَیْعَ (جمعہ۔ ۹)	تیزی سے بڑھو اور خریداری چھوڑ دو۔“

ح الجمعۃ باب فرض الجمعۃ ص ۱۲۰ باب ھل من لا یشھد الجمعۃ غسل ص ۱۲۳

مسلم۔ نسائی۔ جمعۃ

امر وجوب کے لئے آتا ہے۔ ذکر اللہ سے مراد خطبہ ہے۔ تو اس آیت سے ثابت کہ خطبہ سُننا فرض ہے۔ اور خطبہ شرائط میں سے ہے جب شرط کے لئے حضور فرض تو مشروط کے لئے بدرجہ اولیٰ فرض ہوگا۔ پھر ترکِ بیع کا حکم اس کو اور مؤکد کرتا ہے۔ اس لئے کہ بقاء حیات کے لئے خرید و فروخت فرض اور ترکِ فرض، فرض کی ادائیگی ہی کے لئے ہو سکتا ہے۔ کسی مستحب کے لئے نہیں۔

احادیث اس بارے میں کثیر وارد ہیں (۱) بیہقی نے حضرت جابر اور حضرت ابو سعید رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا۔ کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

وَاعْلَمُوْا اَنَّ اللّٰہَ فَرَضَ عَلَیْکُمُ الْجُمُعَۃَ جان لو! کہ اللہ عزوجل نے تم پر جمعہ فرض فرمایا ہے

ابوداؤد[1] حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی ہیں کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

اَلْجمعۃ علی من سمع النداء جو اذان سُنے اس پر جمعہ واجب ہے۔

نسائی[2] نے سند صحیح علی شرط مسلم کے ساتھ اُمّ المومنین حضرت حفصہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کیا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

رواح الجمعۃ واجب علی کل محتلم جمعہ کے لئے جانا ہر بالغ پر واجب ہے۔

قیاس سے اس طرح ثابت کہ ظہر کا بدل ہے۔ اور ظہر فرض ہے۔ فرض کا بدل فرض ہی ہوگا۔ مستحب سنت نہیں ہو سکتا۔ اور صحیح یہ ہے کہ یہ فرض عین ہے۔ فرض کفایہ نہیں۔ جمعہ کی فرضیت قطعی ہے۔ جو اس کا انکار کرے کافر ہے۔

بَیْدَ بَیْدَ، غَیْرَ کا ہم وزن ہم معنیٰ اور ہم اعراب ہے۔ داؤدی نے کہا کہ یہ عَلٰی اور مَعَ کے معنیٰ میں ہے۔ اس صورت میں ظرفیت کی بنا پر منصوب ہوگا۔ اور غیر کے معنیٰ میں ہوگا تو استثناء کی بنا پر۔

الذی فرض اس سے یہ مراد نہیں کہ اللہ عزوجل نے ان پر جمعہ کی تعیین فرمادی تھی۔ اگر ہوتا تو مومن ہوتے ہوئے اسے ترک کیسے کرتے۔ ابن بطال نے کہا کہ اللہ عزوجل نے ان کے لئے جمعہ کا دن مقرر فرمایا مگر ساتھ ہی ساتھ انہیں یہ اختیار دے دیا تھا کہ چاہیں تو بدل لیں تو انہوں نے آپس میں اختلاف کیا اور جمعہ کا دن اختیار کرنے کی انہیں توفیق نہ ہوئی۔ اس کا بھی احتمال ہے کہ ان کے لئے جمعہ کا دن بعینہٖ اللہ عزوجل نے متعین فرمایا۔ مگر وہ نہ مانے اور دوسرے دن کو اختیار کیا۔ تو اللہ عزوجل نے ان کے پسندیدہ دن کو مقرر فرمادیا۔ اس کی تائید امام سدی کے اس قول سے ہوتی ہے جسے ابن ابی حاتم نے روایت کیا۔ اللہ عزوجل نے یہود کے لئے جمعہ کا دن مقرر فرمایا مگر وہ نہ مانے اور عرض کیا۔ اے موسیٰ! اللہ عزوجل نے ہفتہ کے دن کچھ نہیں پیدا فرمایا۔ اسی کو ہمارے لئے مقرر فرمادیں۔ تو حضرت موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والتسلیم نے ہفتے کے دن کو مقرر فرمادیا۔ اور یہ ان سے مستبعد نہیں۔

---

[1] اول صلوٰۃ باب من تجب علیہ الجمعۃ ص۱۵۱ [2] اول جمعۃ باب التشدید فی التخلف عن الجمعۃ ص۲۰۲

حدیث ۵۴۸

عَنْ عَبْدِ اللّٰہِ بْنِ عُمَرَ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہُمَا اَنَّ

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ

رَسُوْلَ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ قَالَ اِذَا جَاءَ اَحَدُکُمُ الْجُمُعَۃَ فَلْیَغْتَسِلْ

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم جمعہ کے لئے آؤ تو غسل کرو۔

فھدانا اللہ اس میں دو احتمال ہیں۔ ایک یہ کہ اللہ عزوجل نے بالتصریح جمعے کے بارے میں ارشاد فرمایا۔ دوسرے یہ کہ اس بارے میں من جانب اللہ کوئی نص نہیں مگر اللہ عزوجل نے مسلمانوں کے دل میں القاء فرمایا۔ اس کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ امام ابن سیرین نے فرمایا۔ کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی مدینہ طیبہ تشریف آوری سے پہلے ہی اہل مدینہ جمعہ پڑھنے لگے تھے۔ ابوداؤد[1] اور ابن ماجہ[2] میں حضرت کعب بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ وسلم کے مدینہ تشریف لانے سے پہلے اسعد بن زرارہ نے پہلا جمعہ پڑھایا۔ اس سے مراد خاص نماز جمعہ پڑھنا ہے۔ ورنہ جمعے کا دن عرب میں پہلے ہی سے مکرم تھا۔

حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اجداد کرام میں، مُرّہ بن کعب کو یہ شرف حاصل ہوا کہ عروبہ کے دن لوگوں کو جمع کرتے اور انہیں خطبہ دیتے نصیحت فرماتے۔ خاص کر انہیں اس کی تاکید کرتے کہ میری اولاد سے پیغمبر آخر الزماں پیدا ہوں گے تم سب ان پر ایمان لانا۔ جمعہ ہی کو پہلے عروبہ کہتے تھے[3]

الیھود غدا عبارت کی تقدیر یوں ہے۔ یعظم الیھود غدا۔ یعظم النصارٰی بعد غدٍ۔ یہود نے ہفتے کا دن اس لئے اختیار کیا کہ اللہ عزّ وجل نے دنیا کی تخلیق جمعہ کو مکمل کرلی۔ ہفتے کو کچھ بنانا باقی نہ تھا۔ تو انہوں نے کہا کہ اس دن ہم بھی کاروبار بند کریں گے۔ اور اللہ عزّ وجل کا شکر کریں گے۔ نصاریٰ نے کہا کہ چونکہ اتوار سے عالم کی تخلیق شروع فرمائی تھی اس لئے اس دن ہم اس کی عبادت کریں گے۔

تشریحات ۵۴۸

یہاں باب کے تین جز ہیں۔ جمعہ کے دن غسل کی فضیلت۔ بچوں کا جمعہ میں حاضر ہونا۔ عورتوں کا حاضر ہونا۔ حدیث کو پہلے جز کے ساتھ مناسبت ہے مگر دوسرے اجزاء کے ساتھ نہیں۔ اگرچہ احدکم کے عموم میں بچے اور عورتیں داخل ہیں۔ مگر چونکہ ابھی حدیث گزری کہ فرمایا۔ جمعے کا غسل ہر بالغ پر ہے۔ تو بچے نکل گئے۔ اور ابھی حدیث گزری کہ عورتوں کو مسجد میں نماز کے لئے جانے کی اجازت صرف رات کے ساتھ خاص ہے۔ اس لئے وہ بھی نکل گئیں۔ اس لئے امام بخاری نے کوئی حکم نہیں بیان فرمایا اور سوال کر کے چھوڑ دیا۔ احدکم کے عموم کو سامنے رکھ کر سوال بہرحال قائم ہی ہے۔ اگر عورتیں اور بچے اس عموم میں داخل ہیں تو انہیں حاضری ضروری ہے اور اگر داخل نہیں تو انہیں جمعہ کی حاضری ضروری نہیں

عہ جمعہ باب فضل الغسل یوم الجمعۃ ص۱۲۰ مسلم ترمذی ابن ماجۃ کلھم فی الجمعۃ۔

[1] صلوٰۃ باب الجمعۃ فی القری ص۱۵۳ [2] الجمعۃ باب فرض الجمعۃ ص۷۷ [3] مدارج النبوۃ دوم ص۱۱

حدیث ۵۴۹

عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہُمَا اَنَّ عُمَرَ بْنَ
حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ عمر بن
اَلْخَطَّابِ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہُ بَیْنَا ھُوَ قَائِمٌ فِی الْخُطْبَۃِ
خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ خطبہ میں جمعہ کے دن کھڑے تھے ۔ کہ
یَوْمَ الْجُمُعَۃِ اِذْ جَاءَ رَجُلٌ مِّنَ الْمُھَاجِرِیْنَ الْاَوَّلِیْنَ
نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اصحاب مہاجرین اولین میں سے ایک
مِنْ اَصْحَابِ النَّبِیِّ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ فَنَادَاہُ
صاحب آئے ۔ عمر نے ان سے بلند آواز سے کہا یہ کون سا وقت
عُمَرُ اَیَّۃُ سَاعَۃٍ ھٰذِہٖ قَالَ اِنِّیْ شُغِلْتُ فَلَمْ اَنْقَلِبْ
ہے ۔ انہوں نے فرمایا میں کام میں مشغول تھا اپنے اھل تک لوٹا

آگے حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث ذکر فرمائی کہ جمعے کا غسل ہر بالغ پر ہے۔ اس سے جواب ہوگیا کہ بچوں پر جمعہ کی حاضری ضروری نہیں۔ رہ گئیں عورتیں تو وہ اس حدیث سے مستثنیٰ ہیں جو گزر چکی کہ رات میں مسجد جانے کی اجازت مانگیں تو دیدو۔ رات کے ساتھ تخصیص دلیل ہے کہ دن میں اجازت نہ دی جائے تو ثابت کہ ان پر جمعہ نہیں۔

افادہ حدیث میں اِذَا، اسم شرط ہے۔ اور قضیہ شرطیہ کے صدق کے لئے مقدم وتالی کا صدق یا وجود ضروری نہیں۔ تو اس حدیث کی دلالت وقوع پر نہ ہوئی۔ اس سے ترشح ہوتا ہے کہ جمعہ فرض نہیں۔ اس کا جواب علامہ عینی نے یہ دیا کہ اذا، اسی پر داخل ہوتا ہے جس کا وقوع یقینی ہو۔

یہ غسل، جمعہ کے دن کی تعظیم کے لئے ہے یا نماز جمعہ کے لئے۔ امام ابو یوسف کا قول یہ ہے کہ یہ نماز جمعہ کے لئے ہے۔ اور یہی اس حدیث سے ثابت ہوتا ہے۔ صاحب ہدایہ نے فرمایا کہ اس کا مطلب یہ ہے کہ غسل کرنے کے بعد اگر اسی غسل سے نماز پڑھے گا تو غسل کا ثواب پائے گا۔ اور اگر غسل کے بعد کوئی ناقض وضو پایا گیا پھر وضو کیا اور نماز پڑھی تو غسل کا ثواب نہیں ملے گا۔ امام حسن بن زیاد نے فرمایا کہ یہ غسل جمعہ کے دن کی اظہار فضیلت کے لئے ہے۔ اس لئے صبح سے لے کر نماز سے پہلے پہلے جب بھی غسل کرے گا غسل کا ثواب پائے گا اور یہی جمہور کا مذہب ہے۔ مگر اس پر بہت بڑا نقض یہ ہے کہ اگر نماز جمعہ کے بعد کوئی غسل کرے تو اسے غسل کا ثواب ملنا چاہیئے حالانکہ اس کا قائل کوئی نہیں۔

تشریحات ۵۴۹

رجل ۔ یہ حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ تھے ۔ جیسا کہ موطا امام مالک میں ہے المھاجرین الاولین ۔ مہاجرین اولین سے کیا مراد ہے۔ اس میں تین قول ہیں۔ امام شعبی نے فرمایا یہ وہ حضرات ہیں جو بیعت رضوان میں شریک ہوئے اور سعید بن مسیب نے فرمایا وہ

إِلَىٰ أَهْلِي حَتّٰى سَمِعْتُ التَّاذِيْنَ فَلَمْ أَزِدْ أَنْ تَوَضَّأْتُ
بھی نہ تھا کہ میں نے اذان سنی اور صرف وضو کیا، عمر نے کہا۔ صرف
قَالَ وَالْوُضُوْءَ أَيْضًا وَقَدْ عَلِمْتَ أَنَّ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّى
وضو ہی پر اکتفا — حالانکہ آپ جانتے ہیں کہ رسول اللہ صلی
اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَأْمُرُ بِالْغُسْلِ عہ
اللہ تعالیٰ علیہ وسلم غسل کا حکم دیتے تھے۔

مہاجرین ہیں جنہوں نے دونوں قبلوں کی جانب نماز پڑھی۔ کشاف میں ہے۔ یہ شرکاء بدر ہیں۔

ایۃ ساعۃ مطلب یہ تھا کہ آپ کو اول وقت آنا چاہیئے تھا۔ اتنی دیر کیوں کر دی۔ اس کے بعد والی روایت میں ہے کہ آپ نماز سے کیوں رکے رہے والوضوء ایضا۔ واؤ عاطفہ ہے جس کا معطوف وہ جملہ ہے جو "ایۃ ساعۃ" کا مدلول ہے۔ علامہ قرطبی نے کہا کہ یہ واؤ ہمزۂ استفہام کا عوض ہے جیسے اس آیت میں قَالَ فِرْعَوْنُ أَأٰمَنْتُمْ بِهٖ میں ایک قرأت وَآمَنْتُمْ بِهٖ بھی ہے۔ اس میں واؤ ہمزۂ استفہام کا عوض ہے۔

کان یامر بالغسل اس کے بعد والی روایت میں ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ جو جمعہ کے لئے جائے اسے چاہیے کہ غسل کرے۔ جو لوگ جمعہ کے دن غسل واجب جانتے ہیں ان کی ایک دلیل اس حدیث کا یہ جملہ بھی ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم غسل کا حکم دیتے تھے۔ اور امر وجوب کے لئے ہے۔ مگر یہی حدیث ہماری بھی مستدل ہے۔ کہ اگر جمعہ کے دن غسل واجب ہوتا تو حضرت عثمان بغیر غسل کے جمعہ کے لئے نہ آتے۔ اور اگر آگئے تھے تو حضرت عمر انہیں غسل کے لئے واپس کرتے یہ سب جمعہ کے دن صحابہ کرام کی موجودگی میں ہوا تو ثابت ہو گیا کہ غسل واجب نہیں۔ نیز یہ بھی ثابت ہو گیا کہ جن احادیث میں فلیغتسل آیا ہے۔ ان میں امر وجوب کے لئے نہیں۔ نیز یہ بھی کہ واجب علی کل محتلم میں واجب کے لغوی معنیٰ مراد ہیں۔

ہمارا مذہب مختار یہ ہے کہ اذان اول ہی سے خرید و فروخت ممنوع ہے۔ کیونکہ اگر اذان ثانی تک خرید و فروخت کی اجازت دیجائے۔ تو بسا اوقات جمعہ فوت ہوجائے گا۔ چونکہ حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے عہد میں ابھی اذان اول شروع ہی نہ ہوئی تھی۔ اسے تو حضرت عثمان نے اپنے عہد خلافت میں شروع فرمایا ہے۔ اس لئے اس عہد میں خرید و فروخت کی ممانعت میں اسی کا اعتبار تھا۔ ہمارے یہاں خرید و فروخت کی ممانعت کا مطلب یہ ہے کہ اس وقت خرید و فروخت کرنے والے گنہگار ہوں گے مگر عقد بیع درست ہوجائے گا۔ امام شافعی وغیرہ کے یہاں بیع ہی منعقد نہ ہو گی۔

عہ جمعۃ باب فضل الغسل یوم الجمعۃ ص۱۲۰ مسلم ترمذی

حدیث ۵۵۰

عَنْ اَبِیْ بَکْرِ بْنِ الْمُنْکَدِرِ قَالَ حَدَّثَنِیْ
عمرو بن سلیم انصاری نے کہا کہ میں
عَمْرُو بْنُ سُلَیْمِ الْاَنْصَارِیُّ قَالَ اَشْھَدُ عَلٰی اَبِیْ سَعِیْدٍ
ابو سعید خدری کے بارے میں گواہی دیتا ہوں کہ انہوں نے فرمایا کہ
قَالَ اَشْھَدُ عَلٰی رَسُوْلِ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ
میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بارے میں گواہی دیتا ہوں
قَالَ اَلْغُسْلُ یَوْمَ الْجُمُعَۃِ وَاجِبٌ عَلٰی کُلِّ مُحْتَلِمٍ
کہ انہوں نے فرمایا۔ جمعے کے دن ہر بالغ پر غسل واجب ہے۔
وَّاَنْ یَّسْتَنَّ وَاَنْ یَّمَسَّ طِیْبًا اِنْ وَّجَدَ قَالَ عَمْرٌو
اور مسواک کرنا اور خوشبو لگانا اگر پائے۔ راوی حدیث عمرو نے کہا
اَمَّا الْغُسْلُ فَاَشْھَدُ اَنَّہٗ وَاجِبٌ وَاَمَّا الْاِسْتِنَانُ
غسل کے بارے میں تو گواہی دیتا ہوں کہ وہ واجب ہے لیکن
وَالطِّیْبُ فَاللّٰہُ تَعَالٰی اَعْلَمُ اَوَاجِبٌ ھُوَ
مسواک اور خوشبو تو اللہ تعالیٰ خوب جانتا ہے کہ واجب
اَمْ لَا ۔۔۔ وَلٰکِنْ ھٰکَذَا فِی الْحَدِیْثِ ع
ہے یا نہیں لیکن حدیث میں یوں ہی ہے

تشریحات ۵۵۰

قال عمرو۔ اس سے مراد راوی حدیث عمرو بن سلیم ہیں۔ یہ تشریک فی الذکر کے لئے تشریک فی الحکم ضروری نہیں جانتے تھے۔ اس لئے غسل کے واجب ہونے پر یقین کیا اور مسواک اور خوشبو کے بارے میں شک کیا۔ ہمارے یہاں اگرچہ یہ مسلم ہے کہ ذکر میں شرکت سے حکم میں شرکت لازم نہیں۔ مگر دوسرے دلائل سے غسل بھی مسواک اور خوشبو کی طرح واجب نہیں جیسا کہ گزر چکا ۔۔۔ صحابۂ کرام کو جمعہ کے دن خوشبو کا بڑا اہتمام تھا۔ حضرت ابن عمر، حضرت ابن عباس حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہم ہر جمعے کو کپڑوں کو خوشبو میں بساتے تھے۔ حضرت معاویہ بن قُرّہ نے کہا کہ میں نے اہل مدینہ میں تیس افراد کو دیکھا کہ وہ بھی یہی کرتے تھے۔

ع۔ جمعۃ باب فضل غسل یوم الجمعۃ ص۱۲۱ مسلم۔ ابوداؤد۔ نسائی۔ طہارت

حدیث ۵۵۱

عَنْ اَبِیْ هُرَیْرَةَ رَضِیَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهُ اَنَّ

حضرت ابوھریرہ رضی اللہ تعالٰی عنہ سے روایت ہے

رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنِ اغْتَسَلَ

رسول اللہ صلی اللہ تعالٰی علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص جمعہ کو جنابت

یَوْمَ الْجُمُعَةِ غُسْلَ الْجَنَابَةِ ثُمَّ رَاحَ فَكَاَنَّمَا قَرَّبَ

کے غسل کی طرح غسل کرے پھر (جمعہ کے لئے) جائے تو گویا اس نے اونٹ صدقہ

بَدَنَةً وَمَنْ رَاحَ فِی السَّاعَةِ الثَّانِیَةِ فَكَاَنَّمَا قَرَّبَ

کیا اور دوسری ساعت میں گیا تو اس نے گائے صدقہ کی اور

بَقَرَةً وَمَنْ رَاحَ فِی السَّاعَةِ الثَّالِثَةِ فَكَاَنَّمَا قَرَّبَ

جو تیسری ساعت میں گیا تو گویا اس نے مینڈھا صدقہ کیا اور

كَبْشًا اَقْرَنَ وَمَنْ رَاحَ فِی السَّاعَةِ الرَّابِعَةِ فَكَاَنَّمَا قَرَّبَ

جو چوتھی ساعت میں گیا تو گویا اس نے مرغی صدقہ کی اور جو

دَجَاجَةً وَمَنْ رَاحَ فِی السَّاعَةِ الْخَامِسَةِ فَكَاَنَّمَا قَرَّبَ

پانچویں ساعت میں گیا تو گویا اس نے انڈا صدقہ کیا — پس جبکہ

بَیْضَةً فَاِذَا خَرَجَ الْاِمَامُ حَضَرَتِ الْمَلٰئِكَةُ یَسْتَمِعُوْنَ الذِّكْرَ ع

امام (خطبے کے لئے) نکل آیا تو فرشتے (خطبہ سننے کے لئے) حاضر ہو جاتے ہیں اور ذکر سنتے ہیں

تشریحات ۵۵۱

تکمیل — یہ حدیث تھوڑے سے تغیر کے ساتھ، باب الاستماع للخطبۃ اور بدء الخلق، میں بھی ہے۔ ان میں یہ زائد ہے کہ جب جمعہ کا دن ہوتا ہے تو فرشتے مسجد کے دروازے میں کھڑے ہو جاتے ہیں۔ اوّل فالاول کی ترتیب سے آنے والوں کا نام لکھتے ہیں — اخیر میں ہے کہ جب امام خطبہ کے لئے نکل آتا ہے تو صحیفے لپیٹ دیتے ہیں اور ذکر سنتے ہیں۔

ابو الفضل[1] جوزی کی کتاب الترغیب میں حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالٰی عنہما سے ایک حدیث مرفوع مروی ہے کہ جب جمعہ کا دن ہوتا ہے تو فرشتوں کو جھنڈے دے کر ہر اس مسجد میں بھیجا جاتا ہے جس میں جمعہ ہوتا ہے۔ اور جبرئیل مسجد حرام میں تشریف لے جاتے ہیں ہر فرشتے کے ساتھ لکھنے والے بھی رہتے ہیں جن کے چہرے

ع جمعۃ۔ باب فضل الجمعۃ ص۱۲۰۔ باب الاستماع للخطبۃ ص۱۲۷۔ بدء الخلق باب ذکر الملائکۃ ص۴۵۶۔ مسلم جمعۃ۔ ابوداؤد۔ طہارت۔ ترمذی جمعۃ۔ نسائی جمعۃ۔ موطا امام جمعۃ۔ مسند امام احمد جلد رابع ص۲۶۰

[1] عمدۃ القاری جلد سادس ص۱۷۲۔

چودھویں کے چاند کی طرح ہوتے ہیں ان کے ساتھ چاندی کے قلم اور چاندی کے کاغذ ہوتے ہیں۔ جو آنے والوں کو ترتیب وار لکھتے ہیں۔ جو امام سے پہلے آیا اسے سابقین میں لکھتے ہیں۔ اور جو امام کے آنے کے بعد آیا تو لکھتے ہیں یہ خطبے میں شریک ہوا۔ اور جو نماز کے وقت آتے ہیں ان کے بارے میں لکھتے ہیں، جمعے میں حاضر ہوا۔ اور جب امام سلام پھیر لیتا ہے تو فرشتے نمازیوں کے چہرے پر تجسس کی نگاہ ڈالتے ہیں اگر کسی ایسے شخص کو نہیں پاتے ہیں جو پہلے سابقین ہیں سے تھا تو عرض کرتے ہیں اے رب ہم نے فلاں کو نہیں پایا۔ ہم نہیں جانتے آج کیوں نہیں آیا۔ اگر تو نے اسے اٹھا لیا ہے تو اس پر رحم فرمانا۔ اگر بیمار ہے تو اسے شفا دے اور اگر سفر میں گیا ہے تو اس کو اچھا ساتھی نصیب فرمانا اور لکھنے والے فرشتے آمین کہتے ہیں۔

غسل الجنابۃ اس سے مراد یہ ہے کہ جیسے جنابت کا غسل اچھی طرح کیا جاتا ہے۔ اسی کے مطابق، اچھی طرح غسل کرے اور حقیقی معنیٰ کا بھی احتمال ہے یعنی وہ غسل جنابت ہی کرے۔ اس کی مؤید ابو داؤد[1] وغیرہ کی یہ حدیث ہے جو حضرت اوس ثقفی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے وہ کہتے ہیں۔ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سُنا کہ جو جمعے کے دن غسل کرے اور کرائے اور سویرے لیجائے اور جائے خطبے کا اول حصہ پائے اور پیدل چلے سوار ہو کر نہ جائے اور امام کے قریب رہے۔ بغور خطبہ سنے اور کوئی لغو کام نہ کرے تو اسے ہر قدم پر سال بھر کے روزے اور قیام کا ثواب ملے گا۔

ثم راح رواح کے معنیٰ زوال کے بعد چلنے کے ہیں۔ قرآن مجید میں حضرت سلیمان علیہ السلام کے فرش کے بارے میں ہے۔ غُدُوُّهَا شَهْرٌ وَّرَوَاحُهَا شَهْرٌ ـــــ صبح کو ایک ماہ کی مسافت طے کرتا اور شام کو ایک مہینے کی۔ اب اس حدیث کا مطلب یہ ہوا کہ جو بعد زوال فوراً جمعے کے لئے سب سے پہلے حاضر ہوا۔ اسے اونٹ صدقہ کرنے کا ثواب ملے گا۔ اور جو اس کے بعد آیا تو اسے گائے صدقہ کرنے کا ثواب۔ تو جن روایتوں میں الساعۃ الاولی والثانیہ، آیا ہے۔ اس سے مراد مطلق وقت ہے۔ یعنی جو سب سے پہلے آیا پھر جو اس کے بعد آیا۔ یہی امام مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا قول ہے۔ کہ ساعات سے مراد لحظات خفیفہ ہیں۔ مگر امام شافعی اور جمہور ساعت سے مراد اس کا عرفی معنیٰ لیتے ہیں یعنی دن کے بارہ حصوں میں سے ایک حصہ۔ اب حدیث کا مطلب یہ ہوا کہ جو دن کی پہلی ساعت میں پھر جو دن کی دوسری ساعت میں۔ عام روایتوں میں پانچ ہی کا ذکر ہے مگر ایک روایت میں یہ بھی ہے کہ جو پانچویں ساعت میں آیا گویا اس نے ایک چڑیا صدقہ کی اور جو چھٹی ساعت میں آیا اس نے انڈا صدقہ کیا۔ چھٹی ساعت کے بعد زوال ہو جاتا ہے۔ اور حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم بعد زوال فوراً جمعہ کے لئے تشریف لاتے تھے۔ اگر ان ساعات سے بعد زوال کی ساعتیں مراد لی جائیں تو پھر تفصیل مذکور کی گنجائش نہ

---

[1] اول طہارت باب غسل یوم الجمعۃ ص۵۰ نسائی اول جمعۃ باب فضل غسل یوم الجمعۃ ص۲۰۵ ابن ماجۃ اقامۃ الصلوٰۃ باب فی الغسل یوم الجمعۃ ص۷۷ دارمی صلوٰۃ۔ مسند امام احمد ج۲ ص۲۰۹ ج۴ ص۱۰

حدیث ۵۵۲

عَنْ اَبِیْ هُرَيْرَةَ رَضِیَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهُ اَنَّ عُمَرَ
حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت عمر
بْنَ الْخَطَّابِ رَضِیَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهُ بَيْنَمَا هُوَ يَخْطُبُ يَوْمَ
بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ جمعے کے دن خطبہ دے رہے تھے کہ
الْجُمُعَةِ اِذْ دَخَلَ عَلَيْهِ رَجُلٌ فَقَالَ عُمَرُ بْنُ
ایک صاحب (حضرت عثمان) داخل ہوئے تو حضرت عمر بن
الْخَطَّابِ لِمَ تَحْتَبِسُوْنَ عَنِ الصَّلٰوةِ فَقَالَ الرَّجُلُ
خطاب نے فرمایا آپ اول وقت نماز کے لئے آنے سے کیوں رکے رہے تو انہوں
مَا هُوَ اِلَّا اَنْ سَمِعْتُ النِّدَاءَ تَوَضَّأْتُ فَقَالَ اَلَمْ تَسْمَعُوا النَّبِیَّ صَلَّی
نے بتایا ہوا یہ کہ میں نے اذان سنی اور وضو کیا — تو حضرت عمر نے فرمایا۔ کیا آپ
اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اِذَا رَاحَ اَحَدُكُمْ اِلَی الْجُمُعَةِ فَلْيَغْتَسِلْ عہ
نے نہیں سنا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم جمعے کے لئے آؤ تو غسل کر لیا کرو۔

رہے گی۔ صحابۂ کرام کی عادت تھی کہ نماز فجر کے بعد ہی مسجد اقدس میں حاضر رہتے اور جمعہ پڑھ کر گھر جاتے۔

اقول وباللہ التوفیق۔ اسی بخاری میں حدیث ۵۱۵ آرہی ہے کہ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا۔ کہ جب سخت جاڑا ہوتا تو جمعہ کی نماز اول وقت میں پڑھتے اور جب گرمی سخت ہوتی تو جمعہ ٹھنڈا کرکے پڑھتے۔ پھر مطلقاً یہ حکم لگانا کہ ہمیشہ بعد زوال فوراً پڑھتے، صحیح نہیں اور رَواح کے معنی مطلق جانے کے بھی آتے ہیں ——— نیز زوال سے لے کر سورج ڈوبنے سے پہلے چلنے پر رَواح صادق ہے۔ اس لئے اس حدیث کی توجیہ وہی راجح ہے جو حضرت امام مالک نے فرمایا۔ گرمیوں میں جمعے میں بھی تاخیر مستحب ہے۔ اس کی مکمل بحث اس کے باب میں مذکور ہوگی۔

حضرت الملائکہ صحیح یہی ہے کہ یہ فرشتے انسان پر مقرر فرمودہ فرشتوں کے علاوہ ہیں جو خاص اسی خدمت کے لئے آسمان سے آتے ہیں۔ جیسا کہ ابوالفضل کی کتاب الترغیب سے حدیث گزری کہ جبریل امین علیہ السلام مسجد حرام میں آتے ہیں۔ پھر اس کی یہ تشریح کہ ہر فرشتے کے کاتب ہوتے ہیں، یہ بھی اس کی تائید کرتی ہے۔ علاوہ ازیں دوسری روایتوں میں ہے کہ فرشتے مسجدوں کے دروازوں پر رہتے ہیں۔ اور لکھتے ہیں اور کراماً کاتبین اور حافظین علیحدہ نہیں ہوتے ہیں۔ جس پر مقرر ہیں اسی کے ساتھ رہتے ہیں۔ اخیر میں یہ ہے کہ جب امام آجاتا ہے تو صحیفے لپیٹ دیتے ہیں۔ اور کراماً کاتبین کے صحیفے اس وقت بھی کھلے رہتے ہیں۔

عہ جمعۃ باب ص۱۲۱ مسلم صلوٰۃ۔ ابوداؤد طہارت

حدیث ۵۵۳

عَنْ سَلْمَانَ الْفَارِسِيِّ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُ قَالَ
حضرت سلمان فارسی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا — کہ
قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَغْتَسِلُ رَجُلٌ يَوْمَ الْجُمُعَةِ
نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔ جو شخص بھی جمعے کو غسل کرے اور
وَيَتَطَهَّرُ مَا اسْتَطَاعَ مِنْ طُهْرٍ وَيَدَّهِنُ مِنْ دُهْنِهِ أَوْ
جتنا ہوسکے خوب پاک ہولے اور تیل لگالے یا خوشبو مل لے، پھر
يَمَسُّ مِنْ طِيْبِ بَيْتِهِ ثُمَّ يَخْرُجُ فَلَا يُفَرِّقُ بَيْنَ اثْنَيْنِ
(جمعے کے لئے) نکلے اور دو کے درمیان تفریق نہ کرے پھر اس کے
ثُمَّ يُصَلِّي مَا كُتِبَ لَهُ ثُمَّ يُنْصِتُ إِذَا تَكَلَّمَ الْإِمَامُ
مقدر میں جتنا لکھا ہو نماز پڑھے، پھر جب امام خطبہ دے تو چپ رہے۔
إِلَّا غُفِرَ لَهُ مَا بَيْنَهُ وَمَا بَيْنَ الْجُمُعَةِ الْأُخْرٰى عہ
تو اس دوسرے جمعہ کے مابین جو کچھ کرے سب بخش دیا جائے گا —

تشریحات ۵۵۳:

ہفتہ بھر کے گناہوں سے مغفرت حاصل کرنے کی سات شرطیں اس حدیث میں مذکور ہیں اول غسل۔ دوم استطاعت بھر طہارت۔ اس سے یا تو صفائی ستھرائی میں مبالغہ مراد ہے یا سر کو اچھی طرح دھونا مراد ہے۔ یا اچھے سے اچھا جو کپڑا میسر ہو اس کا پہننا مراد ہے۔ سوم سر اور داڑھی میں تیل لگا کر اس کی پراگندگی دور کرنا۔ یعنی تیل لگا کر کنگھا بھی کرے۔ چہارم۔ میسر ہو تو خوشبو ملنا۔ پنجم۔ مسجد میں حاضر ہو کر دو بیٹھے ہوئے آدمیوں کے درمیان گھس کر نہ بیٹھے۔ جس سے انہیں تنگی ہو جائے۔ ششم۔ جتنی ہوسکے نماز پڑھے۔ ہفتم۔ خطبہ کے وقت خاموش رہے — ان سات کے علاوہ سات اور دوسری احادیث میں مذکور ہیں — ہشتم۔ پیدل چل کر مسجد میں حاضر ہونا۔ لیکن اگر گھر دور ہے۔ کہ پیدل چل کر جانے میں جمعہ کے فوت ہونے کا اندیشہ ہو تو سواری سے جانا ضروری ہے۔ نہم۔ راستے میں یا مسجد میں کسی کو ایذا نہ دے۔ دہم۔ کسی کی گردن پھلانگ کر نہ جائے۔ جب کہ معلوم ہے کہ آگے جگہ نہیں ہے۔ اور اگر معلوم ہے کہ جگہ ہے تو ضرور آگے جائے۔ اگرچہ گردنیں پھلانگنی پڑے کہ اس نے آگے جگہ چھوڑ کر پیچھے بیٹھ کر خود ہی اپنی حرمت کھو دی۔ یازدہم۔ وقار و اطمینان کے ساتھ چلے۔ دوازدہم۔ امام سے قریب رہے۔ سیزدہم۔ کوئی لغو کام نہ کرے۔ مثلاً کنکریوں سے کھیلنا۔ کپڑے سے کھیلنا۔ چہاردہم۔ بغور خطبہ کو سننا — الجمعۃ الاخریٰ سے مراد، اگلا آنے والا جمعہ بھی ہوسکتا ہے۔ اور پچھلا گذشتہ بھی۔

مسائل احناف کے یہاں امام جب اپنی جگہ سے خطبہ کے لئے اُٹھے یا حجرے میں ہو اور حجرے سے نکلے تو نماز، سلام، کلام، ذکر، تلاوت، سب ممنوع ہیں۔ یہاں تک کہ خطبہ پورا ہو جائے۔ پوری بحث آگے آتی ہے۔

عہ جمعۃ باب الدھن للجمعۃ ص۱۲۱ دارمی صلوٰۃ

حدیث ۵۵۴

قَالَ طَاؤُسٌ قُلْتُ لِابْنِ عَبَّاسٍ ذَكَرُوْا اَنَّ

طاؤس نے کہا میں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما

النَّبِيَّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اغْتَسِلُوْا يَوْمَ الْجُمُعَةِ

سے پوچھا۔ لوگوں نے ذکر کیا ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا جمعہ کے

وَاغْسِلُوْا رُءُوْسَكُمْ وَاِنْ لَّمْ تَكُوْنُوْا جُنُبًا وَاَصِيْبُوْا

دن غسل کرو اور اپنے سروں کو دھوؤ اگرچہ جنب نہ ہو، اور خوشبو لگاؤ۔

مِنَ الطِّيْبِ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ اَمَّا الْغُسْلُ فَنَعَمْ وَاَمَّا الطِّيْبُ فَلَا اَدْرِيْ عہ

تو حضرت ابن عباس نے فرمایا غسل تو ٹھیک ہے لیکن خوشبو تو میں نہیں جانتا۔

حدیث ۵۵۵

عَنْ طَاؤُسٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ اَنَّهٗ ذَكَرَ

طاؤس نے حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے

لِرَسُوْلِ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْغُسْلِ

روایت کیا کہ ان کے سامنے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد جمعے

يَوْمَ الْجُمُعَةِ فَقُلْتُ لِابْنِ عَبَّاسٍ اَيَمَسُّ طِيْبًا

کے دن غسل کے بارے میں ذکر کیا گیا۔ تو میں نے ابن عباس سے پوچھا کیا خوشبو

اَوْ دُهْنًا اِنْ كَانَ عِنْدَ اَهْلِهٖ فَقَالَ لَا اَعْلَمُهٗ عہ

یا تیل اگر اس کے اہل کے پاس ہو تو استعمال کرے گا۔ تو فرمایا ــ میں نہیں جانتا۔

تشریحات ۵۵۴ ۵۵۵ یہاں باب ہے۔ جمعے کے دن تیل لگانا۔ دوسری روایت کو تو صریح مطابقت ہے البتہ پہلی حدیث میں تیل کا ذکر نہیں۔ اس کو باب سے مطابقت یوں ہے کہ نہانے کے بعد لوگ تیل ضرور لگاتے ہیں تو گویا نہانے کو تیل لگانا عادۃً لازم ہے۔

ذکروا صیغہ جمع ذکر کیا۔ مگر اس سے مراد حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں۔ جیسا کہ شرح معانی الآثار اور ابن خزیمہ اور ابن حبان[1] میں بطریق عمرو بن دینار جو روایت ہے اس میں ان کے نام کی تصریح ہے۔

لا ادری، لا اعلمہ یعنی مجھے یہ نہیں معلوم کہ خوشبو یا تیل لگاؤ۔ یہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد ہے یا نہیں۔ اس کا بھی احتمال ہے کہ یہ مراد ہو کہ جمعے کے دن خوشبو لگانا سنت ہے یا نہیں یہ مجھے معلوم نہیں۔

عہ جمعۃ باب الدھن للجمعۃ ص ۱۲۱ نسائی صلوٰۃ عہ جمعہ باب الدھن للجمعۃ ص ۱۲۱ مسلم صلوٰۃ

[1] اول طہارت باب الغسل یوم الجمعۃ ص ۵۹ [2] عمدۃ القاری۔ سادس ص ۱۷۷

حدیث ۵۵۶

عَنْ عَبْدِ اللّٰہِ بْنِ عُمَرَ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہُمَا اَنَّ

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت

عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہُ رَاٰی حُلَّۃً سِیَرَاءَ ع۶

ہے کہ عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مسجد کے دروازے پر ریشمی جوڑا دیکھا

عِنْدَ بَابِ الْمَسْجِدِ فَقَالَ یَا رَسُوْلَ اللّٰہِ لَوِ اشْتَرَیْتَ

تو عرض کیا۔ یا رسول اللہ! اگر حضور اسے خرید لیتے اور جمعے کے دن اور

ہٰذِہٖ فَلَبِسْتَہَا یَوْمَ الْجُمُعَۃِ وَلِلْوَفْدِ اِذَا قَدِمُوْا عَلَیْکَ

جب وفد حاضر ہوتے اس وقت پہنتے ـــ اس پر رسول اللہ

فَقَالَ رَسُوْلُ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ اِنَّمَا یَلْبَسُ ہٰذِہٖ

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ اسے وہی پہنتا ہے جس کا

مَنْ لَا خَلَاقَ لَہٗ فِی الْاٰخِرَۃِ ثُمَّ جَاءَتْ رَسُوْلَ اللّٰہِ صَلَّی

آخرت میں کوئی حصہ نہیں ـــ اس کے بعد رسول اللہ صلی اللہ

اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ مِنْہَا حُلَلٌ فَاَعْطٰی عُمَرَ بْنَ

تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں ویسے ہی جوڑے آئے تو اس میں

الْخَطَّابِ مِنْہَا حُلَّۃً فَقَالَ عُمَرُ یَا رَسُوْلَ اللّٰہِ کَسَوْتَنِیْہَا

سے ایک جوڑا عمر بن خطاب کو دیا۔ تو انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ یہ مجھے پہننے کے لئے عطا

وَقَدْ قُلْتَ فِیْ حُلَّۃِ عُطَارِدٍ مَا قُلْتَ فَقَالَ رَسُوْلُ اللّٰہِ

فرمارہے ہیں حالانکہ حلہ عطارد کے بارے میں وہ فرما چکے ہیں ـــ تو رسول اللہ

صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ اِنِّیْ لَمْ اَکْسُکَہَا لِتَلْبَسَہَا

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ میں نے تم کو پہننے کے لئے نہیں دیا ہے۔ تو حضرت

فَکَسَاہَا عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ اَخًا لَہٗ بِمَکَّۃَ مُشْرِکًا ع۶

عمر بن خطاب نے یہ جوڑا مکے کے باشندے اپنے ایک مشرک بھائی کو پہننے کے لئے دے دیا۔

تشریحات ۵۵۶

لغات ـــ حُلَّۃ چادر۔ تہبند۔ سِیَرَاء۔ خالص ریشمی عُطَارِد ایک صاحب کا نام ہے۔ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یہ حُلّہ اپنے جس بھائی کو

ع۶ جمعۃ باب ما یلبس احسن ما یجدہ ص۱۲۱ ہبۃ باب ہدیۃ ما یکرہ لبسہا ص۳۵۶ باب الہدیۃ للمشرکین ص۳۵۷ ثانی لباس باب ما یرخص للرجال من الحریر للحکۃ ص۸۶۸ لباس باب صلۃ الاخ المشرک ص۸۸۵ مسلم لباس۔ ابوداؤد۔ لباس۔ نسائی زینت۔ ابن ماجۃ لباس۔ موطا امام مالک لبس۔ مسند امام احمد جلد ثانی ص۲۰

https://t.me/Tehqiqat

حدیث ۵۵۴

عَنْ اَبِیْ هُرَیْرَةَ رَضِیَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهُ اَنَّ
حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ
رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَوْلَا اَنْ اَشُقَّ
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا اگر میری امت پر شاق نہ ہوتا
عَلٰی اُمَّتِیْ، اَوْ، لَوْلَا اَنْ اَشُقَّ عَلَی النَّاسِ لَاَمَرْتُهُمْ
یا یہ فرمایا۔ اگر لوگوں پر شاق نہ ہوتا تو انہیں ہر نماز کے
بِالسِّوَاكِ مَعَ كُلِّ صَلٰوةٍ عـه
ساتھ مسواک کا حکم دیتا۔

دیا تھا ان کا نام عثمان بن حکیم تھا۔ یہ ان کے اخیافی بھائی تھے یا رضاعی۔ صحیح یہ ہے کہ یہ بعد میں مسلمان ہو گئے تھے۔ جیسا کہ بخاری ہی کی کتاب الصید اور کتاب الادب کی روایتوں سے ظاہر ہے کہ فرمایا۔ اسلام لانے سے پہلے یہ ہدیہ دیا تھا۔

مطابقت باب یہاں باب کا عنوان یہ ہے۔ جمعے کے دن سب سے عمدہ لباس پہنے۔ داؤدی نے کہا کہ اس حدیث کی باب سے مطابقت نہیں۔ اس لئے کہ حضرت عمر کی عرضداشت کو حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے رد فرما دیا تھا۔ علامہ عینی نے فرمایا۔ مطابقت اس طرح ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حضرت عمر نے جو گزارش کی اس کو اس بنیاد پر نہیں رد فرمایا کہ جمعہ کے دن عمدہ لباس کو ناپسند فرمایا۔ بلکہ خاص اس ریشمی حلے کے سلسلے میں انکار فرمایا۔ کہ وہ مردوں کو پہننا جائز نہ تھا۔ بقیہ حضرت عمر کی گزارش سے التزاماً یہ مفہوم ہوتا ہے کہ جمعے کے دن عمدہ لباس زیب تن فرمائیں۔ اسے رد نہیں فرمایا۔ اس پر سکوت فرمایا۔ جس سے اس کی تائید مفہوم ہوتی ہے۔ نیز اسی التماس سے یہ ظاہر ہوتا ہے۔ کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی عادت کریمہ یہی تھی کہ جمعے کے دن عمدہ سے عمدہ لباس زیب تن فرماتے تھے۔

تشریحات ۵۵۴ اس حدیث پر باب کا عنوان ہے۔ جمعے کے دن مسواک۔ اس کا اثبات "کُلِّ صَلٰوةٍ" کے عموم سے ہوتا ہے۔ یہ حدیث اس کی دلیل ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو یہ اختیار حاصل ہے۔ کہ وہ جو چیز چاہیں واجب کر دیں اور جسے چاہیں موقوف کر دیں۔ ظاہر حدیث سے متبادر ہوتا ہے کہ ہر نماز کے وقت مسواک مستحب ہے مگر بعض روایات میں "مع کل وضوء"

عـه الجمعة باب السواك يوم الجمعة ص۱۲۲ الصوم۔ باب السواك الرطب واليابس ص۲۵۹ ثانی التمنی باب ما يجوز من اللو ص۱۰۷۵ مسلم ابوداؤد۔ ترمذی، طہارت نسائی طہارت۔ مواقیت ابن ماجۃ دا بر می صلوٰۃ۔ موطا طہارت۔ مسند امام احمد ثانی ص۲۴۵۔

حدیث ۵۵۸

حَدَّثَنَا اَنَسٌ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہُ قَالَ قَالَ

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ہم سے حدیث بیان کی - کہ رسول اللہ

رَسُوْلُ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ اَکْثَرْتُ عَلَیْکُمْ فِی السِّوَاکِ ؏

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا میں نے مسواک کے بارے میں تم سے بہت کچھ فرمایا ہے۔

بھی آیا ہے۔ چونکہ عام طور پر ہر نماز کے لئے وضو کیا جاتا ہے تو باعتبار اغلب واکثر دونوں کا حاصل ایک ہی ہوا ہمارے اکثر اصحاب نے فرمایا کہ اس کا وقت وضو میں کلی کرنے کا وقت ہے۔ محیط میں ہے کہ عورت کے لئے منجن وغیرہ مسواک کے قائم مقام ہے کیونکہ ان کے مسوڑھے نازک ہوتے ہیں مسواک سے اس کا اندیشہ ہے کہ ان کے دانت جلد گر جائیں، مسواک کرتے وقت یہ دُعا پڑھنی چاہیے:

اَللّٰھُمَّ طَہِّرْ فَمِیْ وَنَوِّرْ قَلْبِیْ وَطَہِّرْ	"اے اللہ میرے منہ کو پاک فرما اور
بَدَنِیْ وَحَرِّمْ جَسَدِیْ عَلَی النَّارِ	میرے دل کو روشن فرما اور میرے بدن کو پاک
وَاَدْخِلْنِیْ بِرَحْمَتِکَ فِیْ عِبَادِکَ	فرما اور میرے جسم کو جہنم پر حرام فرما اور اپنی مہربانی سے اپنے
الصَّالِحِیْنَ ـــ	نیک بندوں میں مجھے شامل فرما۔

سب سے عمدہ پیلو کی مسواک ہے۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اسے استعمال فرمایا۔ اسی طرح زیتون کی بھی۔ طبرانی نے اوسط میں حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا وہ کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سُنا۔ بہترین مسواک زیتون ہے۔ برکت والے درخت کی، مُنہ کو صاف کرنے والی، بُو لے جانے والی۔ یہ میری اور مجھ سے پہلے کے انبیاء کی مسواک[1] ہے۔ خوشبودار پھولوں والے درخت کی مسواک ممنوع ہے۔ حدیث میں ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ریحان کی مسواک سے منع فرمایا۔ اس سے جذام کی تحریک ہوتی ہے[2]

تشریحات ۵۵۸

یہاں بھی باب سے مطابقت عموم ہی سے ہے۔ جب عام طور پر مسواک کے بارے میں بکثرت ارشاد ہے تو اس میں جمعہ بدرجہ اولیٰ شامل ہے۔ اس لئے کہ مسلمانوں کے مجمع میں رہنا ہے تو منہ صاف رہنا ضروری ہے تاکہ مسلمانوں کو ایذا نہ پہنچے۔

؏ الجمعۃ باب السواک یوم الجمعۃ ص۱۲۲ نسائی طہارت دارمی وضوء مسند امام احمد جلد ثالث ص۱۴۳ [1] عمدۃ القاری سادس ص۱۸۱ [2] ایضا

حدیث ۵۵۹

قَالَ هِشَامُ بْنُ عُرْوَةَ اَخْبَرَنِیْ اَبِیْ عَنْ عَائِشَةَ رَضِیَ

ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا

تَعَالٰی عَنْهَا قَالَتْ دَخَلَ عَبْدُ الرَّحْمٰنِ بْنُ اَبِیْ بَكْرٍ رَضِیَ اللّٰهُ

کہ عبد الرحمٰن بن ابو بکر اندر آئے اور ان کے پاس مسواک تھی

تَعَالٰی عَنْهُمَا وَمَعَهٗ سِوَاكٌ یَّسْتَنُّ بِهٖ فَنَظَرَ اِلَیْهِ رَسُوْلُ اللّٰهِ

جسے وہ استعمال کر رہے تھے — اس کی جانب رسول اللہ صلی اللہ

صَلَّی اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ لَهٗ اَعْطِنِیْ هٰذَا

تعالیٰ علیہ وسلم نے دیکھا۔ تو میں نے ان سے کہا کہ اے عبد الرحمٰن

السِّوَاكَ یَا عَبْدَ الرَّحْمٰنِ فَاَعْطَانِیْهِ فَقَصَمْتُهٗ ثُمَّ

یہ مسواک مجھے دیدو انھوں نے مسواک مجھے دیدی تو میں نے اس کو توڑا اور چبا کر رسول اللہ

مَضَغْتُهٗ فَاَعْطَیْتُهٗ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْهِ وَسَلَّمَ

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو دیا — تو حضور نے اسے استعمال

فَاسْتَنَّ بِهٖ وَهُوَ مُسْتَنِدٌ اِلٰی صَدْرِیْ عہ

فرمایا اس حال میں کہ میرے سینے پر ٹیک لگائے ہوئے تھے۔

تشریحات ۵۵۹

تکمیل — کتاب المغازی میں ہے ۔ کہ جب عبد الرحمٰن اندر آئے تو حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میرے سینے پر ٹیک لگائے ہوئے تھے ۔ ان کے ہاتھ میں مسواک تھی — دوسری روایت میں ہے کہ کھجور کی تازہ ٹہنی تھی۔ حضور مسواک کی طرف دیکھنے لگے تو میں نے سمجھا مسواک چاہتے ہیں۔ میں نے پوچھا آپ کے لئے اسے لے لوں۔ سر اقدس سے اشارہ فرمایا۔ ہاں۔ میں نے مسواک پیش کر دی مگر حضور اسے چبا نہ سکے تو میں نے عرض کیا اسے نرم کردوں تو اشارہ فرمایا۔ ہاں۔ میں نے اسے کوچ کر نرم کر دیا۔ مسواک کر کے مجھے دیا کہ دست اقدس ڈھلک گیا۔ — اخیر میں ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس وقت مسواک کیا۔ میں نے اس سے زیادہ اچھی طرح مسواک کرتے کبھی نہیں دیکھا۔ مسواک سے فارغ ہوتے ہی وصال ہو گیا۔ بس اتنا ہی ہوا کہ مسواک سے فارغ ہونے کے بعد اپنا دست مبارک یا انگشتِ مبارک آسمان کی طرف

عہ الجمعۃ باب من تسوک بسواک غیرہ ص۱۲۲ الجہاد باب بیوت ازواج النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ص۴۳۶ ثانی مغازی باب مرض النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ص۶۳۸-۶۴۰ مسلم فضل عائشۃ مسند امام احمد۔

حدیث ۵۶۰

عَنْ اَبِیْ هُرَیْرَةَ رَضِیَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهُ قَالَ
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا
کَانَ النَّبِیُّ صَلَّی اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْهِ وَسَلَّمَ یَقْرَأُ فِی الْفَجْرِ
کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جمعہ کے دن فجر میں
یَوْمَ الْجُمُعَةِ الٓمّٓ تَنْزِیْلُ وَهَلْ اَتٰی عَلَی الْاِنْسَانِ ع
سورہ الٓمّٓ تنزیل اور ھل اتیٰ علی الانسان پڑھا کرتے تھے۔

اُٹھائی اور تین بار فرمایا۔ اے اللہ رفیق اعلیٰ میں اور رُوح پرواز ہوگئی۔ وہ یہ بھی فرماتی تھیں کہ حضور کا وصال اس حال میں ہوا کہ حضور میرے سینے پر ٹیک لگائے ہوئے تھے۔

تطبیق کتاب المغازی ہی میں خود حضرت ام المومنین ہی سے مروی ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا وصال اس حال میں ہوا کہ سر اقدس میرے زانو پر تھا۱۔ مگر یہ حقیقت میں تعارض نہیں۔ ابتداء نزع اس حال میں ہوا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حضرت ام المومنین کے سینے کے سہارے بیٹھے تھے۔ اور سر اقدس ان کی ٹھوڑی اور پیٹ کے درمیان تھا یعنی سینے پر۔ جب حالت غیر ہوئی تو لٹا دیا اور فرطِ محبت میں سر اقدس اپنے زانو پر رکھ لیا۔ اور اسی حالت میں واصل بحق ہوئے۔ جانکنی کے وقت مریض کا بیٹھا رہنا موجبِ تکلیف ہوتا ہے اور لیٹنے میں سہولت ہوتی ہے۔ اس کا لحاظ کرتے ہوئے جب آثارِ نزع ام المومنین نے ملاحظہ فرمایا تو لٹا دیا۔

تشریحات ۵۶۰

کرمانی نے کہا کہ کَانَ جب مضارع پر داخل ہو تو اس سے استمرار و دوام سمجھا جاتا ہے مگر احادیث میں یہ کلیہ نہیں۔ اس لئے کہ احادیث پر نظر کرنے سے یہ کلیہ ٹوٹ جاتا ہے مثلاً مسلم۲ میں حضرت نعمان بن بشیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے۔ کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عیدین اور جمعہ میں سَبِّحِ اسْمَ رَبِّكَ الْاَعْلٰی اور هَلْ اَتٰىكَ حَدِیْثُ الْغَاشِیَةِ، پڑھا کرتے تھے۔ اسی میں انہیں نعمان بن بشیر رضی اللہ تعالیٰ عنہما ہی سے یہ بھی مروی ہے کہ جمعے میں، سورہ جمعہ اور ھل اتاک حدیث الغاشیہ، پڑھتے تھے۳ نیز اسی میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ جمعے میں سورہ جمعہ اور سورہ منافقین پڑھتے تھے۴ الٓمّٓ تنزیل — سے مراد سورہ سجدہ ہے — اور هَلْ اَتٰی عَلَی الْاِنْسَانِ — سے سورہ دہر ہے — اتباعِ سُنت کے خیال سے اس پر عمل بہتر ہے۔

ع الجمعة باب ما یقرأ فی صلوٰة الفجر یوم الجمعة ص۱۲۲ مسلم۔ نسائی۔ ابن ماجہ کلھم فی الصلوٰۃ

۱ ثانی مغازی باب مرض النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ص۶۳۹ ۲ اول۔ الجمعة فضل فی قرأة الٓمّٓ تنزیل وھل اتی ص۲۸۸ ۳ ایضاً ۴ ایضاً۔ فضل فی قرأة سورة الجمعة والمنافقین۔

حدیث ۵۶۱

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہُمَا قَالَ

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا

اَوَّلُ جُمُعَۃٍ جُمِّعَتْ بَعْدَ جُمُعَۃٍ فِیْ مَسْجِدِ رَسُوْلِ اللّٰہِ

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی مسجد کے بعد پہلا جمعہ بحرین

صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ فِیْ مَسْجِدِ عَبْدِ الْقَیْسِ بِجُوَاثٰی مِنَ الْبَحْرَیْنِ ع

کے علاقہ جواثیؓ میں عبد القیس کی مسجد میں قائم کیا گیا

تشریحات ۵۶۱

تکمیل — ابوداؤد میں یہ حدیث یوں ہے — رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی مسجد کے بعد اسلام میں، سب سے پہلا جمعہ جواثیؓ میں قائم ہوا جو بحرین کی بستیوں میں سے ایک بستی ہے۔[1] امام شافعی، امام احمد وغیرہ اسی حدیث سے دلیل لاتے ہیں۔ کہ دیہات میں جمعہ صحیح ہے۔ اس لئے کہ قریہ، کے معنیٰ دیہات کے ہیں۔ امام شافعی جمعہ صحیح ہونے کے لئے یہ شرط کرتے ہیں کہ کم از کم اس بستی میں چالیس آدمی ایسے ہوں جن پر جمعہ فرض ہو۔ چالیس کی قید وہ اس حدیث سے لگاتے ہیں۔ کہ حضرت اسعد بن زرارہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مدینہ طیبہ تشریف لانے سے پہلے "ہزم النبیت" مدینہ طیبہ کے ایک محلے کا نام ہے — میں جمعہ قائم کیا تھا — اس وقت کل چالیس مسلمان تھے۔[2]

ہمارا جواب احناف یہ کہتے ہیں کہ قریہ، کے معنیٰ دیہات متعین نہیں۔ اس کا اطلاق مکہ معظمہ، طائف شریف اور انطاکیہ پر خود قرآن عظیم میں ہے۔ ارشاد ہے:

رَبَّنَا اَخْرِجْنَا مِنْ هٰذِهِ الْقَرْيَةِ الظَّالِمِ اَهْلُهَا۔

"مظلوم مسلمان یہ عرض کرتے اے ہمارے رب ہم کو اس بستی سے نکال جس کے باشندے ظالم ہیں"

اس سے مراد مکہ معظمہ ہے — اور فرمایا:

لَوْلَا نُزِّلَ الْقُرْاٰنُ عَلٰی رَجُلٍ مِّنَ الْقَرْيَتَيْنِ عَظِيْمٍ۔

"کافروں نے کہا۔ دونوں بستیوں کے کسی عظیم شخص پر قرآن کیوں نہیں اتارا گیا"

ان سے مراد مکہ معظمہ اور طائف شریف ہے — اور ارشاد ہے:

وَاضْرِبْ لَهُمْ اَصْحَابَ الْقَرْيَةِ —

"ان کے سامنے اس بستی والوں کا حال بیان کرو"

ع الجمعۃ باب الجمعۃ فی القری والمدن ص۱۲۲ ثانی المغازی باب وفد عبد القیس ص۶۲۷

[1] اول الجمعۃ۔ باب الجمعۃ فی القری ص۱۵۳

[2] ابوداؤد اول۔ الجمعۃ باب الجمعۃ فی القری ص۱۵۳ ابن ماجۃ الجمعۃ باب فرض الجمعۃ ص۷۷

اس سے مراد انطاکیہ ہے ـــ

اس لئے قریہ، سے دلیل لانا کہ، جواثی، دیہات تھا درست نہیں۔ جواثی حقیقت میں شہر تھا جس کی آبادی چار ہزار تھی۔ محدث ابن تین نے، شیخ ابو الحسن سے نقل کیا کہ جواثی شہر تھا۔ ابو عبید بکری نے کہا۔ یہ بحرین میں ایک شہر ہے۔ جوہری نے صحاح میں، زمخشری نے البلدان، میں کہا کہ جواثی، بحرین میں ایک قلعہ ہے۔ نیز یہ ثابت نہیں کہ یہ جمعہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اذن سے قائم کیا گیا اور نہ یہ ثابت ہے کہ حضور کو اس کی خبر بھی ملی۔ لہٰذا جواثی میں جمعہ کے قائم ہونے سے دیہات میں جمعہ کے صحیح ہونے پر استدلال تام نہیں۔

رہ گیا مدینہ طیبہ میں حضور کی تشریف آوری سے پہلے چالیس آدمیوں کا جمعہ قائم کر لینا بھی اس کی دلیل نہیں۔ مدینہ طیبہ بلاشبہ اس وقت شہر تھا۔ اور شہر میں چالیس تو بہت ہیں، صرف چار مسلمان ہوں تو قائم ہو سکتا ہے۔ پھر یہ ثابت نہیں کہ وہ حضور کے حکم سے تھا۔

ہماری دلیل شیر خدا حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا یہ ارشاد ہے: لا جمعۃ ولا تشریق الا فی مصر جامع (وفی روایۃ اخریٰ) لا جمعۃ ولا تشریق ولا صلوٰۃ فطر ولا اضحی الا فی مصر جامع او مدینۃ عظیمۃ (جمعہ۔ تکبیر تشریق، نماز عید الفطر و اضحیٰ صرف مصر جامع اور بڑے شہر میں ہے۔) اسے امام عبد الرزاق، ابن ابی شیبہ نے اپنے اپنے مصنف میں بطریق حجاج عن ابی یوسف روایت کیا۔ نیز بطریق جریر عن منصور بھی مروی ہے[1]

اشکال وجواب امام نووی نے فرمایا کہ یہ حدیث ایسی ضعیف ہے کہ اس کا ضعف متفق علیہ ہے۔ اور حضرت علی پر موقوف ہے۔ اس کی سند منقطع ہے۔ علامہ عینی نے اس کا جواب یہ دیا کہ حجاج بن ارطاۃ ضرور ضعیف ہیں۔ مگر جو روایت بطریق جریر عن منصور ہے۔ اس میں کوئی ضعف نہیں۔ امام نووی صرف اسی طریقے پر مطلع ہوئے جو بطریق حجاج بن ارطاۃ مروی ہے۔ جریر عن منصور والے طریقے پر مطلع نہ ہوئے۔ امام نووی سے پہلے کسی نے اس کو ضعیف نہیں کہا۔ اس لئے یہ کہنا کہ اس کا ضعف متفق علیہ ہے، صحیح نہیں۔ موقوف ہونا یوں مضر نہیں کہ یہ حکم عقل سے معلوم نہیں ہو سکتا۔ اس لئے مرفوع کے حکم میں ہے۔

مصر جامع مصر جامع وہ آبادی ہے جہاں متعدد کوچے گلیاں ہوں جہاں ایسا دائمی بازار ہو جس میں روزمرہ کی ضروریات بآسانی ملتی ہوں اس سے متعلق دیہات ہوں۔ اور وہاں کوئی ایسا حاکم ہو جو مظلوم کا انصاف ظالم سے لے سکے۔ لینے کا اختیار رکھتا ہے۔ اگرچہ بوجہ بدطینتی نہ لیتا ہو۔ یہی تعریف صحیح اور مختار ہے یہی ظاہر الروایت ہے امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ سے ایک روایت نادرہ یہ بھی آئی ہے کہ وہ آبادی مصر ہے جس کی سب سے بڑی مسجد

---

[1] عمدۃ القاری سادس ص۱۸۸

میں اگر وہ سب لوگ اکٹھے ہوں جن پر جمعہ فرض ہے تو سما نہ سکیں۔ یہ تعریف بوجوہ صحیح نہیں۔ اس میں سب سے بڑی خرابی یہ ہے کہ یہ حرمین طیبین پر صادق نہیں۔ مگر یہ تعریف بھی بہت سے فقہائے احناف کی مختار[1] ہے۔ درمختار میں ہے۔ اسی پر اکثر فقہاء کا فتویٰ ہے۔ شامی[2] میں ہے۔ ابوشجاع[3] نے کہا۔ اس بارے میں جو کچھ کہا گیا ہے سب سے اچھی بات یہی ہے۔ ولوالجیہ میں ہے یہی صحیح ہے۔ وقایہ اور مختار اور اس کی شرح میں اسی پر اقتصار کیا دُرَر کے متن میں اسی کو مقدم کیا۔ اس سے ظاہر ہے کہ ان کے نزدیک اسی کو ترجیح ہے۔ صدر الشریعہ نے شرح میں اس کو یہ کہہ کر مؤید کیا کہ احکام شرع میں سستی ظاہر ہے۔ خصوصاً حدود قائم کرنے کے سلسلے میں۔

اور آج حال یہ ہے کہ پہلی مذکورہ بالا تعریف ہندوستان کی بہت سی بڑی آبادیوں پر صادق نہیں مثلاً ہمارے ضلع میں مبارک پور، مئو ناتھ بھنجن وغیرہ۔ تو اگر مدار کار پہلے قول پر رکھتے ہیں۔ فتنہ عظیمہ کا اندیشہ ہے۔ اس لئے اگر دفع حرج و فتنے کے لئے اس روایت نادرہ پر فتویٰ دیا جائے تو کوئی حرج نہیں

اقول ـ اس خادم کا گمان یہ ہے ـ کہ مصر جامع کی جو بھی تعریف علماء نے کی ہے۔ وہ حد نہیں بلکہ اس زمانے کے لحاظ سے شہر کی جو خصوصیات تھیں ان کو سامنے رکھ کر فقہاء نے علامتیں بتائی ہیں۔ اس عہد میں آمد و رفت و اطلاع و اخبار کے ذرائع بہت ہی محدود تھے۔ اس لئے دستور یہ تھا کہ ہر بڑی آبادی میں ایک ایسا حاکم رہتا تھا جسے مقدمات کے فیصلہ کرنے اور مجرموں کو سزا دینے کا اختیار رہتا تھا تاکہ امن عامہ برقرار رہے اور آج موٹر، ریل گاڑی وغیرہ سے آمد و رفت اور تیز ہو گئی ہے۔ تار، ٹیلیفون سے اخبار و اطلاع بہت آسان ہو گئی ہے۔ اس لئے یہ ضروری نہیں رہا کہ ہر بڑی آبادی میں ضرور کوئی نہ کوئی حاکم رہے۔ کسی بھی فتنہ و فساد کے وقت آناً فاناً صدر مقام پر اطلاع ہو جاتی ہے اور حکام پہنچ جاتے ہیں۔ اس لئے کسی مناسب جگہ کو ضلع کا صدر مقام قرار دے کر وہیں پورے ضلع کے حکام رہتے ہیں۔ حتیٰ کہ حاکم پرگنہ پرگنہ کے بجائے ضلع کے صدر مقام ہی پر رہتا ہے۔ اور یہی حال منصف کا بھی ہے۔ اب صحت جمعہ کے لئے حاکم کا وجود ضروری قرار دینے کا مطلب یہ ہوگا کہ بہت سی بڑی بڑی آبادیوں میں جمعہ صحیح نہ ہو۔ خود ہمارے ضلع اعظم گڈھ کا حال یہ ہے کہ ضلع کی سب سے بڑی آبادی مئو ناتھ بھنجن ہے۔ اس کے بعد مبارکپور۔ مگر ان دونوں جگہوں میں سے کسی میں کوئی حاکم نہیں رہتا حتیٰ کہ تحصیلدار بھی نہیں۔ اس سے دلچسپ حال جین پور کا ہے۔ جین پور میں کوئی حاکم نہیں اور اس کے قریب ایک چھوٹا سا گاؤں سگڑی تحصیل ہے وہاں تحصیلدار رہتا ہے۔ اس لئے ضروری ہے کہ اب حاکم کے وجود کی شرط ختم کر کے بقیہ باتوں پر مدار حکم رکھا جائے۔ یا پھر امام ابو یوسف کے اس قول پر جو روایت نادرہ ہے۔ فتویٰ دیا جائے۔ ھذا ما سنح لی. لعل اللہ یحدث بعد ذلک امرا ـ

---

[1] اول باب الجمعۃ ص۵۳۶ [2] ایضاً [3] ابوشجاع کے بجائے ابن شجاع زیادہ ظاہر ہے جیسا کہ غایہ وغیرہ میں ہے۔ ان کی کنیت ابو عبداللہ ہے۔ یہ محمد ثلجی ہیں۔ رد المحتار اول ص۵۳۶

حدیث ۵۶۲

قَالَ يُونُسُ كَتَبَ رُزَيْقُ بْنُ حُكَيْمٍ إِلَى
یونس نے کہا۔ رزیق بن حکیم نے ابن شہاب کو لکھا
ابْنِ شِهَابٍ وَأَنَا يَوْمَئِذٍ بِوَادِي الْقُرَى هَلْ تَرَى أَنْ
اور میں اس وقت وادی القریٰ میں تھا کیا آپ یہ جائز جانتے ہیں
أُجَمِّعَ وَرُزَيْقٌ عَامِلٌ عَلَى أَرْضٍ يَعْمَلُهَا وَفِيهَا
کہ میں یہاں جمعہ قائم کرلوں۔ اور رزیق ایک زمین میں تھے جہاں کاشت
جَمَاعَةٌ مِنَ السُّودَانِ وَغَيْرِهِمْ وَرُزَيْقٌ يَوْمَئِذٍ عَلَى أَيْلَةَ
کرتے تھے اور وہاں حبشیوں اور کچھ اور لوگوں کی ایک جماعت تھی اور رزیق ایلہ پر عامل تھے
فَكَتَبَ ابْنُ شِهَابٍ وَأَنَا أَسْمَعُ يَأْمُرُهُ أَنْ يُجَمِّعَ
تو ان کو ابن شہاب نے لکھا اور میں سن رہا تھا کہ انھیں حکم دے رہے ہیں
يُخْبِرُهُ أَنَّ سَالِمًا حَدَّثَهُ أَنَّ عَبْدَ اللّٰهِ بْنَ عُمَرَ
کہ وہاں جمعہ قائم کرلیں اور یہ خبر دے رہے ہیں کہ سالم نے ان سے یہ حدیث بیان کی ہے
رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللّٰهِ صَلَّى
کہ عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے تھے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ
اللّٰهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ كُلُّكُمْ رَاعٍ وَكُلُّكُمْ
تعالیٰ علیہ وسلم سے یہ سنا ہے۔ تم سب نگہبان ہو، اور سب سے اس
مَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ الْإِمَامُ رَاعٍ وَمَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ
کی رعایا کے بارے میں سوال کیا جائے گا امام (یعنی بادشاہ یا خلیفہ) نگہبان ہے اس
وَالرَّجُلُ رَاعٍ فِي أَهْلِهِ وَهُوَ مَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ
سے اس کی رعایا کے بارے میں باز پرس ہوگی۔ مرد اپنے اہل کا نگہبان ہے اس سے اس کی رعیت

تشریحات ۵۶۲

یہ حدیث یہاں بخاری میں امام زہری کے تلمیذ یونس بن یزید ایلی سے ان کے دو تلامذہ کے ذریعہ مروی ہے۔ حضرت عبد اللہ بن مبارک اور لیث بن سعد۔ البتہ جو قصہ مذکور ہے وہ صرف تعلیقاً لیث سے مروی ہے۔ اس تعلیق کو ذہلی نے سند متصل کے ساتھ ذکر کیا ہے

رزیق یہ حضرت عمر بن عبد العزیز کی جانب سے ایلہ کے حاکم تھے۔ فتح الباری میں ہے کہ ایلہ، بحر قلزم کے کنارے مدینہ طیبہ اور مصر کے درمیان ایک شہر ہے۔ جہاں مصر، شام، غزہ کے حجاج اکٹھا ہوتے ہیں۔ اب یہ ویران ہے۔ کھنڈرات موجود ہیں مگر عمدۃ القاری میں یعقوبی کے حوالے سے ہے کہ سمندر کے کنارے یہ ایک بہت بڑا شہر ہے۔ جو مغرب مصر شام کے حجاج کا راستہ ہے۔ قلزم سے سات منزل ہے۔ عہد رسالت میں یہاں

وَالْمَرْأَةُ رَاعِيَةٌ فِي بَيْتِ زَوْجِهَا وَمَسْئُولَةٌ عَنْ رَعِيَّتِهَا

کے بارے میں باز پرس ہوگی اور عورت اپنے شوہر کے گھر میں نگہبان ہے اس سے اس کی رعایا کے

وَالْخَادِمُ رَاعٍ فِي مَالِ سَيِّدِهِ وَمَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ قَالَ

بارے میں سوال کیا جائے گا۔ نوکر اپنے آقا کے مال کا نگہبان ہے اس سے اس کی رعیت کے بارے میں

وَحَسِبْتُ أَنْ قَدْ قَالَ وَالرَّجُلُ رَاعٍ فِي مَالِ أَبِيهِ وَمَسْئُولٌ

باز پرس ہوگی۔ اور میں نے یہ گمان کیا کہ انہوں نے یہ بھی ضرور کہا ہے اور مرد اپنے باپ کے مال کا نگہبان ہے اس سے

عَنْ رَعِيَّتِهِ وَكُلُّكُمْ رَاعٍ وَمَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ ؏

اس کی رعیت کے بارے میں سوال کیا جائے گا۔ تم سب نگہبان ہو اور تم سب سے اپنی رعایا کے بارے میں باز پرس ہوگی

کے حاکم نے خود ہی حاضر ہو کر اطاعت قبول کر لی اور جزیہ دینا منظور کر لیا تھا۔ رزیق نے جہاں کے لئے اجازت طلب کی تھی۔ وہ ایلہ کے نواحی کی کوئی بستی تھی جہاں وہ کاشت کرتے تھے۔

فکتب وانا اسمع علامہ ابن حجر نے فرمایا۔ ظاہر یہی ہے کہ انہوں نے یہ حکم بھی لکھا اور حدیث بھی اور یونس نے دونوں کو سنا۔

مطابقت باب یہاں باب یہ ہے۔ دیہاتوں اور شہروں میں جمعہ — شہروں میں جمعہ کا صحیح ہونا متفق علیہ ہے۔ اس پر کسی دلیل کی ضرورت نہیں — تاہم پہلی حدیث کے اس لفظ — بعد جمعۃ فی مسجد رسول اللہ صلی اللہ تعالی علیہ وسلم — سے اس کا ثبوت بھی ہو رہا ہے۔ رہ گیا دیہاتوں میں تو امام بخاری نے جواثی میں جمعہ کے قیام سے اس پر دلیل دی ہے۔ مگر آپ نے دیکھا کہ وہ تام نہیں۔ اس لئے کہ جواثی دیہات نہیں شہر تھا۔ اس حدیث سے اس پر کسی طرح دلیل نہیں قائم ہوتی۔ البتہ یہ جگہ اگر دیہات تھی تو ابن شہاب کے حکم سے یہ ثابت ہوتا کہ دیہات میں جمعہ درست ہے — مگر ابن شہاب تابعی ہیں۔ اور تابعی کا قول ہم پر حجت نہیں خصوصاً جبکہ حدیث کے معارض ہو۔ علاوہ ازیں اس کا بھی احتمال ہے کہ وہ جگہ فنائے شہر میں رہی ہو۔ اور رزیق کو فنائے شہر کا حکم معلوم نہیں تھا تو ابن شہاب سے پوچھا۔

استدلال اس حدیث سے ثبوت اس طرح ہوتا ہے کہ جب حاکم پر بلکہ ہر شخص پر اپنی رعایا کی نگہبانی فرض ہے۔ نگہبانی میں یہ بھی داخل ہے کہ رعایا گناہ میں مبتلا نہ ہو۔ جمعہ فرض ہے اور ترک فرض گناہ۔ اس لئے نگہبانی کی فرع یہ بھی ہے کہ جہاں جمعہ فرض ہو اور قائم نہ ہو وہاں قائم کیا جائے تاکہ لوگ گناہ سے محفوظ رہیں۔

رعیۃ یہ مصدر بمعنی اسم مفعول ہے۔ مراد یہ ہے کہ جو کسی کی نگہبانی میں ہو۔ اس طرح عوام سلطان اور حاکم

؏ باب الجمعۃ فی القری والمدن ص۱۲۲ الوصایا باب تاویل قولہ من بعد وصیۃ یوصی بہا او دین ص۳۸۴ ثانی النکاح باب المرأۃ راعیۃ فی بیت زوجہا ص۷۸۳۔ مسلم مغازی۔ ترمذی۔

باب ۱۷

وَقَالَ ابْنُ عُمَرَ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْھُمَا

اور حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے

اِنَّمَا الْغُسْلُ عَلٰی مَنْ یَجِبُ عَلَیْہِ الْجُمُعَۃُ ع

فرمایا غسل اس پر واجب ہے جس پر جمعہ واجب ہے۔

کے، اولاد ماں باپ کے، تلامذہ اساتذہ کے، مریدین پیر کے رعایا ہوئے۔۔۔ یونہی جو مال زوجہ یا اولاد یا نوکر کی سپردگی میں ہو۔ اس کی نگہداشت ان پر واجب ہے۔

کلکم راع جس کے ماتحت کوئی نہ ہو وہ اپنے اعضاء وجوارح افعال واقوال، اپنے اوقات اپنے امور کا راعی ہے۔ ان سب کے بارے میں وہ جواب دہ ہوگا۔ یہ ارشاد بھی جوامع الکلم میں سے ہے۔

تشریحات ۱۷ اس اثر کو بیہقی نے موصولا روایت کیا ہے۔ یہاں باب یہ ہے۔ کیا جن پر جمعہ کے لئے حاضر ہونا نہیں، ان پر غسل ہے۔ مثلاً عورتیں، بچے۔ مسافر۔ یعنی جن لوگوں پر جمعہ فرض نہیں ان پر بھی غسل ہے یا صرف ان لوگوں پر ہے جن پر جمعہ فرض ہے۔ باب میں صرف سوال کرکے چھوڑ دیا۔ مگر اس کے ضمن میں جو اثر اور حدیث لائے اس سے یہ ثابت ہوتا ہے۔ کہ غسل صرف انہیں لوگوں پر ہے جن پر جمعہ فرض ہے۔ اس سے بظاہر یہی متبادر ہوتا ہے کہ یہی امام بخاری کا مسلک ہے۔ اثر سے اس کا اثبات صراحۃً لفظ **انما** سے ہے جو کلمۂ حصر ہے۔ اور حدیث سے بطریق مفہوم مخالف۔ کہ جب حضور نے یہ فرمایا کہ جو جمعہ کے لئے آئے وہ غسل کرے تو مفہوم مخالف یہ نکلا کہ جو جمعہ کے لئے نہ آئے اس پر غسل نہیں۔ مگر ہمارے یہاں مفہوم مخالف معتبر نہیں۔ ہمارے طور پر تقریر یہ ہوگی کہ اصل یہی ہے کہ غسل واجب نہ ہو۔ وجوب کے لئے دلیل درکار ہے۔۔۔ اور اس حدیث میں صرف انہیں لوگوں کے غسل کا حکم ہے جو جمعہ کے لئے آئیں۔۔۔ تو ثابت کہ جو نہ آئیں ان پر غسل نہیں۔۔۔ اصل کے اعتبار سے۔۔۔

فائدہ باب چونکہ اس سلسلے کی احادیث مختلف مضمون کی تھیں۔ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث ہے۔ کہ ہر مسلمان پر جمعے کا غسل ثابت واجب ہے۔ اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ بچوں، عورتوں، اندھوں قیدیوں، مسافروں، سب پر واجب ہے۔ حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث میں ہے کہ ہر بالغ پر ہے۔ اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ بچوں کے علاوہ سب پر ہے۔ تو اس کی تنقیح ضروری ہوئی۔ اس کے لئے امام بخاری نے باب قائم فرمایا ہے۔

ع الجمعۃ باب ھل علی من لا یشھد الجمعۃ غسل ص ۱۲۲

حدیث ۵۶۳

عَنْ اَبِیْ ھُرَیْرَۃَ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہُ قَالَ قَالَ رَسُوْلُ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ حَقٌّ عَلٰی کُلِّ مُسْلِمٍ اَنْ یَّغْتَسِلَ فِیْ کُلِّ سَبْعَۃِ اَیَّامٍ یَوْمًا یَغْتَسِلُ فِیْہِ رَاْسَہٗ وَجَسَدَہٗ عہ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ ہر مسلمان پر ضروری ہے کہ ہر ہفتے میں ایک دن غسل کرے جس میں اپنا سر اور جسم دھوئے۔

حدیث ۵۶۴

عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْھُمَا عَنِ النَّبِیِّ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ قَالَ ائْذَنُوْا لِلنِّسَاءِ بِاللَّیْلِ اِلَی الْمَسَاجِدِ عہ

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کی ہے کہ فرمایا رات میں مسجد جانے کی عورتوں کو اجازت دیدیں۔

حدیث ۵۶۵

عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْھُمَا قَالَ کَانَتْ

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ حضرت

تشریحات ۵۶۳

کتاب الجمعہ کی پہلی حدیث کا یہ بھی جز ہے۔ اس حدیث میں۔ کل مسلم۔ دوسری احادیث سے خاص ہے۔ بالغ کے ساتھ۔ اور قرائن عقلیہ سے صرف ان لوگوں کے ساتھ جن پر جمعہ ہے۔ اور یوماً سے مراد، یوم جمعہ ہے۔ حدیث کا اول حصہ اس پر قرینہ ہے۔ اور حق بمعنیٰ ثابت ہے۔ مراد استحباب ہے۔

تشریحات ۵۶۴

یہ حدیث سند اور لفظ کے تغیر کے ساتھ گزر چکی ہے۔ وہیں اس سے متعلق ابحاث بھی مذکور ہیں۔ یہاں حدیث کے ذکر کرنے سے امام بخاری کا مقصود یہ ہے کہ عورتوں پر جمعہ اور جمعہ کا غسل نہیں۔ اس لئے کہ عورتوں کو مسجد جانے کی اجازت صرف رات میں ہے۔ اور جمعہ دن میں پڑھا جاتا ہے۔ تو ثابت کہ انہیں جمعہ کی اجازت نہیں۔

تشریحات ۵۶۵

حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی ان زوجہ مبارکہ کا نام، عاتکہ بنت زید بن عمرو بن نفیل تھا۔ جیسا کہ مسند امام احمد اور مصنف عبد الرزاق میں ہے۔ یہ حضرت سعید بن زید کی بہن تھیں جو عشرہ مبشرہ میں سے ہیں۔ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو یہ شرف حاصل ہے کہ ان کے خاندان کے

عہ الجمعۃ باب ھل علی من لا یشھد الجمعۃ غسل ص۱۲۲ باب ما ذکر عن بنی اسرائیل ص۴۹۵-۶ مسلم جمعہ۔ نسائی جمعہ۔

عہ الجمعۃ باب ھل علی من لا یشھد الجمعۃ غسل ص۱۲۳

اِمْرَاَۃٌ لِعُمَرَ تَشْهَدُ صَلٰوۃَ الصُّبْحِ وَالْعِشَاءِ فِی الْجَمَاعَۃِ

عمر کی ایک بیوی، صبح اور عشاء کی جماعت کے لئے مسجد میں حاضر ہوتی تھیں۔

فِی الْمَسْجِدِ فَقِیْلَ لَهَا لِمَ تَخْرُجِیْنَ وَقَدْ تَعْلَمِیْنَ اَنَّ عُمَرَ

ان سے کہا گیا کہ آپ کیوں جاتی ہیں حالانکہ آپ کو معلوم ہے کہ عمر اسے ناپسند

یَکْرَهُ ذٰلِکَ وَیَغَارُ قَالَتْ فَمَا یَمْنَعُهٗ اَنْ یَّنْهَانِیْ

کرتے ہیں اور اس پر ان کو غیرت آتی ہے۔ تو انہوں نے کہا پھر انہیں مجھے مسجد میں جانے سے

قَالَ یَمْنَعُهٗ قَوْلُ رَسُوْلِ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْهِ وَسَلَّمَ

روکنے پر کونسی چیز مانع ہے؟ اس نے کہا۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا

لَا تَمْنَعُوْا اِمَاءَ اللّٰهِ مَسَاجِدَ اللّٰهِ عہ

یہ ارشاد۔ اللہ کی بندیوں کو اللہ کی مسجدوں میں جانے سے مت روکو۔

ب ١٧١

وَقَالَ عَطَاءٌ اِذَا کُنْتَ فِیْ قَرْیَۃٍ جَامِعَۃٍ فَنُوْدِیَ بِالصَّلٰوۃِ

اور امام عطاء نے کہا کہ جب تو قریہ جامعہ میں ہو اور جمعہ

مِنْ یَّوْمِ الْجُمُعَۃِ فَحَقٌّ عَلَیْکَ اَنْ تَشْهَدَهَا سَمِعْتَ النِّدَاءَ اَوْ لَمْ تَسْمَعْهُ

کے دن اذان دی جائے تو تجھ پر واجب ہے کہ جمعہ میں حاضر ہو، اذان سنے یا نہ سنے۔

دو افراد عشرہ مبشرہ میں سے ہیں اور حضرت عائشہ سے کہنے والے حضرت عمر ہی تھے لہ۔ باب سے مناسبت یوں ہے کہ وہ جب جماعت کی اتنی شوقین تھیں تو اگر جمعہ کی حاضری کی اجازت ہوتی تو جمعہ کے لئے بھی ضرور حاضر ہوتیں۔ اس سے ثابت کہ عورتوں کو جمعہ کی حاضری کی اجازت نہیں ـــ اس حدیث سے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی کمال اطاعت ثابت ہو رہی ہے ـــ کہ اس کے باوجود کہ عورتوں پر جماعت واجب نہیں ـــ اور وہ اپنی زوجہ مبارکہ کے مسجد جانے کو ناپسند کرتے تھے۔ مگر حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اس ارشاد کی وجہ سے منع نہیں فرمایا۔

تشریحات ١٧١ اس اثر کو عبد الرزاق نے روایت کیا۔ اور اخیر میں یہ زیادہ کیا۔ ابن جریج نے کہا۔ میں نے، عطاء سے پوچھا۔ قریہ جامعہ کیا ہے۔ تو انہوں نے بتایا۔ جو بستی جماعت والی ہو جہاں امیر قاضی ہو، جس کے گھر ایک دوسرے سے ملے ہوئے اکٹھے ہوں جیسے جدہ مصر جامع کی قریب قریب یہی تعریف حضرت امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بھی مروی ہے۔ گزر چکا، قریہ کا اطلاق

عہ الجمعۃ باب ھل علی من لا یشھد الجمعۃ ص ١٢٣

عہ الجمعۃ من این توتی الجمعۃ ص ١٢٣ لہ عمدۃ القاری سادس ص ١٩٥

ت ۱۷۲

وَكَانَ اَنَسٌ رَضِیَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهُ فِی قَصْرِهٖ اَحْيَانًا يُجَمِّعُ وَاَحْيَانًا لَا يُجَمِّعُ وَهُوَ بِالزَّاوِيَةِ عَلٰی فَرْسَخَيْنِ عه

اور حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کبھی اپنے محل میں جمعہ پڑھتے اور کبھی محل میں نہ پڑھتے، بصرہ آتے وہ زاویہ میں رہتے تھے۔ جو بصرہ سے دو فرسنگ (چھ میل) کے فاصلے پر تھا۔

مکہ معظمہ، طائف، انطاکیہ پر قرآن کریم میں آیا ہے۔

سمعت النداء چونکہ ایک حدیث میں وارد ہے — کہ جمعہ ہر اس شخص پر ہے جو اذان سنے۔ له اس سے بظاہر شبہ ہوتا ہے کہ شہر میں رہتے ہوئے جو اذان نہ سنے تو اس پر جمعہ فرض نہیں۔ اس کے ازالے کے لئے امام بخاری نے، امام عطاء کا یہ فتویٰ نقل فرمایا۔ کہ شہر کے باشندوں پر جمعہ فرض ہے۔ اذان سنیں یا نہ سنیں۔ جمعہ کی فرضیت وعدم فرضیت میں اذان کو، کوئی دخل نہیں۔ حدیث مذکور صحیح نہیں۔ اس پر کئی طرح سے کلام کیا گیا ہے۔

تشریحات ۱۷۲ اس تعلیق کے دو جز ہیں۔ ایک یہ کہ زاویہ میں جمعہ پڑھتے۔ دوسرا یہ کہ وہاں نہیں پڑھتے، بصرہ آکر پڑھتے۔ جزء اخیر کو ابن ابی شیبہ نے اپنے مصنف میں روایت کیا ہے۔ زاویہ بصرہ سے ملحق ایک بستی کا نام ہے۔ امام بخاری کا مقصود غالباً یہ ہے۔ کہ دیہاتیوں پر شہر میں آکر جمعہ پڑھنا فرض نہیں۔ لیکن اگر آکر پڑھ لیں تو بہتر ہے۔

اشکال زاویہ دیہات تھا۔ وہاں حضرت انس کے جمعہ پڑھنے پر دو اشکال ہے۔ ایک یہ کہ وہ دیہات میں جمعہ کیسے پڑھتے تھے۔ دوسرے وہاں کوئی حاکم نہیں تھا۔ یہ از خود کیسے جمعہ قائم کر لیتے تھے۔

جواب یہ ہے کہ یہ کیسے معلوم کہ زاویہ دیہات تھا۔ ہو سکتا ہے قصبہ اور شہر رہا ہو۔ نیز یہ کیسے معلوم کہ وہ بلا اذنِ حاکم جمعہ پڑھتے تھے۔ ہو سکتا ہے انہیں اس کا من جانب حاکم اذن رہا ہو — اگر نہ بھی ہو تو جہاں حاکم نہیں وہاں کے باشندوں کو جمعہ قائم کرنے کا حق ہے — نیز جہاں حاکم نہ ہو وہاں اعلم علماء بلد کو اقامت جمعہ کا حق ہے جیسا کہ فتاویٰ رضویہ جلد سوم میں متعدد جگہ اس کی تصریح ہے۔ اور ظاہر ہے کہ حضرت انس اس بستی میں اعلم علماء بلد تھے۔

عه الجمعة باب من این تؤتی الجمعه ص۱۲۳

له ابوداؤد۔ اول۔ صلوٰۃ۔ باب من تجب علیہ الجمعة ص۱۵۱

حدیث ۵۶۶

عَنْ عَائِشَۃَ زَوْجِ النَّبِیِّ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ

ام المومنین حضرت عائشہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی

وَسَلَّمَ قَالَتْ کَانَ النَّاسُ یَنْتَابُوْنَ الْجُمُعَۃَ مِنْ مَّنَازِلِھِمْ

رفیقہ حیات نے فرمایا۔ لوگ باری باری اپنے محلوں اور عوالی سے جمعہ کے لئے

وَالْعَوَالِیْ فَیَاتُوْنَ فِی الْغُبَارِ یُصِیْبُھُمُ الْغُبَارُ وَالْعَرَقُ فَیَخْرُجُ

غبار میں آتے۔ ان پر غبار پڑجاتا اور انہیں پسینہ نکلتا۔ ان میں ایک صاحب (ایک دن)

مِنْھُمُ الْعَرَقُ فَاَتٰی رَسُوْلَ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور حضور میرے

اِنْسَانٌ مِّنْھُمْ وَھُوَ عِنْدِیْ فَقَالَ النَّبِیُّ صَلَّی اللّٰہُ

پاس تشریف فرما تھے۔ تو نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے

تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ لَوْ اَنَّکُمْ تَطَھَّرْتُمْ لِیَوْمِکُمْ ھٰذَا عــہ

فرمایا۔ آج کے دن کے لئے اگر تم غسل کر لیتے تو اچھا ہوتا۔

تشریحات ۵۶۶

گزر چکا کہ عوالی مدینہ طیبہ کے مشرقی بالائی حصے کا نام ہے۔ جس کا فاصلہ مسجد نبوی سے دو میل سے لے کر آٹھ میل تک ہے۔ ایک حدیث[1] میں وارد ہے۔ اس شخص پر جمعہ ہے جو رات کو گھر واپس ہو سکے۔ نیز یہ بھی مروی[2] ہے کہ اہل قبا کو حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جمعہ کا حکم دیا۔ اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ دیہات کے باشندوں پر بھی جمعہ ہے۔ اس کے ازالے کے لئے امام بخاری نے یہ باب باندھا۔ کہ کتنی دور سے جمعہ کے لئے آیا جائے۔ حدیث مذکور سے ثابت ہوا کہ دیہات والوں پر جمعہ فرض نہیں۔ لیکن اگر وہ شہر میں آکر پڑھ لیں تو بہتر ہے۔ اس لئے کہ اگر دیہات والوں پر جمعہ فرض ہوتا تو ہر مکلف حاضر ہوتا لوگ باری باری کیوں حاضر ہوتے۔ حدیث، الجمعۃ علی من آواہ اللیل الی اھلہ صحیح نہیں۔ خود امام ترمذی نے اسے ضعیف کہا ہے۔ امام احمد نے فرمایا کہ یہ کچھ نہیں اور بھی اس میں سقم ہے۔ اور اہل قبا کو حکم دینا حصول افضلیت کے لئے تھا۔ یہی ہمارا مذہب ہے۔ کہ جمعہ صرف شہر اور قصبے کے لوگوں پر فرض ہے دیہات والوں پر نہیں۔

اس حدیث سے یہ بھی ثابت ہوا کہ دیہات میں جمعہ صحیح نہیں ورنہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قبا شریف میں جمعہ قائم فرما دیتے۔ جبکہ وہاں مسجد بھی تھی جس میں پنجوقتہ جماعت ہوتی تھی۔

عــہ الجمعۃ باب من این توتی الجمعۃ ص۱۲۳۔ مسلم۔ ابوداؤد فی الصلوٰۃ

[1] ترمذی۔ اول باب من کم توتی الجمعۃ ص۶۶ [2] ایضًا

حدیث ۵۶۷

أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ أَنَّهُ سَأَلَ عَمْرَةَ عَنِ الْغُسْلِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فَقَالَتْ، قَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالَى عَنْهَا كَانَ النَّاسُ مَهَنَةَ أَنْفُسِهِمْ وَكَانُوا إِذَا رَاحُوا إِلَى الْجُمُعَةِ رَاحُوا فِي هَيْئَتِهِمْ فَقِيلَ لَهُمْ لَوِ اغْتَسَلْتُمْ عه

یحییٰ بن سعید نے خبر دی کہ انہوں نے "عمرہ" سے جمعہ کے دن غسل کے بارے میں پوچھا تو انہوں نے بتایا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا کہ لوگ اپنے کام خود کر لیا کرتے تھے اور جب جمعہ کے لئے آتے تو اسی حالت میں چلے آتے تو ان سے کہا گیا! اگر تم غسل کر لیتے تو اچھا ہوتا۔

حدیث ۵۶۸

عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُصَلِّي الْجُمُعَةَ حِينَ تَمِيلُ الشَّمْسُ عه

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب سورج ڈھل جاتا تو جمعہ پڑھتے تھے۔

حدیث ۵۶۹

عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كُنَّا نُبَكِّرُ بِالْجُمُعَةِ وَنَقِيلُ بَعْدَ الْجُمُعَةِ سه

حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا ہم اوّل وقت جمعہ کے لئے جاتے اور جمعہ بعد قیلولہ کرتے۔

تشریحات ۵۶۷

عَمرہ بنت عبدالرحمٰن بن سعید مدینہ طیبہ کی باشندہ انصاری خاتون تھیں۔ جو ام المومنین حضرت صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی احادیث کی سب سے زیادہ روایت کرنے والی ہیں۔ یہاں باب ہے جمعے کا وقت سورج ڈھلنے پر ہے۔ اس حدیث کو باب سے یوں مناسبت ہے کہ — رواح، زوال کے بعد چلنے کو کہتے ہیں۔ **لو اغتسلتم** میں لو تمنی کے لئے بھی ہو سکتا ہے۔ اب ترجمہ ہوگا کاشکہ تم لوگ غسل کر لیتے۔ اور حرف شرط بھی ہو سکتا ہے۔ اس تقدیر پر جزا محذوف ہوگی یعنی لکان حسنا۔ اس سے ثابت ہوا کہ جمعہ کا غسل واجب نہیں بہتر ہے۔

تشریحات ۵۶۸ ۵۶۹

نبکر۔ کا مادہ بُکرۃ ہے۔ جس کے معنیٰ صبح کے ہیں۔ اب نبکر کے معنیٰ ہوئے۔ ہم صبح کو جاتے تھے۔ اس معنیٰ کے لحاظ سے اس حدیث کو باب سے

عه الجمعۃ باب وقت الجمعۃ اذا زالت الشمس ص۱۲۳ مسلم صلوٰۃ ابوداؤد طہارت۔ عه الجمعۃ باب وقت الجمعۃ ص۱۲۳ ابوداؤد۔ صلوٰۃ۔ ترمذی صلوٰۃ سه الجمعۃ باب وقت الجمعۃ ص۱۲۳-۴ ایضاً باب قول اللہ عز وجل فاذا قضیت الصلوٰۃ فانتشروا فی الارض ص۱۲۸۔ ترمذی نسائی جمعۃ ابن ماجۃ اقامت الصلوٰۃ

حدیث ۵۷۰

حَدَّثَنَا اَبُوْخَلْدَةَ هُوَ خَالِدُ بْنُ دِيْنَارٍ قَالَ
ابو خلدہ نے کہا میں نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ
سَمِعْتُ اَنَسَ بْنَ مَالِكٍ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُ يَقُوْلُ كَانَ
کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب
النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِذَا اشْتَدَّ الْبَرْدُ بَكَّرَ
سخت ٹھنڈک ہوتی تو نماز اول وقت میں پڑھتے — اور جب
بِالصَّلٰوةِ وَاِذَا اشْتَدَّ الْحَرُّ اَبْرَدَ بِالصَّلٰوةِ يَعْنِي الْجُمُعَةَ
گرمی کی شدت ہوتی تو ٹھنڈا کرتے یعنی جمعہ کو۔ اور یونس بن بکیر نے کہا
وَقَالَ يُوْنُسُ بْنُ بُكَيْرٍ اَخْبَرَنَا اَبُوْخَلْدَةَ وَقَالَ بِالصَّلٰوةِ
کہ ہمیں ابو خلدہ نے خبر دی اور بالصلوٰۃ کہا اور
وَلَمْ يَذْكُرِ الْجُمُعَةَ وَقَالَ بِشْرُ بْنُ ثَابِتٍ حَدَّثَنَا اَبُوْخَلْدَةَ
جمعے کا ذکر نہیں کیا۔ اور بشر بن ثابت نے کہا کہ ہم سے ابو خلدہ
صَلّٰى بِنَا اَمِيْرٌ الْجُمُعَةَ ثُمَّ قَالَ لِاَنَسٍ كَيْفَ كَانَ
نے حدیث بیان کی کہ ہمیں حاکم نے جمعہ پڑھایا پھر حضرت انس
النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي الظُّهْرَ[ع]
نے پوچھا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کیسے ظہر پڑھتے تھے۔

کوئی مناسبت نہ ہوگی۔ جوہری نے کہا۔ کہ بَکَّرَ کے معنی سبقت کرنے کے بھی ہیں۔ اب حدیث کا مطلب یہ ہوگا کہ ہم جمعہ کے لئے سبقت کرتے تھے یعنی اول وقت جاتے تھے۔ اب باب سے یک گونہ مناسبت ہو جائے گی باب یہ ہے۔ جمعے کا وقت سورج ڈھلنے کے وقت ہے۔ پہلی حدیث ۵۶۸ سے ثابت کہ زوال ہوتے ہی جمعہ کا وقت ہو جاتا ہے۔ اس سے ابتداء وقت معلوم ہو گیا۔ رہ گیا کب تک ہے۔ یہ دوسری حدیث سے معلوم ہوگا۔

تشریحات ۵۷۰

علماء کا اس پر اتفاق ہے کہ جمعے کا اول وقت زوال کا وقت ہے۔ البتہ امام مجاہد کہتے ہیں کہ زوال کے پہلے بھی جمعہ صحیح ہے۔ اور امام احمد بن حنبل سے بھی مروی ہے یہ لوگ کہتے ہیں کہ جمعہ یوم عید ہے۔ اس کی نماز کا وقت بھی وہی ہے جو عیدین کی نمازوں کا ہے۔ اس لئے امام بخاری نے وقت جمعہ کا باب باندھ کر یہ ثابت کیا کہ جمعہ کا وقت زوال سے شروع ہوتا ہے۔ اور

[ع] الجمعۃ باب اذا اشتد الحر یوم الجمعۃ ص ۱۲۳ نسائی

ت ۱۷۳ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْھُمَا یَحْرُمُ الْبَیْعُ حِیْنَئِذٍ

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا۔ اس وقت (یعنی اذان جمعہ کے وقت) خرید و فروخت حرام ہے

ت ۱۷۴ وَقَالَ عَطَاءٌ تَحْرُمُ الصِّنَاعَاتُ کُلُّھَا عہ

امام عطاء نے کہا کہ اس وقت تمام کام حرام ہیں۔

حضرت انس کی حدیث عہ ۵۶۹ لاکر بتادیا کہ، اس حدیث میں نبکر سے مراد اول وقت میں نماز پڑھنا ہے جمعہ کا وقت بعینہ وہی ہے جو ظہر کا ہے۔ اس کی دلیل یہ حدیث ہے یعنی زوال سے لے کر مثل ثانی تک ہمارے یہاں اور مثل اول تک امام شافعی وغیرہ کے یہاں۔ اور اس میں بھی وہی تفصیل ہے کہ جاڑوں میں جلد پڑھنی مستحب ہے۔ اور گرمیوں میں جب گرمی میں تخفیف ہو جائے اس وقت۔ اس پر یہ حدیث صراحۃً دلالت کر رہی ہے۔

یعنی الجمعۃ یہ متعین نہیں ہو سکا کہ پہلی روایت میں، یعنی الجمعۃ ابو خلدہ کا قول ہے جو تابعی ہیں یا کسی اور کا۔ اس لئے کہ بطریق یونس انہیں ابو خلدہ سے جو روایت ہے اس میں یعنی الجمعۃ کا لفظ نہیں۔ الصلوٰۃ کو اگر عام رکھا جائے تو یہ ظہر اور جمعہ دونوں کو شامل ہے۔ اور اگر اس سے مراد جمعہ لیا جائے۔ تو بھی کوئی حرج نہیں۔ بلکہ بعد کی تعلیقات اسی پر قرینہ ہیں کہ الصلوٰۃ سے مراد جمعہ ہی ہے۔

قال یونس اس تعلیق کو امام بخاری نے، الادب المفرد، میں سند متصل کے ساتھ بیان فرمایا ہے مکمل یوں ہے۔ (ابو خلدہ) کہتے ہیں کہ میں نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے سُنا۔ وہ حاکم بصرہ حَکَم کے ساتھ بیٹھے ہوئے تھے اور یہ فرما رہے تھے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جب جاڑا سخت ہوتا تو نماز جلد پڑھتے اور جب گرمی سخت ہوتی تو ٹھنڈا کر کے پڑھتے۔

وقال بشر امیر الجمعۃ سے مراد، حجاج بن یوسف کا چچازاد بھائی، حکم بن ابی عقیل ہے۔ یہ بھی حجاج کی طرح خطبہ طویل دیتا تھا۔

جمعہ پڑھا کر، حکم کا حضرت انس سے یہ سوال کرنا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کیسے ظہر پڑھتے تھے۔ ظاہر کر رہا ہے کہ یہ بات اس عہد میں بھی سب کو مسلم تھی کہ ظہر اور جمعہ کا ایک ہی وقت ہے۔

تشریحات ۱۷۳، ۱۷۴ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما والی تعلیق کو ابن حزم نے تھوڑے تغیر کے ساتھ روایت کیا ہے۔ اور امام عطاء والی تعلیق کو عبد بن حمید نے اپنی تفسیر کبیر میں ذکر کیا ہے۔ — جب جمعہ کی اذان ہو تو جمعہ کے لئے حاضر ہونا فرض ہے۔ اور اپنے

عہ الجمعۃ باب المشی الی الجمعۃ ص۱۲۴ عہ ایضاً

ت ۱۷۵	وَقَالَ اِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ عَنِ الزُّهْرِيِّ اِذَا اَذَّنَ امام زہری سے مروی ہے کہ جب موذن جمعہ کے دن اذان دے اور

اَلْمُؤَذِّنُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَهُوَ مُسَافِرٌ فَعَلَيْهِ اَنْ يَّشْهَدَ عـه

مسافر ہو تو اس پر بھی جمعہ کے لئے حاضر ہونا لازم ہے۔

سارے کام کاج چھوڑ دینا واجب ہے۔ اس پر نص جلی، اللہ عزوجل کا یہ ارشاد ہے:

وَاِذَا نُوْدِيَ لِلصَّلٰوةِ مِنْ يَّوْمِ الْجُمُعَةِ جب جمعہ کے دن اذان دیجائے تو خرید و فروخت

فَاسْعَوْا اِلٰى ذِكْرِ اللّٰهِ چھوڑ دو اور اللہ عزوجل کے ذکر کی طرف تیزی سے بڑھو۔

آیت میں اگرچہ صرف خرید و فروخت کا ذکر ہے مگر فاسعوا الی ذکر اللہ، سے ظاہر ہے کہ ہر وہ کام حرام ہے جو جمعہ کے لئے حاضری میں مخل ہو۔ اسی بنا پر امام عطا نے فرمایا کہ سارے کاروبار حرام ہیں، امام بخاری کو اس مضمون کی کوئی صحیح حدیث نہ مل سکی، اس لئے انہوں نے پہلے آیت سے استدلال فرمایا پھر اقوال رجال سے۔

امام شافعی، امام احمد اور اکثر فقہاء حتیٰ کہ احناف میں سے امام ابو جعفر طحاوی نے فرمایا۔ کہ اس سے مراد خطبے کی اذان ہے۔ اس لئے کہ عہد رسالت میں یہی اذان تھی۔ اذان اول حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی ایجاد ہے۔ مگر احناف کے یہاں صحیح و مختار یہ ہے کہ اذان اول ہوتے ہی خرید و فروخت ممنوع ہے۔ یہ اگرچہ حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی ایجاد ہے مگر اس پر کسی نے کوئی اعتراض نہیں کیا سب نے اسے پسند کیا۔ تو اس پر صحابہ کا اجماع سکوتی ہوگیا۔ نیز حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا علیکم بسنتی وسنۃ خلفاء الراشدین له تم پر میری اور خلفاء راشدین کی سنت کی پیروی لازم ہے جب یہ اذان مشروع ہے تو، اذا نودی للصلوٰۃ، کے اطلاق میں داخل ہوئی۔ اس لئے وجوب سعی میں اور دیگر مشاغل میں مصروفیت کی حرمت میں اسی کا اعتبار لازم ــــ نیز اذان خطبہ کے وقت گھر سے چلنے میں پہلے کی سنت مؤکدہ بھی چھوٹے گی اور شروع سے خطبہ بھی نہ سن سکے گا ۔ اور گھر دور ہوگا تو نماز بھی خطرے میں پڑ سکتی ہے۔

تشریحات ۱۷۵

مسافر پر جمعہ ہے یا نہیں۔ اس بارے میں تقریباً اجماع ہے کہ واجب نہیں۔ البتہ امام زہری سے دونوں روایتیں منقول ہیں۔ دونوں میں تطبیق یہ ہے کہ مسافر پر جمعہ واجب نہیں۔ مگر اس کے لئے مستحب یہ ہے کہ حاضر ہو جائے۔

عـه الجمعۃ باب المشی الی الجمعۃ ص۱۲۳ له ابوداؤد ثانی۔ السنۃ باب فی لزوم السنۃ ص۲۷۹

ابن ماجہ مقدمۃ باب اتباع الخلفاء الراشدین ص۵ مسند امام احمد جلد رابع ص۱۲۶

حدیث ٥٧١

حَدَّثَنَا عَبَايَةُ بْنُ رِفَاعَةَ قَالَ اَدْرَكَنِيْ اَبُوْ

عبایہ بن رفاعہ نے کہا۔ میں جمعہ کے لئے جارہا تھا کہ

عَبْسٍ وَّاَنَا اَذْهَبُ اِلَى الْجُمُعَةِ فَقَالَ سَمِعْتُ رَسُوْلَ اللّٰهِ

ابوعبس مجھے ملے اور کہا۔ میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُوْلُ مَنِ اغْبَرَّتْ

کو یہ فرماتے ہوئے سُنا۔ جس کے قدم اللہ کے راستے میں گرد آلود

قَدَمَاهُ فِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ حَرَّمَهُ اللّٰهُ عَلَى النَّارِ عه

ہوں اللہ اسے جہنم پر حرام فرمادے گا

حدیث ٥٧٢

سَمِعْتُ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُمَا يَقُوْلُ

نافع نے کہا میں نے حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو یہ فرماتے ہوئے سُنا

نَهَى النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَنْ يُّقِيْمَ الرَّجُلُ

کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس سے منع فرمایا کہ کوئی اپنے بھائی کو

اَخَاهُ مِنْ مَّقْعَدِهٖ وَيَجْلِسُ فِيْهِ قُلْتُ لِنَافِعٍ الْجُمُعَةَ

اس کی جگہ سے اُٹھا کر خود بیٹھے (ابن جریج نے کہا) میں نے نافع سے پوچھا جمعہ کو؟ تو

قَالَ الْجُمُعَةَ وَغَيْرَهَا عه

نافع نے کہا جمعہ ہو یا کوئی اور مجمع —

تشریحات ٥٧١

نسائی میں تھوڑے تغیر اور زیادتی کے ساتھ یوں ہے۔ کہ ابومریم نے کہا۔ کہ میں جمعہ کے لئے جارہا تھا تو عبایہ بن رفاعہ ملے اور انہوں نے کہا۔ تمہیں بشارت ہو تمہارا یہ قدم اللہ کے راستے میں ہے۔ میں نے ابوعبس سے سُنا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ الحدیث

علامہ عینی نے یہ تطبیق دی کہ ہوسکتا ہے کہ ابومریم سے عبایہ نے وہ کہا ہو اور عبایہ سے حضرت ابوعبس نے یہ کہا ہو — فی سبیل اللہ۔ عام ہے ہر کارِ خیر کے لئے چلنے کو اور اس میں مشغولیت کو —

تشریحات ٥٧٢

جمعہ میں یا کسی مجمعے میں جس نے جو جگہ لے لی وہ اس کا حق ہوگئی۔ اسے اٹھا کر خود بیٹھنا یا کسی کو بٹھانا منع ہے۔ اس لئے کہ اس میں اٹھانے والے کا تکبر ہے اور جسے اٹھایا اس کی تحقیر بھی ہے اور اسے ایذاء دینا بھی ہے۔ ہاں اگر کوئی خود اپنی جگہ کسی کو دیدے تو کوئی حرج نہیں۔

عه الجمعة باب المشی الی الجمعة ص۱۲۴ الجهاد باب من اغبرت قدماه فی سبیل الله ص۳۹۴ ترمذی — نسائی۔ دارمی کلهم فی الجهاد مسند امام احمد جلد ثالث ص۴۷۹ — عه الجمعة۔ باب لایفرق بین اثنین ص۱۲۴۔ مسلم الاستیذان۔

حدیث ۵۷۳

عَنِ السَّائِبِ بْنِ يَزِيْدَ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهُ
حضرت سائب بن یزید رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا
قَالَ كَانَ النِّدَاءُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ اَوَّلُهٗ اِذَا جَلَسَ الْاِمَامُ عَلَى
کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور حضرت ابوبکر اور حضرت عمر کے زمانے
الْمِنْبَرِ عَلٰى عَهْدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاَبِيْ بَكْرٍ
میں جمعے کے دن صرف پہلی اذان تھی اور یہ اس وقت ہوتی جب امام منبر پر تشریف رکھتے۔
وَعُمَرَ فَلَمَّا كَانَ عُثْمَانُ وَكَثُرَ النَّاسُ زَادَ النِّدَاءَ الثَّالِثَ
جب حضرت عثمان خلیفہ ہوئے اور لوگوں کی کثرت ہوگئی تو انہوں نے تیسری ندا (اذان اول) زائد کی جو زوراء پر
عَلَى الزَّوْرَاءِ قَالَ اَبُوْ عَبْدِ اللّٰهِ الزَّوْرَاءُ مَوْضِعٌ بِالسُّوْقِ بِالْمَدِيْنَةِ عه
دی جاتی تھی۔ ابوعبداللہ یعنی امام بخاری نے کہا۔ زوراء مدینہ طیبہ کے بازار میں ایک جگہ کا نام ہے

تشریحات ۵۷۳

تکمیل — ابوداؤد[1] نیز طبرانی[2] وغیرہ میں یہ زائد ہے۔ عَلٰی بَابِ الْمَسْجِدِ یعنی یہ اذان مسجد کے دروازے پر ہوتی —— پہلی اذان کے اضافے کے بعد بھی اذان خطبہ وہیں دی جاتی رہی جہاں عہد نبوی سے ہوتی آ رہی تھی۔ منبر کے متصل خطیب کے سر پر نہیں ہوتی تھی جیسا کہ آجکل عامۂ مساجد میں مروج ہے۔ اس کے باوجود کہ شہنشاہ ہشام بن عبدالملک نے اذان اول زوراء سے منتقل کرکے مسجد اقدس کے مینارے پر کر دیا۔ مگر خطبے کی اذان وہیں ہوتی رہی جہاں عہد نبوی سے ہوتی آئی تھی۔ زرقانی[3] علی المواہب میں علامہ محمد بن عبدالباقی لکھتے ہیں:

لما كان عثمان امر بالاذان الاول يفعل على الزوراء ثم نقله هشام الى المسجد اى امر بفعله فيه وجعل الآخر الذى بعد جلوس الخطيب على المنبر بين يديه يعنى انه ابقاه بالمكان الذى يفعله فيه فلم يغيره بخلاف ما كان بالزوراء فحولها الى المسجد على المنار۔

”جب حضرت عثمان خلیفہ ہوئے۔ اذان خطبہ سے پہلے ایک اذان بازار میں زوراء میں دلوائی۔ پھر اس پہلی اذان کو ہشام نے مسجد کی طرف منتقل کر دیا یعنی مسجد میں ہونے کا حکم دیا۔ اور دوسری جو خطیب کے سامنے منبر پر بیٹھنے کے وقت ہوتی تھی اسے خطیب کے مواجہہ میں رہنے دی۔ یعنی جہاں ہوتی تھی وہیں باقی رکھی۔“

عه الجمعة باب الاذان يوم الجمعة ص۱۲۴ باب المؤذن الواحد يوم الجمعة ص۱۲۴ باب الجلوس على المنبر عند التاذين ص۱۲۵ باب التاذين عند الخطبة ص۱۲۵ ابوداؤد۔ الجمعة۔ ترمذی الجمعة۔ ابن ماجة جمعة

[1] اول باب النداء يوم الجمعة ص۱۵۵ [2] فتح البارى جلد ثانى ص۳۲۷ [3] جلد سابع ص۳۲۵

اس حدیث سے ثابت ہوا کہ خطبے کی اذان میں بھی سُنّت یہ ہے کہ مسجد کے باہر ہو۔ مسجد کے اندر کہیں بھی دینا خصوصًا منبر کے متصل خطیب کے سر پر بدعت ہے۔ فقہاء احناف نے مسجد کے اندر اذان دینے کو مطلقًا ممنوع اور مکروہ لکھا ہے۔ اس میں نہ اذان پنجگانہ کی تخصیص کی اور نہ اذان خطبہ کو مستثنیٰ فرمایا۔ اس لئے یہ بھی اسی حکم میں داخل ہے۔ مولانا عبدالحی لکھنوی، عمدۃ الرعایہ[1] حاشیہ شرح وقایہ میں لکھتے ہیں:

> قوله مستقبل الامام ای بین یدیه داخل المسجد او خارجه والمسنون هو الثانی۔

> "مستقبل الامام کے معنی ہیں، سامنے کے اور سامنے ہونا داخل مسجد پر بھی صادق ہے اور خارج مسجد پر بھی۔ اذان میں سُنّت یہ ہے کہ مسجد کے باہر ہو۔"

ہاں اگر قبل تمام مسجدیت اذان کے لئے کوئی جگہ متعین کر دی جائے یا کوئی جگہ متعین تھی پھر مسجد میں توسیع ہو گئی جس کی وجہ سے وہ جگہ اندرون مسجد آ گئی تو وہاں اذان دینے میں حرج نہیں۔ جیسا کہ زمانۂ اقدس حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں اذان خطبہ مسجد حرام میں مطاف کے کنارے ہوتی تھی۔ اس عہد میں مسجد حرام مطاف ہی تک تھی[2]۔ بعد میں جب مسجد حرام کی توسیع ہوئی تو وہ جگہ اندرون مسجد آ گئی اب وہاں اذان دینے میں حرج نہیں چنانچہ مسجد حرام میں اذان خطبہ اب بھی وہیں ہوتی ہے۔ اگرچہ مسجد کی توسیع ہو گئی یا جیسے دہلی کی جامع مسجد میں یہ اذان صحن میں بنے ہوئے مکبرہ پر ہوتی ہے۔ یہ مکبرہ قبل تمام مسجدیت اس کے لئے خاص کر دیا گیا تھا۔

انبیٹھی صاحب پر رد خلیل احمد انبیٹھی خلیفہ گنگوہی صاحب نے بذل المجہود[3] میں اپنے دل کے پھپھولے یوں پھوڑے ہیں۔

> وتمسك به رئیس اهل البدعة فی زماننا احمد رضا البریلوی واذاع الفتن والشرور فی هذه المسئلة وکتب فیها الکتب والرسائل ـــ

> "اسی ابوداؤد کی حدیث سے ہمارے زمانے میں بدعتیوں کے رئیس احمد رضا بریلوی اس مسئلے پر دلیل لایا ہے اور فتنے اور شر پھیلایا ہے اور اس مسئلے میں کتابیں اور رسالے لکھے ہیں۔"

ناظرین کرام! دیوبندیوں کا تیر و نشتر اور تہذیب ملاحظہ کریں۔ حدیث کی شرح لکھنے بیٹھے ہیں اور اعلیٰ حضرت امام احمد رضا قدس سرہٗ پر تبرا کر رہے ہیں۔ دل کی دبی کہاں چین لینے دیتی ہے — حدیث میں نص صریح ہے کہ — اذان عہدِ رسالت اور خلفاء راشدین میں مسجد کے دروازے پر ہوتی تھی۔ جس کا نہایت واضح مفہوم یہ ہے کہ مسجد کے باہر ہوتی تھی۔ جس سے ثابت کہ اس اذان میں بھی سنت یہ ہے کہ مسجد کے باہر ہو — اب لامحالہ ثابت کہ مسجد کے اندر یہ اذان دلوانا بدعت وہ بھی بدعت سیئہ اس لئے کہ سنت کے

---

[1] اول باب الجمعۃ ص۲۰۲ [2] مسالک مقتسط ص۲۸۰ [3] جلد ثانی ص۱۸۰

معارض ومزاحم ہے۔ آپ کو خود تسلیم ہے کہ فقہار مسجد کے اندر اذان دینے کی کراہت پر اسی حدیث سے دلیل لاتے ہیں۔ چنانچہ اسی تیر و نشتر سے پہلے ہے:

هٰذَا الْحَدِيْثُ اسْتُدِلَّ بِهٖ عَلٰى كَرَاهَةِ الْاَذَانِ فِى الْمَسْجِدِ وَقَالُوْا اِنَّ بَابَ الْمَسْجِدِ كَانَ خَارِجًا مِّنْهُ فَاُذِّنَ عَلَيْهِ فَيُكْرَهُ الْاَذَانُ فِى الدَّاخِلِ .... وَقَدْ صَرَّحَ بِهٖ صَاحِبُ الْعَوْنِ نَاقِلًا عَنْ شَيْخِهٖ صَاحِبِ غَايَةِ الْمَقْصُوْدِ

"مسجد کے اندر اذان کے مکروہ ہونے پر اسی حدیث سے استدلال کیا گیا ہے لوگوں نے کہا کہ مسجد کا دروازہ خارج مسجد تھا اس لئے وہاں دی گئی مسجد کے اندر اذان مکروہ ہے، .... صاحب عون نے اپنے استاذ صاحب غایۃ المقصود سے نقل کرتے ہوئے اس کی تصریح کی ہے"

آپ کو جب اس کا اقرار ہے کہ مسجد میں اذان کے مکروہ ہونے پر یہ حدیث دلیل ہے۔ اور یہ حدیث خاص اذان جمعہ میں وارد ہے تو اذان جمعہ اندرون مسجد بدرجہ اولیٰ مکروہ — اور کراہت سے عند الاطلاق کراہت تحریمی مراد ہوتی ہے اور مکروہ تحریمی کا ارتکاب ناجائز وگناہ ہے۔

اب کوئی منصف بتائے کہ اعلیٰ حضرت قدس سرہ نے ایک مردہ سنّت کو زندہ کیا اور ایک بدعت کو ختم کیا تو یہ فعل عند الشرع بلاشبہ مستحسن اور باعث ستائش ہے یا باعث لعن وطعن؟ احیار سنت پر لعن وطعن کس مسلمان کا کام ہے؟ مگر جو گروہ اہانت رسول کا خوگر ہو اس سے کیا شکایت —

کشمیری صاحب پر تعقب[1] اس خصوص میں ناظرین ایک اور دلچسپ تحقیق اسی گروہ کے بہت بڑے بزرگ کی سن لیں۔ کشمیری صاحب فیض الباری میں لکھتے ہیں:

وَلم اجد على كون هٰذا الاذان فى داخل المسجد دليلا عند المذاهب الاربعة الا ما قال صاحب الهداية انه جرى به التوارث ثم نقله الآخرون ايضا ففهمت منه انهم ليس عندهم دليل غير ما قاله صاحب الهداية لذا يلجؤن الى التوارث

"اذان جمعہ مسجد کے اندر ہونے پر چاروں مذہب کے نزدیک میں نے کوئی دلیل نہیں پائی۔ سوائے اس کے جسے صاحب ہدایہ نے کہا ہے۔ کہ اسی پر توارث ہے پھر اسی کو دوسروں نے بھی نقل کیا۔ اس سے سمجھ میں آیا کہ اذان کے مسجد کے اندر ہونے پر ان کے پاس دلیل نہیں سوائے اس کے جو صاحب ہدایہ نے کہا ہے اسی لئے یہ لوگ توارث کی آڑ لیتے ہیں"۔

یہ کشمیری صاحب کون ہیں آپ کی جماعت کے وہ نادر روزگار شخصیت ہیں کہ ان جیسا وسیع المطالعہ، ذہین فطین، قوی الحافظہ جمیع علوم وفنون کا ماہر کوئی بقول آپ لوگوں کے پیدا ہی نہیں ہوا — وہ فرما رہے ہیں کہ مسجد کے اندر اذان خطبہ دیئے جانے پر میں نے کوئی دلیل نہیں پائی — اور جب اس پر کوئی دلیل نہیں تو اس

---

[1] ثانی ص۳۳۵

پرعمل بلاشبہ حرام وگناہ ہوا۔ ایک فعل حرام کے بند کرنے کی کوشش انبیٹھی صاحب کو اتنی بری لگی۔ کہ وہ آپے سے باہر ہیں۔ مگر ہونا بھی یہی چاہیئے اس لئے کہ گستاخ رسول سے سوائے اس کے اور کیا توقع کی جا سکتی ہے؟ رہ گیا صاحب ہدایہ کے اس ارشاد — بذلك جرى التوارث — سے یہ استدلال کہ اذان خطبہ کے اندرون مسجد پر توارث ہے۔ بہت بڑی جہالت ہے۔ یہاں کی پوری عبارت ملاحظہ کریں:

اذا صعد الامام المنبر واذن المؤذنون بين	" جب امام منبر پر آجائے تو مؤذن منبر کے
يدى المنبر بذلك جرى التوارث ؎۱	سامنے اذان کہیں "

ظاہر ہے کہ، ذلك کا مشار الیہ، اذان بین یدی المنبر ہے: اور بین یدی المنبر کے لئے مسجد کے اندر ہونا لازم نہیں۔ ابوداؤد کی حدیث میں، بین یدی بھی ہے۔ اور علی باب المسجد بھی ہے۔ تو یہ حدیث اس پر نص ہے۔ کہ بین یدی خارج مسجد پر بھی صادق۔ یہ خود کشمیری صاحب کو تسلیم ہے۔ العرف الشذی میں ہے۔

ولكن فى سنن ابى داؤد ص ۱۵۵، ما يدل	" لیکن سنن ابوداؤد ص ۱۵۵ پر جو مذکور ہے وہ اس
على انه يكون فى خارج المسجد على الباب	پر دلالت کرتا ہے کہ یہ اذان مسجد کے باہر دروازے پر ہونی چاہیئے۔"

اور انبیٹھی صاحب کو بھی تسلیم ہے۔ وہ لکھتے ہیں:

ولا منافاة بين قوله بين يدى رسول الله	" سائب بن یزید کے اس قول بین یدی رسول اللہ
صلى الله تعالى عليه وسلم وبين على باب المسجد	صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور علی باب المسجد، میں منافات نہیں۔"

عہد نبوی میں مسجد اقدس سو ہاتھ لمبی سو ہاتھ چوڑی تھی۔ منبر اقدس زیادہ سے زیادہ تین ہاتھ رہا ہوگا۔ منبر اور دیوار کا فاصلہ ایک ہاتھ مان لیجئے۔ سو میں سے چار ہاتھ نکال دیجئے تو چھیانوے ہاتھ کا فاصلہ ہوا — چھیانوے ہاتھ کے فاصلے کے باوجود بین یدی صادق۔ تو صاحب ہدایہ کے بین یدی المنبر کا یہ مطلب لینا کہ مسجد کے اندر خطیب کے سر پر اذان کہی جائے۔ دیوبندی مجتہدین کا کام ہو سکتا ہے کسی علم والے کا ہرگز ہرگز نہیں ہو سکتا۔

صاحب ہدایہ کے اس ارشاد کا مطلب یہ ہے کہ اور اذانوں کے بارے میں کوئی پابندی نہیں مسجد کے باہر کہیں بھی دی جا سکتی ہے مگر اذان خطبہ کے لئے ضروری ہے کہ مسجد کے باہر خطیب کے سامنے ہو۔ اس اذان کے خطیب کے سامنے ہونے پر توارث ہے۔

ابن اسحٰق کی توثیق محمد بن اسحٰق کی وجہ سے کچھ لوگوں نے ابوداؤد کی اس حدیث کو ضعیف کہا ہے۔ لیکن یہ صحیح نہیں۔ محمد بن اسحاق اس پائے کے راوی ہیں کہ امام بخاری نے تعلیقاً اپنی صحیح میں ان کی روایت لی۔ کتاب المغازی کے شروع میں ہے:

قال ابن اسحق اول ما غزا النبى	" ابن اسحٰق نے کہا۔ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

؎۱ اول جمعۃ ص۱۵۱ ؎۲ اول جمعۃ ص۱۱۶

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم الابواء	نے سب سے پہلے جو غزوہ فرمایا وہ ابواء تھا پھر
ثم بواط ثم العشیرۃ۔	بواط پھر عشیرہ"

متابعات میں امام مسلم نے ان کی روایتیں بکثرت لی ہیں۔ اگر یہ ساقط الاعتبار ہوتے تو امام بخاری اور امام مسلم ان کی روایت کبھی نہ لیتے۔ تہذیب التہذیب میں علامہ ابن حجر نے ان کے بارے میں ائمہ جرح وتعدیل نے جو کچھ کہا ہے سب کچھ جمع فرمادیا ہے۔ ان کی اعلیٰ درجے کی تعریف اور توثیق بھی ذکر کی ہے اور کچھ جرحیں بھی اور کچھ جرحوں کے جواب بھی نقل فرمائے ہیں۔ امام بخاری اور امام مسلم کا ان کی روایت کو کسی بھی درجے میں لینا اس کی دلیل ہے کہ وہ ثقہ ہیں۔ اسی میں امام بخاری کے ان کے بارے میں یہ ارشادات منقول ہیں — کہ میں نے علی بن عبداللہ کو دیکھا کہ وہ ابن اسحٰق کی حدیث سے دلیل لاتے ہیں اور علی نے کہا۔ میں نے ابن اسحٰق کو متہم کرتے ہوئے کسی کو نہیں دیکھا۔ میں نے ان کی کتابوں سے بہت زیادہ منتخب کیا ہے۔ امام مالک نے ان کے بارے میں جو کہا ہے اگر وہ صحیح ہے تو کبھی ایک شخص کسی پر ایک طعن کرتا ہے تمام معاملات میں متہم نہیں جانتا بہت سے لوگ بعض لوگوں کے نشانہ بنتے ہیں۔ جیسے ابراہیم نے شعبی کے بارے میں جو کہا اور جو شعبی نے عکرمہ کے بارے میں کہا مگر اہل علم نے اس کی طرف التفات نہیں کیا۔ شعبہ نے انہیں ان کے حافظے کی بنا پر امیر المومنین کہا۔ اس سے ظاہر ہو گیا کہ امام بخاری کے نزدیک وہ ثقہ ہیں۔

رہ گیا انبیٹھی صاحب نے جو فرمایا۔ کہ شر اور فتنے پھیلائے۔ اگر احیاء سنت کا نام شر و فتنہ پھیلانا ہے تو کیا آپ کے مذہب میں احیاء سنت، شر و فتنہ پھیلانا ہے؟۔ پھر آپ بتائیے اس حدیث کا کیا مطلب ہے۔

من احی سنۃ من سنتی قد	"جس نے میری کسی ایسی سنت کو زندہ کیا
امیتت بعدی فلہ مثل اجور من	جو مردہ ہو چکی تھی تو جتنے لوگ اس پر عمل کریں گے
عمل بہا من غیر ان ینقص	سب کے برابر اسے ثواب ملے گا بغیر اس کے کہ ان
من اجورہم شیئا	کے ثواب میں کوئی کمی کی جائے"

کبھی آپ نے اپنے گریبان میں منہ ڈال کر دیکھا کہ آپ نے براہین قاطعہ میں یہ لکھ کر کتنا بڑا فتنہ پیدا کیا ہے:

"شیطان وملک الموت کو یہ (علم کی وسعت) نص سے ثابت ہے۔ فخر عالم کے وسعت علم کی کون سی نص قطعی ہے جس سے تمام نصوص کو رد کر کے ایک شرک ثابت کرتا ہے" ص۵۱

جس کا صاف صاف مطلب یہ ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے وسعت علم ماننا شرک ہے اور شیطان کے وسعت علم پر ایمان لانا واجب ہے۔ جس کا حاصل یہ ہوا کہ شیطان لعین کا علم حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے علم سے زائد ہے۔ اس طرح صریح کفری عبارت کو جب مسلمانوں نے برداشت نہیں کیا تو کتنا شر و فساد پھیلا اور دن بدن پھیلتا جا رہا ہے۔ وہ لوگوں پر مخفی نہیں۔

زاد النداء الثالث اس سے مراد جمعے کی پہلی اذان ہے۔ اس کو ثالت باعتبار مشروع ہونے کے کہا گیا ہے۔ پہلی اذان خطبہ، اور دوسری اقامت۔ ان دونوں کے بعد اس کا احداث ہوا اس لئے یہ ثالث ہوئی۔ اقامت پر اذان کا اطلاق خود حدیث میں ہے۔ فرمایا۔ بین کل اذانین صلوٰۃ۔ ہر دو اذان کے درمیان نماز ہے۔ حضرت ابن عمر اور امام حسن بصری نے اسے بدعت کہا۔ مگر ان کی بدعت سے مراد لغوی معنیٰ ہے۔ یعنی یہ عہد نبوی میں نہ تھی۔ حضرت عثمان نے ایجاد فرمایا۔ جیسے حضرت فاروق اعظم نے خود جماعت کے ساتھ تراویح کا حکم دیا تو فرمایا نِعْمَتِ الْبِدْعَۃُ ھٰذِہٖ — یہ اچھی بدعت ہے۔ ورنہ اگر یہ بدعت سیئہ مذمومہ ہوتی تو صحابہ کرام اس پر سکوت نہ فرماتے جب مکہ معظمہ میں تَاَھُّل کے بعد منیٰ میں حضرت عثمان نے قصر ترک کر کے پوری نمازیں پڑھیں تو لوگوں نے اس پر انکار کیا۔ اس اذان پر کسی نے کوئی اعتراض نہیں کیا۔ اور اسی پر عمل درآمد آج تک ہوتا آیا۔

خلفائے راشدین اور تشریع اس حدیث سے ثابت ہوا کہ خلفائے راشدین بھی مقام تشریع پر فائز تھے حضرت صدیق اکبر نے قرآن مجید کو ایک مصحف میں جمع فرمایا حضرت فاروق اعظم نے تراویح کو باجماعت کیا۔ اور حضرت عثمان نے پہلی اذان کا اضافہ فرمایا۔ یہ سب اس کی دلیل ہیں اور یہی ارشاد کریم علیکم بسنتی وسنۃ الخلفاء الراشدین، سے بھی ظاہر ہوتا ہے کشمیری صاحب[1] کو بھی اتنا تسلیم ہے کہ خلفاء راشدین کا منصب، تشریع اور اجتہاد کے مابین ہے۔ اگرچہ تشریع اور اجتہاد کے مابین کا مطلب ہماری سمجھ سے بالاتر ہے

علامہ ابن حجر پر تطفل اس حدیث سے ثابت ہوا کہ امام پہلے منبر پر بیٹھے گا پھر اذان دی جائے گی۔ اور یہی ہمارا مذہب ہے۔ جیسا کہ ہدایہ وغیرہ میں تصریح ہے۔ علامہ ابن حجر سے یہاں لغزش ہوگئی ہے۔ انہوں نے تحریر کیا ہے۔ کہ حنفیہ کا مسلک یہ ہے کہ اذان پہلے ہوگی امام منبر پر بعد میں بیٹھے گا۔

یہ حدیث اسی باب میں دوسرے طریقے بھی مروی ہے۔ اس میں یہ زائد ہے۔

لم یکن للنبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم موذن غیر واحد۔ "نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ایک سے زائد مؤذن نہیں تھے۔"

اس سے مراد مسجد نبوی میں مستقل مؤذن صرف ایک تھے یعنی حضرت بلال بقیہ حضرات یا تو دوسری مساجد کے مؤذن تھے یا عارضی مثلاً، عبداللہ بن ام مکتوم۔ ان کا اذان دینا صرف صبح کے لئے وہ بھی صرف رمضان میں ثابت ہے۔ حضرت ابو محذورہ مکہ معظمہ میں مسجد حرام کے مؤذن تھے۔ حضرت سعد القرظ قبا کے۔ اور حضرت ابن حارث صدائی کی اذان کا ثبوت صرف ایک بار ملتا ہے۔ جیسا کہ انہیں سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مجھے فجر کی اذان کا حکم دیا تو میں نے اذان کہی۔ بلال نے اقامت کہنی چاہی تو فرمایا ——

---

[1] فیض الباری ثانی ص۲۳۶

حدیث ۵۴۷

عَنْ اَبِیْ اُمَامَۃَ بْنِ سَہْلِ بْنِ حُنَیْفٍ قَالَ سَمِعْتُ مُعَاوِیَۃَ

امامہ بن سہل بن حنیف نے کہا میں نے معاویہ بن ابوسفیان سے سنا

بْنَ اَبِیْ سُفْیَانَ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہُ وَھُوَ جَالِسٌ عَلَی الْمِنْبَرِ اَذَّنَ

وہ منبر پر بیٹھے تھے مؤذن اذان دے رہا تھا۔ مؤذن نے کہا

الْمُؤَذِّنُ فَقَالَ اَللّٰہُ اَکْبَرُ اَللّٰہُ اَکْبَرُ فَقَالَ مُعَاوِیَۃُ اَللّٰہُ اَکْبَرُ

اللہ اکبر اللہ اکبر۔ تو معاویہ نے بھی کہا، اللہ اکبر

اَللّٰہُ اَکْبَرُ فَقَالَ اَشْھَدُ اَنْ لَّآ اِلٰہَ اِلَّا اللّٰہُ فَقَالَ مُعَاوِیَۃُ وَاَنَا

اللہ اکبر۔ پھر مؤذن نے کہا۔ اشہدان لا الہ الا اللہ۔ تو معاویہ نے کہا میں بھی

قَالَ اَشْھَدُ اَنَّ مُحَمَّدًا رَّسُوْلُ اللّٰہِ قَالَ مُعَاوِیَۃُ وَاَنَا فَلَمَّا

یہی کہتا ہوں۔ مؤذن نے کہا اشہدان محمد رسول اللہ تو معاویہ نے کہا میں بھی

اَنْ قَضَی التَّاذِیْنَ قَالَ یٰاَیُّھَا النَّاسُ اِنِّیْ سَمِعْتُ رَسُوْلَ اللّٰہِ

یہی کہتا ہوں۔ جب اس نے اذان پوری کرلی تو معاویہ نے کہا اے لوگو! میں نے

صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ عَلٰی ھٰذَا الْمَجْلِسِ حِیْنَ اَذَّنَ

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے اس جگہ سنا ہے کہ جب مؤذن اذان کہتا

الْمُؤَذِّنُ یَقُوْلُ مَا سَمِعْتُمْ مِنِّیْ مِنْ مَقَالَتِیْ [عہ]

توحضور بھی وہی کہتے جو تم نے مجھ سے میری بات سنی ہے

صدائی بھائی نے اذان دی ہے اور جو اذان دے وہی اقامت کہے[لہ] ابن ماجہ میں یہ زائد ہے کہ ایک سفر میں یہ حکم دیا تھا۔ اس لئے یہ بھی مستقل نہ تھے۔ اور حدیث کے سیاق سے یہ ظاہر ہے کہ مراد یہ ہے کہ جمعے کے لئے صرف ایک مؤذن تھے۔

تشریحات ۵۴۷

خطیب اذان خطبہ کا جواب دے گا۔ اس لئے کہ اس کے لئے چپ رہنے کا حکم نہیں البتہ حاضرین کو اذان خطبہ کا جواب دینا ممنوع ہے۔ جیسا کہ فرمایا اذا خرج الامام فلا صلوٰۃ ولا کلام۔ جب امام (اپنے حجرے سے) نکلے تو نہ نماز ہے نہ کلام ہے۔ جب نماز کی اجازت نہیں تو اذان کے جواب کی کیسے اجازت ہوگی۔ تفصیلی بحث آگے آرہی ہے۔

[عہ] الجمعۃ باب یجیب الامام علی المنبر اذا سمع النداء ص۱۲۵ نسائی صلوٰۃ

[لہ] ابوداؤد صلوٰۃ باب من اذن فھو یقیم ص۷۶ ترمذی اول صلوٰۃ باب من اذن فھو یقیم ص۲۸ ابن ماجۃ باب السنۃ فی الاذان ص۵۳

حدیث ۵۰۵

أَخْبَرَنِی ابْنُ أَنَسٍ أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللّٰهِ

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے صاحبزادے سے روایت

رَضِیَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهُمَا قَالَ كَانَ جِذْعٌ يَقُوْمُ عَلَيْهِ النَّبِیُّ صَلَّی اللّٰهُ

ہے کہ انہوں نے حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے سنا کہ انہوں نے

تَعَالٰی عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا وُضِعَ لَهُ الْمِنْبَرُ سَمِعْنَا لِلْجِذْعِ مِثْلَ

فرمایا۔ ایک کھجور کا تنہ تھا جس پر خطبے کے وقت نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کھڑے ہوتے تھے۔ جب

أَصْوَاتِ الْعِشَارِ حَتّٰی نَزَلَ النَّبِیُّ صَلَّی اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

منبر رکھا گیا تو ہم نے اس سے دس ماہ کی حاملہ اونٹنی کی آواز کی طرح آواز سنی۔ یہاں تک کہ حضور منبر سے اترے

فَوَضَعَ يَدَهُ عَلَيْهِ [عہ]

اور اس پر ہاتھ رکھا ـــ

تشریحات ۵۰۵

تکمیل ـــ بخاری علامات النبوۃ میں ہے۔ مسجد کی چھت کھجور کے تنوں پر تھی ـــ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب خطبہ دیتے تو ان میں سے ایک پر ٹیک لگاتے۔ انصار کی ایک خاتون یا ایک صاحب نے عرض کیا۔ یا رسول اللہ کیا آپ کے لئے منبر نہ بنا دوں۔ ارشاد فرمایا اگر تم چاہو تو بنا دو۔ انہوں نے منبر بنایا۔ جب جمعہ کا دن آیا اور حضور منبر پر تشریف لے گئے تو وہ کھجور کا درخت بچے کی طرح چیخا۔ تو حضور اترے اور اسے چمٹا لیا۔ تو وہ اس بچے کی طرح سسکنے لگا جسے بہلایا جاتے۔ وہ اس لئے روتا تھا کہ ذکر سنتا تھا۔ ابن ماجہ[۱ھ] میں ہے کہ وہ چیخا یہاں تک کہ پھٹ گیا اس کے بعد حضور اس کی طرف منہ کر کے نماز پڑھتے۔ وہ وہیں رہا یہاں تک کہ مسجد شہید کی گئی۔ تو اسے کعب بن مالک اپنے گھر لے گئے وہ انہیں کے پاس رہا یہاں تک کہ اسے دیمک کھا گیا۔ ابن ماجہ ہی میں ہے کہ اس کے رونے کو تمام مسجد والوں نے سنا۔ اگر حضور اسے سینے سے نہ لگاتے تو قیامت تک روتا ـــ ام المومنین[۲ھ] حضرت صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے ایک روایت یہ آئی ہے کہ حضور نے اس پر ہاتھ رکھا۔ تو رونا بند کر دیا اور زمین میں دھنس گیا۔ مشہور یہ ہے۔ کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس سے دریافت فرمایا۔ اگر تو چاہے تو ہرا بھرا رہے لوگ قیامت تک تیرا پھل کھاتے رہیں اگر تو چاہے تو جنت میں جائے اور جنتی تیرا پھل کھائیں۔ اس نے دوسری صورت پسند کی۔ اور اسے وہیں حضور نے دفن فرما دیا۔

ابن انس ان کا نام حفص بن غیاث تھا۔ ابن سعد نے کہا کہ منبر ۷ھ میں رکھا گیا تھا مگر

عہ الجمعۃ باب الخطبۃ علی المنبر ص۱۲۵ علامات النبوۃ ص۵۰۶ نسائی۔ ابن ماجۃ

۱ھ باب بدء شان المنبر ص۱۰۲ ۲ھ عمدۃ القاری سادس ص۲۱۵

حدیث ۵۷۶

عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُمَا قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْطُبُ قَائِمًا ثُمَّ يَقْعُدُ ثُمَّ يَقُوْمُ كَمَا تَفْعَلُوْنَ الْاٰنَ عہ

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کھڑے ہو کر خطبہ دیتے پھر بیٹھتے پھر کھڑے ہوتے جیسے تم اس وقت کرتے ہو

ت ۱۷۶

وَاسْتَقْبَلَ ابْنُ عُمَرَ وَاَنَسٌ الْاِمَامَ عہ

حضرت ابن عمر اور حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے خطبہ کے وقت امام کی طرف منہ کیا۔

یہ صحیح نہیں۔ واقعہ افک میں حضرت امّ المومنین کا قول مذکور ہے کہ اوس اور خزرج دونوں قبیلے بھڑ گئے۔ قریب تھا کہ لڑ پڑتے اور رسول اللہ منبر پر تشریف رکھتے تھے۔ منبر سے اترے اور انہیں ٹھنڈا فرمایا ـــــ گزر چکا کہ واقعہ افک غزوہ بنی مصطلق کے موقع پر رونما ہوا تھا اور یہ غزوہ ۵ھ میں ہوا ہے۔ جیسا کہ ہم جلد دوم ص۲۶۷ میں ثابت کر آئے ہیں۔ اس لئے یہ ماننا پڑے گا کہ ۵ھ میں منبر بن چکا تھا۔

تشریحات ۵۷۶

خطبہ کے لئے قیام امام شافعی اور امام احمد کے یہاں شرط ہے۔ یعنی اگر بیٹھ کر خطبہ دیں گے تو صحیح نہ ہوگا۔ ان کی دلیل یہ حدیث اور آیت کریمہ وَ تَرَكُوْكَ قَائِمًا۔ اور تمہیں خطبہ میں کھڑا چھوڑ گئے۔ احناف کے یہاں کھڑے ہو کر خطبہ دینا سنّت ہے۔ اگر کوئی بیماری یا کمزوری کی وجہ سے کھڑا نہ ہو سکے۔ بیٹھ کر خطبہ دے تو بھی کوئی حرج نہیں۔ اور صحابۂ کرام کا بنی امیہ پر اعتراض اس لئے تھا کہ انہوں نے سنّت، قدرت کے باوجود ترک کر دی تھی۔ مصنف عبد الرزاق میں ہے کہ حضرت معاویہ پہلا خطبہ بیٹھ کر دیتے اور دوسرا خطبہ کھڑے ہو کر۔ یہ انہوں نے اس وقت کیا جب ان کا جسم بھاری ہو گیا۔ جس سے ظاہر ہے کہ وہ عذر کی وجہ سے ایک خطبہ بیٹھ کر دیتے۔ اور مروان بلا عذر پہلا خطبہ بیٹھ کر دیتا اسی وجہ سے حضرت ابن عمر نے فرمایا۔

تشریحات ۱۷۶

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے اثر، کو بیہقی نے ان الفاظ میں روایت کیا ہے کہ حضرت ابن عمر امام کے خطبے کے لئے نکلنے سے پہلے نفل سے فارغ ہو جاتے اور جب امام آجاتا تو وہ بیٹھنے بھی نہ پاتا کہ یہ اپنا رُخ اس کی طرف کر لیتے۔ اور حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے اثر کو ابن ابی شیبہ نے ان الفاظ میں ـــــ مستمر بن ریان نے کہا۔ میں نے حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو دیکھا کہ جب امام خطبہ شروع کرتا تو یہ اپنا رخ اس کی طرف کر لیتے۔ جب تک خطبے سے وہ فارغ نہیں ہوتا۔ اسی کی طرف رُخ کئے رہتے۔

عہ الجمعۃ باب الخطبۃ قائما ص۱۲۵ مسلم صلٰوۃ۔ ترمذی جمعۃ۔

عہ الجمعۃ باب استقبال الناس الامام ص۱۲۵

حدیث ۵۷۷

حَدَّثَنَا عَطَاءُ بْنُ يَسَارٍ اَنَّهٗ سَمِعَ اَبَا سَعِيْدِنِ

عطاء بن یسار نے حدیث بیان کی کہ انہوں نے حضرت ابو سعید خدری

الْخُدْرِيَّ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُ اَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ

رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے سنا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

وَسَلَّمَ جَلَسَ ذَاتَ يَوْمٍ عَلَى الْمِنْبَرِ وَجَلَسْنَا حَوْلَهٗ عـہ

ایک دن منبر پر بیٹھے اور ہم لوگ حضور کے ارد گرد بیٹھے —

حدیث ۵۷۸

حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ تَغْلِبَ اَنَّ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّى

حضرت عمرو بن تغلب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یہ حدیث بیان کی

اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اُتِيَ بِمَالٍ اَوْ بِشَيْئٍ فَقَسَمَهٗ فَاَعْطٰى

کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں کچھ مال یا کچھ آیا۔ تو حضور نے کچھ لوگوں

رِجَالًا وَتَرَكَ رِجَالًا فَبَلَغَهٗ اَنَّ الَّذِيْنَ تَرَكَ عَتَبُوْا

کو دیا اور کچھ لوگوں کو نہیں دیا۔ اس کے بعد حضور کو یہ خبر ملی (کہ یہ کہا جا رہا ہے) جن

تشریحات ۵۷۷ یہ حدیث ایک طویل حدیث کا جز ہے جو کتاب الزکوٰۃ میں ہے۔ وہیں پوری حدیث کی توضیح ہوگی۔ یہاں جو حصہ مذکور ہے۔ اس کے متعلق ضروری باتیں معروض ہیں۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ کبھی کبھی حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم منبر پر بیٹھ کر بھی خطبہ دیتے تھے۔ اس سے معلوم ہوا کہ خطبے کے وقت کھڑا رہنا واجب یا فرض نہیں۔

مطابقت باب یہاں باب کا عنوان ہے۔ جب امام خطبہ دے تو لوگوں کا امام کی طرف منہ کرنا لازم ہے اس پر اُمت کا اجماع ہے کہ خطبے کے وقت خطیب کی طرف رُخ کرنا مسنون ہے۔

آج تمام مسلمانوں نے یہ سُنّت چھوڑ رکھی ہے۔ خطبے کے وقت سبھی قبلہ رُخ بیٹھے رہتے ہیں — لوگوں کو چاہئے کہ اس وقت امام کی طرف رُخ کر لیا کریں۔

تشریحات ۵۷۸ یہ حدیث افراد بخاری سے ہے۔ یہاں یہ باب ہے۔ جس نے خطبے میں ثنا کے بعد "امّا بعد" کہا۔ اس کے ضمن میں ایک تعلیق ذکر کی۔ جو ایک طویل حدیث کا ٹکڑا ہے جو تین حدیث کے بعد مذکور ہے۔ اور حدیث ع۶۵۰ جو جلد اوّل کے صفحات ص۳۷۹ لغایت ص۳۸۳ پر ہے وہاں جو الفاظ ہیں ان میں امّا بعد نہیں — مگر یہاں یہ ہے کہ سورج گہن کی نماز کے بعد حضور اقدس صلی اللہ

عـہ الجمعۃ۔ باب استقبال الناس الامام ص۱۲۵

فَحَمِدَ اللہَ ثُمَّ اَثْنیٰ عَلَیْہِ ثُمَّ قَالَ اَمَّابَعْدُ فَوَاللہِ اِنِّیْ

لوگوں کو کچھ نہیں دیا وہ معتوب ہیں۔ یہ سن کر حضور نے اللہ کی حمد و ثنا کی پھر فرمایا۔ حمد و ثنا

اُعْطِیْ الرَّجُلَ وَاَدَعُ الرَّجُلَ وَالَّذِیْ اَدَعُ اَحَبُّ اِلَیَّ مِنَ

کے بعد کہنا یہ ہے کہ میں کسی کو دیتا ہوں اور کسی کو نہیں دیتا ۔ حالانکہ جسے نہیں دیتا

الَّذِیْ اُعْطِیْ وَلٰکِنْ اُعْطِیْ اَقْوَامًا لِّمَا اَرٰی فِیْ قُلُوْبِہِمْ مِنَ

وہ مجھے ان لوگوں سے زیادہ پیارے ہیں جنہیں دیتا ہوں۔ لیکن میں ایسے لوگوں کو دیتا ہوں جن کے

الْجَزَعِ وَالْھَلَعِ وَاَکِلُ اَقْوَامًا اِلٰی مَا جَعَلَ اللہُ فِیْ قُلُوْبِہِمْ

دلوں میں بے صبری اور حرص دیکھتا ہوں۔ اور کچھ لوگوں کو اس کے حوالے کر دیتا ہوں جو اللہ نے ان

مِنَ الْغِنٰی وَالْخَیْرِ فِیْھِمْ عَمْرُو بْنُ تَغْلِبَ فَوَاللہِ مَا اُحِبُّ

کے دلوں میں سیر چشمی اور بھلائی پیدا فرمادی ہے۔ انہیں میں عمرو بن تغلب بھی ہیں۔ حضرت عمرو بن تغلب کہتے

اَنَّ لِیْ بِکَلِمَۃِ رَسُوْلِ اللہِ صَلَّی اللہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ حُمْرَ النَّعَمِ عـه

ہیں۔ رسول اللہ کے اس ارشاد کے مقابلے میں مجھے سرخ اونٹ بھی پسند نہیں —

تعالیٰ علیہ وسلم نے اللہ کی ان الفاظ کے ساتھ حمد کی جو اس کے لائق ہے۔ پھر فرمایا۔ امابعد اس سے ثابت ہوا کہ خطبے میں حمد و ثنا، تشہد و درود کے بعد امابعد کہنا سنت ہے۔ اس میں اختلاف ہے کہ امابعد سب سے پہلے کس نے کہا۔ کسی نے کہا کہ سب سے پہلے امابعد یعرب بن قحطان نے کہا۔ کسی نے کہا کہ سب سے پہلے، کعب بن لؤی، حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے جدامجد نے کہا۔ کسی نے کہا کہ سحبان بن وائل نے۔ کسی نے کہا کہ قس بن ساعدہ نے کہا مگر طبرانی کی ایک ضعیف حدیث مرفوع میں ہے کہ سب سے پہلے داؤد علیہ السلام نے کہا۔ دارقطنی کی غرائب مالک میں سند ضعیف کے ساتھ یہ روایت ہے کہ جب ملک الموت حضرت یعقوب علیہ السلام کے پاس حاضر ہوئے تو ان سے حضرت یعقوب نے جو گفتگو کی اسمیں امابعد کہا تھا۔ خطبے میں امابعد کے استعمال کو تیس صحابہ نے روایت کیا ہے۔

اتی بمال اوبشی بعض روایتوں میں بجائے بشیئ کے، بسبی ہے۔ اور بعض میں بغیر باء کے صرف سبی ہے۔ اسماعیلی کی روایت میں بمال من البحرین ہے۔

عتبوا یہ خیال اس بنا پر پیدا ہوا۔ کہ داد و دہش دلیل محبت ہے۔ اس لئے یہ ظاہر ہوتا تھا کہ جنہیں دیا ہے وہ لوگ محبوب ہیں اور جنہیں نہیں دیا وہ مبغوض ہیں۔ مگر واقعہ یہ نہیں تھا۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اسکا ازالہ فرمایا کہ داد و دہش دلیل محبت ہے مگر ہمیشہ نہیں کبھی معاملہ اسکے برعکس بھی ہوتا ہے کبھی کسی مصلحت کیوجہ سے کبھی احتیاط کیوجہ سے دوسرے دیا [illegible]

عـه الجمعۃ باب من قال فی الخطبۃ بعد الثنا امابعد ص۱۲۶ الجہاد۔ باب من لم یخمس الاسلاب ص۴۴۵ ثانی التوحید۔ باب قولہ ان الانسان خلق ھلوعا ص۱۱۲۴

حدیث ۵۷۹

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهُمَا قَالَ

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا۔ کہ نبی

صَعِدَ النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمِنْبَرَ وَكَانَ آخِرَ

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم منبر پر تشریف لے گئے اور یہ حضور کی مسجد میں آخری

مَجْلِسٍ جَلَسَهٗ مُتَعَطِّفًا مِلْحَفَةً عَلٰی مَنْكِبَيْهِ قَدْ عَصَبَ رَاسَهٗ

مجلس تھی۔ اپنے کاندھے پر چادر لپیٹے ہوئے اور سر اقدس پر روغن آلود

بِعِصَابَةٍ دَسِمَةٍ فَحَمِدَ اللّٰهَ وَاَثْنٰی عَلَيْهِ ثُمَّ قَالَ اَيُّهَا النَّاسُ

پٹی باندھے ہوئے تھے۔ پہلے اللہ کی حمد وثنا کی اس کے بعد فرمایا اے لوگو! میرے

اِلَيَّ فَثَابُوْا اِلَيْهِ ثُمَّ قَالَ اَمَّا بَعْدُ فَاِنَّ هٰذَا الْحَيَّ مِنَ الْاَنْصَارِ

قریب آؤ لوگ ہر طرف سے ٹوٹ پڑے پھر فرمایا، امابعد یہ انصار کا قبیلہ کم ہو جائے گا اور لوگ

يَقِلُّوْنَ وَيَكْثُرُ النَّاسُ فَمَنْ وَلِيَ شَيْئًا مِنْ اُمَّةِ مُحَمَّدٍ فَاسْتَطَاعَ

زیادہ ہوں گے۔ تو جو بھی امت محمد کا والی ہو اور یہ استطاعت رکھے کہ جسے چاہے نقصان

اَنْ يَضُرَّ فِيْهِ اَحَدًا اَوْ يَنْفَعَ فِيْهِ اَحَدًا فَلْيَقْبَلْ مِنْ مُحْسِنِهِمْ

پہنچائے اور جسے چاہے نفع۔ تو اسے لازم ہو کہ انکے احسان کرنے والوں کے احسان کو قبول کرے اور

وَيَتَجَاوَزْ عَنْ مُسِيْئِهِمْ عہ

ناپسندیدہ اقدام کرنے والوں کو معاف کرے۔

تشریحات ۵۷۹

علامات النبوۃ میں ہے کہ انصار کم ہوتے جائیں گے جیسے نمک پانی میں گھلتا ہے اس عہد میں انصار کی تعداد مدینہ طیبہ میں کافی تھی۔ مگر ارشاد رسول کی صداقت دیکھئے کہ سوائے معدودے چند ایوبی حضرات کے اور انصار کرام کی اولاد کا پتہ نہیں — یہ تھی حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی غیب دانی — اس موقع پر نماز پڑھانے کا ذکر نہیں مگر اغلب یہی ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ایسے وقت مسجد اقدس میں تشریف لائے ہوں گے کہ نماز کے لئے صحابہ کرام مسجد اقدس میں جمع ہوئے ہوں۔ اس سے قیاس کیا جا سکتا ہے کہ نماز بھی پڑھائی ہوگی۔ اگر یہ صحیح ہے تو مرض وصال میں چار بار صحابہ کرام کے ساتھ باجماعت نماز حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے پڑھی۔ جیسا کہ جلد ثانی ص ۳۶۹ پر ہم نے تفصیل سے لکھا ہے۔

عہ الجمعۃ باب من قال فی خطبتہ بعد الثنا امابعد ص ۱۲۷ علامات النبوۃ ص ۵۱۲ باب مناقب الانصار ص ۵۳۶۔ ترمذی

حدیث ۵۸۰

عَنْ عَبْدِ اللّٰہِ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہُ قَالَ کَانَ النَّبِیُّ
حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ نبی
صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ یَخْطُبُ خُطْبَتَیْنِ یَقْعُدُ بَیْنَہُمَا عہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دو خطبہ پڑھتے اور دونوں کے درمیان بیٹھتے۔

حدیث ۵۸۱

عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللّٰہِ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہُمَا
حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ نبی
قَالَ جَاءَ رَجُلٌ وَالنَّبِیُّ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ یَخْطُبُ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جمعے کے دن لوگوں کو خطبہ دے رہے تھے۔ کہ ایک صاحب حاضر ہوئے
النَّاسَ یَوْمَ الْجُمُعَۃِ فَقَالَ اَصَلَّیْتَ یَا فُلَانُ فَقَالَ لَا قَالَ قُمْ فَارْکَعْ عہ
تو ان سے پوچھا اے فلاں نماز پڑھی؟ تو انہوں نے عرض کیا۔ نہیں۔ تو فرمایا اٹھ اور نماز پڑھ۔

تشریحات ۵۸۰

جمعہ صحیح ہونے کے لئے خطبہ شرط ہے۔ خطبہ مطلق ذکر الٰہی کا نام ہے۔ اگرچہ طویل نہ ہو اس لئے ایک بار الحمد للہ یا سبحان اللہ یا اللہ اکبر کہنے سے بھی فرض ادا ہو جائے گا البتہ اتنا طویل ہونا جسے عرف عام میں خطبہ کہیں سُنّت ہے۔ اور دو خطبوں کا ہونا مسنون۔ اور دونوں کے درمیان تین آیت کی مقدار میں بیٹھنا بھی سُنّت ہے۔

تشریحات ۵۸۱

اس کے بعد والی روایت میں ہے کہ ـــ اٹھ اور دو رکعت نماز پڑھ۔ یہ آنے والے بزرگ سلیک غطفانی تھے۔ جیسا کہ مسلم لہ کی روایت میں تصریح ہے۔ اخیر میں یہ اضافہ ہے۔ اور مختصر پڑھ

امام شافعی وغیرہ کا مسلک امام شافعی اور امام احمد وغیرہ کہتے ہیں۔ خطبے کی حالت میں نماز کی اجازت ہے ان کی دلیل یہ حدیث ہے۔

ہمارا مسلک اور دلائل ہمارا اور امام مالک وغیرہ کا مذہب یہ ہے کہ اثنار خطبہ نہ کسی کلام کی اجازت ہے نہ کسی نماز کی۔ ہمارے دلائل یہ ہیں۔ خواہرزادہ نے اپنے مبسوط میں حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما

عہ الجمعۃ باب القعدۃ بین الخطبتین یوم الجمعۃ ص۱۲۷ مسلم- ابوداؤد نسائی- ابن ماجہ- عہ الجمعۃ- باب اذا رأی الامام رجلا جاء وھو یخطب امرہ ان یصلی رکعتین ص ۱۲۷- باب من جاء والامام یخطب صلی رکعتین خفیفتین ص ۱۲۷- مسلم- ابوداود- ترمذی- نسائی-

لہ اول جمعۃ باب من دخل المسجد والامام یخطب او خرج للخطبۃ فلیصل رکعتین ص۱۲۷ -

سے روایت کیا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

اذا خرج الامام فلا صلوٰۃ ولا کلام — امام جب خطبہ کے لئے نکلے تو نہ نماز ہے نہ کلام

① عمدۃ القاری[1] میں اسی حدیث کی کتاب الاسرار کے حوالے سے ان الفاظ میں تخریج کی۔

اذا جاء احدکم والامام علی المنبر — "جب تم میں سے کوئی آئے اور امام منبر پر ہو تو نہ
فلا صلوٰۃ ولا کلام — نماز کی اجازت ہے نہ کلام کی۔"

دار قطنی نے اس حدیث پر یہ طعن کیا کہ اس حدیث کا مرفوع ہونا کھلا ہوا وہم ہے۔ صحیح یہ ہے کہ یہ امام زہری پر موقوف ہے۔ جیسا کہ مؤطا امام[2] مالک میں ہے۔

اقول — ہم نے مقدمے میں بدلائل ثابت کیا ہے کہ فقہا جس حدیث سے استدلال فرمالیں وہ صحیح یا کم از کم حسن ضرور ہوتی ہے۔ پھر سند دیکھنے کی حاجت نہیں۔ اس کی حیثیت امام بخاری کی تعلیقات کی ہے۔ جنہیں صیغۂ تمریض سے ذکر نہ فرمایا ہو

② صحاح ستہ میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

اذا قلت لصاحبك یوم الجمعۃ — "جمعے کے دن خطبے کی حالت میں اپنے ساتھی
والامام یخطب انصت فقد لغوت — سے اگر تونے یہ کہا۔ چپ رہ، تو تونے لغو کام کیا۔"

امر بالمعروف اور نہی عن المنکر فرض ہے۔ اور اس وقت کی نماز سنت یا نفل۔ خطبے کی حالت میں جب فرض ادا کرنے کی اجازت نہیں تو سنت اور نفل کی بدرجہ اولیٰ نہ ہوگی۔

③ ثعلبہ بن ابی مالک نے کہا کہ حضرت عمر جب خطبے کے لئے نکلتے تو ہمیں چپ کرا دیتے۔ امام قاضی عیاض نے فرمایا کہ حضرت ابو بکر، حضرت عمر، حضرت عثمان، خطبے کے وقت نماز پڑھنے سے منع فرماتے تھے[3] ابن ابی شیبہ[4] نے روایت کیا کہ حضرت علی، ابن عباس، ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہم خطبے کے لئے امام کے نکلنے کے بعد نماز اور کلام سے منع فرماتے تھے۔ ان کے علاوہ اور بھی صحابۂ کرام کا یہی مذہب تھا جیسے عقبہ بن عامر جہنی، ثعلبہ بن ابی مالک قرظی، عبد اللہ بن صفوان بن امیہ۔

④ حدیث ع۵۴۹ گزر چکی کہ حضرت عثمان جمعے کے لئے اس وقت آئے جب حضرت عمر خطبہ دے رہے تھے۔ دیر سے آنے، غسل نہ کرنے پر مواخذہ فرمایا۔ مگر نفل پڑھنے کا حکم نہیں دیا۔

⑤ حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

---

[1] سادس ص۱۳۲ [2] باب الانصات یوم الجمعۃ والامام یخطب ص۱۲۸
[3] عمدۃ القاری سادس ص۲۳۲ [4] فتح القدیر اول ص۲۵۵ لکھنؤ

نے فرمایا:

لاتصلوا والامام یخطب[1] "امام خطبہ دے رہا ہو تو نماز نہ پڑھو۔"

شوافع کے استدلال کا جواب (۱) حضرت سلیک کو نماز پڑھنے کا حکم دینے کے بعد حضور نے خطبہ بند کر دیا۔ جب نماز پوری کر چکے تو پھر خطبہ دیا۔ جیسا کہ دار قطنی نے حضرت انس سے اور ابن ابی شیبہ نے حضرت محمد بن قیس سے روایت کیا ہے[2]

(۲) حضرت سلیک خطبہ شروع فرمانے سے پہلے حاضر ہوئے تھے۔ جب یہ نماز سے فارغ ہوئے تو خطبہ شروع فرمایا[3]

(۳) یہ واقعہ نماز میں کلام کی ممانعت سے پہلے کا ہے۔ جب نماز میں کلام منع فرما دیا گیا تو خطبہ میں بھی منع ہوا اس لئے کہ خطبہ نماز جمعہ کا جز یا شرط ہے۔

(۴) چونکہ حضرت سلیک پھٹے پرانے کپڑوں میں بہت خستہ حالت میں آئے تھے۔ تو انہیں نماز پڑھنے کا حکم دیا۔ کہ لوگ ان کی حالت دیکھ لیں اس کے بعد لوگوں کو صدقہ کی ترغیب دی۔ جس پر بہت سے کپڑے آئے جن میں سے دو کپڑے انہیں عطا فرمائے[4]

(۵) حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم شارع ہیں حضور کو اختیار ہے کہ جسے چاہیں جس وقت چاہیں جس حکم سے چاہیں مستثنیٰ فرما دیں۔

(۶) علامہ عینی نے شرح ہدایہ میں اُس حدیث سے استدلال فرمایا۔ جس میں ہے کہ جب امام خطبے کے لئے نکلتا ہے تو فرشتے اپنے صحیفے لپیٹ دیتے ہیں اور ذکر سنتے ہیں۔ اگر اس وقت نماز یا کسی اور عمل کی اجازت ہوتی تو فرشتے اپنے صحیفے نہ لپیٹتے۔ اس لئے کہ ارشاد ہے:

مَا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ اِلَّا لَدَيْهِ رَقِيْبٌ عَتِيْدٌ۔ (ق - ۱۸) "وہ جو لفظ بھی اپنی زبان سے نکالتا ہے اس کا محافظ تیار ہے۔"

اقول: ۔ یہ استدلال اس وقت تام ہوتا جبکہ جمعہ کے دن آنے والے فرشتوں سے کراماً کاتبین مراد ہوتے۔ ہم اس حدیث کے ضمن میں بتا آئے ہیں کہ یہ مخصوص فرشتے کراماً کاتبین کے علاوہ ہیں۔ اس پر واضح دلیل یہ ہے کہ اگر بالفرض کوئی خطبے کے وقت نماز پڑھے یا کلام کرے یا کوئی ناجائز حرکت کرے تو وہ لکھا جائے گا۔ ہمارے یہاں صحیح و راجح مفتیٰ بہ حضرت امام اعظم کا قول ہے کہ جب امام خطبے کے لئے اپنے

---

[1] عمدۃ القاری سادس ص ۲۳۲ [2] ایضاً ص ۲۳۳ [3] مسلم اول۔ جمعۃ۔ باب من دخل المسجد والامام یخطب ص ۲۸۷ عمدۃ القاری سادس بحوالہ سنن کبری للنسائی ص ۲۳۲

[4] نسائی اول۔ الجمعۃ باب حث الامام علی الصدقۃ یوم الجمعۃ فی خطبتہ ص ۲۰۸

حدیث ۵۸۲

عَنْ اَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہُ قَالَ اَصَابَتِ النَّاسَ سَنَةٌ عَلٰی عَهْدِ رَسُوْلِ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ فَبَیْنَا النَّبِیُّ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ یَخْطُبُ فِیْ یَوْمِ جُمُعَةٍ قَامَ اَعْرَابِیٌّ فَقَالَ یَا رَسُوْلَ اللّٰہِ هَلَكَ الْمَالُ وَجَاعَ الْعِیَالُ فَادْعُ اللّٰہَ لَنَا فَرَفَعَ یَدَیْہِ وَمَا نَرٰی فِی السَّمَاءِ قَزْعَةً فَوَالَّذِیْ نَفْسِیْ بِیَدِہٖ مَا وَضَعَهَا حَتّٰی ثَارَ السَّحَابُ اَمْثَالَ الْجِبَالِ ثُمَّ لَمْ یَنْزِلْ عَنْ مِنْبَرِہٖ حَتّٰی رَاَیْتُ الْمَطَرَ یَتَحَادَرُ عَلٰی لِحْیَتِہٖ فَمُطِرْنَا یَوْمَنَا ذٰلِكَ وَمِنَ الْغَدِ وَمِنْ بَعْدِ الْغَدِ وَالَّذِیْ یَلِیْہِ حَتَّی الْجُمُعَةِ الْاُخْرٰی

حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا۔ کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانے میں قحط ہو گیا۔ ایک بار نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جمعے کے دن خطبہ دے رہے تھے۔ کہ ایک دیہاتی کھڑے ہوئے اور عرض کیا یا رسول اللہ! مال تباہ ہو گیا اہل و عیال بھوکے ہیں۔ آپ اللہ سے ہمارے لئے دعا فرمائیں تو حضور نے اپنے دونوں دست مبارک اٹھائے۔ اور حالت یہ تھی کہ ہم آسمان میں بادل کا چھوٹا سا ٹکڑا ابھی نہیں دیکھتے۔ قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضے میں میری جان ہے کہ حضور نے ابھی اپنے دست مبارک نیچے نہیں کئے تھے کہ پہاڑوں کی طرح بادل اٹھا حضور منبر پر ہی تھے کہ میں نے دیکھا کہ بارش حضور کی ریش مبارک پر گر رہی ہے۔ اس دن دن بھر بارش ہوئی اور اس کے بعد والے دن بھی اور اس کے بعد والے دن بھی دوسرے جمعہ تک مسلسل ہوتی رہی۔

حجرے سے نکلے یا اپنی جگہ سے اٹھے۔ اس وقت سے لے کر خطبہ ختم ہونے کے وقت تک نماز ذکر ہر قسم کا کلام ممنوع ہے۔ بلکہ ہر وہ فعل ممنوع ہے جو خطبے کے سننے میں خلل انداز ہو۔ مثلاً پنکھا جھلنا۔ کچھ لکھنا۔

حدیث[1] میں ہے۔ من مس الحصی فقد لغا۔ (امام جب خطبہ دے رہا ہو) کوئی کنکری چھوئے تو اس نے لغو کیا۔ یہ حکم دور و نزدیک والے سبھی کے لئے ہے۔ خواہ وہ خطبہ سنتا ہو خواہ نہ سنتا ہو اگر کوئی جمعے کی سنت یا اور کوئی نماز پڑھ رہا ہو اور خطبے کی اذان ہونے لگے تو وہ دو رکعت پر سلام پھیر دے۔

تشریحات ۵۸۲

تکمیل — الاستسقاء میں ہے۔ کہ ایک صاحب اس دروازے سے حاضر ہوئے جو منبر کے سامنے تھا۔ یعنی مسجد کے شمالی دروازے سے۔ اس نے عرض یہ

---

[1] مسلم اول جمعۃ ص۲۸۳

فَقَامَ ذٰلِكَ الْأَعْرَابِيُّ أَوْ قَالَ غَيْرُهُ فَقَالَ يَا رَسُوْلَ اللّٰهِ

دوسرے جمعہ کو وہی دیہاتی یا کوئی اور کھڑے ہوئے اور عرض کیا یا رسول اللہ! گھر گر گئے،

تَهَدَّمَ الْبِنَاءُ وَغَرِقَ الْمَالُ فَادْعُ اللّٰهَ لَنَا فَرَفَعَ يَدَيْهِ فَقَالَ اللّٰهُمَّ

مال ڈوب گئے۔ اللہ سے ہمارے لئے دعا فرمائیں۔ اب حضور نے دونوں ہاتھ اٹھائے اور عرض

حَوَالَيْنَا وَلَا عَلَيْنَا فَمَا يُشِيْرُ بِيَدِهٖ إِلٰى نَاحِيَةٍ مِّنَ السَّحَابِ

کیا: اے اللہ ہمارے ارد گرد برسا ہم پر مت برسا۔ حضور اپنے ہاتھ سے جس طرف اشارہ فرماتے بادل

إِلَّا انْفَرَجَتْ وَصَارَتِ الْمَدِيْنَةُ مِثْلَ الْجَوْبَةِ وَسَالَ الْوَادِيْ

پھٹ جاتا۔ اور مدینہ گول حوض کے مثل ہوگیا اور وادی قناۃ ایک مہینہ

قَنَاةُ شَهْرًا وَلَمْ يَجِئْ أَحَدٌ مِّنْ نَاحِيَةٍ إِلَّا حَدَّثَ بِالْجَوْدِ ع

تک بہتی رہی۔ جس طرف سے جو آیا اس نے بارش کی کثرت کی خبر دی۔

کیا۔ کہ مال ہلاک ہوگئے۔ اور راستے بند ہوگئے۔ یعنی چارہ نہ ملنے کی وجہ سے سواریاں کمزور ہوگئیں۔ اس لائق نہیں کہ ان پر سفر کیا جاسکے۔ اتنا پانی نہیں کہ ساتھ لے جایا جائے۔ اور راستے میں ملنے کی امید نہیں۔ چراگاہیں سوکھ گئیں۔ اتنا چارہ نہیں کہ ہمراہ لے لیا جائے۔ اور راستے میں چارہ ملنے کی امید نہیں۔ اس لئے لوگ کہیں سفر نہیں کرتے۔ آگے ہے۔ ہم آسمان میں نہ بادل دیکھ رہے تھے اور نہ بادل کا ٹکڑا اور نہ کچھ اور ہمارے اور کوہ سلع کے درمیان کوئی گھر نہیں تھا۔ کہ اچانک کوہ سلع کے پیچھے سے ڈھال کے برابر بادل کا ٹکڑا اٹھا اور آسمان کے بیچ میں آکر پھیل گیا۔ پھر برسا۔ اتنا کہ ہم نے ایک ہفتہ تک سورج نہیں دیکھا۔ آئندہ جمعہ کو جو عرض تھی وہ یہ تھی۔ کہ مال ہلاک ہوگئے اور راستے بند ہوگئے۔ دوسرے جمعہ کو بارش بند ہونے کی دعا میں یہ اضافہ ہے۔ اے اللہ ٹیلوں پر پہاڑوں پر نالیوں پر اور درخت اگنے کی جگہوں پر برسا۔ یہ بھی ہے کہ بارش بند ہوگئی اور ہم مسجد سے نکلے تو دھوپ میں چلے۔

رفع یدیہ | عام روایتوں میں یہی ہے کہ ہاتھ اٹھایا۔ مگر یہیں اس سے پہلے والی مختصر روایت

ع الجمعۃ باب الاستسقاء فی الخطبۃ یوم الجمعۃ ص۱۲۷ باب رفع الیدین فی الخطبۃ ص۱۲۷ الاستسقاء باب الاستسقاء فی المسجد ص۱۳۷ ایضا باب الاستسقاء فی الخطبۃ ص۱۳۸ باب الاستسقاء علی المنبر ص۱۳۸ ایضا باب من اکتفی بصلوٰۃ الجمعۃ فی الاستسقاء ص۱۳۸ ایضا باب الدعاء اذا انقطعت السبل ص۱۳۸ ایضا ما قیل ان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ما حول رداءہ ص۱۳۹ ایضا باب اذا استشفعوا الی الامام ص۱۳۹ باب الدعاء اذا اکثر المطر ص۱۳۹ باب رفع الناس ایدیھم فی الاستسقاء ص۱۴۰ ایضا باب من تمطر فی المطر حتی یتحادر علی لحیتہ ص۱۴۰ علامات النبوۃ ص۵۰۶ ثانی۔ الدعوات۔ باب الدعاء غیر مستقبل القبلۃ ص۹۳۹۔ مسلم صلوٰۃ نسائی صلوٰۃ

حدیث ۵۸۴

أَخْبَرَنِي سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالَىٰ عَنْهُ أَخْبَرَهُ أَنَّ رَسُولَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالَىٰ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا قُلْتَ لِصَاحِبِكَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ أَنْصِتْ وَالْإِمَامُ يَخْطُبُ فَقَدْ لَغَوْتَ[عہ]

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے خبر دی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ جمعے کے دن امام خطبہ دے رہا ہو۔ اور تم نے اپنے ساتھی سے کہا۔ چپ رہ — تو تم نے لغو کیا —

میں ہے۔ فمد یدیہ — یعنی حضور نے اپنے ہاتھ کو بڑھایا، دونوں کا حاصل ایک ہے۔ یعنی جیسے عام دُعا کے لئے ہاتھ اٹھاتے تھے ویسے اُٹھایا۔ جیسے نمازِ استسقاء میں وارد ہے۔ کہ ہاتھوں کو خوب بلند کرتے یہاں تک کہ بغل کی سفیدی نظر آتی۔ یہ مراد نہیں — اور یہی ظاہر ہے۔

فما یشیر بیدیہ اپنے دستِ مُبارک سے جس طرف اشارہ فرماتے بادل پھٹ جاتا — اس سے ظاہر ہوا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو عالم میں تصرف کی قوت عطا کی گئی ہے۔ اور آپ کا تصرف عالم میں نافذ ہے۔

مثل الجوبۃ جوبۃ۔ کے معنی گول حوض کے ہیں۔ دوسری روایتوں میں ہے کہ مدینہ طیبہ تاج کے مثل ہو گیا۔ دونوں کا حاصل ایک ہے۔ یعنی مدینہ طیبہ کے اوپر بادل اس طرح پھٹ گیا۔ کہ تاج کے مثل گول دائرہ بن گیا۔

بالجود جود کے معنیٰ بہت زیادہ بارش کے ہیں۔ مراد یہ ہے کہ بارش بہت زور کی ہوئی اور صرف مدینہ طیبہ ہی میں نہیں ہوئی بلکہ دُور دُور تک ہوئی۔

تطبیق عام روایتوں میں ہے کہ ایک صاحب دیہات کے رہنے والے حاضر ہوئے اور قحط کی شکایت مذکورہ بالا الفاظ میں کی مگر استسقاء میں بطریق ثابت یہ ہے کہ لوگ کھڑے ہوئے اور بلند آواز سے یہ عرض کیا۔ بارش رک گئی درخت سوکھ کر سُرخ ہو گئے۔ چوپائے ہلاک ہو گئے —— یا تو یہ دونوں دو واقعے ہیں یا یہ کہ چونکہ صحابۂ کرام رعب کی وجہ سے عرض نہیں کرتے تھے مگر جب ان دیہاتی نے عرض کر دیا تو ہمت بندھی اور دوسرے لوگوں نے بھی عرض کیا۔

توجیہ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے۔ کہ خطبہ جمعہ کے درمیان حاضرین اپنی ضرورت امام کے سامنے پیش کر سکتے ہیں حالانکہ صحیح یہ ہے کہ سامعین خاموشی کے ساتھ بغور خطبہ سنیں گے۔ امام سے بھی کلام کی اجازت نہیں۔ اس لئے ضروری ہے کہ اس واقعے کو اس پر محمول کیا جائے۔ کہ ممانعت سے پہلے ہوا۔ یا یہ کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے خصائص میں یہ ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ کلام کی اجازت ہے۔ جیسے نماز میں ہے کہ حضور کے ساتھ کلام کرنا نماز کو فاسد نہیں کرتا۔

تشریحات ۵۸۴

لغو کے معنیٰ وہ کام اور بات جس میں کوئی فائدہ نہ ہو۔ بیہودہ بات۔ بیہودہ کام۔ چونکہ

[عہ] الجمعۃ۔ باب الانصات یوم الجمعۃ والامام یخطب ص۱۲۷ مسلم۔ ابوداؤد۔ ترمذی۔ نسائی۔

حدیث ٥٨٤

عَنْ اَبِیْ هُرَیْرَةَ رَضِیَ اللهُ تَعَالٰی عَنْهُ اَنَّ رَسُوْلَ اللهِ صَلَّی اللهُ تَعَالٰی عَلَیْهِ وَسَلَّمَ ذَکَرَ یَوْمَ الْجُمُعَةِ فَقَالَ فِیْهِ سَاعَةٌ لَا یُوَافِقُهَا عَبْدٌ مُسْلِمٌ وَهُوَ قَائِمٌ یُصَلِّیْ یَسْأَلُ اللهَ شَیْئًا اِلَّا اَعْطَاهُ اِیَّاهُ وَاَشَارَ بِیَدِهٖ یُقَلِّلُهَا[ع]

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جمعے کے دن کا تذکرہ فرمایا اور ارشاد فرمایا جمعے کے دن ایک ایسی ساعت ہے کہ اس وقت جو بھی بندۂ مومن جو کچھ بھی نماز پڑھتے ہوئے اللہ سے مانگے گا اللہ اسے عطا فرمائے گا اور ہاتھ سے اشارہ کر کے بتایا کہ یہ ساعت بہت کم ہے۔

جمعے کے دن خطبہ کے وقت تمام حاضرین پر خاموش رہنا اور خطبے کو بغور سننا واجب ہے۔ اور یہ کہنا کہ چپ رہ۔ اس میں مخل ہونے کی وجہ سے گناہ ہے۔ اور ہر گناہ بیہودہ۔ اس لئے خطبے کی حالت میں کسی سے اچھی بات بھی کہنی جائز نہیں۔ اور وہ بیہودہ بات میں داخل ہے۔ یہاں لغو، لاحاصل کلام کے معنیٰ میں نہیں ہو سکتا۔ اس لئے کہ اس وقت بھی اس کلام میں فائدہ ہے۔ کہ جو بات کر رہے ہوں گے انہیں حکم شرعی بتایا ــ یہ حدیث احناف کی مستدل ہے۔ کہ خطبے کی حالت میں نہ دینی باتوں کی اجازت ہے نہ دینی۔

تشریحات ٥٨٤

یہ ساعت کون سی ہے؟ اس کی تعیین میں علامہ عینی نے چالیس اقوال ذکر فرمائے ہیں ــ مگر جس کو انہوں نے اصح الاحادیث سے ثابت مانا ہے۔ وہ دو ہیں:

اول جب امام خطبے کے لئے منبر پر بیٹھے اس وقت سے لے کر نماز پوری ہونے تک ــ ثانی۔ نماز عصر سے لے کر غروب آفتاب تک ــ پہلے قول کی تائید مسلم شریف کی اس حدیث سے ہوتی ہے۔ کہ حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا۔ کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو یہ ارشاد فرماتے ہوئے سنا کہ یہ ساعت، امام کے منبر پر بیٹھنے اور نماز پوری ہونے کے درمیان ہے۔

دوسرے قول کی تائید اس حدیث سے ہوتی ہے۔ جسے امام مالک نے مؤطا[1] میں، امام احمد نے اپنی مسند میں۔ امام ابو داؤد[3] اور امام نسائی[4] اپنی سنن میں اور امام ترمذی[5] نے اپنی جامع میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ میں نے حضرت عبد اللہ بن سلام رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ملاقات کی۔ انہوں نے مجھ سے کہا۔ میں جانتا ہوں وہ ساعت کون سی ہے۔ حضرت ابو ہریرہ نے کہا۔ مجھے بتایئے بخل مت کیجئے

[ع] الجمعة باب الساعة التي يوم الجمعة ص۱۲۸ مسلم جمعة نسائي العمل في اليوم والليلة۔

[1] الجمعة ص۳۸۱ [2] ص۷۲ [3] اول صلوٰة باب تفريع ابواب الجمعة ص۱۵۱ [4] اول الجمعة باب ذكر الساعة التي يستجاب ص۲۱۰ [5] اول جمعة باب في الساعة التي ترجى يوم الجمعة ص۶۵

توانہوں نے کہا۔ یہ جمعہ کے دن کی آخری ساعت ہے۔ اس پر حضرت ابوہریرہ نے یہ اشکال پیش کیا۔ کہ جمعہ کے دن کی آخری ساعت کیسے ہو سکتی ہے۔ جبکہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ فرمایا ہے — کہ جو مسلمان بندہ اسے پالے اس حالت میں کہ وہ نماز پڑھ رہا ہو اور اس وقت نماز پڑھی نہیں جاتی۔ تو حضرت عبداللہ بن سلام نے فرمایا۔ کیا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ نہیں فرمایا ہے۔ جو نماز کے انتظار میں بیٹھا ہو وہ نماز ہی میں ہے جب تک نماز نہ پڑھ لے۔ حضرت ابوہریرہ نے کہا ہاں یہ فرمایا ہے۔ تو حضرت عبداللہ بن سلام نے کہا۔ اس حدیث میں نماز سے یہی مراد ہے۔ نیز اس کی تائید حضرت جابر کی اس حدیث سے بھی ہوتی ہے جسے امام ابوداؤد[1] نے روایت کیا۔ کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ اسے عصر کے بعد آخری ساعت میں تلاش کرو۔

ایک قول یہ بھی ہے کہ دونوں خطبوں کے درمیان جب امام بیٹھے۔ وہ یہ ساعت[2] ہے۔ ایک قول یہ بھی ہے کہ اس ساعت کا وقت معین نہیں پورے دن میں کسی وقت ہے۔ جیسے شب قدر عشرۂ اخیرہ کی طاق راتوں میں سے کسی میں ہے۔

فیض الباری پر تعقب فیض[3] الباری میں حضرت ابوہریرہ اور حضرت عبداللہ بن سلام رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے مکالمہ مذکورہ کے حوالے میں، ابن ماجہ، بھی تحریر ہے۔ حالانکہ ابن ماجہ میں مکالمہ مذکورہ کہیں نہیں۔ البتہ حضرت عبداللہ بن سلام رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مضمون مذکور اس طرح مذکور ہے۔ کہ انہوں نے پوری تفصیل خود حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سنی ہے۔ چند سطر بعد یہ لکھا کہ ابن ماجہ کی حدیث میں اسے مرفوع بتایا یہ مدرج ہے۔ اس کا حاصل یہ نکلا کہ ابن ماجہ میں جو مذکور ہے وہ حضرت عبداللہ بن سلام کا قول ہے۔ حضرت ابوہریرہ اور ان کا مذاکرہ تو پھر بھی مذکور نہ ہوا — اور اگر آپ کی بات صحیح ہے تو یہ حدیث مدرج کیسے ہوئی۔ موقوف ہوئی۔

وھو قائم یصلی حضرت ابوہریرہ اور حضرت عبداللہ بن سلام کے مکالمے سے ظاہر ہو گیا۔ بلکہ ابن ماجہ کی حدیث کے بموجب خود حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ارشاد سے یہ ظاہر ہو گیا کہ یہاں یصلی کے معنیٰ مجازی مراد ہیں یعنی نماز کا انتظار کر رہا ہو۔ اور اس کا بھی احتمال ہے کہ قائما معنیٰ میں دائما کے ہو جیسے آیت کریمہ ”مادمت علیہ قائما“ میں، مواظبا کے معنیٰ میں ہے۔ اب معنی یہ ہوئے کہ اس مخصوص ساعت میں بھی دعا کا قبول ہونا اس شرط پر ہے کہ وہ نماز پابندی کے ساتھ ادا کرتا ہو۔ اس کا بھی احتمال ہے کہ مجازا، فاعلا کے معنیٰ میں ہو۔ اور یصلی بمعنی دعا و ذکر ہو۔

---

[1] اول صلوۃ باب الاجابۃ ایۃ ساعۃ ھی ص۱۵۰

[2] عمدۃ القاری جلد سادس ص۲۴۳ [3] جلد ثانی ص۳۴۶

[4] باب فی الساعۃ ترجی یوم الجمعۃ ص۸۱

حدیث ۵۸۵

حَدَّثَنَا جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللّٰہِ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہُمَا

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے کہا۔ ہم لوگ

قَالَ بَیْنَمَا نَحْنُ نُصَلِّیْ مَعَ النَّبِیِّ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ اِذْ

نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ نماز پڑھ رہے تھے کہ غلے سے لدا ہوا

اَقْبَلَتْ عِیْرٌ تَحْمِلُ طَعَامًا فَالْتَفَتُوْا اِلَیْہَا حَتّٰی مَا بَقِیَ مَعَ النَّبِیِّ

ایک قافلہ آیا۔ سب لوگ قافلے کی طرف چلے گئے یہاں تک کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ

صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ اِلَّا اثْنَا عَشَرَ رَجُلًا فَنَزَلَتْ

وسلم کے ساتھ صرف بارہ آدمی رہ گئے۔ اس پر یہ آیت نازل ہوئی — اور جب ان لوگوں

ہٰذِہِ الْاٰیَۃُ وَاِذَا رَاَوْا تِجَارَۃً اَوْ لَہْوَا انْفَضُّوْا اِلَیْہَا وَتَرَکُوْکَ قَائِمًا عـه

نے کوئی تجارت یا کھیل دیکھا تو اس کی طرف چل دیئے اور تمہیں (خطبے میں) کھڑا چھوڑ دیا۔

صحیح یہ ہے کہ ساعت اجابت اب بھی باقی ہے اور قیامت تک باقی رہے گی اور یہ ہر جمعے کو ہوتی ہے۔

ساعۃ ساعت کے چھ معنی آتے ہیں۔ اوّل ایک گھنٹے کی۔ اس طرح دن رات میں برابر چوبیس ساعات ہوتیں۔ دوم۔ غروب آفتاب سے طلوع آفتاب کا پورا وقت بارہ پر تقسیم کرنے کے بعد اس کا ایک حصہ اسی طرح طلوع آفتاب سے لے کر غروب آفتاب کے وقت کا بارھواں حصہ۔ اب بھی ساعات چوبیس ہوتیں مگر برابر نہ ہوتیں کم و بیش ہوتی رہیں گی۔ یہ نجومیوں اور اہل ہندسہ کی اصطلاح ہے۔ سوم زمانے کا وہ جز جو ذو مقدار نہ ہو۔ چہارم مطلق وقت۔ پنجم وقت حاضر۔ ششم قیامت۔ یہاں مطلق وقت مراد ہے۔

تشریحات ۵۸۵

ونحن نصلی۔ مسلم کی ایک روایت میں ہے۔ اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم خطبہ دے رہے تھے۔ اور یہی ابو عوانہ، ترمذی اور دار قطنی کی بھی روایت میں ہے۔ دونوں روایتوں میں تطبیق یہ ہے کہ نصلی سے مراد یہ ہے کہ ہم نماز کا انتظار کر رہے تھے۔ البتہ اس توجیہ پر یہ لازم آئے گا کہ اس حدیث کو باب سے مطابقت نہ رہے۔ اس لئے کہ یہاں یہ باب ہے۔ جب لوگ جمعے کی نماز میں امام کو چھوڑ کر چلے گئے تو امام اور باقی ماندہ لوگوں کی نماز درست ہے۔

اذا اقبلت عیر عیر۔ ان اونٹوں کو کہتے ہیں جن پر سامان لدا ہو۔ کبھی مطلق قافلے کے معنی میں بھی

عـه الجمعۃ باب اذا نفر الناس عن الامام ص۱۲۸ البیوع باب قول اللہ واذا رأوا تجارۃ او لھوا انفضوا الیھا ص۲۷۶ باب قول اللہ واذا رأوا تجارۃ او لھوا انفضوا الیھا ص۲۷۸ ثانی التفسیر سورۃ الجمعۃ باب قولہ واذا رأوا ص۷۲۷ مسلم صلوٰۃ۔ ترمذی تفسیر نسائی صلوٰۃ۔

لـه مسلم اول جمعۃ ص۲۸۴ ـه ترمذی ثانی تفسیر سورۃ الجمعۃ ص۱۶۴

حدیث ۵۸۶

عَنْ عَبْدِ اللّٰہِ بْنِ عُمَرَ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْھُمَا
حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت

اَنَّ رَسُوْلَ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ کَانَ یُصَلِّی قَبْلَ
ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، ظہر سے پہلے دو رکعت پڑھتے

الظُّھْرِ رَکْعَتَیْنِ وَبَعْدَھَا رَکْعَتَیْنِ وَبَعْدَ الْمَغْرِبِ رَکْعَتَیْنِ فِیْ بَیْتِہٖ
تھے۔ اور ظہر کے بعد دو رکعت اور مغرب کے بعد دو رکعت گھر میں پڑھتے تھے۔ اور

آتا ہے۔ یہ قافلہ شام سے دحیہ بن خلیفہ کلبی لے کر آتے تھے۔ جو غلہ لایا تھا۔ بعض روایتوں میں ہے کہ حضرت عبدالرحمٰن بن عوف کا قافلہ تھا۔ ہوسکتا ہے کہ قافلہ عبدالرحمٰن بن عوف کی ملک ہو اور حضرت دحیہ اس کے کارپرداز رہے ہوں۔ ہوسکتا ہے دونوں کا مشترک رہا ہو۔

فالتفتوا التفات۔ کے اصلی معنیٰ کنکھی سے کسی کو دیکھنا ہے۔ مگر یہاں مراد چھوڑ کر چلا جانا ہے جیسا کہ کتاب البیوع کی روایت میں فانفض الناس، ہے۔ نیز اس معنیٰ پر قرینہ بعد کے الفاظ کریمہ ہیں۔ کہ فرمایا نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ صرف بارہ آدمی رہ گئے تھے۔

تفسیر طبری اور ابن ابی حاتم میں قتادہ سے اسناد صحیح کے ساتھ یہ ہے کہ حاضرین سے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ تم لوگ کتنے رہ گئے۔ لوگوں نے گنا تو بارہ مرد اور ایک عورت تھی۔ حضرت جابر ؓ اور حضرت ابوبکر اور حضرت عمر ؓ باقی باندہ حضرات میں یقیناً تھے۔ بقیہ ناموں میں اختلاف ہے۔ اسمٰعیل بن ابی زیاد شامی کی تفسیر میں ہے کہ حضرت سالم مولیٰ ابوحذیفہ بھی تھے۔ سہیلی نے کہا کہ اسد بن عمرو نے سند منقطع کے ساتھ یہ روایت کیا کہ دس عشرہ مبشرہ تھے اور بلال اور ابن مسعود یا عمار تھے۔ عقیلی نے حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا کہ چاروں خلفاء اور انصار کے لوگ تھے۔ یہ واقعہ ابتداء کا ہے۔ اس وقت تک جمعہ کے خطبے کی اہمیت صحابۂ کرام کو معلوم نہ تھی۔ اور شاید غلّے کی حاجت شدید تھی۔ اس لئے لوگ چلے گئے۔ مراسیل ابوداؤد میں ہے کہ ابتداءً جمعے کا خطبہ بھی عیدین کی طرح نماز کے بعد تھا۔ اور عیدین کے خطبے میں حاضری واجب نہ تھی۔ نسائی میں ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عیدین کے بعد اعلان فرمادیتے تھے۔ جو ٹھہرنا چاہے ٹھہرے اور جو جانا چاہے چلا جائے۔ اس پر صحابۂ کرام نے جمعے کے خطبے کو قیاس کیا۔ اگر یہ روایت صحیح ہے تو کنا نصلی سے مراد متعلقات صلوٰۃ میں مشغولیت ہوگی۔

تشریحات ۵۸۶

یہاں باب یہ ہے۔ جمعے کے بعد اور اس سے پہلے نماز کا بیان — حدیث میں صرف جمعے کے بعد کی نماز کا ذکر ہے پہلے کی نماز کا کوئی ذکر نہیں۔ علامہ عینی نے اس

---

[1] مسلم اول جمعۃ ص ۲۸۴ [2] ترمذی ثانی تفسیر سورۃ الجمعۃ ص ۱۶۴

وَبَعْدَ الْعِشَاءِ رَكْعَتَيْنِ وَكَانَ لَا يُصَلِّي بَعْدَ الْجُمُعَةِ حَتّٰى يَنْصَرِفَ فَيُصَلِّي رَكْعَتَيْنِ

عشاء کے بعد دو رکعت اور جمعہ کے بعد نماز نہیں پڑھتے تھے یہاں تک کہ گھر واپس ہو کر دو رکعت پڑھتے تھے

کا دو جواب دیا۔ ایک یہ کہ یہی حدیث ابوداؤد اور ابن حبان میں اس زیادتی کے ساتھ مروی ہے —— کہ حضرت ابن عمر جمعہ سے پہلے لمبی نماز پڑھتے اور جمعے کے بعد دو رکعت پڑھتے۔ اور بیان کرتے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ایسا ہی کیا کرتے تھے۔ اور اسی پر عمل کی عادت ہے۔ دوسرا جواب یہ دیا۔ کہ چونکہ جمعہ ظہر کا بدل ہے تو ظہر کی سنتوں کے مثل جمعہ کی بھی سنتیں ہوں گی۔ مگر یہ توجیہ اس لئے درست نہیں کہ بدل ہونے کے ساتھ ساتھ دونوں میں بہت بڑا فرق ہے۔ جمعہ صحیح ہونے کے لئے کچھ شرطیں ہیں اور ظہر کے لئے یہ شرائط نہیں۔ ظہر کی چار رکعتیں ہیں جمعے کی دو۔ ظہر میں قرأت سری ہے اور جمعے میں جہری پھر ظہر کا بدل ہونے کی وجہ سے جمعہ میں بھی انہیں سنتوں کا ہونا کیسے مستفاد ہوگا جو ظہر کی ہیں۔ بات وہی ہے کہ امام بخاری کو اپنے شرائط پر کوئی حدیث ایسی نہیں ملی جو جمعے کے قبل سنت کی دلیل ہو۔

جمعہ کے سنن

طبرانی معجم اوسط میں عبیدہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی۔ کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جمعے سے قبل بھی اور بعد بھی چار چار رکعت پڑھتے تھے۔ نیز ابن حبان نے حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ ہر فرض نماز سے پہلے (کم از کم) دو رکعتیں ہیں۔ ابن ماجہ[1] میں حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے سند ضعیف کے ساتھ مروی ہے۔ کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جمعے سے پہلے چار رکعتیں پڑھتے۔ ان کے درمیان فصل نہ فرماتے۔ طبرانی نے معجم کبیر میں یہی حدیث اس زیادتی کے ساتھ ابن ماجہ ہی کے رواۃ سے روایت کی۔ اور جمعے کے بعد چار پڑھتے تھے۔ رہ گئی جمعہ کے بعد کتنی رکعتیں ہیں —— تو اس سلسلے میں اس حدیث میں دو کا ذکر ہے۔ مگر ترمذی[2] اور ابن ماجہ[3] میں حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ تم میں سے جو شخص جمعے کے بعد نماز پڑھے تو چاہیے کہ چار پڑھے۔ سنن سعید بن منصور میں ابو عبدالرحمٰن سلمی سے مروی ہے کہ ہمیں حضرت ابن مسعود نے جمعے کے بعد چار رکعت کی تعلیم دی تھی۔ جب حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ تشریف لائے تو انہوں نے ہمیں چھ رکعت کی تعلیم دی۔ اور اسی میں احتیاط ہے کہ چھ پڑھی جائیں۔ تاکہ تمام احادیث پر عمل ہو جائے یہی ہمارا مختار ہے۔

عہ الجمعۃ باب الصلوٰۃ بعد الجمعۃ وقبلہا ص۱۳۸ مسلم ابوداؤد ترمذی نسائی۔ ابن ماجۃ

[1] الجمعۃ باب فی الصلوٰۃ قبل الجمعۃ ص۸۰ [2] اول الجمعۃ باب الصلوٰۃ قبل الجمعۃ وبعدہا ص۶۹ [3] باب الصلوٰۃ بعد الجمعۃ ص۸۰

حدیث ۵۸۷

عَنْ سَهْلٍ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُ قَالَ كَانَتْ فِيْنَا

حضرت سہل بن سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا۔ ہم میں

اِمْرَأَةٌ تَجْعَلُ عَلٰى اَرْبِعَاءَ فِيْ مَزْرَعَةٍ لَهَا سِلْقًا فَكَانَتْ اِذَا

ایک (سن رسیدہ) خاتون تھیں۔ جو اپنے کھیت کی نالیوں میں چقندر بوتی تھیں۔ جب

كَانَ يَوْمُ الْجُمُعَةِ تَنْزِعُ اُصُوْلَ السِّلْقِ فَتَجْعَلُهُ فِيْ قِدْرٍ ثُمَّ

جمعہ کا دن آتا تو چقندر کی جڑیں اکھاڑتیں اور اسے ایک ہانڈی میں پکاتیں پھر

تَجْعَلُ عَلَيْهِ قَبْضَةً مِّنْ شَعِيْرٍ تَطْحَنُهَا فَتَكُوْنُ اُصُوْلُ السِّلْقِ

ایک مٹھی جو پیس کر اس میں ڈالتیں تو چقندر اس کی بوٹیاں ہو جاتیں۔ اور ہم لوگ

عَرْقَهٗ وَكُنَّا نَنْصَرِفُ مِنْ صَلٰوةِ الْجُمُعَةِ فَنُسَلِّمُ عَلَيْهَا فَتُقَرِّبُ

جمعہ پڑھ کے لوٹتے تو (ان کے پاس جاتے) انہیں سلام کرتے۔ وہ ہمارے قریب کھانا

ذٰلِكَ الطَّعَامَ اِلَيْنَا فَنَلْعَقُهٗ وَكُنَّا نَتَمَنّٰى يَوْمَ الْجُمُعَةِ لِطَعَامِهَا ذٰلِكَ عــہ

لاتیں تو ہم اسے کھاتے۔ اس کھانے کی وجہ سے ہمیں جمعہ کا انتظار رہتا —

حدیث ۵۸۸

عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُ

حضرت سہل بن سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا — ہم

قَالَ مَا كُنَّا نَقِيْلُ وَلَا نَتَغَدّٰى اِلَّا بَعْدَ الْجُمُعَةِ عــہ

جمعہ کے بعد ہی کھانا کھاتے اور قیلولہ کرتے۔

تشریحات ۵۸۷ ۵۸۸

آیہ کریمہ فَاِذَا قُضِيَتِ الصَّلٰوةُ فَانْتَشِرُوْا فِي الْاَرْضِ وَابْتَغُوْا مِنْ فَضْلِ اللّٰهِ جب نماز ہو چکی تو زمین میں پھیل جاؤ اور اللہ کا فضل تلاش کرو — میں، فَضْلِ اللّٰهِ سے کیا مراد ہے۔ اس میں علماء کے مختلف اقوال ہیں حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ کہ فضل اللہ، سے مراد دنیا کی طلب نہیں بلکہ بیمار پرسی۔ جنازے میں شرکت۔ دینی بھائی کی ملاقات مراد ہے۔ ایک قول یہ ہے کہ اس سے نماز نفل مراد ہے۔ امام حسن بصری، سعید بن جبیر شہید، مکحول نے فرمایا کہ طلب علم مراد ہے۔ امام بخاری نے یہ حدیث اور بعد والی حدیث ذکر کر کے یہ افادہ فرمایا — کہ یہ اپنے عموم پر ہے۔ جو چیز بھی اللہ کے فضل کی مصداق

عــہ الجمعۃ باب قول اللہ عز وجل فاذا قضیت الصلوۃ ص۱۲۸ الحرث باب ماجاء فی الغرس ص۳۱۶ ثانی الاطعمۃ باب السلق والشعیر ص۸۱۳ الاستیذان باب تسلیم الرجال علی النساء ص۹۲۳

عــہ الجمعۃ باب قول اللہ عز وجل فاذا قضیت الصلوۃ فانتشروا ص۱۲۸

ہوسکتی ہے وہ سب مراد ہیں۔ مثلاً رزق کی تلاش کسی سے ملاقات وغیرہ بھی اس میں داخل ہے۔ آیت کا سباق بھی اس کی تائید کرتا ہے۔ اس کے پہلے مذکور ہے۔ کہ جمعے کی اذان کے وقت خرید و فروخت چھوڑ دو۔ اور جب کچھ لوگ خطبہ کے وقت خرید و فروخت میں مشغول ہوئے تو ان پر عتاب ہوا۔ اب فرمایا گیا جب نماز سے فارغ ہو جاؤ تو جہاں چاہو جاؤ۔ اور اللہ کا فضل تلاش کرو۔ یعنی اذان جمعہ سے لے کر نماز کے اختتام تک جو چیز ممنوع تھی۔ اب اس کی اجازت ہے۔ اور ممنوع خصوصیت سے خرید و فروخت تھی۔ تو اس کا مراد ہونا یقینی ہے۔ اسی سے ظاہر ہو گیا۔ فانتشروا، اور وابتغوا کا امر وجوب کے لئے نہیں۔ اباحت کے لئے ہے۔ جیسے واذا حللتم فاصطادوا جب احرام کھول چکے تو شکار کرو۔ میں ہے۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

اَبْوَابُ صَلٰوۃِ الْخَوْفِ

حدیث ۵۸۹

أَخْبَرَنَا سَالِمٌ اَنَّ عَبْدَ اللّٰہِ بْنَ عُمَرَ رَضِیَ اللّٰہُ
حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا

تَعَالٰی عَنْہُمَا قَالَ غَزَوْتُ مَعَ رَسُوْلِ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ
کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ میں نے نجد کی جانب ایک غزوہ

قِبَلَ نَجْدٍ فَوَازَیْنَا الْعَدُوَّ فَصَافَفْنَا لَہُمْ فَقَامَ رَسُوْلُ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ
میں شرکت کی۔ دشمن سے ہمارا آمنا سامنا ہوا تو ہم نے ان کے مقابل صف بندی کی۔

تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ یُصَلِّیْ لَنَا فَقَامَتْ طَائِفَۃٌ مَّعَہٗ وَاَقْبَلَتْ طَائِفَۃٌ
(جب نماز کا وقت آگیا) تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ہمیں (اس طرح) نماز پڑھائی کہ ایک گروہ حضور کے ساتھ

عَلَی الْعَدُوِّ فَرَکَعَ رَسُوْلُ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ بِمَنْ
کھڑا ہوا اور ایک گروہ دشمن کے مقابل رہا۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنے

مَّعَہٗ وَسَجَدَ سَجْدَتَیْنِ ثُمَّ انْصَرَفُوْا مَکَانَ الطَّائِفَۃِ الَّتِیْ
ساتھ والوں کے ساتھ رکوع کیا اور دو سجدے کئے۔ پھر یہ گروہ وہاں چلا گیا جہاں وہ گروہ تھا

لَمْ تُصَلِّ فَجَاءُوْا فَرَکَعَ رَسُوْلُ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ.
جس نے نماز نہیں پڑھی تھی۔ اب وہ لوگ آئے اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

تشریحات ۵۸۹

جلد ثانی ص ۲۶۵ پر ہم بتا آئے ہیں کہ صلوٰۃِ خوف، حدیبیہ کے موقع پر عسفان میں ظہر اور عصر کے مابین نازل ہوئی تھی۔ اور یہ بھی کہ غزوہ ذات الرقاع ۵ھ میں ہوا ہے۔ یہ نماز جو غزوہ

رَكْعَةً وَّسَجَدَ سِجْدَتَيْنِ ثُمَّ سَلَّمَ فَقَامَ كُلُّ وَاحِدٍ مِّنْهُمْ

نے ایک رکوع کیا اور دو سجدے کئے۔ پھر سلام پھیرا۔ اس کے بعد ان میں

فَرَكَعَ لِنَفْسِهٖ رَكْعَةً وَّسَجَدَ سِجْدَتَيْنِ عـہ

سے ہر ایک نے تنہا تنہا ایک رکوع اور دو سجدے کئے

حدیث ۵۹۰

عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُمَا نَحْوًا مِّنْ قَوْلِ

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے امام مجاہد کے قول کے مثل مروی ہے کہ جب دو فریق

مُجَاهِدٍ إِذَا اخْتَلَطُوْا قِيَامًا وَّزَادَ ابْنُ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى

گتھم گتھا ہو جائیں تو کھڑے کھڑے (اشارے سے) نماز پڑھیں۔ اور حضرت ابن عمر نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کرتے

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَإِنْ كَانُوْا أَكْثَرَ مِنْ ذٰلِكَ فَلْيُصَلُّوْا قِيَامًا وَّرُكْبَانًا عـہ

ہوتے یہ اضافہ کیا کہ اگر دشمن زیادہ ہوں تو کھڑے کھڑے اور سوار ہونے کی حالت میں اشارے سے پڑھیں۔

ذات الرقاع میں پڑھی گئی، عصر تھی جیسا کہ ابو داؤد[1] اور نسائی[2] میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے۔ صلوٰۃ خوف کے مختلف طریقے احادیث[3] میں مروی ہیں۔ مذکورہ بالا طریقہ احناف کا مختار ہے۔ یہ طریقہ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے بھی مروی[3] ہے۔ امام کے سلام پھیرنے کے بعد پہلے گروہ والے جب اپنی پڑھیں گے تو اس میں قرأت نہیں کریں گے اس لئے کہ یہ لاحق ہیں۔ اور حکماً امام کے پیچھے ہیں۔ البتہ دوسرے گروہ والے قرأت کریں گے اس لئے کہ یہ ایک رکعت میں مسبوق ہیں۔ اور اگر چار رکعت پڑھنا ہے تو امام ہر گروہ کو دو دو رکعت پڑھائے۔ اور مغرب کی نماز ہے تو دو رکعت پہلی گروہ کو اور ایک رکعت دوسری گروہ کو۔

نماز خوف اس وقت ہے کہ دشمن بہت قریب ہو اور اس کا ظن غالب ہو کہ اگر سب لوگ نماز میں مشغول ہوں گے تو یک بیک حملہ کر دیں گے۔

تشریحات ۵۹۰

نسائی میں وان کانوا اکثر من ذلک کے بجائے۔ وان کان الخوف اکثر من ذلک ہے۔ اور یہی زیادہ مناسب ہے۔ یعنی جب خوف اس سے زیادہ ہو۔ یعنی اس کا ظن غالب ہو کہ دو ٹکڑے کر کے نماز پڑھنے کی حالت میں بھی حملہ کر دیں گے۔ تو جہاں ہوں وہیں اسی حال میں

عـہ صلوٰۃ الخوف ص۱۲۸ ثانی المغازی باب غزوۃ ذات الرقاع ص۵۹۲ مسلم۔ ابوداؤد۔ ترمذی۔ نسائی

عـہ صلوٰۃ الخوف باب صلوٰۃ الخوف رجالا ورکبانا ص۱۲۹ مسلم۔ نسائی۔ موطا امام مالک

[1] اول صلوٰۃ الخوف باب من قال یکبرون جمیعا ص۱۷۵ [2] اول صلوٰۃ الخوف ص۲۲۹

[3] ابوداؤد اول صلوٰۃ باب من قال یصلی لکل طائفۃ ثم یسلم فیقوم الذین خلفہ ص۱۷۷

حدیث ۵۹۱

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُمَا قَالَ قَامَ النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَامَ النَّاسُ مَعَهٗ فَكَبَّرَ وَكَبَّرُوْا مَعَهٗ وَرَكَعَ

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ۔ (خوف کے وقت) نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم (نماز کے لئے کھڑے ہوئے) اور کچھ لوگ حضور کے ساتھ کھڑے ہوئے حضور نے تکبیر کہی

خواہ قبلہ رُخ ہوں یا نہ ہوں اشارے سے نماز پڑھیں نسائی میں یہ زائد ہے۔ یومی ایماء۔ اشارے سے پڑھے۔ موطا امام مالک میں یہ زائد ہے۔ قبلہ رُخ ہو یا نہ ہو۔

نحوا من قول مجاھد امام مجاہد نے یہ فرمایا ہے کہ جب فریقین گتھم گتھا ہو جائیں تو کھڑے کھڑے اشارے سے نماز پڑھیں۔ یہی حضرت ابن عمر کا بھی ارشاد ہے۔ امام مجاہد نے جو فرمایا وہ ان کا اپنا ارشاد ہے لیکن حضرت ابن عمر نے جو فرمایا بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ یہ ان کا اپنا فتویٰ ہے۔ مگر امام بخاری نے جو یہ کہا۔ نحوا د ابن عمر عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، یہ اس پر نص ہے کہ وہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔ یہی ہمارا مسلک ہے کہ جب خوف سخت ہو تو جہاں رہے وہیں جس حالت میں ہو اشارے سے نماز پڑھ لے۔ اور اگر اس کا بھی موقع نہ ہو تو نماز مؤخر کر دے۔ جیسا کہ غزوۂ خندق میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کیا تھا۔

اقول: اس استدلال میں ایک شبہ یہ ہے کہ اس وقت نمازِ خوف مشروع نہیں ہوئی تھی۔ اس لئے مؤخر فرمائی۔ ثم اقول وباللہ التوفیق —— نمازِ خوف مشروع نہ ہونے کے باوجود واقعۂ خندق سے یہ مستفاد ہوا کہ دشمن کے ہجوم کی وجہ سے نماز کی مہلت نہ ہو تو نماز کا مؤخر کرنا فرض ہے۔ اور یہاں جبکہ نمازِ خوف کا بھی موقعہ نہ ہو تو یہ صادق ہے کہ نماز کی مہلت نہیں۔ دونوں میں علت مشترکہ نماز کی مہلت نہ ہونا ہے۔ اس لئے قیاس درست ہے۔ البتہ جلد ثانی ص۲۶۶ پر ہم نے جو یہ لکھا تھا کہ غزوۂ خندق کے موقع پر نمازِ خوف نہیں پڑھی گئی تو معلوم ہوا کہ اس وقت تک نمازِ خوف مشروع نہیں ہوئی تھی۔ یعنی غزوۂ خندق میں نماز نہ پڑھنے سے یہ استدلال کہ اس وقت نمازِ خوف مشروع نہیں ہوئی تھی۔ درست نہیں۔ اگرچہ واقعہ یہی ہے کہ اس وقت تک نمازِ خوف مشروع نہیں ہوئی تھی۔ بلکہ اس کے بعد حدیبیہ کے موقع پر مشروع ہوئی ہے۔ جیسا کہ مسند امام احمد[1] ابو داؤد[2] و نسائی[3] کے حوالے سے گزر چکا۔

تشریحات ۵۹۱

نسائی[4] کی روایت میں بطریق ابوبکر بن ابی الجہم یہ زائد ہے۔ ولم یقضوا انہوں نے ایک رکعت اور نہیں پڑھی۔ نیز یہ بھی کہ یہ نماز ذو قرد میں پڑھی

---

[1] جلد رابع ص۵۹ [2] اول۔ صلوٰۃ۔ باب صلوٰۃ الخوف من ر ای ان یصلی بم ص۱۲۴

[3] اول صلوٰۃ الخوف ص۲۳۳ [4] ایضاً ص۲۳۴

وَرَكَعَ نَاسٌ مِّنْهُمْ ثُمَّ سَجَدَ وَسَجَدُوْا مَعَهٗ ثُمَّ قَامَ

اور ان لوگوں نے بھی حضور کے ساتھ تکبیر کہی اور حضور نے رکوع کیا تو ان لوگوں نے رکوع کیا پھر حضور نے سجدہ کیا

لِلثَّانِيَةِ فَقَامَ الَّذِيْنَ سَجَدُوْا وَحَرَسُوْا اِخْوَانَهُمْ

تو ان لوگوں نے بھی حضور کے ساتھ سجدہ کیا پھر دوسری رکعت کے لئے حضور کھڑے ہوئے۔ تو جو لوگ سجدہ کر چکے

وَاَتَتِ الطَّائِفَةُ الْاُخْرٰی فَرَكَعُوْا وَسَجَدُوْا مَعَهٗ

تھے وہ چلے گئے اور اپنے بھائیوں کی حفاظت کرنے لگے اور دوسرا گروہ آیا اور انہوں نے حضور کے ساتھ

وَالنَّاسُ كُلُّهُمْ فِیْ صَلٰوةٍ وَّلٰكِنْ يَّحْرُسُ بَعْضُهُمْ بَعْضًا[عہ]

رکوع اور سجدہ کیا اور سب لوگ نماز میں رہے لیکن بعض بعض کی حفاظت کرتے رہے۔

ایک روایت میں ہے۔ کہ دشمن مسلمانوں اور قبلے کے درمیان تھے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا یہی مذہب ہے۔ کہ جب دشمن ہمارے اور قبلے کے مابین ہو تو نماز خوف کا یہی طریقہ ہے۔ کہ امام کے سلام پھیرتے ہی دونوں گروہ نماز سے فارغ ہو گئے۔ امام کے سلام پھیرنے کے بعد مزید ایک ایک رکعت پڑھنی نہیں۔ اس کی بنیاد اس پر ہے کہ امام کے تحریمہ باندھنے کے بعد وہ گروہ جو دشمن کے مقابل ہے امام کے پیچھے نہیں۔ حکماً نماز میں شریک ہے یعنی نماز خوف حقیقت میں دو رکعت ہے اگرچہ ایک رکعت معلوم ہوتی ہے اور وہ جو بعض روایتوں میں ہے کہ حضرت ابن عباس نے فرمایا۔ نماز خوف ایک رکعت ہے۔ اس سے مراد امام کے ساتھ ایک رکعت ہے۔ اور یہی امام شافعی سے بھی ابن قصار نے روایت کیا۔ حضرت امام ابو یوسف نے فرمایا۔ کہ اس صورت میں یہی حکم ہے البتہ جب دشمن قبلے کی جانب نہ ہو تو دو رکعت اس طریقے سے پڑھیں گے جو حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے۔

حضرت امام اعظم اور حضرت امام مالک فرماتے ہیں کہ یہ نص قرآنی کے معارض ہے۔ ارشاد ہے:

وَلْتَاْتِ طَآئِفَةٌ اُخْرٰی لَمْ يُصَلُّوْا فَلْيُصَلُّوْا مَعَكَ ۔ اور دوسری جماعت آئے جس نے نماز نہیں پڑھی ہے وہ تمہارے ساتھ نماز پڑھے۔ اس ارشاد میں تصریح ہے۔ کہ امام نے جب پہلی رکعت پڑھی تو جو گروہ دشمن کے مقابل تھا اس نے نماز نہیں پڑھی۔ اور حضرت ابن عباس کے مذہب کا مفاد یہ ہے کہ وہ بھی ایک رکعت پڑھ چکا۔

[عہ] صلوٰۃ الخوف باب یحرس بعضہم بعضا فی صلوٰۃ الخوف ص۱۲۹ نسائی

باب ۱۷۷

وَقَالَ الْاَوْزَاعِیُّ اِنْ کَانَ تَهَیَّأَ الْفَتْحُ وَلَمْ
امام اوزاعی نے فرمایا اگر فتح قریب ہو اور نماز پر قادر
يَقْدِرُوْا عَلَى الصَّلٰوةِ صَلَّوْا اِيْمَاءً كُلُّ امْرِئٍ لِنَفْسِهٖ فَاِنْ لَّمْ
نہ ہوں تو اشارے سے ہر شخص اپنی نماز پڑھے — اور اگر اشارے پر
يَقْدِرُوْا عَلَى الْاِيْمَاءِ اَخَّرُوا الصَّلٰوةَ حَتّٰى يَنْكَشِفَ الْقِتَالُ
قادر نہ ہوں تو نماز مؤخر کر دیں۔ جب جنگ ختم ہو جائے یا لوگ امن میں
اَوْ يَاْمَنُوْا فَيُصَلُّوْا رَكْعَتَيْنِ فَاِنْ لَّمْ يَقْدِرُوْا صَلَّوْا رَكْعَةً
ہوں تو دو رکعت پڑھیں — اگر اس پر قادر نہ ہوں تو ایک رکعت
وَّسَجْدَتَيْنِ فَاِنْ لَّمْ يَقْدِرُوْا فَلَا يُجْزِئُهُمُ التَّكْبِيْرُ
اور دو سجدے کریں اگر اس پر بھی قدرت نہ ہو تو صرف تکبیر کافی
وَيُؤَخِّرُوْنَهَا حَتّٰى يَاْمَنُوْا وَبِهٖ قَالَ مَكْحُوْلٌ عہ
نہیں۔ نماز مؤخر کریں یہاں تک کہ خوف جاتا رہے۔ اور یہی مکحول نے بھی کہا۔

باب ۱۷۸

وَقَالَ اَنَسُ بْنُ مَالِكٍ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُ
اور حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا

تشریحات ۱۷۷

امام ثوری امام مجاہد اور حکم کا مذہب یہ ہے کہ اگر لڑائی اس درجے پر ہے کہ اشارے سے بھی نماز پڑھنی ممکن نہیں تو تکبیر کافی ہے۔ بعد میں نماز پڑھنے کی حاجت نہیں اس کے برخلاف امام عبد الرحمٰن بن عمرو اوزاعی اور امام ابو عبد اللہ مکحول فقیہ اہل شام تابعی فرماتے ہیں کہ تکبیر کافی نہیں۔ اس وقت نماز مؤخر کرے۔ پھر جب خوف جاتا رہے تو پڑھے۔ ان لوگوں کی دلیل غزوۂ خندق کا واقعہ ہے۔ کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نماز کے بجائے تکبیر نہیں کہی۔ بلکہ نماز مؤخر فرمائی اور بعد میں پڑھی۔ علامہ عینی نے اس پر یہ تعقب فرمایا۔ کہ اس وقت نماز خوف مشروع نہیں ہوئی تھی۔ ہم ابھی بتا آئے کہ اس سے استدلال پر کوئی اثر نہیں پڑتا۔

تشریحات ۱۷۸

تُستَر۔ فارس کے صوبہ خوزستان میں اہواز کے علاقہ میں مشہور شہر ہے۔ اسے اُس وقت وہاں شُستر کہا جاتا تھا۔ یہ دو بار فتح ہوا ہے۔ ایک مرتبہ صلح سے دوبارہ جنگ سے — امام واقدی نے فرمایا کہ حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سوس کی فتح سے فارغ ہو کر

عہ صلوٰۃ الخوف باب الصلوٰۃ عند مناهضة الحصون ولقاء العدو ص ۱۲۹

حَضَرْتُ مُنَاهَضَةَ حِصْنِ تُسْتَرَ عِنْدَ اِضَاءَةِ الْفَجْرِ وَاشْتَدَّ

صبح چمکنے کے وقت تستر کے قلعے پر حملے کے وقت میں موجود تھا۔ اور جنگ کی

اِشْتِعَالُ الْقِتَالِ فَلَمْ يَقْدِرُوْا عَلَى الصَّلٰوةِ فَلَمْ نُصَلِّ اِلَّا بَعْدَ

آگ سخت بھڑکی ہوئی تھی لوگ نماز پڑھنے پر قادر نہ تھے اس لئے

اِرْتِفَاعِ النَّهَارِ فَصَلَّيْنَاهَا وَنَحْنُ مَعَ اَبِىْ مُوْسٰى فَفُتِحَ لَنَا

دن بلند ہونے کے بعد لوگوں نے نماز پڑھی اور ہم ابو موسی کے ساتھ تھے قلعہ فتح ہو گیا

قَالَ اَنَسُ بْنُ مَالِكٍ وَمَا يَسُرُّنِىْ بِتِلْكَ الصَّلٰوةِ الدُّنْيَا وَمَا فِيْهَا عـه

حضرت انس بن مالک نے فرمایا۔ اس نماز کے عوض دنیا و ما فیہا مجھے خوش نہیں کر سکتی

سنہ ۲۰ھ میں تستر پر حملہ آور ہوئے۔ ان دنوں تستر کا حاکم ہرمزان تھا۔ تستر فتح ہوا۔ اور ہرمزان کو گرفتار کر کے حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خدمت میں بھیج دیا گیا۔ جب وہ بارگاہ خلافت میں حاضر ہوا تو اس سے فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے دریافت فرمایا۔ تو نے بار بار غداری کی اس کا عذر تیرے پاس کیا ہے؟ اس نے کہا مجھے ڈر ہے کہ آپ بتانے سے پہلے مجھے قتل نہ کر دیں۔ ارشاد فرمایا۔ ڈر مت۔ اس نے پانی مانگا۔ جب پیالہ ہاتھ میں لیا۔ تو اس کا ہاتھ کانپنے لگا۔ اور اس نے کہا مجھے اندیشہ ہے کہ میں پانی پینے کی حالت میں قتل نہ کر دیا جاؤں۔ حضرت فاروق اعظم نے فرمایا۔ جب تک پانی نہیں پی لے گا۔ اس وقت تک کچھ نہ ہوگا اس نے پانی گرا دیا۔ حضرت عمر نے دوسرا پانی لانے کا حکم دیا۔ اور فرمایا اس پر قتل اور پیاس جمع مت کرو۔ اس نے کہا مجھے پانی کی حاجت نہیں۔ حضرت فاروق اعظم نے فرمایا۔ میں تجھے قتل کروں گا۔ اس نے کہا۔ آپ مجھے امن دے چکے ہیں۔ حضرت فاروق اعظم نے فرمایا۔ تو جھوٹا ہے۔ اس نے کہا آپ نے یہ نہیں فرمایا ہے — جب تک بتائے گا نہیں جب تک پانی نہیں پیئے گا اس وقت تک کچھ نہ ہوگا۔ اس کی تائید سب موجودین نے بھی کی حتی کہ حضرت انس نے بھی۔ تو حضرت فاروق اعظم نے فرمایا۔ تو نے مجھے فریب دیدیا — اس کے بعد وہ مسلمان ہو گیا۔ حضرت فاروق اعظم نے اسے مدینہ طیبہ ہی میں رکھا۔ اور دو ہزار وظیفہ پانے والوں میں اسے داخل فرمایا یہ ہمہ وقت حضرت فاروق اعظم کے ساتھ رہتا۔ فارس کی مہمات میں اس سے مشورہ بھی فرماتے۔ حضرت فاروق اعظم کے قاتل ابو لولو مجوسی سے اس کا ملنا جلنا تھا۔ اسی لئے جب ابو لولو نے حضرت فاروق اعظم پر قاتلانہ حملہ کیا۔ تو سازش میں ملوث ہونے کے شبہ پر حضرت فاروق اعظم کے صاحبزادے عبید اللہ بن عمر نے اسے قتل کر دیا حضرت فاروق اعظم کے حکم سے "عبید اللہ" قید کر دیئے گئے۔ جب حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ خلیفہ ہوئے تو پہلا معاملہ یہی ان کی خدمت میں پیش ہوا۔ حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ

عـہ صلوٰۃ الخوف باب الصلوٰۃ عند مناهضة الحصون ولقاء العدو ص۱۲۹

بت ۱۷۹

وَقَالَ الْوَلِيْدُ ذَكَرْتُ لِلْاَوْزَاعِيِّ صَلٰوةَ شُرَحْبِيْلَ

اور ولید نے کہا میں نے اوزاعی سے حضرت شرحبیل بن السمط اور

بْنِ السِّمْطِ وَاَصْحَابِهٖ عَلٰى ظَهْرِ الدَّابَّةِ فَقَالَ كَذٰلِكَ الْاَمْرُ

ان کے ہمراہیوں کی نماز کا تذکرہ کیا کہ انہوں نے سواریوں پر پڑھی۔ تو انہوں نے کہا

عِنْدَنَا اِذَا تُخُوِّفَ الْفَوْتُ عـه

ہمارے نزدیک ایسا ہی ہے جبکہ نماز فوت ہونے کا اندیشہ ہو

سے مشورہ کیا۔ تو انہوں نے فرمایا۔ اس کو چھوڑنا انصاف نہیں۔ حضرت عثمان نے عبید اللہ کے قتل کا حکم دیا۔ اس پر بعض مہاجرین نے کہا۔ سبحان اللہ! کل اس کے باپ قتل کئے گئے اور آج ان کا بیٹا قتل کیا جاتا ہے۔ یہ سن کر حضرت عثمان نے ہرمزان کا خوں بہا اپنے پاس سے ادا کر کے معاملہ رفع دفع کیا۔ سله

اس فوج میں کثیر صحابۂ کرام تھے۔ ان کے عمل سے ثابت ہوا۔ کہ جب جنگ کی وجہ سے نماز کا موقع نہ ہو یا نماز میں مشغولیت کی وجہ سے یہ اندیشہ ہو کہ فتح میں دشواری پیدا ہو جائیگی۔ اور جنگ جاری رکھنے میں امید قوی ہو کہ فتح عنقریب ہو جائے گی۔ تو نماز کو مؤخر کر دیا جائے۔ نیز یہ بھی ثابت ہوا کہ اس وقت بھی محض تکبیر یا ذکر نماز کے قائم مقام نہیں ہو سکتا۔ بعد میں نماز پڑھی جائے گی۔ اس اثر کو ابن سعد اور ابن ابی شیبہ نے موصول کیا ہے۔

تشریحات ۱۷۹

یہ ولید بن مسلم القرشی اموی دمشقی ہیں۔ انہیں ایک جماعت نے صحابہ میں شمار کیا ہے شرحبیل بن السمط کندی کے صحابی ہونے میں اختلاف ہے۔ اکمال میں انہیں تابعین میں شمار کیا ہے۔ ابن سعد نے انہیں طبقہ رابعہ میں شمار کیا ہے۔ یہ حضور کی خدمت میں وفد کے ساتھ حاضر ہوئے۔ اور مشرف با اسلام ہوئے۔ علامہ عینی نے ابن بطال کا قول نقل فرمایا۔ کہ میں نے تلاش کیا کہ کس موقع پر شرحبیل نے اس طرح نماز پڑھی تھی مگر مجھے نہیں ملا۔ اگر یہ پتہ چل جاتا کہ یہ کس موقع سے ہوا تو یہ طے ہو جاتا کہ یہ لوگ کسی کا تعاقب کر رہے تھے۔ یا ان کا کفار تعاقب کر رہے تھے۔ جس شخص کا کوئی پیچھا کر رہا ہو اسے سواری پر اشارے سے نماز جائز ہے۔ لیکن وہ لوگ جو کسی دشمن کا تعاقب کر رہے ہوں۔ ان کو ایسا جائز ہے یا نہیں۔ اس بارے میں ہمارا مذہب یہ ہے کہ طالب ہے یعنی کسی کا پیچھا کر رہا ہے تو اشارے سے نماز جائز نہیں۔ امام شافعی وغیرہ کے یہاں درست ہے۔ اگر پیدل چل رہے ہوں تو اشارے سے نماز درست نہیں۔ اگر سوار ہوں تو درست ہے۔ اور اگر مطلوب ہے کہ دشمن اس کا پیچھا کر رہا ہے تو سواری پر اشارے

عـه صلوٰۃ الخوف باب صلوٰۃ الطالب والمطلوب راکبا وایماءً صـ۱۲۹

سله البدایۃ والنہایۃ جلد سابع صـ۹۰۰ - ۱۴۸

حدیث ۵۹۲

عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہُمَا قَالَ قَالَ النَّبِیُّ
حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے کہا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ لَنَا لَمَّا رَجَعَ مِنَ الْاَحْزَابِ لَا یُصَلِّیَنَّ
جب احزاب سے لوٹے تو ہم سے فرمایا۔ جب تک بنی قریظہ نہ پہنچ جاؤ
اَحَدٌ اِلْعَصْرَ اِلَّا فِیْ بَنِیْ قُرَیْظَۃَ فَاَدْرَکَ بَعْضُہُمُ الْعَصْرَ
کوئی عصر نہ پڑھے ۔ کچھ لوگ راستے ہی میں تھے کہ عصر کا وقت ہوگیا
فِی الطَّرِیْقِ وَقَالَ بَعْضُہُمْ لَا نُصَلِّیْ حَتّٰی نَاْتِیَہَا وَقَالَ بَعْضُہُمْ بَلْ نُصَلِّیْ
ان میں سے کچھ لوگوں نے کہا جب تک ہم وہاں پہنچ نہیں جائیں گے عصر نہیں پڑھیں گے اور ان میں سے
لَمْ یُرِدْ مِنَّا ذٰلِکَ فَذُکِرَ ذٰلِکَ لِلنَّبِیِّ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ
بعض لوگوں نے کہا ہم (یہیں) پڑھیں گے حضور کا مقصد یہ نہیں تھا۔ ان دونوں باتوں کو نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
فَلَمْ یُعَنِّفْ اَحَدًا مِّنْہُمْ عہ
سے ذکر کیا گیا تو حضور نے کسی کی سرزنش نہیں کی۔

سے ہمارے یہاں بھی نماز کی اجازت ہے ۔ اس وقت شرجبیل سوار تھے۔ اس کی دلیل وہ روایت ہے جو امام اوزاعی ہی سے ہے کہ شرجبیل نے کہا کوئی بھی اتر کر نماز نہ پڑھے سواری کی پیٹھ پر پڑھے مالک بن اشتر نخعی نے اُتر کر نماز پڑھی تو شرجبیل نے ان کے حق میں یہ کہا یہ مخالف ہے۔ اللہ کی مخالفت کی۔

کشمیری صاحب پر تعقب کشمیری صاحب نے فرمایا ہے کہ یہ لوگ مطلوب تھے ۔ علامہ عینی نے ابن بطال کا قول نقل فرمایا۔ کہ معلوم نہیں ہو سکا کہ یہ واقعہ کس موقع کا ہے جس سے پتہ چلتا کہ یہ لوگ طالب تھے کہ مطلوب۔ اگر کشمیری صاحب نے کہیں اس کی تفصیل دیکھی تھی تو حوالہ ضرور تھا۔ یہ صرف رجما بالغیب کہا ہے۔

تشریحات ۵۹۲

ولید نے اسی حدیث سے امام اوزاعی کے قول کی تائید کی۔ امام بخاری بھی اس کو باب کی تائید میں لائے ہیں۔ یہاں باب یہ ہے کہ طالب اور مطلوب کی نماز سوار

عہ صلوۃ الخوف باب صلوۃ الطالب والمطلوب ص۱۲۹ ثانی المغازی باب مرجع النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم من الاحزاب ص۵۹۱۔ مسلم مغازی۔

۱۰۵

ہونے کی حالت میں اشارے سے۔ ولید کا استدلال یہ ہے کہ جن لوگوں نے نماز راستے میں نہیں پڑھی۔ انہوں نے عصر کو وقت کے بعد پڑھا۔ توجبکہ طالب کو نماز کا مؤخر کرنا جائز ہے تو اشارے سے پڑھ لینا بدرجہ اولیٰ درست ہوگا۔ ظاہر ہے کہ یہ استدلال تام نہیں۔ اس لئے کہ وقت کے بعد پڑھنے میں صرف ایک شرط وقت فوت ہوگا۔ اور اشارے سے پڑھنے میں رکوع، سجدہ، قعدہ کئی ارکان چھوٹیں گے۔

لم نرد مناذلك جن لوگوں نے راستے ہی میں نماز پڑھ لی۔ انہوں نے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اس ارشاد سے کہ فرمایا جب تک بنی قریظہ نہ پہنچ لو کوئی نماز نہ پڑھے۔ یہ سمجھا کہ حضور بہت تیزی سے بنی قریظہ پہنچنے کی تاکید فرمارہے ہیں۔ اور تاکید کو مؤکد کرنے کے لئے یہ فرمایا ہے۔ اس حدیث سے اتنا بہرحال ثابت ہوا کہ اگر نماز پڑھیں گے تو اس کا اندیشہ ہو کہ دشمن ہاتھ سے نکل جائے گا یا اپنی قوت بڑھالے گا تو نماز مؤخر کرسکتے ہیں۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

کتاب العیدین

حدیث ۵۹۳

عَنْ عَائِشَةَ رَضِیَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهَا قَالَتْ دَخَلَ

ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا۔ ایک

عَلَیَّ النَّبِیُّ صَلَّی اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْهِ وَسَلَّمَ وَعِنْدِی جَارِیَتَانِ

دفعہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میرے یہاں تشریف لائے اور میرے پاس دو بچیاں

تُغَنِّیَانِ بِغِنَاءِ بُعَاثٍ فَاضْطَجَعَ عَلَی الْفِرَاشِ وَحَوَّلَ وَجْهَهٗ

بُعَاث کے حالات پر مشتمل گانا گارہی تھیں۔ حضور بستر پر لیٹ گئے اور اپنا چہرہ

وَدَخَلَ اَبُوْبَكْرٍ فَانْتَهَرَنِیْ وَقَالَ مِزْمَارَةُ الشَّیْطَانِ

پھیر لیا اور ابوبکر آئے تو انہوں نے مجھے ڈانٹا اور فرمایا شیطان کا راگ

عِنْدَ النَّبِیِّ صَلَّی اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْهِ وَسَلَّمَ فَاَقْبَلَ عَلَیْهِ

نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے حضور ــــ اب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ

رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ دَعْهُمَا فَلَمَّا غَفَلَ

وسلم نے ان کی طرف رخ انور فرمایا۔ اور ارشاد فرمایا۔ جانے دو۔ آج عید کا دن ہے۔

غَمَزْتُهُمَا خَرَجَتَا وَكَانَ یَوْمَ عِیْدٍ یَلْعَبُ السُّوْدَانُ بِالدَّرَقِ

جب ابوبکر نے ان سے توجہ ہٹالی تو میں نے ان دونوں کو اشارہ کیا وہ چلی گئیں اور

تشریحات ۵۹۳

درق۔ چمڑے کی ڈھال کو کہتے ہیں۔ حراب حربۃ کی جمع ہے۔ چھوٹا نیزہ۔ السودان اسود کی جمع ہے۔ کالے رنگ والی کوئی چیز۔ یہاں حبشی مراد ہیں۔ مزمارۃ کا مادہ ذمر۔ جس کے معنی وہ آواز ہے جس میں سیٹی ہو۔ نیز ذمر کے معنی اچھی آواز کے ہیں۔ بانسری کو بھی مزمار کہتے

وَالْحِرَابِ فَإِمَّا سَأَلْتُ رَسُوْلَ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ

یہ عید کا دن تھا حبشی مسجد میں ڈھالوں اور برچھیوں سے کھیلتے تھے ۔ اب یا تو میں نے

وَإِمَّا قَالَ تَشْتَھِیْنَ تَنْظُرِیْنَ فَقُلْتُ نَعَمْ فَأَقَامَنِیْ وَرَاءَہٗ خَدِّیْ

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے عرض کیا یا خود حضور ہی نے مجھ سے پوچھا دیکھنا

عَلٰی خَدِّہٖ وَھُوَ یَقُوْلُ دُوْنَکُمْ یَا بَنِیْ أَرْفِدَۃَ حَتّٰی إِذَا

چاہتی ہو؟ میں نے عرض کیا۔ جی ہاں۔ تو حضور نے اپنے پیچھے مجھے کھڑا کر لیا میرا رخسار حضور کے رخسار پر تھا

مَلِلْتُ قَالَ لِیْ حَسْبُکِ قُلْتُ نَعَمْ قَالَ فَاذْھَبِیْ ؏

حضور یہ فرماتے۔ اے بنی ارفدہ اور یہاں تک کہ میں تھک گئی تو مجھ سے فرمایا۔ بس۔ میں نے عرض کیا جی ہاں۔ تو فرمایا تو جاؤ۔

ہیں۔ یہاں مراد گانا ہے۔ ارفدہ یہ حبشیوں کے مورث اعلیٰ کا نام ہے۔ کتاب النکاح میں ہے۔ اور اندازہ لگاؤ کہ نوعمر بچی جو کھیل کی شوقین ہو کتنی دیر کھڑی رہی ہوگی۔ اس کے بعد والے باب میں ہے کہ انصار کی دو بچیاں گا تی تھیں۔ طبرانی میں ام المومنین حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی حدیث میں ہے۔ ان میں سے ایک حضرت حسان بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی صاحبزادی تھیں۔ ابن ابی الدنیا نے کتاب العیدین میں تخریج کی ہے ان میں سے ایک کا نام حمامہ تھا۔ اس کے بعد والی روایت میں ہے۔ انصار نے یوم بعاث جو ایک دوسرے کو کہا تھا وہ گا رہی تھیں۔ باب اذا فاتہ العید یصلی رکعتین، میں ہے کہ وہ دف بجا کر گا رہی تھیں۔ اور یہ ایام منیٰ میں واقع ہوا تھا۔ بعاث مدینہ طیبہ میں کسی جگہ کا نام ہے۔ یہاں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مدینہ طیبہ تشریف لانے سے پہلے انصار کرام کے دونوں قبیلے اوس و خزرج میں بہت ہی خونریز تباہ کن معرکہ آرائیوں کا سلسلہ جاری تھا جو ایک سو بیس سال تک رہا۔ اخیر معرکہ جنگ بعاث تھی۔ اس میں حضرت اسید کے والد حضیر اوس کے سردار تھے۔ جو اس معرکے میں زخمی ہوئے اور انہیں زخموں کی وجہ سے مدت کے بعد جاں بحق ہوئے — اور خزرج کا سردار عمرو بن نعمان تھا۔ پہلے خزرج کا پلہ بھاری تھا مگر بعد میں وہ کمزور پڑ گئے۔ یہاں تک کہ عمرو بن نعمان کو ایک تیر لگا اور مر گیا۔ تو خزرج میدان چھوڑ کر بھاگ گئے۔ اور جنگ کا خاتمہ ہو گیا۔ اس جنگ میں انصار کے بڑے بڑے نامور مارڈالے گئے — اور انصار کی قوت فنا ہو گئی اس لئے خزرج کے کچھ حضرات مکہ معظمہ آئے تھے کہ قریش سے باہمی تعاون کا معاہدہ کریں۔ کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان کے پاس تشریف لے گئے اور انہوں نے یہ کہہ کر کہ ہم جس کام کے لئے آئے ہیں یہ اس سے بڑھ کر ہے۔ اسلام قبول کر لیا۔ جیسا کہ جلد اول ص۲۶

؏ العیدین باب ما جاء فی العیدین والتجمل ص۱۳۰ الصلوٰۃ باب اصحاب الحراب فی المسجد ص۶۵ باب سنۃ العیدین لاہل الاسلام ص۱۳۰ باب اذا فاتہ العید یصلی رکعتین ص۱۳۵ الجہاد باب الدرق ص۴۰۸ ثانی النکاح باب حسن المعاشرۃ ص۷۸۰ باب نظر المرأۃ الی الحبشۃ ص۷۸۷ مسلم صلوٰۃ نسائی العیدین

حدیث ۵۹۴

عَنْ اَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِیَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهُ قَالَ كَانَ

حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ

رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَغْدُوْا يَوْمَ الْفِطْرِ حَتّٰی

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یوم الفطر کو (نماز کے لئے) اس وقت تک

يَاْكُلَ تَمَرَاتٍ وَّقَالَ مُرَجَّی بْنُ رَجَاءٍ حَدَّثَنِیْ عُبَيْدُ اللّٰهِ بْنُ اَبِیْ بَكْرٍ

تشریف نہ لے جاتے جب تک چند چھوہارے تناول نہ

قَالَ حَدَّثَنِیْ اَنَسٌ عَنِ النَّبِیِّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَيَاْكُلُهُنَّ وِتْرًا

فرما لیتے اور انہیں طاق عدد کھاتے۔

پر گزر چکا۔ ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا۔ کہ جنگ بعاث ہی نے انصار کو اسلام سے مشرف فرمایا۔ ہوتا ہے کہ سرداری اور بڑائی کا غرور قبول حق سے عموماً مانع ہوتا ہے۔ اس جنگ میں ایسے تمام سردار ختم ہو گئے تھے۔ اور جو بچے تھے وہ سہارے کے متلاشی تھے۔ جب رحمت عالم کا دامن کرم ملا تو اس میں پناہ لے لی باب اذا فاتہ العید ، میں یہ ہے کہ حضور نے اپنے کو کپڑے سے ڈھک لیا تھا۔ ہشام کی روایت میں یہ زائد ہے کہ حضور نے حضرت ابوبکر سے فرمایا۔ ہر قوم کے لئے ایک عید ہے۔ اور یہ ہماری عید ہے۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ وسلم چونکہ کپڑا اوڑھ کر لیٹے تھے۔ حضرت ابوبکر نے یہ خیال فرمایا۔ کہ حضور کی لاعلمی میں یہ گا رہی ہیں۔ اور عام طور پر یہ معلوم تھا کہ گانا بجانا اسلام میں ممنوع ہے۔ اس لئے حضرت ابوبکر نے ان بچیوں کو ڈانٹا۔ نسائی میں ہے کہ ام المومنین فرماتی ہیں کہ ہم نے شور اور بچوں کی آواز سنی تو نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اٹھے دیکھا کہ حبشی مسجد میں کھیل رہے ہیں۔ اور بچے انہیں گھیرے ہوئے ہیں۔ مجھ سے فرمایا۔ اے حمیرا دیکھنا چاہتی ہو میں نے اثبات میں جواب دیا۔ اسی میں یہ بھی ہے کہ حضور بار بار پوچھتے کیا تو سیر نہیں ہوئی۔ کیا تو سیر نہیں ہوئی۔ میں عرض کرتی نہیں۔ تاکہ میری جو حیثیت حضور کے نزدیک ہے اسے دیکھوں[۱]۔ باب من فاتہ العید — میں ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ آتے اور حبشیوں کو منع فرمایا ایک روایت میں ہے کہ کنکری مارنے لگے تو حضور نے ارشاد فرمایا۔ اے عمر بنی ارفدہ کو امن دو — اس حدیث سے ثابت ہوا کہ چھوٹی بچیوں کی آواز عورت نہیں۔ شادی عید وغیرہ کے موقع پر ایسا گانا جو فحش و خرافات نہ ہو، گانا اور سننا جائز ہے۔ دف جبکہ بغیر جھانجھ کے ہو تو کوئی حرج نہیں۔ تمرین و مشاقی کے لئے تلوار نیزہ وغیرہ آپس میں چلانا جائز ہے۔

تشریحات ۵۹۴

عید الفطر کے دن نماز سے پہلے کوئی میٹھی چیز کھا کر عید گاہ جانا مستحب ہے۔ اگر چھوہارے یا کھجوریں ہوں تو اور بہتر ہے۔ آج کل عام رواج ہے کہ عید کے دن

---

[۱] العیدین باب الرخصۃ فی الاستماع الی الغناء ص۲۳۶ [۲] عمدۃ القاری ص۲۷۰

[۳] العیدین باب الاکل یوم الفطر قبل الصلوٰۃ ص۱۳۰

حدیث ۵۹۵

عَنْ اَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُ قَالَ قَالَ

حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا

النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ ذَبَحَ قَبْلَ الصَّلٰوةِ فَلْيُعِدْ

کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ جس نے نماز سے پہلے قربانی کرلی ہے

فَقَامَ رَجُلٌ فَقَالَ هٰذَا يَوْمٌ يُشْتَهٰى فِيْهِ اللَّحْمُ وَذَكَرَ مِنْ جِيْرَانِهٖ

وہ دوبارہ کرے۔ تو ایک صاحب کھڑے ہوئے اور عرض کیا۔ ایسا دن ہے کہ اس میں گوشت کی خواہش

فَكَاَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَدَّقَهٗ قَالَ وَعِنْدِيْ

کی جاتی ہے اور اپنے پڑوسیوں کا تذکرہ کیا گویا نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اسے سچ جانا انہوں نے

جَذَعَةٌ اَحَبُّ اِلَيَّ مِنْ شَاتَيْ لَحْمٍ فَرَخَّصَ لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى

عرض کیا میرے پاس بکری کا ایک سال سے کم کا بچہ ہے جو مجھے دو گوشت والی بکریوں سے زیادہ عزیز ہے۔ تو

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَا اَدْرِيْ اَبَلَغَتِ الرُّخْصَةُ مَنْ سِوَاهُ اَمْ لَا عہ

انہیں نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اجازت دے دی میں نہیں جانتا یہ اجازت ان کے علاوہ بھی کسی کو ہے یا نہیں

حدیث ۵۹۶

عَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُمَا

حضرت براء بن عازب رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا

قَالَ خَطَبَنَا النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ الْاَضْحٰى بَعْدَ

کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یوم الاضحیٰ میں خطبہ دیا۔ یہ فرمایا جس

الصَّلٰوةِ فَقَالَ مَنْ صَلّٰى صَلٰوتَنَا وَنَسَكَ نُسُكَنَا فَقَدْ اَصَابَ

نے ہماری طرح نماز پڑھی اور ہماری طرح قربانی کی تو اس کی قربانی درست ہوئی

النُّسُكَ وَمَنْ نَسَكَ قَبْلَ الصَّلٰوةِ فَاِنَّهٗ قَبْلَ الصَّلٰوةِ وَلَا نُسُكَ لَهٗ فَقَالَ اَبُوْ بُرْدَةَ

اور جسنے نماز سے پہلے قربانی کی تو وہ نماز سے پہلے ہے۔ اور اس کی قربانی نہیں ہوئی۔ اس پر ابو بردہ

بْنُ نِيَارٍ خَالُ الْبَرَاءِ يَا رَسُوْلَ اللّٰهِ فَاِنِّيْ نَسَكْتُ شَاتِيْ

بن نیار حضرت براء کے ماموں نے عرض کیا یا رسول اللہ! میں نے اپنی بکری کی قربانی

سویاں لوگ کھاتے ہیں۔ اس سے بھی سنت ادا ہو جائے گی۔ شارحین نے چھوہارے کھانے کی حکمت یہ بتائی ہے کہ اس میں مٹھاس ہوتی ہے۔ جو آنکھ کی روشنی بڑھاتی ہے۔ اور سویاں بھی میٹھی ہی پکتی ہیں۔ اسے بدعت کہنا جہالت ہے۔

تشریحات ۵۹۵ ۵۹۶

جذعۃ — امام قاضی عیاض نے فرمایا۔ جذعۃ بھیڑ یا بکری کے تندرست فربہ بچے کو کہتے ہیں جو ایک سال سے کم کا ہو۔ قاموس میں ہے کہ جس بچے

عہ العیدین باب الاکل یوم النحر ص ۱۳۰ باب کلام الامام والناس فی خطبۃ العیدین ص ۱۳۳ (باقی اگلے صفحہ پر)

قَبْلَ الصَّلٰوۃِ وَعَرَفْتُ اَنَّ الْیَوْمَ یَوْمُ اَکْلٍ وَّشُرْبٍ وَّاَحْبَبْتُ

نماز سے پہلے کرڈالی۔ اور میں نے یہ سمجھا کہ آج کا دن کھانے پینے کا دن ہے اور میں نے یہ پسند

اَنْ یَّکُوْنَ شَاتِیْ اَوَّلَ شَاۃٍ تُذْبَحُ فِیْ بَیْتِیْ فَذَبَحْتُ شَاتِیْ

کیا کہ میری بکری سب سے پہلی ہو جو میرے گھر میں ذبح کی جائے۔ اس لئے میں نے

وَتَغَدَّیْتُ قَبْلَ اَنْ اٰتِیَ الصَّلٰوۃَ قَالَ شَاتُکَ شَاۃُ لَحْمٍ

اپنی بکری ذبح کردی اور نماز کے لئے آنے سے پہلے کھا بھی لیا ہے۔ ارشاد فرمایا تیری بکری

فَقَالَ یَا رَسُوْلَ اللّٰہِ فَاِنَّ عِنْدَنَا عَنَاقًا لَّنَا جَذَعَۃً اَحَبُّ

گوشت کی بکری ہے۔ تو انہوں نے عرض کیا۔ یارسول اللہ ہمارے پاس بکری کا ایک بچہ ہے

اِلَیَّ مِنْ شَاتَیْنِ اَفَتَجْزِیْ عَنِّیْ قَالَ نَعَمْ وَلَنْ

جو ایک سال سے کم کا ہے وہ مجھے دو بکریوں سے زیادہ پسند ہے کیا وہ میری طرف سے کافی ہوگا

تُجْزِیَ عَنْ اَحَدٍ بَعْدَکَ عـہ

ارشاد فرمایا ہاں۔ اور تیرے بعد کسی کی طرف سے کافی نہ ہوگا۔

کے ابھی دانت نہ جمے ہوں اسے جذعہ کہا جاتا ہے۔ عناق بکری کے چھوٹے بچے کو کہتے ہیں۔ اس لئے اس کا یہ ترجمہ کرنا بھیڑ کا ایک سال کا بچہ۔ صحیح نہیں۔ یہاں جذعہ سے بکری کا بچہ مراد ہے۔ اس پر دوسری روایت نص ہے۔ الاضاحی میں باب قول النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لابی بردۃ۔ میں یہ تصریح ہے۔ وان لی داجنا من المعز۔ میرے لئے بکری کا ایک بچہ ہے اور بچہ ایک سال سے کم کا تھا۔ اس پر دوسری روایتیں صراحتاً دال ہیں۔ باب التکبیر للعید اور الاضاحی باب الذبح بعد العید۔ میں ہے۔ وجذعۃ خیر من مسنۃ۔ اور میرے پاس ایک بچہ ہے جو سال بھر والے سے اچھا ہے۔ علاوہ ازیں بعد کا یہ ارشاد۔ لَنْ تجزی عن احد بعدک۔ تیرے بعد کسی کی طرف سے کافی نہ ہوگا۔ بھی اس پر قرینہ ہے کہ اس سے مراد بکری کا سال بھر سے کم کا بچہ ہے۔ اس لئے کہ بھیڑ اور دنبے کا ششماہی بچہ جو دیکھنے میں سال بھر کا معلوم ہوتا ہو، بالاتفاق اس کی قربانی درست ہے۔

(بقیہ ص) ثانی الاضاحی باب ما یشتھی من اللحم یوم النحر ص۸۳۲ باب من ذبح قبل الصلوٰۃ اعادھا ص۸۳۲ مسلم الذبائح نسائی صلوٰۃ) عـہ العیدین باب الاکل یوم النحر ص۱۳۰ باب الخطبۃ بعد العید ص۱۳۱ باب التکبیر للعید ص۱۳۲ باب کلام الامام والناس فی خطبۃ العید ص۱۳۴ باب سنۃ العیدین لاھل الاسلام ص۱۳۰ ثانی۔ الاضاحی۔ باب سنۃ الاضحیۃ ص۸۳۲ ثانی الاضاحی باب قول النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لابی بردۃ ص۸۳۳ باب الذبح بعد الصلوٰۃ ص۸۳۳ باب من ذبح قبل الصلوٰۃ اعادھا ص۸۳۴ الایمان والنذور باب اذا حلف ناسیا ص۹۸۶ ابوداؤد ضحایا نسائی ضحایا

حدیث ۵۹۷

عَنْ اَبِیْ سَعِیْدِ الْخُدْرِیِّ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہُ

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا۔

قَالَ کَانَ النَّبِیُّ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ یَخْرُجُ یَوْمَ الْفِطْرِ

کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عید الفطر اور عید الاضحیٰ کے دن عید گاہ

وَالْاَضْحٰی اِلَی الْمُصَلّٰی فَاَوَّلُ شَیْءٍ یَبْدَأُ بِہِ الصَّلٰوۃُ ثُمَّ

تشریف لے جاتے سب سے پہلے نماز پڑھتے پھر رُخ بدلتے اور لوگوں

یَنْصَرِفُ فَیَقُوْمُ مُقَابِلَ النَّاسِ وَالنَّاسُ جُلُوْسٌ عَلٰی

کی طرف منہ کرکے کھڑے ہوتے اور لوگ اپنی صفوں پر بیٹھے رہتے تو انہیں

صُفُوْفِہِمْ فَیَعِظُہُمْ وَیُوْصِیْہِمْ وَیَاْمُرُہُمْ فَاِنْ کَانَ

نصیحت فرماتے اور انہیں حکم دیتے۔ اب اگر کہیں لشکر بھیجنا

یُرِیْدُ اَنْ یَّقْطَعَ بَعْثًا قَطَعَہٗ اَوْ یَاْمُرَ بِشَیْءٍ اَمَرَ بِہٖ

ہوتا تو اسے الگ کردیتے یا اگر کسی بات کا حکم دینا چاہتے تو اس کا

ثُمَّ یَنْصَرِفُ فَقَالَ اَبُوْسَعِیْدٍ فَلَمْ یَزَلِ النَّاسُ عَلٰی

حکم دیتے پھر لوٹتے۔ حضرت ابوسعید نے فرمایا۔ لوگ اسی طریقے پر رہے —

مسائل ہمارے یہاں نماز عیدین واجب ہے۔ اس کی دلیل حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا اسے پوری پابندی کے ساتھ ادا کرنا ہے۔ اس طرح کہ کبھی ترک نہیں فرمایا۔ شیخ الاسلام نے اس پر اس آیت کریمہ سے استدلال فرمایا:

وَلِتُکْمِلُوا الْعِدَّۃَ وَلِتُکَبِّرُوا اللّٰہَ عَلٰی مَا ھَدٰکُمْ۔ (البقرۃ: ۱۸۵) ”رمضان کی گنتی پوری کرو اور اللہ کی بڑائی بیان کرو اس پر کہ اس نے تم کو ہدایت دی“

اس آیت کریمہ میں تکبیر سے مراد نماز عید الفطر ہے۔ اسی طرح عید الاضحیٰ کا وجوب اس سے ثابت ہے کہ فرمایا

فَصَلِّ لِرَبِّکَ وَانْحَرْ۔ ”اپنے رب کے لئے نماز پڑھو اور قربانی کرو“

نماز عید کی صحت وفرضیت کے لئے وہی شرائط ہیں جو جمعے کے ہیں۔ عیدین میں نماز کے بعد خطبہ سُنّت ہے — بکری کے ایک سال سے کم کے بچے کی قربانی درست نہیں۔ اگرچہ بہت فربہ ہو دیکھنے میں سال بھر یا اس سے زائد کا معلوم ہوتا ہو — حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اختیار ہے وہ جو چاہیں جس کے لئے چاہیں خاص کرسکتے ہیں جسے چاہیں جس حکم سے چاہیں مستثنیٰ کرسکتے ہیں۔

تشریحات ۵۹۷ کثیر بن صلت بن معاویہ الکندی۔ عہد رسالت میں پیدا ہوئے۔ اور عہد فاروقی میں اپنے بھائی کے ساتھ مدینہ طیبہ حاضر ہوئے اور یہیں بس گئے اور بنی جمع

ذٰلِكَ حَتّٰى خَرَجْتُ مَعَ مَرْوَانَ وَهُوَ اَمِيْرُ الْمَدِيْنَةِ فِىْ اَضْحٰى

یہاں تک کہ میں مروان کے ساتھ عید گاہ چلا اور وہ مدینے کا حاکم تھا۔ عید الاضحیٰ

اَوْ فِطْرٍ فَلَمَّا اَتَيْنَا الْمُصَلّٰى اِذَا مِنْبَرٌ بَنَاهُ كَثِيْرُ بْنُ الصَّلْتِ

یا عید الفطر میں۔ جب ہم عید گاہ پہنچے تو دیکھا کہ ایک منبر ہے جسے کثیر بن صلت نے

فَاِذَا مَرْوَانُ يُرِيْدُ اَنْ يَّرْتَقِيَهٗ قَبْلَ اَنْ يُّصَلِّىَ فَجَبَذْتُ

بنایا ہے اور مروان چاہتا ہے کہ منبر پر چڑھے تو میں نے اس کا کپڑا پکڑ کر اس کو کھینچا

بِثَوْبِهٖ فَجَبَذَنِىْ فَارْتَفَعَ فَخَطَبَ قَبْلَ الصَّلٰوةِ فَقُلْتُ لَهٗ

اس پر اس نے مجھے کھینچا اور منبر پر نماز سے پہلے چڑھ گیا۔ میں نے اس سے

غَيَّرْتُمْ وَاللّٰهِ فَقَالَ يَا اَبَا سَعِيْدٍ قَدْ ذَهَبَ مَا تَعْلَمُ

کہا تم نے سُنّت بدل ڈالی خدا کی قسم تو اس نے کہا اے ابو سعید جو تم جانتے ہو

فَقُلْتُ مَا اَعْلَمُ وَاللّٰهِ خَيْرٌ مِّمَّا لَا اَعْلَمُ فَقَالَ اِنَّ النَّاسَ لَمْ

وہ چلا گیا تو میں نے کہا جو میں جانتا ہوں یہ اس سے بہتر ہے جو میں نہیں جانتا۔ اس

يَكُوْنُوْا يَجْلِسُوْنَ لَنَا بَعْدَ الصَّلٰوةِ فَجَعَلْتُهَا قَبْلَ الصَّلٰوةِ [عہ]

پر اس نے کہا۔ لوگ نماز کے بعد ہمارے لئے بیٹھیں گے نہیں۔ اس لئے میں نے اسے نماز سے پہلے کر دیا ہے۔

کے حلیف بن گئے۔ اور ان کا نام قلیل تھا۔ حضرت عمر نے بدل کر کثیر رکھا۔ عید گاہ کے پاس قبلہ رُخ انکا بہت بڑا مکان تھا۔ اسی لئے انہوں نے منبر بنایا تھا۔ یہ منبر کچی اینٹوں سے بنایا تھا۔[لہ]

مسائل اس حدیث سے یہ مسائل مستخرج ہوئے۔ عیدین میں خطبہ نماز کے بعد ہے۔ عیدین سے قبل خطبے کی بدعت مروان نے ایجاد کی۔ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر حتی الوسع فرض ہے۔ نماز عید عید گاہ میں پڑھنا سُنت ہے۔ عید گاہ میں منبر بنانے میں کوئی حرج نہیں۔ اس لئے کہ حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے منبر بنانے پر کوئی اعتراض نہیں فرمایا۔

[عہ] العیدین باب الخروج الی المصلی بغیر منبر ص۱۳۱۔ مسلم العیدین۔

[لہ] مسلم العیدین ص۲۹۰

حدیث ۵۹۸ تا ۶۰۱

عَنْ عَبْدِ اللّٰہِ بْنِ عُمَرَ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہُمَا اَنَّ رَسُوْلَ

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ

اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ کَانَ یُصَلِّیْ فِی الْاَضْحٰی وَالْفِطْرِ ثُمَّ یَخْطُبُ

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عید الاضحیٰ اور عید الفطر میں نماز پڑھتے پھر

بَعْدَ الصَّلٰوۃِ ـــ اَخْبَرَنِیْ عَطَاءٌ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللّٰہِ

نماز کے بعد خطبہ دیتے ـــ حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما کہتے

رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہُمَا قَالَ سَمِعْتُہٗ یَقُوْلُ اِنَّ النَّبِیَّ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی

تھے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

عَلَیْہِ وَسَلَّمَ خَرَجَ یَوْمَ الْفِطْرِ فَبَدَاَ بِالصَّلٰوۃِ قَبْلَ الْخُطْبَۃِ ۔

عید الفطر کے دن نکلے تو نماز خطبے سے پہلے پڑھی۔

وَاَخْبَرَنِیْ عَطَاءٌ اَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہُمَا اَرْسَلَ اِلَی ابْنِ

اور عطاء نے خبر دی کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے، حضرت ابن زبیر کی

الزُّبَیْرِ فِیْ اَوَّلِ مَا بُوْیِعَ لَہٗ اَنَّہٗ لَمْ یَکُنْ یُؤَذَّنُ بِالصَّلٰوۃِ یَوْمَ

جب بیعت کی گئی تو اس کے شروع ہی میں یہ کہلا بھیجا کہ عید الفطر کے دن اذان نہیں ہوتی

الْفِطْرِ وَاِنَّمَا الْخُطْبَۃُ بَعْدَ الصَّلٰوۃِ ـــ وَاَخْبَرَنِیْ عَطَاءٌ عَنِ ابْنِ

تھی۔ اور خطبہ نماز کے بعد ہی ہے۔ اور عطاء نے روایت کیا کہ حضرت

عَبَّاسٍ وَعَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللّٰہِ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہُمْ قَالَا لَمْ یَکُنْ یُؤَذَّنُ

ابن عباس اور حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے فرمایا۔ عید الفطر اور عید الاضحیٰ

یَوْمَ الْفِطْرِ وَلَا یَوْمَ الْاَضْحٰی وَعَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللّٰہِ رَضِیَ اللّٰہُ

میں اذان نہیں ہوتی تھی ـــ اور حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے

تَعَالٰی عَنْہُمَا اَنَّ النَّبِیَّ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ قَامَ فَبَدَاَ بِالصَّلٰوۃِ

یہ روایت ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کھڑے ہوئے تو پہلے نماز

ثُمَّ خَطَبَ النَّاسَ بَعْدُ فَلَمَّا فَرَغَ نَبِیُّ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ

پڑھی۔ اس کے بعد لوگوں کو خطبہ دیا اور جب اللہ کے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم (نماز)

وَسَلَّمَ نَزَلَ فَاَتَی النِّسَاءَ فَذَکَّرَہُنَّ وَہُوَ یَتَوَکَّاُ عَلٰی یَدِ بِلَالٍ

سے فارغ ہو گئے تو اترے اور عورتوں کے پاس تشریف لائے۔ اور انہیں نصیحت فرمائی اس وقت

وَبِلَالٌ بَاسِطٌ ثَوْبَہٗ تُلْقِیْ فِیْہِ النِّسَاءُ صَدَقَۃً قُلْتُ لِعَطَاءٍ اَتَرٰی حَقًّا

حضور بلال کے ہاتھ پر ٹیک لگائے ہوئے تھے اور بلال اپنا کپڑا پھیلائے ہوئے تھے جس میں عورتیں صدقہ ڈالتی

عَلَی الْاِمَامِ الْاٰنَ اَنْ یَّاْتِیَ النِّسَاءَ فَیُذَکِّرَہُنَّ حِیْنَ یَفْرُغُ قَالَ

تھیں۔ ابن جریج نے کہا میں نے عطاء سے پوچھا کیا آج بھی امام پر لازم ہے کہ نماز سے فارغ ہو کر عورتوں کے

اِنَّ ذٰلِکَ لَحَقٌّ عَلَیْہِمْ وَمَا لَہُمْ اَنْ لَّا یَفْعَلُوْا عہ

پاس آئے اور انہیں وعظ کرے۔ عطاء نے کہا۔ ضرور یہ ان پر حق ہے۔ اور انہیں کیا ہو گیا کہ ایسا نہیں کرتے۔

تشریحات
۵۹۸ تا ۶۰۱

یہاں باب کا عنوان یہ ہے — اذان واقامت کے بغیر عید کے لئے پیدل یا سوار ہو کر جانا — اس کے چار جز ہیں۔ عید کے لئے پیدل چلنا۔ عید کے لئے سوار ہو کر چلنا۔ بغیر اذان کے جانا۔ بغیر اقامت کے نماز پڑھنا۔ ان میں تیسرے جز کا اثبات ان احادیث سے صراحۃً ہوتا ہے۔ اور چوتھے کا التزاماً کہ جہاں اذان نہیں وہاں اقامت بھی نہیں۔ اس بارے میں صریح احادیث بھی ہیں۔ مسلم[1] وغیرہ میں حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے کہ میں نے بارہا حضور کے ساتھ عیدین پڑھی ان میں نہ اذان تھی نہ اقامت۔ ابوداؤد[2] میں حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور ابوبکر و عمر اور عثمان نے عیدین بغیر اذان واقامت کے پڑھی۔ عیدین میں اذان واقامت نہیں۔ صرف دوبار ، اَلصَّلٰوۃُ جَامِعَۃٌ ، کہنے کی فقہاء نے اجازت دی ہے۔ اس بنا پر کہ امام زہری سے ایک حدیث مرسل میں وارد ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عیدین کے دن مؤذن کو حکم دیتے کہ وہ یہ پکارے۔ الصلوٰۃ جامعۃ[3] البتہ پہلے اور دوسرے جز کا اثبات ظاہر نہیں —

اقول: ظاہر ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم انہیں دونوں طریقوں میں سے کسی ایک طریقہ سے گئے ہوں گے۔ روایات میں تخصیص نہیں۔ اگر پیدل جانا یا سواری پر جانا فرض یا واجب ہوتا تو صحابۂ کرام ذکر فرماتے۔ اس سے معلوم ہوا کہ دونوں طرح جانا جائز ہے۔ البتہ افضل یہ ہے کہ پیدل جائے نیز ابن ماجہ[4] حضرت سعد قرظ اور حضرت ابن عمر سے یہ روایت ہے کہ پیدل جاتے بھی اور واپس بھی ہوتے۔ ترمذی[5] میں ہے کہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا۔ سنت یہ ہے کہ عیدگاہ پیدل جائے اور جانے سے پہلے کچھ کھالے۔ اس لئے کہ طبرانی میں معجم کبیر میں بطریق محمد بن عبیداللہ بن رافع عَنْ اَبِیْہِ عن جدّہ راوی ہیں — کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

عہ العیدین۔ باب المشی والرکوب الی العید بغیر اذان ولا اقامۃ ص۱۳۱ مسلم العیدین ابوداؤد الصلوٰۃ اول

[1] مسلم اول العیدین ص۲۹۰ ابوداؤد اول الصلوٰۃ باب ترک الاذان فی العید ص۱۶۳

[2] اول الصلوٰۃ باب ترک الاذان فی العید ص۱۶۳ [3] فتح الباری۔ ثانی۔ ص۳۲۲ [4] العیدین ص۶۹

[5] اول۔ العیدین۔ باب فی المشی یوم العید ص۶۹

عیدگاہ پیدل جاتے تھے۔ پیدل اس لئے تشریف لے جاتے تھے کہ عیدگاہ مسجد اقدس سے صرف ہزار ہاتھ کے فاصلے پر تھی[۱] اب اگر عیدگاہ کافی فاصلہ پر ہو جیسا کہ ہندوستان میں عام طور پر عیدگاہیں شہر سے باہر میل دو میل بلکہ اس سے بھی زیادہ فاصلے پر ہوتی ہیں تو سواری پر جانے میں کوئی حرج نہیں۔

فارسل الی ابن الزبیر اواخر ربیع الاول ۶۴ھ میں یزید پلید ہلاک ہو گیا۔ اس کے ہلاک ہونے کی اطلاع اول ربیع الآخر میں ملی۔ جبکہ حصین بن نمیر مکہ معظمہ کا محاصرہ کئے ہوئے تھا۔ اور منجنیق سے پتھر اور آگ برسا رہا تھا۔ اس نے ام فروہ نامی منجنیق سے آگ پھینکا جس سے کعبے کا پردہ اور کچھ کڑیاں جل گئیں۔ رکن یمانی، رکن اسود کی درمیانی دیوار تین جگہ سے پھٹ گئی اور پوری دیوار کالی ہو گئی اسی اثنا میں یزید کے مرنے کی اطلاع ملی۔ جب اہل شام کو اس کی اطلاع ہوئی تو حصین بن نمیر نے حضرت عبداللہ بن زبیر سے کہا جس کے لئے ہم لڑ رہے تھے وہ مر گیا۔ دروازہ کھول دو کہ ہم طواف کر کے واپس جائیں۔ حضرت عبداللہ بن زبیر نے لڑائی بند کر کے دروازہ کھول دیا۔ طواف کرتے ہوئے حصین بن نمیر نے حضرت عبداللہ بن زبیر سے کہا کہ میرے ساتھ شام چلو میں تمہارے لئے بیعت کرا دوں گا۔ انہوں نے اس کی بات پر اعتبار نہیں کیا اور اسے سخت جواب دیا۔ اس نے کہا میں تم کو عرب کے دانشوروں میں جانتا تھا۔ میں تم کو خلافت کے لئے بلا رہا ہوں اور تم مجھے قتل کی دھمکی دے رہے ہو۔ اس کے بعد حضرت ابن زبیر کے ہاتھ پر خلافت کی بیعت ہوئی۔ چونکہ بنی امیہ نے عیدین میں اذان و اقامت کی بدعت پھیلا دی تھی۔ اس لئے حضرت ابن عباس نے حضرت ابن زبیر کے پاس پیغام بھیجا تھا۔

ثم نزل اس حدیث اور دوسری احادیث میں تصریح ہے کہ عیدگاہ میں منبر کثیر بن صلت نے بنایا تھا جو تابعی ہیں، حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے عہد مبارک میں منبر نہ تھا۔ مگر یہاں حضرت ابن عباس نے فرمایا کہ خطبے سے فارغ ہو کر حضور اترے۔ علامہ احمد خطیب قسطلانی نے یہ توجیہ کی کہ نزل۔ انتقل کے معنی کو متضمن ہے۔ یعنی وہاں سے چل کر عورتوں کے پاس آئے۔

اقول - اس کا بھی احتمال ہے کہ مردوں نے جہاں نماز پڑھی ہو وہ جگہ اونچی تھی۔ عورتیں نشیب میں تھیں۔ اس تقدیر پر نَزَلَ، اپنے حقیقی معنیٰ کے اعتبار سے درست ہے۔

نماز عید کہاں پڑھیں آج کل غیر مقلدین کے ایک طبقہ نے یہ فتویٰ دیا ہے کہ آبادی میں عیدین صحیح نہیں۔ اس لئے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے آبادی میں مسجد نبوی ہوتے ہوئے نماز نہیں پڑھی۔ بلکہ میدان میں پڑھی۔ **اقول** :- یہ صحیح ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مسجد نبوی میں عیدین نہیں پڑھی۔ مگر یہ کہنا غلط ہے۔ کہ صحرا میں پڑھی۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جہاں عیدین پڑھتے

---

[۱] عمدۃ القاری سادس ص۲۹۹

حدیث ۶۰۲

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُ قَالَ

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا

شَهِدْتُ الْعِيْدَ مَعَ رَسُوْلِ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاَبِيْ بَكْرٍ

میں عید میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور ابو بکر اور عمر

وَعُمَرَ وَعُثْمَانَ فَكُلُّهُمْ كَانُوْا يُصَلُّوْنَ قَبْلَ الْخُطْبَةِ عه

اور عثمان کے ساتھ حاضر ہوا یہ سب حضرات خطبے سے پہلے نماز پڑھتے

حدیث ۶۰۳

عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى

حضرت ابن عمر نے فرمایا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاَبُوْبَكْرٍ وَّعُمَرُ يُصَلُّوْنَ الْعِيْدَيْنِ قَبْلَ الْخُطْبَةِ عه

اور ابو بکر اور عمر عیدین کی نماز خطبہ سے پہلے پڑھتے تھے۔

حدیث ۶۰۴

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُمَا اَنَّ النَّبِيَّ

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ

صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلّٰى يَوْمَ الْفِطْرِ رَكْعَتَيْنِ لَمْ يُصَلِّ قَبْلَهَا

نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے عید الفطر کے دن دو رکعت نماز پڑھی نہ اس سے

وَلَا بَعْدَهَا ثُمَّ اَتَى النِّسَاءَ وَمَعَهُ بِلَالٌ فَاَمَرَهُنَّ بِالصَّدَقَةِ

پہلے کوئی نماز پڑھی نہ اس کے بعد۔ نماز سے فارغ ہو کر عورتوں کے پاس آئے

فَجَعَلْنَ يُلْقِيْنَ تُلْقِي الْمَرْاَةُ خُرْصَهَا وَسِخَابَهَا عه

اور حضور کے ہمراہ بلال تھے۔ حضور نے انہیں صدقہ کرنے کا حکم دیا تو صدقہ دینے لگیں بالی اور ہار بلال کے کپڑے میں ڈالنے لگیں۔

تھے۔ وہ جگہ مدینہ طیبہ کے بیچ میں تھی۔ عمدۃ القاری[سلہ] میں ہے کہ کثیر بن صلت کا گھر وادی بطحان کے کنارے وسطِ مدینہ میں تھا۔ مسجد اقدس میں اتنی گنجائش نہ تھی کہ سب لوگ آسکیں اس لئے وہاں میدان میں پڑھتے تھے۔ اسی لئے فتح مکہ کے بعد جب مسجد حرام میں عیدین کی نماز قائم ہوئی تو انہیں میدان میں پڑھنے کا حکم نہیں دیا۔ وہ لوگ مسجد حرام ہی میں عیدین پڑھتے رہے۔ وہاں پڑھنے سے روکا نہیں۔ یہ دلیل ہے کہ مسجد میں بھی عیدین کی نماز بلا کراہت درست ہے۔ مگر عیدگاہ میں جاکر پڑھنا افضل ہے۔

تشریحات ۶۰۲ تا ۶۰۴

یہی ہمارا مذہب ہے کہ نماز عید سے پہلے کوئی بھی نفل پڑھنا مکروہ ہے۔ خواہ گھر میں پڑھے یا عیدگاہ میں۔ اس پر اجماع ہے کہ عیدین کی نماز دو رکعت ہے۔

سلہ جلد سادس ص۲۰ عه العیدین باب الخطبة بعد العید ص۱۳۱ ثانی تفسیر سورۃ الممتحنة ص۷۲۷ مسلم۔ ابوداؤد عه عیدین باب الخطبة بعد العید ص۱۳۱ العیدین باب الخطبة بعد العید ص۱۳۱ (باقی اگلے صفحہ پر)

باب ۱۸۰

وَقَالَ الْحَسَنُ نُهُوْا اَنْ يَّحْمِلُوا السِّلَاحَ
اور امام حسن بصری نے فرمایا۔ عید کے دن ہتھیار لے جانے
يَوْمَ الْعِيْدِ اِلَّا اَنْ يَّخَافُوْا عَدُوًّا عہ
سے لوگوں کو منع کر دیا گیا۔ مگر یہ کہ کسی دشمن کا خطرہ ہو۔

حدیث ۶۰۵

عَنْ سَعِيْدِ بْنِ جُبَيْرٍ قَالَ كُنْتُ مَعَ ابْنِ عُمَرَ
حضرت سعید بن جبیر شہید سے روایت ہے کہ میں
حِيْنَ اَصَابَهُ سِنَانُ الرُّمْحِ فِيْ اَخْمَصِ قَدَمِهِ فَلَزِقَتْ
اس وقت ابن عمر کے ساتھ تھا جب ان کے پاؤں کے تلے میں نیزے کا
قَدَمُهُ بِالرِّكَابِ فَنَزَلْتُ فَنَزَعْتُهَا وَذٰلِكَ بِمِنًى فَبَلَغَ الْحَجَّاجَ
پھل لگا تھا اتنا کہ ان کا قدم رکاب سے چپک گیا۔ میں سواری سے اترا اور اسے نکالا۔ یہ منیٰ میں
فَجَاءَ يَعُوْدُهُ فَقَالَ الْحَجَّاجُ لَوْ نَعْلَمُ مَنْ اَصَابَكَ فَقَالَ ابْنُ
ہوا تھا۔ جب اس کی خبر حجاج کو ملی تو وہ عیادت کے لئے آیا اور کہا کاش میں
عُمَرَ اَنْتَ اَصَبْتَنِيْ قَالَ وَكَيْفَ قَالَ حَمَلْتَ السِّلَاحَ فِيْ
جانتا کہ کس نے چبھایا ہے۔ تو ابن عمر نے فرمایا تو نے چبھایا ہے اس نے کہا
يَوْمٍ لَمْ يَكُنْ يُحْمَلُ فِيْهَا وَاَدْخَلْتَ السِّلَاحَ الْحَرَمَ
کیسے؟ تو فرمایا تو اس دن ہتھیار لایا جس دن ہتھیار نہیں لایا جاتا تھا تو نے حرم
وَلَمْ يَكُنِ السِّلَاحُ يُدْخَلُ فِي الْحَرَمِ عہ
میں ہتھیار داخل کیا۔ حالانکہ حرم میں ہتھیار داخل نہیں کیا جاتا تھا۔

(بقیہ ص۳۹۲) باب خروج الصبیان الی المصلیٰ ص۱۳۳ باب الصلوٰۃ قبل العید ص۱۳۵ الزکوٰۃ باب من احب تعجیل الصدقۃ من یومہا ص۱۹۲ اللباس باب خاتم للنساء باب القلائد والسخاب للنساء ص۸۷۳ مسلم ابوداؤد ترمذی نسائی ابن ماجۃ کلھم فی الصلوٰۃ

عہ العیدین باب ما یکرہ من حمل السلاح یوم العید ص۱۳۲

عہ العیدین باب ما یکرہ من حمل السلاح فی العید ص۱۳۲

حدیث ۶۰۶

حَدَّثَنِیْ اِسْحٰقُ بْنُ عَمْرِوبْنِ سَعِیْدِ بْنِ الْعَاصِ

عمرو بن سعید اموی نے کہا۔ حجاج، ابن عمر کے پاس آیا۔

عَنْ اَبِیْهِ قَالَ دَخَلَ الْحَجَّاجُ عَلَی ابْنِ عُمَرَ وَاَنَا عِنْدَهٗ قَالَ

اور کہا کیسے ہیں؟ فرمایا۔ اچھا ہوں۔ اس نے پوچھا کس نے نیزہ مارا ہے

كَيْفَ هُوَ قَالَ صَالِحٌ فَقَالَ مَنْ اَصَابَكَ قَالَ اَصَابَنِیْ مَنْ

فرمایا۔ جس نے اس دن ہتھیار لانے کا حکم دیا جس دن

اَمَرَ بِحَمْلِ السِّلَاحِ فِیْ يَوْمٍ لَا يَحِلُّ فِيْهِ حَمْلُهٗ يَعْنِی الْحَجَّاجَ عہ

ہتھیار لانا حلال نہیں۔ ان کی مراد حجاج تھا۔

تشریحات ۶۰۵، ۶۰۶

۱۴۰ حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما، حجاج کی بدعنوانیوں پر ہمیشہ تنقید کرتے رہتے۔ حجاج نے عبدالملک بن مروان سے شکایت کی تو اس نے حجاج کو حکم دیا کہ ابن عمر کی مخالفت مت کر۔ اس نے ایک شخص کو حکم دیا۔ اس نے مزدلفہ سے واپسی پر منیٰ میں بھیڑ کر کے زہر آلود نیزہ ان کے قدم میں چبھا دیا۔ اس کے صدمے سے چند دن بیمار رہے اور وصال فرما گئے۔ حجاج نے نماز جنازہ پڑھائی۔ فخ یا ذوطوی مہاجرین کے قبرستان میں دفن کیا گیا

عید کے دن ہتھیار عید میں پورا شہر اکٹھا ہوتا ہے۔ دوست دشمن سب اکٹھے ہوتے ہیں۔ ہتھیار رکھنے میں خطرات ہیں۔ اس لئے عیدین کے موقعوں پر عیدگاہ میں ہتھیار لے جانا منع ہے۔ ابن ماجہ میں حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بلاد اسلام میں عیدین میں ہتھیار لگا کر جانے سے منع فرمایا۔ مگر یہ کہ دشمن کے مقابل ہوں۔

ثبوت باب یہاں امام بخاری نے یہ باب قائم فرمایا ہے۔ عید اور حرم میں ہتھیار لے جانا منع ہے امام حسن بصری کے ارشاد سے عیدین اور حضرت ابن عمر کے ارشاد سے حرم میں ہتھیار لے جانے کی صراحۃً ممانعت ثابت ہے۔ حضرت ابن عمر کے اس ارشاد سے کہ تو اس دن ہتھیار لایا جس دن ہتھیار نہیں لایا جاتا تھا۔ صراحۃً یہ ثابت ہوتا ہے۔ کہ منیٰ میں ایام منیٰ میں ہتھیار لانا ممنوع ہے۔ علت، ہر قسم کے لوگوں کا اجتماع ہے۔ اور یہی بات عیدین میں بھی ہے۔ اس لئے عیدین میں ہتھیار لے جانے کی اس سے ممانعت ثابت ہوئی۔

عہ العیدین باب مایکرہ من حمل السلاح یوم العید ص ۱۳۲ -

لہ العیدین باب لبس السلاح فی یوم العید ص۹۴

ت ۱۸۱

وَقَالَ عَبْدُ اللّٰهِ بْنُ بُسْرٍ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُ

اور حضرت عبد اللہ بن بسر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا ہم

اِنْ كُنَّا فَرَغْنَا فِيْ هٰذِهِ السَّاعَةِ وَذٰلِكَ حِيْنَ التَّسْبِيْحِ[عه]

اس وقت نماز عید سے فارغ ہوجاتے تھے — اور یہ نماز چاشت کا وقت تھا۔

ت ۱۸۲

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُمَا وَاذْكُرُوا

اور حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا — اور اللہ

اللّٰهَ فِيْ اَيَّامٍ مَعْلُوْمَاتٍ اَيَّامُ الْعَشْرِ وَالْاَيَّامُ الْمَعْدُوْدَاتُ اَيَّامُ التَّشْرِيْقِ[عه]

کو یاد کرو چند معلوم دنوں میں۔ اس سے ایام العشر مراد ہیں اور الایام المعدودات ایام تشریق ہیں

ت ۱۸۳

وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ وَاَبُوْ هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُمَا يَخْرُجَانِ

اور حضرت ابن عمر اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما ذوالحجہ

فِي السُّوْقِ فِي الْاَيَّامِ الْعَشْرِ يُكَبِّرَانِ وَيُكَبِّرُ النَّاسُ بِتَكْبِيْرِهِمَا[سه]

کے دس دنوں میں بازار جاتے اور تکبیر کہتے اور لوگ ان دونوں کی تکبیر پر تکبیر کہتے —

تشریحات ۱۸۱

یہاں باب یہ ہے۔ عید کے لئے سویرے جانا۔ اس حدیث میں تسبیح سے مراد نماز چاشت ہے۔ جیساکہ طبرانی کی روایت میں ہے۔ یعنی وقت کراہت گزر جانے کے بعد۔ اس تعلیق کو ابوداؤد[له] اور ابن ماجہ[سله] نے اس تفصیل سے روایت کیا ہے کہ حضرت عبد اللہ بن بسر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نماز عید الفطر یا عید الاضحیٰ کے لئے گئے۔ امام کا دیر کرنا ناگوار ہوا تو فرمایا۔ ہم اس وقت تک فارغ ہوجاتے تھے۔ اور یہ تسبیح کا وقت تھا۔ اس باب میں حضرت براء بن عازب والی حدیث ۵۹۶ لائے ہیں باب پر استدلال یوں ہوا کہ یہاں اول ماندبدأ فی یومنا ھذا ان نصلی — اس دن ہم سب سے پہلے کام یہ کرتے کہ نماز پڑھتے۔ زائد ہے۔ اس سے متبادر کہ دن نکلنے کے بعد وقت ہوتے ہی ہم لوگ نماز پڑھ لیتے۔

تشریحات ۱۸۲

اس تعلیق کو سعید بن منصور نے اپنی تفسیر میں یوں ذکر کیا ہے۔ کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے تھے۔ اللہ کی یاد کرو ایام معلومات میں، اور اللہ کا ذکر کرو ایام معدودات میں۔ ایام معلومات سے ذوالحجہ کے دس دن مراد ہیں اور ایام معدودات سے ایام تشریق ہیں۔

عه العیدین باب التکبیر للعید ص۱۳۲

عه العیدین باب فضل العمل فی ایام التشریق ص۱۳۲ سه ایضا

له ابو داؤد الصلوٰۃ باب وقت الخروج الی العید ص۱۶۱ سله العیدین باب وقت صلوٰۃ العیدین ص۹۴

ت ۱۸۴

وَ كَبَّرَ مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ خَلْفَ النَّافِلَةِ عہ

اور محمد بن علی (باقر) نفل نماز کے بعد بھی تکبیر کہتے تھے۔

حدیث ۶۰۷

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا الْعَمَلُ فِي أَيَّامٍ أَفْضَلُ مِنْهَا فِي هٰذِهٖ قَالُوْا وَلَا الْجِهَادُ قَالَ وَلَا الْجِهَادُ إِلَّا رَجُلٌ خَرَجَ يُخَاطِرُ بِنَفْسِهٖ وَمَالِهٖ فَلَمْ يَرْجِعْ بِشَيْءٍ عہ

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کی کہ فرمایا ان دنوں میں کسی عمل سے افضل دوسرے دنوں کا عمل نہیں لوگوں نے عرض کیا جہاد بھی نہیں؟ فرمایا جہاد بھی نہیں مگر وہ شخص جو اپنے جان و مال کو خطرے میں ڈال کر دشمن سے مقابلہ کرے اور کچھ واپس نہ لائے

تشریحات ۶۰۷/۱۸۳/۱۸۴

ھٰذِہٖ سے ذوالحجہ کے عشرۂ اولیٰ کی طرف اشارہ ہے۔ بلکہ ابوذر کی روایت میں فی ھٰذہٖ کی جگہ فی ھٰذہ العشر ہے۔ اور اسی کی تائید حدیث کے دوسرے طرق کی روایات سے بھی ہوتی ہے۔ ترمذی، مسند امام احمد وغیرہ میں یہی لفظ ہے۔ بلکہ دارمی کی روایت میں من ایام عشر ذی الحجۃ۔ وارد ہے۔ اس تقدیر پر اس حدیث کو باب سے کوئی مناسبت نہیں رہے گی اس لئے کہ باب یہ ہے۔ ایام تشریق میں عمل کی فضیلت۔ اور ایام تشریق دس تا تیرہ ذوالحجہ کو کہتے ہیں۔ یہ کہا جاسکتا ہے کہ امام بخاری کو ایام عشر والی روایت نہ پہنچی ہو اور انہوں نے۔ فی ھٰذہٖ۔ سے ایام تشریق سمجھ لیا ہو۔

العمل یہ اپنے عموم پر ہے۔ یعنی ذوالحجہ کے عشرہ اولیٰ کے اعمالِ حسنہ دوسرے ایام کے اعمالِ حسنہ سے افضل ہیں حتیٰ کہ جہاد سے بھی مگر یہ کہ دشمن کے مقابلے میں شہادت نصیب ہو اور مال بھی جاتا رہے۔ مگر باب کے مناسب یہ توجیہ ہے کہ۔ ان دونوں میں تکبیر سے افضل کوئی عمل نہیں اب لامحالہ فرائض و واجبات کی تخصیص کرنی پڑے گی۔ اسی لئے ابن بطال نے اسے نوافل کے ساتھ خاص کیا۔

فلم یرجع بشی اس کا ترجمہ بظاہر یہ ہے۔ کہ کچھ لوٹا کر نہیں لایا۔ با تعدیہ کے لئے ہے۔ اس کا مطلب یہ ہوا۔ کہ خود لوٹا مگر مال جاتا رہا۔ مگر چونکہ شی نکرہ تحت نفی ہے جو عموم کا افادہ کرتی ہے۔ تو مطلب یہ ہوا کہ اوپر جو مذکور ہے ان میں سے کچھ بھی نہیں لوٹا۔ تو یہ جان و مال دونوں کو شامل ہوا۔ اس معنی پر ابوعوانہ کی روایت نص ہے۔ اس میں یہ ہے: الا من لا یرجع بنفسہ ولا مالہ۔ دوسرے طریقے میں ہے۔ الا ان لا یرجع۔ تیسرے میں ہے۔ الا من عقر جوادہ واھریق دمہ۔

عہ العیدین باب فضل العمل فی ایام التشریق ص۱۳۲ عہ ایضا۔ ابوداؤد ترمذی۔ ابن ماجہ

ت ۱۸۵

وَكَانَ عُمَرُ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُ يُكَبِّرُ فِيْ قُبَّتِهٖ بِمِنًى[1] فَيَسْمَعُهُ أَهْلُ الْمَسْجِدِ فَيُكَبِّرُوْنَ وَيُكَبِّرُ أَهْلُ الْأَسْوَاقِ حَتّٰى تَرْتَجَّ مِنًى تَكْبِيْرًا

اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ منیٰ میں اپنے قبے میں تکبیر کہتے اسے مسجد والے سنتے تو وہ بھی تکبیر کہتے۔ بازار والے بھی کہتے یہاں تک کہ منیٰ تکبیر سے گونج اٹھتا۔

ت ۱۸۶

وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُمَا يُكَبِّرُ بِمِنًى تِلْكَ الْأَيَّامَ وَخَلْفَ الصَّلَوَاتِ وَعَلٰى فِرَاشِهٖ وَفِيْ فُسْطَاطِهٖ وَمَجْلِسِهٖ وَمَمْشَاهُ وَتِلْكَ الْأَيَّامَ جَمِيْعًا[2]

اور حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما منیٰ میں ان دنوں تکبیر کہتے اور نمازوں کے بعد اپنے بچھونے پر اور اپنے خیمے میں بیٹھے رہنے کی حالت میں چلنے کی حالت میں اور ان سب دنوں میں۔

ت ۱۸۷

وَكَانَتْ مَيْمُوْنَةُ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهَا تُكَبِّرُ يَوْمَ النَّحْرِ[3]

اور ام المومنین حضرت میمونہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا یوم النحر میں تکبیر کہتی تھیں۔

ت ۱۸۸

وَكَانَ النِّسَاءُ يُكَبِّرْنَ خَلْفَ أَبَانَ بْنِ عُثْمَانَ وَعُمَرَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيْزِ لَيَالِيَ التَّشْرِيْقِ مَعَ الرِّجَالِ فِي الْمَسْجِدِ[4]

ابان بن عثمان اور عمر بن عبد العزیز کے پیچھے مردوں کے ساتھ عورتیں بھی مسجد میں ایام تشریق میں تکبیر کہتی تھیں۔

حدیث ۶۰۸

حَدَّثَنِيْ مُحَمَّدُ بْنُ أَبِيْ بَكْرٍ الثَّقَفِيُّ قَالَ سَأَلْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُ وَنَحْنُ غَادِيَانِ مِنْ مِنًى

محمد بن ابو بکر ثقفی نے کہا میں نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے منیٰ سے عرفات جاتے ہوئے تلبیہ کے بارے میں پوچھا۔

مسائل اس حدیث سے ثابت ہوا کہ جہاد کے بھی مختلف درجات ہیں۔ سب سے افضل یہ ہے کہ شہادت نصیب ہو جائے۔ نیز یہ ثابت ہوا کہ ذوالحجہ کا عشرہ اولیٰ دوسرے ایام سے افضل ہے۔ یہ بھی ثابت ہوا کہ جیسے ایک جگہ کو دوسرے پر فضیلت حاصل ہے ویسے ہی ایک وقت کو بھی دوسرے پر فوقیت ہے۔ ان ایام میں سب سے افضل عرفہ یعنی نویں ذوالحجہ کا دن ہے۔

---

[1] العیدین باب التکبیر ایام منی ص۱۳۲

[2] ایضاً

[3] ایضاً

[4] ایضاً

إِلَى عَرَفَاتٍ عَنِ التَّلْبِيَةِ كَيْفَ كُنْتُمْ تَصْنَعُونَ مَعَ النَّبِيِّ

کہ آپ لوگ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ کیسے کرتے تھے۔

صَلَّى اللّٰهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كَانَ يُلَبِّي الْمُلَبِّي

تو انہوں نے فرمایا تلبیہ کہنے والا تلبیہ کہتا اس پر کوئی انکار

لَا يُنْكَرُ عَلَيْهِ وَ يُكَبِّرُ الْمُكَبِّرُ فَلَا يُنْكَرُ عَلَيْهِ عـه

نہیں کرتا۔ اور تکبیر کہنے والا تکبیر کہتا اور اس پر کوئی انکار نہیں کرتا۔

تشریحات

۶۰۸ ۱۸۵ تا ۱۸۸

تعلیق ع۱۸۵ کو سعید بن منصور نے اپنی تفسیر میں موصولاً روایت کیا ہے۔ اور تعلیق ع۱۸۶ کو ابن منذر نے اور فاکہی نے اخبار مکہ میں اور بیہقی نے بھی ذکر کیا ہے۔ تعلیق ع۱۸۷ کو بیہقی نے روایت کیا ہے۔ اس حدیث اور آثار سے متعلق مندرجہ ذیل باتیں ہیں۔

(۱) ایام تشریق کتنے دن ہیں۔ صحیح یہ ہے کہ یہ چار دن ہیں۔ ۱۰ تا ۱۳۔ مگر چونکہ دسویں ذوالحجہ کا مستقل نام یوم الاضحیٰ اور یوم النحر ہے۔ اس لئے اسے یوم تشریق نہیں کہتے۔ اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ جو امام شعبی سے مرسلاً مروی ہے۔ کہ فرمایا۔ جس نے تشریق سے پہلے قربانی کی وہ دوبارہ کرے۔[1]

(۲) ان ایام میں تکبیر تشریق واجب ہے۔ یہی ہمارا مذہب ہے۔ البتہ حضرت امام اعظم کا مذہب یہ ہے کہ یہ صرف فرائض کے بعد اس مقیم پر واجب ہے جس نے جماعت مستحبہ کے ساتھ فرائض ادا کئے ہوں اور وہ شہر میں ہو۔ اس لئے نہ مسافر پر واجب ہے نہ منفرد پر، نہ نماز وتر و عیدین و نوافل کے بعد اور نہ دیہات میں نماز پڑھنے والوں پر۔ یوں ہی اگر تنہا عورتوں نے جماعت کی تو ان پر بھی نہیں۔ یہی حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا مذہب ہے۔ امام محمد اور امام ابو یوسف نے فرمایا۔ ہر فرض کے بعد ہے خواہ تنہا پڑھے خواہ جماعت سے۔ مقیم یا مسافر، شہر میں ہو یا دیہات میں۔ احناف کا عمل اسی پر ہے۔ اور یہی امام مالک کا بھی مذہب ہے۔ امام شافعی نے فرمایا۔ کہ فرائض کے ساتھ نوافل کے بعد بھی ہے حتی کہ نماز جنازہ کے بعد بھی۔ البتہ اگر عورتوں نے ایسی جماعت سے نماز پڑھی جس میں کوئی مرد نہ ہو یا مسافروں نے پڑھی جس میں کوئی مقیم نہ ہو تو ان پر تکبیر واجب نہیں۔

(۳) تکبیر تشریق کب سے کب تک ہے۔ اس میں نو اقوال ہیں۔ ہمارا مذہب یہ ہے کہ نویں کی فجر سے لے کر تیرھویں کی عصر تک ہے۔

(۴) اس تکبیر کے کلمات کیا ہیں۔ ہمارے یہاں مختار یہ ہیں: اللہ اکبر اللہ اکبر لا الہ الا اللہ واللہ اکبر اللہ اکبر وللہ الحمد۔ یہی حضرت عمر اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہما کا قول ہے۔ اور یہی امام احمد کا بھی مذہب ہے۔

عـه العیدین باب التکبیر ایام منی ص۱۳۲۔ المناسک باب التلبیة والتکبیر اذا غدا من منی الی عرفة ص۲۲۵ مسلم الحج۔ نسائی۔ ابن ماجۃ۔ مناسک

[1] فتح الباری ثانی ص۳۸۰

حدیث ۶۰۹

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُمَا قَالَ۔
حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا (عید کے خطبے
خَرَجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَأَنِّيْ أَنْظُرُ إِلَيْهِ
کے بعد) نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عید گاہ سے نکلے گویا میں دیکھ رہا ہوں ۔ جب
حِيْنَ يُجْلِسُ بِيَدِهٖ ثُمَّ أَقْبَلَ يَشُقُّهُمْ حَتّٰى جَاءَ النِّسَاءَ
اپنے ہاتھ کے اشارے سے لوگوں کو بٹھا رہے تھے۔ پھر لوگوں کے درمیان سے چلے
مَعَهٗ بِلَالٌ فَقَالَ ۔ يٰأَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا جَاءَكَ الْمُؤْمِنَاتُ يُبَايِعْنَكَ
یہاں تک کر عورتوں میں تشریف لائے۔ حضور کے ساتھ بلال تھے اور فرمایا اے نبی جب
عَلٰى أَنْ لَا يُشْرِكْنَ بِاللّٰهِ شَيْئًا وَّلَا يَسْرِقْنَ وَلَا يَزْنِيْنَ
تمہارے پاس عورتیں اس بات پر بیعت کرنے کو حاضر ہوں کہ اللہ کا کسی کو شریک نہ ٹھہرائیں گی اور چوری

حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے، اثر کا مطلب یہ ہے کہ ان کا خیمہ مسجد خیف میں لگتا۔ وہ نماز کے بعد تکبیر کہتے تو مسجد کے سبھی لوگ اور بازار والے جو نماز میں شریک ہوتے، تکبیر کہتے ۔ یا یہ کہ تکبیر سے خاص یہ تکبیر مراد نہیں۔ اور یہی حضرت ابن عمر کے اثر کا بھی محمل ہے۔

اور حدیث کی توجیہ یہ ہے کہ اس میں بھی تکبیر سے خاص یہ تکبیر مراد نہیں۔ بلکہ وہ کلمات مراد ہیں جو تلبیہ میں اضافہ کرتے تھے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

یہاں باب کا عنوان ہے۔ ایام منیٰ میں تکبیر کا بیان ۔ اس کے تحت علاوہ ان آثار اور حدیث مذکور کے حضرت ام عطیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا حدیث ۲۲۷ بھی لائے ہیں جو جلد ثانی میں گزر چکی ہے۔ یہاں یہ زائد ہے، فیکن خلف الناس ویکبرن بتکبیرھم ۔ عورتیں عید گاہ میں مردوں کے پیچھے رہتیں اور ان کے ساتھ تکبیر بھی کہتیں۔ امام بخاری نے یہاں تکبیر سے مراد تکبیر تشریق لیا ہے۔ ورنہ باب سے تعلق نہ رہے گا۔ مگر تحقیق یہ ہے کہ اس سے مراد عیدین کی نماز ہے۔ اس لئے کہ دوسری روایتوں میں۔ ولیشھدن الخیر ۔ ہے۔ اور خیر سے بالاتفاق نمازِ عیدین مراد ہے۔ ایک روایت دوسرے کی تفسیر ہوتی ہے ۔ خود قرآن مجید میں نماز عید کا حکم۔ لتکبروا سے آیا ہے۔ اب حدیث کا مطلب یہ ہوا کہ مردوں کے ساتھ نماز پڑھیں اور ان کے ساتھ دعا مانگیں۔ یہ حدیث اس کی دلیل ہے کہ نماز عیدین کے بعد دعا ہے۔

تشریحات ۶۰۹

یہ حدیث ابھی گزری ہوئی حدیث ۶۰۴ کا بقیہ حصہ ہے ۔ جو کتاب التفسیر میں مکمل ہے۔ جہاں ابتدائی حصے میں یہ زائد ہے ۔ ابن جریج نے امام عطا سے پوچھا کہ عورتیں صدقہ فطر دیتی تھیں تو انہوں نے کہا۔ نہیں۔ یہ صدقہ تھا جو اس وقت دیتی تھیں یعنی

وَلَا يَقْتُلْنَ اَوْلَادَهُنَّ وَلَا يَاْتِيْنَ بِبُهْتَانٍ يَّفْتَرِيْنَهٗ بَيْنَ

نہیں کریں گی اور بدکاری نہیں کریں گی اور اپنی اولاد کو قتل نہیں کریں گی اور خود گڑھ کر بہتان

اَيْدِيْهِنَّ وَاَرْجُلِهِنَّ وَلَا يَعْصِيْنَكَ فِيْ مَعْرُوْفٍ فَبَايِعْهُنَّ

نہیں باندھیں گی اور کسی نیک بات میں تمہاری نافرمانی نہیں کریں گی تو ان سے بیعت لے لو

وَاسْتَغْفِرْ لَهُنَّ اللّٰهَ اِنَّ اللّٰهَ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ ثُمَّ قَالَ حِيْنَ فَرَغَ مِنْهَا

اور اللہ سے ان کی مغفرت چاہو۔ اللہ غفور بخشنے والا مہربان ہے۔ اس آیت کی

اَنْتُنَّ عَلٰى ذٰلِكِ فَقَالَتِ امْرَاَةٌ وَّاحِدَةٌ مِّنْهُنَّ لَمْ يُجِبْهُ

تلاوت سے جب فارغ ہوئے تو فرمایا تم اسی روش پر ہو؟ تو ان میں سے ایک عورت نے کہا۔ جی حضور

غَيْرُهَا نَعَمْ لَا يَدْرِيْ حَسَنٌ مَّنْ هِيَ قَالَ فَتَصَدَّقْنَ فَبَسَطَ

اس کے علاوہ کوئی عورت نہیں بولی۔ حسن نہیں جانتے تھے کہ یہ کون تھی۔ اس کے بعد عورتوں نے

بِلَالٌ ثَوْبَهٗ ثُمَّ قَالَ هَلُمَّ لَكُنَّ فِدَاءً اَبِيْ وَاُمِّيْ فَيُلْقِيْنَ

صدقہ دینا شروع کیا تو بلال نے اپنا کپڑا پھیلا دیا۔ پھر کہا۔ لاؤ۔ تم پر میرے ماں باپ قربان

الْفَتَخَ وَالْخَوَاتِيْمَ فِيْ ثَوْبِ بِلَالٍ ؏

تو عورتیں چھلے اور انگوٹھیاں بلال کے کپڑے میں ڈالنے لگیں۔

حدیث

۶۱۰

عَنْ جُنْدُبٍ رَّضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُ قَالَ صَلَّى النَّبِيُّ

حضرت جندب بن سفیان بجلی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ

صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ النَّحْرِ ثُمَّ خَطَبَ ثُمَّ ذَبَحَ

نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یوم نحر میں نماز پڑھی خطبہ دیا پھر قربانی کی اور

یہ صدقہ نافلہ تھا هَلُمَّ لَكُنَّ فداء ابی و امی، حضرت بلال کا مقولہ ہے۔ اس میں فتخ کا لفظ آیا ہے۔ یہ فتخۃ کی جمع ہے۔ امام بخاری نے اخیر میں امام عبدالرزاق صاحب مصنف کا یہ قول نقل فرمایا کہ فتخ۔ بڑی انگوٹھیوں کو کہتے ہیں جو زمانہ جاہلیت میں ہوتی تھیں مگر خلیل نے کہا کہ ایسی انگوٹھیاں ہیں جن میں نگ نہ ہوں۔ ثعلب نے کہا کہ یہ پاؤں کی انگوٹھیوں کو کہتے ہیں۔ الخواتیم پر عطف سے بھی یہی متبادر ہے۔ اس لئے خاتم سے اطلاق کے وقت وہ انگوٹھیاں مراد ہوتی ہیں جو ہاتھ کی انگلیوں میں پہنی جائیں۔

؏ العیدین باب موعظۃ الامام النساء یوم العید ص۱۳۳ ثانی التفسیر سورۂ ممتحنہ — اذا جاءک المومنات ص۷۲۶ مسلم ابوداؤد ابن ماجہ کلهم فی الصلوٰۃ۔

وَقَالَ مَنْ ذَبَحَ قَبْلَ اَنْ یُّصَلِّیَ فَلْیَذْبَحْ اُخْرٰی مَکَانَهَا وَمَنْ

فرمایا جس نے نماز سے پہلے ذبح کیا ہے وہ اس کی جگہ دوسرا جانور ذبح کرے اور

لَمْ یَذْبَحْ فَلْیَذْبَحْ بِاسْمِ اللہِ عہ

جس نے قربانی نہیں کی ہے وہ اللہ کے نام سے ذبح کرے۔

حدیث ۶۱۱ عَنْ جَابِرٍ رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْهُ قَالَ کَانَ النَّبِیُّ

حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا۔ جب عید کا

صَلَّی اللہُ تَعَالٰی عَلَیْهِ وَسَلَّمَ اِذَا کَانَ یَوْمُ عِیْدٍ خَالَفَ الطَّرِیْقَ عہ

دن ہوتا تو نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم راستہ بدل کر آتے جاتے۔

باب ۱۸۹ قَوْلِ النَّبِیِّ صَلَّی اللہُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ هٰذَا عِیْدُنَا اَهْلَ الْاِسْلَامِ عہ

یہ ہماری عید ہے اے اہل اسلام۔

تشریحات ۶۱۱ مطلب یہ ہے کہ جس راستے سے عید گاہ جاتے اس کے علاوہ دوسرے راستے سے واپس ہوتے۔ شارحین حدیث نے اس میں یہ اسرار لکھے ہیں۔ (۱) تاکہ دونوں راستے گواہ ہوجائیں (۲) دونوں طرف کے سکان گواہ ہوجائیں (۳) تاکہ دونوں راستے حضور کے قدم سے مشرف ہوں (۴) دونوں راستے کے باشندوں کے لئے سرمایۂ افتخار ہو (۵) دونوں راستے والے حضور کی زیارت اور گزرنے سے برکت حاصل کریں (۶) اگر کوئی حاجتمند ہو تو اس کی حاجت پوری فرمائیں (۷) اگر کوئی دینی مسئلہ پوچھے تو بتادیں (۸) اسلام کی شوکت ظاہر ہوجائے (۹) اللہ عزوجل کے ذکر کا اعلان عام ہوجائے (۱۰) منافقین یہود جلیں (۱۱) ان پر رعب ہو (۱۲) بھیڑ میں کمی ہوجائے۔ اس قسم کے بہت سے اسرار نکل سکتے ہیں۔ بعض شراح نے بیس تک بیان کئے ہیں۔

تشریحات ۱۸۹ محدثین نے فرمایا کہ یہ ارشاد ہمیں کہیں نہیں ملا۔ علامہ عینی نے فرمایا۔ قیاس یہ ہے کہ یہ دو حدیثوں کے اجزا ہیں جنہیں اکٹھا کردیا ہے۔ هٰذا عیدنا — اس حدیث کا جز ہے جو بخاری ص۱۳۰ پر بطریق ہشام عن ابیہ عن عائشہ مروی ہے۔ اور اهل الاسلام۔ اس حدیث کا جز ہے جسے اہل سنن نے حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے جس میں

عہ العیدین باب کلام الامام والناس فی خطبة العید ص۱۳۴۔ ثانی۔ الصید والذبائح۔ باب قول النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فلیذبح باسم اللہ ص۸۲۶۔ الاضاحی۔ باب من ذبح قبل الصلوٰة اعادہ ص۸۳۴ الایمان والنذور باب اذا حنث ناسیا ص۹۸۶ نسائی ضحایا عہ العیدین باب من خالف الطریق اذا رجع یوم العید ص۱۳۴ عہ العیدین۔ باب اذا فاتہ العید یصلی رکعتین۔ ص۱۳۴

باب ۱۹۰

وَاَمَرَ اَنَسُ بْنُ مَالِكٍ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُ
اور حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ

مَوْلَاهُ ابْنَ اَبِي عُتْبَةَ بِالزَّاوِيَةِ فَجَمَعَ اَهْلَهُ وَبَنِيْهِ وَصَلّٰى
نے اپنے آزاد کردہ غلام ابن ابی عتبہ کو حکم دیا تو انہوں نے ان کے اہل

كَصَلوٰةِ اَهْلِ الْمِصْرِ وَتَكْبِيْرِهِمْ ع
اور بیٹوں کو جمع کیا اور شہر والوں کی طرح نماز پڑھی۔ اور تکبیر کہی

باب ۱۹۱

وَقَالَ عِكْرِمَةُ اَهْلُ السَّوَادِ يَجْتَمِعُوْنَ فِي الْعِيْدِ
اور عکرمہ نے کہا۔ دیہات والے عید کے دن اکٹھے

وَيُصَلُّوْنَ رَكْعَتَيْنِ كَمَا يَصْنَعُ الْاِمَامُ عہ
ہوں اور امام کی طرح دو رکعت پڑھیں۔

یہ ہے۔ ایام منیٰ عیدنا اھل الاسلام۔

مطابقت باب یہاں یہ باب ہے۔ جب نماز عید فوت ہو جائے تو دو رکعت پڑھے۔ اور ایسے ہی عورتیں اور جو لوگ گھروں اور دیہاتوں میں ہوں وہ بھی نماز عید پڑھیں۔ کیونکہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ یہ ہماری عید ہے اے اہل اسلام۔ اس ارشاد سے استدلال یوں ہے کہ نماز عید شکرانۂ عید ہے اور حضور نے اس کا عید ہونا تمام اہل اسلام کے لئے عام فرمایا۔ اس میں مرد، عورت، شہری، دیہاتی، امام کے ساتھ والے، نہ ساتھ والے، کسی کی تخصیص، یا کسی کا استثنا نہیں۔ جب عید سب کے لئے ہے تو اس کے شکر کی ادائیگی بھی سب پر لازم ہے۔

تشریحات ۱۹۰، ۱۹۱ حضرت انس والے اثر کو ابن ابی شیبہ نے ان الفاظ میں روایت کیا ہے۔ کہ حضرت انس کبھی کبھی اپنے اہل و عیال اور خدام کو جمع فرماتے انہیں عبد اللہ بن عتبہ نماز پڑھاتے۔ عکرمہ والے اثر کو بھی ابن ابی شیبہ نے ان الفاظ میں روایت کیا ہے۔ جو عید الفطر یا عید الاضحیٰ کے دن دیہات میں ہوں یا سفر میں ہوں وہ بھی اکٹھے ہوں اور نماز پڑھیں ان میں سے کوئی امامت کرے۔ حضرت انس کے اثر میں وتکبیرھم اس پر دلالت کرتا ہے کہ اس اثر میں نماز سے مراد عیدین ہی کی نماز ہے جس میں زائد تکبیریں ہوتی ہیں مطلق نماز مراد نہیں۔ ان آثار سے امام بخاری یہ ثابت کرنا چاہتے ہیں کہ نماز عید کے لئے نہ شہر شرط ہے نہ اذن امام۔ ہمارے یہاں یہ دونوں چیزیں شرط ہیں۔ دلائل کتاب الجمعہ میں گزر چکے۔ اور حضرت انس کے فعل کا جواب بھی وہیں مذکور ہے۔ رہ گیا عکرمہ کے قول کا جواب۔ تو وہ

ع العیدین۔ باب اذا فاتہ العید یصلی رکعتین۔ ص ۱۳۴ عہ ایضاً

باب ۱۹۲

وَقَالَ عَطَاءٌ إِذَا فَاتَهُ الْعِيدُ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ عہ

اور امام عطاء نے فرمایا جب نماز عید فوت ہو جائے تو دو رکعت پڑھے۔

باب ۱۹۳

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالَىٰ عَنْهُمَا

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے

كَرِهَ الصَّلٰوةَ قَبْلَ الْعِيدِ عہ

عید سے پہلے نماز مکروہ جانا۔

یہ ہے کہ یہ تابعی ہیں۔ اور تابعی کا قول احناف پر حجت نہیں خصوصاً جبکہ وہ حدیث کے معارض ہو۔

تشریحات ۱۹۲ گزر چکا کہ ہمارے یہاں عیدین کی قضا نہیں۔ اور حضرت عطاء تابعی ہیں ان کی رائے ہم پر حجت نہیں امام بخاری کے یہاں اقوالِ رجال حجت ہیں اس لئے ان کو دلیل میں پیش فرمایا امام بخاری کو اس باب کے ثبوت کے لئے کوئی حدیث صحیح نہیں ملی اس لئے اقوال رجال کی تقلید فرمائی۔ اس باب کے ضمن میں حدیث ۵۹۳ لائے جس میں دو بچیوں کے گانے کا تذکرہ ہے یہاں اخیر میں یہ اضافہ ہے۔ مسجد میں حبشی نیزے بازی کر رہے تھے تو انہیں حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ڈانٹا۔ اس پر حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا انہیں چھوڑ دو۔ بنی ارفدہ کو امن دو مگر اس حدیث کا باب سے کوئی تعلق نہیں۔

تشریحات ۱۹۳ ہمارا مسلک بھی یہی ہے کہ عید کے دن نماز عید سے پہلے نفل نماز مطلقاً مکروہ ہے خواہ گھر پڑھے خواہ مسجد میں خواہ عید گاہ میں۔ اسی طرح نماز عید کے بعد عید گاہ میں مکروہ ہے۔ گھر یا محلہ کی مسجد میں مکروہ نہیں۔ اسی طرح جس مسجد میں نماز عیدین ہوتی ہو اس مسجد میں بھی عیدین کے بعد مکروہ ہے۔

عہ العیدین۔ باب اذا فاتہ العید یصلی رکعتین ص۱۳۵

عہ العیدین۔ باب الصلوٰۃ قبل العید وبعدھا ص۱۳۵

ابوابُ الوِتر

بسم اللہ الرحمٰن الرحیم

ث ۱۹۴

وَعَنْ نَافِعٍ اَنَّ عَبْدَ اللّٰهِ بْنَ عُمَرَ رَضِیَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهُمَا

اور نافع سے روایت ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما

كَانَ يُسَلِّمُ بَيْنَ الرَّكْعَةِ وَالرَّكْعَتَيْنِ فِي الْوِتْرِ حَتّٰى يَأْمُرَ بِبَعْضِ

وتر میں ایک اور دو رکعت کے درمیان سلام پھیرتے تھے ..یہاں تک کہ اپنی بعض

۱۹۴، ۱۹۵ تشریحات

وتر ایک رکعت ہے یا تین۔ اس بارے میں ہمیشہ سے اختلاف چلا آرہا ہے۔ امام شافعی وغیرہ کا مذہب یہ ہے کہ وتر صرف ایک رکعت ہے اور ہمارا مذہب یہ ہے کہ تین رکعت ہے۔ آج کل غیر مقلدین نے اسے بھی افتراق بین المسلمین کا ذریعہ بنالیا ہے، اس لئے اس پر کچھ تفصیلی کلام ضروری ہے۔ کچھ بحث ۱۳۸ کے تحت جلد ثانی ص ۴۶ پر ہوچکی ہے۔ ہمارے دلائل حسب ذیل ہیں:۔

(۱) نسائی[۱] نے ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کی۔ انھوں نے فرمایا، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وتر کی دو رکعت پر سلام نہیں پھیرتے تھے۔

(۲) اسی میں ایک سطر بعد حضرت ابی بن کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تین رکعت وتر پڑھتے تھے۔ پہلی میں انا انزلنا دوسری میں قل یاایہا الکٰفرون تیسری میں قل ھواللہ احد

(۳) اسی میں اس کے بعد والے باب میں متعدد طرق سے حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے تین رکعت وتر پڑھا۔

(۴) امام[۲] حاکم مستدرک میں علی شرط الشیخین ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے راوی کہ انھوں نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تین رکعت وتر پڑھتے تھے۔ صرف ان کے آخر میں سلام پھیرتے تھے۔

(۵) دار[۳] قطنی اور بیہقی نے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی۔ کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا رات کا وتر تین رکعت ہے دن کے وتر مغرب کی طرح۔

(۶) امام ابو[۴] جعفر طحاوی نے ابو خالد سے روایت کیا کہ میں نے حضرت ابوالعالیہ سے وتر کے بارے میں دریافت کیا تو انھوں نے بتایا کہ ہمیں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اصحاب نے بتایا کہ وتر تین رکعت ہے۔

---

[۱] اول باب کیف الوتر بثلث ص ۲۴۸ [۲] عمدۃ القاری جلد سابع ص ۴ [۳] ایضاً [۴] ایضاً

حَاجَتِہٖ عہ

حاجتوں کے لئے حکم فرماتے

۱۹۵ ث

قَالَ الْقَاسِمُ وَرَائِنَا اُنَاسًا مُنْذُ اَدْرَكْنَا يُوْتِرُوْنَ بِثَلٰثٍ وَّ اِنَّ

امام قاسم نے فرمایا ہم نے جب سے ہوش سنبھالا ہے ہم نے لوگوں کو تین رکعت وتر

كُلًّا لَّوَاسِعٌ وَّاَرْجُوْا اَنْ لَّا يَكُوْنَ بِشَيْئٍ مِّنْهُ بَاسٌ۔ عہ

پڑھتے دیکھا ہے اور یہ بھی فرمایا کہ یہ سب (یعنی خواہ تین پڑھے خواہ ایک رکعت) جائز ہے اور مجھے امید ہے کہ اسمیں کوئی حرج نہیں

⑦ علامہ ابن عبدالبر تمہید میں حضرت ابو سعید رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے حدیث لائے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بتیراسے منع فرمایا۔ یعنی صرف ایک رکعت نماز پڑھنے سے۔

⑧ مسلم اور ابوداؤد نے بطریق علی بن عبداللہ بن عباس عن ابیہ روایت کیا وہ کہتے ہیں کہ میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے یہاں سویا اس کے اخیر میں ہے کہ حضور نے وتر تین رکعت پڑھا۔

سردست یہ سات حدیثیں ہیں۔ صحابہ کرام میں، حضرت عمر، حضرت علی، حضرت انس، حضرت ابن مسعود، حضرت حذیفہ، حضرت ابی ابن کعب، حضرت ابن عباس رضوان اللہ علیہم اجمعین وغیرہ کا یہی مذہب ہے۔ حتیٰ کہ حضرت امام حسن بصری اور امام کرخی نے فرمایا کہ مسلمانوں نے اسی پر اجماع کیا ہے کہ وتر تین رکعت ہے۔ آخر کے سوا کہیں سلام نہ پھیرے، تابعین میں حضرت عمر بن عبدالعزیز اور فقہاء سبعہ کا بھی یہی مذہب ہے۔

جن روایتوں میں اوتر بواحدۃ یا یوتر بواحدۃ آیا ہے۔ ان سے مراد یہ ہے کہ پہلی والی دو رکعتوں کے ساتھ ایک رکعت ملا کر وتر پڑھتے تھے یا اس کو وتر بنا دیتے۔ باء کا اصلی معنی الصاق ہے، اور سلام سے جب فصل ہوگیا تو الصاق نہ رہا حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے اس اثر کا جواب حضرت حسن بصری نے یہ دیا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ ابن عمر سے بدرجہا افقہ اعلم، اورع ہیں۔ وہ تین پڑھتے تھے۔

تعلیق ثانی میں قاسم سے مراد قاسم بن محمد بن ابی بکر الصدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہم ہیں جو مدینہ طیبہ کے فقہاء سبعہ اور تابعین کرام کے صف اول کے بزرگوں میں ہیں۔ مدینہ طیبہ کے فقہاء سبعہ یہ ہیں۔ قاسم بن محمد بن ابی بکر صدیق عروہ بن زبیر حواری رسول اللہ سعید بن مسیب، ابوبکر بن عبدالرحمٰن، خارجہ بن زید، سلیمان بن یسار، عبیداللہ بن عبداللہ

عہ الوتر باب ماجاء فی الوتر ص ۱۳۵، عہ الوتر باب ماجاء فی الوتر ص ۱۳۵

صلی اللہ علیہ وسلم ودعائہ باللیل ص ۲۶۱ ؎ اول صلوۃ باب قیام اللیل ص ۱۹۲۔

۶۱۴ حدیث

حَدَّثَنِی عُرْوَۃُ اَنَّ عَائِشَۃَ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْھَا اَخْبَرَتْہُ

ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے خبر دی کہ

اَنَّ رَسُوْلَ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ کَانَ یُصَلِّیْ اِحْدٰی عَشْرَۃَ

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم گیارہ رکعت پڑھتے.

رَکْعَۃً کَانَتْ تِلْکَ صَلٰوتَہٗ تَعْنِیْ بِاللَّیْلِ فَیَسْجُدُ السَّجْدَۃَ مِنْ ذٰلِکَ

اور یہ حضور کی رات میں نماز تھی اس میں سجدہ اتنا طویل فرماتے کہ اس میں تم میں

قَدْرَ مَا یَقْرَأُ اَحَدُکُمْ خَمْسِیْنَ اٰیَۃً قَبْلَ اَنْ یَّرْفَعَ رَاْسَہٗ وَیَرْکَعُ رَکْعَتَیْنِ

سے کوئی پچاس آیت پڑھ لیتا اور نماز فجر سے پہلے دو رکعت (نفل) پڑھتے

۶۱۴ تشریحات

ان گیارہ رکعات کی تفصیل یہ ہے۔ چھ نفل تین وتر دو فجر کی سنت حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم رات میں کے رکعت نماز پڑھتے تھے اس میں روایات مختلف آئی ہیں۔ سات۔ نو۔ گیارہ۔ تیرہ۔ سترہ یہ مختلف اوقات کے لحاظ سے ہے۔ یعنی کبھی سات رکعت پڑھتے کبھی نو وغیرہ۔ اشکال یہ ہے کہ خود حضرت ام المومنین رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایتیں مختلف آئی ہیں۔ ابوداؤد[1] میں حضرت امام مالک سے بطریق ہشام بن عروہ جو روایت ہے اس میں تیرہ رکعت مذکور ہے۔ مسلم[2] ابوداؤد[3] میں ابوسلمہ سے جو روایت ہے اس میں بھی تیرہ مذکور ہے۔ نیز ابوداؤد[4] میں بطریق قاسم بن محمد بھی تیرہ کا ذکر ہے۔ نیز اسی میں[5] اسود بن یزید کی جو حدیث ہے اس میں ہے کہ تیرہ پڑھتے تھے۔ پھر گیارہ پڑھا کرتے، دو رکعت چھوڑ دی۔ وصال کے وقت نو رکعت پڑھتے۔ رات کی اخیر نماز وتر ہوتی۔ نیز سعد بن ہشام سے ایک طویل حدیث مروی ہے کہ انھوں نے ام المومنین حضرت عائشہ سے عرض کیا کہ قیام لیل کے بارے میں بیان فرمائیے تو انھوں نے بیان فرمایا۔ پھر عرض کیا کہ وتر کے بارے میں بیان فرمائیے تو یہ بیان فرمایا، آٹھ رکعتوں کے ساتھ ملا کر وتر پڑھتے تھے۔ اور صرف آٹھویں اور نویں رکعت پر بیٹھتے اور صرف نویں رکعت پر سلام پھیرتے اس کے بعد بیٹھے بیٹھے دو رکعت پڑھتے۔ یہ کل گیارہ رکعت ہوئیں۔ جب سن زیادہ ہوگیا اور بدن بھاری ہوگیا تو سات رکعتیں وتر پڑھتے صرف چھٹی اور ساتویں رکعت پر بیٹھتے اور صرف ساتویں پر سلام پھیرتے۔ اس کے بعد دو رکعتیں پڑھتے، یہ نو رکعتیں ہوئیں اے بیٹے۔۔

ان سب میں تطبیق کی کوئی صورت نہیں اسلئے علامہ عینی نے فرمایا کہ ہو سکتا ہے یہ اختلاف راویوں سے ہوا ہو۔ اس کا بھی احتمال ہے کہ قیام لیل کے رکعات کی تعداد معین نہیں تھی۔ ام المومنین نے کبھی اکثر احوال کو بیان فرمایا۔ کبھی دوسرے احوال کو۔ اس میں انکی کوئی خاص مصلحت ہوگی۔

---

[1] اول صلوٰۃ باب فی صلوٰۃ اللیل ص ۱۸۹ [2] صلوٰۃ المسافرین باب صلوٰۃ اللیل ص ۲۵۴

[3] اول صلوٰۃ باب فی صلوٰۃ اللیل ص ۱۸۹ [4] ایضا ص ۱۸۸ [5] ص ۱۹۳

قَبْلَ صَلٰوةِ الْفَجْرِ ثُمَّ يَضْطَجِعُ عَلٰى شِقِّهِ الْاَيْمَنِ حَتّٰى يَاْتِيَهُ الْمُؤَذِّنُ لِلصَّلٰوةِ عـه

پھر داہنی کروٹ پر لیٹتے یہاں تک کہ موذن نماز کے لئے حاضر ہوتا

۶۱۳ حدیث

حَدَّثَنَا اَنَسُ بْنُ سِيْرِيْنَ قَالَ قُلْتُ لِابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللّٰهُ

انس بن سیرین نے کہا میں نے حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما

تَعَالٰى عَنْهُمَا اَرَاَيْتَ الرَّكْعَتَيْنِ قَبْلَ صَلٰوةِ الْغَدَاةِ اُطِيْلُ فِيْهِمَا الْقِرَاءَةَ

سے پوچھا کیا آپ یہ بہتر جانتے ہیں کہ فجر کی نماز سے پہلے دو رکعتوں میں قرأت لمبی کروں

قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّيْ مِنَ اللَّيْلِ مَثْنٰى مَثْنٰى

تو انھوں نے فرمایا نبی صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم رات میں دو دو رکعت پڑھتے تھے اور

وَيُوْتِرُ بِرَكْعَةٍ وَّيُصَلِّيْ رَكْعَتَيْنِ قَبْلَ صَلٰوةِ الْغَدَاةِ وَكَاَنَّ الْاَذَانَ

ایک رکعت ملاکر وتر پڑھتے تھے۔ نماز فجر سے پہلے والی دو رکعت ایسے پڑھتے گویا اذان

بِاُذُنَيْهِ قَالَ حَمَّادٌ اَيْ بِسُرْعَةٍ عـه

حضور کے کانوں میں ہے۔ حماد نے کہا، یعنی تیزی سے۔

مطابقت باب:۔ یہاں باب ہے۔ جو کچھ وتر میں آیا ہے۔ اس حدیث میں بظاہر وتر کا ذکر نہیں مگر سب کو معلوم ہے کہ ان گیارہ رکعتوں میں تین وتر کی ہیں۔ اسلئے اس حدیث کو باب سے مطابقت ہوگئی۔

تشریحات ۶۱۳ کان الاذان فی اذنیہ میں اذان سے مراد اقامت ہے۔ مطلب یہ ہوا کہ جیسے اقامت سننے والا نماز میں ہو تو مختصر پڑھے گا۔ اسی طرح حضور بھی فجر کی سنتیں مختصر پڑھتے تھے۔

وتر کا وقت:۔ ہمارے یہاں عشاء کے بعد صبح صادق طلوع ہونے تک ہے۔ صبح صادق طلوع ہونے کے بعد اس کا وقت نہیں البتہ ساقط بھی نہیں قضا واجب ہے۔ ہماری دلیل وہ حدیث ہے جسے ابوداؤد[۱]، ترمذی[۲]، ابن ماجہ[۳] اور حاکم نے خارجہ بن حذافہ سے روایت کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہم میں تشریف لائے اور فرمایا، اللہ عزوجل نے تم کو ایک ایسی نماز کا حکم دیا ہے جو سرخ اونٹوں سے بہتر ہے۔ اور یہ وتر ہے، اور اسے عشاء اور طلوع فجر کے درمیان رکھا۔ اس حدیث کو امام حاکم نے صحیح کہا۔ یہ حدیث حضرت ابن عباس، حضرت ابن عمر، حضرت عمرو بن عاص، حضرت عقبہ بن عامر، حضرت ابوسعید خدری حضرت خارجہ بن حذافہ، ابونضرہ غفاری اور عن عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہ، مسند ابن راہویہ، دارقطنی، طبرانی، مستدرک وغیرہ میں ہے۔

عـه الوتر باب ما جاء في الوتر ص ۱۳۵۔ التهجد باب طول السجود في قيام الليل ص ۱۵۱۔ عـه الوتر باب ساعات الوتر ص ۱۳۶۔ مسلم، ترمذی، ابن ماجہ کلھم فی الصلوۃ [۱] باب استحباب الوتر ص ۲۰۱ [۲] اول وتر باب ما جاء في فضل الوتر ص ۶۰ [۳] اقامة الصلوة باب ما جاء في الوتر ص ۸۳

۶۱۴ عَنْ عَائِشَةَ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْھَا قَالَتْ کُلَّ اللَّیْلِ اَوْتَرَ رَسُوْلُ اللّٰہِ

حدیث ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ

صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ وَانْتَھٰی وِتْرُہٗ اِلَی السَّحَرِ عه

علیہ وسلم نے رات کے ہر حصے میں وتر پڑھا صبح صادق ہونے تک۔

۶۱۵ عَنْ عَبْدِ اللّٰہِ بْنِ عُمَرَ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْھُمَا عَنِ النَّبِیِّ

حدیث حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ قَالَ اِجْعَلُوْا آخِرَ صَلٰوتِکُمْ بِاللَّیْلِ وِتْرًا عه

نے فرمایا رات کی نماز کے آخر کو وتر بناؤ۔

تشریحات ۶۱۴، ۶۱۵ یہ حدیث اس کی دلیل ہے کہ وتر کا وقت صبح صادق تک ہے۔ کل اللیل سے مراد عشاء کے بعد کا حصہ ہے۔ اس پر دلیل وہ حدیث جو ہم نے ابھی ذکر کی ہے۔ کہ اللہ عز وجل نے اسے عشاء اور فجر کے درمیان رکھا ہے۔ جس شخص کو اعتماد ہو کہ اخیر رات میں جاگ جائیگا اسے بہتر یہ ہے کہ وتر اخیر رات میں پڑھے ورنہ عشاء بعد پڑھ لے مروی ہے۔ ان کے بعض رواۃ پر کلام کیا گیا ہے اگر وہ کلام صحیح بھی ہو تو تعدد طرق سے یہ حدیث حسن ہو کر لائق استدلال ہوگئی۔[1] امام مالک کا مذہب مشہور اور امام شافعی اور امام احمد وغیرہ کا مذہب یہ ہے کہ جب تک فجر نہ پڑھے وتر پڑھ سکتا ہی

~~میں جاگ~~

ابوداؤد[2] نے حضرت ابو قتادہ سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت ابو بکر سے پوچھا تم کب وتر پڑھتے ہو۔ عرض کیا، سونے سے پہلے اور حضرت عمر سے پوچھا تم کب پڑھتے ہو تو انھوں نے عرض کیا، سوتا ہوں پھر اٹھ کر وتر پڑھتا ہوں تو حضور نے ابو بکر سے فرمایا تم نے احتیاط کو اختیار کیا اور حضرت عمر سے فرمایا تم نے قوت کو اختیار کیا۔ حضرت جابر[3] بن عبد اللہ انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا جسے اس کا اندیشہ ہو کہ رات کے اخیر پہر میں نہیں اٹھ سکے گا وہ اول لیل میں وتر پڑھ کر سو جائے۔ اور جس کو امید ہو کہ آخر رات میں جاگ جائیگا تو اخیر رات میں وتر پڑھے۔ اس لئے کہ اس وقت فرشتے حاضر ہوتے ہیں اور یہ افضل ہے۔

عه الوتر باب ساعات الوتر ص ۱۳۶، مسلم ابوداؤد صلوٰۃ۔

عه الوتر۔ باب ولیجعل آخر صلوتہ باللیل وترا ص ۱۳۶ مسلم ابوداؤد صلوۃ

[1] فتح القدیر اول باب صلوۃ الوتر ص ۱۷۵ لکھنو۔ [2] اول صلوۃ باب الوتر قبل النوم ص ۲۰۳

[3] ترمذی اول وتر باب فی الوتر اول اللیل وآخرہ ص ۶۰ ابن ماجہ اقامۃ الصلوات۔ باب ما جاء فی الوتر آخر اللیل ص ۸۴

۶۱۶ حدیث عن سعید بن یسار انه قال کنت اسیر مع عبد اللہ بن عمر

سعید بن یسار نے کہا میں عبد اللہ بن عمر کے ساتھ مکے کے راستے میں سفر

بطریق مکۃ فقال سعید فلما خشیت الصبح نزلت فاوترت ثم

کر رہا تھا۔ جب مجھے صبح ہو جانے کا اندیشہ ہوا تو میں سواری سے اترا اور وتر پڑھی

لحقته فقال عبد اللہ بن عمر این کنت فقلت خشیت الصبح فنزلت

پھر ان سے جا ملا۔ تو عبد اللہ بن عمر نے پوچھا کہاں تھے تم میں نے عرض کیا میں نے صبح ہو جانے

فاوترت فقال عبد اللہ الیس لک فی رسول اللہ اسوۃ حسنۃ فقلت بلی

کا اندیشہ کیا تو اترا اور میں نے وتر پڑھا اس پر عبد اللہ نے کہا تیرے لئے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

واللہ قال فان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کان یوتر علی

کی ذات اچھا نمونہ نہیں میں نے عرض کیا بخدا ہے تو انھوں نے بتایا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ

البعیر عہ

علیہ وسلم اونٹ پر وتر پڑھا کرتے تھے۔

۶۱۷ حدیث عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال کان النبی صلی اللہ

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

تعالیٰ علیہ وسلم یصلی فی السفر علی راحلته حیث توجهت به یومی

سفر میں فرائض کے علاوہ رات کی نماز اپنی سواری پر پڑھتے تھے سواری جس طرف بھی حضور

تشریحات ۶۱۶-۶۱۷ سواری پر وتر جائز ہے یا نہیں اس بارے میں جمہور کا مذہب یہ ہے کہ صحیح ہے اور یہی امام شافعی، امام مالک امام احمد کا مذہب ہے۔ البتہ امام مالک اس کے لئے مسافت قصر کی قید لگاتے ہیں مگر امام شافعی مطلقا اسے جائز جانتے ہیں۔ صحابہ کرام میں حضرت علی، حضرت ابن عباس، حضرت ابن عمر کا یہی مذہب ہے کہ سفر کی حالت میں سواری پر جائز ہے۔ ہمارا مذہب یہ ہے کہ بلا عذر سواری پر جائز نہیں اور یہی حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا بھی مذہب ہے۔ یہ اختلاف اس کی فرع ہے کہ وتر واجب ہے یا نفل۔ امام شافعی وغیرہ اسے نفل کہتے ہیں۔ اس لئے دیگر نوافل کی طرح اسے بھی سواری پر اشارے سے پڑھنے کو جائز کہتے ہیں۔ ہمارے یہاں چونکہ واجب ہے جیسا کہ

عہ باب الوتر علی الدابۃ ص ۱۳۶ مسلم ترمذی نسائی ابن ماجه کلهم فی الصلوۃ۔

اِیمَاءً صَلٰوۃَ اللَّیْلِ اِلَّا الْفَرَائِضَ وَیُوْتِرُ عَلٰی رَاحِلَتِہٖ عہ

کا رُخِ انور کر دیتی اور اشارے سے پڑھتے تھے۔ اور وتر سواری پر پڑھتے تھے۔

۶۱۸ **حدیث** عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سِیْرِیْنَ قَالَ سُئِلَ اَنَسُ بْنُ مَالِكٍ رَضِیَ اللّٰہُ

محمد بن سیرین نے کہا کہ حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے

تَعَالٰی عَنْہُ اَقَنَتَ النَّبِیُّ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ فِی الصُّبْحِ قَالَ

سوال ہوا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نماز صبح میں قنوت پڑھا

نَعَمْ فَقِیْلَ اَوَقَنَتَ قَبْلَ الرُّکُوْعِ قَالَ بَعْدَ الرُّکُوْعِ یَسِیْرًا عسہ

فرمایا ہاں تو عرض کیا گیا کہ رکوع سے پہلے یا بعد تو فرمایا رکوع کے بعد تھوڑے دنوں تک۔

۶۱۹ **حدیث** حَدَّثَنَا عَاصِمٌ قَالَ سَاَلْتُ اَنَسَ بْنَ مَالِكٍ رَضِیَ اللّٰہُ

عاصم نے کہا میں نے انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے

تشریحات ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰

حدیث ۶۱۶ میں ہے۔ سُئِلَ حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے سوال کیا گیا، سائل کا نام معلوم نہیں۔ مگر مسلم میں ہے کہ محمد بن سیرین نے کہا۔ میں نے پوچھا۔ یسیرًا سے مراد تھوڑے زمانے تک ہے۔ جس کی میعاد ایک مہینہ تھی جیسا کہ حدیث ۶۱۷، ۶۱۸ میں تصریح ہے۔ حدیث ۶۱۷ دون اولئك میں اولئک کا مشار الیہ۔ اس کے قبل مذکور قوم من المشرکین ہے۔ مطلب یہ ہے کہ جن مشرکین کی طرف بھیجا تھا یہ اور لوگ تھے اور جن کی بربادی کی دعا کی یہ لوگ دوسرے تھے۔

سریہ بیر معونہ اس کی تفصیل یہ ہے۔ صفر ۴ھ میں قبیلہ کلاب کا رئیس ابو برار عامر بن مالک بن جعفر کلابی حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور ہدیہ پیش کیا جسے حضور نے قبول نہیں فرمایا۔ حضور نے اس پر اسلام پیش کیا اس نے قبول نہیں کیا اور عرض کیا کہ میرے ساتھ کچھ مبلغین کر دیں جو میری قوم کو اسلام کی دعوت دیں۔ حضور نے فرمایا مجھے اہل نجد کی طرف سے اندیشہ ہے۔ اس کی بنیاد یہ تھی کہ علاقہ نجد کے رئیس عامر بن طفیل نے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے کہا تھا۔ میرے اور تیرے درمیان تین باتیں ہیں۔ دیہاتوں کے مالک تم ہو اور شہروں کا میں یا اپنے بعد مجھے اپنا جانشین بناؤ یا میں غطفان کو لے کر حملہ کروں گا۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان باتوں کو نامنظور کر دیا۔لہ ابو برار نے جواب دیا کہ میں ضامن ہوں۔ اس پر حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ستر قرار کو ساتھ کر دیا۔ یہ لوگ انتہائی مرتاض بزرگ تھے۔ ان کے اکثر اصحاب صفہ میں سے تھے۔ یہ دن بھر لکڑیاں جمع کرتے شام کو بیچ کر جو ملتا ان میں سے کچھ اصحاب صفہ کی نذر کرتے کچھ بچا لیتے

عہ باب الوتر فی السفر ص ۱۳۶ ۔ عسہ باب القنوت قبل الرکوع وبعدہ ص ۱۳۶ لہ بخاری ثانی مغازی باب غزوۃ الرجیع ص ۵۸۶

تَعَالٰی عَنْہُ عَنِ الْقُنُوْتِ فَقَالَ قَدْ کَانَ الْقُنُوْتُ قُلْتُ قَبْلَ الرُّکُوْعِ

قنوت کے بارے میں دریافت کیا تو انھوں نے فرمایا قنوت ہے میں نے پوچھا رکوع سے پہلے

اَوْ بَعْدَہٗ قَالَ قَبْلَہٗ قَالَ فَاِنَّ فُلَانًا اَخْبَرَنِیْ عَنْكَ اَنَّكَ قُلْتَ بَعْدَ الرُّکُوْعِ

یا بعد تو فرمایا رکوع سے پہلے عاصم نے کہا فلاں نے مجھے خبر دی ہے کہ آپ نے فرمایا ہے کہ رکوع

فَقَالَ کَذَبَ اِنَّمَا قَنَتَ رَسُوْلُ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ بَعْدَ

کے بعد ہے تو فرمایا اس نے غلط کہا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے رکوع کے بعد صرف ایک

الرُّکُوْعِ شَہْرًا اُرَاہُ کَانَ بَعَثَ قَوْمًا یُّقَالُ لَہُمُ الْقُرَّاءُ زُہَاءَ سَبْعِیْنَ رَجُلًا

مہینہ قنوت پڑھا حضور نے کچھ لوگوں کو مشرکین کی ایک قوم کی جانب بھیجا تھا جنھیں قرار کہا جاتا تھا جو

اِلٰی قَوْمٍ مِّنَ الْمُشْرِکِیْنَ دُوْنَ اُولٰٓئِكَ وَکَانَ بَیْنَہُمْ وَبَیْنَ رَسُوْلِ اللّٰہِ عَہْدٌ

ستر تھے ان لوگوں کے علاوہ ان میں اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مابین عہد تھا

فَقَنَتَ رَسُوْلُ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ شَہْرًا یَّدْعُوْا عَلَیْہِمْ عہ

تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک مہینہ قنوت پڑھا انکی ہلاکت کی دعا فرماتے تھے۔

میٹھا پانی لاکر ازواج مطہرات کے دروازوں پر رکھ دیتے۔ ان لوگوں نے بیر معونہ پر پہنچکر قیام کیا۔ اور حرام بن ملحان کو حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا خط دیکر عامر بن طفیل مذکور کے پاس بھیجا اس عامر نے حضرت حرام بن ملحان کو شہید کر دیا اور آس پاس کے قبائل عصیہ رعل ذکوان کو جمع کرکے ان قرار کے مقابلے کے لئے نکلا، جب حضرت حرام بن ملحان کی واپسی میں دیر ہوئی تو یہ لوگ خود آگے بڑھے۔ راستے میں مڈبھیڑ ہوئی۔ عامر نے تمام حضرات کو شہید کر دیا۔ حضرت کعب بن زید کو مردہ سمجھ کر چھوڑ دیا تھا مگر ان میں کچھ رمق باقی تھی۔ کسی طرح مدینہ طیبہ واپس آئے غزوۂ خندق میں شہید ہوئے۔ حضرت عمرو بن امیہ ضمری کو گرفتار کیا۔ پھر عامر نے ان کی چوٹی کاٹ کر یہ کہکر چھوڑ دیا کہ میری ماں نے ایک غلام آزاد کرنے کی منت مانی تھی اس لئے تجھ کو آزاد کرتا ہوں۔ اس حادثہ فاجعہ کی اطلاع جب حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ہوئی تو اتنا رنج ہوا کہ زندگی میں کبھی نہ ہوا تھا اور مسلسل ایک مہینے تک نماز فجر میں ان کی ہلاکت کی دعا فرمائی۔ اس ظالم عامر بن طفیل کا انجام یہ ہوا۔ ایک سلولی عورت کے گھر اسے طاعون ہوگیا۔ کان کے نیچے گردن میں بہت بڑی گلٹی نکل آئی جیسے اونٹ کے نکلتی ہے۔ اس حال میں اس نے یہ کہا۔ گلٹی اونٹ کی گلٹی کی طرح اور سلولیہ عورت کے گھر میں موت۔ میرا گھوڑا لاؤ۔ گھوڑا آیا تو اس پر سوار ہوکر بھاگنا چاہا مگر گھوڑے کی پیٹھ پر موت نے کام تمام کر دیا۔

عہ باب القنوت قبل الرکوع وبعدہ ص ۱۳۶ الجنائز من جلس عند المصیبۃ یعرف فیہ الحزن ص ۱۷۳ الجہاد باب دعاء الامام علی من نکث عہدا ص ۴۳۹ ثانی المغازی باب غزوۃ الرجیع ص ۵۸۷ الدعوات باب الدعاء علی المشرکین۔ مسلم

حدیث ۶۲۰ عَنْ اَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہُ قَالَ قَنَتَ النَّبِیُّ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ شَھْرًا یَّدْعُوْ عَلٰی رِعْلٍ وَّذَکْوَانَ ع‍ہ

حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک مہینے قنوت پڑھا رعل اور ذکوان کی بربادی کی دعا فرماتے تھے۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

ابواب الاستسقاء

حدیث ۶۲۱ عَنْ اَبِیْ ھُرَیْرَۃَ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہُ اَنَّ النَّبِیَّ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

قنوت قبل رکوع ہے یا بعد رکوع حضرت امام شافعی فرماتے ہیں کہ قنوت رکوع کے بعد ہے۔ ان کی دلیل حضرت محمد بن سیرین والی حدیث ہے۔ لیکن وہ وتر کے قنوت کے بارے میں ہے ہی نہیں۔ اس لئے اس سے استدلال درست نہیں۔ وہ ایک ہنگامی صورت حال میں صرف ایک مہینے تک حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے پڑھا۔ ابوداؤد[۱] میں تصریح ہے ثم ترکہ۔ اسکے بعد حضور نے اسے چھوڑ دیا۔ ہماری دلیل حضرت انس ہی کی حدیث ۶۱۷ ہے جو بطریق عاصم مروی ہے کہ قنوت رکوع سے پہلے ہے اسکے علاوہ مزید یہ احادیث ہیں۔ اول ابن ماجہ[۲] اور نسائی میں حضرت ابی بن کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وتر پڑھتے تو رکوع سے پہلے قنوت پڑھتے۔ ثانی ابن ابی شیبہ[۴] نے حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وتر میں رکوع سے پہلے قنوت پڑھتے تھے۔ ثالث محمد بن نصر مروزی[۵] نے حضرت عبدالرحمٰن بن ابزی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وتر کی تیسری رکعت میں قل ھو اللہ احد اور قنوت پڑھتے تھے۔ اسی حدیث کی دوسری روایت میں ہے اور قنوت رکوع سے پہلے پڑھتے تھے۔

ان احادیث سے تین فائدے حاصل ہوئے، ایک یہ کہ صرف وتر میں قنوت ہے وتر کے علاوہ کسی اور نماز میں نہیں۔ وتر پورے سال پڑھا جائے گا، قنوت رکوع سے پہلے ہے۔ کتاب المغازی میں یہ زائد ہے۔ اور حضور یہ فرماتے اور عصیہ نے اللہ اور اسکے رسول کی نافرمانی کی۔ ابوداؤد[۶] میں اسکی تصریح ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک مہینہ قنوت پڑھا پھر چھوڑ دیا۔ یہ قنوت خاص اس حادثے کیوجہ سے تھا اور عارضی تھا، اس سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ کسی حادثے کے وقت قنوت پڑھنا سنت ہے۔ ہم حدیث ۱۳۳ھ کے ضمن میں اس پر تفصیلی کلام کر چکے ہیں۔ اعادے کی حاجت نہیں۔

ع‍ہ باب القنوت قبل الرکوع وبعدہ ص ۱۳۶، مغازی باب غزوۃ الرجیع ص ۵۸۷، مسلم۔ [۱] اول صلوۃ باب القنوت فی الصلوات ص ۲۰۴ [۲] اقامت الصلوات باب فی القنوت قبل الرکوع وبعدہ ص ۸۴ [۳] اول ذکر اختلاف الناقلین بخبر ابی بن کعب ص ۲۴۸ [۴] عمدۃ القاری سابع ص ۱۹

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ غِفَارُ غَفَرَ اللّٰهُ لَهَا وَاَسْلَمُ سَالَمَهَا اللّٰهُ وَقَالَ ابْنُ اَبِي الزِّنَادِ

نے (یہ بھی فرمایا) اور غفار کی اللہ مغفرت فرمائے اور اسلم کو سلامت رکھے اور ابن ابی زناد نے کہا

عَنْ اَبِيْهِ هٰذَا كُلُّهُ فِي الصُّبْحِ ؏

یہ دعا صبح کی نماز میں کرتے تھے

٦٢٢ حدیث عَنْ مَسْرُوْقٍ قَالَ كُنَّا عِنْدَ عَبْدِ اللّٰهِ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُ فَقَالَ

مسروق نے کہا ہم حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خدمت میں حاضر تھے

٦٢١ تشریحات یہ تعلیق نہیں سند متصل کیساتھ حدیث مرفوع ہے۔ غفار کنانہ کی ایک شاخ ہے۔ جس کے فرد حضرت ابوذر غفاری تھے۔ اور قبیلہ اسلم خزاعہ کی شاخ ہے۔ اسی قبیلے کے حضرت سلمہ بن اکوع رضی اللہ تعالیٰ عنہ تھے۔ قبیلہ غفار چونکہ پہلے ہی اسلام قبول کر چکے تھے۔ اور قبیلہ اسلم نے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے صلح کرلی تھی اس لئے ان کے لئے خصوصیت کے ساتھ دعائے خیر فرمائی۔

اس سے ثابت ہوتا ہے کہ کسی کے نام سے فعل مشتق کرکے دعا کرنا سنت ہے۔ جیسے کسی کا نام احمد ہو تو یہ دعا کی جائے احمد الله عاقبتك، کسی کا نام علی ہو تو یہ دعا کی جائے اعلی الله درجاتك۔ اسے علم البدیع میں جناس الاشتقاق کہتے ہیں۔

حضرت انس والی حدیث میں جو دعا ہے اسی کا جز ہے۔ جیسا کہ خفاف بن ایما غفاری سے جو حدیث مروی ہے اسمیں یوں ہے۔ کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک نماز میں یہ دعا کی۔ اے اللہ! بنی لحیان، رعل، ذکوان، عصیہ پر لعنت فرما جنھوں نے اللہ اور اس کے رسول کی نافرمانی کی۔ مسلم میں اخیر میں یہ زائد ہے۔ یہ میں از خود نہیں کہتا، اللہ نے مجھ سے کہلوایا ہے

٦٢٢ تشریحات کتاب التفسیر میں یہ حدیث یوں ہے۔ کہ جب قریش نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نافرمانی کی تو یہ دعا فرمائی۔ یوسف علیہ السلام کی طرح ان پر قحط نازل فرما تو ان پر قحط اور مشقت آن پڑی۔ یہاں تک کہ ہڈیاں تک کھا گئے۔ اگر کوئی آسمان کی طرف تاکتا تو بھوک کی وجہ سے آسمان اور اپنے مابین دھوئیں کی طرح دیکھتا، اللہ عزوجل نے یہ آیت نازل فرمائی۔ تم اس دن کا انتظار کرو جب آسمان کھلا ہوا دھواں لائے گا، جو لوگوں کو ڈھانک لیگا۔ کھلا ہوا عذاب۔ اس حال کے بعد کوئی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا۔ مضر کے لئے دعا فرمائیں وہ ہلاک ہو گئے تو فرمایا مضر کے لئے، تم بہت بیباک ہو حضور نے بارش کی دعا فرمائی تو بارش ہوئی۔ اس پر یہ آیت اتری۔ تم پھر وہی کروگے۔ جب انھیں کشائش پہنچی تو اپنے پہلے حال پر لوٹ گئے۔ اس پر اللہ عزوجل نے یہ نازل فرمایا۔ جس دن ہم سب سے بڑی گرفت کریں گے ہم مجرموں سے بدلہ لیں گے اس سے مراد واقعہ بدر ہے۔ اسی میں بطریق وکیع اور بطریق شعبہ جو روایت ہے اس کے شروع میں یہ ہے۔ یہ بھی علم ہے کہ انسان جو نہ جانتا ہو تو یہ کہدے، اللہ خوب جانتا ہے۔ اللہ عزوجل نے فرمایا۔ تم فرمادو میں اس (تبلیغ دین) پر تم سے کوئی بدلہ نہیں چاہتا میں

؏ الاستسقاء باب دعاء النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اللهم سنی کسنی یوسف ص ١٣٧۔ مسلم

اِنَّ النَّبِیَّ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ لَمَّا رَاٰی مِنَ النَّاسِ اِدْبَارًا فَقَالَ اللّٰھُمَّ

کہ انھوں نے فرمایا جب نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے لوگوں (مکے والوں کی اسلام سے روگردانی دیکھی تو یہ دعا کی

سَبْعًا کَسَبْعِ یُوْسُفَ فَاَخَذَتْھُمْ سَنَۃٌ حَصَّتْ کُلَّ شَیْءٍ حَتّٰی اَکَلُوا الْجُلُوْدَ وَالْمَیْتَۃَ

اے اللہ حضرت یوسف علیہ السلام کی طرح ان پر سات سال کا قحط مسلط فرما تو انھیں قحط نے آلیا

وَالْجِیَفَ وَیَنْظُرُ اَحَدُکُمْ اِلَی السَّمَاءِ فَیَرَی الدُّخَانَ مِنَ الْجُوْعِ فَاَتَاہُ اَبُوْ سُفْیَانَ

جس نے ہر چیز ختم کر دی یہاں تک کہ ان لوگوں نے چمڑے، مردار تک کھائے اور جب آسمان کی جانب

فَقَالَ یَا مُحَمَّدُ اِنَّکَ تَاْمُرُ بِطَاعَۃِ اللّٰہِ وَبِصِلَۃِ الرَّحِمِ وَاِنَّ قَوْمَکَ قَدْ

تاکتے تو بھوک کی وجہ سے دھواں دکھائی دیتا، تو ابو سفیان خدمت اقدس میں حاضر ہوئے اور عرض کیا اے محمد

تکلیف دینے والوں میں سے نہیں ہوں۔ قریش جب نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر غالب آگئے تو حضور نے یہ دعا فرمائی۔ مسلم[1] میں یوں ہے کہ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خدمت میں ایک شخص آیا اور اس نے عرض کیا کہ مسجد میں ایک شخص تفسیر بالرائے کر رہا ہے۔ آیت کریمہ فارتقب یوم تاتی السماء بدخان مبین۔ کے یہ معنی بیان کر رہا ہے کہ قیامت کے دن ایک دھواں اٹھے گا اور سانس جکڑ دیگا جیسے زکام جکڑتا ہے، تو حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی تعالیٰ عنہ نے فرمایا انسان جو بات جانتا ہو اسے بیان کرے اور جو نہ جانتا ہو یہ کہے۔ اللہ خوب جانتا ہے۔ یہ سمجھداری کی بات ہے کہ جو نہ جانتا ہو اسکے بارے میں کہدے۔ اللہ خوب جانتا ہے۔ یہ یعنی دھواں کا عذاب جب قریش نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نافرمانی کی تو حضور نے انکے حق میں یہ دعا کی الخ بخاری سورہ روم میں ہے کہ ایک شخص مقام کندہ پر یہ بیان کر رہا تھا کہ قیامت کے دن دھواں اٹھے گا اور منافقین کے کانوں اور آنکھوں کو پکڑ لے گا اور مسلمانوں کو زکام کی طرح پکڑے گا۔ اس کی یہ بات سن کر ہم گھبرا گئے اور حضرت عبد اللہ بن مسعود کی خدمت میں آئے وہ تکیہ لگائے بیٹھے تھے یہ سن کر غضبناک ہو گئے اور بیٹھ گئے اور فرمایا۔ انسان جو جانتا ہو اسے کہے۔ الخ

قد مضت یہ حضرت عبد اللہ بن مسعود کا قول ہے۔ اس سے ظاہر ہے کہ البطشۃ الکبری سے مراد بدر میں قریش کی شکست فاش ہے جس سے قریش کا غرور ملیا میٹ ہو گیا، ان کا رعب ختم ہو گیا۔ اور حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ہیبت پورے عرب کے ظاہر بینوں پر بھی بیٹھ گئی۔ لزام سے کیا مراد ہے۔ اس میں اختلاف ہے۔ حضرت ابن مسعود حضرت ابی بن کعب اور محمد بن کعب، امام مجاہد قتادہ ضحاک نے فرمایا کہ اس سے غزوہ بدر میں قریش کے طواغیت کا قتل مراد ہے۔ اس تقدیر پر، البطشۃ الکبری اور لزام ایک ہی ہوئے۔ اسی لئے فرمایا کہ یہ بھی گذر چکا۔ مگر امام حسن بصری نے فرمایا کہ لزام سے مراد قیامت ہے۔ انھیں سے ایک روایت ہے کہ موت مراد ہے، ایک قول یہ ہے کہ کوئی خاص عذاب مراد ہے۔ محکم میں ہے کہ اس سے حساب مراد ہے۔ اس تقدیر پر۔ لزام ابھی نہیں ہوا۔

---

[1] ثانی۔ باب صفۃ المنافقین ص ۳۷۳

هَلَكُوا فَادْعُ اللّٰهَ لَهُمْ قَالَ اللّٰهُ عَزَّ وَجَلَّ ۔ فَارْتَقِبْ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُخَانٍ

تم اللہ کی طاعت اور صلہ رحمی کا حکم دیتے ہو۔ اور تمہاری قوم ہلاک ہو رہی ہے اللہ سے انکے لئے دعا کرو۔ اللہ عزوجل نے

مُّبِينٍ ۔ إِلَى قَوْلِهِ إِنَّكُمْ عَائِدُونَ يَوْمَ نَبْطِشُ الْبَطْشَةَ الْكُبْرَىٰ فَالْبَطْشَةُ يَوْمُ

فرمایا۔ تو تم اس دن کا انتظار کرو جب آسمان ایک ظاہر دھواں لائیگا اللہ عزوجل کے اس ارشاد تک ہم کچھ دنوں کیلئے عذاب کھولے دیتے

بَدْرٍ فَقَدْ مَضَتِ الدُّخَانُ وَالْبَطْشَةُ وَاللِّزَامُ وَآيَةُ الرُّومِ ؏

ہیں تم پھر وہی کروگے جسدن ہم سب سے بڑی گرفت کریں گے۔ یہ گرفت واقعہ بدر ہے۔ دھواں اور یہ گرفت اور تسلط اور روم کی نشانی ظاہر ہو چکی۔

آیۃ الروم ابتداء بعثت میں فارس اور روم کے مابین جنگ چھڑی۔ ابتداءً فارس کو فتح حاصل ہوئی۔ اس پر مشرکین نے مسلمانوں کو طعنہ دیا کہ جس طرح ہمارے بھائی مجوس نصاریٰ پر غالب آئے ہیں اسی طرح اگر ہم تم میں جنگ ہوگی تو ہم بھی تم پر غالب آئیں گے۔ مجوس آتش پرست ہیں اور قریش بت پرست تھے۔ اس لئے ان کا رجحان مجوس کی طرف تھا۔ اور نصاریٰ چونکہ اہل کتاب ہیں اس لئے بہ نسبت مجوس نصاریٰ کی طرف مسلمانوں کا رجحان تھا۔ اس پر سورہ روم کی ابتدائی آیتیں نازل ہوئیں جنہیں فرمایا گیا۔ روم قریب ترین زمین میں ہار گئے یہ مغلوب ہونے کے بعد بہت جلد غالب ہوں گے چند سال میں۔ ان آیات کو سن کر حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یہ کہنا شروع کیا کہ آئندہ روم فارس پر غالب آئیں گے۔ یہ سنکر ابوجہل یا ابی بن خلف نے کہا کہ میعاد مقرر کر کے شرط کر لو۔ پانچ چھ سال کی میعاد مقرر ہوئی جب حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اس کا علم ہوا تو فرمایا کہ بضع کا لفظ تین سے نو تک پر بولا جاتا ہے۔ نو سال کی میعاد مقرر کر لو حضرت صدیق اکبر نے یہ میعاد نو سال کر دی۔

غزوہ بدر کے موقع پر روم کو فارس پر فتح حاصل ہوئی جس سے مسلمانوں کو دوہری خوشی حاصل ہوئی۔ ابوجہل اور ابی بن خلف دونوں جنگ بدر میں مارے گئے تھے۔ حضرت صدیق اکبر نے ان کے وارثین سے شرط کا مال اونٹ وصول کیا۔ حضور نے فرمایا اسے صدقہ کر دو انھوں نے صدقہ کر دیا۔ اس عظیم غیب کی خبر کی سچائی پر بہت سے سعادت مندوں نے اسلام قبول کر لیا۔

علامہ ابن حجر اور علامہ عینی دونوں متفق ہیں کہ دخان قبل ہجرت واقع ہوا تھا۔ جبکہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مکہ معظمہ تھے اس لئے کہ یہاں دو باتیں قطعی ہیں۔ ایک یہ کہ یہ بدر سے پہلے واقع ہوا۔ ہجرت اور بدر کے درمیان ابوسفیان مدینہ طیبہ نہیں آئے ہیں اور حدیث میں تصریح ہے کہ ابوسفیان ہی نے دعائے خیر کی درخواست کی تھی۔ ان دونوں کا لازم نتیجہ ہے کہ دخان کا قصہ ہجرت سے پہلے پیش آیا دمیاطی نے کہا ہے کہ ان بدبختوں نے جب نماز کی حالت میں پشت مبارک پر اونٹ کی اوجھڑی ڈالی تھی اس کے بعد حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے قحط کی دعا کی تھی۔ یہ واقعہ اور ہے اور حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث ۵۳۳ جو مذکور ہے وہ دوسرا واقعہ ہے۔ جو مدینہ طیبہ میں اس وقت کا ہے جب حضرت عیاش بن ابی ربیعہ وغیرہ کی نجات کیساتھ اہل مکہ کے لئے قحط سالی کی دعا فرمائی تھی جو نماز میں کی تھی۔

؏ الاستسقاء باب دعاء النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اللهم سنين كسني يوسف ص ۱۳۷ باب اذا استشفع المشركون بالمسلمين عند القحط ص ۱۳۹ ثانی تفسیر سورۂ یوسف باب قوله وراودته التي هو في بيتها ص ۲۸۰ ثانی تفسیر روم ص ۷۰۳، ثانی تفسیر سورۂ ص باب قوله وما انا من المتكلفين ص ۷۱۰، ثانی تفسیر سورۂ دخان ص ۷۱۴-۷۱۵، چار ابواب میں مسلسل مسلم۔ توبہ۔ ترمذی تفسیر نسائی تفسیر۔

93

۶۲۳ حدیث حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمٰنِ بْنُ عَبْدِ اللّٰهِ بْنِ دِيْنَارٍ عَنْ اَبِيْهِ قَالَ سَمِعْتُ

عبد الرحمن بن عبد اللہ بن دینار نے اپنے والد سے روایت کرتے ہوئے کہا کہ میں نے

اِبْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُمَا يَتَمَثَّلُ بِشِعْرِ اَبِيْ طَالِبٍ وَاَبْيَضَ يُسْتَسْقَى

ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو ابوطالب کا یہ شعر پڑھتے ہوئے دیکھا اور گورے رنگت والے جن کے

الْغَمَامُ بِوَجْهِهٖ ❊ ثِمَالُ الْيَتَامٰى عِصْمَةٌ لِّلْاَرَامِلِ عه

روئے انور کے صدقے میں بادل سے بارش مانگی جاتی ہے یتیموں کے حامی اور بیواؤں کی پناہ ہیں۔

۱۹۶ ت وَقَالَ عُمَرُ بْنُ حَمْزَةَ حَدَّثَنَا سَالِمٌ عَنْ اَبِيْهِ وَرُبَّمَا ذَكَرْتُ قَوْلَ

اور عمر بن حمزہ نے کہا ہم سے سالم نے اپنے والد ماجد سے روایت کرتے ہوئے کہا اور کبھی شاعر کے

الشَّاعِرِ وَاَنَا اَنْظُرُ اِلٰى وَجْهِ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْتَسْقِيْ فَمَا

اس قول کو یاد کرتا ہوں اور نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے روئے انور کو دیکھتا جو بارش کی دعا کرتے ہوئے

مطابقت باب یہاں استسقاء کے ابواب چل رہے ہیں اس حدیث میں استسقاء کا کوئی ذکر نہیں۔ اقول یہاں اختصار ہے آگے باب اذا استشفع المشرکون بالمسلمین میں اخیر میں ہے کہ اسباط نے منصور سے روایت کرتے ہوئے یہ زائد کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دعا فرمائی تو بارش ہوئی۔ نیز اور بھی جگہ ہے۔ اس سے استسقاء سے مناسبت ہو گئی اور یہ امام بخاری کی عادت ہے کہ کتنی جگہ باب کے تحت جو حدیث جتنی بیان فرماتے ہیں اس کو باب سے کوئی علاقہ نہیں ہوتا مگر وہی حدیث دوسری جگہ جس طرح بیان فرماتے ہیں اس سے باب کو مناسبت ہوتی ہے جس پر تنبیہ کئی بار ہو چکی۔

۶۲۳ ۱۹۶ تشریحات یہاں یہ باب ہے۔ لوگوں کا امام سے استسقاء کا سوال کرنا جبکہ قحط ہو۔ اس کے ضمن میں جو حدیث اور اثر مذکور ہے کسی میں کسی کے سوال کا ذکر نہیں مگر حقیقت میں یہ دونوں مختصر ہیں۔ مفصل واقعہ وہ ہے جو بیہقی نے دلائل النبوۃ میں اور ابن ہشام نے اپنی سیرت میں ذکر کیا ہے کہ ایک دیہاتی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا یا رسول اللہ ہمارے پاس کوئی اونٹ نہ رہا جو بولے اور نہ کوئی ایسا بچہ رہا جو خراٹا لے۔

اتیناک والعذراء یدمی لبانها
وقد شغلت ام الصبی عن الطفل
والقی بکفیه الصبی استکانة
من الجوع ضعفا ما یمر وما یحلی

ہم خدمت اقدس میں حاضر ہوئے ہیں اور حال یہ ہے کہ کنواری بچی کا سینہ کام کرتے کرتے زخمی ہو گیا ہے اور ماں نے بچے سے منہ موڑ لیا ہے۔ بھوک کی کمزوری کی وجہ سے بچے کو الگ کر دیا ہے، نہ میٹھی بات منہ سے نکالتی ہے نہ کڑوی۔

عه الاستسقاء باب سوال الناس الامام الاستسقاء ص ۱۳۷

یَنْزِلُ حَتّٰی یَجِیْشَ کُلُّ مِیْزَابٍ۔ وَاَبْیَضُ یُسْتَسْقَی الْغَمَامُ بِوَجْہِہٖ

اس وقت تک منبر سے نہیں اترتے جبتک تمام پر نالے زوروں سے گرنے نہیں لگتے

ثِمَالُ الْیَتَامٰی عِصْمَۃٌ لِّلْاَرَامِلِ۔ وَھُوَ قَوْلُ اَبِیْ طَالِبٍ۔ عہ

اور یہ ابو طالب کا شعر ہے

ولا شی مما یاکل الناس عندنا سوی الحنظل العاھی والعلھز الغسل	ہمارے پاس کھانے کے لئے کچھ نہیں ہے، سوائے کڑوے حنظل اور ردی علہز کے۔
ولیس لنا الا الیک فرارنا واین فرار الناس الا الی الرسل	سوائے حضور کے کہیں پناہ نہیں اور لوگوں کو رسولوں کی بارگاہ کے علاوہ کہاں پناہ مل سکتی ہے۔

یہ سن کر حضور اقدس صلی اللہ تعالی علیہ وسلم چادر کھینچتے ہوئے کھڑے ہوئے منبر پر تشریف لے گئے۔ اللہ عزوجل کی حمد وثنا کی پھر دعا کی اے اللہ ہمیں سیراب فرما۔ آخر حدیث تک۔ اخیر میں ہے کہ نشیبی علاقے کے لوگ آکر فریاد کرنے لگے، ہم ڈوب گئے ہم ڈوب گئے، تو رسول اللہ ہنس پڑے یہاں تک کہ نوکیلے دانت بھی ظاہر ہو گئے، پھر ارشاد فرمایا اگر ابو طالب حاضر ہوتے تو انکی آنکھیں ٹھنڈی ہو جاتیں۔ کون ان کے شعر کو سنائیگا، اس پر حضرت علی نے کہا یا رسول اللہ حضور کی مراد ان کا یہ قول ہے: وابیض یستسقی الغمام بوجھہ۔ اس قصیدے کے چند اشعار سنائے تو رسول صلی اللہ تعالی علیہ وسلم نے فرمایا۔ ہاں۔ پھر بنی کنانہ کے ایک صاحب نے یہ اشعار پڑھے:

لک الحمد والحمد ممن شکر سقینا بوجہ النبی المطر	اے اللہ تیرے لئے حمد ہے اور شکر کرنے والے کی جانب سے حمد ہے۔ نبی صلی اللہ تعالی علیہ وسلم کے روئے انور کے صدقے ہمیں بارش ملی۔
فلم یک الا کالف الرداء واسرع حتی راینا الدرر	چادر الٹنے بلکہ اس سے بھی کم وقفے میں ہم نے بادل دیکھا

اب باب سے مطابقت بالکل واضح ہے۔

قصیدہ ابوطالب ابوطالب کا یہ قصیدہ لامیہ ایک سو دس اشعار کا ہے جو بحر طویل میں ہے۔ ابو طالب نے یہ قصیدہ کب کہا تھا اور کہنے کا سبب کیا ہوا۔ یہ تحقیقی طور پر معلوم نہیں۔ خطابی[1] نے ایک حدیث ذکر کی ہے کہ حضرت عبد المطلب کے عہد میں مسلسل کئی سال قحط پڑا تو حضرت عبد المطلب قریش کے ساتھ کوہ ابو قبیس پر گئے۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالی علیہ وسلم کو بھی ہمراہ لے گئے۔ حضور کو کاندھے پر بٹھا کر بارش کے لئے دعا کی تو فوراً بارش ہوئی۔ علامہ سہیلی[2] نے فرمایا کہ اسی موقع پر ابو طالب نے یہ قصیدہ کہا تھا۔ اقول وباللہ التوفیق۔ اس قول سے قصیدے کے اشعار ابا کرتے ہیں جیسا کہ ابھی آرہا ہے۔ علامہ زرقانی[3] نے

عہ ایضا ابن ماجہ [1] زرقانی علی المواہب اول ص ۱۹۱ [2] عمدۃ القاری سابع ص ۳۰ [3] علی المواہب اول ص ۹۰ - ۱۸۹

http://t.me/...

ابن عساکر کے حوالے سے ذکر کیا ہے۔ کہ جلهمہ بن عرفطہ نے بیان کیا کہ میں مکہ آیا۔ اس وقت قحط کی وجہ سے اہل مکہ سخت تنگی میں تھے۔ کسی نے کہا۔ لات وعزی کے پاس چلیں، کسی نے کہا نہیں تیسرے بت مناۃ کے پاس چلو۔ ایک معمر خوبصورت صائب الرائے نے کہا، کہاں بہکے جاتے ہو، تم میں بقیۂ ابراہیم سلالۂ اسماعیل موجود ہیں لوگوں نے کہا تمھاری مراد ابو طالب ہیں انھوں نے کہا ہاں، سب لوگ ابو طالب کے گھر آئے، دروازہ کھٹکھٹایا تو وہ باہر آئے، سب ان کی طرف لپکے اور کہا اے ابو طالب اس وادی میں قحط ہے، اہل عیال تنگی میں ہیں، چلو اور بارش کی دعا کرو۔ یہ سن کر ابو طالب نکلے، ان کے ساتھ ایک صاحبزادے تھے جو ایسے سورج معلوم ہوتے تھے جس پر سے ابھی کالی گھٹا چھٹی ہو۔ ان کے ساتھ بہت سے چھوٹے چھوٹے بچے تھے، ابو طالب نے ان صاحبزادے کو لیا اور ان کی پشت کعبے سے لگا دی۔ ان صاحبزادے نے اپنی انگلی آسمان کی طرف اٹھائی۔ اس وقت آسمان میں بادل کا ٹکڑا نہیں تھا، اب ہر چہار طرف سے بادل اٹھا اور موسلا دھار برسنے لگا کر وادی بہ اٹھی اور شہر، دیہات والے سب کے سب سیراب ہو گئے، اسی واقعے کی طرف اشارہ کرتے ہوئے ابو طالب کہتے ہیں ؎

وابیض یستسقی الغمام بوجهه ثمال الیتامی عصمة للارامل	اور گوری رنگت والے جن کے روئے انور کے صدقے میں بارش مانگی جاتی ہے۔ یتیموں کے ماوی بیواؤں کے پناہ۔
تلوذ به الهلاك من آل هاشم فهم عنده فی نعمة وفواضل	آل ہاشم کے تباہ حال ان سے پناہ لیتے ہیں یہ لوگ ان کی بارگاہ میں نعمت وفضل میں ہیں

مگر قصیدے کے اشعار یہ بتاتے ہیں کہ یہ انھوں نے اس وقت کہا تھا جب قریش نے بنی ہاشم سے مقاطعے کا عہد کیا تھا اس کے ابتدائی اشعار یہ ہیں:

لما رایت القوم لا ود عندهم وقد قطعوا کل العرا والوسائل	جب میں نے دیکھا کہ اس قوم میں محبت نہیں انھوں نے ہر رشتہ و تعلق کاٹ ڈالا۔
وقد جاهرونا بالعداوة والاذى وقد طاوعوا امر العدو المزایل	اور ہماری عداوت وایذا رسانی کا اعلان کر دیا اور علیحدہ پسند دشمن کی بات مان لی۔
وقد حالفوا قوما علینا اظنة یعضون غیضا خلفنا بالانامل	اور ہمارے خلاف ایسی قوم سے معاہدہ کر لیا جو متہم ہیں اور ہمارے پیچھے غصے سے انگلیاں چباتے ہیں
صبرت لهم نفسی بسمراء سمحة وابیض عضب من تراث المقاول	میں نے گندمی نیزے اور بادشاہوں سے ملی ہوئی تیغ براں کے ساتھ صبر کیا۔

اس روایت سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عبد المطلب کے بعد خود ابو طالب نے بھی بارش کے لئے حضور اقدس صلی اللہ تعالی علیہ وسلم سے توسل کیا۔ اس کا مطلب یہ ہوا کہ ابو طالب نے دو بار حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے وجود با جود کے طفیل بارش

۶۲۴ حدیث

عَنْ اَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُ اَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ

حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت عمر بن خطاب

رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُ كَانَ اِذَا قُحِطُوْا اِسْتَسْقٰى بِالْعَبَّاسِ بْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ

جب لوگ قحط میں مبتلا ہوتے تو حضرت عباس بن عبد المطلب

ہوتے ہوئے دیکھا تھا۔ جس سے متاثر ہوکر قصیدہ مذکورہ کہا ہے۔ مگر یہ سوال اب بھی تشنہ جواب ہے کہ۔ کہا کب۔

قصیدے کا یہ شعر

وقد حالفوا قوما علینا اظنة
یعضون غیظا خلفنا بالانامل

ہمارے خلاف ایسی قوم سے معاہدہ کرلیا ہے جو ہماری عداوت میں متہم ہے اور ہمارے پیچھے غصے میں انگلیاں چباتے ہیں۔

یہ ظاہر کررہا ہے۔ یہ قصیدہ کسی ایسے معاہدے کے بعد کہا گیا جو بنی ہاشم کے خلاف کیا گیا تھا۔ ایسا معاہدہ صرف ایک ہوا ہے جس کے نتیجے میں بنی ہاشم ،،شعب ابی طالب،، میں محصور ہوئے تھے۔ اس سے ظاہر ہوگیا کہ یہ قصیدہ شعب ابی طالب میں محصوری کے ایام میں ابوطالب نے کہا ہے۔ سیرت ابن ہشام میں ہے کہ جب حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اسلام کی دعوت عام دینی شروع کی جس سے مشتعل ہوکر تمام قبائل دشمن ہوگئے اس وقت ابوطالب نے یہ قصیدہ کہا تھا۔ یہ ہماری بات کے معارض نہیں جیسا کہ ظاہر ہے۔

۶۲۴ تشریحات زبیر بن بکار[1] نے انساب میں ذکر کیا کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے توسل سے یہ دعا، عام الرمادہ میں کی تھی۔ ابن سعد وغیرہ نے لکھا ہے کہ عام الرمادہ کا مشہور قحط ۱۸ھ میں پڑا تھا۔ نو مہینے تک قطعًا بارش نہ ہوئی۔ بارش نہ ہونے سے پوری زمین گرد وغبار ہوگئی تھی۔ اس لئے اس کو عام الرمادہ کہتے ہیں۔ رماد کے معنی راکھ کے ہیں۔

ابوصالح کی حدیث میں ہے کہ حضرت عمر اور حضرت عباس منبر پر تشریف لے گئے تو حضرت عمر نے پہلے یہ دعا کی: ۔

اللهم انا توجهنا الیك بعم نبيك وصِنْوِ ابيه فاسقنا الغيث ولا تجعلنا من القانطين ۔

اے اللہ ہم تیرے نبی کے چچا اور ان کے والد کے برابر کو وسیلہ بنا کر تیری طرف متوجہ ہوئے ہیں۔ تو بارش برسا اور ہمیں مایوس ہونے والوں میں مت کرنا۔ پھر حضرت عباس سے فرمایا۔ آپ دعا کریں تو انھوں نے یوں دعا کی۔ اے اللہ بغیر گناہ کے کوئی بلا نہیں اترتی اور توبہ کے بغیر کوئی بلا نہیں ٹلتی۔ میرا وسیلہ لے کر قوم تیری جناب میں متوجہ ہے تیرے نبی کے ساتھ میری قربت کی وجہ سے گناہوں سے آلودہ ہمارے ہاتھ تیری طرف اٹھے ہوئے ہیں۔ اور ہماری پیشانیاں توبہ کے ساتھ۔ ہمیں بارش سے سیراب کر۔ اس دعا کے بعد آسمان میں پہاڑوں کے مثل برنالے کھول دیئے۔ یہاں تک کہ زمین سرسبز ہوگئی اور لوگ جی گئے۔

---

[1] قسطلانی ثانی ص

رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہُ فَقَالَ اَللّٰھُمَّ اِنَّا کُنَّا نَتَوَسَّلُ اِلَیْكَ بِنَبِیِّنَا صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی

رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے وسیلے سے بارش کی دعا کرتے۔ اور یہ کہتے اے اللہ ہم تیری بارگاہ میں اپنے نبی صلی اللہ تعالیٰ

عَلَیْہِ وَسَلَّمَ فَتَسْقِیْنَا وَاِنَّا نَتَوَسَّلُ اِلَیْكَ بِعَمِّ نَبِیِّنَا فَاسْقِنَا قَالَ فَیُسْقَوْنَ ع

علیہ وسلم کا وسیلہ لے کر آتے تو ہمیں تو سیراب کرتا اور اب ہم اپنے نبی کے چچا کا وسیلہ لیکر آئے ہیں ہم پر مینھ برسا۔ تو مینھ برستا۔

علامہ ابن حجر اور علامہ عینی نے فرمایا کہ اس حدیث سے ثابت ہوا کہ صالح اور دین دار لوگوں سے اور اہل بیت سے خدا کی بارگاہ میں سفارش طلب کرنا مستحب ہے۔

زبیر بن بکار نے انساب میں حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے اس حدیث کو یوں روایت کیا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس دن یہ خطبہ دیا تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عباس کو باپ کی جگہ جانتے تھے۔ اے لوگو! اپنے چچا عباس کے بارے میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا جو برتاؤ تھا اس کی پیروی کرو اور انھیں اللہ کی طرف وسیلہ بناؤ۔ الحدیث اس حدیث کو ابن حبان نے اپنی صحیح میں بطریق محمد بن مثنی سند مذکور کیساتھ ذکر کیا ہے۔ نیز اسماعیلی نے بھی بطریق محمد بن مثنی سند مذکور کیساتھ تھوڑے سے تغیر کے ساتھ روایت کیا ہے نیز عبد الرزاق نے اپنے مصنف میں حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا ہے نیز امام ابو القاسم ابن عساکر نے بھی کتاب الاستسقاء میں انھیں سے روایت کیا ہے۔

یہ حدیث اس کی دلیل ہے کہ اہل بیت اور بزرگان دین کو خدا کی بارگاہ میں وسیلہ بنانا مستحب ہے۔ جیسا کہ علامہ ابن حجر اور علامہ عینی نے تصریح کی ہے۔ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا عمل تمام صحابہ کرام کے مجمع میں ہوا اور سب نے اس پر عمل کیا۔ تو توسل کا مستحب ہونا اجماع صحابہ سے ثابت ہوگیا۔

اس پر غیر مقلدین اور توسل کے منکرین یہ کہتے ہیں۔ اس حدیث میں توسل سے مراد دعا کی درخواست ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت عباس سے دعا کی درخواست کی تھی۔ اقول۔ دوسری روایتوں سے قطع نظر کرتے ہوئے اگر یہ لوگ صرف بخاری ہی کی روایت پر ایمان رکھتے تو ایسی بے تکی بات نہیں کرتے ــــ بخاری کے الفاظ پر ایک نظر ڈالیں۔ حضرت عمر عرض کرتے ہیں۔ **انا کنا نتوسل۔** الحدیث۔ حضرت عمر بارگاہ خداوندی میں یہ عرض کرتے ہیں۔ اے اللہ ہم تیری بارگاہ میں اپنے نبی کو وسیلہ بناتے تھے اور اب ہم اپنے نبی کے چچا کو وسیلہ لاتے ہیں ہمیں سیراب فرما۔ یہ عرض اللہ عزوجل کی بارگاہ میں ہے۔ حضرت عباس کی خدمت میں نہیں۔ اس میں صاف صاف تصریح ہے کہ اے اللہ ہم اپنے نبی کے چچا کو وسیلہ لاتے ہیں ہم کو سیراب فرما۔ یہ عرضداشت اللہ عزوجل کی بارگاہ میں ہے۔ حضرت عباس کے وسیلے سے۔ پھر یہ کہنا کہ توسل سے یہاں مراد دعا کی درخواست ہے۔ ابلہ فریبی اور حدیث کی تحریف معنوی نہیں تو کیا ہے۔ دوسرے طرق میں جو دعا کے کلمات مروی ہیں ان میں بھی تقریباً یہی مضمون ہے۔

کبھی ان میں سے کچھ کہدیتے ہیں کہ زندہ کا توسل درست ہے۔ مردے کا شرک۔ اقول۔ اولاً اہلسنت کا اس پر اجماع ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دنیوی جسمانی حقیقی حیات کے ساتھ زندہ ہیں۔ تو یوں بھی حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے توسل درست ہوا

ع لاستسقاء باب سوال الناس الامام الاستسقاء، ص ۱۳۷، المناقب باب ذکر عباس بن عبد المطلب ص ۵۲۶

۱۹۶ وَزَادَ اَسْبَاطُ عَنْ مَنْصُوْرٍ فَدَعَا رَسُوْلُ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ

ت اسباط نے منصور سے روایت کرتے ہوئے یہ زیادہ کیا پھر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

اور یہ کہناکہ اگر حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے توسل اب بھی جائز ہوتا تو حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضور ہی سے کیوں توسل نہیں کیا، حضرت عباس سے کیوں کیا۔ یہ پہلی سے بھی بڑی جہالت ہے۔ اگر کسی کام کے چند طریقے ہوں توان میں سے کسی ایک کو اختیار کرنا اس کی دلیل نہیں کہ دوسرے طریقے غلط ہیں خصوصًا جبکہ اختیار کردہ طریقے میں کوئی خاص فائدہ ہو۔ یہاں بجائے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے حضرت عباس سے توسل میں ایک اہم افادہ مقصود تھا۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے توسل کا استحباب سب کو معلوم تھا۔ ہوسکتا ہے کہ کسی کو وہم ہوتا کہ غیر نبی سے توسل حرام ہے۔ تو حضرت عمر نے حضرت عباس کو وسیلہ بناکر بتادیا کہ غیر نبی سے توسل اسی طرح مستحب ہے جیسے انبیاء کرام سے ہے۔ ثانیًا علامہ ابن حجر عسقلانی نے فتح الباری[1] میں اور علامہ احمد خطیب قسطلانی نے المواہب اللدنیہ میں مصنف ابن ابی شیبہ کے حوالے سے لکھا ہے کہ حضرت عمر کے خازن مالک داری کہتے ہیں کہ حضرت عمر کے زمانے میں لوگ قحط میں مبتلا ہوئے تو ایک صاحب نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مزار اقدس پر حاضر ہوئے اور یہ عرض کیا، یا رسول اللہ اپنی امت کے لئے بارش طلب فرمائیے۔ لوگ ہلاک ہوگئے۔ ایک صاحب کے خواب میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تشریف لائے اور فرمایا، عمر سے جاکر کہدو کہ عنقریب بارش آئے گی۔ سیف نے الفتوح میں لکھا ہے کہ یہ صاحب حضرت بلال بن حارث مزنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ تھے۔ اس حدیث کو علامہ ابن حجر نے فتح الباری میں اور علامہ احمد خطیب قسطلانی نے المواہب اللدنیہ میں صحیح کہا ہے، اسے بیہقی نے دلائل النبوۃ جلد حادی عشر میں روایت کیا ہے۔ اور شاہ ولی اللہ صاحب نے قرۃ العینین میں استیعاب کے حوالے سے ذکر کیا ہے۔

اس حدیث صحیح سے ثابت کہ کبھی کبھی صحابہ کرام مزار اقدس حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم پر حاضر ہوکر حضور سے بھی استعانت کرتے تھے۔ اس سے ثابت ہوگیا کہ بارگاہ قدس کے خواص کے مزارات پر طلب حاجات کے لئے حاضری صحابہ کرام کی سنت ہے اور یہ تو ثابت ہی ہے کہ بعد وصال صحابہ کرام حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بارگاہ میں حاضر ہوتے۔ حل مشکلات کے لئے درخواست کرتے، اس لئے یہ کہنا کہ بعد وصال حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے توسل حرام یا شرک ہے۔ اس حدیث صحیح کا رد ہے۔

تشریحات ۱۹۶

اس تعلیق کو بیہقی نے سند متصل کے ساتھ ذکر کیا ہے۔ داؤدی وغیرہ نے یہ اعتراض کیا کہ یہاں امام بخاری نے حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث کی سند کو حضرت انس کی حدیث کے متن کے ساتھ جوڑ دیا ہے دمیاطی نے بھی اس کی تائید کی حتی کہ علامہ عینی نے بھی۔ مگر علامہ ابن حجر فرماتے ہیں کہ مکے میں بھی قحط دور ہونے اور پھر بارش رکنے کی دعا فرمائی ہے۔ جیسا کہ بخاری[2] ہی میں سورہ دخان کی تفسیر میں ہے، اور دوسری میں بھی ہے اور مسند امام احمد[3] اور ابن ماجہ[4] میں حضرت کعب بن مرہ یا مرہ بن کعب کی حدیث میں یہ بھی ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دست مبارک اٹھایا اور یہ کہا۔ اَللّٰھُمَّ اَسْقِنَا غَیْثًا مَرِیْئًا مُرِیْعًا طَبَقًا عَاجِلًا غَیْرَ رَائِثٍ نَافِعًا غَیْرَ ضَارٍّ اے اللہ ہم کو سیراب کر پوری بارش

---

[2] ثانی تفسیر سورہ دخان ص ۵ـ۷۱۴، [3] جلد رابع ص ۲۳۶ [4] استسقاء باب الدعاء فی الاستسقاء ص ۹۱

[1] ثانی ص ۴۱۳ ۔

فَسُقُوا الْغَيْثَ فَاطْبَقَتْ عَلَيْهِمْ سَبْعًا وَّشَكَا النَّاسُ كَثْرَةَ الْمَطَرِ فَقَالَ اللّٰهُمَّ

نے دعا فرمائی تو بارش ہوئی اور سات دن تک مسلسل ہوتی رہی اور لوگوں نے بارش کی زیادتی کی شکایت کی تو کہا

حَوَالَيْنَا وَلَا عَلَيْنَا فَانْحَدَرَتِ السَّحَابَةُ عَنْ رَّاسِهٖ فَسُقُوا النَّاسُ حَوْلَهُمْ عه

اے اللہ ہمارے اردگرد ہم پر نہیں۔ تو حضور کے سر سے بادل چھٹ گیا اور لوگوں کے اردگرد بارش ہوتی رہی۔

۶۲۵ عَنْ اَبِیْ اِسْحَاقَ خَرَجَ عَبْدُ اللّٰہِ بْنُ یَزِیْدَ الْاَنْصَارِیُّ وَخَرَجَ مَعَہٗ

حدیث ابواسحاق سبیعی سے روایت ہے کہ عبداللہ بن یزید انصاری اور ان کے ساتھ

سے جو تازگی لانے والی ہو جلد ہو دیر میں نہ ہو نافع ہو نقصان دینے والی نہ ہو۔ دوسرا جمعہ نہیں آیا کہ دعا قبول ہوئی، اس کے بعد کچھ لوگ آئے اور بارش کی زیادتی کی شکایت کی اور عرض کیا یا رسول اللہ گھر گر گئے اور حضور نے یہ دعا کی اے اللہ ہمارے اردگرد اور ہم پر نہیں تو بادل دائیں بائیں چھٹنے لگا۔

مسند امام احمد میں، انک جری کے بعد یہ زائد ہے۔ یا رسول اللہ آپ نے اللہ سے مدد مانگی تو اس نے آپ کی مدد کی، آپ نے دعا کی تو اللہ نے قبول کی۔ تو حضور نے دعا کے لئے دست مبارک اٹھایا۔ اس سے ثابت ہوا کہ مکے میں بھی بارش کی زیادتی کی وجہ سے بارش روکنے کے لئے درخواست کی گئی اور حضور نے دعا فرمائی۔ کعب بن مرہ یا مرہ بن کعب کی حدیث میں ہے کہ بارش کی دعا کی درخواست کرنے والے نے خاص مضر کے لئے دعا کی درخواست کی تھی جس پر حضور نے فرمایا، تم بہت جری ہو۔ مضر کیلئے؟ بارش دوسرا جمعہ آنے سے پہلے ہوئی۔ اور حضرت انس کی حدیث میں خاص مضر کے لئے دعا کی درخواست نہیں مطلق ہے۔ اور نہ یہ ہے کہ حضور نے درخواست پر کچھ فرمایا ہو۔ درخواست سنتے ہی دعا فرمائی۔ اور یہ بھی ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم منبر پر تھے کہ بارش تیزی سے ہونے لگی اس لئے حضرت انس اور حضرت کعب بن مرہ یا مرہ بن کعب کی حدیثوں میں دو واقعے ہوئے اور دو جگہ ہوئے۔ ایک مدینہ طیبہ میں بعد ہجرت اور دوسرا مکہ معظمہ میں قبل ہجرت، اس لئے امام بخاری پر اعتراض مذکور درست نہیں۔

اسباط اسباط دو ہیں۔ ایک اسباط بن محمد قاص۔ دوسرے اسباط بن نصر ہمدانی ابو یوسف اور ان کو ابو نصر کوفی بھی کہتے ہیں۔ ابن معین نے انھیں ثقہ کہا امام احمد نے توقف کیا۔ امام نسائی نے فرمایا قوی نہیں۔ یہاں دوسرے اسباط مراد ہیں۔

۶۲۵ تشریحات عبداللہ بن یزید انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ عہد نبوی میں پیدا ہوئے۔ ایک روایت کی بنا پر حدیبیہ میں شریک تھے۔ ابو عمرو نے کہا کہ اس وقت ان کی عمر سترہ سال کی تھی۔ یہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ساتھ صفین، جمل، نہروان میں شریک ہوئے۔ حضرت عبداللہ بن زبیر کی جانب سے کوفے کے امیر بھی رہے اور انھیں کے عہد میں واصل بحق ہوئے۔

قال لنا ابتدائی سند میں تھا قال لنا۔ اس کی توجیہ علامہ کرمانی نے یہ کی کہ اس سے مراد یہ ہے کہ یہ حدیث بطور مذاکرہ سُنی ہے اور حدثنی کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ اثنائے تعلیم میں یہ حدیث سُنی ہے مگر بخاری کے یہاں یہ فرق نہیں کیونکہ بہت سی حدیثوں کو اپنی اس جامع میں قال لنا سے ذکر کیا اور دوسری تصنیف میں صیغہ تحدیث سے درج کیا ہے بلکہ وہ حدیث موقوف اور متابعات

عه الاستسقاء باب اذا استشفع المشرکین المسلمین عند القحط ص ۱۳۹

اَلْبَرَاءُ بْنُ عَازِبٍ وَزَيْدُ بْنُ اَرْقَمَ رَضِیَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهُمْ فَاسْتَسْقٰی فَقَامَ

حضرت براء بن عازب اور زید بن ارقم رضی اللہ تعالیٰ عنہم بھی شہر سے باہر نکلے اور بارش کیلئے

لَهُمْ عَلٰی رِجْلَيْهِ عَلٰی غَيْرِ مِنْبَرٍ فَاسْتَسْقٰی ثُمَّ صَلّٰی رَكْعَتَيْنِ يَجْهَرُ بِالْقِرَاءَةِ وَلَمْ

دعا کی۔ وہ اپنے دونوں پاؤں پر کھڑے ہوئے اور بارش کے لئے دعا کی۔ پھر دو رکعت نماز پڑھی جسمیں قرات بلند

يُؤَذِّنْ وَلَمْ يُقِمْ قَالَ اَبُوْ اِسْحَاقَ وَرَاٰی عَبْدُ اللّٰهِ بْنُ يَزِيْدَ النَّبِیَّ صَلَّی اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۵

آواز سے کی، نہ اذان دی نہ اقامت کہی۔ ابو اسحاق نے کہا اور عبداللہ بن یزید نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو دیکھا ہے۔

یں اس کو استعمال کرتے ہیں۔

خرج مراد یہ ہے کہ میدان میں شہر سے باہر آئے۔ یہ ۶۴ھ کا واقعہ ہے۔ مختار بن عبید ثقفی کذاب کے کوفے پر غلبہ سے پہلے کا حضرت عبداللہ بن زبیر نے انھیں استسقاء کا حکم دیا تھا۔ سنن کبریٰ سے یہ مستفاد ہوتا ہے کہ نماز حضرت زید بن ارقم نے پڑھائی تھی۔

فاستسقی فقام فاستسقی، اجمال ہے۔ فقام الخ اس کی تفسیر ہے۔ یعنی بارش کی دعا کیسے کی۔ اسے فقام الخ سے بیان فرمایا۔ فاستسقی سے مراد خطبہ نہیں۔

صلی رکعتین حضرت امام اعظم نے فرمایا کہ نماز استسقاء کا جز نہیں۔ استسقاء کے سلسلے میں جو عام روایات ہیں ان میں نماز کا ذکر نہیں۔ اس سے معلوم ہوا کہ استسقاء توبہ استغفار، اور دعا کا نام ہے۔ ارشاد باری ہے اِسْتَغْفِرُوْا رَبَّكُمْ اِنَّهٗ كَانَ غَفَّارًا ۰ يُرْسِلِ السَّمَآءَ عَلَيْكُمْ مِّدْرَارًا ۰ اپنے پروردگار سے مغفرت چاہو بیشک وہ بخشنے والا ہے، تم پر موسلا دھار بارش بھیجے گا۔ اس سے ثابت ہوا کہ استسقاء صرف استغفار اور دعا ہے۔ امام ابو یوسف، امام محمد اور جمہور اس کے قائل ہیں کہ استسقاء میں نماز سنت ہے، ہمارے یہاں قول مختار و مفتی بہ یہ ہے۔ کہ نماز سنت نہیں، چاہیں تو پڑھ لیں۔ صحیح یہ ہے کہ استسقاء کی نماز بھی عام نمازوں کی طرح ہے، اس میں زائد تکبیریں نہیں۔ اور یہ نماز صرف دو رکعت ہے۔ جیسا کہ طبرانی[۱] نے اوسط میں حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نماز استسقاء دو رکعت پڑھی اور صرف ایک ہی تکبیر پڑھی۔ اور بعض روایتوں میں جو یہ آیا ہے کہ عید کے مثل پڑھی اس سے مراد یہ ہے کہ نماز عید کی طرح میدان میں بلند قرات کے ساتھ دو رکعتیں پڑھیں، جیسا کہ اس حدیث میں تینوں باتیں مذکور ہیں۔ تشبیہ کے لئے تمام اوصاف میں مشارکت لازم نہیں

خطبہ نماز استسقاء میں خطبہ نماز کے بعد ہے۔ جیسا کہ مسند[۲] امام احمد میں حضرت عبداللہ بن زبیر والی حدیث نمبر ۶۲۴ میں یہ تصریح ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ نے خطبے سے پہلے نماز پڑھی۔ نیز ابن ماجہ[۳] میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث میں ہے کہ حضور نے ہمیں دو رکعت نماز پڑھائی نہ اذان دی نہ اقامت کہی، اس کے بعد خطبہ دیا اور دعا کے لئے ہاتھ اٹھاتے ہوئے قبلہ کی جانب منھ کیا پھر چادر پلٹی تو داہنا سرا بائیں پر اور بایاں دائیں مونڈھے پر کر لیا۔

ع۵ الاستسقاء باب الدعاء فی الاستسقاء قائما ص ۱۳۹ مغازی۔ [۱] عمدة القاری رابع ص ۳۵

[۲] جلد رابع ص ۴۱ [۳] صلوة صلوة الاستسقاء ص ۹۱

۶۲۶ حدیث

عَنْ عَبَّادِ بْنِ تَمِيْمٍ عَنْ عَمِّهٖ قَالَ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى

عباد بن تمیم اپنے چچا عبداللہ بن زید مازنی سے روایت کرتے ہیں کہ انھوں نے کہا۔ میں نے نبی

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ خَرَجَ يَسْتَسْقِيْ قَالَ فَحَوَّلَ اِلَى النَّاسِ ظَهْرَهٗ وَاسْتَقْبَلَ

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اس دن دیکھا جس دن استسقاء کے لئے تشریف لے گئے حضور لوگوں کی طرف پشت

الْقِبْلَةَ يَدْعُوْ ثُمَّ حَوَّلَ رِدَاءَهٗ ثُمَّ صَلّٰى لَنَا رَكْعَتَيْنِ جَهَرَ فِيْهِمَا بِالْقِرَاءَةِ [عہ]

مبارک اور قبلے کی جانب رخ انور کرکے دعا کرتے رہے، پھر اپنی چادر پلٹی اسکے بعد دو رکعت نماز پڑھائی جسمیں بلند آواز سے قرأت کی۔

۶۲۶ تشریحات

باب تحویل الرداء میں۔ سند یوں ہے حدثنا سفیان عن عبد اللہ بن ابی بکر انہ سمع عباد بن تمیم یحدث اباہ عن عمہ عبد اللہ بن زید۔ عبداللہ بن ابوبکر سے روایت کرتے ہوئے ہم سے سفیان نے حدیث بیان کی کہ انھوں نے عباد بن تمیم کو سنا کہ وہ اپنے چچا عبداللہ بن زید سے روایت کرتے ہوئے ان کے باپ سے حدیث بیان کرتے ہیں۔ اسمیں۔ اباہ۔ کی ضمیر کا مرجع، عبداللہ ہیں اور راوی عبداللہ کے باپ ابوبکر ہیں۔

آخیر میں ہے کہ ابن عیینہ نے کہا کہ یہ عبداللہ بن زید۔ اذان والے عبداللہ بن زید ہیں۔ لیکن اس معاملے میں ان سے وہم ہو گیا ہے یہ عبداللہ بن زید بن عاصم مازنی انصاری ہیں۔ انصار والے مازن سے ہیں بنی تمیم والے مازن سے نہیں۔

تحویل رداء امام اثنائے خطبہ میں اپنی چادر کو پلٹ دے اس طرح کہ نیچے کا اوپر اور اوپر کا نیچے ہو جائے۔ یہ حالت بدلنے سے فال ہے۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی چادر چار ہاتھ ایک بالشت لمبی اور دو ہاتھ ایک بالشت چوڑی تھی۔ امام واقدی نے فرمایا کہ چھ ہاتھ لمبی اور تین ہاتھ ایک بالشت چوڑی تھی۔ اور تہبند چار ہاتھ ایک بالشت لمبا اور دو ہاتھ ایک بالشت چوڑا تھا۔

یہ نماز کس سنہ میں ہوئی یہ نماز استسقاء حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ۶ھ رمضان المبارک میں پڑھی تھی[لہ] اس کی تفصیل ابوداؤد[۲ہ] اور ابن حبان میں ام المومنین حضرت صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی روایت کے مطابق یہ ہے کہ لوگوں نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے قحط کی شکایت کی تو حضور نے عیدگاہ میں منبر رکھوایا اور ایک خاص دن کے لئے لوگوں سے وعدہ فرمایا اس دن جب سورج نکل آیا تو حضور تشریف لے گئے اور منبر پر رونق افروز ہوئے اور تکبیر پڑھی اور اللہ عزوجل کی حمد کی۔ پھر فرمایا۔ تم نے اپنے دیار کے قحط اور وقت سے بارش کے موخر ہونے کی شکایت کی ہے اور تمھیں تمھارے رب عزوجل نے دعا کا حکم دیا ہے اور تم سے وعدہ فرمایا ہے کہ تمھاری دعا قبول فرمائے گا۔ اس کے بعد کہا۔ اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعٰلَمِيْنَ

[عہ] الاستسقاء باب کیف حول النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ردائہ ص ۱۳۹ باب خروج النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ فی الاستسقاء ص ۱۳۶ باب الجہر بالقراۃ فی الاستسقاء ص ۱۳۹ باب الدعاء فی الاستسقاء قائما ص ۱۳۹، باب صلوۃ الاستسقاء رکعتین ص ۱۴۰، باب الاستسقاء فی المصلی ص ۱۴۰، باب استقبال القبلۃ فی الاستسقاء ص ۱۴۰، باب تحویل الرداء فی الاستسقاء ص ۱۳۷، دو طریقے سے ثانی الدعوات باب الدعاء مستقبل القبلۃ ص ۹۳۹ مسلم، ابوداؤد، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ کلھم فی الصلوۃ۔

[لہ] فتح الباری ثانی ص ۴۱۵ [۲ہ] اول صلوۃ رفع الیدین فی الاستسقاء ص ۱۶۵،

۶۲۷
حدیث

عَنْ اَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِیَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهُ قَالَ كَانَ النَّبِیُّ صَلَّی

حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ لَا یَرْفَعُ یَدَیْهِ فِیْ شَیْءٍ مِّنْ دُعَائِهِ اِلَّا فِی الْاِسْتِسْقَاءِ وَاِنَّهٗ

استسقاء کے علاوہ کسی دعا میں ہاتھ نہیں اٹھاتے تھے اور اتنا اٹھاتے کہ بغل کی سپیدی

یَرْفَعُ حَتّٰی یُرٰی بَیَاضُ اِبْطَیْهِ عه

دکھائی دیتی۔

اَلرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ مٰلِكِ یَوْمِ الدِّیْنِ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ یَفْعَلُ مَا یُرِیْدُ اَللّٰهُمَّ اَنْتَ اللّٰهُ لَا اِلٰهَ اِلَّا اَنْتَ الْغَنِیُّ وَنَحْنُ الْفُقَرَاءُ اَنْزِلْ عَلَیْنَا الْغَیْثَ وَاجْعَلْ مَا اَنْزَلْتَ لَنَا قُوَّةً وَّبَلَاغًا اِلٰی حِیْنٍ۔ سب تعریف اللہ ہی کے لئے ہے جو بہت مہربان رحمت والا ہے۔ قیامت کے دن کا مالک ہے۔ سوائے اللہ کے اور کوئی معبود نہیں۔ جو چاہتا ہے کرتا ہے۔ اے اللہ تو ہی وہ اللہ ہے جس کے سوا کوئی معبود نہیں، تو غنی ہے اور ہم تیرے محتاج ہیں ہم پر بارش برسا۔ اور جتنی بھی برسا اسے ہمارے لئے قوت اور موت کے وقت تک عمر گذارنے کا ذریعہ بنا۔ اس کے بعد اپنے ہاتھوں کو اٹھایا اور اوپر کرتے رہے یہاں تک کہ حضور کے بغل کی سپیدی ظاہر ہو گئی۔ اس کے بعد لوگوں کی طرف اپنی پشت مبارک کی اور اپنی چادر پلٹی اس حالت میں کہ اپنے دست مبارک اٹھائے رہے۔ اس کے بعد لوگوں کی طرف رخ انور فرمایا اور دو رکعت نماز پڑھی۔ اللہ تعالیٰ نے بادل پیدا فرما دیا، گرجا چمکا پھر اللہ کے اذن سے برسا۔ حضور اپنی مسجد میں نہیں پہنچے کہ نالے بہہ گئے، جب لوگوں کے چھپنے میں جلدی دیکھی تو اتنا ہنسے کہ نوکیلے دانت نظر آنے لگے اور فرمایا میں گواہی دیتا ہوں کہ بیشک اللہ تعالیٰ ہر چیز پر قادر ہے اور میں اللہ کا بندہ اور اس کا رسول ہوں۔

بزار اور طبرانی میں حضرت ابوالدرداء رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے یوں روایت ہے کہ بارش رک گئی تو ہم نے اللہ کے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سوال کیا کہ ہمارے لئے بارش کی دعا فرمائیں تو دوسرے دن صبح کو حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نکلے۔ اصحاب سنن نے حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی۔ کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پرانے کپڑے پہنے ہوئے عاجزی و انکساری کی حالت میں استسقاء کے لئے نکلے۔

۶۲۷
تشریحات

اس حدیث سے بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ استسقاء کے علاوہ کسی اور موقع پر دعا میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہاتھ نہیں اٹھاتے تھے حالانکہ گزر چکا کہ عام دعاؤں میں بھی ہاتھ اٹھاتے تھے۔ علامہ نووی نے فرمایا کہ مراد یہ ہے کہ اتنا اونچا نہیں اٹھاتے کہ بغل کی سپیدی نظر آنے لگے، اتنا بلند کرنا استسقاء کے ساتھ خاص ہے۔ ورنہ دعا کے آداب میں ہے کہ مونڈھوں تک ہاتھ اٹھایا جائے اور خود حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے عمل سے ثابت ہے۔

عه الاستسقاء باب رفع الامام یده فی الاستسقاء ص ۱۴۰ باب صفة النبی صلی اللہ تعالیٰ علیه وسلم ص ۵۰۳
مسلم۔ نسائی۔ ابن ماجه۔ الاستسقاء۔

۱۹۸ وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْھُمَا کَصَیِّبٍ اَلْمَطَرُ وَقَالَ غَیْرُہٗ

ت اور حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا۔ صَیِّبٌ کے معنی بارش کے ہیں

صَابَ وَاَصَابَ یَصُوْبُ عہ

اور کسی نے کہا صاب اصاب، یصوب۔

٦٢٨ عَنْ عَائِشَۃَ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْھَا اَنَّ رَسُوْلَ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ کَانَ اِذَا رَاَی الْمَطَرَ قَالَ اَللّٰھُمَّ صَیِّبًا نَافِعًا عہ

حدیث ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب بارش دیکھتے تو یہ دعا پڑھتے۔ اے اللہ اسے نفع دینے والی بارش بنا۔

٦٢٩ اَخْبَرَنِیْ حُمَیْدٌ اَنَّہٗ سَمِعَ اَنَسَ بْنَ مَالِکٍ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہُ

حدیث حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ جب سخت ہوا چلتی تو

۱۹۸ تشریحات قرآن مجید میں ہے۔ اَوْ کَصَیِّبٍ مِّنَ السَّمَاءِ۔ یا جیسے آسمان کی بارش حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ صیب کے معنی بارش کے ہیں۔ چونکہ اس باب کی حدیث میں صیبًا نافعًا آیا ہے۔ تو امام بخاری نے مناسب جانا کہ اس کی وہ تفسیر ذکر فرما دیں جو سید المفسرین نے کی ہے۔ اس اثر کو ابو جعفر طبری نے سند متصل کے ساتھ ذکر کیا ہے۔ قال غیرہ سے یہ افادہ فرمانا چاہتے ہیں کہ صیّب، صاب یصوب۔ باب نصر ینصر سے اجوف واوی ہے۔ صَیِّبٌ اصل میں صَیْوِبٌ تھا۔ سَیِّدٌ کے قاعدے سے واو کو یا سے بدل کر ادغام کر دیا گیا۔ علامہ عینی نے فرمایا کہ اصل عبارت یہ تھی۔ صاب یصوب اصاب ناسخین نے بے توجہی میں اصاب کو یصوب پر مقدم کر دیا۔ اس قول کا ایک فائدہ یہ ہے۔ صاب۔ مجرد، اصاب مزید فیہ دونوں کے معنی ایک ہیں۔

٦٢٨ تشریحات ابن ماجہ میں ہے کہ جب آسمان کے کسی کنارے سے بادل آتا ہوا دیکھتے تو ہر کام چھوڑ دیتے اگرچہ نماز ہی کیوں نہ ہو اور بادل کی طرف منہ کر کے یہ دعا کرتے۔ اے اللہ جو بھیجا جا رہا ہے اس کے شر سے تیری پناہ مانگتا ہوں اور اگر بارش ہونے لگتی تو یہ دعا کرتے۔ اے اللہ اسے نفع دینے والی بارش بنا۔ دو یا تین بار۔

اسمیں خاص سر یہ تھا کہ قوم عاد پر جب عذاب کیلئے آندھی کالے بادلوں کی شکل میں اٹھی تو انھوں نے اسے بادل سمجھا اور یہ کہا یہ ہمارے پاس آ رہا ہے بارش برسائے گا، دوسرے یہ کہ بارش مضر بھی ہو سکتی ہے جس سے کسی کو انکار نہیں۔

٦٢٩ تشریحات کتاب التفسیر سورہ احقاف لہ میں اس کی تفصیل یہ ہے کہ حضرت ام المومنین صدیقہ فرماتی ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو کبھی کھلکھلا کر ہنستے ہوئے نہیں دیکھا کہ حضور کے کوّے دکھلائی دیئے ہوں۔ حضور صرف مسکراتے

عہ باب مایقال اذا مطرت ص۔ ۱۴۰ عــہ باب مایقال اذا مطرت ص۔ ۱۴۰ نسائی الیوم واللیلۃ۔ ابن ماجہ۔ دعا۔

لہ ثانی ص ۷۱۵

يَقُولُ كَانَتِ الرِّيحُ الشَّدِيدَةُ إِذَا هَبَّتْ عُرِفَ ذٰلِكَ فِي وَجْهِ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ

اس کا اثر نبی صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے

تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ع۵

چہرے میں پہچانا جاتا۔

حدیث ٦٣٠ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللّٰهُ

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ نبی صلے اللہ

تھے۔ اور جب بادل یا ہوا دیکھتے تو اس کا اثر چہرہ انور پر دکھائی دیتا۔ ام المومنین نے عرض کیا یا رسول اللہ! اور لوگ جب بادل دیکھتے ہیں تو خوش ہوتے ہیں اس امید پر کہ بارش ہوگی۔ اور حضور کو دیکھتی ہوں کہ جب یہ دیکھتے ہیں تو چہرے پر ناگواری ظاہر ہوتی ہے۔ فرمایا اے عائشہ مجھے اس سے امن نہیں کہ اس میں عذاب ہو۔ ایک قوم کو ہوا سے عذاب دیا گیا ہے۔ ایک قوم نے عذاب دیکھا تو یہ کہا یہ آرہا ہے ہم پر برسے گا۔ بخاری^لہ بدء الخلق اور مسلم^ع۲ میں ہے کہ جب آسمان پر بادل چھا جاتا تو حضور کا رنگ بدل جاتا باہر نکلتے اندر آتے، آگے جاتے پیچھے آتے۔ جب بارش ہونے لگتی تو یہ کیفیت ختم ہو جاتی۔ ام المومنین نے وجہ دریافت کی تو مذکورہ بالا جواب عنایت فرمایا۔

تشریحات ٦٣٠ صحیح یہ ہے کہ صبا اس ہوا کو کہتے ہیں جو پورب سے پچھم کو خط استوا پر چلتی ہے۔ اور دبور اس کے بالمقابل پچھم سے پورب چلتی ہے، یہ غزوہ خندق کے موقع پر ہوا تھا۔ دس ہزار فوجوں نے مدینہ طیبہ کا محاصرہ کر رکھا تھا اور مسلسل بیس بائیس دن رہا، فاقہ، خوف، بے خوابی کی وجہ سے جو حال صحابہ کرام کا ہوا اس کی تصویر قرآن کریم نے ان الفاظ میں کھینچی ہے۔

إِذْ جَاءُوكُمْ مِنْ فَوْقِكُمْ وَمِنْ أَسْفَلَ مِنْكُمْ وَإِذْ زَاغَتِ الْأَبْصَارُ وَبَلَغَتِ الْقُلُوبُ الْحَنَاجِرَ وَتَظُنُّونَ بِاللّٰهِ الظُّنُونَا هُنَالِكَ ابْتُلِيَ الْمُؤْمِنُونَ وَزُلْزِلُوا زِلْزَالًا شَدِيدًا۔ إِذْ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ مَا وَعَدَنَا اللّٰهُ وَرَسُولُهُ إِلَّا غُرُورًا۔ (سورہ احزاب ۱۰، ۱۱، ۱۲)

جب کافر تم پر بالائی طرف اور نشیبی طرف سے آپڑے اور آنکھیں ٹھٹک گئیں اور کلیجے منہ کو آگئے اور تم اللہ کی نسبت طرح طرح کے گمان کرنے لگے۔ اس وقت مسلمانوں کی آزمائش ہوئی اور شدت کے ساتھ جھنجھوڑے گئے۔ جبکہ منافقین اور جن کے دلوں میں بیماری تھی کہنے لگے، ہمیں اللہ اور اس کے رسول نے فریب دیا تھا۔

حال یہ تھا کہ حضرت جابر جیسے مخلص نے حاضر خدمت ہو کر عرض کیا یا رسول اللہ کلیجے منہ کو آگئے کوئی دعا ارشاد فرمائیں۔ اس ہمت شکن صبر آزما حالت میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دوشنبہ سہ شنبہ چہار شنبہ تین دن تک مسلسل یہ دعا کی:۔

يَا صَرِيخَ الْمَكْرُوبِينَ يَا مُجِيبَ الْمُضْطَرِّينَ اِكْشِفْ هَمِّيْ وَغَمِّيْ وَكَرْبِيْ تَرٰى مَا نَزَلَ بِيْ وَبِأَصْحَابِيْ۔

اے مصیبت زدہ کی فریاد سننے والے اے پریشان حالوں کی دعا قبول کرنیوالے میری پریشانی اور میرے غم کو دور فرما مجھ اور میرے صحابہ پر جو افتاد پڑی ہے تو اسے دیکھ رہا ہے۔

ع۵ باب اذا ھبت الریح ص ۱۴۱ لہ اول بدء الخلق باب ماجاء فی قولہ تعالیٰ وھو الذی ارسل الریاح ص ۴۵۵ م۔

ع۲ الاستسقاء فصل فی الخوف بروئیۃ الریح ص ۲۹۳۔

تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ قَالَ نُصِرْتُ بِالصَّبَا وَاُهْلِكَتْ عَادٌ بِالدَّبُوْرِ عہ

تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا پُروائی ہوا سے میری مدد کی گئی اور پچھوائی ہوا سے عاد کو ہلاک کیا گیا۔

تو اللہ عزوجل نے فرشتوں اور صبا، پُروائی ہوا سے اپنے محبوب کی مدد فرمائی۔ اس زور کی ٹھنڈی ہوا چلی کہ چولہوں سے دیگیں الٹ گئیں، خیمے اکھڑ گئے، طنابیں ٹوٹ گئیں، آدمی گر پڑے، گھوڑے بدک بدک کر بھاگنے لگے۔ اس لشکر الٰہی کی تاب نہ لاکر ابوسفیان نے واپسی کا طبل بجا دیا۔ اور پورا لشکر راتوں رات بھاگ کھڑا ہوا۔ ادھر یہ حال تھا اور حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لشکر میں چراغ تک جلتے رہے۔ جب قریش چلے گئے تو غطفان وغیرہ بھی واپس ہو گئے۔ بیس بائیس دن کے بعد مدینے کی فضا صاف ہو گئی۔ اسی کو اللہ عزوجل نے یوں بیان فرمایا ہے:

یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا اذْكُرُوْا نِعْمَةَ ط اے ایمان والو اللہ کے اس احسان کو یاد کرو جب تم
اللّٰهِ عَلَیْكُمْ اِذْ جَآءَتْكُمْ جُنُوْدٌ (پر کئی لشکر آپڑے تو اس نے ان پر آندھی اور وہ
فَاَرْسَلْنَا رِیْحًا وَّجُنُوْدًا لَّمْ تَرَوْهَا ۹) لشکر بھیجا جسے تم دیکھ نہ پائے۔

ابن مردویہ نے اپنی تفسیر میں اور بزار وغیرہ نے رجال صحیح سے روایت کی کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ اس رات باد صبا نے باد شمال سے کہا چلو رسول اللہ کی مدد کریں تو اس نے جواب دیا کہ الحرائر لا تھب باللیل شریف عورتیں رات میں نہیں چلتیں۔ مدارج میں یہ لفظ ہے الحرۃ لا تسیر باللیل شریف عورت رات میں نہیں نکلتی تو اس پر اللہ عزوجل نے غضب فرمایا اور اسے بانجھ کر دیا۔[1]

اسی کو اعلیٰحضرت امام احمد رضا قدس سرہٗ نے الملفوظ حصہ چہارم میں ذکر فرمایا ہے جس پر دیوبندیوں نے آسمان سر پر اٹھا لیا ہے۔ اس کا مفصل مکمل رد، تحقیقات میں ملاحظہ فرمائیں۔

واهلكت عاد

قوم عاد پر حضرت ہود علیہ السلام بھیجے گئے تھے انھوں نے جب سرکشی کی اور تمسخر کے طور پر عذاب کا مطالبہ کیا تو ان پر انتہائی تند و تیز آندھی بھیجی گئی جو ان پر آٹھ دن اور سات رات مسلسل چلتی رہی، چہارشنبہ کی صبح کو شروع ہوئی اور دوسرے چہارشنبہ کو دن ڈوبنے پر بند ہوئی۔ اس آندھی کے دباؤ سے ان کے پھیپھڑے پھٹ گئے۔ اور یہ لوگ خون پھینک پھینک کر مر گئے۔ یہ بڑے قدآور تنومند تھے۔ ان کا قد ساٹھ ہاتھ تھا۔ یہ میدان میں یوں مرے پڑے تھے جیسے کھجور کے کھوکھلے درخت اکھڑ کر زمین پر پڑے ہوں۔ جب آندھی کے مرغولے کالے رنگ کے فضا میں اٹھے اور تیزی سے ان کی طرف بڑھے تو انھوں نے اسے بادل سمجھا اور بڑی بے پروائی سے کہا، یہ بادل ہے جو ہم پر آکر برسے گا[2]

عہ باب نصرت بالصبا ص ۱۴۱۔ بدء الخلق باب ما جاء فی قوله تعالیٰ وهو الذی ارسل الریاح ص ۵۵۵۔ الانبیاء باب قول الله عزوجل والی عاد اخاهم هودا ص ۴۷۱۔ ثانی مغازی باب غزوة الخندق ص ۵۸۹ مسلم۔ صلوٰة۔

[1] الزرقانی علی المواهب ثانی ص ۲ - ۱۲۱ مدارج النبوة ثانی ص ۲۳۷ [2] قرآن مجید وعامه تفاسیر۔

۶۳۱ عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُمَا قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ

حدیث حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے کہا کہ نبی صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِفْتَاحُ الْغَيْبِ خَمْسٌ لَّا يَعْلَمُهَا إِلَّا اللّٰهُ لَا يَعْلَمُ

نے فرمایا غیب کی کنجی پانچ ہیں جنھیں صرف اللہ ہی جانتا ہے۔ کوئی نہیں جانتا

أَحَدٌ مَّا يَكُونُ فِي غَدٍ وَّلَا يَعْلَمُ أَحَدٌ مَّا يَكُونُ فِي الْأَرْحَامِ وَلَا تَعْلَمُ

کہ کل کیا ہوگا۔ اور کوئی نہیں جانتا کہ ماں کے پیٹ میں کیا ہے اور کوئی نہیں جانتا

نَفْسٌ مَّاذَا تَكْسِبُ غَدًا وَّمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ وَمَا يَدْرِي

کہ وہ کل کیا کرے گا اور کوئی نہیں جانتا کہ کس زمین میں مرے گا اور کوئی

۶۳۱

تشریحات جلد اول میں ص ۲۳ تا ۱۳۳ پر مفصل بحث ہو چکی ہے۔ وہیں ہم نے دلائل قاہرہ سے ثابت کر دیا ہے کہ لایعلمہا الا اللہ سے مراد علم ذاتی قدیم واجب غیر متناہی بالفعل ہے۔ یہ بلا شبہ اللہ عزوجل کے ساتھ خاص ہے۔ رہ گیا عطائی وہ اللہ عزوجل کی عطا سے انبیاء کرام اولیاء عظام کو بھی حاصل ہے۔ حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی قدس سرہ لکھتے ہیں:۔

مراد آن است کہ بے تعلیم الٰہی بحساب عقل کس اینہاں نمی داند ازامور غیب اند کہ جز خدا کسے آں را نداند مگر آنکہ وے تعالیٰ از نزد خود کسے را بدانا ند[1] بوحی والہام۔

مراد یہ ہے کہ ان چیزوں کو اللہ عزوجل کے بتائے بغیر عقل کے حساب سے کوئی نہیں جانتا۔ اور یہ امور غیبیہ میں سے ہیں جنکو خدا کے سوا کوئی نہیں جانتا مگر یہ کہ اللہ تعالیٰ وحی یا الہام کے ذریعہ کسی کو بتا دے۔

ہر انصاف پسند کے لئے غور کرنے کی بات یہ ہے کہ۔ لایعلمہا الا اللہ جنھیں سوائے اللہ کے کوئی نہیں جانتا یہاں اس بات سے کسی کو انکار کی گنجائش نہیں کہ یہ جملہ اثبات اور نفی دونوں پر مشتمل ہے۔ اس میں باری تعالیٰ کیلئے اثبات ہے اور غیر باری تعالیٰ کے لئے نفی۔ اور یہ ظاہر ہے کہ جس علم کا باری تعالیٰ کے لئے اثبات ہے اسی کی غیر سے نفی ہے اور یہ طے ہے کہ باری تعالیٰ کے لئے علم ذاتی قدیم واجب غیر متناہی بالفعل کا اثبات ہے۔ تو اسی کی مخلوقات سے نفی ہوگی اور یہ اہل سنت کے عقیدے کے مضر نہیں۔ ہمارا عقیدہ یہ ہے کہ مخلوقات کا علم عطائی حادث ممکن متناہی بالفعل ہے اس لئے یہ ارشاد ہمارے عقیدے کے مزاحم نہیں۔ اس ارشاد کا حاصل یہ ہوا کہ بغیر اللہ عزوجل کی عطا کے ان چیزوں کا علم کسی کو نہیں۔ اللہ عزوجل کی عطا سے ہے، جیسا کہ جلد اول میں ہم نے احادیث اور اقوال علماء سے ثابت کیا ہے۔

علامہ ابراہیم بیجوری شرح قصیدہ بردہ[2] میں فرماتے ہیں:

---

[1] اشعۃ اللمعات اول ص ۴۴ [2] ص ۸۴

اَحَدُ مَتّٰی یَجِیْئُ الْمَطَرُ[عہ]

نہیں جانتا کہ بارش کب آئے گی۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

ابواب الکسوف

۶۳۲ حدیث

عَنْ اَبِیْ بَکْرَۃَ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہُ قَالَ کُنَّا عِنْدَ النَّبِیِّ

حضرت ابوبکرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا ہم لوگ نبی

ولم یخرج صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم من الدنیا الا بعد ان اعلمہ اللہ بھذہ الامور الخمسۃ۔

اور حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کو اللہ عزوجل نے دنیا سے تشریف لے جانے سے پہلے ان پانچوں باتوں کا علم عطا فرما دیا تھا۔

علامہ صاوی سورہ لقمان کی تفسیر[لہ] میں لکھتے ہیں:

قال العلماء الحق انہ لم یخرج نبینا من الدنیا حتی اطلعہ اللہ علی تلک الخمس ولکنہ امر بکتمھا

علماء نے فرمایا حق یہ ہے کہ ہمارے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس وقت تک دنیا سے تشریف نہیں لے گئے جب تک اللہ عزوجل نے انھیں ان پانچوں باتوں پر مطلع نہیں فرما دیا البتہ ان کے مخفی رکھنے کا حکم دیا تھا۔

۶۳۲ تشریحات

تکمیل ـ صفحہ ۱۴۳ پر یہ حدیث یوں ہے۔ سورج اور چاند اللہ کی نشانیوں میں سے دو نشانیاں ہیں کسی کے مرنے پر ان میں گہن نہیں لگتا۔ البتہ اللہ ان سے اپنے بندوں کو ڈراتا ہے۔ اور صفحہ ۱۴۵ پر یہ زائد ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ اس لئے فرمایا تھا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ایک صاحبزادے جن کا نام ابراہیم تھا وصال فرما گئے تھے تو لوگوں نے یہ کہا تھا۔ کسوف کے معنی ہیں حالت کا بدلنا۔ اور عرف میں گہن لگنے کے معنی میں ہے فقہاء زیادہ تر سورج گہن کو کسوف اور چاند گہن کو خسوف کہتے ہیں۔ جوہری نے کہا کہ یہ زیادہ فصیح ہے مگر ایک کا دوسرے میں بھی استعمال احادیث میں وارد ہے۔ اس لئے افصح کہنا درست نہیں۔

نماز گہن ہمارے یہاں سورج گہن کی نماز سنت مؤکدہ ہے اور جماعت سے پڑھنی مستحب ہے مگر جماعت کے لئے وہ تمام شرائط ضروری ہیں جو جمعہ کے لئے ہیں۔ خطبے کے سوا۔ اگر وہ شرائط نہ پائے جاتے ہوں تو لوگ تنہا تنہا پڑھیں

[عہ] باب لایدری متی یجیئ المطر الا اللہ عزوجل ص ۱۴۱ ۔

[لہ] جلد ثالث ص ۱ـ ۲۹۰

صَلَّی اللّٰہُ تَعَالیٰ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ فَانْکَسَفَتِ الشَّمْسُ فَقَامَ رَسُوْلُ اللّٰہِ

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر تھے کہ سورج گہن لگا تو رسول اللہ صلی اللہ

صَلَّی اللّٰہُ تَعَالیٰ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ یَجُرُّ رِدَائَہٗ حَتّٰی دَخَلَ الْمَسْجِدَ فَدَخَلْنَا

تعالیٰ علیہ وسلم اپنی چادر گھسیٹتے ہوئے (جلدی سے) اٹھے یہاں تک کہ مسجد میں داخل ہوئے

فَصَلّٰی بِنَا رَکْعَتَیْنِ حَتّٰی انْجَلَتِ الشَّمْسُ فَقَالَ اِنَّ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ

اور دو رکعت نماز پڑھی۔ یہاں تک کہ سورج کھل گیا اسکے بعد فرمایا۔ کہ سورج اور چاند

خواہ گھر میں خواہ مسجد میں۔ شرائط جمعہ پائے جانے کے وقت بھی اگر لوگ تنہا تنہا پڑھیں تو کوئی حرج نہیں۔ چاند گہن کی نماز مستحب ہے اسمیں جماعت مشروع نہیں لوگ تنہا تنہا نماز پڑھیں۔ دو یا تین آدمی جماعت کر سکتے ہیں۔ گہن کی نماز کم از کم دو رکعت ہے۔ اور یہ بھی اور نمازوں کی طرح صرف ایک رکوع اور دو سجدے سے پڑھی جائے۔ یہی حضرت ابن عمر حضرت ابوبکرہ۔ حضرت سمرہ بن جندب حضرت عبداللہ بن عمر حضرت قبیصۃ الہلالی اور حضرت نعمان بن بشیر حضرت عبدالرحمٰن بن سمرہ اور حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین سے مروی ہے۔ اور ابن ابی شیبہ نے حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے بھی یہی روایت کیا ہے۔ دو رکعت سے زائد بھی پڑھ سکتے ہیں۔ بہتر یہ ہے کہ نماز اتنی لمبی کی جائے کہ جب تک گہن رہے نماز میں مشغول رہے اور اگر نماز سے فارغ ہونے کے بعد بھی گہن رہے تو دوسرے اذکار و استغفار وغیرہ کرتے رہیں تا آنکہ گہن ختم ہو جائے۔ سورج گہن میں قراءت آہستہ ہوگی۔ چاند گہن میں بلند۔ اگر اوقات مکروہا میں گہن لگے تو نماز نہ پڑھیں۔ استغفار واذکار میں مشغول رہیں۔

گہن کب لگا تھا جس دن حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے صاحبزادے حضرت سیدنا ابراہیم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا وصال ہوا تھا اس دن یہ گہن لگا تھا، ان کی ولادت کے بارے میں اصحاب سیر متفق ہیں کہ ۸ھ کے ذوالحجہ میں ہوئی تھی۔ البتہ وصال کی تاریخ کے بارے میں کثیر اختلافات ہیں۔ ارباب سیر نے یہ اقوال ذکر کئے ہیں۔ ستر دن کے بعد سولہ مہینے آٹھ دن، سترہ مہینے آٹھ دن ایک سال دس مہینے چھ دن، بخاری میں ام المومنین حضرت صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مروی ہے کہ سترہ مہینے یا اٹھارہ مہینے پر۔ مسند امام احمد میں ام المومنین اور حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے یہ روایت ہے کہ اٹھارہ ماہ پر وصال ہوا، عام طور پر اسی کو ترجیح دیجاتی ہے [1] کس مہینے میں انتقال ہوا اس پر بھی روایات متفق نہیں۔ ابن حزم نے کہا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے وصال سے تین ماہ قبل۔ اس کا حاصل یہ ہوا کہ ذوالحجہ میں وصال ہوا۔ ایک اور قول صراحت کیساتھ یہ بھی ہے کہ رمضان میں۔ ایک قول ہے کہ ربیع الاول میں [2]۔ مدارج میں ہے [3]، محرم میں۔ تاریخ میں بھی یہی حال ہے۔ مدارج میں ہے کہ دس تاریخ تھی محرم کی یا ربیع الاول کی [4]۔

علامہ [5] ابن حجر اور علامہ عینی [6] دونوں نے یہ لکھا کہ جمہور اہل سیر نے کہا کہ ان کی وفات سنہ ۱۰ھ میں ہوئی۔ ربیع الاول یا رمضان یا ذوالحجہ میں اور اکثر کا قول یہ ہے کہ چاند کی دس تاریخ کو ہوئی اور ایک قول یہ ہے کہ چار کو اور ایک قول یہ ہے کہ چودہ کو ۔۔۔،

---

[1] زرقانی علی المواہب ثالث ص ۲۱۳ [2] ایضا ص ۲۱۴ [3] ثانی ص ۵۸۱ [4] ایضا۔ [5] جلد ثانی ص ۴۳۰ [6] جلد سابع ص ۶۹

لَا یَنْکَسِفَانِ لِمَوْتِ اَحَدٍ وَاِذَا رَاَیْتُمُوْهَا فَصَلُّوْا وَادْعُوْا حَتّٰی یُنْکَشَفَ مَا بِکُمْ[عہ]

یں گہن کسی کی موت کیوجہ سے نہیں لگتا۔ اور جب اسے دیکھو تو نماز پڑھو اور دعا کرو یہاں تک کہ گہن دور ہو جائے۔

زرقانی میں بھی تاریخ کے بارے میں یہی تفصیل ہے۔ [۱]

یہ قول کہ سنہ ۱۰ھ ذوالحجہ کی ان تاریخوں میں وصال ہوا، بالکلیہ ساقط الاعتبار ہے۔ اس لئے کہ سنہ ۱۰ھ کے ذوالحجہ کی ان تاریخوں میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حج کے لئے مکے میں تھے یا راستے میں۔ اور اس پر اتفاق ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان کے وصال کے وقت ان کے پاس موجود تھے اور دفن میں شرکت فرمائی۔ اب رمضان، ربیع الاول اور محرم کا قول باقی رہ جاتا ہے۔ مگر حضرت ابراہیم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی عمر مبارک کے بارے میں جتنے اقوال ہیں ان میں کسی کیساتھ مطابقت نہیں ہوتی ہے۔ اس لئے کہ اگر محرم میں وصال مانیں تو ان کی عمر مبارک گیارہ مہینے کی ہوتی ہے۔ ربیع الاول مانیں تو پندرہ مہینے کی اور رمضان مانیں تو انیس مہینے کی ہوتی ہے۔ چونکہ ترجیح حضرت ام المومنین کے قول کو ہے کہ ان کی عمر اٹھارہ مہینے تھی۔ اور گنتی میں ذوالحجہ یا رمضان میں سے کسی کو پورا مہینہ نہ ہونے کی وجہ سے چھوڑ دیں تو ان دونوں میں تطبیق ہو جاتی ہے۔ اقول یہ بھی ہو سکتا ہے کہ حضرت ام المومنین کی بخاری کی روایت میں سترہ ۱۷ یا اٹھارہ ۱۸ شک کی بنا پر نہیں بلکہ انھوں نے اندازے سے ایک تخمینہ بتایا ہے۔ تو بات اور صاف ہو جاتی ہے۔ علامہ عینی[۲] نے ایک جگہ اس پر جزم فرمایا ہے کہ ان کا وصال سہ شنبہ کے دن دس ربیع الاول سنہ ۱۰ھ میں ہوا ہے۔

ایک شبہہ اور ازالہ

سورج گہن کا سبب اہل ہیئت یہ بتاتے ہیں کہ چاند، سورج اور زمین کے درمیان حائل ہو جاتا ہے اور یہ صرف چاند کی اٹھائیس یا انتیس تاریخ کو ہو سکتا ہے۔ دوسری تاریخوں میں محال ہے اس لئے چاند کی دس یا چار یا چودہ کو سورج گہن ہونا محال ہے۔ اقول۔ اسباب عادیہ کی بنا پر یہی صحیح ہے۔ مگر اللہ عزوجل اس پر قادر ہے کہ وہ سورج گہن سبب عادی کے بغیر لگا دے۔ بلکہ میرا گمان یہ ہے کہ اس گہن کے لگنے پر لوگوں کا جو گمان ہوا کہ حضرت ابراہیم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے وصال کیوجہ سے لگا ہے، اسی بنا پر تھا، کہ اٹھائیس یا انتیس کے بجائے دس کو لگا تھا۔ دس کو گہن لگنے کا کوئی سبب عادی نہیں تھا تو لوگوں نے وہ گمان کیا۔

نماز کسوف

گزر چکا کہ یہ نماز بھی دوسری نمازوں کی طرح ایک رکوع اور دو سجدوں کے ساتھ ادا کی جائے گی۔ اس پر تفصیلی بحث علامہ عینی نے اس موقع پر فرمائی ہے۔ نیز امام ابن ہمام نے فتح القدیر میں اسے احادیث صحاح سے ثابت فرمایا ہے جس کی طرف تھوڑا سا ہم نے اشارہ بھی کر دیا ہے کہ آٹھ صحابہ کرام سے مروی ہے۔ خود اسی حدیث زیر بحث میں نسائی[۳] میں یوں ہے۔ فصلی رکعتین کما تصلون۔ حضور نے دو رکعت نماز پڑھی جیسے تم اور نمازیں پڑھتے ہو۔ اگر حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک سے زائد رکوع کیا ہوتا تو اس کو ضرور بیان فرماتے اور کما تصلون نہیں فرماتے۔

عہ باب الصلوۃ فی کسوف الشمس ص ۱۴۱ باب قول النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یخوف اللہ عبادہ بالکسوف ص ۱۴۳ باب الصلوۃ فی کسوف القمر ص ۱۴۵۔ ثانی لباس باب من جر ازارہ من غیر خیلاء ص ۸۶۱ نسائی صلوۃ

[۱] ثالث ص ۱۷۸، [۲] عمدۃ القاری سابع ص ۶۴ [۳] اول۔ باب الکسوف الامر بالدعاء فی الکسوف ص ۲۲۳

۶۳۳ حدیث عَنْ قَيْسٍ قَالَ سَمِعْتُ اَبَا مَسْعُوْدٍ يَقُوْلُ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِنَّ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ لَا يَنْخَسِفَانِ لِمَوْتِ اَحَدٍ مِّنَ النَّاسِ وَلٰكِنَّهُمَا اٰيَتَانِ مِنْ اٰيَاتِ اللّٰهِ فَاِذَا رَاَيْتُمُوْهَا فَقُوْمُوْا فَصَلُّوْا عہ

قیس بن حازم بجلی سے روایت ہے کہ میں نے حضرت ابو مسعود ثقفی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ نبی صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ سورج اور چاند میں لوگوں میں سے کسی کی موت کی وجہ سے گہن نہیں لگتا لیکن یہ دونوں اللہ کی نشانیوں میں سے دو نشانیاں ہیں جب اسے دیکھو تو اٹھو اور نماز پڑھو۔

۶۳۴ حدیث عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُمَا اَنَّهٗ كَانَ يُخْبِرُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِنَّ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ لَا يَخْسِفَانِ لِمَوْتِ اَحَدٍ وَّلَا لِحَيَاتِهٖ وَلٰكِنَّهُمَا اٰيَتَانِ مِنْ اٰيَاتِ اللّٰهِ فَاِذَا رَاَيْتُمُوْهَا فَصَلُّوْا عہ

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ وہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہوئے خبر دیتے ہیں کہ سورج اور چاند میں کسی کے مرنے یا پیدا ہونے کی وجہ سے گہن نہیں لگتا۔ لیکن یہ دونوں اللہ کی نشانیوں میں سے دو نشانیاں ہیں جب تم اسے دیکھو تو نماز پڑھو۔

۶۳۵ حدیث عَنِ الْمُغِيْرَةِ بْنِ شُعْبَةَ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُ قَالَ كَسَفَتِ

حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ رسول اللہ

تشریحات ۶۳۳۔۶۳۴ حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی حدیث میں ولا لحیاتہ زائد ہے اور حضرت ابو مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث جو بدء الخلق میں ہے اس میں بھی ہے۔ چونکہ عرب کا اعتقاد یہ تھا کہ کسی عظیم بات کے ظہور کے وقت گہن لگتا ہے۔ اور عظیم بات جس طرح کسی کی موت ہو سکتی ہے اسی طرح کسی کی پیدائش بھی، اس لئے ولا لحیاتہ کا فرمانا موقع کے مناسب ہے۔

تشریحات ۶۳۵۔۶۳۶ باب الجهر بالقراءة في الكسوف۔ میں اسی حدیث میں ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے خسوف کی نماز میں بلند آواز سے قرآت کی۔ احناف۔ مالکیہ، شوافع سب اس کے قائل ہیں کہ سورج گہن کی نماز میں قرأت آہستہ پڑھی جائے گی۔ ہماری دلیل حضرت سمرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث لہ ہے۔ انھوں نے کہا کہ میں نے سورج گہن میں نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ایک حرف نہیں سنا۔ نیز بیہقی نے تین طریقے سے حضرت ابن عباس

عہ باب الصلوٰۃ فی کسوف الشمس ص ۱۴۲ باب لا تنکسف الشمس لموت احد ولا لحیاتہ ص ۱۴۴ بدء الخلق باب صفۃ الشمس والقمر بحسبان ص ۴۵۵ مسلم نسائی ابن ماجہ خسوف۔ عـہ باب الصلوٰۃ فی کسوف الشمس ص ۱۴۲ بدء الخلق باب صفۃ الشمس والقمر بحسبان ص ۴۵۴ مسلم نسائی۔ لہ ابو داؤد اول صلوٰۃ باب من قال اربع رکعات ص ۱۶۸ ترمذی اول صلوٰۃ باب کیف القراءۃ فی الکسوف ص ۷۳ نسائی کسوف باب ترک الجہر فیہا بالقراءۃ ص ۲۲۲ ابن ماجہ باب ماجاء فی صلوٰۃ الکسوف ص ۹۱۔

الشَّمْسُ عَلٰی عَھْدِ رَسُوْلِ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ یَوْمَ مَاتَ اِبْرَاھِیْمُ

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے عہد میں سورج میں گہن لگا جس دن حضرت ابراہیم رضی اللہ

رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہُ فَقَالَ النَّاسُ کَسَفَتِ الشَّمْسُ لِمَوْتِ اِبْرَاھِیْمَ فَقَالَ

تعالیٰ عنہ کا وصال ہوا تھا۔ لوگوں نے کہا کہ ابراہیم کی وفات کی وجہ سے سورج میں گہن لگا ہے

رَسُوْلُ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ اِنَّ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ لَا یَنْکَسِفَانِ

اس پر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ سورج اور چاند میں کسی کی

لِمَوْتِ اَحَدٍ وَّلَا لِحَیَاتِہٖ فَاِذَا رَاَیْتُمْ فَصَلُّوْا وَادْعُوا اللّٰہَ عہ

موت یا پیدائش کی وجہ سے گہن نہیں لگتا ہے جب تم گہن دیکھو تو نماز پڑھو اور اللہ سے دعا کرو۔

حدیث ۶۳۶ عَنْ عَائِشَۃَ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْھَا اَنَّھَا قَالَتْ خَسَفَتِ الشَّمْسُ

ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ

فِیْ عَھْدِ رَسُوْلِ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ فَصَلّٰی رَسُوْلُ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ

تعالیٰ علیہ وسلم کے عہد میں سورج میں گہن لگا تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے لوگوں کو

تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ بِالنَّاسِ فَقَامَ فَاَطَالَ الْقِیَامَ ثُمَّ رَکَعَ فَاَطَالَ الرُّکُوْعَ

نماز پڑھائی۔ حضور نے اس نماز میں قیام کیا تو لمبا قیام کیا پھر رکوع کیا تو رکوع بھی لمبا کیا اس کے بعد

ثُمَّ قَامَ فَاَطَالَ الْقِیَامَ وَھُوَ دُوْنَ الْقِیَامِ الْاَوَّلِ ثُمَّ رَکَعَ فَاَطَالَ الرُّکُوْعَ

پھر قیام کیا تو لمبا قیام کیا مگر پہلے والے قیام سے کم۔ اس کے بعد رکوع کیا تو رکوع کو طویل کیا مگر

رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا کہ میں سورج گہن کی نماز میں نبی صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پہلو میں کھڑا تھا میں نے ایک حرف نہیں سنا۔

فاطال القیام حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی بھی حدیث میں ہے۔ کہ سورہ بقرہ کی مقدار قیام طویل فرمایا باب صلوٰۃ الکسوف جماعۃ میں حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما اور ابوداود میں[1] حضرت ابی بن کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث میں ہے کہ دونوں رکعتوں میں کوئی لمبی سورۃ پڑھی نیز اسی میں[3] ابوداود میں[2] ہے کہ حضرت ام المومنین نے فرمایا، میں نے اندازہ لگایا تو یہ اندازہ ہوا کہ پہلی میں سورہ بقرہ اور دوسری میں سورہ آل عمران پڑھی ہوگی[4]

عہ باب الصلوٰۃ فی کسوف الشمس ص ۱۴۲۔ باب الدعاء فی الکسوف ص ۱۴۵ ثانی الادب باب من سمی باسماء الانبیاء ص

۹۱۵ مسلم [1] عمدۃ القاری سابع ص ۹۲ [2] اول باب القرأۃ فی الکسوف ص ۱۶۸ [3] ایضا

وَهُوَ دُوْنَ الرُّكُوْعِ الْاَوَّلِ ثُمَّ سَجَدَ فَاَطَالَ السُّجُوْدَ ثُمَّ فَعَلَ فِي الرَّكْعَةِ

یہ پہلے والے رکوع سے کم تھا۔ اس کے بعد پھر سجدہ کیا تو سجدہ بھی طویل کیا اس کے بعد دوسری رکعت

الْاُخْرٰى مِثْلَ مَا فَعَلَ فِي الرَّكْعَةِ الْاُوْلٰى ثُمَّ انْصَرَفَ وَقَدْ تَجَلَّتِ

میں بھی اسی کے مثل عمل کیا جو پہلے میں کیا تھا پھر نماز سے فارغ ہوئے تو سورج کھل چکا تھا

الشَّمْسُ فَخَطَبَ النَّاسَ فَحَمِدَ اللّٰهَ وَاَثْنٰى عَلَيْهِ ثُمَّ قَالَ اِنَّ الشَّمْسَ

اس کے بعد لوگوں کو خطبہ دیا تو اللہ کی حمد کی اور ثنا کی اس کے بعد فرمایا سورج

وَالْقَمَرَ آيَتَانِ مِنْ آيَاتِ اللّٰهِ لَا يَخْسِفَانِ لِمَوْتِ اَحَدٍ وَّلَا لِحَيَاتِهٖ

اور چاند اللہ کی نشانیوں میں سے دو نشانیاں ہیں کسی کی موت اور پیدائش کی وجہ سے انہیں گہن نہیں لگتا

فَاِذَا رَاَيْتُمْ ذٰلِكَ فَادْعُوا اللّٰهَ وَكَبِّرُوْا وَصَلُّوْا وَتَصَدَّقُوْا ثُمَّ قَالَ

جب گہن دیکھو تو اللہ سے دعا کرو اور تکبیر پڑھو اور نماز پڑھو اور صدقہ دو اس کے بعد فرمایا

يَا اُمَّةَ مُحَمَّدٍ وَّاللّٰهِ مَا مِنْ اَحَدٍ اَغْيَرُ مِنَ اللّٰهِ اَنْ يَّزْنِيَ عَبْدُهٗ اَوْ تَزْنِيَ اَمَتُهٗ

اے محمد کی امت! اللہ عزوجل سے بڑھکر کوئی غیرتمند نہیں کہ اسکا بندہ زنا کرے یا اسکی باندی زنا کرے

يَا اُمَّةَ مُحَمَّدٍ وَّاللّٰهِ لَوْ تَعْلَمُوْنَ مَا اَعْلَمُ لَضَحِكْتُمْ قَلِيْلًا وَّلَبَكَيْتُمْ كَثِيْرًا۔ عہ

اے محمد کی امت! جو میں جانتا ہوں اگر تم جانتے تو ہنستے کم روتے زیادہ۔

فخطب الناس ہمارے یہاں گہن کی نماز میں خطبہ سنت نہیں اور اس وقت لوگوں کے عقیدے کی اصلاح کے لئے وہ خطبہ ارشاد فرمایا۔ آج بھی عند الضرورت وعظ کہا جا سکتا ہے۔

فادعوا اللہ نماز سے قبل جب تک نمازی نہ آجائیں۔ دعا، تکبیر، تہلیل، تسبیح، تحمید میں مصروف رہیں۔ اسی طرح نماز سے فارغ ہونے کے بعد اگر معلوم ہو کہ ابھی گہن ہے تو دعا ذکر میں مصروف رہے۔ چاہے تو مزید نماز پڑھے۔ گہن کے وقت صدقہ کرنا بھی مسنون ہے۔ حضرت اسماء کی ایک حدیث میں ہے کہ غلام آزاد کرنے کا بھی حکم دیا۔

ان یزنی عبدہ جس طرح اپنا کوئی عزیز قریب بدکاری میں مبتلا ہوتا ہے تو ہمیں غیرت آتی ہے اور سارے مرد و عورت اللہ عزوجل کے بندے ہیں جب اس کا کوئی بندہ یا بندی بدکاری میں مبتلا ہوتی ہے تو وہ بھی غیرت فرماتا ہے اور بندوں سے بہت زیادہ۔

عہ باب الصدقۃ فی الکسوف ص ۱۴۲، باب خطبۃ الامام فی الکسوف ص ۱۴۲، باب ھل کسفت او خسفت ص ۱۴۳ باب لا تنکسف الشمس لموت احد ولا لحیاتہ ص ۱۴۵، باب الجھر بالقراءۃ فی الکسوف ص ۱۴۵، بدء الخلق باب صفۃ الشمس والقمر بحسبان ص ۴۵۵ مسلم نسائی۔ ابوداؤد۔

حدیث ۶۳۷

وَكَانَ يُحَدِّثُ كَثِيرُ بْنُ عَبَّاسٍ اَنَّ عَبْدَ اللّٰهِ بْنَ عَبَّاسٍ

اور کثیر بن عباس یہ بیان کرتے تھے کہ عبداللہ بن عباس بھی

كَانَ يُحَدِّثُ يَوْمَ خَسَفَتِ الشَّمْسُ بِمِثْلِ حَدِيثِ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ

عروہ عن عائشہ کے مثل حدیث بیان کرتے تھے امام زہری کہتے ہیں

فَقُلْتُ لِعُرْوَةَ اِنَّ اَخَاكَ يَوْمَ خَسَفَتِ الشَّمْسُ بِالْمَدِيْنَةِ لَمْ يَزِدْ عَلٰى

میں نے عروہ سے کہا جب مدینے میں سورج گہن لگا تھا تو آپ کے بھائی نے صبح کے مثل

رَكْعَتَيْنِ مِثْلَ الصُّبْحِ قَالَ اَجَلْ لِاَنَّهُ اَخْطَاَ السُّنَّةَ ع۵

دو رکعت پڑھی تھی اور کچھ اضافہ نہیں کیا تھا۔ تو انھوں نے کہا ہاں انھوں نے ایسا کیا تھا انھوں نے سنت کیخلاف کیا۔

تشریحات ۶۳۷

وکان یحدث امام زہری کا مقولہ ہے۔ اور اس کے پہلے والی حدیث کی سند میں مذکور حدثنی عروۃ پر معطوف ہے۔ مطلب یہ ہے کہ جیسے عروہ نے حضرت عائشہ سے حدیث مذکور روایت کی ہے اسی کے مثل کثیر بن عباس نے حضرت ابن عباس سے بھی حدیث روایت کی ہے۔ اس سے بظاہر یہ تبادر ہوتا ہے کہ پوری حدیث میں مماثلت ہے مثلاً جیسے اس حدیث میں قرأت بالجہر مذکور ہے ویسے ہی حضرت ابن عباس کی حدیث میں بھی قرأت بالجہر مذکور ہے۔ مگر مسلم میں یہ حدیث مفصل یوں ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے صرف یہ حصہ ذکر فرمایا ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دو رکعت میں چار رکوع اور چار سجدے کئے، اس سے ثابت ہوتا ہے کہ مماثلت صرف اس بات میں ہے کہ ہر دو رکعت میں دو رکوع کئے۔

اخطا السنۃ کسی وقت حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہما شام جانے کے ارادے سے مدینہ طیبہ آئے اور سورج میں گہن لگا تو انھوں نے نماز کسوف پڑھائی تھی۔ جو نماز فجر کی طرح دو رکعت ایک ایک رکوع سے تھی۔ اسی کو امام زہری نے حضرت عروہ سے کہا تو انھوں نے جواب دیا۔ یہ صحیح ہے کہ انھوں نے نماز صبح کی طرح پڑھا۔ انھوں نے سنت کے خلاف کیا۔ اقول یہاں سب سے زیادہ غور طلب بات یہ ہے کہ انھوں نے یہ نماز اہل مدینہ کے مجمع عام میں پڑھائی جس میں کثیر صحابہ کرام شریک ہوئے ہوں گے۔ کسی نے نہ ان کو ٹوکا اور نہ بعد میں اس پر تنقید کی اس سے ظاہر ہو گیا کہ یہ ان کا عمل سنت کے مطابق تھا۔ سنت کے خلاف نہیں تھا۔ ورنہ لوگ ضرور ٹوکتے اور تنقید کرتے نیز یہ بھی ثابت ہو گیا کہ اس پر اہل مدینہ کا اجماع ہو گیا۔ دوسری بات یہ ہے کہ یہ ایک مخصوص نماز تھی۔ اگر حضرت ابن زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے پاس اس کی کوئی سند نہ ہوتی تو وہ ایسا ہرگز نہیں کرتے۔ صحابہ کرام سے دریافت کرتے۔ اپنی صوابدید پر وہ ایسا اقدام کبھی نہیں کر سکتے تھے۔ اس لئے یہ کہنا کہ انھوں نے سنت کے خلاف کیا صحیح نہیں، خصوصاً ایسی صورت میں کہ متعدد صحابہ کرام سے مروی ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نماز کسوف میں

ع۵ باب خطبۃ الامام فی الکسوف ص ۱۴۲ باب الجھر بالقراءۃ فی الکسوف ص ۱۴۵ لہ اول کسوف باب اول ص ۲۹۶

۶۳۸ حدیث

عَنْ عَمْرَةَ بِنْتِ عَبْدِ الرَّحْمٰنِ عَنْ عَائِشَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ

عمرہ بنت عبدالرحمٰن نے ام المومنین حضرت عائشہ، نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

صَلَّى اللهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَنَّ يَهُوْدِيَّةً جَاءَتْ تَسْأَلُهَا فَقَالَتْ

کی رفیقۂ حیات سے روایت کیا کہ ایک یہودی عورت ان کی خدمت میں مانگنے کے لئے آئی تو کہا

اَعَاذَكِ اللهُ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ فَسَأَلَتْ عَائِشَةُ رَسُوْلَ اللهِ صَلَّى اللهُ

اللہ آپ کو عذاب قبر سے محفوظ رکھے اس پر حضرت عائشہ نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَيُعَذَّبُ النَّاسُ فِيْ قُبُوْرِهِمْ فَقَالَ رَسُوْلُ اللهِ

سے دریافت کیا کیا لوگوں پر قبر میں عذاب ہوتا ہے تو حضور نے ارشاد فرمایا اس سے

صَلَّى اللهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَائِذًا بِاللهِ مِنْ ذٰلِكَ ثُمَّ رَكِبَ رَسُوْلُ اللهِ

اللہ کی پناہ اس کے بعد ایک دن صبح کو سوار ہو کر کہیں تشریف لے گئے

بھی ایک رکعت میں صرف ایک رکوع کیا تھا۔ تو عبداللہ بن زبیر کے عمل کو خلاف سنت کہنا اور زیادہ ساقط ہو جاتا ہے۔

۶۳۸ تشریحات فرکب۔ اس حدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ گہن لگنے سے پہلے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم گھر سے باہر تشریف لے گئے تھے۔ گہن لگنے کے بعد چاشت کے وقت تشریف لائے اور نماز پڑھی۔ یہ نہیں بتایا کہ کہاں تشریف لے گئے تھے اور حضرت مغیرہ وغیرہ کی حدیث میں ہے کہ گہن اس دن لگا تھا جس دن حضرت ابراہیم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا وصال ہوا تھا حضرت ابراہیم کے وصال کی تفصیل جن احادیث میں ہے ان میں یہ ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ان کی حالت کے غیر ہونے کی اطلاع ملی تو حضرت عبدالرحمٰن بن عوف رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو ساتھ لے کر عوالی مدینہ ابو سیف کے گھر تشریف لے گئے اور تشریف لے جانے کے تھوڑی ہی دیر بعد ان کا وصال ہو گیا۔ اب اگر یہ مان بھی لیا جائے کہ انکا وصال صبح ہی کے وقت ہوا۔ اور چاشت کے وقت تک ان کی تجہیز و تکفین سے فارغ بھی ہو گئے تو حضرت ام المومنین کے علم میں یہ بات یقیناً رہی ہو گی کہ حضور کہاں تشریف لے گئے رہیں۔ پھر روایت میں اتنی اہم بات ام المومنین نے کیوں نہیں ذکر فرمایا۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ عہد مبارک میں گہن ایک بار سے زائد لگا ہے نیز آگے حدیث آرہی ہے کہ گہن کی نماز کے لئے اعلان عام ہوا تھا مگر حضرت اسماء کی روایت میں ہے کہ وہ مسجد میں آئیں اور لوگوں کو نماز پڑھتے دیکھا تو حضرت ام المومنین سے دریافت فرمایا، کیا بات ہے؟ منادی کے ذریعہ کیا جانے والا اعلان عام حضرت اسماء مدینے میں رہتے ہوئے نہ سنیں ممکن تو ہے مگر بہت مستبعد ہے۔ اس سے بھی متبادر ہوتا ہے کہ گہن کی نماز متعدد بار ہوئی۔ علاوہ ازیں حضرت ابو بکرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث میں ہے کہ حضور جلدی سے چادر کھینچتے ہوئے اٹھے۔ مسلم[1] میں حضرت اسماء کی حدیث میں ہے۔ کہ حضور اتنا گھبرا گئے کہ بجائے

---

[1] اول کسوف ص ۲۹۸

صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاتَ غَدَاةٍ مَرْكَبًا فَخَسَفَتِ الشَّمْسُ فَرَجَعَ

اور سورج میں گہن لگ گیا حضور چاشت کے وقت لوٹے تو ازواج مطہرات

ضُحًى فَمَرَّ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَ ظَهْرَانَيِ الْحُجَرِ

کے حجروں کے درمیان سے گزرے

ثُمَّ قَامَ يُصَلِّيْ وَقَامَ النَّاسُ وَرَاءَهُ فَقَامَ قِيَامًا طَوِيْلًا (ثُمَّ سَاقَ مِثْلَ

پھر کھڑے ہوکر نماز پڑھنے لگے اور لوگ حضور کے پیچھے کھڑے ہوئے حضور نے طویل

حَدِيْثِ عُرْوَةَ اِلٰى اَنْ قَالَ) وَانْصَرَفَ فَقَالَ مَا شَاءَ اللّٰهُ اَنْ يَّقُوْلَ ثُمَّ اَمَرَهُمْ

قیام فرمایا (پھر عمرہ نے عروہ کی حدیث کے مثل بیان کیا۔ اخیر میں کہا اور فارغ ہوکر جو اللہ نے چاہا کہا پھر

اَنْ يَّتَعَوَّذُوْا مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ [عـه]

لوگوں کو حکم دیا کہ عذاب قبر سے پناہ مانگا کریں۔

حدیث ۶۳۹ عَنْ عَبْدِ اللّٰهِ بْنِ عَمْرٍو رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُمَا اَنَّهُ قَالَ لَمَّا

حضرت عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ

چادر کے اپنے اہل بیت میں سے کسی کا کرتا پہن لیا۔ اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ گہن لگنے کے وقت گھر میں تشریف رکھتے تھے۔ نیز نسائی[1] میں حضرت ام المومنین عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مروی ہے کہ حضور نے ایک گہن میں زمزم کے سائبان میں نماز پڑھی۔ یہ اس پر نص ہے کہ گہن کی نماز ایک بار مکہ معظمہ میں بھی پڑھی تھی۔ اور حدیث زیر بحث سے معلوم ہوتا ہے کہ اسوقت باہر تشریف لیگئے تھے اور مسجد میں تشریف لاکر حجروں میں گئے بغیر نماز شروع کردی اس لئے لامحالہ ماننا پڑے گا کہ نماز کسوف ایک بار سے زائد ہوئی اور یہی علامہ[2] ابن عبد البر کی بھی تحقیق ہے اور علامہ عینی نے بھی اس کی تائید فرمائی ہے۔

اس سے ان تمام روایتوں میں تطبیق ہو جائے گی جو نماز کسوف کے بارے میں وارد ہیں۔ مثلاً یہی کہ عام روایتوں میں ہے کہ دو ہی رکعت پڑھیں اور عام نمازوں کی طرح ہر رکعت میں ایک ہی رکوع کیا۔ اور بعض میں ہے کہ چھ رکعتیں پڑھیں ہر دو رکعت کے بعد دریافت فرماتے تھے کہ گہن ہے کہ ختم ہوگیا۔ یا یہ کہ ہر دو رکعت میں دو یا دو سے زائد رکوع فرمایا۔ وغیرہ وغیرہ۔

فرجع ضحًی ہمارے یہاں اس کا کوئی وقت مقرر نہیں جس وقت گہن لگے نماز پڑھیں۔ سوائے اوقات مکروہہ کے۔ اگر ان اوقات میں گہن لگے تو دعا و استغفار کریں۔

تشریحات ۶۳۹ اس حدیث میں۔ نودی۔ ہے مگر چونکہ عہد مبارک کی بات ہے اس لئے یہ ماننا پڑے گا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے حکم سے ندا ہوئی تھی جیسا کہ خود بخاری ہی میں ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا

[عـه] باب التعوذ من عذاب القبر فی الکسوف ص ۱۴۳ باب صلوٰۃ الکسوف فی المسجد ص ۱۴۴ باب الرکعۃ الاولیٰ فی الکسوف اطول ص ۱۴۵ مسلم نسائی۔

[1] اول کسوف باب صلوٰۃ الکسوف ص ۲۱۷

[2] عمدۃ القاری سابع ص ۶۴

https://t.me/tehqiqat

كَسَفَتِ الشَّمْسُ عَلٰى عَهْدِ رَسُوْلِ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نُوْدِيَ اَنَّ

تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانے میں جب سورج میں گہن لگا تو یہ ندا دی گئی تھی

الصَّلٰوةَ جَامِعَةً فَرَكَعَ النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَكْعَتَيْنِ فِيْ سَجْدَةٍ

الصلوٰۃ جامعۃ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک رکعت میں دو رکوع

ثُمَّ قَامَ فَرَكَعَ رَكْعَتَيْنِ فِيْ سَجْدَةٍ ثُمَّ جَلَسَ ثُمَّ جُلِّيَ عَنِ الشَّمْسِ قَالَ وَقَالَتْ

کئے تھے پھر کھڑے ہوئے اور دوسری رکعت میں دو رکوع کئے اسکے بعد بیٹھے اسکے بعد گہن ختم ہوا

عَائِشَةُ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهَا مَا سَجَدْتُ سُجُوْدًا قَطُّ كَانَ اَطْوَلَ مِنْهَا عہ

ابوسلمہ نے کہا۔ اور حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے کہا۔ میں نے کبھی اس سے زیادہ لمبا سجدہ نہیں کیا

۱۹۹ وَصَلّٰى لَهُمُ ابْنُ عَبَّاسٍ فِيْ صُفَّةِ زَمْزَمَ عہ

ت اور حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے نمازِ کسوف زمزم کے سائبان میں پڑھائی۔

کی اس حدیث میں ہے جو صفحہ ۱۴۵ پر مذکور ہے۔ علاوہ ازیں نسائی وغیرہ میں بھی حضرت ام المومنین سے صراحت کے ساتھ مروی ہے کہ حضور نے ایک صاحب کو حکم دیا کہ وہ پکار آئیں۔ نمازِ کسوف میں اذان واقامت نہیں، مگر۔ الصلوٰۃ جامعۃ کیساتھ ندا کی اجازت ہے بلکہ یہ بھی کہہ سکتے ہیں کہ سنت ہے۔ نودی ان الصلوٰۃ جامعۃ۔ دو روایت ہے۔ اَنِ الصلوٰۃ جامعۃ اس طرح کہ ان حرف تفسیر اور الصلوٰۃ۔ مبتدا جامعۃ اس کی خبر۔ دوسرے یہ کہ ان الصلوٰۃ جامعۃ۔ ان حرف مشبہ بالفعل الصلوٰۃ۔ اس کا اسم، حاضرۃ اس کی خبر محذوف اور جامعۃ حال۔

۱۹۹ تشریح اس اثر کو امام شافعی اور سعید بن منصور نے موصولاً ذکر کیا ہے۔ کہ طاؤس نے کہا کہ سورج میں گہن لگا تو ہمیں حضرت ابن عباس نے چھ رکوع دو رکعت میں پڑھایا۔ ابن جریج نے سلیمان سے جو روایت کی ہے اس میں یہ ہے کہ دو رکعت پڑھائی ہر رکعت میں چار رکوع تھے۔ اور ابن حزم نے صفوان بن عبد اللہ بن صفوان سے یہ روایت کی کہ دو رکعت پڑھی اور ہر رکعت میں دو رکوع تھے۔

۲۰۰ وَجَمَعَ عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللّٰهِ بْنِ عَبَّاسٍ وَّصَلَّى ابْنُ عُمَرَ سہ۔

ت اور علی بن عبد اللہ بن عباس نے لوگوں کو جمع کیا اور حضرت ابن عمر نے پڑھا۔

۲۰۰ تشریح علی بن عبد اللہ بن عباس، سلاطین عباسیہ کے جد اعلیٰ ہیں۔ جس دن حضرت علی شہید ہوئے اسی دن یہ پیدا ہوئے اسی لئے ان کا نام علی اور کنیت ابو الحسن رکھی گئی۔ یہ ثقہ متدین عابد تابعی تھے۔ روزانہ ہزار سجدہ کرتے تھے۔ اسی وجہ

عہ باب طول السجود فی الکسوف ص ۱۴۳ باب النداء بالصلوٰۃ جامعۃ فی الکسوف ص ۱۴۲ مسلم۔ نسائی عہ باب صلوٰۃ الکسوف جماعۃ ص ۱۴۳ سہ ایضاً۔

حدیث ۶۴۰ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہُمَا قَالَ انْخَسَفَتِ الشَّمْسُ

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

عَلٰی عَہْدِ النَّبِیِّ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ فَصَلّٰی رَسُوْلُ اللّٰہِ صَلَّی

کے زمانے میں سورج گہن لگا تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نماز پڑھی اسمیں

اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ فَقَامَ قِیَامًا طَوِیْلًا نَحْوًا مِّنْ قِرَاءَۃِ سُوْرَۃِ الْبَقَرَۃِ

سورہ بقرہ پڑھنے کی مقدار لمبا قیام فرمایا پھر لمبا رکوع کیا

ثُمَّ رَکَعَ رُکُوْعًا طَوِیْلًا ثُمَّ رَفَعَ فَقَامَ قِیَامًا طَوِیْلًا وَّھُوَ دُوْنَ الْقِیَامِ الْاَوَّلِ

اس کے بعد سر اٹھایا اور طویل قیام فرمایا یہ پہلے قیام سے کم تھا

ثُمَّ رَکَعَ رُکُوْعًا طَوِیْلًا وَّھُوَ دُوْنَ الرُّکُوْعِ الْاَوَّلِ ثُمَّ سَجَدَ ثُمَّ قَامَ قِیَامًا

پھر لمبا رکوع کیا اور یہ پہلے والے رکوع سے کم تھا اس کے بعد سجدہ کیا پھر لمبا قیام

طَوِیْلًا وَّھُوَ دُوْنَ الْقِیَامِ الْاَوَّلِ ثُمَّ رَکَعَ رُکُوْعًا طَوِیْلًا وَّھُوَ دُوْنَ الرُّکُوْعِ

فرمایا اور یہ پہلے والے قیام سے کم تھا اس کے بعد لمبا رکوع کیا اور یہ پہلے والے رکوع سے کم تھا

الْاَوَّلِ ثُمَّ رَفَعَ فَقَامَ قِیَامًا طَوِیْلًا وَّھُوَ دُوْنَ الْقِیَامِ الْاَوَّلِ ثُمَّ رَکَعَ رُکُوْعًا

پھر سر اٹھایا اور لمبا قیام کیا اور یہ پہلے والے قیام سے کم تھا پھر لمبا رکوع کیا

سے ان کا بھی لقب سجاد ہے۔ شام بلقا کے علاقے میں حمیمہ میں انتقال ہوا۔ سنہ وصال ۱۱۴ھ یا ۱۱۸ھ ہے۔ سلطنت عباسیہ کا بانی سفاح ابو العباس عبد اللہ بن محمد بن علی انھیں کا پوتا تھا۔

علی بن عبد اللہ کے اثر کی سند کوئی نہیں ملی۔ البتہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے اثر کو ابن ابی شیبہ نے یوں روایت کیا ہے۔ عاصم بن عبد اللہ کہتے ہیں کہ میں نے ابن عمر کو دیکھا کہ گہن میں تیزی سے جماعت کے لئے مسجد جا رہے ہیں۔ ان کی چپل ہاتھ میں ہے۔ علامہ ابن حجر نے فرمایا کہ ہو سکتا ہے۔ وصلی ابن عمر علی بن عبد اللہ کے اثر کا حصہ ہو۔

تشریحات ۶۴۰ یہ حدیث کتاب الایمان میں گزر چکی ہے: وہاں اس کا صرف اخیر کا حصہ مذکور تھا۔ اُرِیتُ النار سے اخیر تک، یہاں مفصل مذکور ہے۔ ابوداؤد[1] میں اسے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے۔ ابن عساکر اور مزی نے کہا یہ وہم ہے۔ صحیح یہ ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما ہی سے مروی ہے۔

نحوا من قراءۃ سورۃ البقرۃ گزر چکا کہ اس نماز میں حضرت ابن عباس حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پہلو میں تھے

---

[1] اول صلوۃ باب القراءۃ فی صلوۃ الکسوف ص ۱۶۸

طَوِيلًا وَّهُوَ دُوْنَ الرُّكُوْعِ الْاَوَّلِ ثُمَّ سَجَدَ ثُمَّ انْصَرَفَ وَقَدْ تَجَلَّتِ الشَّمْسُ

اور یہ پہلے والے رکوع سے کم تھا   پھر سجدہ کیا   پھر نماز سے فارغ ہوگئے   اور گہن ختم ہوچکا تھا

فَقَالَ اِنَّ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ آيَتَانِ مِنْ آيَاتِ اللّٰهِ لَا يَخْسِفَانِ لِمَوْتِ اَحَدٍ وَّ

تو ارشاد فرمایا   بیشک چاند اور سورج اللہ کی نشانیوں میں سے دو نشانیاں ہیں   کسی کی موت یا پیدائش کیوجہ

لَا لِحَيَاتِهٖ فَاِذَا رَاَئِيْتُمْ عَنْهُ ذٰلِكَ فَاذْكُرُوا اللّٰهَ قَالُوْا يَا رَسُوْلَ اللّٰهِ رَاَيْنَاكَ

سے ان میں گہن نہیں لگتا   جب تم ا   اسے دیکھو   تو اللہ کی یاد کرو۔   لوگوں نے عرض کیا یارسول اللہ ہم نے

تَنَاوَلْتَ شَيْئًا فِيْ مَقَامِكَ ثُمَّ رَاَيْنَاكَ تَكَعْكَعْتَ فَقَالَ اِنِّيْ رَاَيْتُ الْجَنَّةَ وَ

حضور کو دیکھا کہ اپنی جگہ کھڑے کھڑے حضور نے کچھ لیا ہے   پھر ہم نے دیکھا کہ حضور پیچھے ہٹ آئے   تو فرمایا   میں نے

تَنَاوَلْتُ عُنْقُوْدًا وَّلَوْ اَصَبْتُهٗ لَاَكَلْتُمْ مِّنْهُ مَا بَقِيَتِ الدُّنْيَا وَاُرِيْتُ النَّارَ

جنت دیکھا   چاہا کہ ایک گچھا لے لوں   اگر میں اسے لے لیے ہوتا   تو جب تک دنیا رہتی تم لوگ اسے کھاتے   اور میں نے

فَلَمْ اَرَ مَنْظَرًا كَالْيَوْمِ قَطُّ اَفْظَعَ رَاَيْتُ اَكْثَرَ اَهْلِهَا النِّسَاءَ قَالُوْا بِمَ يَا رَسُوْلَ

جہنم دیکھا   اس سے زیادہ ہولناک منظر میں نے کبھی نہیں دیکھا   جہنمیوں میں   میں نے زیادہ عورتوں کو دیکھا۔ لوگوں

اللّٰهِ قَالَ بِكُفْرِهِنَّ قِيْلَ اَيَكْفُرْنَ بِاللّٰهِ قَالَ يَكْفُرْنَ الْعَشِيْرَ وَيَكْفُرْنَ

نے عرض کیا کیوں؟ یارسول اللہ   تو فرمایا ان کے کفر کرنے کی وجہ سے   عرض کیا گیا   کیا عورتیں اللہ کے ساتھ کفر کرتی

الْاِحْسَانَ لَوْ اَحْسَنْتَ اِلٰى اِحْدٰهُنَّ الدَّهْرَ كُلَّهٗ ثُمَّ رَاَتْ مِنْكَ شَيْئًا قَالَتْ

ہیں   فرمایا شوہر کی ناشکری کرتی ہیں اور احسان نہیں مانتیں۔   اگر ان کے ساتھ زمانے بھر احسان کرو اور پھر کوئی ناگوار

اگر حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس نماز میں قرأت بالجہر کی ہوتی تو وہ ضرور سنتے پھر وہ یہ ضرور بتلاتے۔ کہ کونسی سورۃ پڑھی اور کتنی پڑھی۔ اور وہ یہ نہ فرماتے کہ، سورہ بقرہ کے قریب قریب قرارت کی۔ اس سے ثابت ہوا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نماز کسوف میں قرأت بالسرّ کی۔

بکفرھن کفر کے لغوی معنی چھپانے کے ہیں، اور برأت و بیزاری ظاہر کرنے کے ہیں۔ یہاں مراد ناشکری ہے۔ چونکہ ناشکری کو احسان چھپانا اور محسن سے بیزاری لازم ہے۔ اس علاقے سے یہ ناشکری کے معنی میں ہے۔ کفر کے شرعی معنی۔ ضروریات دین میں سے کسی کا بالکل کا انکار کرنا ہے۔ چونکہ اسمیں اللہ عزوجل اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے بیزاری ہوتی ہے اس لئے اسے کفر کہتے ہیں عرف عام میں کفر کا یہی معنی متعین ہے۔ اسی وجہ سے صحابہ کرام کو تعجب ہوا اور انھوں نے سوال کیا۔

مَارَأَیْتُ مِنْكَ خَیْرًا قَطُّ۔ عه

بات دیکھیں گی تو کہیں گی میں نے تم سے کبھی کوئی بھلائی نہیں دیکھی ہے۔

حدیث ٦٤١ عَنْ اَسْمَاءَ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْهَا قَالَتْ لَقَدْ اَمَرَ النَّبِیُّ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی

حضرت اسماء رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

عَلَیْهِ وَسَلَّمَ بِالْعَتَاقَةِ فِیْ كُسُوْفِ الشَّمْسِ۔ عـه

نے سورج گہن میں غلام آزاد کرنے کا حکم دیا۔

حدیث ٦٤٢ عَنْ اَبِیْ مُوْسٰی رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْهُ قَالَ خَسَفَتِ الشَّمْسُ

حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ سورج میں گہن لگا تو

فَقَامَ النَّبِیُّ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْهِ وَسَلَّمَ فَزِعًا یَخْشٰی اَنْ یَّكُوْنَ

نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم گھبرا کر اٹھے حضور کو اندیشہ ہوا کہ قیامت

السَّاعَةَ فَاَتَی الْمَسْجِدَ فَصَلّٰی بِاَطْوَلِ قِیَامٍ وَّرُكُوْعٍ وَّسُجُوْدٍ رَّاَیْتُهٗ قَطُّ

آگئی مسجد میں تشریف لائے اور اتنے لمبے قیام اور رکوع اور سجود کیساتھ نماز پڑھی کہ

یَفْعَلُهٗ وَقَالَ هٰذِهِ الْاٰیَاتُ الَّتِیْ یُرْسِلُ اللّٰہُ عَزَّ وَجَلَّ لَا تَكُوْنُ لِمَوْتِ

میں نے کبھی ایسا کرتے نہیں دیکھا تھا۔ اور ارشاد فرمایا ان نشانیوں کو اللہ عزوجل بھیجتا ہے کسی کی موت یا

اَحَدٍ وَّلَا لِحَیَاتِهٖ وَلٰكِنْ یُّخَوِّفُ اللّٰہُ بِهَا عِبَادَهٗ فَاِذَا رَاَیْتُمْ شَیْئًا مِّنْ

پیدائش کی وجہ سے ایسا نہیں ہوتا اللہ اپنے بندوں کو ڈراتا ہے جب ان میں کچھ دیکھو تو

ذٰلِكَ فَافْزَعُوْا اِلٰی ذِكْرِ اللّٰہِ وَدُعَائِهٖ وَاسْتِغْفَارِهٖ۔ سه

اللہ کے ذکر اور دعا اور اس سے معافی مانگنے کی طرف بڑھو۔

عه باب الصلوٰۃ الکسوف جماعۃ ص ۲-۱۴۳ الایمان باب کفران العشیر ص ۹ الصلوٰۃ باب من صلی وقدامہ تنور او نار ص ٦٢ الاذان باب رفع البصر الی الامام ص ۱۰۳ بدء الخلق باب صفۃ الشمس والقمر بحسبان ص ۴۵۴ ثانی نکاح باب کفران العشیر ص ۳ - ۷۸۲، عـه باب من احب العتاقۃ فی کسوف الشمس ص ۱۴۴ العتق باب ما یستحب من العتاقۃ فی الکسوف ص ۳۴۲۔ ابو داؤد استسقاء مسند امام احمد سادس ص ۳۴۵ سه باب الذکر فی الکسوف ص ۱۴۵ مسلم نسائی۔

بسم اللہ الرحمٰن الرحیم

سجود القرآن

حدیث ۶۴۳

عَنْ عَبْدِ اللّٰہِ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہُ قَالَ قَرَأَ النَّبِیُّ صَلَّی اللّٰہُ

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ النَّجْمَ بِمَکَّۃَ فَسَجَدَ فِیْھَا وَسَجَدَ مَنْ مَّعَہٗ غَیْرُ

نے مکے میں سورہ نجم پڑھی اور اسمیں سجدہ کیا اور حضور کیساتھ جتنے لوگ تھے سب نے سجدہ کیا

تشریحات ۶۴۳ تفسیر میں ہے کہ پہلی سورت جسمیں سجدہ ہے، سورہ النجم نازل ہوئی حالانکہ یہ طے ہے کہ سب سے پہلے سورہ اقراء نازل ہوئی ہے اس میں بھی سجدہ ہے۔ علامہ ابن حجر نے اس کی توجیہ یہ فرمائی۔ کہ مراد یہ ہے کہ وہ سورہ جسمیں سجدہ ہے مکمل سب سے پہلے سورہ النجم نازل ہوئی ہے۔ اور سورہ اقراء کی ابتدائی آیات تو ضرور سب سے پہلے نازل ہوئی ہیں مگر اس کے اخیر کا حصہ بعد میں نازل ہوا ہے۔ جسمیں ابوجہل کی شرارتوں کا ذکر ہے اور اس کا رد ہے۔ دوسرا جواب یہ دیا کہ یہ اولیت اضافی ہے۔ اس طرح کہ ابن مردویہ نے یوں روایت کیا ہے کہ پہلی وہ سورہ جس کا اعلان عام رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کیا وہ، النجم ہے۔ نیز اسی میں یہ ہے کہ سب سے پہلی سورہ جسے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مشرکین پر تلاوت فرمائی وہ النجم ہے

غیر شیخ تفسیر میں ہے کہ یہ امیہ بن خلف تھا، ایک قول یہ ہے کہ یہ عقبہ بن ربیعہ تھا۔ طبری میں ہے کہ یہ سعید بن عاص تھا۔ مصنف ابن ابی شیبہ میں حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ اس وقت قریش کے دو شخصوں کے سوا سب نے سجدہ کیا۔ اس سے ان کا مقصود اپنی نام آوری تھی[1] نسائی[2] میں مطلب بن ابو وداعہ کی حدیث میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالےٰ علیہ وسلم نے سورہ النجم پڑھی تو سجدہ کیا اور حضور کے ساتھ سب نے سجدہ کیا۔ میں نے اپنا سر اٹھالیا اور سجدہ کرنے پر راضی نہیں ہوا۔ ان سب کا حاصل یہ نکلا کہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے صرف امیہ بن خلف کو دیکھا۔ جو دیکھا تھا اسے بیان فرمایا۔ ہو سکتا ہے کہ اور لوگوں نے بھی سجدہ نہ کیا ہو جنھیں یہ نہیں دیکھ سکے کیونکہ مجمع عام تھا اور یہ پستہ قد بزرگ تھے کہ کھڑے ہونے پر بیٹھنے والوں کے برابر ہوتے تھے۔ اس لئے ان روایات میں تنافی نہیں۔ جس نے جو دیکھا وہ بیان کیا۔

مسائل ہمارے یہاں قرآن مجید میں چودہ جگہ سجدہ واجب ہے۔ تالی پر بھی اور سامع پر بھی خواہ وہ واقعی سن رہا ہو یا سننے والوں کے حکم میں ہو۔ مثلاً مقتدی ہے اور امام نے آیت سجدہ تلاوت کی۔ یہ دور ہے قرأت نہیں سن رہا ہے۔ مگر اقتداء کی وجہ سے سامع کے حکم میں ہے۔ اس لئے اس پر بھی واجب ہے۔ امام برہان الدین مرغینانی صاحب ہدایہ نے اس پر حدیث سے استدلال فرمایا السجدۃ علی من سمعھا السجدۃ علی من تلاھا۔ جو سنے اس پر بھی سجدہ ہے اور جو تلاوت کرے اس پر بھی۔ اس پر یہ نقض کیا گیا کہ یہ

---

[1] فتح الباری ثانی ص ۴۵۶ [2] اول سجود القرآن باب السجود فی النجم ص ۱۵۲

شَیْخٍ اَخَذَ کَفًّا مِّنْ حَصًی اَوْ تُرَابٍ فَرَفَعَہٗ اِلٰی جَبْہَتِہٖ وَقَالَ یَکْفِیْنِیْ ھٰذَا

علاوہ ایک بڑھے کے جس نے ایک مٹھی کنکری یا دھول لی اور اسے اپنی پیشانی تک اٹھایا اور کہا یہ مجھے کافی ہے

فَرَأَیْتُہٗ بَعْدُ قُتِلَ کَافِرًا۔ عہ

اس کے بعد میں نے اس کو دیکھا کہ کافر رہنے کی حالت میں قتل کیا گیا۔

حدیث ۶۴۴ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہُمَا قَالَ "ص" لَیْسَ مِنْ

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ ص حمی سجدوں

حدیث غریب ہے ثابت نہیں۔ اقول۔ ہم مقدمہ میں بھی اور کئی جگہ اثناء بحث میں بھی بتا آئے ہیں کہ فقیہ کا کسی حدیث سے استدلال اس کے لائق استدلال ہونے کی دلیل ہے۔ اگرچہ کتب معتفہ میں وہ نہ ملے۔ بخاری میں ہے کہ حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا السجود علی من استمع۔ اور مصنف ابن ابی شیبہ میں حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا ارشاد مروی ہے۔ السجدۃ علی من سمعھا جو سنے اس پر سجدہ ہے۔ رہ گیا ثانی پر وجوب یہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے عمل سے ثابت ہے۔

علاوہ ازیں ہماری دلیل آیات سجود ہیں۔ جنہیں فاسجدوا۔ واسجد۔ صیغہ امر کے ساتھ حکم دیا گیا ہے۔ اور بعض آیات میں سجدہ نہ کرنے والوں پر زجر و توبیخ بھی کی گئی ہے۔ امر میں اصل وجوب ہے خصوصاً جب ترک پر زجر و توبیخ ہو۔ اسکا مقتضی تھا کہ سجدہ تلاوت فرض ہوتا مگر چونکہ اسمیں اس کا بھی احتمال تھا کہ نماز کا سجدہ مراد ہو۔ اس احتمال کی وجہ سے سجدہ تلاوت کا مراد ہونا قطعی نہ رہا اس لئے فرض نہیں کیا گیا۔ اور چونکہ ان آیات پر حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے سجدہ کیا اس سے اس کو ترجیح حاصل ہوگئی کہ مراد سجدہ تلاوت ہے۔ مگر یہ ثبوت خبر احاد سے ہے اس لئے وجوب کا حکم دیا گیا ہے۔

آیات سجدہ ہمارے یہاں چودہ آیتیں ایسی ہیں جنہیں سجدہ تلاوت واجب ہے۔ اس سلسلے میں علامہ عینی نے گیارہ اقوال ذکر فرمائے ہیں۔ آج جن کے قائلین موجود ہیں وہ صرف چار ہیں۔ اوّل ہمارا مذہب، دوسرا امام شافعی کا، اصح مذہب یہ ہے کہ چودہ ہیں۔ انکے یہاں سورہ حج میں دو سجدے ہیں۔ سورہ ص میں سجدہ نہیں اور یہی امام احمد کا قول ہے۔ تیسرے پندرہ ہیں۔ چودہ وہ جو ہمارے یہاں ہیں اور سورہ حج کا دوسرا سجدہ۔ مدنی حضرات نے امام مالک کا یہی مذہب روایت کیا ہے۔ امام احمد سے بھی یہی ایک روایت ہے۔ چوتھے گیارہ۔ مفصل کے تین سجدے چھوڑ کر بقیہ سب یعنی باستثنائے سورہ نجم، سورہ انشقاق، سورہ اقرار۔ امام مالک سے ظاہر روایت یہی ہے۔ اور امام شافعی کا قول قدیم بھی یہی ہے۔

ہمارے یہاں سورہ حج میں اٹھارہویں آیت پر سجدہ ہے۔ یعنی الم تران اللہ یسجد لہ۔ اور ستہترویں یعنی یایھا الذین آمنوا ارکعوا واسجدوا۔ اسمیں رکوع کے ذکر نے یہ متعین کر دیا کہ اس سجدے سے نماز کا سجدہ مراد ہے جیسے رکوع سے بالاتفاق نماز کا رکوع مراد ہے ورنہ لازم کہ اس آیت پر رکوع بھی کریں، اور اس کے قائل نہ امام مالک ہیں نہ امام شافعی نہ کوئی اور امام۔

تشریحات ۶۴۴ ہمارے یہاں سورہ ص میں آیہ کریمہ وَظَنَّ دَاوٗدُ اَنَّمَا فَتَنّٰہُ فَخَرَّ رَاکِعًا وَّاَنَابَ ۩ اب داؤد نے سمجھا کہ ہم نے اسے آزمایا تھا تو معافی مانگی اور سجدے میں گر پڑا، پر سجدہ واجب ہے۔ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ

عہ باب فی سجود القرآن ص ۱۳۶۔ باب سجدۃ النجم ص ۱۴۶۔ باب مبعث النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ص ۵۴۳۔ ثانی مغازی باب قتل ابی جہل ص ۵۶۶

التفسیر باب قولہ فاسجدوا للہ واعبدوا ص ۷۲۱۔ مسلم ابو داؤد ۔ لہ سجود القرآن باب ازدحام الناس ص ۱۴۶

عَزَائِمِ السُّجُوْدِ وَقَدْ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْجُدُ فِيْهَا عہ

میں سے نہیں اور میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اس میں سجدہ کرتے دیکھا ہے۔

۲۰۱ وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ يَسْجُدُ عَلٰى غَيْرِ وُضُوْءٍ عہ

ت اور حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما بغیر وضو بھی سجدہ کر لیا کرتے تھے۔

کے یہاں واجب نہیں۔ البتہ نماز کے باہر مستحب ہے۔ ان کی دلیل یہ حدیث ہے۔ اور ہماری دلیل کتاب الانبیاء[1] کتاب التفسیر کی روایت ہے کہ امام مجاہد نے حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے دریافت فرمایا، کیا آپ ص میں سجدہ کرتے ہیں تو انھوں نے وَمِنْ ذُرِّيَّتِهٖ دَاوٗدَ وَسُلَيْمٰنَ سے لیکر فبھداھم اقتدہ تک تلاوت کی۔ یعنی ابراہیم کی نسل سے داؤد اور سلیمان ہیں۔ تم ان کی راہ پر چلو (انعام ۸۴-۹۰) پھر ابن عباس نے فرمایا۔ تمھارے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو حکم ہوا کہ ان کی راہ چلیں۔ کتاب التفسیر میں ہے۔ اس لئے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اسمیں سجدہ کیا۔ اس سے قبل والی حدیث میں یہ زائد ہے کہ ابن عباس اسمیں سجدہ کرتے تھے۔ مطلب یہ ہوا کہ پھر باد شما پر بھی فرض ہے کہ انکی پیروی کریں۔ نسائی[2] میں خود حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ص میں سجدہ کرتے دیکھا ہے۔ فرمایا۔ داؤد نے توبہ کے لئے سجدہ کیا تھا، اور ہم شکر کے لئے کرتے ہیں۔ نیز ابوداؤد میں حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے منبر پر سورہ ص پڑھا اور منبر سے اتر کر سجدہ فرمایا۔ طبرانی[3] نے اوسط میں اور بیہقی نے حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ص میں سجدہ کیا۔ حضرت ابوالدرداء رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے، انھوں نے فرمایا، نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ ص میں سجدہ کیا۔ نیز حضرت عمر حضرت عثمان حضرت نعمان بن بشیر رضی اللہ تعالیٰ عنہم اس میں سجدہ کرتے تھے۔ حضرت ابن عمر حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ سورہ ص میں سجدہ ہے[4]

ایک اغلاق اس حدیث سے پہلے امام بخاری نے یہ باب قائم فرمایا ہے کہ سورہ تنزیل السجدہ میں سجدہ۔ اس کے ضمن میں حضرت ابوہریرہ والی حدیث ۲۰۰ لائے ہیں جسمیں مذکور ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جمعے کے دن فجر میں الم تنزیل اور ھل اتی پڑھتے تھے۔ اس پر علامہ عینی نے فرمایا کہ اسے باب سے کوئی مطابقت نہیں۔ اقول۔ سورہ الم تنزیل میں آیہ کریمہ انما یومن بآیتنا الذین اذا ذکروا بھا۔ الآیہ ہے ہماری آیتوں پر وہی ایمان لاتے ہیں جنھیں ہماری آیتیں جب یاد دلائی جاتی ہیں تو سجدے میں گر جاتے ہیں اور اپنے رب کی تسبیح کرتے ہیں اور تکبر نہیں کرتے۔ (۱۵)

غالباً امام بخاری کا مقصود یہ ہے کہ اس سورہ میں سجدہ ہے۔ جب حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یہ سورہ پڑھا کرتے تھے تو سجدہ بھی کرتے تھے باب سے اتنی مناسبت کافی ہے، اگرچہ ہمارے یہاں بلکہ ائمہ اربعہ میں سے کسی کے یہاں اس جگہ سجدہ نہیں۔

۲۰۱ تشریحات یہاں اکثر روایات یہی ہیں، البتہ اصیلی کی روایت علی وضوء۔ ہے۔ غیر۔ کے حذف کے ساتھ مگر غیر وضوء والی روایت صحیح ہے۔ اس لئے کہ ابن ابی شیبہ نے اپنے مصنف میں روایت کیا کہ حضرت سعید بن جبیر شہید مظلوم کہتے ہیں

عہ سجود القرآن باب سجدۃ ص ص ۱۴۶۔ الانبیاء باب واذکر عبدنا داؤد ذا الاید ص ۴۸۶ عہ باب سجود المسلمین والمشرکین ص ۱۴۶

[1] باب واذکر عبدنا داؤد ذا الاید ص ۴۸۶ [2] ثانی سورۂ ص ص ۷۰۹، [3] اول صلوۃ باب السجود فی ص ۱۵۲ [4] عمدۃ القاری سابع ص ۹۸ [5] ایضاً۔

حدیث ۶۴۵

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَّضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُمَا اَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللّٰهُ
حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَجَدَ بِالنَّجْمِ وَسَجَدَ مَعَهُ الْمُسْلِمُوْنَ وَالْمُشْرِكُوْنَ
نے سورہ والنجم میں سجدہ کیا تو حضور کے ساتھ مسلمانوں مشرکوں

کہ حضرت ابن عمر اپنی سواری سے اترتے اور پیشاب کرتے پھر سوار ہو کر آیت سجدہ پڑھتے، پھر سجدہ کرتے اور وضو نہیں کرتے۔

یہاں امام بخاری نے آیہ کریمہ اِنَّمَا الْمُشْرِكُوْنَ نَجَسٌ۔ ذکر فرمایا ہے، اس سے کیا مقصود ہے، یہ غور طلب ہے۔ اگر امام بخاری کا مقصود یہ ہے کہ مشرکین نجس ہیں، اور انھوں نے سجدہ کیا تو ثابت کہ حالت نجاست میں سجدہ صحیح ہے۔ تو حالت حدث میں بدرجۂ اولیٰ صحیح ہوگا۔ اقول۔ اور یہ قریب قریب اجماع کے خلاف ہے سوائے ابن عمر اور شعبی کے پوری امت کا اس پر اتفاق ہے کہ بلا وضو سجدہ تلاوت صحیح نہیں۔ ثانیا مشرکین غسل جنابت نہیں جانتے تھے تو جنبی بھی تھے۔ تو کیا حالت جنابت میں سجدہ تلاوت درست ہے۔ ثالثا سجدہ تلاوت عبادت ہے اور صحت عبادت کے لئے ایمان شرط پھر مشرکین کا یہ سجدہ کالعدم، پھر اس سے استدلال کیسے درست۔ مگر یہاں یہ کہا جاسکتا ہے کہ اس وقت جتنے مسلمان موجود تھے سب نے سجدہ کیا، اور ظاہر ہے کہ سب کے سب باوضو نہ رہے ہوں گے اسلئے کہ پہلے سے وہ سجدہ تلاوت کرنے یا نماز کے لئے جمع نہ تھے۔ تو ثابت کہ بلا وضو سجدہ درست ہے۔ لیکن یہ بالکل ابتداء کی بات ہے اسلئے اس میں کلام کی گنجائش ہے۔

تشریحات ۶۴۵

اس سلسلے میں تفسیر کی کتابوں میں ایک نہایت ہی لغو حکایت تحریر ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مسلمانوں اور مشرکوں کے ملے جلے مجمع میں سورہ النجم کی تلاوت فرما رہے تھے، جب اَفَرَءَيْتُمُ اللّٰتَ وَالْعُزّٰى وَمَنٰوةَ الثَّالِثَةَ الْاُخْرٰى پر پہنچے تو شیطان نے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی آواز کے مثل آواز بنا کر یہ پڑھ دیا تلك الغرانيق العلى وان شفاعتهن لترتجى۔ حاضرین نے سمجھا کہ یہ حضور ہی کی تلاوت ہے، اس پر مشرکین بہت خوش ہوئے اور کہنے لگے کہ ہمارے معبودوں کی تعریف کرنے لگے ہیں اس لئے جب حضور نے سجدہ کیا تو مشرکین نے بھی سجدہ کیا۔ چونکہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وقفہ وقفہ سے تلاوت کرتے تھے تاکہ سننے والے اچھی طرح سمجھ لیں اور جو یاد کرنا چاہیں یاد کرلیں۔ اس لئے شیطان کو موقع مل گیا۔ یہ سب سے محفوظ روایت ہے ورنہ اس سے بھی زیادہ خطرناک روایتیں موجود ہیں مثلا یہ کہ شیطان نے خود حضور کو یہ القا کیا اور حضور نے بھی تلاوت کی۔ پھر جبرئیل آئے اور عرض کیا تلاوت کیجئے تو حضور نے اس کلمہ کفر کی بھی تلاوت کی تو جبرئیل نے تصحیح کی کہ میں یوں نہیں لایا تھا۔ اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔

وَمَآ اَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَّسُوْلٍ وَّلَا نَبِيٍّ اِلَّآ اِذَا
تَمَنّٰٓى اَلْقَى الشَّيْطٰنُ فِيْٓ اُمْنِيَّتِهٖ فَيَنْسَخُ اللّٰهُ مَا
يُلْقِي الشَّيْطٰنُ ثُمَّ يُحْكِمُ اللّٰهُ اٰيٰتِهٖ (الحج ۵۲)

تم سے پہلے والے ہر رسول اور ہر نبی کے پڑھنے میں شیطان نے
اپنی طرف سے کچھ نہ کچھ ملا دیا۔ اللہ شیطان کی ملاوٹ کو مٹا
دیتا ہے اور اپنی آیتوں کو محکم کر دیتا ہے۔

امام قاضی عیاض اور علامہ عینی وغیرہ نے اس کی صحت کا شد و مد کے ساتھ انکار فرمایا اور اسے باطل محض قرار دیا۔ اس لئے کہ اس پر اجماع

وَالْجِنُّ وَالْاِنْسُ عہ

جنّ وانس نے سجدہ کیا

ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے تبلیغ رسالت میں خطا و سہو بھی شرعاً محال ہے، چہ جائیکہ شیطان کی مداخلت۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے وعدہ الٰہی ہے کہ وَاللّٰہُ یَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ۔ تو پھر یہ کیسے ممکن ہے کہ شیطان سے محفوظ نہ رکھے۔ وہ بھی تبلیغ احکام میں خود ارشاد فرمایا۔ ولکن اعاننی اللہ علیہ فاسلم۔ اللہ نے شیطان کے مقابلے میں میری مدد فرمائی تو میں اس سے سلامت رہتا ہوں۔ اور جب حدیث صحیح سے ثابت ہے کہ شیطان خواب میں بھی حضور کی شبیہ نہیں اختیار کر سکتا، تو یہ کیسے ممکن ہے کہ بیداری میں وہ تلاوت وحی کے وقت شیطان آپ کی آواز کے مثل آواز پیدا کر کے وحی میں خلط ملط کر سکے۔

اقول۔ اس قصے کی تغلیط خود بعد کی آیتیں کر رہی ہیں۔ ارشاد ہے:

اَلَکُمُ الذَّکَرُ وَلَہُ الْاُنْثٰی ٥ تِلْكَ اِذًا قِسْمَۃٌ ضِیْزٰی اِنْ ھِیَ اِلَّا اَسْمَاءٌ سَمَّیْتُمُوْھَا اَنْتُمْ وَاٰبَاؤُکُمْ مَا اَنْزَلَ اللّٰہُ بِھَا مِنْ سُلْطَانٍ اِنْ یَّتَّبِعُوْنَ اِلَّا الظَّنَّ وَمَا تَھْوَی الْاَنْفُسُ وَلَقَدْ جَاءَھُمْ مِّنْ رَّبِّھِمُ الْھُدٰی۔

کیا تمھارے لئے بیٹا اور اللہ کے لئے صرف بیٹی۔ یہ بہت ہی بھونڈی تقسیم ہے۔ یہ صرف چند نام ہیں جنھیں تم نے اور تمھارے باپ دادا نے رکھ لئے ہیں۔ اللہ نے ان کی کوئی سند نہیں اتاری ہے۔ یہ لوگ صرف گمان اور خواہشات نفسانی کی پیروی کر رہے ہیں حالانکہ انکے پاس ان کے رب کی طرف سے ہدایت آچکی ہے۔

کیا یہ لات و عزیٰ اور مناۃ کی کھلم کھلا اس طرح دھجیاں بکھیرنے کے بعد بھی مشرکین اتنے بدھو تھے کہ وہ نہیں سمجھ پائے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان کے معبودان باطل کو قلع قمع کرنے کے لئے تحریک چلا رہے ہیں۔ جس نے مکے کے ان مشرکین کو اتنا بڑا بدھو سمجھا اس سے بڑھکر بدھو کون ہوگی؟ یہ آیات صاف صاف بتا رہی ہیں کہ لات و مناۃ کی کوئی بنیاد نہیں اور جب ان کی کوئی بنیاد ہی نہیں تو بارگاہ خداوندی میں ان کی شفاعت کا سوال ہی نہیں، انھیں معبود جاننا نفس کی پیروی ہے۔ ان کے بالمقابل ہدایت آچکی ہے۔ پھر اس کلمہ کفر کی کیا حیثیت رہ جاتی ہے جس پر بھول کر مشرکین نے سجدہ کر لیا۔

اب سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ پھر مشرکین نے اس عداوت و مخالفت کے باوجود سجدہ کیسے کر لیا۔ **اقول۔** اس قسم کا سوال صرف یہیں نہیں پیدا ہوتا بلکہ سیکڑوں جگہ پیدا ہوتا ہے جسکو آج تک حل نہیں کیا جا سکا۔ عہد مبارک کی ہزاروں باتیں پردۂ خفا میں ہیں۔ ایک یہی نہیں۔ کیا جہاں جہاں اس قسم کے سوالات پیدا ہوں اور حل نہ ہو سکیں تو حل کے لئے فرضی قصہ بنا کر چسپاں کرنا دیانت ہے جس کی تکذیب قرآن مجید و احادیث اور امت کے مسلمہ اصول کر رہے ہوں۔ ہوئی ہوگی کوئی بات جس سے متاثر ہو کر مشرکین نے بھی سجدہ کر لیا، وہ بھی سب نے کہاں کیا، گزر گیا کچھ ایسے تھے جنھوں نے اس وقت بھی سجدہ نہیں کیا، رہ گئی سورہ حج کی آیت مذکورہ تو اس سے مراد یہ ہے کہ کتاب اللہ کے امت میں پھیلنے کے بعد شیطان اس میں کچھ ملا دیتا ہے اور لوگ اسے کلام الٰہی جاننے لگتے ہیں تو رسول کی حیات ظاہری میں اللہ عزوجل اس پر تنبیہ فرما کر اسے مٹا دیتا ہے اور اپنے ارشادات کو محفوظ کر دیتا ہے جیسا کہ مسلم[لہ] میں حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ میں دوپہر میں خدمت اقدس میں حاضر ہوا۔ حضور نے دو آدمیوں کی آوازیں سنیں جو ایک آیت میں اختلاف

عہ باب سجود المسلمین والمشرکین ثانی تفسیر سورۃ والنجم ص ۷۲۱ ۔ ترمذی ۔ لہ ثانی العلم ص ۳۳۹ ۔

٦٤٦ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ عَنْ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُ قَالَ

حدیث عطاء بن یسار نے حضرت زید بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا کہ انھوں نے

قَرَأْتُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالنَّجْمِ فَلَمْ يَسْجُدْ فِيْهَا عـه

کہا کہ میں نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پاس والنجم پڑھا اور حضور نے اس میں سجدہ نہیں فرمایا۔

٦٤٧ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ قَالَ رَأَيْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُ قَرَأَ

حدیث ابو سلمہ نے کہا میں نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو دیکھا کہ

کر رہے تھے۔ تو حضور ہم میں تشریف لائے اور غضب کے آثار چہرہ اقدس میں ظاہر تھے۔ ارشاد فرمایا تم سے پہلے والے کتاب اللہ میں اختلاف ہی کی وجہ سے ہلاک ہوئے۔ مسند امام احمد[١] میں حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے سورۂ احقاف ایک شخص کو پڑھتے ہوئے سنا۔ اس نے کچھ پڑھا اور دوسرے شخص نے کچھ اور میں نے کچھ اور، ہم سب نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ اور ماجرا عرض کیا تو فرمایا۔ کتاب اللہ میں اختلاف مت کرو۔ تم سے پہلے والے کتاب اللہ میں اختلاف کیوجہ سے ہلاک ہوئے۔ تم میں سب سے بڑا جو قاری ہو اس کی قرات اختیار کرو۔

٦٤٦ تشریحات اسکے قبل والی روایت میں ہے۔ انہ سال۔ یعنی عطاء بن یسار نے حضرت زید سے سوال کیا۔ کیا سوال کیا مسئول عنہ محذوف ہے۔ مگر مسلم میں یہی حدیث مفصل ہے اسمیں مسئول عنہ مذکور ہے کہ انھوں نے حضرت زید بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے امام کے ساتھ قرأت کے بارے میں سوال کیا تو فرمایا کہ امام کے ساتھ قرأت نہیں۔ اور انھوں نے بتایا کہ انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو سورہ والنجم پڑھ کر سنایا اور اسمیں سجدہ نہیں فرمایا۔ اخیر کا ارشاد بطور مزید اضافہ تھا۔

اس حدیث سے چار فریق نے استدلال کیا ہے۔ ایک وہ جو یہ کہتا ہے کہ سورہ والنجم میں سجدہ نہیں۔ دوسرے وہ فریق جو سجدہ تلاوت کو واجب نہیں جانتے۔ تیسرے وہ جو صرف تالی پر واجب جانتے ہیں اور سامع پر نہیں۔ چوتھے وہ جو کہتے ہیں کہ اگر تالی سجدہ کرے تو سامع بھی کرے ورنہ نہیں۔ ہمارے یہاں سجدہ تلاوت واجب ہے، سورہ والنجم میں بھی سجدہ ہے۔ تالی پر بھی اور سامع پر بھی خواہ تالی سجدہ کرے خواہ نہ کرے۔ اس حدیث کا جواب یہ ہے کہ فی الفور حضور نے سجدہ نہیں فرمایا۔ خواہ اس وجہ سے کہ وضو نہ رہا ہو خواہ اس وجہ سے کہ وہ وقت مکروہ رہا ہو، جبکہ دوسرے دلائل سے سجدہ تلاوت کا وجوب ثابت ہے۔ اور سورہ والنجم میں سجدہ ہونا حدیث صحیح سے ثابت۔ تو ان حضرات کے استدلالات ساقط۔ اوپ پہلے ہم ثابت کر آئے کہ سجدہ تلاوت سامع اور تالی دونوں پر ہے۔ اگر تالی سجدہ نہ کرے تو بھی سامع پر ہے۔

٦٤٧ تشریحات اس حدیث سے ثابت ہوا کہ سورہ اذا السماء انشقت میں سجدہ ہے۔ یہی ہمارا اور امام شافعی اور امام احمد کا مسلک ہے۔ اس کے برخلاف ابو داود[٢] میں حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ مدینہ آنے کے بعد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مفصل کی کسی سورہ میں سجدہ نہیں کیا۔ امام طحاوی نے فرمایا کہ یہ حدیث ضعیف ہے۔ اس کے وجوہ ضعف کو علامہ عینی نے مفصل بیان فرمایا ہے۔ نیز اگر روایۃً ثابت بھی ہوتی تو معنیً فاسد ہے اس لئے کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ

---

[١] اول ص ۴۰۲

عـه سجود القرآن باب من قرا السجدة ولم يسجد ص ١٤٦، مسلم ابوداؤد ترمذی نسائی۔

[٢] اول صلوٰۃ۔ باب من لم یر السجود فی المفصل ص ١٩٩

إِذَا السَّمَاءُ انْشَقَّتْ۔ فَسَجَدَ بِهَا فَقُلْتُ يَا أَبَا هُرَيْرَةَ أَلَمْ أَرَكَ تَسْجُدُ قَالَ

انھوں نے سورہ اذا السماء انشقت پڑھی تو اس میں سجدہ کیا۔ میں نے عرض کیا اے ابوہریرہ کیا میں نے آپ کو سجدہ کرتے

لَوْلَمْ أَرَ النَّبِيَّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَجَدَ لَمْ أَسْجُدْ عـه

نہیں دیکھا، تو فرمایا اگر میں نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو سجدہ کرتے نہ دیکھا ہوتا تو سجدہ نہیں کرتا۔

۲۰۲ وَقَالَ ابْنُ مَسْعُوْدٍ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالَى عَنْهُ لِتَمِيْمِ بْنِ حَذْلَمٍ وَهُوَ

اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے تمیم بن حذلم سے فرمایا یہ نوعمر تھے

غُلَامٌ فَقَرَأَ عَلَيْهِ سَجْدَةً فَقَالَ اسْجُدْ فَإِنَّكَ إِمَامُنَا فِيْهَا۔ عـه

انھوں نے ان کے سامنے آیت سجدہ پڑھی کہ سجدہ کر اس لیے کہ تم اس میں ہمارے امام ہو۔

حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے وصال سے تین سال پہلے خدمت اقدس میں حاضر ہوئے وہ اپنا چشم دید واقعہ بیان کر رہے ہیں کہ میں نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو سورہ اذا السماء انشقت اور سورہ اقرأ میں سجدہ کرتے دیکھا ہے۔ لـه

تشریحات ۲۰۲ اس اثر کو سعید بن منصور نے موصولاً روایت کیا ہے۔ یہاں یہ باب ہے۔ جو قاری کے سجدہ کرنے کی وجہ سے سجدہ کرے علامہ ابن حجر نے فرمایا کہ اس باب میں اس طرف اشارہ ہے کہ اگر قاری سجدہ نہ کرے تو سامع بھی نہ کرے۔ وہ یہ اشارہ بطور مفہوم مخالف نکال رہے ہیں۔ ہو سکتا ہے امام بخاری کا یہی مقصد ہو لیکن صحیح یہ ہے کہ سجدہ تلاوت سامع اور قاری دونوں پر ہے جیسا کہ گذر چکا۔ اس لیے کہ سجدہ تلاوت کا سبب، قاری کا سجدہ کرنا نہیں۔ اس کا تعلق آیت سجدہ کی تلاوت اور اس کے سننے سے ہے۔ سامع نے سنا ہے اسلئے اس پر مستقل سجدہ ہے امام کرے یا نہ کرے۔ رہ گیا حضرت ابن مسعود کا ارشاد یہ تمیم بن حذلم کی تعلیم کیلئے تھا وہ صاحبزادے تھے یہ نہیں جانتے تھے کہ سجدہ تلاوت بھی کوئی چیز ہے، تو انھیں تعلیم دی کہ یہ آیت سجدہ ہے اس پر سجدہ کرو۔ امام ہونے کا مطلب یہ ہے کہ چونکہ تمھاری تلاوت کی وجہ سے ہم پر سجدہ واجب ہوا ہے تو ہم اس میں تمھارے تابع ہوئے تم متبوع۔ یہ مطلب نہیں کہ اگر تم سجدہ نہ کرو گے تو ہم پر بھی سجدہ نہیں۔ اس لئے کہ گزر چکا کہ سامع پر مستقل سجدہ واجب ہے، قاری کرے یا نہ کرے۔

امام ابن ہمام نے فرمایا، اگر کسی جماعت کے سامنے کوئی آیت سجدہ تلاوت کرے تو سنت یہ ہے کہ سب لوگ صف باندھیں اور تالی کو امام بنائیں۔ البتہ یہ امام قوم کے آگے نہیں رہے گا اسلئے کہ حقیقت میں جماعت نہیں البتہ مستحب یہ ہے کہ امام سے پہلے سر نہ اٹھائیں۔ ۲ـه

کشمیری صاحب کا خبط فیض الباری میں ہے کہ اس موقع پر صف لگا کر سجدہ کرنے کو شیخ ابن ہمام نے مستحب لکھا ہے حالانکہ فتح القدیر میں یہ مسئلہ دو جگہ مذکور ہے، دونوں جگہ سنت لکھا ہے البتہ امام سے پہلے سر نہ اٹھانے کو مستحب لکھا ہے جسے کشمیری صاحب نے صف بندی کر کے سجدہ کرنے کے ساتھ فٹ کر دیا ہے۔ حضرت ابن مسعود کے اس ارشاد کا یہ مطلب بھی ہو سکتا ہے۔

عـه سجود القرآن باب سجدة اذا السماء انشقت ص ۱۴۶۔ مسلم۔ نسائی۔ ابوداود۔ ابن ماجہ۔ عـه سجود القرآن باب من سجد بسجود القاری ص ۱۴۱۔ لـه طحاوی باب المفصل هل فیه سجود ام لا ج ص ۱۷۵ ۲ـه فتح القدیر اول ص ۲۲۱ لکھنؤ

حدیث ٦٤٨ عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہُمَا قَالَ کَانَ النَّبِیُّ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

عَلَیْہِ وَسَلَّمَ یَقْرَأُ السَّجْدَۃَ وَنَحْنُ عِنْدَہٗ فَیَسْجُدُ وَنَسْجُدُ مَعَہٗ فَنَزْدَحِمُ حَتّٰی

آیت سجدہ پڑھتے اور ہم حضور کی خدمت میں حاضر ہوتے تو حضور سجدہ کرتے اور ہم بھی حضور کے ساتھ

مَا یَجِدُ اَحَدُنَا لِجَبْہَتِہٖ مَوْضِعًا یَسْجُدُ عَلَیْہِ عہ

سجدہ کرتے، اتنی بھیڑ ہو جاتی کہ ہمیں کوئی جگہ پیشانی رکھنے کے لئے نہ ملتی کہ جس پر سجدہ کریں۔

ت ٢٠٣ قِیْلَ لِعِمْرَانَ بْنِ حُصَیْنٍ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہُ الرَّجُلُ یَسْمَعُ

حضرت عمران بن حصین رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہا گیا کہ ایک شخص آیت سجدہ سنتا ہے اور اسکے لئے بیٹھا نہیں تو

السَّجْدَۃَ وَلَمْ یَجْلِسْ لَہَا قَالَ اَرَأَیْتَ لَوْ قَعَدَ لَہَا عہ

فرمایا بتاؤ اگر وہ اسکے لئے بیٹھا ہوتا تو کیا ہوتا۔ (گویا وہ سجدہ تلاوت کو واجب نہیں جانتے تھے۔)

تشریحات ٦٤٨ اگر باب مذکور کا مطلب یہ لیا جائے کہ قاری سجدہ کرے تو سامع بھی کرے ورنہ نہیں، تو حدیث سے باب کی مطابقت نہیں ہوگی۔ اس لئے کہ حدیث سے صرف یہ ثابت ہوتا ہے کہ آیت سجدہ کی تلاوت پر حضور نے بھی سجدہ کیا اور صحابہ نے بھی۔ یہ ثابت نہیں ہوتا کہ اگر قاری سجدہ نہ کرے تو سامع بھی نہ کرے۔ اس لئے باب کا مطلب یہی ہے کہ اگر بھیڑ اتنی ہو کہ سجدہ کرنے کی جگہ نہ ہو تو اپنے آگے والے کی پیٹھ پر سجدہ کرلے۔ اس حدیث سے ثابت ہوا کہ سجدہ تلاوت خارج صلوۃ تلاوت پر بھی ہے اسلئے کہ کہیں مروی نہیں کہ صحابہ کرام نے عہد رسالت میں اتنی بھیڑ میں نماز پڑھی ہو کہ سجدے کی جگہ نہ ملے۔ ہوا یہ ہوگا کہ صحابہ کرام بیٹھے ہوں گے اور حضور نے آیت سجدہ تلاوت فرمائی اور سجدہ کیا تو صحابہ کرام جیسے بیٹھے تھے سجدے میں جھک گئے، اور چونکہ مل جل کر بیٹھے تھے اسلئے سجدہ کی جگہ نہ ملی۔

تشریحات ٢٠٣ اس اثر کو ابن ابی شیبہ نے اپنے مصنف میں سند متصل کے ساتھ بیان کیا ہے۔ یہاں باب کا عنوان یہ ہے۔ جس کا یہ عقیدہ ہو کہ اللہ عزوجل نے سجدہ واجب نہیں فرمایا ہے۔ ظاہر ہے کہ اس اثر سے باب ثابت نہیں ہوتا اسلئے کہ لو قعد لہا کی جزاء محذوف ہے۔ غالباً امام بخاری نے اس کی جزاء محذوف۔ لم یجب علیہ السجدۃ۔ مانا ہے اسی لئے یہ اضافہ فرمایا۔ کانہ لا یوجبہ۔ گویا وہ اسے واجب نہیں جانتے تھے۔ ہم کہتے ہیں اس کی جزا محذوف۔ مازاد شیئا۔ ہے، یعنی چلتے چلتے آیت سجدہ سن لی اس پر سجدہ تلاوت واجب ہوگیا۔ اور بیٹھ بھی جاتا تو یہی ہوتا کہ سجدہ تلاوت واجب تھا۔ واجب رہتا۔ مزید اور سجدہ واجب نہ ہوتا۔ اور سجدہ تلاوت علی الفور واجب نہیں کہ رک کر فوراً کرتا۔ کبھی کرلیگا۔ بیٹھتا تو بھی علی الفور واجب نہ ہوتا۔ پھر چلے جانے اور بیٹھنے میں کیا فرق۔

عہ سجود القرآن باب من سجد لسجود القاری ص ۱۴۶، دو طریقے سے باب من لم یجد موضعا للسجود من الزحام ص ۱۴۷ مسلم ابوداود۔ عہ: سجود القرآن باب ان اللہ عزوجل لم یوجب السجود ص ۱۴۶۔

https://t.me/tehqiqat

۲۰۴ وَقَالَ سَلْمَانُ مَا لِهٰذَا غَدَوْنَا عه

ت اور حضرت سلمان نے کہا کہ ہم اس کے لئے نہیں آئے ہیں۔

۲۰۵ وَقَالَ عُثْمَانُ اِنَّمَا السَّجْدَةُ عَلٰی مَنِ اسْتَمَعَهَا عه

ت اور حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا سجدہ صرف اس شخص پر ہے جو بالقصد آیت سجدہ سنے۔

۲۰۶ وَقَالَ الزُّهْرِيُّ لَا تَسْجُدْ اِلَّا اَنْ تَكُوْنَ طَاهِرًا۔ فَاِذَا سَجَدْتَّ وَاَنْتَ فِيْ حَضَرٍ فَاسْتَقْبِلِ الْقِبْلَةَ فَاِنْ كُنْتَ رَاكِبًا فَلَا عَلَيْكَ حَيْثُ كَانَ وَجْهُكَ سه

ت اور امام زہری نے فرمایا اگر تم پاک نہ ہو تو سجدہ مت کرنا۔ اگر مقیم ہو اور سجدہ کرو تو قبلہ کو منہ کرو اور جب سواری پر ہو تو تم پر کوئی حرج نہیں جدھر بھی تمھارا منہ ہو۔

۲۰۷ وَكَانَ السَّائِبُ بْنُ يَزِيْدَ لَا يَسْجُدُ لِسُجُوْدِ الْقَاصِّ۔ لعه

ت اور حضرت سائب بن یزید واعظ کے سجدہ کرنے پر سجدہ نہیں کرتے تھے۔

۲۰۴ تشریحات اس اثر کو ابن ابی شیبہ نے سند متصل کیساتھ یوں ذکر کیا ہے کہ حضرت سلمان فارسی مسجد میں آئے اور مسجد میں کچھ لوگ قرآن مجید پڑھ رہے تھے، ان لوگوں نے آیت سجدہ پڑھا اور سجدہ کیا تو ان کے ساتھی نے کہا اے ابو عبد اللہ کیا اچھا ہوتا کہ ہم ان کے پاس چلتے تو فرمایا ہم اس کے لئے نہیں آئے ہیں۔ اور امام عبد الرزاق نے یوں روایت کیا ہے کہ حضرت سلمان کچھ لوگوں کے پاس سے گزرے جو بیٹھے تھے تو ان لوگوں نے آیت سجدہ پڑھی اور سب نے سجدہ کیا۔ ان سے گزارش کی گئی تو فرمایا ہم اسکے لئے نہیں آئے ہیں۔

اس سے علی سبیل البدلیت دو بات ثابت ہو رہی ہے۔ یا تو حضرت سلمان سجدہ تلاوت کو واجب نہیں جانتے تھے یا یہ کہ وہ سجدہ تلاوت صرف اس شخص پر واجب جانتے تھے جو بالقصد قرآن مجید سنے اور یہی دوسرا پہلو ظاہر ہے۔ اگرچہ اس تقدیر پر باب سے مناسبت نہیں رہیگی۔

۲۰۵ تشریحات اس تعلیق کو امام عبد الرزاق نے سند متصل کے ساتھ یوں روایت کیا ہے۔ کہ حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ ایک واعظ کے قریب سے گزرے تو اس نے آیت سجدہ پڑھی تاکہ حضرت عثمان بھی اس کے ساتھ سجدہ کریں۔ تو حضرت عثمان نے فرمایا۔ سجدہ صرف اس پر ہے جو بالقصد اسے سنے۔ پھر آگے بڑھ گئے۔

مناسبت باب یہ تینوں آثار اس پر دلالت نہیں کرتے کہ سجدہ تلاوت واجب نہیں جبکہ باب کا عنوان یہی ہے۔ یہ زیادہ سے زیادہ اس پر دلالت کرتے ہیں کہ جو بالقصد نہ سنے اس پر سجدہ نہیں بلکہ حضرت عثمان کے ارشاد سے بالقصد سننے والے پر سجدہ تلاوت کا وجوب صراحۃً ثابت ہوا اسلئے کہ علی۔ وجوب پر نص ہے۔ یہ باب کے معارض ہے۔

۲۰۶ تشریحات اس تعلیق کو عبد اللہ بن وہب نے موصولاً ذکر کیا ہے۔ اس تعلیق کے پہلے جز کا مطلب یہ ہے کہ سجدہ تلاوت کیلئے طہارت شرط ہے۔ یہ نہ سجدہ تلاوت کے وجوب پر دلالت کرتا ہے اور نہ عدم وجوب پر۔ باب دوسرے جز سے ثابت ہے۔ اسلئے کہ اس پر اجماع ہے کہ فرض و واجب سواری پر اداء بغیر استقبال قبلہ کے صحیح نہیں اور جب امام زہری نے سواری پر سجدہ تلاوت کی اجازت دی وہ بھی اس تعمیم کیساتھ کہ چاہے قبلہ کو منہ ہو چاہے نہ ہو۔ تو معلوم ہوا کہ سجدہ تلاوت

۲۰۷ حضرت سائب بن یزید رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا اس موقع پر سجدہ نہ کرنا ہو سکتا ہے کہ اس بنا پر ہو کہ وہ آیت سجدہ سنتے ہی نہوں یا یہ کہ اسوقت نہ کرتے ہوں بعد میں کرلیتے ہوں۔

عه سجود القرآن باب ان الله عزوجل لم يوجب السجود ص ۱۴۶ عه ایضا سه ایضا لعه ایضا

حدیث ۶۴۹ اخبرنی ابو بکر بن ابی ملیکۃ عن عثمان بن عبد الرحمن التیمی

ابوبکر بن ابی ملیکہ نے عثمان بن عبد الرحمن تیمی سے روایت کرتے ہوئے

عن ربیعۃ بن عبد اللہ بن الھدیر التیمی قال ابو بکر وکان ربیعۃ من

وہ ربیعہ بن عبد اللہ بن ہدیر تیمی سے روایت کرتے ہوئے اس واقعے کی خبر دی جو اس وقت پیش آیا جب ربیعہ

خیار الناس عما حضر ربیعۃ من عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالی عنہ

عمر بن خطاب کی مجلس میں حاضر تھے۔ ابوبکر نے کہا کہ ربیعہ اچھے لوگوں میں سے تھے کہ

قرأ یوم الجمعۃ علی المنبر بسورۃ النحل حتی اذا جاء السجدۃ نزل فسجد

حضرت عمر نے منبر پر سورہ نحل پڑھی جب آیت سجدہ آئی تو منبر سے اترے اور سجدہ کیا اور

وسجد الناس حتی اذا کانت الجمعۃ القابلۃ قرأ بھا حتی اذا جاء السجدۃ قال

سب لوگوں نے بھی سجدہ کیا یہاں تک کہ جب آئندہ والا جمعہ آیا تو اسے پھر پڑھا جب سجدہ کی آیت

یایھا الناس انما نمر بالسجود فمن سجد فقد اصاب ومن لم یسجد فلا اثم علیہ ولم یسجد عمر[۵]

آئی تو فرمایا اے لوگو! ہم آیت سجدہ سے گزر جاتے ہیں جو سجدہ کر لے تو ٹھیک ہے نہ کرے تو اس پر کوئی گناہ نہیں، اور حضرت عمر نے سجدہ نہیں کیا

ت ۲۰۸ وزاد نافع عن ابن عمر رضی اللہ تعالی عنھما ان اللہ لم

اور نافع نے حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالی عنہما سے روایت کرتے ہوئے یہ زیادہ کیا

تشریحات ۶۴۹ عما حضر ربیعۃ میں ۔ عما حضر ۔ اخبرنی سے متعلق ہے۔ اور عن عثمان بن عبد الرحمن میں راوی کا، محذوف ہے، ما مصدریہ ہے۔ تقدیر عبارت یہ ہوئی۔ اخبرنی ابو بکر بن ابی ملیکۃ راویا عن عثمان بن عبد الرحمن عن قصۃ حضور ربیعۃ مجلس عمر رضی اللہ تعالی عنہ ۔ یعنی ربیعہ رضی اللہ تعالی عنہ نے حضرت عمر رضی اللہ تعالی عنہ کی اس مجلس کی خبر دی جس میں وہ حاضر تھے۔

فقد اصاب اصاب کا مفعول بہ ، السنۃ ہے۔ مطلب یہ ہوا کہ جس نے فوراً سجدہ کر لیا اس نے سنت پر عمل کیا اور جس نے فوراً سجدہ نہیں کیا اس پر گناہ نہیں۔ سجدہ تلاوت فوراً واجب نہیں۔ یہی بتانے کے لئے حضرت عمر رضی اللہ تعالی عنہ نے دوسرے جمعہ کو سجدہ نہیں کیا۔

تشریحات ۲۰۸ علامہ ابن حجر نے فرمایا کہ وزاد نافع الخ، ابن جریج کا قول ہے جو سند مذکور کے ساتھ مصنف عبد الرزاق میں مروی ہے۔ اور ان اللہ لم یفرض الخ حضرت عمر رضی اللہ تعالی عنہ کا ارشاد ہے۔ مگر علامہ عینی نے فرمایا کہ یہ حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالی عنہما کا ارشاد ہے۔ جیسا کہ کرمانی نے کہا۔ اور معلق ہے۔ جیسا کہ امام حمیدی اور امام مزی نے فرمایا۔ واللہ تعالی اعلم

عـ۵ سجود القرآن باب ان اللہ عزوجل لم یوجب السجود ص ۱۴۷، عـ۶ ایضاً

یَفْرِضِ السُّجُوْدَ اِلَّا اَنْ نَّشَاءَ [4]

حضرت عمر نے یہ بھی فرمایا، کہ اللہ نے سجدہ تلاوت فرض نہیں فرمایا ہے مگر یہ کہ ہم چاہیں۔

بسم اللہ الرحمٰن الرحیم

ابوابُ تقصیرِ الصَّلوٰۃ

۶۵۰ حدیث عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَّضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہُمَا قَالَ اَقَامَ النَّبِیُّ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ تِسْعَۃَ عَشَرَ یَقْصُرُ فَنَحْنُ اِذَا سَافَرْنَا تِسْعَۃَ عَشَرَ

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے (مکے میں) انیس دن قیام فرمایا اور قصر کرتے رہے اسلئے ہم لوگ جب انیس دن کیلئے کہیں جاتے تو

لم یفرض اسکا مطلب یہ ہے کہ سجدہ تلاوت اس وقت واجب ہوتا ہے جب ہم آیت سجدہ تلاوت کریں۔ اور آیت سجدہ کی تلاوت ہمارے اختیار میں ہے ہم چاہیں تلاوت کریں چاہیں تو نہ کریں۔ ایسا نہیں کہ اللہ عزوجل نے ہم پر یہ فرض فرمایا ہے کہ ہم آیت سجدہ ضرور تلاوت کریں اور پھر سجدہ کریں۔ اگر آیت سجدہ تلاوت نہ کریں تو گنہگار ہو جائیں۔ ایسا نہیں۔

۶۵۰ تشریحات توضیح باب: یہاں باب کے دو عنوان ہیں۔ تقصیر الصلوٰۃ۔ اور کم یقیم حتی یقصر۔ پہلا عنوان واضح ہے دوسرا عنوان توضیح طلب ہے۔ امام بخاری کا مقصود یہ ہے کہ اگر کہیں چند دن رہنے کا ارادہ ہو تو کتنے دنوں تک رہنے پر قصر ہے اور کتنے دنوں کے بعد پوری نماز ہے۔ بظاہر یہ جملہ اس معنی کو ادا نہیں کرتا۔ اس لئے کہ اس کا ترجمہ یہ ہے۔ کتنے دن ٹھہرے یہاں تک کہ قصر کرے، بلکہ جملہ ہی مہمل ہو جاتا ہے اس لئے کہ حتی انتہائے غایت کیلئے آتا ہے اقامت قصر کا سبب نہیں اور نہ قصر اقامت کی غایت اسلئے شراح کو توجیہہ میں بڑی عرق ریزی کرنی پڑی۔ سب سے عمدہ توجیہہ علامہ عینی کی ہے۔ کہ یہاں کم استفہامیہ ہے۔ معنی میں۔ ای عدد کے۔ اور حتی۔ تعلیل کے لئے ہے۔ حتی تین معنی کیلئے آتا ہے۔ انتہائے غایت اور یہی اکثر ہے۔ تعلیل کے لئے اور الا کے معنی میں استثناء کیلئے یقیم، یمکث کے معنی میں ہے۔ ترجمہ یہ ہوا کہ کتنے دن کہیں ٹھہرے تو قصر کرے۔ اس کا جواب محذوف ہے۔ مثلاً انیس دن یا پندرہ دن۔

تسعۃ عشر حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کتنے دن مکے میں رہے۔ اس بارے میں چار روایتیں ہیں۔ حضرت انس کی حدیث میں ہے کہ دس دن۔ اسے اصحاب ستہ نے روایت کیا۔ ابوداؤد[1] میں حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی ایک حدیث میں ہے کہ سترہ دن انھیں کی دوسری حدیث میں ہے کہ پندرہ دن۔ جسے ابوداؤد[2]۔ نسائی ابن ماجہ نے روایت کیا ہے۔ ابوداؤد[3] ہی میں حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما اور عمران بن حصین کی ایک حدیث میں ہے کہ اٹھارہ دن۔ یہاں بخاری میں اور ابن ماجہ میں ہے کہ انیس دن۔

---

[1] اول صلوٰۃ باب متی یتم المسافر ص ۱۷۳ [2] ایضا نسائی صلوٰۃ باب المقام الذی یقصر بمثلہ الصلوٰۃ ص ۲۱۲ ابن ماجہ صلوٰۃ باب کم یقصر الصلوٰۃ المسافر اذا اقام ببلدۃ ص ۷۶ [3] اول صلوٰۃ باب متی یتم المسافر ص ۱۷۳

[4] سجود القرآن باب من رای ان اللہ عزوجل لم یوجب السجود ص ۱۴۷

قَصَّرْنَا وَاِنْ زِدْنَا اَتْمَمْنَا ع۵

قصر کرتے۔ اور اس سے زیادہ کیلئے جاتے تو پوری پڑھتے۔

تطبیق یہ ہے کہ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جو دس دن کہا ہے، ان کی مراد یہ ہے کہ حجۃ الوداع کے موقع پر دس دن قیام فرمایا اسی میں منیٰ میں قیام بھی داخل ہے۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم چار ذوالحجہ یکشنبہ کی صبح کو مکہ معظمہ میں داخل ہوئے اور چودہ ذوالحجہ ہی کی صبح کو چہارشنبے کو مدینے کے لئے چلے۔ اور بقیہ اختلافات فتح مکہ کے موقع پر قیام کے بارے میں ہے۔ ان روایتوں میں بیہقی نے یہ تطبیق دی ہے۔ مکہ معظمہ میں کل قیام سترہ دن تھا۔ جن لوگوں نے یوم خروج و یوم دخول کو لیا انھوں نے انیس کہا اور جن لوگوں نے ان میں سے ایک لیا انھوں نے اٹھارہ کہا اور جنھوں نے دونوں چھوڑ دیا سترہ کہا۔ اور پندرہ دن کی روایت ضعیف ہے۔ جیسا کہ امام نووی نے خلاصہ میں کہا ہے علامہ عینی نے فرمایا کہ یہ روایت بھی صحیح ہے۔ اسے ابوداؤد اور ابن ماجہ نے بطریق ابن اسحاق اور نسائی نے بطریق عراک بن مالک روایت کیا اگر علامہ نووی نے، ابن اسحاق کی وجہ سے اسے ضعیف کہا ہے تو درست نہیں۔ اولا، ابن اسحاق ثقہ ہیں جیسا کہ گزر چکا۔ ثانیا جب دوسرے طریقے سے مروی ہے جس میں کوئی طعن نہیں تو اسے ضعیف کہنا درست نہیں۔ اب توجیہ یہ ہے کہ ثقہ کی زیادتی مقبول ہے۔ اسلئے ترجیح سترہ ہی کی روایت کو ہوئی۔

وطن اقامت انسان کہیں جائے اور کچھ دن وہاں قیام کا ارادہ ہو تو اسے وطن اقامت کہتے ہیں۔ از روئے شرع کوئی جگہ کسی کی وطن اقامت کب ہوتی ہے۔ اسمیں بائیس اقوال ہیں۔ ہمارا مذہب یہ ہے کہ اگر کسی آبادی میں پندرہ دن رہنے کا ارادہ ہو تو وہ جگہ وطن اقامت ہے۔ ابن ابی[1] شیبہ نے اپنے مصنف میں امام مجاہد سے روایت کیا ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ حضرت ابن عمر جب کہیں پندرہ دن ٹھہرنے کا ارادہ کرلیتے تو چار رکعت پڑھتے۔ امام طحاوی[2] نے حضرت ابن عمر اور حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے روایت کیا کہ ان حضرات نے فرمایا۔ جب تو کسی شہر میں آئے اور مسافر ہو اور تیرے جی میں یہ ہے کہ وہاں پندرہ دن ٹھہرے گا تو نماز پوری کر۔ اور اگر یہ معلوم نہیں کہ کب واپس ہوگا تو قصر کر۔ رہ گیا فتح مکہ کے موقع پر سترہ دن قیام کے باوجود حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا قصر کرنا، ہو سکتا ہے کہ اس بنا پر ہو کہ ارادہ یہی رہا ہو کہ پندرہ دن سے کم میں وہاں سے کوچ فرما دیں گے مگر کسی وجہ سے قیام کی مدت بڑھ گئی۔ مکہ معظمہ ابھی فتح ہوا تھا۔ لوگوں کے جسم مغلوب ہو گئے تھے مگر دل میں اسلام جاں گزیں نہیں ہوا تھا۔ چنانچہ حضرت بلال نے بام کعبہ پر چڑھکر جب پہلی اذان دی تو عتاب بن اسید نے کہا خدا نے میرے باپ پر مہربانی کی (کہ اُسے اٹھالیا) تاکہ یہ (اذان نہ سنتے) سنتا تو کڑھتا[3]۔ ایک اور سردار نے کہا، اب جینا بیکار ہے[4]۔ ایسی صورت میں عین ممکن ہے کہ ایسی اطلاعات مل جاتی رہی ہوں کہ ان کے پیش نظر استحکام امن کے لئے لوٹنے کا ارادہ ہوتے ہوئے بھی مصلحتاً مدت بڑھادی جاتی ہو۔ ایسی صورت میں جبکہ ارادہ ہو کہ پندرہ دن کے اندر اندر یہاں سے واپس ہونا ہے مگر کسی وجہ سے برسوں لگ گیا، تو قصر ہی کرے گا۔ امام شافعی کے یہاں یہ مدت چار دن ہے مگر یہ حجۃ الوداع کے واقعے سے مرجوح ہے، کہ دس دن مکہ معظمہ میں قیام رہا مگر قصر فرمایا۔ اور یہ کہنا کہ چونکہ درمیان میں منیٰ اور عرفات تشریف لے گئے۔

ع۵ تقصیر الصلوٰۃ باب ماجاء فی التقصیر ص ۱۴۷، ثانی المغازی باب مقام النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بمکۃ زمن الفتح ص ۶۱۵ ابوداود ترمذی ابن ماجہ کلھم فی الصلوٰۃ۔ [1] عمدۃ القاری سابع ص ۱۱۶ [2] فتح القدیر اول ص ۲۴۰ لکھنؤ۔

[3] سیرت ابن ہشام فتح مکہ [4] اصابہ

حدیث ۶۵۱ حَدَّثَنِیْ یَحْیٰی بْنُ اَبِیْ اِسْحٰقَ سَمِعْتُ اَنَسًا یَّقُوْلُ خَرَجْنَا مَعَ

یحیٰی بن اسحاق نے حدیث بیان کی کہ میں نے حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے سُنا وہ

رَسُوْلِ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ مِنَ الْمَدِیْنَۃِ اِلٰی مَکَّۃَ فَکَانَ

فرماتے تھے کہ ہم نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ مدینے سے مکے گئے

یُصَلِّیْ رَکْعَتَیْنِ رَکْعَتَیْنِ حَتّٰی رَجَعْنَا اِلَی الْمَدِیْنَۃِ قُلْتُ اَقَمْتُمْ بِمَکَّۃَ

تو حضور دو دو رکعت نماز پڑھتے تھے یہاں تک کہ ہم مدینہ واپس ہوئے

شَیْئًا قَالَ اَقَمْنَا بِہَا عَشْرًا ع۵

میں نے پوچھا مکے میں آپ لوگوں نے کچھ قیام کیا تو فرمایا ہم وہاں دس دن ٹھہرے تھے

تو مکہ معظمہ میں دس دن قیام کہاں رہا۔ اقول۔ مقدار مسافت سے کم سفر وطن اقامت کو باطل نہیں کرتا۔ جیسا کہ خود امام شافعی نے کتاب الام[1] میں تصریح فرمائی ہے۔ اور منی بلکہ عرفہ بالاتفاق مسافت سفر کی دوری پر نہیں۔ اسی میں ہے کہ حضرت ابن عباس سے دریافت کیا گیا کہ عرفہ تک جاتے میں قصر ہے۔ تو فرمایا نہیں[2]

چار رکعتیں کب فرض ہوئیں امام ضحاک نے اپنی تفسیر میں ذکر فرمایا ہے۔ تحویل قبلہ سے پہلے ظہر، عصر، عشا بھی دو رکعتیں تھیں۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ظہر کی دو رکعت پڑھ چکے تھے کہ جبرئیل امین تحویل قبلہ کی آیت لیکر اترے اور حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا رخ کعبے کی طرف پھیرا اور اشارہ کیا کہ دو رکعت اور پڑھ لیں۔ اور حکم دیا کہ عصر اور عشاء بھی چار رکعتیں پڑھیں اور عرض کیا کہ پہلی مقدار آپ کی امت کے مسافروں اور غازیوں کیلئے ہے۔ اس کی تائید ام المومنین حضرت صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے ارشاد سے بھی ہوئی ہے کہ فرمایا۔ اللہ عزوجل نے جب نماز فرض فرمائی تھی تو سفر اور حضر دونوں میں دو دو رکعت مقرر فرمائی تھی۔ سفر کی نماز اسی مقدار پر باقی رکھی گئی اور حضر کی نماز میں زیادتی کر دی گئی[3]

تشریحات ۶۵۱ مسلم میں شعبہ عن یحیی بن اسحٰق کی روایت میں ہے۔ الی الحج۔ اس سے متعین ہو گیا کہ حضرت انس کا یہ ارشاد حجۃ الوداع کے موقع کے لئے ہے۔ گزر چکا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم چار ذوالحجہ یوم یکشنبہ کو مکہ معظمہ میں داخل ہوئے اور چودہ ذوالحجہ چہار شنبہ کو صبح کے وقت واپس ہوئے۔ امام شافعی کا مذہب یہ ہے کہ اگر کسی آبادی میں چار دن سے زیادہ قیام کا ارادہ ہو تو نماز پوری پڑھے۔ یہ حدیث ان پر حجت ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مکے میں دس دن قیام فرمایا اور قصر کیا۔

ع۵ تقصیر الصلوٰۃ باب ما جاء فی التقصیر ص ۱۴۷ ثانی مغازی باب مقام النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بمکۃ زمن الفتح ص ۶۱۵ مسلم ابوداؤد ترمذی نسائی ابن ماجہ۔

[1] جلد اول ص ۱۶۶ [2] ایضاً ص ۱۶۲ [3] بخاری اول صلوٰۃ باب کیف فرضت الصلوٰۃ فی الاسراء ص ۵۱۔

حدیث

۶۵۲ عَنْ عَبْدِ اللّٰهِ رَضِیَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهُ قَالَ صَلَّیْتُ مَعَ النَّبِیِّ صَلَّی اللّٰهُ

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا میں نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور

تَعَالٰی عَلَیْهِ وَسَلَّمَ بِمِنًی رَکْعَتَیْنِ وَاَبِیْ بَکْرٍ وَّعُمَرَ وَمَعَ عُثْمَانَ صَدْرًا

ابوبکر اور عمر کے ساتھ منیٰ میں دو رکعت نماز پڑھی اور عثمان کے ساتھ بھی ان کی

مِّنْ اِمَارَتِهٖ ثُمَّ اَتَمَّهَا عہ

خلافت کے ابتدائی ایام میں پھر انھوں نے پوری پڑھی۔

حدیث

۶۵۳ سَمِعْتُ حَارِثَةَ بْنَ وَهْبٍ قَالَ صَلّٰی بِنَا النَّبِیُّ صَلَّی اللّٰهُ تَعَالٰی

حارثہ بن وہب نے کہا کہ نبی صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے پورے طور پر

عَلَیْهِ وَسَلَّمَ اٰمَنَ مَا کَانَ بِمِنًی رَکْعَتَیْنِ عسہ

امن کی حالت میں منیٰ میں دو رکعت پڑھائی۔

حدیث

۶۵۴ سَمِعْتُ عَبْدَ الرَّحْمٰنِ بْنَ زَیْدٍ یَّقُوْلُ صَلّٰی بِنَا عُثْمَانُ بْنُ عَفَّانَ

عبدالرحمن بن زید کہتے ہیں کہ ہمیں منیٰ میں حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ

رَضِیَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهُ بِمِنًی اَرْبَعَ رَکْعَاتٍ فَقِیْلَ فِیْ ذَالِكَ لِعَبْدِ اللّٰهِ بْنِ

تعالیٰ عنہ نے چار رکعتیں پڑھائیں۔ اسکا تذکرہ حضرت عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے

۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴ تشریحات

امام المتصدقین امیر المومنین حضرت عثمان بن عفان ذوالنورین رضی اللہ تعالیٰ عنہ یکم محرم ۲۴ھ کو مسند خلافت پر متمکن ہوئے۔ اور اٹھارہ ذوالحجہ ۳۵ھ کو شہید ہوئے۔ اور مدت خلافت بارہ دن کم بارہ سال ہے۔ اپنی خلافت کے ابتدائی چھ یا آٹھ سال تک منیٰ میں بھی قصر کرتے رہے پھر عرفات سے واپسی کے بعد ایام رمی میں منیٰ میں پوری پڑھنے لگے، اس پر حضرت عبداللہ بن مسعود اور عبداللہ بن عمر و دیگر صحابہ کرام کو اعتراض تھا۔ یہ لوگ جماعت سے پڑھتے تو چار پڑھتے اور تنہا پڑھتے تو دو۔ اس کی سب سے قوی توجیہ یہ ہے کہ حضرت عثمان حالت سفر میں قصر فرض نہیں جانتے تھے بلکہ رخصت اور اختیاری جانتے تھے۔ ابتداءً قصر کرتے رہے اس لئے کہ یہی سنت متوارثہ تھی۔ پھر یہ بتانے کے لئے کہ قصر کرنا عزیمت نہیں، رخصت ہے، پوری پڑھنی بھی جائز ہے۔ عرفات سے واپسی کے بعد پوری پڑھنے لگے، جن حضرات کو اعتراض تھا وہ اس بنا پر تھا کہ یہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور شیخین کی روش کے خلاف تھا۔ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ان بزرگوں کے نزدیک حالت سفر میں قصر عزیمت اور حتمی رہا ہو۔

منیٰ وغیرہ میں قصر ہے یا تمام اس کو ہم جلد ثانی صفحہ ۳۲۱ تا ۳۲۳ میں ثابت کر آئے ہیں کہ حالت سفر میں قصر عزیمت اور حتمی ہے

عہ تقصیر الصلوٰۃ باب الصلوٰۃ بمنی ص ۱۴۷، المناسک باب الصلوٰۃ بمنی ص ۲۲۵ مسلم، نسائی۔ عسہ تقصیر الصلوٰۃ
باب الصلوٰۃ بمنی ص ۱۴۷ المناسک باب الصلوٰۃ بمنی ص ۲۲۵ مسلم نسائی ۔ابوداؤد۔ ترمذی

مَسْعُوْدٍ فَاسْتَرْجَعَ ثُمَّ قَالَ صَلَّيْتُ مَعَ رَسُوْلِ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

کیا گیا تو انھوں نے اِنّا لِلّٰہ پڑھا پھر فرمایا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ میں نے منیٰ میں

بِمِنًى رَكْعَتَيْنِ وَصَلَّيْتُ مَعَ اَبِيْ بَكْرِنِ الصِّدِّيْقِ بِمِنًى رَكْعَتَيْنِ وَصَلَّيْتُ

دو رکعتیں پڑھیں اور حضرت ابوبکر صدیق کے ساتھ منیٰ میں دو رکعتیں پڑھیں اور

مَعَ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ بِمِنًى رَكْعَتَيْنِ فَلَيْتَ حَظِّيْ مِنْ اَرْبَعٍ رَكْعَتَانِ مُتَقَبَّلَتَانِ ۔ع۵

عمر بن خطاب کے ساتھ منیٰ میں دو رکعتیں پڑھیں۔ کاش ان چار رکعتوں کے بجائے میرا حصہ قبول کی ہوئی دو رکعتیں ہوتیں۔

۶۵۵ حدیث عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُمَا قَالَ قَدِمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

رخصت اور اختیاری نہیں۔ اس میں نہ منیٰ و عرفہ کی تخصیص ہے نہ کسی اور جگہ کی۔ اس لئے کہ قصر کا حکم کسی جگہ کی خصوصیت کی وجہ سے نہیں سفر کی بنا پر ہے۔ تو جہاں سفر ہے وہاں قصر ہے اور جہاں سفر نہیں، وہاں قصر نہیں وہ کوئی بھی جگہ ہو۔ یہی وجہ ہے کہ اس پر سب کا اتفاق ہے کہ منیٰ کے باشندے ایام حج میں پوری پڑھیں گے۔ اور جو مسافر نہیں اسے قصر جائز نہیں اسمیں بھی کوئی تخصیص نہیں۔ اور ظاہر ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حجۃ الوداع میں مسافر ہی تھے۔ اسی طرح حضرات شیخین بھی جب ادائیگی حج کے لئے حاضر ہوتے تو مسافر ہی ہوتے تھے۔ اس لئے یہ لوگ بالالتزام منیٰ وغیرہ میں قصر کرتے تھے۔ جو لوگ مکہ معظمہ میں بہ نیت حج حاضر ہوں اور مکہ معظمہ میں بشمول منیٰ و عرفات بلکہ قیام بعد حج کے بھی پندرہ دن سے کم قیام کا ارادہ رکھتے ہوں تو وہ لوگ مکہ معظمہ میں بھی قصر کریں گے اور منیٰ وغیرہ میں بھی اور جو حضرات مکہ معظمہ میں پندرہ دن یا اس سے زائد قیام کا ارادہ رکھتے ہوں اگرچہ منیٰ وغیرہ اور بعد کے قیام کے ایام شامل کر کے وہ لوگ مکہ معظمہ میں بھی پوری نماز پڑھیں گے اور منیٰ عرفات مزدلفہ ہر جگہ۔

حجاج کے لئے ضروری تنبیہ آجکل مسلمانوں کی بدقسمتی سے حجاز مقدس پر نجدیوں کی حکومت ہے۔ نجدی عقائد کے اعتبار سے گمراہ بددین ہیں۔ بلکہ جمہور فقہاء کے طور پر کافر۔ ان کا عقیدہ ہے کہ دنیا میں صرف یہی مسلمان ہیں۔ اس کے علاوہ ساری دنیا کے مسلمان کافر مشرک ہیں۔ جیساکہ دیوبند کے سابق شیخ الحدیث مولوی حسین احمد ٹانڈوی نے۔ الشہاب الثاقب میں لکھا ہے۔ اور یہ متفق علیہ ہے کہ جو ساری دنیا کو تو بہت بڑی بات ہے کسی ایک مسلمان کو کافر کہے وہ خود کافر ہے۔ جیساکہ متعدد احادیث اور فقہ کی کثیر عبارتیں اس پر شاہد ہیں۔ اور نماز صحیح ہونے کے لئے ایمان شرط ہے۔ جب ایمان ہی نہیں تو نماز کیسی، اس لئے مسلمانوں کو نجدی امام کے پیچھے نماز ہرگز ہرگز نہیں پڑھنی چاہئے۔ علاوہ اس کے منیٰ اور عرفات میں نجدی امام مقیم ہوتے ہوئے قصر کرتا ہے۔ یوں بھی اس کی نماز صحیح نہیں۔ اسکے پیچھے نماز پڑھنی نہ پڑھنے کے برابر ہے بلکہ اس سے بدتر۔ مفضی الی الکفر ہے۔

تشریحات ۶۵۵ یلبون بالحج۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے اپنے علم کی بات بیان فرمائی۔ یہ جائز نہیں

ع۵ تقصیر الصلوٰۃ باب الصلوٰۃ بمنیٰ ص ۱۴۷، المناسک باب الصلوٰۃ بمنیٰ ص ۲۲۵ مسلم صلوٰۃ ابوداود الحج۔ نسائی الحج

تَعَالٰی عَلَیْهِ وَسَلَّمَ وَاَصْحَابُهٗ لِصُبْحٍ رَّابِعَةٍ یُّلَبُّوْنَ بِالْحَجِّ فَاَمَرَهُمْ

اور صحابہ چوتھی (ذوالحجہ) کی صبح کو (مکے میں) آئے حج کی تلبیہ کہتے ہوئے۔ تو حضور نے انھیں حکم دیا

اَنْ یَّجْعَلُوْهَا عُمْرَةً اِلَّا مَنْ كَانَ مَعَهٗ هَدْیٌ [عہ]

کہ اسے عمرہ کر دیں مگر وہ لوگ جن کے ساتھ قربانی کے جانور ہیں۔

کہ جو لوگ میقات سے حج کا احرام باندھ کر مکہ معظمہ آئیں وہ اسے عمرہ سے بدل دیں۔ اب یہ کہنا پڑے گا کہ یہ ان حضرات کیساتھ خاص تھا قربانی کا جانور ساتھ لانے والے حضرات اس لئے مستثنیٰ کر دیئے گئے کہ انھیں اس کی اجازت نہیں کہ قربانی کرنے سے پہلے احرام کھولیں۔ ارشاد ہے۔ حَتّٰی یَبْلُغَ الْهَدْیُ مَحِلَّهٗ

سفرِ حجۃ الوداع ۲۶ ذوقعدہ کو حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مدینہ طیبہ سے ظہر کی نماز پڑھ کر نکلے اور ذوالحلیفہ میں عصر کی نماز پڑھی۔[1] رات وہاں گزاری۔ صبح کو احرام باندھا۔ یکشنبہ چار ذوالحجہ کی صبح کو حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مکہ معظمہ پہنچ گئے۔ صبح کی نماز ذوطوی میں پڑھی۔ آٹھ ذوالحجہ پنجشنبہ کو چاشت کے وقت منیٰ تشریف لے گئے۔ ۹ ذوالحجہ بروز جمعہ عرفات گئے۔ بعد مغرب مزدلفہ آئے۔ نماز فجر اور وقوف کے بعد سورج نکلنے سے کچھ پہلے مزدلفہ سے چلے اور چاشت کے وقت جمرۃ العقبہ کی رمی فرمائی پھر زوال سے پہلے مکہ معظمہ آئے طواف زیارت فرمایا اور اسی دن منیٰ واپس ہو گئے۔ تیرہ کو زوال سے قبل رمی کرکے ظہر کے وقت مکہ معظمہ تشریف لائے۔ اور محصب میں قیام فرمایا اور وہیں ظہر پڑھی اور رات بسر کی۔ اسی رات میں حضرت ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے تنعیم سے عمرہ کیا۔ یہ چودھویں شب تھی۔ صبح کو نماز فجر سے پہلے طواف وداع فرمایا اور مدینہ واپس ہوئے۔ اس سے ثابت ہوا کہ اس سال ذوالحجہ کا چاند چہارشنبہ کا دن گزار کر پنجشنبہ کو رات میں ہوا تھا۔

یہ پوری تفصیل اس طرح معلوم ہوئی کہ یہ ثابت ہے کہ حجۃ الوداع جمعہ کو تھا اور اسے لازم ہے کہ رویت ہلال چہارشنبہ کو ہو اب چار ذوالحجہ کو لامحالہ یکشنبہ ہوگا اور چودہ کو چہارشنبہ۔

عمرے سے حج کی تبدیل جمہور علما کے نزدیک یہ جائز نہیں کہ میقات سے حج کا احرام باندھیں اور پھر اسے عمرے سے بدل دیں۔ البتہ امام احمد بن حنبل اور داؤد ظاہری اسے جائز جانتے ہیں۔ ان کی دلیل یہی حدیث ہے۔ جمہور یہ جواب دیتے ہیں کہ یہ ان صحابہ کرام کے ساتھ خاص ہے جو حجۃ الوداع میں شریک تھے۔ تخصیص کی دلیل ابوداؤد اور ابن ماجہ کی یہ حدیث ہے کہ حضرت بلال بن حارث رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے فرمایا۔ میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے عرض کیا، یا رسول اللہ! حج کا فسخ کرنا ہمارے ساتھ خاص ہے یا ہمارے بعد والوں کے لئے بھی ہے۔ فرمایا۔ خاص تمہارے لئے۔[2] نیز ابوداؤد میں ہے کہ حضرت ابوذر فرماتے تھے۔ حج فسخ کرکے عمرہ کرنا صرف ان حضرات کے لئے تھا جنھوں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ حج کیا تھا۔[3]

[عہ] تقصیر الصلوٰۃ کما اقام النبی صلی اللہ تعالی علیہ وسلم فی حجۃ ص ۱۴۷ مسلم، نسائی، حج۔

[1] بخاری جلد اول۔ تقصیر الصلوٰۃ باب یقصر اذا خرج من موضعہ ص ۱۴۸ [2] مناسک باب الرجل یهل بالحج ثم یجعلها عمرۃ ص ۲۵۱ ابن ماجہ مناسک باب من قال کان فسخ الحج لهم خاصۃ ص ۲۲۰ [3] ابوداؤد اول مناسک باب الرجل یهل بالحج ثم یجعلها عمرۃ ص ۲۵۱۔

۲۰۹ سَمَّی النَّبِیُّ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ السَّفَرَ یَوْمًا وَّلَیْلَۃً عہ

ت اور نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک دن اور رات کو سفر کہا۔

۲۱۰ وَکَانَ ابْنُ عُمَرَ وَابْنُ عَبَّاسٍ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْھُمَا یَقْصُرَانِ وَیُفْطِرَانِ فِیْ اَرْبَعَۃِ بُرُدٍ عہ

ت اور ابن عمر اور ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہم چار برید کے فاصلے پر جاتے تو قصر کرتے اور روزہ نہ رکھتے۔

۲۰۹ تشریحات یعنی ایک دن کا سفر بھی سفر ہے باعتبار لغت اور عرف سفر شرعی کا جز ہونے کی اعتبار سے۔

۲۱۰ تشریحات چار برید کی مقدار امام بخاری نے سولہ فرسخ بتائی ہے۔ اور فرسخ تین میل کا۔ تو سولہ فرسخ اڑتالیس میل ہوئے۔ اور ایک برید بارہ میل کا۔ یہ امام بخاری کا ارشاد ہے۔ اس میں اور اقوال بھی ہیں۔ ابن سیدہ نے کہا۔ کہ برید دو فرسخ ہے۔ ایک قول یہ ہے کہ دو منزلوں کی درمیانی جگہ کو برید کہتے ہیں۔ صاحب الجامع نے کہا۔ برید چند میل معروف و مشہور ہے۔ ایک قول یہ ہے کہ چار فرسخ ہے، اور ایک فرسخ تین میل۔ الواعی میں ہے۔ راستے کے حصوں میں سے ایک حصہ جو بارہ میل ہوتا ہے یہی صحاح وغیرہ میں بھی ہے۔ ابن سیدہ نے کہا، فرسخ تین یا چھ میل ہے۔ میل حد نظر کو کہتے ہیں۔ ایک قول یہ ہے کہ میل گھوڑے کے دس تجست کو کہتے ہیں، یہ دو سو ہاتھ کا ہوتا ہے۔ مطرزی کی مغرب میں ہے، تین سو سے لے کر چار سو ہاتھ تک ہوتا ہے۔ ایک قول یہ ہے کہ جتنی دور تیر گرے وہ فاصلہ میل ہے۔ علامہ ابن عبد البر نے فرمایا کہ سب سے صحیح قول یہ ہے کہ میل تین ہزار یا پانچسو ہاتھ کا یا چار ہزار ہاتھ ہوتا ہے۔ ایک قول یہ ہے کہ اونٹ کے قدم سے ہزار قدم۔ ایک قول یہ ہے کہ اتنی دوری کو میل کہتے ہیں کہ جہاں اگر کوئی ہو تو معلوم ہو سکے کہ آ رہا ہے یا جا رہا ہے۔ مرد ہے کہ عورت۔ عیاض نے کہا کہ بارہ ہزار قدم۔ علامہ عینی لہ نے تحریر فرمایا کہ میل چھ ہزار ہاتھ ہے اور ہر ہاتھ چوبیس انگل، اور انگل متوسط چھ جو کی چوڑائی کے برابر۔ ان سب اقوال میں کسی ایک کو ترجیح دینے کی کوئی صورت نہیں اسلئے احناف نے مقدار مسافت کے لیے دوسرا معیار مقرر فرمایا جو ابھی آ رہا ہے۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے بارے میں متفق ہے کہ وہ چار برید پر قصر کرتے تھے مگر حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے بارے میں روایات مختلف ہیں۔ مصنف عبد الرزاق میں ہے کہ نافع کہتے ہیں کہ سب سے کم وہ مسافت جس پر حضرت ابن عمر قصر کرتے تھے، وہ خیبر میں ان کی زمین تھی، اور خیبر مدینے سے اکیانوے میل ہے۔ امام وکیع کی روایت میں ہے کہ مدینے سے سویدا جاتے تو قصر کرتے۔ سویدا مدینے سے بہتر میل ہے۔ امام عبد الرزاق ہی نے سالم سے روایت کیا کہ ریم گئے تو قصر کیا۔ اور یہ تیس میل کی دوری پر ہے۔ مصنف ابن ابی شیبہ میں ہے کہ حضرت ابن عمر نے فرمایا، اگر ایک گھنٹے کے لیے بھی سفر کروں تو قصر کروں گا۔ امام ثوری نے روایت کیا کہ حضرت ابن عمر نے فرمایا اگر ایک میل کیلئے بھی نکلوں تو قصر کروں گا۔ یہ سارے اختلافات اس بنیاد پر ہیں کہ سفر پر قصر کا حکم ہوا۔ اور اس کی مقدار شارع سے مروی نہیں۔ اب

عہ تقصیر الصلوٰۃ فی کم یقصر الصلوٰۃ ص ۱۴۷، عہ ایضاً۔ لہ عمدۃ القاری سابع ص ۱۱۹

حدیث ۶۵۶ عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْھُمَا اَنَّ النَّبِیَّ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے

عَلَیْہِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تُسَافِرُ الْمَرْأَۃُ ثَلٰثَۃَ اَیَّامٍ اِلَّا مَعَ ذِیْ مَحْرَمٍ عہ

فرمایا کہ عورت تین دن کی مسافت پر محرم کے بغیر نہ جائے۔

ہر مجتہد نے اپنی صوابدید سے اس کے بارے میں رائے قائم کی۔ ہمارا صحیح مسلک اور اس کی تائید ابھی آ رہی ہے۔

تشریحات ۶۵۶ اس حدیث کی سند میں ہے حدثنا اسحٰق۔ ابوعلی جبائی نے کہا کہ جب امام بخاری حدثنا اسحٰق کہیں تو اس سے مراد یہ تین حضرات ہوتے ہیں۔ اسحٰق بن راہویہ، ابونصر السوری، ابن منصور کوسج۔ علامہ کرمانی نے فرمایا، یہاں مراد اسحٰق بن راہویہ ہیں۔ علامہ عینی نے فرمایا، یہ صحیح ہے اس لئے کہ اسحٰق بن راہویہ کی مسند میں یہ حدیث اسی سند کے ساتھ مذکور ہے۔

مطابقت باب یہاں باب کا عنوان ہے۔ کتنی مسافت کے سفر پر قصر ہے۔ ظاہر ہے کہ اس حدیث کو باب سے کوئی مطابقت نہیں۔ مگر مقدمے میں صفحہ پر ہم بتا آئے کہ امام بخاری ایسا بھی کرتے ہیں کہ اگر دو مختلف احکام کی علت مشترک ہو۔ اور اس علت میں ابہام ہو، اب اگر ان دو احکام میں سے کسی حکم کی علت کسی حدیث میں مصرح ہو تو امام بخاری باب میں وہ حکم ذکر کرتے ہیں جسکی علت بالتصریح کسی حدیث میں مذکور نہیں۔ اور اس کے تحت حدیث وہ لاتے ہیں جسمیں دوسرا حکم اور اس کی علت صراحۃً مذکور ہو، یہاں دو حکم ہے۔ ایک نماز میں قصر دوسرے عورت کا بغیر محرم کے سفر نہ کرنا۔ دونوں کی علت سفر شرعی ہے۔ اس حدیث میں دوسرے حکم کے ساتھ تین دن کے سفر کی قید ہے۔ تو اس سے معلوم ہوا کہ سفر شرعی کم از کم تین دن کی مسافت ہے۔ اس لئے ثابت کہ تین دن یا اس سے زائد مسافت کے سفر پر گھر سے نکلے تو قصر کریگا اور اگر تین دن سے کم کی مسافت کے قصد سے نکلے تو قصر نہیں۔

مقدار سفر میلوں سے احناف نے اسی حدیث کو بنیاد بنا کر یہ فرمایا کہ مسافت سفر اتنی دوری کا نام ہے جہاں آدمی تین دن میں پہنچے۔ اور یہ بالکل ظاہر ہے کہ اس سے دن رات چلنا مراد نہیں بلکہ لمبی مسافت کے لیے عادۃً جتنی دیر لوگ چلتے ہوں اتنی دیر روزانہ چلنا مراد ہے وہ بھی پیدل یا اونٹ کی سواری معتدل رفتار سے۔ اس لئے کہ یہی معتاد ہے۔ ہدایہ میں ہے:

وعن ابی حنیفۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ التقدیر بالمراحل، وھو قریب من الاول ولا معتبر بالفراسخ ھو الصحیح۔

حضرت امام اعظم ابوحنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی یہ ہے کہ منزلوں سے اس کی تعیین ہے فرسخ کا اعتبار نہیں۔ یہی صحیح ہے۔

اس کے تحت امام ابن ہمام نے فتح القدیر میں فرمایا۔ یہ اس سے احتراز ہے جو لوگوں نے فرسخ سے اس کی مقدار مقرر کی تھی۔ کسی نے کہا اکیس فرسخ۔ کسی نے کہا اٹھارہ فرسخ۔ کسی نے کہا پندرہ فرسخ۔ جس نے جو مقدار بتائی اس بنا پر بتائی کہ اس نے اسی مقدار کو تین دن کی مسافت سمجھا۔ مراحل سے مسافت کی تعیین کو صحیح اس بنا پر کہا گیا کہ اگر راستہ دشوار گذار ہو مثلاً جنگل ہو پہاڑ ہو۔ تین دن میں فرسخ

عہ تقصیر الصلوٰۃ باب فی کم یقصر الصلوٰۃ ص ۱۴۷۔ مسلم۔

بھی نہ طے ہو پائے تو جتنی دوری پر تین دن چل لے مسافر ہو گیا[1]

اس سے ظاہر ہو گیا کہ احناف کا مذہب صحیح یہ ہے کہ تین منزل کی دوری پر جانے کا قصد ہو تو وہ مسافر ہے۔ مگر اب منزلیں ختم ہو گئیں۔ ہوائی جہاز پر سفر ہونے لگا اس لئے اس زمانے میں میلوں سے اس کی تعیین ضروری ہوئی۔ اعلیحضرت[2] امام احمد رضا قدس سرہٗ نے مختلف منازل کے فاصلوں کو سامنے رکھ کر حساب لگایا تو اوسطاً تین منزل کی مسافت ساڑھے ستاون میل ہوئی جو موجودہ اعشاریہ پیمانے سے بانوے کیلو میٹر ہے۔

کشمیری صاحب پر تعقب کشمیری[3] صاحب نے لکھا ہے۔ مسافت قصر مذہب میں تین دن اور رات کی مسافت ہے۔ پھر لوگوں نے منازل سے اس کی مقدار معین کی۔ پھر اس میں اختلاف کیا۔ ایک قول یہ ہے کہ یہ سولہ فرسخ ہے۔ اور ہر فرسخ تین میل کا تو یہ اڑتالیس میل ہوئے۔ جیسا کہ حدیث میں ہے اسی پر فتویٰ دیا گیا ہے کہ یہ اخیر کے لوگوں کا مذہب ہے۔

اس تین سطر کی عبارت میں کشمیری صاحب نے مندرجہ ذیل غلطیاں کیں ہیں۔

(۱) پہلے کہا کہ ــ اصل مذہب تین دن اور رات کی مسافت ہے۔ اس سے شبہہ ہوتا ہے کہ اعتبار دن و رات چلنے کا ہے۔ ایسا نہیں بلکہ دن میں چلنے کا ہے وہ بھی بقدر معتاد پورے دن نہیں۔

(۲) پھر کہا کہ ــ پھر لوگوں نے منازل سے اس کی مقدار معین کی۔ یہ بھی غلط۔ یہ خود امام مذہب امام اعظم کا قول ہے۔ جیسا کہ ہدایہ کی عبارت گزری۔

(۳) پھر کہا۔ کہ منازل کے بارے میں اختلاف کیا۔ ایک قول یہ ہے کہ یہ سولہ فرسخ ہے۔ سولہ فرسخ کا کوئی قول نہیں، اکیس اٹھارہ۔ پندرہ کا قول ہے۔

(۴) پھر کہا ــ جیسا کہ حدیث میں ہے۔ اوپر تین باتیں مذکور ہوئیں۔ تین منزل سولہ فرسخ ہے۔ ہر فرسخ تین میل کا۔ کل اڑتالیس میل ہوئے معلوم نہیں یہ اشارہ کس کی طرف ہے۔ کسی کی طرف ہو ان تین باتوں میں سے کوئی بھی کسی حدیث میں نہیں۔ البتہ بخاری میں چار برید کی مقدار، اڑتالیس میل بتائی۔ مگر یہ حدیث نہیں امام بخاری کا ارشاد ہے۔

(۵) پھر کہا۔ اسی پر فتویٰ دیا گیا۔ یہ بھی غلط ہے۔ ابھی فتح القدیر سے گزرا کہ فرسخ کا اعتبار نہیں۔ عالمگیری[4] میں ہے۔ ولامعتبر بالفراسخ ھو الصحیح کذا فی الھدایۃ۔ درمختار میں[5] ہے ــ ولا اعتبار بالفراسخ علی المذھب۔ اصل مذہب کے لحاظ سے فرسخ کا اعتبار نہیں، یہی صحیح ہے۔ اور قول مرجوح پر فتویٰ دینا جہالت وخرق اجماع ہے۔ درمختار میں ہے الفتیا بالقول المرجوح جھل وخرق للاجماع۔ ہمارے فقہائے احناف ایسا بے تکا فتویٰ کیسے دے سکتے ہیں۔ ہموار اور آسان راستے میں تو میل کی بات چل جائے گی۔ مگر پہاڑی جنگل اور دشوار گذار راستوں میں میل کی تعین کا مطلب ہوگا اصل مذہب سے عدول۔ اصل مذہب یہ ہے تین دن کی مسافت۔ بعض پہاڑی راستوں میں تین دن میں بیس میل بھی آدمی نہیں چل پائے گا۔ اگر آپ یہ کہتے کہ آج جب کہ پیدل کوئی نہیں چلتا سواریاں ایک سے ایک تیز رفتار ایجاد ہو گئی ہیں۔ تو ضرورۃً میلوں سے

---

[1] اول ص ۲۳۸ مطبوعہ لکھنؤ۔ [2] جد الممتار جلد اول [3] فیض الباری ثانی ص ۳۹۷

[4] اول ص ۱۷ مجیدی [5] اول نعمانیہ ص ۵۲۷ [6]

https://t.me/Tehqiqat

اس کی مقدار معین کرنا ضروری ہے اور وہ اتنے میل ہیں تو کچھ لگتی بات ہوتی۔

(۶) آپنے لکھا۔ کہ فتویٰ اس پر ہے کہ سولہ فرسخ یعنی اڑتالیس میل ہے۔ حالانکہ شامی[1] میں ہے کہ کسی نے کہا اکیس فرسخ ہے کسی نے کہا اٹھارہ فرسخ ہے کسی نے کہا کہ پندرہ فرسخ ہے۔ اور فتویٰ ثانی قول پر ہے۔ اس لئے کہ یہ درمیانی بات ہے۔ مجتبیٰ میں ہے کہ ائمہ خوارزم کا فتویٰ تیسرے قول پر ہے۔ اقول:۔ مگر قول ثانی یا ثالث پر بھی فتویٰ دینا درست نہیں۔ اس لئے کہ یہ طے ہے کہ فتویٰ اس پر ہے جو متون میں ہے۔ نیز صاحب ہدایہ کی تصحیح کے مقابلے میں فتویٰ دینا صحیح نہیں۔ اسی لئے عالمگیری اور در مختار میں اسی کو اختیار فرمایا۔ جسے صاحب ہدایہ نے صحیح کہا ان حضرات کے فتوے کو ذکر بھی نہیں فرمایا۔ پھر فتویٰ ہے تو اٹھارہ یا پندرہ پر، سولہ کا کوئی قول ہی نہیں کہ اس پر کوئی فتویٰ دے۔ یہ قول آپنے جی سے گڑھا اور خود تراشا کہ اسی پر فتویٰ دیا گیا، جس سے دھوکہ ہو کہ فقہائے احناف نے اس پر فتویٰ دیا ہے۔ اگر آپ کہتے کہ میں فتویٰ دیتا ہوں تو کم از کم فریب دہی تو نہ ہوتی۔

پھر آپنے میل کی مقدار نہیں بتائی۔ آپکے نیاز مند اس سے وہ میل سمجھیں گے جو انگریزوں نے مقرر کیا ہے، جو آجکل پوری دنیا میں رائج ہے یعنی سترہ سو ساٹھ گز، اور ہر گز تین فٹ کا یعنی تقریباً دو ہاتھ کا۔ اور فقہا نے چار ہزار ہاتھ کا ایک میل مانا ہے۔ یعنی دو ہزار گز کا۔ اور ہر ہاتھ چوبیس انگل اور ہر انگل چھ جو اور ہر جو خچر کے چھ بال کے برابر۔ اب جوڑیئے۔ آپکے یہ اڑتالیس میل ساڑھے چون میل سے بھی زائد ہوئے۔ اب کشمیری صاحب کے نیاز مندوں کو سوچنا ہے کہ کشمیری صاحب نے اپنے جی سے ایک قول گڑھا پھر اس پر فتویٰ دیکر عوام مسلمین کو دھوکے میں ڈالا یا نہیں۔ اقول وباللہ التوفیق۔ اگر کوئی کہے کہ علامہ شامی نے فرمایا، کہ جو لوگ میلوں سے یہ مسافت متعین کرتے ہیں۔ وہ فتویٰ اس پر دیتے ہیں کہ یہ مسافت اٹھارہ فرسخ ہے۔ اور اٹھارہ فرسخ کا انگریزی میل سے اٹھاون میل سے بھی زائد ہوتا ہے۔ پھر اعلیحضرت قدس سرہ نے ساڑھے ستاون میل پر فتویٰ دیا۔ یہ بھی تو صحیح نہیں۔ اس کا جواب یہ ہے کہ اعلیحضرت نے ظاہر مذہب کو اختیار فرماکر تین منزل کی یہ مسافت بیان فرمائی ہے۔ جد الممتار میں لکھتے ہیں: المشهور المتعاد فی بلادنا ان کل مرحلة ۱۲ کوس ۔ وقد جربت مرارا کثیرة بمواضع شهيرة ان الميل الرائج فی بلادنا خمسة اثمان کوس المعتبر ههنا۔ فاذا ضربت الاکواس فی ۸ ۔ وقسم الحاصل علی ۵ کانت اميالا فاذن اميال مرحلة واحدة ۔ $۱۹\frac{۱}{۵}$ ۔ واميال مسيرة ثلاثة ايام ۵۷ ـ ۳/۵ ـ اعنی ۶ ـ ۵۷ ـ $\frac{۳۶۱}{۳۶۲}$ ۔ ہمارے بلاد میں متعاد و معہود یہ ہے کہ ہر منزل بارہ۔ کوس۔ کی ہوتی ہے۔ میں نے بار بار بکثرت مشہور جگہوں میں آزمایا ہے کہ اس وقت ہمارے بلاد میں جو میل رائج ہے وہ $\frac{۵}{۸}$ کوس ہے۔ جب کوسوں کو ۸ میں ضرب دیں اور حاصل ضرب کو ۵ پر تقسیم کریں تو حاصل قسمت میل ہوگا۔ اب ایک منزل $۱۹\frac{۱}{۵}$ میل کی ہوئی۔ اور تین دن کی مسافت $۵۷\frac{۳}{۵}$ میل یعنی ۵۷ ـ ۶ میل۔

غیر محرم کے ساتھ حج اس حدیث سے ثابت ہوا کہ عورت کو اپنے شوہر یا محرم کے بغیر تین دن یا اس سے زائد مسافت پر جانا جائز نہیں۔ یہ سفر عام ہے اس سے کہ حج کے لئے ہو یا اپنی نجی ضرورتوں کے لئے ہو۔ مگر امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ حج کیلئے شوہر اور محرم کے بغیر بھی جا سکتی ہے۔ حالانکہ اس حدیث میں حج کا استثنا نہیں۔ تو یہ اپنے عموم کے لحاظ سے سفر حج کو بھی شامل علاوہ ازیں خاص حج کے بارے میں حدیث وارد ہے۔ بخاری[2] اور مسلم[3] میں حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے

---

[1] اول ص ۵۲۷ [2] عمرۃ باب حج المرأۃ ص ۲۵۰ [3] اول۔ الحج۔ باب سفر المرأۃ مع محرم الی حج وغیرہ ص ۴۳۴

۶۵۷ عَنْ اَبِیْ هُرَيْرَةَ رَضِیَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهُ قَالَ النَّبِیُّ صَلَّی اللّٰهُ تَعَالٰی

حدیث حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے

وہ فرماتے ہیں کہ میں نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو خطبہ دیتے ہوئے سُنا۔ کہ مرد و عورت تنہائی میں اکٹھے نہ ہوں۔ مگر یہ کہ اسکے ساتھ محرم ہو۔ اور کوئی عورت بغیر محرم کے سفر نہ کرے۔ اس پر ایک صاحب کھڑے ہوئے اور عرض کیا، یا رسول اللہ میری عورت حج کرنے جا رہی ہے اور میں نے فلاں فلاں غزوے میں نام لکھا دیا ہے۔ تو فرمایا۔ جا اپنی عورت کے ساتھ حج کر۔ اگر عورت کا شوہر یا محرم کے بغیر حج کرنے کے لئے جانا جائز ہوتا تو حضور یہ فرما دیتے۔ کوئی حرج نہیں تم غزوے میں جاؤ، اور وہ مسلمانوں کے ساتھ حج کرے۔

کشمیری صاحب پر تعقب کشمیری صاحب نے کہا۔ حنفیہ کی عام کتابوں میں ہے کہ عورت کا محرم کے بغیر سفر جائز نہیں اور میرے نزدیک جائز ہے۔ اعتماد اور امن کی شرط کے ساتھ۔ میں نے احادیث میں اس کی بہت سی نظیریں پائی ہیں۔ اور جو فقہ میں ہے وہ مسائل فتن سے ہے۔ اس پر ان کے تلمیذ بدر عالم صاحب میرٹھی نے لکھا۔ مثلاً حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ وسلم نے، حضرت ابو العاص کو لکھا کہ سیدہ زینب کو ایک شخص کے ساتھ بھیجدیں جو ان کا محرم نہیں تھا۔ اور واقعۂ افک میں حضرت عائشہ صدیقہ لشکر میں غیر محرم کے ساتھ واپس آئیں ــــ اس پر یہ گذارشات ہیں:

(۱) کشمیری صاحب کے ارشاد کا سیاق بتا رہا ہے کہ وہ یہ افادہ کرنا چاہتے ہیں کہ یہ صرف احناف کا مذہب ہے۔ حالانکہ ایسا نہیں ہے۔ علامہ نووی[1] نے شرح مسلم میں لکھا ہے کہ یہ باتفاق علماء حرام ہے۔

(۲) حنفی ہونے کے دعویٰ کے بعد آپ کو یہ حق کہاں سے ملا۔ کہ ایک متفق علیہ مسئلے کے خلاف فتویٰ دیں۔ اعلان کر دیجئے کہ اب ہم مجتہد مطلق ہو گئے ہیں یا غیر مقلد ہو گئے۔ حنفیت کا لبادہ اوڑھ کر غیر مقلدیت کی روش اچھی نہیں۔

(۳) اگر آپ نے وہ نظائر پیش کر دیئے ہوتے تو ہم بھی دیکھتے کہ اصل حقیقت کیا ہے۔ آپ کے تلمیذ نے غالباً آپ سے سن کر دو مثالیں دیں تو ان سے گذارش ہے کہ دونوں اس ارشاد سے مقدم ہیں۔ بخاری و مسلم کی حضرت ابن عباس والی حدیث سے معلوم ہوا کہ یہ واقعہ یا تو ۹ھ کا ہے یا ۱۰ھ حجۃ الوداع کا۔ کیا آپ کے نزدیک موخر مقدم کا ناسخ نہیں۔

(۴) علاوہ اس کے مواقع ضرورت ہمیشہ مستثنیٰ ہوتے ہیں۔ حضرت سیدہ زینب رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو مکہ معظمہ سے آنا تھا۔ جو دار الحرب تھا۔ کیا کوئی عورت دار الحرب میں پھنسی ہو اور اسے نکلنے کا موقع نہ ملے تو دار الحرب ہی میں رہے گی اور حضرت صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا اگر حضرت ذکوان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ساتھ نہ آتیں تو اسی میدان میں اکیلی رہتیں۔ یہ جب تک لشکر میں آتے اور کوئی محرم لے کر جاتے وہ میدان میں تنہا رہتیں جسمیں خطرات تھے۔ مواقع ضرورت سے عمومی احوال پر استدلال کرنا کس مدینہ آتا ہے وہ آپ کے نیاز کیش بتائیں۔

۶۵۷ تشریحات عورت کا محرم وہ مرد ہے جس سے اس کا نکاح ہمیشہ ہمیشہ کے لئے حرام ہو۔ اور اگر کسی عارض کیوجہ سے حرام ہو اور عارض دور ہونے کے بعد درست ہو جائے تو وہ محرم نہیں۔ مثلاً بہنوئی۔ دیور۔ شوہر کا چچا وغیرہ۔

---

[1] اول باب سفر المرأۃ مع محرم الی حج وغیرہ ص ۴۳۴

تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ لَا یَحِلُّ لِاِمْرَأَۃٍ تُؤْمِنُ بِاللّٰہِ وَالْیَوْمِ الْاٰخِرِ اَنْ تُسَافِرَ

فرمایا جو عورت اللہ پر ایمان رکھتی ہو اسے جائز نہیں کہ ایک دن اور رات

مَسِیْرَۃَ یَوْمٍ وَّ لَیْلَۃٍ لَّیْسَ مَعَہَا حُرْمَۃٌ عہ

کی دوری پر محرم کے بغیر سفر کرے۔

۲۱۱ وَخَرَجَ عَلِیُّ بْنُ طَالِبٍ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہُ فَقَصَّرَ وَھُوَ یَرٰی

ت اور حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ (کوفے سے) نکلے اور ابھی گھروں کو دیکھ رہے تھے اور

الْبُیُوْتَ فَلَمَّا رَجَعَ قِیْلَ لَہٗ ھٰذِہِ الْکُوْفَۃُ قَالَ لَا حَتّٰی نَدْخُلَھَا عہ

قصر کیا۔ اور جب لوٹے (اور قصر کیا) تو ان سے عرض کیا گیا یہ کوفہ ہے تو فرمایا جبتک اسمیں داخل نہو لیں گے پوری نہیں پڑھیں گے۔

۶۵۸ عَنْ اَنَسِ بْنِ مَالِکٍ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہُ قَالَ صَلَّیْتُ الظُّھْرَ مَعَ

حدیث حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ

اس حدیث کی بنا پر امام شعبی وغیرہ نے فرمایا کہ بغیر محرم کے عورت کو سفر کرنا مطلقاً جائز نہیں۔ مسافت تھوڑی ہو یا زیادہ۔ ہمارے یہاں ایک دن یا دو دن کی مسافت پر بغیر محرم کے بھی عورت سفر کر سکتی ہے۔ پہلی والی حدیث کہ تین دن کی مسافت پر عورت بغیر محرم سفر نہ کرے، حضرت ابن عمر سے مروی ہے۔ وہ تفقہ میں حضرت ابوہریرہ سے بدرجہا بڑھ کر ہیں اسلئے ہم نے اسے ترجیح دی۔

تشریحات ۲۱۱ اس تعلیق کو امام حاکم نے اور بیہقی نے موصولاً روایت کیا ہے۔ بیہقی میں مفصل یوں ہے کہ ہم حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ساتھ ادھر یعنی شام کی طرف چلے تو دو رکعت پڑھی اور جب واپس ہوئے اور کوفہ نظر آنے لگا اور نماز کا وقت ہو گیا تو لوگوں نے عرض کیا۔ اے امیر المومنین یہ کوفہ ہے۔ کیا نماز پوری پڑھیں گے؟ تو فرمایا نہیں۔ جبتک کوفے میں داخل نہ ہو جائیں۔ ابن ابی شیبہ نے اور امام عبد الرزاق نے حضرت علی ہی کے بارے میں روایت کیا ہے کہ بصرہ سے نکلے اور ایک چھپر دیکھی تو نماز پوری پڑھی۔ اور فرمایا اگر اس چھپر سے آگے بڑھ گیا ہوتا تو قصر کرتا۔ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ان دونوں عمل سے معلوم ہوا کہ جبتک آبادی سے پورے طور پر باہر نہ ہو قصر نہ کرے۔ یونہیں جبتک آبادی میں داخل نہ ہو جائے قصر کرتا رہے۔ نیز یہ بھی معلوم ہوا کہ قصر کیلئے مسافت سفر پوری کرنا ضروری نہیں۔ جب سفر شروع ہو گیا قصر کرے یہی ہمارا بلکہ امام مالک امام شافعی امام احمد کا مذہب ہے۔

تشریحات ۶۵۸ کتاب المناسک میں یہ زائد ہے، کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے وہیں رات بسر فرمائی اور وہیں صبح کی۔ جب اپنی سواری پر تشریف لے گئے اور وہ سیدھی ہو گئی تو تلبیہ پڑھا۔ اس حدیث سے دو باتیں ثابت کہ آبادی میں رہتے ہوئے محض سفر کی نیت ہی کے بعد قصر نہیں جبتک آبادی سے باہر نہ ہو جائے نیز آبادی سے نکلنے کے بعد قصر لازم ہے ایسا نہیں کہ مسافت سفر پوری ہونے کے بعد قصر کیا جائے۔ ذو الحلیفہ مدینہ طیبہ سے چھ میل کے فاصلے پر ہے۔ جسے ابیار علی بھی کہتے ہیں

عہ تقصیر الصلوٰۃ باب فی کم یقصر الصلوٰۃ ص ۱۴۸ مسلم۔ عہ تقصیر الصلوٰۃ باب یقصر اذا خرج من موضعہ ص ۱۴۷

رَسُوْلِ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ بِالْمَدِیْنَۃِ اَرْبَعًا وَّالْعَصْرَ بِذِی الْحُلَیْفَۃِ رَکْعَتَیْنِ ع۱

مدینے میں ظہر چار رکعت پڑھی اور ذوالحلیفہ میں عصر دو رکعت۔

۶۵۹ **حدیث** عَنْ عَائِشَۃَ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہَا قَالَتِ الصَّلٰوۃُ اَوَّلُ مَا فُرِضَتْ رَکْعَتَانِ وَاُقِرَّتْ صَلٰوۃُ السَّفَرِ وَاُتِمَّتْ صَلٰوۃُ الْحَضَرِ۔ قَالَ الزُّہْرِیُّ فَقُلْتُ

حضرت ام المومنین عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا شروع میں جب نماز فرض کی گئی تو دو رکعتیں تھیں۔ سفر کی نماز برقرار رہی اور حضر کی پوری کردی گئی امام زہری نے کہا

یہ حضرت شیرِ خدا رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی طرف منسوب نہیں۔ کوئی اور شخص علی نام کا تھا اس کی طرف نسبت ہے۔

جو لوگ قبل حج مدینہ طیبہ حاضر ہوتے ہیں انھیں غیر اختیاری طور پر یہ سعادت حاصل ہوتی ہے کہ وہ مسجد ذوالحلیفہ سے حج یا عمرے کا احرام باندھتے ہیں اور اس طرح اس مبارک مسجد میں نماز پڑھنے کی سعادت حاصل ہوجاتی ہے۔ اس خادم اور اس کے ہمراہیوں کو بھی یہ سعادت حاصل ہوئی نیز یہ بھی کہ ظہر مسجد نبوی میں ادا کی اور عصر مسجد ذوالحلیفہ میں۔ فالحمد علی ذٰلک۔ ہم جلد ثانی ص۲۱ اور ص۲۳۵ پر بتا آئے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم شنبہ کو بعد نماز ظہر مدینہ طیبہ سے حج کے لئے نکلے۔ تاریخ پچیس ذو قعدہ تھی یا چھبیس اور چار ذوالحجہ یا پانچ کو مکہ معظمہ پہنچے تھے۔ اگر چار کو پہنچے تھے تو یکشنبہ کا دن تھا اور اگر پانچ کو پہنچے تھے تو دوشنبہ کا دن تھا۔ سفر میں کل نو دن یا دس دن صرف ہوئے تھے۔ مسلم شریف میں تردید کے ساتھ ہے کہ چار کو یا پانچ کو پہنچے۔ اور بخاری میں بلا تردید یہ ہے کہ چار کو پہنچے۔ مسلم شریف میں جو تردید ہے وہ شک راوی بھی ہوسکتا ہے۔ اس لئے ترجیح بخاری کی روایت کو ہے۔ اب حاصل یہ نکلا کہ شنبہ کو مدینہ طیبہ سے نکلے اور یکشنبہ کی رات میں سرف پہنچے اور صبح کو نویں دن مکہ معظمہ جلوہ فرما ہوگئے۔ اگر مدینہ طیبہ سے پچیس ذو قعدہ کو چلے تھے۔ تو اس سال ذوالحجہ کا چاند بروز دوشنبہ انتیس کا تھا۔ اور اگر چھبیس کو چلے تھے تو رویت ہلال تیس ذو قعدہ ہوئی، اسلئے کہ یہ طے ہے کہ حجۃ الوداع جمعے کو تھا۔ اس حساب سے پہلی ذوالحجہ پنجشنبہ کو ہوئی

۶۵۹ **تشریحات** یہ حدیث جلد ثانی میں گزرچکی ہے۔ مگر قال الزھری۔ والا حصہ وہاں نہیں۔ یہ حدیث ہماری دلیل ہے کہ سفر میں صرف دو ہی رکعت فرض ہے۔ یہ عزیمت ہے، جس پر فرضت اور اقرت بمنزلہ نص ہیں۔ حضرت امام زہری نے اس حدیث کا یہی مطلب سمجھا کہ حالت سفر میں قصر عزیمت ہے۔ اور چار رکعت پڑھنا جائز نہیں۔ ورنہ ان کو حضرت ام المومنین کے قصر نہ کرنے پر حیرت کیوں ہوتی۔ اور وہ حضرت عروہ سے دریافت کیوں کرتے۔ حضرت ام المومنین رضی اللہ تعالیٰ عنہا سفر میں قصر نہیں کرتی تھیں۔ پوری پڑھتی تھیں۔ اور وہ کچھ تاویل کرتی تھیں۔ وہ تاویل کیا تھی۔ نہ ام المومنین نے بتایا۔ نہ ہمیں معلوم ہوئی۔ ہمیں کیا ضرورت کہ اپنی طرف سے کوئی تاویل گڑھیں۔

کچھ لوگوں نے یہ تاویل گڑھی ہے کہ ام المومنین نے فرمایا۔ میں تمام مومنین کی ماں ہوں۔ اور بیٹے کا گھر ماں کا گھر ہے۔ تو ہر مسلمان کا گھر میرا گھر ہے۔ اس پر یہ کہا گیا کہ پھر ہر امتی کا گھر حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا گھر ہوا۔ پھر حضور نے کیسے قصر کیا۔ پھر ام المومنین کا ماں

ع۱ ایضا مناسک باب من بات بذی الحلیفۃ ص ۲۰۹ مسلم، ابوداؤد، ترمذی، نسائی۔ ع۲ تقصیر الصلوٰۃ باب یقصر اذا خرج من موضعہ ص ۱۴۸ صلوۃ باب کیف فرضت الصلوٰۃ ص ۵۱ بنیان الکعبۃ باب ص ۵۶۰ مسلم، ابوداؤد، نسائی، موطا امام مالک۔ دارمی۔

لِعُرْوَةَ فَمَا بَالُ عَائِشَةَ تُتِمُّ قَالَ تَاَوَّلَتْ مَا تَاَوَّلَ عُثْمَانُ [عہ]

میں نے حضرت عروہ سے پوچھا پھر عائشہ کیوں پوری پڑھتی ہیں تو انھوں نے بتایا کہ تاویل کر لی جیسے حضرت عثمان نے تاویل کر لی تھی۔

حدیث ۶۶۰ عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُمَا قَالَ رَأَيْتُ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَعْجَلَهُ السَّيْرُ فِي السَّفَرِ يُؤَخِّرُ الْمَغْرِبَ حَتّٰى يَجْمَعَ

کو دیکھا کہ جب سفر میں چلنے کی جلدی ہوتی تو مغرب کو دیر میں پڑھتے اتنی کہ مغرب

بَيْنَهَا وَبَيْنَ الْعِشَاءِ قَالَ سَالِمٌ وَكَانَ عَبْدُ اللّٰهِ بْنُ عُمَرَ يَفْعَلُهُ إِذَا أَعْجَلَهُ

اور عشاء ساتھ پڑھتے۔ سالم نے کہا ابن عمر بھی ایسا ہی کرتے تھے۔ جب سفر میں جلدی ہوتی

السَّيْرُ وَزَادَ اللَّيْثُ حَدَّثَنِيْ يُوْنُسُ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ سَالِمٌ كَانَ ابْنُ

اور لیث نے یہ زیادہ کیا کہ مجھ سے یونس نے ابن شہاب سے روایت کرتے ہوئے کہا

ہونا روحانی طور پر ہے۔ اور بیٹے کا گھر ماں کا گھر ہونا ظاہری احکام سے ہے۔ ظاہری احکام باطنی وجوہات سے ثابت نہیں ہوتے۔

تشریحات ۶۶۰

یہاں ایک حدیث مسند ہے اور تین تعلیقات ہیں۔ پہلی تعلیق کو چھوڑ کر ان سب کا حاصل ایک ہے۔ کہ سفر میں یہ جائز ہے کہ مغرب کو اتنی دیر میں پڑھا جائے کہ اس کا اخیر وقت ہو جائے، اور اتنا وقت ہو کہ نماز پڑھتے پڑھتے ختم ہو جائے۔ پھر چونکہ فوراً عشاء کا وقت ہو جائے گا تو عشاء پڑھ لے۔ یہ بظاہر دو نمازوں کا جمع ہے مگر حقیقت میں ہر نماز کو ان کے وقت پر پڑھنا ہے۔ یہاں تیسری تعلیق میں۔ فلما یلبث۔ اس پر قرینہ ہے۔ یہ تھوڑی دیر ٹھہرنا اس اطمینان کے لئے تھا کہ عشاء کا وقت ہونے میں شبہہ نہ رہے۔ جیسا کہ خود حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما ہی کا عمل اور ارشاد دوسری احادیث میں یہ مروی ہے۔ کہ شفق غروب ہونے کے قریب ہوئی تو اترے اور مغرب پڑھی اور جب شفق ڈوب گئی تو عشاء پڑھی۔ ابوداؤد[لہ] میں ہے حتی اذا کان قبل غیوب الشفق نزل فصلی المغرب ثم انتظر حتی غاب الشفق فصلی العشاء ثم قال ان رسول اللہ صلی اللہ تعالی علیہ وسلم کان اذا عجل به أمر صنع مثل ما صنعت۔ یہاں تک کہ شفق ڈوبنے سے پہلے اترے اور مغرب پڑھی پھر انتظار فرمایا جب شفق ڈوب گئی تو عشاء پڑھا، پھر فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو جب سفر میں جلدی ہوتی تو جیسے میں نے کیا ہے ویسے ہی کرتے تھے۔ ابوداؤد[۲ہ] ہی میں دوسرے طریقے سے ہے۔ حتی اذا کان عند ذهاب الشفق نزل فجمع بینهما۔ جب شفق ڈوبنے کے قریب ہوئی تو اترے اور مغرب اور عشاء جمع کیں۔ نسائی[۳ہ] میں ہے۔ حتی اذا کان فی اخر الشفق نزل فصلی المغرب ثم اقام العشاء وقد توارى الشفق فصلى بنا ثم اقبل علينا فقال ان رسول اللہ صلی اللہ تعالی

[عہ] بخاری اول تقصیر الصلوۃ باب یقصر اذا خرج من موضعه ص ۱۴۸، مسلم صلوۃ المسافرین ص ۲۴۱ دارمی۔

[لہ] اول۔ صلوۃ باب الجمع بین الصلوتین ص ۱۷۱، [۲ہ] ایضا۔ [۳ہ] اول باب الوقت الذی یجمع فیه المسافر بین المغرب والعشاء ص ۹۹

عُمَرَ يَجْمَعُ بَيْنَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ بِالْمُزْدَلِفَةِ ۝ قَالَ سَالِمٌ وَاَخَّرَ ابْنُ

کہا کہ سالم نے فرمایا کہ ابن عمر ایام حج میں مزدلفہ میں مغرب اور عشاء کے مابین جمع فرماتے ۔

عُمَرَ الْمَغْرِبَ وَكَانَ اسْتُصْرِخَ عَلٰى اِمْرَاَتِهٖ صَفِيَّةَ بِنْتِ اَبِي عُبَيْدٍ

سالم نے کہا ابن عمر نے مغرب میں دیر کی ۔ اور انھیں یہ خبر ملی تھی کہ ان کی زوجہ صفیہ بنت ابو عبید کی حالت

فَقُلْتُ لَهُ الصَّلٰوةَ فَقَالَ سِرْ فَقُلْتُ لَهُ الصَّلٰوةَ فَقَالَ سِرْ حَتّٰى سَارَ

نازک ہے۔ تو میں نے عرض کیا نماز کا وقت ہوگیا ہے تو فرمایا چلو پھر میں نے عرض کیا نماز پڑھ لیں تو فرمایا

مِيْلَيْنِ اَوْ ثَلٰثَةً ثُمَّ نَزَلَ فَصَلّٰى ثُمَّ قَالَ هٰكَذَا رَاَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللّٰهُ

چلے چلو ۔ یہاں تک کہ دو یا تین میل چلے پھر اترے اور نماز پڑھی پھر فرمایا میں نے دیکھا ہے کہ نبی صلی اللہ

تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّيْ اِذَا اَعْجَلَهُ السَّيْرُ وَقَالَ عَبْدُ اللّٰهِ رَاَيْتُ النَّبِيَّ

تعالیٰ علیہ وسلم کو جب چلنے میں جلدی ہوتی تو یوہیں کیا کرتے تھے اور عبداللہ نے کہا میں نے دیکھا ہے

صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِذَا اَعْجَلَهُ السَّيْرُ يُقِيْمُ الْمَغْرِبَ فَيُصَلِّيْهَا

کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو جب چلنے میں جلدی ہوتی تو مغرب کی نماز تین رکعت پڑھتے پھر

ثَلٰثًا ثُمَّ يُسَلِّمُ ثُمَّ قَلَّمَا يَلْبَثُ حَتّٰى يُقِيْمَ الْعِشَاءَ فَيُصَلِّيْهَا رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ

سلام پھیرتے پھر تھوڑی دیر ٹھہرتے پھر عشاء کی اقامت کہلاتے اور اسے دو رکعت پڑھتے پھر

علیہ وسلم کان اذا اعجل به السیر صنع هکذا۔ جب شفق کا آخر حصہ رہا اتر کر مغرب پڑھی پھر عشاء کی تکبیر اس حال میں کہی کہ شفق ڈوب چکی تھی۔ اس وقت عشاء پڑھی پھر ہماری طرف منھ کرکے فرمایا۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو جب سفر میں جلدی ہوتی تو ایسا ہی کرتے ۔ نسائی[1] اور امام ابوجعفر طحاوی[2] نے یہ الفاظ روایت فرمائے ہیں: حتی اذا کان الشفق قرب ان یغیب نزل فصلی المغرب وغاب الشفق فصلی العشاء ثم اقبل علینا فقال هکذا کنا نصنع مع رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔ جب شفق ڈوبنے کے قریب ہوئی اتر کر مغرب پڑھی اور شفق ڈوب گئی تو عشاء پڑھی۔ پھر ہماری طرف منھ کرکے کہا۔ ہم رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ ایسا ہی کرتے تھے ۔

یہ روایتیں اس پر حجت قاطع ہیں کہ جمع سے مراد یہ ہے کہ ایک نماز کو اس کے آخر وقت میں پڑھا اور دوسری کو اس کے اول وقت میں۔ اور یہ جمع صوری ہے حقیقی نہیں۔ نیز ابوداؤد کی پہلی روایت جسمیں یہ ہے ثم انتظر حتی غاب الشفق۔ مغرب پڑھ کر انتظار کیا یہاں تک کہ شفق ڈوب گئی۔ تو عشاء پڑھی۔ یہ بخاری میں وارد لفظ قلما یلبث۔ تھوڑی دیر ٹھہرنے کی تفسیر ہے۔ یہ صیغہ اپنے اصلی معنی کے لحاظ سے اس پر دلالت کرتا ہے کہ ہمیشہ یہی عادت تھی۔

---

[1] ایضاً ۔ [2] شرح معانی الآثار اول باب الجمع بین الصلوتین کیف هو ص ۸۰

يُسَلِّمُ وَلَا يُسَبِّحُ بَعْدَ الْعِشَاءِ حَتّٰى يَقُومَ مِنْ جَوْفِ اللَّيْلِ۔ عہ

سلام پھیرتے اور عشار کے بعد نفل نہیں پڑھتے۔ جب رات میں اٹھتے تو پڑھتے۔

۶۶۱ عَنْ نَافِعٍ قَالَ كَانَ ابْنُ عُمَرَ يُصَلِّي عَلٰى رَاحِلَتِهٖ وَيُوتِرُ عَلَيْهَا وَيُخْبِرُ

حدیث حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما اپنی سواری پر (نفل) نماز پڑھتے تھے اور وتر بھی اور

اس کی مکمل بحث اور اس میں غیر مقلدین کے شیخ الکل فی الکل میاں نذیر حسین دہلوی کی قدم قدم پر ٹھوکریں دیکھنا ہو تو اعلیٰ حضرت امام احمد رضا قدس سرہٗ کا رسالہ مبارکہ "حاجز البحرین الواقی عن جمع الصلوتین" کا مطالعہ کریں، جو فتاوی رضویہ جلد دوم ص ۲۸۱ تا نہایت ص ۱۴۲ میں مطبوع ہے۔ اس کے مطالعے سے حق پسندوں کی آنکھیں روشن ہونگی دل مطمئن ہوں گے۔ احناف کے عمل بالحدیث کا اذعان کامل ہوگا۔ اور اعلیحضرت امام احمد رضا قدس سرہ کی حدیث دانی کے وہ جلوے نظر آئیں گے کہ کہنا پڑے گا یہ اپنے وقت کے بخاری ومسلم تھے۔ کاش کوئی جناب علی میاں ندوی کو ہدایت دے کہ وہ کم از کم اعلیحضرت قدس سرہ کا یہی ایک رسالہ دیکھ لیں تو انھیں بھی اپنے والد کی طرح کہنا پڑے گا۔ فاق اقرانہ۔لہ اور جو انھوں نے قلیل البضاعة فی الحدیث۔ کی پھبتی کسی ہے اس سے توبہ کرنا پڑے گا۔ اگرچہ انھیں توبہ کی توفیق کہاں؟ ہم اس بحث کو اس سے زیادہ طول دینا نہیں چاہتے۔ جسے مکمل بحث دیکھنی ہو تو وہ۔ حاجز البحرین کا ضرور مطالعہ کریں۔

صفیہ بنت ابی عبید یہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی زوجہ، مشہور کذاب، مختار بن ابی عبید ثقفی کی بہن تھیں۔ ان کے والد حضرت ابو عبید صحابی ہیں۔ جو حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خلافت میں شہید ہوئے۔ حضرت صفیہ کے صحابیہ ہونے میں اختلاف ہے۔ علامہ عینی نے فرمایا کہ انھیں زمانہ اقدس بھی ملا۔ اور انھوں نے حضور سے سنا بھی ہے۔ یہی قسطلانی میں ہے کہ صحابیہ، ثقفیہ ہیں، عابدہ بیبیوں میں تھیں۔ تقریب میں ہے۔ دارقطنی نے، عہد اقدس پانے کا انکار کیا ہے مگر اصابہ میں قرائن سے یہ تحقیق فرمائی کہ انھیں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا زمانہ ملا۔ مگر کچھ سنا نہیں، یہ بیمار ہوگئیں، اور حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو خط لکھا کہ میرا دم واپسیں ہے۔ یہ خط پاکر حضرت ابن عمر تیزی سے چلے یہاں تک کہ ایک دن میں تین دن کی راہ طے فرمائی۔

تشریحات ۶۶۱ تا ۶۶۵ ان احادیث سے معلوم ہوا کہ سفر کی حالت میں نفل نماز سواری پر جائز ہے۔ بشرطیکہ سواری چل رہی ہو۔ اگر کھڑے ہونے پر قدرت نہ ہو تو بیٹھ کر پڑھے رکوع وسجدہ پر قدرت نہ ہو تو اشارے سے پڑھے۔ قبلہ کو منھ نہ ہو تو بھی کوئی حرج نہیں۔ اگر سواری جانور ہے اور کھڑی ہو تو سواری پر نہ پڑھے۔ اس میں بلاضرورت جانور کو ایذا پہنچانا ہے۔ ہاں اگر موٹر ریل گاڑی وغیرہ غیر جاندار سواری ہو تو کھڑی رہنے کی حالت میں بھی اس پر نماز پڑھ سکتے ہیں۔ البتہ فرائض چلتی ہوئی سواری پر صحیح نہیں، اور نہ یہ جائز ہے کہ قیام پر قدرت ہوتے ہوئے اشارے سے پڑھے۔ نیز فرائض میں یہ بھی ضروری ہے کہ قبلے کی جانب رخ ہو۔ موٹر ریل گاڑی وغیرہ کھڑی ہوں تو فرائض بھی اس پر ہو جائیں گے۔ چلتی ہوئی ٹرین اور موٹر میں فرائض درست نہیں۔ اگرچہ کھڑے ہوکر رکوع اور سجدے کے ساتھ پڑھے۔ اس کی مفصل بحث گذر چکی۔

ہمارے یہاں وتر واجب ہے اس لئے یہ بھی سواری پر اور اشارے سے اور قبلے کی جانب رخ کئے بغیر صحیح نہیں۔ اور یہی حکم فجر کی سنت

عہ تقصیر۔ یصلی المغرب ثلثا فی السفر ص ۱۴۸۔ لہ نزہۃ الخواطر جلد ثامن ص ۳۸

اَنَّ النَّبِیَّ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ کَانَ یَفْعَلُہٗ۔ عہ

بتاتے تھے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یہ کرتے تھے۔

حدیث ۶۶۲ کَانَ عَبْدُ اللّٰہِ بْنُ عُمَرَ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہُمَا یُصَلِّیْ فِی السَّفَرِ

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سفر میں اپنی سواری پر (نفل) نماز اشارے سے

عَلٰی رَاحِلَتِہٖ اَیْنَمَا تَوَجَّہَتْ بِہٖ یُوْمِیْ وَذَکَرَ عَبْدُ اللّٰہِ اَنَّ النَّبِیَّ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی

پڑھتے تھے۔ سواری ان کا منھ کدھر بھی کئے ہو۔ اور عبداللہ نے ذکر کیا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

عَلَیْہِ وَسَلَّمَ کَانَ یَفْعَلُہٗ۔ عہ

ایسا کرتے تھے۔

حدیث ۶۶۳ عَنْ عَبْدِ اللّٰہِ بْنِ عَامِرِ بْنِ رَبِیْعَۃَ اَنَّ عَامِرَ بْنَ رَبِیْعَۃَ اَخْبَرَہٗ

حضرت عامر بن ربیعہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا میں نے دیکھا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ

قَالَ رَأَیْتُ رَسُوْلَ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ وَہُوَ عَلَی الرَّاحِلَۃِ یُسَبِّحُ

تعالیٰ علیہ وسلم سواری پر سر کے اشارے سے نفل پڑھتے جدھر بھی

یُوْمِیْ بِرَاْسِہٖ قِبَلَ اَیِّ وَجْہٍ تَوَجَّہَ وَلَمْ یَکُنْ رَسُوْلُ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ

رُخ انور ہوتا۔ اور فرض نماز میں

وَسَلَّمَ یَصْنَعُ ذٰلِکَ فِی الصَّلٰوۃِ الْمَکْتُوْبَۃِ۔ سہ

ایسا نہیں کرتے تھے۔

http://t.me/

کا بھی ہے۔ اس لئے کہ اس کا تأکد اور سنن کے بہ نسبت زیادہ ہے۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی حدیث ۶۵۹ میں ہے کہ وہ سواری پر وتر پڑھتے تھے۔ ہماری دلیل وہ ہے جو امام طحاوی نے روایت کیا ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما اپنی سواری پر نماز پڑھتے تھے۔ اور جب وتر پڑھنا ہوتا تو زمین پر پڑھتے، فرماتے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ایسے ہی کرتے تھے۔ اس حدیث کی سند صحیح ہے۔ یزید بن سنان۔ امام نسائی کے شیخ ہیں، اور ابو عاصم نبیل امام بخاری کے۔ اور حنظلہ سے پوری جماعت نے روایت کیا ہے۔ نفل سواری پر پڑھتے پڑھتے وتر اتر کر زمین پر پڑھنا اس کی دلیل ہے کہ سواری پر وتر صحیح نہیں۔ ابھی حدیث ۶۵۹ مذکور سے ظاہر کہ وتر بھی سواری پر پڑھتے تھے۔ تو وتر سواری پر صحیح ہے یا نہیں۔ اس میں تردد پیدا ہوگیا اور ظاہر ہے کہ عبادات میں احتیاط

عہ تقصیر الصلوٰۃ باب صلوۃ التطوع علی الدواب ص ۱۴۸ باب ینزل للمکتوبۃ ص ۱۴۸ الوتر باب الوتر علی الدابۃ ص ۱۳۶

عہ تقصیر الصلوٰۃ باب الایماء علی الدابۃ ص ۱۴۸ باب من تطوع فی السفر فی غیر دبر الصلوٰۃ و قبلہا ص ۱۴۹ -

سہ تقصیر الصلوٰۃ باب ینزل للمکتوبۃ ص ۱۴۸ باب التطوع علی الدواب ص ۱۴۸ باب من تطوع فی السفر فی غیر دبر الصلوات و قبلہا ص ۱۴۹ مسلم۔

حدیث ۶۶۴ حَدَّثَنِیْ جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللّٰہِ اَنَّ النَّبِیَّ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ کَانَ

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے حدیث بیان کی۔ کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مشرق

یُصَلِّیْ عَلٰی رَاحِلَتِہٖ نَحْوَ الْمَشْرِقِ فَاِذَا اَرَادَ اَنْ یُّصَلِّیَ الْمَکْتُوْبَۃَ نَزَلَ فَاسْتَقْبَلَ الْقِبْلَۃَ [ع۹]

کی جانب منھ ہوتے ہوئے اپنی سواری پر نماز پڑھتے تھے۔ اور جب فرض پڑھنے کا ارادہ فرماتے تو اترتے اور قبلے کی جانب منھ کرکے نماز پڑھتے۔

حدیث ۶۶۵ اَخْبَرَنَا اَنَسُ بْنُ سِیْرِیْنَ قَالَ اسْتَقْبَلْنَا اَنَسَ بْنَ مَالِكٍ رَّضِیَ اللّٰہُ

انس بن سیرین نے خبر دی کہ حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ جب

تَعَالٰی عَنْہُ حِیْنَ قَدِمَ مِنَ الشَّامِ فَلَقِیْنَاہُ بِعَیْنِ التَّمْرِ فَرَاَیْتُہٗ یُصَلِّیْ عَلٰی حِمَارٍ

شام سے آرہے تھے تو ہم نے ان کا استقبال کیا ہم نے عین التمر میں ان سے ملاقات کی۔ میں نے انکو دیکھا کہ گدھے پر سوار

وَّوَجْہُہٗ مِنْ ذَا الْجَانِبِ یَعْنِیْ عَنْ یَّسَارِ الْقِبْلَۃِ فَقُلْتُ رَاَیْتُكَ تُصَلِّیْ لِغَیْرِ الْقِبْلَۃِ

ہوتے ہوئے نماز پڑھ رہے ہیں اور ان کا منھ اس طرف ہے یعنی قبلے کے بائیں تو میں نے ان سے عرض کیا

فَقَالَ لَوْلَا اَنِّیْ رَاَیْتُ رَسُوْلَ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ یَفْعَلُہٗ لَمْ اَفْعَلْہُ۔

میں آپ کو غیر قبلہ کی طرف منھ کئے نماز پڑھتے دیکھ رہا ہوں تو فرمایا اگر میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ایسا کرتے

رَوَاہُ اِبْرَاہِیْمُ بْنُ طَہْمَانَ عَنْ حَجَّاجٍ عَنْ اَنَسِ بْنِ سِیْرِیْنَ عَنْ اَنَسِ بْنِ مَالِكٍ

نہ دیکھا ہوتا تو ایسا نہ کرتا۔ اسے ابراہیم بن طہمان نے بطریق حجاج عن انس بن سیرین عن انس بن مالک،

پر عمل واجب۔ اس لئے ہم نے کہا کہ سواری پر وتر درست نہیں۔ نیز دونوں احادیث میں تعارض ہے اور عند التعارض کسی ایک کو ترجیح قیاس سے ہوتی ہے۔ چونکہ قیاس اس کا مقتضی ہے کہ سواری پر وتر درست نہ ہو اس لئے ترجیح اسی کو ہے۔ قیاس یہ ہے کہ ہم پہلے ثابت کر آئے کہ وتر واجب ہے۔ اور اس پر اتفاق ہے کہ فرائض کی طرح واجبات بھی سواری پر درست نہیں۔ نیز اس کا بھی احتمال ہے کہ صحت والی حدیث مقدم ہو اور عدم صحت ثابت کرنے والی مؤخر۔ اور یہ بھی ممکن ہے کہ معاملہ برعکس ہو، تو پہلی صورت میں صحت والی حدیث منسوخ ہوگی اور اس پر عمل جائز نہ ہوگا۔ تو سواری پر وتر کی صحت مشتبہ ہوگئی، اس لئے اس پر عمل نامناسب۔ اور زمین پر بلاشبہہ بالاتفاق درست تو اس پر عمل ضروری ہوا۔

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث ۶۵۹ کی اس روایت میں جو باب ینزل للمکتوبۃ۔ میں ہے۔ یہ زائد ہے کہ حضرت ابن عمر رات کی نماز مسافرت کی حالت میں سواری پر پڑھتے مگر رات کی تخصیص نہیں دن کے نوافل بھی سفر کی حالت میں پڑھ سکتے ہیں۔ اسی طرح بعض طرق میں سفر مذکور نہیں۔ یوں ہی بعض میں نفل کا ذکر نہیں۔ مگر دوسری روایتیں اس کی مخصص ہیں۔ مراد یہی ہے کہ سفر کی حالت میں صرف نفل کی سواری پر اجازت ہے۔

عین التمر | عین التمر۔ عراق کا مشہور مقام ہے جسے سیف اللہ حضرت خالد بن ولید رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت صدیق اکبر

[ع۹] تقصیر الصلوٰۃ۔ باب ینزل للمکتوبۃ ص ۱۴۸؛ باب التطوع علی الدواب ص ۱۴۸۔

عَنِ النَّبِیِّ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ عـہ

نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کیا۔

٦٦٦ **حدیث** اَنَّ حَفْصَ بْنَ عَاصِمٍ حَدَّثَہٗ قَالَ سَأَلْتُ ابْنَ عُمَرَ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی

حفص بن عاصم نے کہا کہ میں نے حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے

عَنْہُمَا فَقَالَ صَحِبْتُ النَّبِیَّ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ فَلَمْ اَرَہٗ یُسَبِّحُ فِی السَّفَرِ

(سفر میں نفل کے بارے میں) پوچھا تو فرمایا میں نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ رہا مگر میں نے حضور کو سفر میں

وَقَالَ تَعَالٰی لَقَدْ کَانَ لَکُمْ فِیْ رَسُوْلِ اللّٰہِ اُسْوَۃٌ حَسَنَۃٌ عـہ

نفل پڑھتے نہیں دیکھا اور اللہ تعالیٰ فرماتا ہے تمہارے لئے رسول اللہ کی ذات میں بہترین نمونہ عمل ہے۔

٦٦٧ **حدیث** عَنْ عِیْسَی بْنِ حَفْصِ بْنِ عَاصِمٍ قَالَ حَدَّثَنِیْ اَبِیْ اَنَّہٗ سَمِعَ ابْنَ عُمَرَ

عیسیٰ بن حفص نے کہا کہ میرے والد نے مجھ سے حدیث بیان کی کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ

رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہُمَا یَقُوْلُ صَحِبْتُ رَسُوْلَ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ

تعالیٰ عنہما فرماتے تھے کہ میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ رہا حضور

فَکَانَ لَا یَزِیْدُ فِی السَّفَرِ عَلٰی رَکْعَتَیْنِ وَاَبَا بَکْرٍ وَّعُمَرَ وَعُثْمَانَ کَذٰلِکَ سـہ

سفر میں دو رکعت سے زیادہ نماز نہیں پڑھتے اور نہ ابوبکر و عمر و عثمان پڑھتے تھے۔

۲۱۲ **ت** وَرَکَعَ النَّبِیُّ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ فِی السَّفَرِ رَکْعَتَیِ الْفَجْرِ للعـہ

اور نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے سفر میں فجر کی سنتیں پڑھیں۔

رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خلافت کے دوسرے سال ایرانیوں کو شکست دیکر فتح کیا تھا۔ اسی میں حمران حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے غلام اور محمد بن سیرین کی والدہ سیرین قید کئے گئے تھے۔ یہ انبار کے قریب کوفے سے پچھم ہے۔

تشریحات ٦٦٦ ٦٦٧ اس سے مراد یہ ہے کہ اکثر احوال میں سنن و نوافل نہیں پڑھتے۔ ورنہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نماز چاشت فتح مکہ کے موقع پر سفر کی حالت میں پڑھی تھی۔ یا مراد یہ ہے کہ فرائض کے ساتھ زمین پر نہیں پڑھتے تھے۔ ورنہ ابھی حدیث گذری کہ سواری پر پڑھتے تھے۔ اس سے معلوم ہوا کہ سفر کی حالت میں سنن موکدہ، موکدہ نہیں رہتے۔

تشریحات ۲۱۲ اس تعلیق کو امام مسلم لہ نے سند متصل کے ساتھ روایت کیا ہے۔ یہ حضرت ابوقتادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی اس حدیث میں مذکور ہے جسمیں وہ واقعہ مذکور ہے کہ سو جانے کی وجہ سے نماز فجر قضا ہوگئی تھی۔ نیز مسلم ہی میں حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ

عـہ تقصیر الصلوٰۃ۔ باب صلوٰۃ التطوع علی الحمار ص ۱۴۹، عـہ تقصیر الصلوٰۃ باب من لم یتطوع فی السفر ص ۱۴۹۔ مسلم ابوداؤد نسائی، ابن ماجہ۔ سـہ ایضاً۔ للعـہ تقصیر الصلوٰۃ۔ باب من تطوع فی السفر فی غیر دبر الصلوٰۃ و قبلہا۔ ص ۱۴۹۔
لہ اول المساجد باب قضاء الفائتۃ ص ۲۳۹۔

۲۱۳ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِیَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهُمَا قَالَ كَانَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ

ت حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب سفر میں ہوتے

تَعَالٰی عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَجْمَعُ بَيْنَ صَلٰوةِ الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ اِذَا كَانَ عَلٰی ظَهْرِ سَيْرٍ وَّ

تو ظہر اور عصر میں جمع فرماتے اور

يَجْمَعُ بَيْنَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ۔ عہ

مغرب اور عشاء میں بھی۔

٦٦٨ حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ عُبَيْدِ اللّٰهِ بْنِ اَنَسٍ اَنَّ اَنَسًا حَدَّثَهٗ اَنَّ رَسُوْلَ اللّٰهِ

حدیث حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بیان کیا کہ رسول اللہ

صَلَّی اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَجْمَعُ بَيْنَ هَاتَيْنِ الصَّلٰوتَيْنِ فِي السَّفَرِ يَعْنِي الْمَغْرِبَ وَالْعِشَاءَ عہ

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سفر میں ان دونوں نمازوں مغرب اور عشاء میں جمع فرماتے۔

کی بھی حدیث میں ہے۔ ابوداؤد[سلہ] میں ہے۔ سب نے فجر کی سنت پڑھی پھر فجر پڑھی ـــ یہاں باب یہ ہے۔ نمازوں کے بعد اور پہلے کے سوا سفر میں نفل پڑھنا۔ یعنی فرض نمازوں سے پہلے اور بعد میں جو سنن رواتب ہیں ان کے علاوہ اور کوئی نماز سفر کی حالت میں پڑھنی۔ اب اس اثر کو باب سے کوئی مناسبت نہیں، اس لئے کہ سنت فجر سنن رواتب میں ہے اور فجر سے پہلے ہے۔ علامہ عینی وغیرہ نے فرمایا کہ باب کے اس جزء غیر دبر الصلوۃ کے مناسب ہے۔ یہ بعد میں نہیں۔ فیہ مافیہ۔ اسی کے ضمن میں چاشت والی حدیث ذکر فرمائی ہے۔ اسے ضرور باب سے مناسبت ہے۔ نیز حدیث ٦٦٤ اور ٦٦٥ بھی لائے ہیں۔ ان دونوں سے باب ثابت ہے۔ ہوسکتا ہے اس تعلیق کے ذکر سے امام بخاری کا منشا یہ ہو کہ بقیہ سنن رواتب تو معاف ہیں مگر فجر کی سنت معاف نہیں۔ اسے سفر میں بھی ضرور پڑھنا لازم ہے جیسا کہ احناف کا مسلک ہے۔

تشریح ۲۱۳ گزر چکا کہ اس سے مراد جمع صوری ہے، حقیقی نہیں۔

تشریحات ٦٦٨ اس حدیث پر عنوان یہ ہے۔ جب سفر میں مغرب اور عشا کو جمع کرے تو اذان اور اقامت کہے۔ پہلے حضرت ابن عمر والی حدیث ٦٥٨ لائے جس میں اقامت کی تصریح ہے کہ مغرب کی نماز کے لئے بھی اقامت کہی اور پھر عشاء کے لئے بھی۔ اس طرح اس حدیث سے باب کا ایک جز ثابت ہوگیا۔ مگر حضرت انس کی حدیث میں نہ اذان کا ذکر ہے نہ اقامت کا۔ علامہ کرمانی نے اس کی توجیہ یہ فرمائی کہ ـ الصلوتین ـ سے یہ مستفاد ہوتا ہے کہ دونوں نمازیں اپنے تمام ارکان و شرائط و سنن کے ساتھ پڑھیں جنہیں اذان و اقامت دونوں داخل ہیں ـ یا یہ کہا جائے کہ حضرت انس کی حدیث کی تفسیر حضرت

عہ تقصیر الصلوۃ- باب الجمع فی السفر بین المغرب والعشاء ص ۱۴۹ عہ تقصیر الصلوۃ باب ھل یؤذن او یقیم اذا جمع بین المغرب والعشاء ص ۱۴۹ - سلہ اول صلوۃ باب فی من نام عن صلوۃ او نسیها ص ٦٢

۲۱۴ فِيهِ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عہ

ت اس بارے میں حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کیا۔

۶۶۹ عَنْ اَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ

حدیث حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِذَا ارْتَحَلَ قَبْلَ اَنْ تَزِيغَ الشَّمْسُ اَخَّرَ الظُّهْرَ اِلٰى وَقْتِ

جب سورج ڈھلنے سے پہلے کوچ فرماتے تو ظہر کو عصر کے وقت تک مؤخر فرماتے

الْعَصْرِ ثُمَّ يَجْمَعُ بَيْنَهُمَا فَاِذَا زَاغَتْ صَلَّى الظُّهْرَ ثُمَّ رَكِبَ عہ

پھر دونوں کو جمع فرماتے اور جب سورج ڈھل جاتا تو ظہر پڑھ کر سوار ہوتے۔

ابن عمر کی حدیث ہے۔

رہ گئی یہ بحث کہ جمع صوری میں اذان اور اقامت کہی جائے گی یا نہیں۔ مجھے اس کی کہیں تصریح نہیں ملی۔ مگر جب فقہا تصریح فرماتے ہیں کہ مسافر کو اذان و اقامت دونوں کو چھوڑنا مکروہ ہے حتیٰ کہ تنہا ہو جب بھی۔ البتہ اگر تمام ساتھی موجود ہوں تو اذان نہ کہنا مکروہ نہیں مگر اقامت کا چھوڑنا اب بھی مکروہ ہے۔ اس لئے بہتر یہ ہے کہ دونوں کے لئے اذان بھی کہے اور اقامت بھی، ورنہ کم از کم دونوں کے لئے اقامت ضرور کہے جیسا کہ اس حدیث میں تصریح ہے۔

۲۱۴ تشریحات اس تعلیق سے قبل متصل یہ باب ہے۔ ظہر کو عصر تک مؤخر کرے جبکہ سورج ڈھلنے سے پہلے کوچ کرے ــ اس تعلیق کو امام احمد[1] نے اور امام ترمذی[2] نے اپنی سند کے ساتھ جس میں حسین بن عبداللہ بن عباس ہے۔ یوں روایت کیا ہے۔ کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا۔ کیا میں تم کو یہ نہ بتاؤں کہ سفر میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کیسے نماز پڑھتے تھے۔ ہم نے عرض کیا۔ ضرور بتائیے تو فرمایا، اگر منزل پر سورج ڈھل جاتا تو ظہر اور عصر ایک ساتھ سوار ہونے سے پہلے پڑھ لیتے اور جب سورج منزل پر نہیں ڈھلتا تو روانہ ہو جاتے یہاں تک کہ جب عصر کا وقت ہو جاتا تو اترتے اور ظہر و عصر ساتھ پڑھتے۔

اس حدیث کا ایک راوی حسین بن عبداللہ بہت ہی ضعیف ہے۔ ابن مدینی نے کہا، میں نے اس کی حدیث ترک کر دی ــ حضرت امام احمد نے فرمایا۔ اس کے لئے منکر اشیاء ہیں۔ ابن معین نے کہا ضعیف ہے۔ نسائی نے کہا۔ متروک الحدیث ہے۔ ابن حبان نے کہا سندیں بدل دیتا ہے اور مسانید کو مرفوع کر دیتا ہے۔ اس لئے یہ حدیث لائق احتجاج نہیں۔

۶۶۹ تشریحات امام شافعی اور امام احمد سفر میں جمع حقیقی کے جواز کے قائل ہیں۔ ان کی دلیل یہ حدیث ہے۔ ان کے یہاں یہ تفصیل ہے۔ اگر پہلی نماز کے وقت منزل پر ہو تو افضل یہ ہے کہ پہلی ہی کے وقت میں دوسری کو بھی پڑھ لے۔ اور اگر پہلی نماز کے وقت میں سفر کر رہا ہو تو افضل یہ ہے کہ اس کو مؤخر کر دے۔ اور دوسری نماز کے وقت میں پڑھے مگر شرط یہ ہے کہ پہلی کے وقت میں یہ

عہ تقصیر الصلوۃ باب یوخر الظھر الی العصر اذا ارتحل قبل ان تزیغ الشمس ص ۱۵۰ عہ ایضاً ص ۱۵۰ دو طریقے سے

[1] مسند جلد اول ص ۳۶۷، [2] عمدۃ القاری سابع ص ۱۵۴۔

نیت کرلے کہ اسے دوسری کے وقت میں پڑھونگا، اور دونوں کے وقت میں سفر ہی کر رہا ہو تو اسے اختیار ہے۔ خواہ پہلی کو موخر کرکے دوسری کے وقت میں پڑھے خواہ دوسری کو پہلی کے وقت میں پڑھے۔ ان کے یہاں جمع صرف ظہر وعصر اور مغرب وعشاء میں ہے۔ عشاء اور فجر میں یا عصر ومغرب میں نہیں۔ جمع کے شرائط ان کے یہاں یہ ہیں۔ اگر عصر کو ظہر کے وقت میں یا عشاء کو مغرب کے وقت میں پڑھنا چاہتا ہے تو تین شرطیں ہیں۔ پہلی کو پہلے پڑھے اور پہلی سے فارغ ہونے سے پہلے پہلے جمع کی نیت کرلے دونوں کے مابین کسی منافی صلوٰۃ کا فصل نہ ہو ــــ اور اگر ظہر کو عصر کے وقت میں یا مغرب کو عشاء کے وقت میں پڑھنا ہے تو یہ ضروری ہے کہ ظہر کا وقت نکلنے سے پہلے۔ یونہی مغرب کا وقت نکلنے سے پہلے جمع کی نیت کرلے۔[1]

جواب اس حدیث سے شوافع کا استدلال تام نہیں۔ نہ جمع تاخیر کا نہ جمع تقدیم کا۔ جمع تاخیر کا یوں نہیں کہ ۔ یہ جو فرمایا۔ کہ ظہر کو عصر تک موخر فرمایا۔ اولاً۔ اس میں اس کا بھی احتمال ہے کہ مراد یہ ہے کہ عصر کے وقت کے قریب تک موخر فرمایا۔ اور قریب وقت کو عین وقت سے تعبیر کرنا دنیا کے ہر عرف میں شائع اور ذائع ہے۔ حدیث ابن عمر ۶۵ کے پیش نظر دفع تعارض کے لئے یہ احتمال مراد لینا لازم۔ ثانیاً یہ فرمایا کہ ظہر کو عصر تک مؤخر فرمایا۔ یعنی ظہر کو اس وقت پڑھا کہ ظہر سے فارغ ہوتے ہی عصر کا وقت آگیا۔ اب یہ کہنا بالکل درست کہ ظہر کو عصر تک مؤخر فرمایا۔ اور جمع تقدیم کا اس میں پتہ نہیں۔ صرف یہ مذکور ہے کہ اگر بعد زوال کوچ فرماتے تو ظہر پڑھکر سوار ہوتے۔ یہ کہاں مذکور ہے کہ عصر بھی پڑھتے۔ بلکہ مقام کا اقتضاء یہ تھا کہ اگر واقعی ظہر ہی کے وقت میں عصر بھی پڑھتے تو ضرور مذکور ہوتا۔ یہاں باعتبار ظاہر عدم ذکر، ذکر عدم متبادر ہے۔

دوسری کتب حدیث میں یہ ضرور ہے کہ بعد زوال کوچ فرماتے تو ظہر وعصر پڑھتے۔ امام حاکم نے اربعین میں اپنی سند کے ساتھ ابن شہاب۔ زہری سے روایت کیا۔ اور فریابی نے بتفرد اسحاق بن راہویہ، سے اور طبرانی نے اوسط میں اپنی سند کے ساتھ عبداللہ بن الفضل سے روایت کیا ہے۔ اولاً یہ روایتیں ضعیف ساقط الاعتبار ہیں، جیسا کہ اعلیحضرت امام احمد رضا قدس سرہٗ نے حاجز البحرین میں بدلائل ثابت فرمایا۔ نیز غیر مقلدین کے شیخ الکل فی الکل معیار، میں امام حاکم اور طبرانی کو ضعیف مان چکے ہیں۔ ثانیاً غیر مقلدین کے اصول موضوعہ میں سے ہے کہ صحیحین کے مقابلے میں غیر صحیحین کی روایت مرجوح۔ پھر غیر مقلدین کا اس سے استدلال ان کے طور پر فاسد۔ ثالثاً۔ ان روایتوں میں یہ کہاں ہے کہ عصر کو ظہر کے وقت پڑھتے تھے۔ ظہر اور عصر پڑھ کر کوچ فرماتے تھے۔ اس کا صاف صریح مطلب یہ ہے کہ ظہر پڑھکر قیام فرماتے جب عصر کا وقت ہو جاتا تو عصر کو اس کے وقت میں پڑھ کر سوار ہوتے۔ اسی وجہ سے امام ابو داؤد نے فرمایا کہ جمع تقدیم میں کوئی حدیث قائم نہیں۔

مسلک الختام جمع حقیقی، نص قرآنی کے معارض ہے۔ ارشاد ہے۔

(۱) اِنَّ الصَّلٰوۃَ کَانَتْ عَلَی الْمُؤْمِنِیْنَ کِتَابًا مَّوْقُوْتًا۔ بیشک نماز مسلمانوں پر فرض ہے جس کا وقت مقرر کیا ہوا ہے۔

جب ہر نماز کا وقت مقرر ہے تو ایک نماز بالقصد وقت گزار کر پڑھنا، یا وقت سے پہلے پڑھنا اس ارشاد کی خلاف ورزی ہے۔

(۲) حَافِظُوْا عَلَی الصَّلَوَاتِ وَالصَّلٰوۃِ الْوُسْطٰی تمام نمازوں کی محافظت کرو بیچ والی کی۔

---

[1] ردالمحتار اول باب الاوقات ص ۲۵۶

http://t.me/Tehqiqaat

حدیث ۶۷۰ عَنِ ابْنِ بُرَیْدَۃَ قَالَ حَدَّثَنِیْ عِمْرَانُ بْنُ حُصَیْنٍ رَّضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی

عبداللہ بن بریدہ نے کہا مجھ سے حضرت عمران بن حصین رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حدیث بیان کی

عَنْہُ وَکَانَ مَبْسُوْرًا قَالَ سَأَلْتُ رَسُوْلَ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ عَنْ صَلٰوۃِ

اور یہ بواسیر کے مریض تھے۔ میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے بیٹھکر نماز پڑھنے

الرَّجُلِ قَاعِدًا فَقَالَ اِنْ صَلّٰی قَائِمًا فَھُوَ اَفْضَلُ وَمَنْ صَلّٰی قَاعِدًا فَلَہٗ نِصْفُ

والے کے بارے میں پوچھا تو فرمایا کھڑے ہوکر نماز پڑھنی افضل ہے اور جو بیٹھکر پڑھے اسے کھڑے ہوکر پڑھنے

اَجْرِ الْقَائِمِ وَمَنْ صَلّٰی نَائِمًا فَلَہٗ نِصْفُ اَجْرِ الْقَاعِدِ ع

کا آدھا ثواب ہے اور جو سوکر پڑھے اسے بیٹھکر پڑھنے والے کا آدھا۔

محافظت کے معنی وقت پر ادا کرنا بھی ہے۔ بیضاوی میں ہے۔ ای بالاداء لوقتھا ولمداومتھا۔ ارشاد العقل السلیم میں ہے۔ ای داوموا علی ادائھا لاوقاتھا من غیر اخلال بشی۔ یعنی محافظت کے معنی یہ ہیں۔ کہ نماز کو ان کے وقتوں پر ادا کرو اور اس کی پابندی کرو۔

اس مضمون کی ایک ہی نہیں متعدد آیتیں ہیں۔

(۳) ثُمَّ خَلَفَ مِنْ بَعْدِھِمْ خَلْفٌ اَضَاعُوا الصَّلٰوۃَ پھر انکے پسماندہ وہ آئے جنھوں نے نماز ضائع کیں۔

اس کی تفسیر حضرت عبداللہ[1] بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یہ فرمائی، اخروھا عن مواقیتھا وصلوھا لغیر وقتھا۔ یہ لوگ نمازوں کو ان کے وقتوں سے ہٹاتے ہیں اور غیر وقت پر پڑھتے ہیں۔ حضرت سعید[2] بن مسیب نے یہ تفسیر کی۔ ھو ان لایصلی الظھر حتی اتی العصر۔ نماز ضائع کرنا یہ ہے کہ ظہر نہ پڑھی یہاں تک کہ عصر کا وقت آگیا۔

جب جمع حقیقی، خواہ جمع تقدیم ہو یا جمع تاخیر، نصوص قرآنیہ کے معارض ہے۔ تو اس کا اثبات احادیث آحاد وہ بھی محتمل الدلالت سے کبھی بھی نہیں ہوسکتا۔ خبر واحد سے کتاب اللہ کی تخصیص درست نہیں۔ نیز اس تقدیر پر احادیث میں تعارض لازم آئیگا۔ اور جمع صوری مراد لینے میں تعارض بھی ختم ہوتا ہے۔ اور احادیث میں مطابقت بھی ہو جاتی ہے اسلئے احناف نے جمع حقیقی کو ناجائز کہا اور اس باب میں وارد احادیث کو جمع صوری پر محمول فرمایا۔ ناظرین اس مسئلے کی تحقیق کے لئے حاجز البحرین کا ضرور مطالعہ کریں۔

۶۷۰-۲۱۵-۶۷۱ حضرت عطاء کی تعلیق کو امام عبدالرزاق نے سند متصل کے ساتھ ذکر کیا ہے۔ اس حدیث سے متعلق دو خاص بحث ہے:۔

تشریحات

پہلی بحث:۔ یہ ہے کہ فرض نماز قیام پر قدرت ہوتے ہوئے بیٹھکر پڑھنی درست ہے یا نہیں۔ احناف کا مسلک یہ ہے کہ درست نہیں۔ اس لئے کہ قیام فرض ہے۔ اور بلا عذر فرض کے چھوڑنے سے نماز فاسد ہوتی ہے۔ اور حدیث میں بیٹھکر یا لیٹ کر پڑھنے کی اجازت اسوقت ہے کہ قیام کی یا قعود کی استطاعت نہ ہو۔ نائمًا سے مراد لیٹ کر ہے۔ حقیقی سونا مراد نہیں۔ اگر کوئی واقعی سو رہا ہو، نیند میں ہو تو وہ نماز کیسے پڑھ سکیگا۔

ع تقصیر الصلوٰۃ باب صلوٰۃ القاعد بالایماء ص ۱۵۰، ابوداؤد ترمذی، نسائی۔ [1] عمدۃ القاری ص ۵/۱۲ [2] اثر کا محی السنہ حاجز البحرین فتاوی رضویہ جلد دوم ص ۳۷۵۔

۲۱۵ ت وَقَالَ عَطَاءٌ إِذَا لَمْ يَقْدِرْ عَلٰى أَنْ يَّتَحَوَّلَ إِلَى الْقِبْلَةِ صَلّٰى حَيْثُ كَانَ وَجْهُهٗ عہ

اور عطا، نے کہا۔ اگر قبلے کی جانب منہ کرنے پر قادر نہ ہو تو جدھر منہ ہو اسی طرف نماز پڑھے۔

۶۷۱ حدیث عَنْ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ رَّضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُ قَالَ كَانَ بِيْ بَوَاسِيْرُ

حضرت عمران بن حصین رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ مجھے بواسیر تھی اس لئے میں نے

فَسَأَلْتُ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الصَّلٰوةِ فَقَالَ صَلِّ قَائِمًا

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے نماز کے بارے میں دریافت کیا تو فرمایا کھڑے

فَإِنْ لَّمْ تَسْتَطِعْ فَقَاعِدًا فَإِنْ لَّمْ تَسْتَطِعْ فَعَلٰى جَنْبٍ عہ

ہو کر پڑھ اگر اس کی استطاعت نہ ہو تو بیٹھکر اگر اس کی استطاعت نہ ہو تو کروٹ پر۔

لیٹ کر نماز پڑھنے کی تین صورتیں ہیں۔ داہنی کروٹ پر لیٹے، یا بائیں کروٹ پر لیٹے اور منھ قبلے کو ہو۔ یا چت لیٹے اور پاؤں قبلے کی جانب ہو، مریض کی جیسی حالت ہو اس کے مطابق کرے اگر تینوں میں یکساں قدرت ہو تو افضل یہ ہے کہ چت لیٹ کر نماز پڑھے مگر گھٹنے کھڑے رکھے اس لئے کہ قبلے کی جانب پاؤں پھیلانا مکروہ ہے۔ رکوع سجدے کے لئے سر سے اشارہ کرے۔ رکوع کے لئے کم سجدے کے لئے زیادہ اور سر کے نیچے تکیہ رکھ لے اس سے منھ بھی قبلہ کی جانب ہوگا اور اشارے میں آسانی بھی ہوگی۔ اور اگر سر سے اشارہ بھی نہ کر سکے تو اس وقت نماز نہ پڑھے۔ اگر چھ سے زیادہ نمازوں کا وقت اسی طرح گزر گیا تو یہ نمازیں معاف ہیں۔ چھ سے کم میں افاقہ ہوا اگرچہ اتنا ہی کہ سر کے اشارے سے پڑھ سکتا تھا تو قضا لازم۔ نفل نماز قیام پر قدرت کے باوجود بیٹھ کر پڑھنے کی اجازت ہے، البتہ بیٹھنے پر قدرت ہوتے ہوئے لیٹ کر پڑھنے کی اجازت نہیں۔ وجہ فرق یہ ہے کہ بیٹھنا بھی نماز کے ارکان میں ہے، مگر لیٹنا نہیں۔ اور اگر مریض نہ خود قبلے کی طرف منہ کر سکتا ہے نہ دوسرا کرا سکتا ہے۔ تو جدھر منہ ہو سکے اسی طرف منہ کر کے پڑھے۔

دوسری بحث:۔ یہ ہے کہ یہ جو فرمایا کہ بیٹھکر نماز پڑھنے کا ثواب آدھا ہے۔ تو اس سے فرائض مراد ہیں یا نوافل۔ قدرت کی حالت میں مراد ہے یا عذر کی حالت۔ امام نووی وغیرہ نے فرمایا اس سے مراد صرف نوافل ہیں، اور قدرت کی حالت بھی۔ یعنی قیام پر قدرت ہوتے ہوئے جو نفل نماز بیٹھکر پڑھے گا اسے آدھا ثواب ملے گا۔ لیکن جو شخص کھڑے ہو کر نفل پڑھنے کا عادی تھا۔ بوجہ عذر، بیماری، ضعف بیٹھکر نماز پڑھے گا اسے پورا ثواب ملے گا۔ فرائض مراد نہیں۔ اس لئے کہ قیام پر قدرت ہوتے ہوئے بیٹھکر فرائض درست ہی نہیں۔ پھر اس میں آدھے ثواب کا سوال ہی نہیں۔

مطابقت باب:۔ یہاں تقصیر صلوٰۃ کے ابواب چل رہے ہیں۔ تقصیر کے شرعی معنی، بجائے چار کے دو رکعت پڑھنی ہے۔ مریض کیلئے یہ تخفیف نہیں۔ مگر قصر سفر میں ہوتا ہے۔ اور سفر میں کبھی ایسا سانحہ پیش آجاتا ہے کہ آدمی سواری سے اتر نہیں سکتا جیسے نیچے کیچڑ ہے جس پر سجدہ نہیں ہو پائے گا جس کی وجہ سے وہ سجدہ پر قادر نہیں، سواری پر اشارے سے نماز پڑھے۔ اتنی مناسبت بھی کافی ہے۔ یا یہ کہ تقصیر کے لغوی

عہ تقصیر الصلوٰۃ باب صلوٰۃ القاعد بالایماء ص ۱۵۰۔ عہ باب اذا لم یطق قاعدا صلی علی جنب ص ۱۵۰ ابوداود۔ ترمذی۔ ابن ماجہ۔

۲۱۶ وَقَالَ الْحَسَنُ اِنْ شَاءَ الْمَرِيْضُ صَلّٰى رَكْعَتَيْنِ قَاعِدًا وَّرَكْعَتَيْنِ قَائِمًا۔ عہ

ت اور حضرت حسن بصری نے فرمایا مریض چاہے تو دو رکعت بیٹھکر پڑھے اور دو رکعت کھڑے ہوکر۔

۶۷۲ عَنْ عَائِشَةَ اُمِّ الْمُؤْمِنِيْنَ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهَا اَنَّهَا اَخْبَرَتْهُ اَنَّهَا لَمْ

حدیث ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مروی ہے کہ انھوں نے بتایا کہ انھوں نے

تَرَ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّيْ صَلٰوةَ اللَّيْلِ قَاعِدًا قَطُّ حَتّٰى

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو سن رسیدہ ہونے سے پہلے صلوۃ اللیل بیٹھکر پڑھتے ہوئے کبھی نہیں دیکھا

اَسَنَّ فَكَانَ يَقْرَأُ قَاعِدًا حَتّٰى اِذَا اَرَادَ اَنْ يَّرْكَعَ قَامَ فَقَرَأَ نَحْوًا مِّنْ ثَلٰثِيْنَ

حضور کا جب سن مبارک زیادہ ہوگیا تو بیٹھکر پڑھتے رہتے جب رکوع کا ارادہ فرماتے تو کھڑے ہوتے اور تیس یا چالیس

اَوْ اَرْبَعِيْنَ اٰيَةً ثُمَّ رَكَعَ۔ عہ

آیت کے قریب پڑھتے پھر رکوع کرتے۔

۶۷۳ عَنْ عَائِشَةَ اُمِّ الْمُؤْمِنِيْنَ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهَا اَنَّ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ

حدیث ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ

معنی مراد لئے جائیں۔ یعنی کمی کرنا چونکہ اشارے سے نماز پڑھنے میں یا بیٹھکر پڑھنے میں قیام بالکلیہ اور رکوع وسجدہ بروجہ مسنون چھوٹ جاتا ہے اس اعتبار سے کمی ہوئی۔ اسی حدیث پر امام بخاری نے یہ باب باندھا ہے بیٹھنے والے کی نماز اشارے سے۔ حدیث میں اشارے کا کوئی ذکر نہیں صراحۃ ذکر نہیں مگر لزوماً ہے۔ اس لئے کہ لیٹ کر جب نماز پڑھیں گے تو اشارے ہی سے پڑھیں گے۔ رکوع سجدے کا کوئی سوال ہی نہیں۔ اسماعیلی اور خطابی نے کہا کہ نائما تصحیف ہے۔ یہ۔ بالایماء۔ تھا۔ مگر ایسا نہیں۔ کریمہ وغیرہ کے نسخوں میں یہ زائد ہے۔ ابو عبد اللہ یعنی امام بخاری نے کہا۔ نائما کے معنی میرے نزدیک لیٹنے والے کے ہیں۔ انلوگوں نے نائما کے معنی حقیقی سمجھ لیا، حالانکہ اس کا مجازی معنی لیٹنا مراد ہے۔

۲۱۶ تشریح ابن ابی شیبہ نے اس تعلیق کے ہم معنی موصولا ذکر کیا ہے۔ اس کے الفاظ یہ ہیں۔ مریض کی جو حالت ہو اسکے مطابق نماز پڑھے۔ الفاظ یہ ہیں۔ یصلی المریض علی الحالۃ التی ھو علیھا۔ مطلب یہ ہے کہ اگر پوری نماز میں قیام پر قادر نہیں تو پوری نماز بیٹھکر پڑھے اور اگر کچھ حصے میں خواہ اول خواہ اوسط میں یا آخر میں قیام پر قدرت ہو تو اتنی دیر کھڑے ہوکر پڑھے۔ اسی کی فرع حضرت حسن کا ارشاد بھی ہے۔

۶۷۲ ۶۷۳ تشریحات یہ دونوں احادیث ایک ہی ہیں۔ ایک مختصر ہے دوسری مفصل پہلی میں یہ مضمون زائد ہے۔ کہ سن رسیدہ ہونے سے پہلے میں نے تہجد بیٹھکر پڑھتے نہیں دیکھا، بقیہ مضمون ایک ہی ہے۔ یہ حدیث اسکی دلیل ہے، کہ نماز کا کچھ حصہ بیٹھکر ادا کیا جائے اور کچھ حصہ کھڑے ہوکر یہی ہمارا مسلک ہے۔ ہمارے ائمہ نے فرمایا کہ اگر اتنی قدرت ہو کہ صرف تکبیر تحریمہ کھڑے ہوکر کہہ سکے تو فرض ہے کہ

عہ تقصیر الصلوۃ۔ باب اذا صلی قاعدا ثم صح او وجد خفۃ تمم ما بقی ص ۱۵۰ عہ تقصیر الصلوۃ باب اذا صلی قاعدا ثم صح او وجد خفۃ تمم ما بقی ص ۱۵۰۔ التہجد باب قیام النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فی رمضان وغیرہ ص ۱۵۴۔ ابوداؤد ترمذی، نسائی۔ مسلم۔

تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ کَانَ یُصَلِّیْ جَالِسًا فَیَقْرَأُ وَهُوَ جَالِسٌ فَإِذَا بَقِیَ مِنْ قِرَاءَتِهٖ

علیہ وسلم بیٹھکر نماز پڑھتے تھے قرآن مجید پڑھتے بیٹھے بیٹھے جب مقدار قراءت میں سے تیس یا چالیس

نَحْوٌ مِّنْ ثَلٰثِیْنَ اَوْ اَرْبَعِیْنَ اٰیَةً قَامَ فَقَرَأَهَا وَهُوَ قَائِمٌ ثُمَّ رَکَعَ ثُمَّ سَجَدَ یَفْعَلُ

آیتوں کے قریب باقی رہتی تو کھڑے ہو جاتے اور انھیں کھڑے کھڑے پڑھتے پھر رکوع فرماتے پھر سجدہ

فِی الرَّکْعَةِ الثَّانِیَةِ مِثْلَ ذٰلِكَ، فَإِذَا قَضٰی صَلٰوتَهٗ نَظَرَ فَإِنْ کُنْتُ یَقْظٰی تَحَدَّثَ

دوسری رکعت میں بھی ایسا ہی کرتے جب نماز پوری فرما لیتے تو دیکھتے اگر میں جاگتی رہتی تو مجھ سے

مَعِیْ وَاِنْ کُنْتُ نَائِمًا اِضْطَجَعَ۔ عہ

بات کرتے اور اگر میں سو جاتی تو لیٹ جاتے۔

تکبیر تحریمہ کھڑے ہو کر کہے۔ پھر بیٹھ جائے اور اگر اتنی قدرت کے باوجود تکبیر تحریمہ کھڑے ہو کر نہیں کہا تو نماز نہ ہوگی۔

بسم اللہ الرحمٰن الرحیم

کتاب التہجد

حدیث ٦٧٤ عَنْ طَاؤُسٍ سَمِعَ ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِیَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهُمَا قَالَ کَانَ النَّبِیُّ

امام طاؤس سے روایت ہے کہ انھوں نے سنا کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا

صَلَّی اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ إِذَا قَامَ مِنَ اللَّیْلِ یَتَهَجَّدُ قَالَ اَللّٰهُمَّ لَكَ الْحَمْدُ

نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب رات میں تہجد کے لئے اٹھتے تھے تو یہ پڑھتے تھے اے اللہ تیرے لئے حمد ہے

تشریحات ٦٧٤ اللهم قیم السموات والارض۔ بعض نسخوں میں اللهم لك الحمد قیم الخ ابو الزبیر کی روایت مذکورہ میں انت قیّام السموات والارض ہے۔ اس روایت میں۔ قیم سے پہلے انت محذوف مبتدا ہے جس کی خبر قیم السموات ہے قیّمٌ۔ قیّام ۔ قیّوم ہم معنی ہیں۔ البتہ لفظ قیوم۔ اللہ عزوجل کی صفت خاصہ ہے۔ کسی مخلوق کو قیوم کہنا جائز نہیں۔ حتی کہ مجمع الانہر اور شرح فقہ اکبر میں لکھا ہے کہ کسی مخلوق کو قیوم کہنا کفر ہے۔ اگرچہ صحیح یہ ہے کہ کفر اس وقت ہے جبکہ خاص اس معنی کو لے کر غیر خدا پر اس کا اطلاق کریں۔ مگر ممنوع ہونے میں کوئی شبہہ نہیں۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا۔ قیوم کے معنی ہیں الذی لایزول جس کے لئے زوال و فنا نہیں۔ قتادہ نے کہا القائم بنفسہ بتدبیر خلقہ المقیم لغیرہ جو اپنی مخلوق کی تدبیر کے ساتھ قائم ہو اور دوسرے کو قائم کرنے والا ہو۔ کچھ لوگوں نے کہا کہ اس کے معنی ہیں الدائم القیام بتدبیر

عہ ایضا

اَنْتَ قَيِّمُ السَّمٰوَاتِ وَالْاَرْضِ وَمَنْ فِيْهِنَّ وَلَكَ الْحَمْدُ اَنْتَ نُوْرُ السَّمٰوَاتِ

تو آسمانوں اور زمین اور ان میں جتنے ہیں سب کو قائم رکھنے والا ہے اور تیرے ہی لئے حمد ہے تو آسمانوں اور زمین اور

وَالْاَرْضِ وَمَنْ فِيْهِنَّ وَلَكَ الْحَمْدُ اَنْتَ مَلِكُ السَّمٰوَاتِ وَالْاَرْضِ وَمَنْ

ان میں جتنے ہیں سب کا نور ہے اور تیرے ہی لئے حمد ہے تو آسمان و زمین اور جتنے ان میں ہیں ان سب پر تیری ہی حکو

فِيْهِنَّ وَلَكَ الْحَمْدُ اَنْتَ الْحَقُّ وَوَعْدُكَ الْحَقُّ وَلِقَاءُكَ حَقٌّ وَقَوْلُكَ حَقٌّ وَ

مت ہے اور تیرے ہی لئے حمد ہے تو حق ہے اور تیرا وعدہ حق ہے اور تیری ملاقات حق ہے اور تیرا ارشاد حق ہے اور

اَلْجَنَّةُ حَقٌّ وَالنَّارُ حَقٌّ وَالنَّبِيُّوْنَ حَقٌّ وَمُحَمَّدٌ حَقٌّ وَالسَّاعَةُ حَقٌّ اَللّٰهُمَّ لَكَ

جنت حق ہے اور دوزخ حق ہے اور تمام انبیاء حق ہیں اور محمد حق ہیں اور قیامت حق ہے اے اللہ تیرا ہی تابع

اَسْلَمْتُ وَبِكَ اٰمَنْتُ وَعَلَيْكَ تَوَكَّلْتُ وَاِلَيْكَ اَنَبْتُ وَبِكَ خَاصَمْتُ وَاِلَيْكَ

فرمان ہوا اور تجھی پر ایمان لایا اور تجھی پر بھروسہ کیا اور تیری ہی طرف رجوع ہوا اور تجھی سے میں نے انصاف چاہا

حَاكَمْتُ فَاغْفِرْلِيْ مَا قَدَّمْتُ وَمَا اَخَّرْتُ وَمَا اَسْرَرْتُ وَمَا اَعْلَنْتُ اَنْتَ

اور تجھی کو حاکم مانا تو مجھے بخش دے جو لغزشیں مجھ سے پہلے ہوئیں یا جو بعد میں ہوں گی اور جو میں نے چھپ کر کیا اور جن کو

اَلْمُقَدِّمُ وَاَنْتَ الْمُؤَخِّرُ لَا اِلٰهَ اِلَّا اَنْتَ وَلَا اِلٰهَ غَيْرُكَ قَالَ سُفْيَانُ وَزَادَ عَبْدُ الْكَرِيْمِ

میں نے علانیہ کیا تو ہی آگے بڑھانے والا ہے اور تو ہی پیچھے کرنے والا ہے سوائے تیرے کوئی معبود نہیں اور تیرے علاوہ اور کوئی پرستش

الخلق المعطی جو مخلوق کی تدبیر پر ہمیشہ قائم ہو اور ہر چیز کا عطا کرنے والا ہو۔ قاموس میں اس کے معنی یہ بتائے۔ الذی لا ند لہ جس کا کوئی مثل نہ ہو۔ یہ قیوم کے شرعی معنی ہیں۔ جن کے لحاظ سے وہ باری تعالیٰ کے ساتھ خاص ہے۔ باعتبار لغت، یہ قیام سے مبالغے کا صیغہ ہے اصل میں قَیْوِمٌ تھا۔ سیّد کے قاعدے سے واؤ کو یاء سے بدلا اور یاء کو یاء میں ادغام کر دیا۔ لفظ قیم۔ باری تعالیٰ کی صفت خاصہ نہیں اسکا اطلاق احادیث میں بھی مخلوق پر آیا ہے۔ ارشاد ہے۔ حتی یکون لخمسین امراۃ القیم الواحد[1] یہانتک کہ پچاس عورت کیلئے ایک نگہبان ہوگا۔

انت الحق حق۔ مصدر ہے۔ معنی میں ثابت ہونے کے یہاں بمعنی مفعول ہے۔ یعنی وہ ہستی جو بلاشک وشبہہ موجود ہو یا جو بذاتہ موجود ہو اپنے وجود میں کسی کی محتاج نہ ہو۔ یا وہ موجود جو مسبوق بالعدم نہ ہو اور قابل زوال نہ ہو۔ پہلا معنی عام ہے۔ اور اس معنی کے اعتبار سے جنت دوزخ وغیرہ پر حق کا حمل ہوا۔ بعد والے دونوں معنی باری عزاسمہ کے ساتھ خاص ہیں۔

فاغفرلی مراد یہ ہے کہ وہ امور جو اگرچہ فی نفسہ گناہ نہیں مگر میری شان ارفع واعلیٰ کے مناسب نہیں تھے مجھ سے سہواً صادر ہوئے، انھیں درگزر فرما۔ جیسا کہ فرمایا گیا حسنات الابرار سیأت المقربین خود ارشاد فرمایا انہ لیغان علی قلبی فاستغفراللہ۔

---

[1] بخاری اول۔ العلم۔ باب رفع العلم وظہور الجہل ص ۱۸۔

اَبُوْاُمَیَّۃَ وَلَاحَوْلَ وَلَاقُوَّۃَ اِلَّابِاللّٰہِ۔ ع۵

کے لائق نہیں۔ اور تیری توفیق کے بغیر گناہوں سے کوئی بچ سکتا ہے اور نہ نیکیاں کر سکتا ہے۔

حدیث ۶۷۵ عَنْ سَالِمٍ عَنْ اَبِیْہِ قَالَ کَانَ الرَّجُلُ فِیْ حَیٰوۃِ النَّبِیِّ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی

حضرت سالم اپنے والد حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ انھوں نے

عَلَیْہِ وَسَلَّمَ اِذَا رَاٰی رُؤْیَا قَصَّھَا عَلٰی رَسُوْلِ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ

کہا نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حیات میں جب کوئی شخص کوئی خواب دیکھتا تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے

فَتَمَنَّیْتُ اَنْ اَرٰی رُؤْیَا فَاَقُصُّھَا عَلٰی رَسُوْلِ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ وَ

بیان کرتا۔ مجھے بھی تمنا ہوئی کہ کوئی خواب دیکھوں اور اسے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے بیان کروں اور

کُنْتُ غُلَامًا شَابًّا وَّکُنْتُ اَنَامُ فِی الْمَسْجِدِ عَلٰی عَھْدِ رَسُوْلِ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی

میں نوعمر جوان تھا اور نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانے میں مسجد میں سوتا تھا میں نے

اس لئے اہلسنت وجماعت کا مذہب یہ ہے کہ انبیاء کرام قبل نبوت بھی اور بعد نبوت بھی ہر قسم کے گناہوں سے خواہ صغائر ہوں خواہ کبائر معصوم ہیں۔

کتاب التوحید باب وجوہ یومئذ ناظرۃ الی ربہا ناضرۃ میں۔ وما اعلنت۔ کے بعد یہ زائد ہے وانت تعلم اور تو جانتا ہے۔ کتاب الدعوات میں لاالہ الا انت ۔ اور لاالہ غیرک کے درمیان الٰہی کا اضافہ ہے۔

تشریحات ۶۷۵ تکمیل:۔ باب اذا تعار اللیل میں یہ زائد ہے۔ فرماتے ہیں کہ میں نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے عہد مبارک میں خواب دیکھا کہ میرے ہاتھ میں تنا ویز (موٹا ریشم کا کپڑا) ہے۔ میں جنت میں جس جگہ چاہتا ہوں مجھے اڑا لے جاتا ہے۔ اخیر میں ہے کہ حفصہ نے صرف ایک خواب حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے بیان کیا۔

کنت انام فی المسجد حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے مٹی کا اپنے لئے گھر بنانا چاہا مگر کسی نے انکا تعاون نہیں کیا ان کا کوئی گھر نہیں تھا اس لئے وہ ابتداء میں مسجد میں سوتے تھے۔ ہو سکتا ہے وہ اعتکاف کی نیت کر لیتے ہوں۔ اس لئے کہ معتکف کے علاوہ کسی کو مسجد میں سونا جائز نہیں۔ بعض علماء نے اس مسافر کو بھی جس کا کوئی ٹھکانا نہ ہو، مستثنیٰ قرار دیا ہے۔ جلد ثانی ص ۴۳۵ پر اسکی تفصیل گزر چکی ہے۔

مطویۃ اس کا ترجمہ عام طور سے یہ کیا گیا ہے کہ دوزخ کنوئیں کی طرح پیچدار ہے۔ مگر علامہ ابن حجر اور علامہ عینی دونوں نے اس کے معنی مبنیۃ کبناء البیر کئے ہیں۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ جیسے کنوئیں کو پتھر یا اینٹ وغیرہ جوڑ کر باندھ دیتے ہیں کہ گرنے نہ پائے اسی طرح دوزخ بھی پختہ کنوئیں کی طرح تھی۔ ۵

ع۵ التہجد باب التہجد باللیل ص ۱۵۱ ثانی الدعوات۔ باب الدعاء اذا انتبہ من اللیل ص ۹۳۵ التوحید باب قول اللہ عزوجل وھو الذی خلق السموات والارض ص ۱۰۹۸ باب قول اللہ وجوہ یومئذ ناظرۃ الی ربہا ناضرۃ ص ۱۱۰۵ باب قول اللہ یریدون ان یبدلوا کلام اللہ ص ۱۱۱۶ - مسلم۔ ابن ماجہ۔

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرَأَيْتُ فِي النَّوْمِ كَأَنَّ مَلَكَيْنِ أَخَذَانِي فَذَهَبَا بِي إِلَى النَّارِ فَإِذَا

خواب دیکھا گویا دو فرشتوں نے مجھے پکڑا اور جہنم کے پاس لے گئے میں نے جہنم دیکھا وہ کنوئیں کی طرح پختہ بنی

هِيَ مَطْوِيَّةٌ كَطَيِّ الْبِئْرِ وَإِذَا لَهَا قَرْنَانِ وَإِذَا فِيهَا أُنَاسٌ قَدْ عَرَفْتُهُمْ فَجَعَلْتُ

ہوئی ہے اور اس کے دو گوشے ہیں اور اس میں کچھ لوگ ہیں جنھیں میں پہچانتا ہوں

أَقُولُ أَعُوذُ بِاللّٰهِ مِنَ النَّارِ قَالَ فَلَقِيَنَا مَلَكٌ آخَرُ فَقَالَ لِي لَمْ تُرَعْ فَقَصَصْتُهَا

میں کہنے لگا جہنم سے اللہ کی پناہ مانگتا ہوں اس کے بعد ایک دوسرا فرشتہ ملا اور اس نے کہا مت ڈرو میں نے

عَلَى حَفْصَةَ فَقَصَّتْهَا حَفْصَةُ عَلَى رَسُولِ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ

اسے حفصہ سے بیان کیا اور حفصہ نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے بیان کیا تو فرمایا عبداللہ

نِعْمَ الرَّجُلُ عَبْدُ اللّٰهِ لَوْ كَانَ يُصَلِّي مِنَ اللَّيْلِ وَكَانَ بَعْدُ لَا يَنَامُ مِنَ اللَّيْلِ إِلَّا قَلِيلًا ع٥

اچھا شخص ہے اگر یہ رات میں نماز پڑھتا (سالم) نے کہا اس کے بعد رات میں بہت کم سوتے تھے۔

حدیث ٦٧٦ عَنِ الْأَسْوَدِ قَالَ سَمِعْتُ جُنْدَبًا يَقُولُ اشْتَكَى النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالَى

حضرت جندب بن عبداللہ بجلی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم علیل ہو گئے

قرنان قرن کے معنی سینگ یا سر کے گوشے کے ہیں۔ یہاں مراد یہ ہے کہ جیسے کنوؤں کے اوپر دو ستون گاڑ کر دونوں کے بیچ میں لکڑی یا لوہا لگا دیتے ہیں جسمیں چرخی ہوتی ہے جس پر رسی رکھکر پانی کھینچتے ہیں۔ اسی طرح دوزخ کے اردگرد بھی دو کھمبے تھے۔

خواب اور تعبیر میں مناسبت خواب کے دو جز ہیں۔ ایک یہ کہ جہنم دکھائی گئی اور پھر کہا گیا کہ ڈرو مت۔ دوسرا جز ان کے صالح ہونے کی دلیل ہے۔ اور پہلا جز اس کی کہ۔ کمال صلاح تک پہنچنے میں کچھ کمی ہے۔ جس پر آمادہ کرنے کیلئے جہنم دکھائی گئی۔ اس کو حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بتادیا کہ وہ نماز تہجد نہ پڑھنا ہے۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ تہجد جہنم سے بچانیوالا بھی ہے۔ اور درجات بلند کرنے والا بھی۔

تشریحات ٦٧٦ تفسیر سورہ والضحیٰ میں ہے کہ ایک عورت نے عرض کیا یا رسول اللہ میرا خیال ہے کہ آپکے ساتھی نے دیر کردی، اس حدیث کے راوی حضرت جندب بن عبداللہ بن ابو سفیان بجلی رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں۔ ان کو کبھی باپ کی طرف نسبت کرتے ہوئے ابن عبداللہ کہا جاتا ہے، کبھی دادا کی طرف منسوب کرکے ابن ابی سفیان۔ کتاب التفسیر میں جندب بن ابی سفیان کہا ہے۔ پہلی حدیث بطریق ابونعیم، سفیان بن عیینہ سے مروی ہے اور دوسری بطریق محمد بن کثیر۔ سفیان بن عیینہ سے آخر تک دونوں کی سند ایک ہے۔ اسی طرح فقالت امرأۃ من قریش سے اخیر تک دونوں کا متن بھی ایک ہی ابتدائی حصہ مختلف ہے۔ پہلی میں یہ ہے کہ ناسازی مزاج اقدس کی وجہ سے ایک دو رات تہجد نہیں پڑھا تو اس بدبخت قریشیہ نے وہ کہا۔ دوسری میں ہے کہ جبرئیل کی حاضری میں دیر ہوئی تو اس نے وہ طعنہ دیا۔

ع٥ التہجد۔ باب فضل قیام اللیل ص ١٥١ باب فضل من تعار من اللیل فصلی ص ١٥٥ مساجد باب نوم الرجال فی المسجد ص ٦٣ مناقب باب مناقب عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما ص ٥٢٩ مسلم۔ فضائل۔

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمْ يَقُمْ لَيْلَةً اَوْ لَيْلَتَيْنِ عہ۔ وَعَنْهُ۔ قَالَ اِحْتَبَسَ جِبْرَئِيْلُ عَلَيْهِ

تو ایک دو رات تہجد نہیں پڑھا اور انھیں سے مروی ہے کہ حضرت جبرئیل کچھ دن نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

اَلسَّلَامُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ اِمْرَأَةٌ مِّنْ قُرَيْشٍ اَبْطَأَ

کی بارگاہ میں حاضر نہ ہوئے تو قریش کی ایک عورت نے کہا اسکے شیطان نے اس کے پاس آنا بند کر دیا

عَلَيْهِ شَيْطَانُهُ فَنَزَلَتْ، وَالضُّحٰى وَاللَّيْلِ اِذَا سَجٰى مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَا قَلٰى عہ

تو سورہ والضحیٰ نازل ہوئی۔ قسم ہے چاشت کے وقت کی قسم ہے رات کی جب تاریکی پھیلا دے۔ تیرے رب نے نہ تجھے چھوڑا اور نہ دشمن بنایا ہے

اشتکی حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی علالت کیا تھی۔ یہ کسی حدیث میں مذکور نہیں۔ البتہ ترمذی میں ہے کہ حضرت جندب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ میں غزوہ انمار میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ تھا۔ حضور کی کوئی انگلی زخمی ہو گئی تو حضور نے فرمایا۔ ھل انت الا اصبع دمیت ۔ وفی سبیل اللہ مالقیت۔ تو کیا ہے ایک انگلی جو زخمی ہوئی اور راہ خدا میں تجھے کسی بڑی افتاد سے سابقہ نہیں پڑا۔ اور جبرئیل نے حاضری میں دیر کر دی تو مشرکین نے کہا۔ محمد کو چھوڑ دیا گیا۔ تو یہ آیت نازل ہوئی۔ تمھیں تمھارے رب نے نہ چھوڑا ہے نہ تم کو دشمن بنایا ہے۔ اس پر یہ عرض ہے کہ سورہ والضحیٰ اول بعثت میں نازل ہوئی ہے۔ اور حضرت جندب بعد میں شرف صحبت سے بہرہ ور ہوئے ہیں جیسا کہ بغوی نے حضرت امام احمد سے معجم الصحابہ میں نقل کیا ہے۔ اب یا تو یہ کہا جائے کہ ترمذی کا یہ واقعہ اور ہے۔ اور اس حدیث میں جو مذکور ہے یہ اور واقعہ ہے۔ اسکی تائید اس سے ہوتی ہے کہ اس حدیث میں کہنے والی قریش کی کوئی عورت ہے۔ اور ترمذی میں ہے کہ مشرکین نے کہا۔ یا پھر یہ کہا جائے کہ اس آیت کا نزول مکرر ہوا ہے۔ اس کا بھی امکان ہے کہ وحی کے رکنے کی وجہ سے جو قلق اور اضطراب تھا وہی خستگی سے مراد ہو۔

فقالت امراۃ من قریش امام حاکم کی روایت میں ہے۔ یہ ابولہب کی جورو، حمالۃ الحطب، ام جمیل عوراء بنت حرب بن امیہ حضرت ابوسفیان کی بہن ہے۔ اور یہی صحیح ہے۔ ابن جریر اور ابن ابی حاتم نے اپنی اپنی تفسیر میں اور ابوداؤد نے اعلام نبوت میں قاضی اسمٰعیل نے احکام میں روایت کیا کہ یہ ام المومنین حضرت خدیجہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے کہا تھا۔ یہ روایت اگرچہ باعتبار سند صحیح ہے مگر بالکلیہ غلط ہے۔ ام المومنین حضرت خدیجۃ الکبریٰ جیسی کامل الایمان خاتون یہ کیسے کہہ سکتی ہیں جبکہ انھوں نے ابتدار نزول وحی ہی کے وقت جبکہ ان کو ابھی ایمان کی دعوت بھی نہیں دی گئی تھی۔ یہ عرض فرمایا تھا۔ کلا لا یخزیک اللہ ابدًا۔ اور حضرت ورقہ سے سن چکی تھیں کہ غار حرا میں حاضر ہونے والے وہ ناموس اکبر ہیں جو حضرت موسیٰ اور عیسیٰ پر نازل ہوئے تھے۔ سنید بن داؤد نے کہا کہ یہ ام المومنین حضرت عائشہ تھیں۔ یہ دروغ کسی رافضی کا گڑھا ہوا ہے۔ حضرت صدیقہ اس وقت یا تو پیدا ہی نہ ہوئی ہوں گی اور پیدا ہوئی ہوں گی تو بہت چھوٹی شیر خوار رہی ہوں گی۔

البتہ اتنا طے ہے کہ جس نے یہ کہا تھا کہ تیرے شیطان نے تجھے چھوڑ دیا۔ یہ کوئی بدبخت اور تھی اور جس نے یہ عرض کیا۔ یا رسول اللہ آپکے صاحب نے آپ کو چھوڑ دیا، کوئی مومنہ تھیں۔ پہلا قول استہزاء اور ایذا رسانی کے لئے کہا گیا ہے۔ اور دوسرا قول اظہار افسوس و ہمدردی کا جملہ ہے۔ پہلی نے یا محمد کہا اور دوسری نے یا رسول اللہ کہا۔ پہلی نے شیطانک کہا، اس نے صاحبک۔ اس نے کہا تھا۔ ترکک اور اس نے عرض کیا

عہ التہجد ترک القیام للمریض ص ۱۵۱ ثانی تفسیر سورہ والضحیٰ ص ۹۔ ۷۳۸، دو طریقے سے فضائل القرآن باب کیف نزل الوحی ص ۵۴۷، مسلم مغازی۔ ترمذی تفسیر۔ نسائی تفسیر۔

حدیث ٦٧٧ اَخْبَرَنِي عَلِيُّ بْنُ الْحُسَيْنِ اَنَّ حُسَيْنَ بْنَ عَلِيٍّ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُمَا

حضرت امام زین العابدین علی بن حسین نے خبر دی کہ حضرت امام حسین بن علی نے خبر دی کہ حضرت علی بن

اَخْبَرَهٗ اَنَّ عَلِيَّ بْنَ اَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُ اَخْبَرَهٗ اَنَّ رَسُوْلَ اللّٰهِ

ابو طالب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے خبر دی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَرَقَهٗ وَفَاطِمَةَ بِنْتَ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

ایک رات ان کے اور فاطمہ کے پاس تشریف لائے اور ارشاد فرمایا تم دونوں

لَيْلَةً فَقَالَ اَلَا تُصَلِّيَانِ فَقُلْتُ يَا رَسُوْلَ اللّٰهِ اَنْفُسُنَا بِيَدِ اللّٰهِ فَاِذَا شَاءَ اَنْ يَّبْعَثَنَا

نماز نہیں پڑھتے تو میں (حضرت علی) نے عرض کیا یا رسول اللہ ہماری جان اللہ کے قبضے میں ہے

بَعَثَنَا فَانْصَرَفَ حِيْنَ قُلْتُ ذٰلِكَ وَلَمْ يَرْجِعْ اِلَيَّ شَيْئًا ثُمَّ سَمِعْتُهٗ وَهُوَ مُوَلٍّ يَضْرِبُ

جب چاہتا ہے کہ ہمیں اٹھا دے تو ہم اٹھ جاتے ہیں۔ جب میں نے یہ عرض کیا تو حضور واپس ہو گئے اور مجھ سے کچھ نہیں فرمایا۔ پھر

فَخِذَهٗ وَهُوَ يَقُوْلُ وَكَانَ الْاِنْسَانُ اَكْثَرَ شَيْءٍ جَدَلًا۔ ؏

جب رخ انور موڑ لیا تو میں نے سنا کہ اپنے زانوئے اقدس پر ہاتھ مار رہے تھے۔ اور یہ فرما رہے تھے کہ انسان ہر چیز سے زیادہ جھگڑالو ہے۔

ابطاك یعنی آنے میں دیر کی۔

کتنے دن وحی رکی اسماعیلی کی روایت میں ہے کہ چالیس دن۔ فراء کی کتاب المعانی میں ہے کہ پندرہ دن۔ ابن جریج سے منقول ہے کہ بارہ دن ایک قول یہ ہے کہ بیس دن۔ ان اقوال اور پہلی روایت میں تعارض نہیں کہ فرمایا، دو ایک رات تہجد نہیں پڑھا۔ ہو سکتا ہے کہ ابتداء حسب عادت تہجد پڑھتے رہے ہوں، جب تاخیر بہت ہوئی، بےچینی اور گھبراہٹ زیادہ ہوئی، یا کوئی مرض لاحق ہو گیا تو دو ایک رات تہجد نہ پڑھا ہو۔

تشریحات ٦٧٧ اس حدیث سے یہ مسائل معلوم ہوئے۔ تہجد فرض نہیں نفل ہے مگر اتنا موکد ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس پر تحریض کے لئے رات میں حضرت امیر المومنین شیر خدا کے دولتکدہ پر تشریف لے گئے۔ اسمیں حضرت اسد اللہ کا فضل و کمال ظاہر ہوتا ہے کہ ایسا واقعہ جسمیں ان کی کچھ خلاف شان بات تھی برملا بیان فرمایا۔ آیت کریمہ۔ وَكَانَ الْاِنْسَانُ اَكْثَرَ شَيْءٍ جَدَلًا۔ میں الانسان اپنے عموم پر ہے، اسمیں مومن کافر بھی داخل ہیں۔

حدیث ٦٧٨ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهَا قَالَتْ اِنْ كَانَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ

ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

تشریحات ٦٧٨ یہاں یہ ہے کہ ام المومنین فرماتی ہیں کہ ــــ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نماز چاشت نہیں پڑھی ــــ اور

؏ ١ التھجد باب تحریض النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم علی قیام اللیل ص ١٥٢ ثانی تفسیر سورہ کہف ص ٦٨٧ الاعتصام باب قولہ وکان الانسان اکثر شیء جدلا ص ١٠٩١ اباب المشیئۃ والارادۃ ص ١١١٣ مسلم صلوٰۃ نسائی صلوٰۃ۔

تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ لَیَدَعُ الْعَمَلَ وَھُوَ یُحِبُّ اَنْ یَّعْمَلَ بِہٖ خَشْیَۃَ اَنْ یَّعْمَلَ بِہٖ النَّاسُ فَیُفْرَضَ

ایک عمل چھوڑ دیتے تھے حالانکہ اسے کرنا پسند فرماتے تھے اس اندیشے کی وجہ سے کہ لوگ وہ عمل کریں گے

عَلَیْھِمْ وَمَا سَبَّحَ رَسُوْلُ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ سُبْحَۃَ الضُّحٰی قَطُّ وَاِنِّیْ لَاُسَبِّحُھَا عہ

تو ان پر فرض کر دیا جائیگا اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نماز چاشت کبھی نہیں پڑھی اور میں اسے پڑھتی ہوں۔

حدیث ٦٧٩ سَمِعْتُ الْمُغِیْرَۃَ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہُ یَقُوْلُ اِنْ کَانَ النَّبِیُّ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی

حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے تھے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

باب من لم یصل الضحی میں ہے کہ، میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو نماز چاشت پڑھتے نہیں دیکھا۔ اسی پر یہاں کی روایت بھی محمول ہے۔ اس لئے کہ مسلم[۱] میں انھیں سے مروی ہے کہ اگر سفر سے آتے تو پڑھتے۔ نیز[۲] اسی میں انھیں سے یہ بھی مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نماز چاشت چار رکعت پڑھتے اور جو چاہتے زیادہ فرما دیتے۔ چونکہ نماز چاشت کا وقت وہ ہے کہ اس وقت حضور دولت خانے میں تشریف نہیں رکھتے تھے۔ عموماً باہر یا مسجد میں یا کسی صحابی کے گھر رہا کرتے تھے اور ام المومنین کے یہاں نو دن میں صرف ایکدن قیام رہتا اس لئے انھیں نماز چاشت پڑھتے ہوئے دیکھنے کا اتفاق نہیں ہوا۔ مگر دوسروں سے سن کر علم ہوا کہ چار رکعت یا اس سے زائد پڑھتے تھے۔ یا مطلب یہ ہے کہ پابندی کے ساتھ اس طرح کہ کبھی قضا نہ ہو، نہیں پڑھتے تھے۔ جس پر حدیث میں اشارہ موجود ہے، فرماتی ہیں کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ایک کام کو چھوڑ دیتے تھے۔ چھوڑنا عمل کے بعد ہی ہوگا۔

نماز چاشت کے رکعت ہے ابھی گزرا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم چار رکعت پڑھتے اور جو چاہتے زیادہ فرماتے۔ حضرت ام ہانی کی حدیث میں ہے۔ کہ آٹھ رکعتیں پڑھیں۔ کم از کم دو رکعتیں بھی آئی ہیں۔ حضرت ابوذر اور حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی حدیث میں دو ہی رکعت وارد ہے[۳]۔ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما اسے بدعت کہتے تھے۔ کبھی فرماتے اچھی بدعت ہے۔ کبھی فرماتے ۔ ما ابتدع المسلمون بدعۃ افضل منھا[۴]۔ مسلمانوں نے اس سے افضل کوئی بدعت نہیں ایجاد کی۔ اس سے معلوم ہوا کہ کسی مستحب کام کیلئے کوئی مخصوص طریقہ اور وقت مقرر کر لینے سے وہ بدعت سیئہ اور حرام نہیں ہوتا، مستحب ہی رہتا ہے۔

تشریحات ٦٧٩ **قدماہ او ساقاہ** ۔ یہ شک راوی ہے۔ دونوں میں منافات نہیں۔ زیادہ دیر کھڑے رہنے سے قدم میں بھی ورم آجاتا ہے اور پنڈلی میں بھی۔ ویسے خلاد کی روایت میں بلا شک **قدماہ** ہے۔

فیقال بزار میں حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اس کی تفصیل یہ ہے۔ اس پر یہ عرض کیا گیا۔ یا رسول اللہ! آپ یہ کرتے ہیں حالانکہ اللہ عزوجل کی طرف سے حضور کے بارے میں یہ آچکا ہے۔ اللہ نے آپ کی اگلی پچھلی ہر لغزش درگزر فرما دیا۔

افلا اکون مطلب یہ ہے کہ مجھ پر اللہ عزوجل کے جو بیشمار احسانات اور لا محدود انعامات ہیں انکا شکر ادا کرنے کے لئے اتنی عبادت کرتا ہوں۔

عہ التہجد باب تحریض النبی صلی اللہ تعالی علیہ وسلم علی قیام اللیل ص ۱۵۲ باب من لم یصل صلوۃ الضحی ورآہ واسعا ص ۱۵۷

مسلم ابوداؤد نسائی۔ [۱] اول۔ صلوۃ المسافرین باب استحباب صلوۃ الضحی ص ۲۴۸ [۲] ایضا ص ۲۴۹ [۳] مسلم اول صلوۃ المسافرین باب استحباب صلوۃ الضحی ص ۲۵۰۔ [۴] عمدۃ القاری سابع ص ۲۴۱۔

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيَقُوْمُ اَوْ لَيُصَلِّيْ حَتّٰى تَرِمَ قَدَمَاهُ اَوْ سَاقَاهُ فَيُقَالُ لَهٗ فَيَقُوْلُ اَفَلَا

اتنی نماز پڑھتے تھے کہ حضور کے قدم یا حضور کی پنڈلیاں ورم کر آتی تھیں خدمت

اَكُوْنُ عَبْدًا شَكُوْرًا عہ

اقدس میں عرض کیا جاتا تو فرماتے کیا میں شکر گزار بندہ نہ بنوں۔

حدیث ۶۸۰ اَنَّ عَمْرَو بْنَ اَوْسٍ اَخْبَرَهٗ اَنَّ عَبْدَ اللّٰهِ بْنَ عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ

حضرت عبداللہ بن عمرو بن عاص رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے خبر دی

رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُمَا اَخْبَرَهٗ اَنَّ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ

کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا تمام نمازوں سے زیادہ اللہ عزوجل کو

لَهٗ اَحَبُّ الصَّلٰوةِ اِلَى اللّٰهِ صَلٰوةُ دَاوٗدَ وَاَحَبُّ الصِّيَامِ اِلَى اللّٰهِ صِيَامُ دَاوٗدَ

محبوب داؤد کی نماز ہے اور سب روزوں سے بڑھ کر اللہ کو پسند حضرت داؤد کا روزہ ہے۔ آدھی رات تک اور تہائی رات

وَكَانَ يَنَامُ نِصْفَ اللَّيْلِ وَيَقُوْمُ ثُلُثَهٗ وَيَنَامُ سُدُسَهٗ وَيَصُوْمُ يَوْمًا وَّيُفْطِرُ يَوْمًا عہ

تک قیام کرتے اور چھٹے حصے میں سوتے اور ایک دن روزہ رکھتے اور ایک دن افطار کرتے۔

حدیث ۶۸۱ سَمِعْتُ مَسْرُوْقًا قَالَ سَاَلْتُ عَائِشَةَ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهَا اَيُّ الْعَمَلِ

امام مسروق نے کہا میں نے ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے پوچھا

تشریحات ۶۸۰ چونکہ انسان پر نماز اور روزے کے علاوہ اور بھی فرائض عائد ہیں۔ مثلاً اہل وعیال کی پرورش، جہاد، حج وغیرہ۔ اور ہمیشہ رات بھر جاگنے سے اور مسلسل روزے رکھنے سے ان چیزوں میں خلل واقع ہوگا اور کمزوری کے باعث ان کی ادائیگی نہیں ہو پائے گی۔ اس لئے صلوٰۃ داؤد اور صوم داؤد زیادہ محبوب ہوا۔ نیز ابھی حدیث آرہی ہے کہ پابندی کے ساتھ اعمال زیادہ محبوب ہیں۔ بہ نسبت شروع کرکے چھوڑ دینے یا ناغے کے ساتھ کرنے سے، اور ہمیشہ رات بھر جاگنے، مسلسل روزے رکھنے میں مداومت نہیں ہو پائیگی اس لئے صوم داؤد اور صلوٰۃ داؤد افضل ہے۔

تشریحات ۶۸۱،۶۸۲ محمد بن ناصر نے کہا۔ مرغ کی عادت یہ ہے کہ وہ آدھی رات کو بولتا ہے۔ اب یہ حضرت ابن عباس کی حدیث کے معارض نہیں ہوگا جس میں مذکور ہے کہ جب آدھی رات ہوگئی یا آدھی سے کچھ کم ہوئی یا کچھ زیادہ۔ ابن بطال نے کہا۔ جب تہائی رات رہ جاتی ہے جب بولتا ہے۔ تجربہ اسی کی شہادت دیتا ہے۔ اس تقدیر پر حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی حدیث کا محمل یہ ہوگا کہ خاص اس رات اس وقت اٹھے اور ام المومنین کا ارشاد اکثر جو عادت کریمہ تھی اس کے مطابق ہے۔ دوسری حدیث میں نائمًا

عہ التہجد باب قیام النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اللیل حتی ترم قدماہ ص ۱۵۲، ثانی تفسیر سورۃ الفتح ص ۷۱۶، الرقاق باب الصبر عن محارم اللہ ص ۹۵۸ مسلم نسائی ابن ماجہ ترمذی کلھم فی الصلوٰۃ۔ مسند امام احمد جلد رابع ص ۲۵۱-۵ عہ التہجد باب من نام عند السحر ص ۱۵۲، الانبیاء باب احب الصلوٰۃ الی اللہ صلوٰۃ داؤد ص ۴۸۶ مسلم ابو داؤد نسائی ابن ماجہ کلھم فی الصوم۔

كَانَ اَحَبَّ اِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتِ الدَّائِمُ قُلْتُ مَتٰى

نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو کون سا عمل سب سے زیادہ محبوب تھا۔ فرمایا جو ہمیشہ کیا جائے

كَانَ يَقُوْمُ قَالَتْ يَقُوْمُ اِذَا سَمِعَ الصَّارِخَ۔ عه

میں نے عرض کیا کب تہجد پڑھتے تھے فرمایا جب مرغ کی آواز سنتے۔

حدیث ٦٨٢ عَنْ اَبِيْ سَلَمَةَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهَا قَالَتْ مَا اَلْفَاهُ السَّحَرُ عِنْدِيْ اِلَّا نَائِمًا تَعْنِي النَّبِيَّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عه

ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی صبح میرے یہاں ہمیشہ سونے کی حالت میں ہوئی۔

حدیث ٦٨٣ عَنْ عَبْدِ اللّٰهِ قَالَ صَلَّيْتُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْلَةً

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا ایک رات میں نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے

سے مراد لیٹے رہنا ہے۔ تاکہ دوسری احادیث کے معارض نہ ہو۔

تشریحات ٦٨٣ اس حدیث پر باب یہ ہے کہ تہجد میں نماز کو لمبی پڑھنا۔ باب سے حدیث کو مناسبت یہ ہے کہ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ تندرست قوی جوان تھے۔ اور نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے دیوانے اور اتباع کے شوقین۔ پھر انھوں نے بیٹھنے کا ارادہ اسی وقت کیا ہوگا جبکہ وہ بہت تھک گئے ہوں گے، اتنا کہ کھڑا رہنا دشوار ہوگیا ہوگا۔ یہ اسی وقت ہوگا جبکہ قیام بہت طویل ہو۔ احناف کے یہاں قیام کا طویل کرنا بہ نسبت رکوع و سجود کی زیادتی کے افضل ہے جیسا کہ مسلم شریف میں ہے کہ حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بیان فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے دریافت کیا گیا، کونسی نماز افضل ہے؟ تو ارشاد فرمایا طول القنوت۔ اور ابوداؤد میں حضرت عبد اللہ بن حبشی خثعمی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث میں ہے۔ طول القیام اس حدیث نے قنوت کے معنی کی توضیح کردی کہ اس سے مراد قیام ہی ہے۔

اعتذار اس کے بعد امام بخاری حضرت ابو حذیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی وہ حدیث لائے ہیں جسمیں یہ ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم رات میں تہجد کے لئے اٹھتے تو اپنا منہ مسواک سے صاف فرماتے۔ یہ حدیث جلد ثانی میں گزر چکی ہے۔ اسکا باب سے کوئی تعلق نہیں۔

ابن منیر نے کہا کہ امام بخاری کا مقصود اس سے حضرت حذیفہ کی اس حدیث کی یاد دہانی ہے جو امام مسلم نے روایت کی ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ میں نے ایک رات نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ نماز پڑھی۔ حضور نے سورہ بقرہ شروع فرمادی، میں نے جی میں کہا کہ سو آیت پر رکوع فرمائیں گے۔ حضور آگے بڑھ گئے، میں نے کہا اس سورت کو ایک رکعت میں پڑھیں گے، حضور آگے بڑھ گئے، میں نے کہا اس پر رکوع فرمائینگے۔ آخر حدیث تک۔ اس پر علامہ عینی نے فرمایا۔ ایک حدیث سے کسی اجنبی حدیث کی یاد دہانی عجیب تر ہے۔ پھر خود یہ فرمایا۔ تھوڑی سی

عه التہجد باب من نام عند السحر ص ۱۵۲ ثانی الرقاق باب القصد والمداومۃ للعمل ص ۹۵۷ مسلم ابوداؤد نسائی کلھم فی الصلوٰۃ۔ عه التہجد باب من نام عند السحر ص ۱۵۲ مسلم ابوداؤد ابن ماجہ کلھم فی الصلوٰۃ۔

فَلَمْ يَزَلْ قَائِمًا حَتّٰى هَمَمْتُ بِاَمْرِ سَوْءٍ قُلْنَا مَا هَمَمْتَ قَالَ هَمَمْتُ اَنْ اَقْعُدَ

ساتھ نماز پڑھی۔ حضور اتنی دیر تک کھڑے رہے کہ میں نے ایک معیوب کام کا ارادہ کرلیا ہم نے پوچھا کیا ارادہ

وَاَذَرَ النَّبِيَّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عہ

کرلیا تھا تو فرمایا کہ میں نے قصد کرلیا کہ بیٹھ جاؤں اور نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو چھوڑ دوں۔

حدیث ۶۸۴ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُمَا قَالَ كَانَ صَلٰوةُ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نماز

تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَلٰثَ عَشَرَةَ رَكْعَةً يَعْنِيْ بِاللَّيْلِ عہ

تیرہ رکعت تھی یعنی رات میں

حدیث ۶۸۵ عَنْ مَسْرُوْقٍ قَالَ سَاَلْتُ عَائِشَةَ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهَا عَنْ صَلٰوةِ

امام مسروق نے کہا میں نے ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے رسول اللہ

رَسُوْلِ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِاللَّيْلِ فَقَالَتْ سَبْعٌ وَّتِسْعٌ وَّاِحْدٰى

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی رات کی نماز کے بارے میں پوچھا تو انھوں نے فرمایا

عَشَرَةَ سِوٰى رَكْعَتَيِ الْفَجْرِ سہ

سات اور نو اور گیارہ فجر کی دو رکعت کے علاوہ۔

مناسبت یوں پیدا کی جاسکتی ہے کہ اس حدیث میں تہجد کے لئے اٹھنا مذکور ہے۔ اور عادت کریمہ تھی کہ تہجد میں قیام طویل فرماتے تھے۔ اور طول قیام کے لئے طول صلوۃ لازم۔ مگر یہ شخص پر ظاہر ہے کہ یہ تقریر بھی اثبات باب کیلئے کہاں تک کافی ہے۔

تشریحات ۶۸۴ تا ۶۸۶ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تہجد کی کتنی رکعتیں پڑھتے تھے۔ اس خصوص میں حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے جو مروی ہے۔ وہ یہ ہیں۔ تیرہ۔ ان کی عام روایتوں میں یہی ہے۔ کتاب العلم، باب السمر بالعلم اور کتاب الاذان باب من یقوم عن یمین الامام میں ہے کہ پانچ رکعتیں پڑھیں۔ کتاب التفسیر باب قولہ، ان فی خلق السموت والارض کی پہلی روایت میں ہے کہ گیارہ رکعتیں پڑھیں۔ ان میں سے تین وتر کی نکال دی جائیں تو تہجد کی دس۔ آٹھ۔ دو رکعتیں ہوتی ہیں۔ حضرت ام المومنین رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی حدیث ۶۸۳ میں یہاں یہ ہے۔ سات۔ نو۔ گیارہ۔ ان میں سے تین وتر کی رکعتیں نکال دی جائیں تو علی الترتیب چار۔ چھ۔ آٹھ رکعتیں تہجد کی ہوتی ہیں۔ اور حدیث ۶۸۲ کا بھی حاصل یہی ہے کہ آٹھ ہیں لیکن اگر وتر کی ایک رکعت مانیں جیسا کہ امام شافعی کا مذہب ہے تو اس حدیث سے بھی دس رکعت تہجد کی نماز ثابت ہوسکتی ہے۔ حضرت ابن عباس اور حضرت ام المومنین کی ان تمام احادیث کا حاصل یہ ہوا کہ کم از کم دو رکعت اور زیادہ سے زیادہ دس رکعت حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے تہجد کی نماز پڑھی۔ صوفیائے کرام بارہ رکعت پڑھتے ہیں۔

عہ التہجد باب طول الصلوۃ فی قیام اللیل ص ۱۵۲-۳ مسلم صلوۃ ترمذی شمائل۔ ابن ماجہ صلوۃ - عہ التہجد- باب کیف صلوۃ اللیل ۱۵۳ مسند امام احمد اول ص ۳۳۸ سہ ایضا

۶۸۶ حدیث عَنِ الْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ عَائِشَةَ رَضِیَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهَا قَالَتْ کَانَ

امام قاسم بن محمد سے روایت ہے کہ ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا کہ

النَّبِیُّ صَلَّی اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْهِ وَسَلَّمَ یُصَلِّیْ مِنَ اللَّیْلِ ثَلٰثَ عَشَرَةَ رَکْعَةً مِّنْهَا

نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم رات میں تیرہ رکعتیں پڑھتے تھے انھیں میں

اَلْوِتْرُ وَرَکْعَتَا الْفَجْرِ عه

وتر اور فجر کی دو رکعت سنت بھی ہوتیں۔

۲۱۷ ت قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ نَشَأَ قَامَ بِالْحَبَشِیَّةِ عه

حضرت ابن عباس نے فرمایا نشأ کے معنی حبشی زبان میں قام ہے۔

غالباً ان کی بنیاد اس پر ہے کہ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے یہاں وتر کی صرف ایک رکعت ہے۔ ایک رکعت وتر وضع کرنے کے بعد بارہ رکعتیں تہجد کی ہو گئیں۔ تیرہ رکعتوں میں وتر بھی داخل ہے۔ اس پر حدیث ۶۸۶ اور موطا[1] کی یہ حدیث دلیل ہے کہ ام المومنین نے فرمایا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تیرہ رکعتیں پڑھتے تھے۔ پھر جب صبح کی اذان سنتے تو دو رکعتیں پڑھتے۔ نیز مسند امام احمد[2] اور ابوداؤد[3] میں حضرت ام المومنین ہی سے مروی ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وتر کبھی چار اور تین پڑھتے کبھی چھ اور تین کبھی آٹھ اور تین کبھی دس اور تین۔ تیرہ سے زیادہ اور سات سے کم نہیں پڑھتے تھے۔

نسائی[4] میں حضرت ام المومنین ہی سے مروی ہے کہ نو رکعتیں پڑھتے تھے۔ جب عمر مبارک زیادہ ہو گئی تو سات رکعتیں پڑھنے لگے تھے۔ ابھی باب قیام رمضان میں آ رہا ہے کہ فرمایا، نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم رمضان ہو یا اور کوئی مہینہ گیارہ رکعت سے زیادہ نہیں پڑھتے تھے۔ ان سب کے ذکر سے ہمارا مقصود یہ ہے کہ تہجد کی رکعات کے سلسلے میں روایات مختلف آئی ہیں۔ خود حضرت ام المومنین سے جو روایتیں آئی ہیں ان میں بھی اختلاف ہے۔ ان سب کا حاصل یہ ہے کہ اس کی تعداد مقرر نہ تھی، مختلف احوال میں مختلف تعداد رہی۔ مرض، تکان، عمر وقت کے لحاظ سے تعداد میں کمی بیشی ہوتی رہی۔ یہی بات رکعات کی تعداد میں اختلاف کی باعث بن گئی۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کبھی کبھی وتر کے بعد دو رکعت نفل پڑھا کرتے تھے[5] سنت فجر کے علاوہ۔ ہو سکتا ہے بعض راویوں نے اسے جوڑ کر تیرہ کر دیا ہو۔

تشریح ۲۱۷ سورہ مزمل میں آیا ہے۔ اِنَّ نَاشِئَةَ اللَّیْلِ هِیَ اَشَدُّ وَطْأً وَّاَقْوَمُ قِیْلًا: "بیشک رات کا اٹھنا بہت زیادہ زبان و دل میں موافقت پیدا کرتا ہے اور بات بہت صحیح نکالنے والا ہے۔" حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا۔ نَاشِئَةٌ کا مادہ۔ نشأ ہے۔ جس کے معنی اٹھنے کے بھی ہیں۔ اور یہ لفظ حبشہ میں بھی اٹھنے ہی کے معنی میں بولا جاتا ہے۔ یہ مطلب نہیں کہ حبشیوں سے عرب نے لیا ہے۔ اور جو نشأ بمعنی قام ہے وہ حبشی الاصل ہے۔ اس لئے کہ صحیح یہ ہے کہ قرآن کریم کے تمام کلمات کریمہ عربی الاصل ہیں۔ کوئی کلمہ عجمی الاصل نہیں۔ اور جو چند کلمات کے بارے میں بعض

عه ایضا۔ عه التہجد۔ باب قیام النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم باللیل ص ۱۵۳۔

[1] باب صلوٰۃ النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فی الوتر ص ۴۵۔

[2] فتح القدیر جلد رابع ص ۱۰۔

[3] اول باب فی الصلوٰۃ اللیل ص ۱۹۳

[4] اول قیام اللیل باب کیف الوتر بسبع ص ۲۵۰

[5] ایضا۔

اسلاف نے فرمایا ہے کہ فلاں زبان کے ہیں۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ ان زبانوں میں بھی مستعمل ہیں۔ یہی جمہور امت کا مذہب ہے۔

قرآن مجید میں کوئی غیر عربی کلمہ نہیں۔ اس پر برہان قاطع یہ ہے کہ قرآن مجید نے اپنے منکرین کو چیلنج فرمایا کہ اگر تم اسے کلام الٰہی نہیں مانتے اور یہ کہتے ہو کہ حضرت محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہی کا کلام ہے۔ تو تم لوگ بھی انھیں کی طرح عربی ہو۔ اس کی ایک چھوٹی سی سورہ کے مثل لاؤ۔ مگر وہ عاجز رہے اور نہ لا سکے۔ اب اگر قرآن مجید کے کچھ کلمات کو غیر عربی الاصل مان لیا جائے تو وہ کہہ سکتے تھے کہ اس میں عجمی کلمات ہیں۔ ہم عجمی زبان سے واقف نہیں، اس لئے اس کے مثل کلام پر قادر نہیں۔ اس تعلیق کو عبد بن حمید نے اپنی تفسیر میں سند متصل کے ساتھ ذکر کیا ہے۔ اور وطاً کے معنی یہ بتائے مواطاۃً للقرآن۔ یعنی قرآن کا کان آنکھ دل کے موافق ہونا۔ مطلب یہ ہوا کہ اگر مصحف سے دیکھکر پڑھے گا تو نظر چوکے گی نہیں۔ جو لکھا ہے اس کو صحیح صحیح دیکھے گی اور زبان اس کو صحیح صحیح ادا کرے گی۔ اگر بے دیکھے پڑھے گا تو بھی دماغ حاضر ہوگا، صحیح پڑھے گا۔ اور قرأت کان کو بھلی معلوم ہوگی، بغور سنے گا اور اسکا مضمون دل میں جمے گا۔ اس کے معانی دل میں اتریں گے۔ یہ امام بخاری کی تفسیر ہے۔ علامہ عینی نے سمرقندی کے حوالے سے اس کے معنی اثقل نقل فرمائے ہیں یعنی نفس پر بھاری ہے۔ علامہ ابن حجر نے بھی فرمایا کہ لغت میں وطأ کے معنی ثقل کے ہیں۔ اس تعلیق کو عبد بن حمید نے امام مجاہد سے موصولاً ذکر کیا ہے ــــ

لیواطئوا لیوافقوا۔ یہ سورہ براءت کی آیت کریمہ یُحِلُّونَهٗ عَامًا وَّيُحَرِّمُوْنَهٗ عَامًا لِّيُوَاطِئُوْا عِدَّةَ مَا حَرَّمَ اللّٰهُ ــ فَيُحِلُّوْا مَا حَرَّمَ اللّٰهُ ــ (۳۷) ایک سال اسے حلال ٹھہراتے ہیں اور ایک سال اسے حرام تاکہ اللہ نے جتنے مہینوں کو حرام فرمایا ہے۔ اس کی تعداد پوری کرلیں۔ اور اللہ نے جسے حرام فرمایا اسے حلال بنالیں۔ اس آیت میں لِيُوَاطِئُوْا کے معنی لِيُوَافِقُوْا کے ہیں۔ یعنی برابر بنالیں۔ اس تعلیق کو طبری نے حضرت ابن عباس سے سند متصل کے ساتھ ذکر کیا ہے۔ البتہ طبری میں لیوافقوا کے بجائے لیتنا بھوا ہے

نماز تہجد کی فرضیت اور نسخ سورہ مزمل کے نزول کے بعد تہجد حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر بھی اور صحابہ پر بھی واجب و فرض تھی ارشاد ہے

يٰۤاَيُّهَا الْمُزَّمِّلُ قُمِ الَّيْلَ اِلَّا قَلِيْلًا ۙ نِّصْفَهٗۤ اَوِ انْقُصْ مِنْهُ قَلِيْلًا ۙ اَوْ زِدْ عَلَيْهِ وَرَتِّلِ الْقُرْاٰنَ تَرْتِيْلًا۔

اپنے جسم پر کمبل لپیٹنے والے رات میں قیام کرو۔ مگر تھوڑی سی رات آدھی یا کچھ کم کرو یا زیادہ۔ اور قرآن خوب ٹھہر ٹھہر کر پڑھو۔

سال بھر تک یہ حکم باقی رہا پھر اسی سورہ مبارکہ کی اخیر آیت سے فرضیت یا وجوب منسوخ ہوگیا۔ ارشاد ہے۔

اِنَّ رَبَّكَ يَعْلَمُ اَنَّكَ تَقُوْمُ اَدْنٰى مِنْ ثُلُثَيِ الَّيْلِ وَنِصْفَهٗ وَثُلُثَهٗ وَطَآئِفَةٌ مِّنَ الَّذِيْنَ مَعَكَ ؕ وَاللّٰهُ يُقَدِّرُ الَّيْلَ وَالنَّهَارَ ؕ عَلِمَ اَنْ لَّنْ تُحْصُوْهُ فَتَابَ عَلَيْكُمْ فَاقْرَءُوْا مَا تَيَسَّرَ مِنَ الْقُرْاٰنِ ؕ عَلِمَ اَنْ سَيَكُوْنُ مِنْكُمْ مَّرْضٰى ۙ وَاٰخَرُوْنَ يَضْرِبُوْنَ فِي الْاَرْضِ يَبْتَغُوْنَ مِنْ فَضْلِ اللّٰهِ ۙ وَاٰخَرُوْنَ يُقَاتِلُوْنَ فِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ ۖ فَاقْرَءُوْا مَا تَيَسَّرَ مِنْهُ ۙ وَاَقِيْمُوا الصَّلٰوةَ وَاٰتُوا الزَّكٰوةَ وَاَقْرِضُوا اللّٰهَ قَرْضًا حَسَنًا۔

تمھارا رب جانتا ہے کہ تم کبھی دو تہائی رات کے قریب اور کبھی آدھی رات اور کبھی تہائی رات قیام کرتے ہو اور تمھارے ساتھ والے بھی۔ اور اللہ رات دن کا اندازہ فرماتا ہے۔ اسے معلوم ہے کہ رات کا حساب نہ لگا پاؤگے۔ تو وہ اپنی مہربانی سے تم پر متوجہ ہوا۔ اب قرآن میں سے جتنا تم پر آسان ہو پڑھو۔ اسے معلوم ہے کہ تم میں کچھ لوگ بیمار ہوں گے اور کچھ زمین پر سفر کریں گے اللہ کا فضل تلاش کرنے کے لئے، اور کچھ لوگ راہ خدا میں جہاد کریں گے۔ تو قرآن میں سے جتنا تم پر آسان ہو پڑھو، اور نماز قائم رکھو اور زکوۃ دو اور اللہ کو اچھا قرض دو۔

امام مسلم[1] نے سعد بن ہشام بن عامر سے روایت کیا ہے کہ انھوں نے ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے قیام لیل کے بارے میں سوال کیا تو ام المومنین نے فرمایا، کیا تو یٰۤاَیُّهَا الْمُزَّمِّلُ نہیں پڑھتا۔ میں نے عرض کیا ہاں پڑھتا ہوں۔ تو فرمایا۔ کہ اللہ عزوجل نے اس سورہ کے شروع میں قیام لیل کو فرض فرمایا۔ اللہ کے نبی اور ان کے صحابہ نے ایک سال قیام فرمایا۔ اور اس کے اخیر کا حصہ بارہ مہینے تک اللہ نے آسمان میں روک رکھا یہاں تک کہ اللہ عزوجل نے اس سورہ کے اخیر میں تخفیف نازل فرمائی۔ تو قیام لیل فرض کے بعد نفل ہوگیا۔ نسائی[2] اور مسند[3] امام احمد میں یہ زائد ہے۔ کہ اللہ کے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور ان کے صحابہ نے قیام کیا یہاں تک کہ ان کے قدم سوج گئے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی تفسیر میں ہے۔ قُمِ الَّیْلَ۔ رات کو قیام کر یعنی پوری رات مگر کچھ کم۔ تو یہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور صحابہ پر شاق ہوا۔ اور وہ پوری رات قیام کرتے اور کچھ کم کی حد نہیں متعین کر سکے۔ اس پر اللہ تعالیٰ نے۔ نِصْفَهٗۤ اَوِ انْقُصْ مِنْهُ قَلِیْلًا نازل فرمایا، یہ بھی ان پر سخت تھا۔ اب بھی پوری رات قیام کرتے اور ان کے قدم سوج گئے۔ اور یہ پنجگانہ نمازوں سے پہلے تھا۔ سال بھر وہ حضرات یہی کرتے رہے، پھر اللہ تعالیٰ نے اسکا ناسخ نازل فرمایا۔ یعنی عَلِمَ اَنْ لَّنْ تُحْصُوْهُ ۔ یعنی تم لوگ تہائی اور چوتھائی کا اندازہ نہیں کر سکتے۔ جب نماز پنجگانہ فرض کی گئی۔ تو قیام لیل کی فرضیت منسوخ ہوگئی۔ جیسے زکوٰۃ نے ہر صدقہ اور رمضان کے روزے نے ہر روزے کی فرضیت منسوخ کر دیا۔

علامہ ابن جوزی کی تفسیر میں ہے کہ اس اندیشے کی وجہ سے کہ تہائی اور آدھی رات کے قیام کا حکم ہوا اور اس کا اندازہ نہیں ہو پاتا تھا، لوگ رات رات بھر قیام کرتے۔ یہ بہت شاق تھا تو اللہ عزوجل نے ایک سال کے بعد تہائی یا آدھی رات تک قیام کو اپنے اس ارشاد عَلِمَ اَنْ لَّنْ تُحْصُوْهُ فَتَابَ عَلَیْكُمْ فَاقْرَءُوْا مَا تَیَسَّرَ مِنَ الْقُرْاٰنِ۔ اللہ کو معلوم ہے کہ تم لوگ اندازہ نہیں کر پاؤ گے، تو اس نے تم پر مہربانی فرمائی اب جتنا آسان ہو قرآن پڑھو۔ جتنی دیر ہو سکے نماز پڑھو۔ اگر اتنی دیر جتنی دیر میں بکری دوہ لی جاتی ہے۔ مگر قیام لیل اب بھی واجب رہا پھر اس کے وجوب کو سال بھر بعد نماز پنجگانہ فرض کر کے منسوخ فرما دیا۔ تو وجوب اور تخفیف میں سال بھر کا فصل رہا۔ اور وجوب بالکلیہ منسوخ ہونے میں دو سال کا۔

خلاصہ کلام ان سب کا حاصل یہ ہوا کہ سورہ مزمل میں تین ناسخ اور تین منسوخ ہیں۔ پہلے قُمِ الَّیْلَ سے پوری رات کا قیام فرض ہوا پھر نِصْفَهٗۤ اَوِ انْقُصْ مِنْهُ قَلِیْلًا اَوْ زِدْ عَلَیْهِ سے پوری رات کا قیام منسوخ ہوا۔ اور کم از کم تہائی رات کا فرض رہا۔ پھر فَاقْرَءُوْا مَا تَیَسَّرَ مِنَ الْقُرْاٰنِ۔ سے تہائی رات کا قیام منسوخ ہوا۔ اور بقدر وسعت فرض ہوا۔ پھر اَقِیْمُوا الصَّلٰوةَ وَاٰتُوا الزَّكٰوةَ سے قیام لیل کی فرضیت امت کے حق میں بالکلیہ منسوخ ہوگئی۔ اور یہ نفل ہوگیا۔ هٰذَا ما عندی والعلم بالحق عند ربی وعلمہ جل مجدہ اتم واحکم صحیح یہ ہے۔ نماز تہجد حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر نماز پنجگانہ کی فرضیت کے بعد بھی فرض رہی۔ حضرت[4] ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے یہ قول مروی ہے، جیسا کہ ارشاد ہے۔

وَمِنَ الَّیْلِ فَتَهَجَّدْ بِهٖ نَافِلَةً لَّكَ (بنی اسرائیل ۷۹) اور رات کے کچھ حصے میں تہجد پڑھو۔ خاص آپ کیلئے زیادہ ہے۔

علامہ[5] محمد بن عبدالباقی، زرقانی شرح مواہب میں لکھتے ہیں۔

الذی علیہ الجمہور واکثر اصحاب الشافعی وغیرہم جمہور اور اکثر اصحاب شافعی وغیرہ کا مذہب یہ ہے۔

---

[1] اول مسافرین باب صلوۃ اللیل و عدد رکعات النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ص ۲۵۶ - [2] اول۔ الصلوۃ۔ باب قیام اللیل ص ۲۳۰ [3] سادس ص ۵۴ [4] عمدۃ القاری سابع ص ۱۸۹ [5] اول ص ۲۳۶ -

حدیث ٦٨٧ عَنْ حُمَيْدٍ اَنَّهٗ سَمِعَ اَنَسًا يَقُوْلُ كَانَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مہینے میں

وَسَلَّمَ يُفْطِرُ مِنَ الشَّهْرِ حَتّٰى نَظُنَّ اَنْ لَّا يَصُوْمَ مِنْهُ وَيَصُوْمُ حَتّٰى نَظُنَّ اَنْ لَّا

روزہ نہ رکھتے تھے۔ یہاں تک کہ ہم لوگ گمان کرتے کہ اب اس مہینے میں روزہ نہ رکھیں گے اور

يُفْطِرَ مِنْهُ شَيْئًا وَكَانَ لَا تَشَاءُ اَنْ تَرَاهُ مِنَ اللَّيْلِ مُصَلِّيًا اِلَّا رَأَيْتَهٗ وَلَا نَائِمًا

روزہ رکھتے تو اتنا کہ ہم گمان کرتے کہ اب روزہ نہ چھوڑیں گے اور حضور کا یہ حال تھا کہ اگر رات میں نماز پڑھتے ہوئے دیکھنا

اِلَّا رَأَيْتَهٗ عه

چاہتے تو نماز پڑھتے ہوئے بھی دیکھتے اور سویا ہوا دیکھنا چاہتے تو سویا ہوا دیکھتے۔

حدیث ٦٨٨ عَنْ اَبِىْ هُرَيْرَةَ رَضِىَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُ اَنَّ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا

انه لم ینسخ لقوله تعالیٰ ومن اللیل فتهجد به نافلة لك کہ یہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے حق میں منسوخ نہیں ہوا۔ اللہ عزوجل کے اس ارشاد کی وجہ سے "اور رات کے کچھ حصے میں تہجد پڑھو۔ خاص آپ کیلئے زیادہ ہے" یعنی آپکے فرائض میں زیادہ عبادت۔ ای عبادة زائدة فی فرائضك۔

تشریحات ٦٨٧ کتاب الصوم میں بطریق سلیمان بن حبان احمر، شروع میں یہ زائد ہے۔ کہ حمید نے کہا میں نے حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے روزے کے بارے میں پوچھا۔ تو حضرت انس نے وہ ارشاد فرمایا۔ اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ مسلسل پورے مہینے کا سوائے رمضان کے کسی مہینے روزے نہیں رکھتے اور نہ کوئی مہینہ روزے سے خالی رہتا۔ یہی قیام لیل کا حال تھا۔ نہ پوری رات قیام فرماتے اور نہ کوئی رات قیام سے خالی رہتی۔ اس کا وقت مقرر نہ تھا۔ اور وہ جو حدیث ۶۶۹ میں گزرا کہ ام المومنین نے فرمایا کہ جب مرغ کی آواز سنتے تو قیام لیل کے لئے اٹھتے۔ یہ اکثر احوال کے اعتبار سے ہے۔

تَابَعَهٗ سُلَيْمَانُ وَاَبُوْ خَالِدٍ الْاَحْمَرُ عَنْ حُمَيْدٍ سلیمان اور ابو خالد احمر نے حمید سے روایت کرتے ہوئے اسکی متابعت کی۔

سلیمان سے مراد سلیمان بن بلال ابوایوب ہیں۔ اور ابو خالد سے مراد سلیمان بن حبان احمر ہیں۔ مطلب یہ ہوا کہ حمید طویل سے اس حدیث کو محمد بن جعفر کے علاوہ سلیمان بن بلال ابوایوب نے اور ابو خالد سلیمان بن حبان احمر نے بھی روایت کیا ہے۔ ان دونوں کی روایتیں کتاب الصوم باب ما یذکر من صوم النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں مذکور ہیں۔ ابوایوب سلیمان بن بلال کی روایت اس کے بالکل مطابق ہے۔ مگر ابو خالد سلیمان بن حبان احمر کی روایت کے الفاظ بدلے ہیں، اور مضمون بھی زائد ہے جو کتاب الصوم میں مذکور ہوگی۔

تشریحات ٦٨٨ یہاں باب کا عنوان یہ ہے۔ شیطان کا سر کی گدی پر گرہ لگانا جبکہ رات میں نماز نہ پڑھے۔ اور حدیث عام ہے خواہ کوئی نماز پڑھے خواہ نہ پڑھے۔ جب سوتا ہے تو شیطان گرہ لگاتا ہے۔ علامہ عینی نے فرمایا۔ کہ جب نماز پڑھنے سے گرہ کھل گئی تو گویا لگی ہی نہیں، اس لئے باب کو حدیث سے مطابقت ہے۔ اول ہو سکتا ہے امام بخاری اس حدیث کو اپنے عموم پر نہ رکھتے ہوں۔ اور صرف اسکے

عه التہجد۔ باب قیام النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم باللیل ص ۱۵۳، الصوم۔ باب ما یذکر من صوم النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ص ۲۶۴

قَالَ يَعْقِدُ الشَّيْطَانُ عَلٰى قَافِيَةِ رَأْسِ أَحَدِكُمْ إِذَا هُوَ نَامَ ثَلٰثَ عُقَدٍ يَضْرِبُ

تم میں کوئی سوتا رہے تو شیطان اسکی گدّی پر تین گرہ لگا دیتا ہے اور ہر گرہ کے وقت تھپکی دیتا ہے

عِنْدَ كُلِّ عُقْدَةٍ عَلَيْكَ لَيْلٌ طَوِيْلٌ فَارْقُدْ فَإِنِ اسْتَيْقَظَ فَذَكَرَ اللّٰهَ انْحَلَّتْ

کہ ابھی لمبی رات باقی ہے سو یا رہ۔ اب اگر وہ جاگ گیا اور اللہ کا ذکر کیا تو ایک گرہ کھل جاتی

عُقْدَةٌ فَإِنْ تَوَضَّأَ انْحَلَّتْ عُقْدَةٌ فَإِنْ صَلّٰى انْحَلَّتْ عُقْدَةٌ فَأَصْبَحَ نَشِيْطًا

ہے پھر اگر وضو کرے تو ایک اور گرہ کھل جاتی ہے پھر اگر نماز پڑھ لے تو ایک اور گرہ کھل جاتی ہے۔ تو وہ

طَيِّبَ النَّفْسِ وَإِلَّا أَصْبَحَ خَبِيْثَ النَّفْسِ كَسْلَانَ عہ

ہشاش بشاش خوش و خرم صبح کرتا ہے ورنہ وہ افسردہ سست رہتا ہے۔

حدیث ۶۸۹ عَنْ عَبْدِ اللّٰهِ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُ قَالَ ذُكِرَ عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ میں

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلٌ فَقِيْلَ مَا زَالَ نَائِمًا حَتّٰى أَصْبَحَ مَا قَامَ إِلَى الصَّلٰوةِ

ایک شخص کا تذکرہ ہوا اور یہ کہا گیا کہ صبح تک سوتا رہا نماز کیلئے نہیں اٹھا

فَقَالَ بَالَ الشَّيْطَانُ فِيْ أُذُنِهِ عہ

تو فرمایا شیطان نے اس کے کان میں پیشاب کر دیا ہے۔

ساتھ خاص مانتے ہوں جو عشاء کی نماز پڑھے بغیر سوئے۔ اسی افادے کے لئے باب میں واذا لم یصل کی قید لگائی مگر تخصیص کی کوئی دلیل نہیں۔ اس لئے بالفرض امام بخاری اسے خاص مانتے ہوں تو وہ صحیح نہیں۔

یعقد نصوص کو ظاہر معنی پر محمول کرنا ضروری ہے۔ جب تک ظاہر معنی سے پھیرنے والی کوئی دلیل نہ ہو۔ اور یہاں اس پر کوئی دلیل نہیں اس لئے ظاہر معنی مراد لینا ہی متعین۔ اگرچہ ہم اس گرہ کو محسوس نہ کریں۔ بلکہ اس کی تائید دوسری احادیث سے ہوتی ہے۔ مسند امام[1] احمد میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہی سے مروی ہے۔ تمھاری گدّی پر رسی ہے جسمیں تین گرہیں ہیں۔ نیز ابن[2] ماجہ میں بھی ہے کہ فرمایا۔ تمھاری گدی پر رات میں شیطان رسی سے تین گرہیں لگا دیتا ہے۔

تشریح ۶۸۹ صحیح یہی ہے کہ یہ اپنے معنی حقیقی پر ہے یعنی جب شیطان دیکھ لیتا ہے کہ میرا کام کر دیا تو اس کے کان میں پیشاب کر دیتا ہے، اس کی تذلیل و تحقیر کے لئے یا مقصد یہ ہے کہ پیشاب کر کے کان بند کر دیتا ہے کہ اذان نہیں سنتا کہ اٹھکر نماز پڑھتا۔ اور یہ نماز فرض چھوڑنے والے کے لئے ہے۔

عہ التہجد باب عقد الشیطان علی قافیۃ الراس ص ۱۵۳ بدء الخلق باب صفۃ ابلیس وجنودہ ص ۴۶۳ مسلم صلوٰۃ المسافرین، ابوداؤد، تطوع۔ ابن ماجہ اقامۃ الصلوات، مسند امام احمد ثانی ص ۲۴۳ عہ التہجد باب اذا نام ولم یصل بال الشیطان فی اذنہ ص ۱۵۳۔ بدء الخلق باب صفۃ ابلیس وجنودہ ۴۶۳ مسلم صلوٰۃ المسافرین، نسائی، ابن ماجہ صلوٰۃ۔ [1] ثانی ص ۲۵۳ [2] اقامۃ الصلوٰۃ باب فی قیام اللیل ص ۹۵۔

۶۹۰ عَنْ اَبِیْ هُرَیْرَةَ رَضِیَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهُ اَنَّ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ تَعَالٰی

حدیث حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا

عَلَیْهِ وَسَلَّمَ قَالَ یَنْزِلُ رَبُّنَا تَبَارَكَ وَتَعَالٰی كُلَّ لَیْلَةٍ اِلَی السَّمَآءِ الدُّنْیَا حِیْنَ یَبْقٰی

ہمارا رب تبارک وتعالیٰ ہر رات پہلے آسمان پر تجلی خاص فرماتا ہے

ثُلُثُ اللَّیْلِ الْاٰخِرُ یَقُوْلُ مَنْ یَّدْعُوْنِیْ فَاَسْتَجِیْبَ لَهٗ مَنْ یَّسْاَلُنِیْ فَاُعْطِیَهٗ مَنْ

جبکہ آخری تہائی رات باقی رہتی ہے فرماتا ہے کون مجھے پکارتا ہے میں اس کی پکار سنونگا کون مجھ سے کچھ مانگتا ہے میں

یَّسْتَغْفِرُنِیْ فَاَغْفِرَ لَهٗ عہ

اسے دونگا کون مجھ سے مغفرت چاہتا ہے اسے بخش دونگا۔

تشریحات

۶۹۰ مسند امام احمد[1] میں یہ زائد ہے۔ اسی وجہ سے آخری رات کی نماز اول رات سے افضل ہے۔ مسلم[2] میں یہ اور ہے۔ کون ایسی ذات کو قرض دیتا ہے جو نہ نادار ہے نہ ظالم۔ یہاں روایتیں تین طرح آئی ہیں۔ اول یہی جو اس حدیث میں مذکور ہے کہ جب رات کا اخیر تہائی حصہ باقی رہتا ہے تو اللہ عزوجل الخ امام ترمذی[3] نے اس کو اصح کہا۔ ثانی یہ کہ جب رات کا ایک تہائی حصہ گزر جاتا ہے تو اللہ عزوجل الخ۔ اسے بھی امام ترمذی نے روایت فرمایا، اور دوسرے محدثین نے بھی۔ ثالث یہ ہے کہ جب آدھی رات رہ جاتی ہے یا آدھی رات گزر جاتی ہے۔ یہ اسماعیل بن جعفر حماد بن سلمہ، ابن اسحاق کی روایت ہے۔ رابع۔ تردید کیساتھ، کہ جب آدھی رات ہوجاتی ہے یا اخیر تہائی رات۔ یہ امام اوزاعی کی روایت ہے۔ خامس جب آدھی یا تہائی رات گزر جاتی ہے یہ محمد بن جعفر[4] کی روایت ہے۔ سادس۔ یہ کہ جب آدھی یا دو تہائی رات گزر جاتی ہے، اسے امام مسلم نے روایت کیا۔

تطبیق ان سب میں تطبیق یہ ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو مختلف اوقات میں وحی ہوئی ان کو حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مختلف روایات میں بیان فرمایا، راوی نے جو سنا بیان کردیا۔ اس کا حاصل یہ ہوا کہ ہوسکتا ہے ابتداءً ثلث اول گزرتے ہی یہ تجلی خاص ہوتی ہو۔ اسکی وحی ہوئی تو اسے بیان فرمادیا۔ پھر آدھی رات گزرنے پر یہ تجلی خاص ہونے لگی اور اس کی وحی ہوئی تو اسے بیان فرمایا۔ پھر تہائی رات رہ جانے پر تجلی ہونے لگی اور اس کی وحی ہوئی تو اسے بیان فرمایا۔ یا ترتیب اس کے برعکس ہو۔ ان سب کا قدر مشترک یہ ضرور نکلا کہ رات کی اخیر تہائی رات میں یہ تجلی خاص ضرور ہوتی ہے۔ اس لئے کہ مسلم[5] کی بعض روایتوں میں ہے کہ صبح صادق تک یہ تجلی رہتی ہے۔

ینزل ربنا اللہ عزوجل، نزول عروج جگہ۔ اور ایک جگہ سے دوسری جگہ جانے آنے سے منزہ ہے۔ اس لئے کہ یہ سب جسم کے لوازم سے ہیں۔ اور اللہ عزوجل جسم وجسمانیات سے پاک ہے۔ اس لئے کہ وہ قدیم واجب بالذات ہے۔ اقول یہ بھی متشابہات سے ہے جسمیں مذہب سلم یہ ہے کہ اس کے حق ہونے پر ایمان رکھا جائے۔ اور معنی اللہ عزوجل اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سپرد کردیا جائے۔ بعض حضرات نے اسکی یہ تاویل کی ہے۔ کہ یہاں امر یا ملک، محذوف ہے، یعنی حکم الٰہی نازل ہوتا ہے۔ یا اللہ عزوجل کے حکم سے فرشتہ اترتا ہے۔ اس کی تائید ان احادیث سے بھی

عہ التہجد باب الدعاء والصلوٰۃ آخر اللیل ص ۱۵۳ ثانی الدعوات باب الدعا نصف اللیل ص ۹۳۶ و التوحید باب قول اللہ یریدون ان یبدلوا کلام اللہ ص ۱۱۱۶ مسلم صلوٰۃ المسافرین ابو داؤد، سنن ترمذی صلوٰۃ دعوات۔ ابن ماجہ اقامۃ الصلوٰۃ، دارمی صلوٰۃ۔ مسند امام احمد ثانی ص ۲۶

[1] جلد ثانی ص ۲۶۴ [2] اول صلوٰۃ المسافرین باب قیام اللیل ص ۲۵۸ [3] اول صلوٰۃ باب فی نزول الرب تبارک وتعالیٰ الی السماء الدنیا کل لیلة ص ۵۹ [4] یہ پوری تفصیل عمدة القاری جلد سابع ص ۱۹۷ سے ماخوذ ہے [5] اول صلوٰۃ المسافرین باب صلوٰۃ اللیل ص ۲۵۸۔

حدیث ٦٩١ عَنِ الْاَسْوَدِ قَالَ سَأَلْتُ عَائِشَةَ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہَا کَیْفَ کَانَ صَلٰوۃُ

حضرت اسود نے کہا میں نے ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے دریافت کیا رات میں

النَّبِیِّ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ بِاللَّیْلِ قَالَتْ کَانَ یَنَامُ اَوَّلَہٗ وَیَقُوْمُ اٰخِرَہٗ

نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کیسے نماز پڑھتے تھے تو فرمایا رات کے اول میں سوتے اور آخر میں

فَیُصَلِّیْ ثُمَّ یَرْجِعُ اِلٰی فِرَاشِہٖ فَاِذَا اَذَّنَ الْمُؤَذِّنُ وَثَبَ فَاِنْ کَانَتْ بِہٖ حَاجَۃٌ

اٹھتے اور نماز پڑھتے پھر اپنے بچھونے پر تشریف لے جاتے جب مؤذن اذان کہتا تو تیزی سے اٹھتے

اِغْتَسَلَ وَاِلَّا تَوَضَّأَ وَخَرَجَ عہ

اگر غسل کی حاجت ہوتی تو غسل فرماتے ورنہ وضو فرماتے اور نماز کے لئے باہر تشریف لے جاتے۔

حدیث ٦٩٢ عَنْ اَبِیْ سَلَمَۃَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمٰنِ اَنَّہٗ اَخْبَرَہٗ اَنَّہٗ سَاَلَ عَائِشَۃَ

ابو سلمہ بن عبد الرحمٰن بن عوف نے خبر دی کہ انھوں نے ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا

ہوتی ہے جنھیں یہ مذکور ہے۔ کہ پھر ایک فرشتے کو حکم دیتا ہے کہ وہ ندا کرے، جیسا کہ دارقطنیؒ نے بطریق اہل بیت اسد اللہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت کیا ہے۔ وجہ تائید یہ ہے کہ عام احادیث میں یہ مذکور ہے کہ اللہ عزوجل ندا فرماتا ہے۔ اور اس میں ہے کہ فرشتے کو ندا کرنے کا حکم دیتا ہے۔ مامور کا فعل حقیقت میں آمر کا ہی ہوتا ہے، چونکہ اللہ کے حکم سے فرشتہ اترتا ہے اسلئے اس کی اسناد اللہ عزوجل کی طرف کردی گئی ہے۔ دوسری یہ ہے کہ اس سے رحم وکرم کی خاص تجلی مراد ہے۔[۱]

تشریحات ٦٩١ مسلم[۲] میں یہ حدیث یوں ہے کہ ابن اسحاق نے کہا میں نے، اسود بن یزید سے اس حدیث کو پوچھا جو ام المومنین حضرت عائشہ نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نماز کے بارے میں بیان فرمایا ہے، تو انھوں نے بیان کیا کہ ام المومنین نے یہ فرمایا کہ رات کے اول میں سوتے اور اخیر میں نماز پڑھتے۔ پھر اگر اپنے اہل کی طرف حاجت ہوتی تو حاجت پوری کرتے پھر سوتے۔ جب ندا اول یعنی اذان کا وقت ہوتا تو تیزی سے اٹھتے۔ بخدا انھوں نے یہ فرمایا کہ اپنے جسم پر پانی بہاتے اور بخدا انھوں نے یہ فرمایا کہ غسل کرتے۔ میں جانتا ہوں انکی مراد کیا ہے۔ اور اگر جنب نہ ہوتے تو مرد کی طرح نماز کے لئے وضو فرماتے اور دو رکعت پڑھتے۔

اسماعیلی نے کہا۔ اس حدیث میں غلطی ہے۔ اسلئے کہ احادیث میں یہ ہے کہ حضور اگر جنب ہوتے اور سونے کا ارادہ فرماتے تو وضو فرما لیتے اور جو کوئی اس کے بارے میں پوچھتا تو اسے بھی یہ بتاتے۔

تشریحات ٦٩٢ فی رمضان ولا فی غیرہ۔ اس پر نص ہے کہ اس سے مراد تہجد ہے۔ اس پر پوری بحث گزر چکی۔ غیر مقلدین کا یہ کہنا ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم رمضان میں بھی تہجد کے علاوہ اور کوئی نماز نہیں پڑھتے تھے ہمارے یہاں رمضان میں بھی تہجد کے علاوہ نماز تراویح بھی سنت ہے۔ اس کی دلیل حضرت عمر[۳] رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا یہ ارشاد کہ فرمایا۔

عہ التہجد۔ باب من نام اول اللیل واحیی آخرہ ص ۱۵۴ ترمذی شمائل۔ نسائی۔

[۱] عمدۃ القاری سابع ص ۱۹۸۔

[۲] اول صلوۃ المسافرین باب صلوۃ اللیل ص ۲۵۵۔

[۳] بخاری اول الصوم باب فضل قیام رمضان ص ۲۶۹۔

رضی اللہ تعالیٰ عنہا کیف کانت صلوٰۃ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

سے رمضان میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نماز کے بارے میں دریافت کیا تو فرمایا کہ

فی رمضان فقالت ما کان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یزید فی

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم رمضان یا کسی اور مہینے میں گیارہ رکعت سے زیادہ نہیں

رمضان ولا فی غیرہ علی احدیٰ عشرۃ رکعۃ یصلی اربعا فلا تسأل عن حسنہن

کرتے تھے چار رکعت پڑھتے اسکی خوبی اور

وطولہن ثم یصلی اربعا فلا تسأل عن حسنہن وطولہن ثم یصلی ثلثا

درازی کو مت پوچھو پھر چار پڑھتے اس کی خوبی اور درازی کو مت پوچھو اسکے بعد تین رکعت (وتر)

قالت عائشۃ فقلت یا رسول اللہ اتنام قبل ان توتر فقال یا عائشۃ ان

پڑھتے۔ عائشہ نے کہا میں نے عرض کیا یا رسول اللہ وتر پڑھنے سے پہلے سو جاتے ہیں تو فرمایا

عینی تنام ولا ینام قلبی عه

میری آنکھ سوتی ہے اور دل نہیں سوتا۔

والّلتی تنامون عنہا افضل من الّلتی — جس سے تم لوگ سو جاتے ہو اور نہیں پڑھتے اس سے

تقومون یرید آخر اللیل — افضل ہے جسے تم ادا کرتے ہو یعنی آخری رات میں

الّلتی۔ سے وقت مراد نہیں ہو سکتا بلکہ اس سے نماز ہی مراد ہے۔ ایک نماز کو افضل اور دوسری کو مفضول کہنا اس کی دلیل ہے کہ یہ دونوں دو نمازیں ہیں۔ نیز اس کی دلیل یہ ہے کہ تہجد کی نماز کے لئے ضروری ہے کہ عشاء کے بعد سوئے پھر اٹھکر پڑھے۔ جیسا کہ طبرانی[1] نے کبیر اور اوسط میں حضرت حجاج بن عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے کہ فرمایا۔ تم یہ گمان کرتے ہو کہ جب رات میں صبح تک نماز پڑھتے رہو تو تم نے تہجد پڑھ لیا۔ ایسا نہیں انما التہجد بعد رقدۃ۔ تہجد سونے کے بعد ہی ہے۔ یہ خود تہجد کے معنی ہی سے ظاہر ہے۔ ابو عبیدہ کی کتاب المجاز میں ہے۔ فتہجّد بہ۔ ای اسھر بصلوٰۃ یقال تہجدت ای سھرت وھجدت ای نمت۔ یعنی نماز پڑھتے ہوئے جاگو۔ تہجدت کے معنی ہیں۔ میں جاگا اور ھجدت کے معنی ہیں میں سویا۔ ابن تیانی کی موعب میں صاحب العین سے ہے۔ ھجد القوم ھجودا ناموا۔ وتہجدوا ای استیقظوا للصلوٰۃ اولام قال تعالیٰ فتہجد بہ۔ ای انتبہ بعد النوم واقرأ القرآن۔ ھجد۔ کے معنی ہیں سویا۔ اور تہجد کے معنی ہیں، نماز یا کسی بھی کام کے لئے جاگا۔ اللہ عزوجل نے فرمایا۔ فتہجد بہ۔ یعنی سونے کے بعد اٹھو اور قرآن پڑھو۔ اس کا حاصل یہ ہوا کہ مجرد میں اسکا معنی۔ سونے کے ہیں اور باب تفعل میں، سو کر جاگنے کے۔ یا یہ کہا جائے کہ یہ اضداد میں سے ہے۔ مگر مجرد میں سونے کے معنی میں شائع وذائع ہے۔ اور باب تفعل میں

عه التہجد باب قیام النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فی رمضان وغیرہ ص ۱۵۴ باب فضل قیام رمضان ص ۲۶۹ المناقب باب کان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تنام عینہ ولا ینام قلبہ ص ۵۰۴ مسلم صلوٰۃ المسافرین۔ ابوداؤد، ترمذی، نسائی، [1] عمدۃ القاری جلد سابع ص ۲۰۳۔

حدیث ۶۹۳ عَنْ اَبِیْ هُرَیْرَةَ رَضِیَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهُ اَنَّ النَّبِیَّ صَلَّی اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْهِ وَسَلَّمَ

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے

قَالَ لِبِلَالٍ عِنْدَ صَلٰوةِ الْفَجْرِ یَا بِلَالُ حَدِّثْنِیْ بِاَرْجٰی عَمَلٍ عَمِلْتَهٗ فِی الْاِسْلَامِ

حضرت بلال سے نماز فجر کے وقت فرمایا اے بلال مجھے بتاؤ کہ تم نے اسلام میں کون سا ایسا عمل کیا ہے

فَاِنِّیْ سَمِعْتُ دَفَّ نَعْلَیْكَ بَیْنَ یَدَیَّ فِی الْجَنَّةِ قَالَ مَا عَمِلْتُ عَمَلًا اَرْجٰی عِنْدِیْ

جس پر ثواب کی امید سب سے زیادہ ہو کیونکہ جنت میں میں نے تمھاری چپلوں کی آواز اپنے آگے سنی ہے انھوں نے

اَنِّیْ لَمْ اَتَطَهَّرْ طُهُوْرًا فِیْ سَاعَةِ لَیْلٍ وَّنَهَارٍ اِلَّا صَلَّیْتُ بِذٰلِكَ الطُّهُوْرِ مَا كُتِبَ لِیْ

عرض کیا میں نے اس کے علاوہ اور کوئی ایسا عمل نہیں کیا ہے جس پر مجھے سب سے زیادہ ثواب کی امید ہو

اَنْ اُصَلِّیَ عہ

سوائے اس کے کہ میں دن رات میں جب بھی وضو کرتا تو اس وضو سے جتنی میرے مقدر میں ہوتی ہے نماز پڑھتا ہوں۔

سوکر اٹھنے کے معنی ہیں۔ اور سب کو معلوم ہے کہ تراویح عشاء کے بعد متصلاً پڑھی جاتی ہے۔ تراویح سے پہلے کوئی نہیں سوتا۔ اسلئے یہ کہنا کہ تراویح اصل میں نماز تہجد ہے، سراسر غلط ہے۔ اس حدیث سے ثابت ہوا کہ وتر تین رکعتیں ہیں۔

تشریحات ۶۹۳ کسی امتی کا موت سے پہلے جنت میں جانا شرعاً ممکن نہیں۔ پھر حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ کیسے جنت میں چلے گئے اس لئے بعض شارحین نے فرمایا کہ یہ خواب کا واقعہ ہے۔ بعض نے فرمایا یہ بطور تمثیل ہے۔ اقول اس عموم سے کہ جنت میں کوئی موت سے پہلے نہیں جا سکتا۔ حضرت آدم و حوا مستثنیٰ ہیں۔ اس کا بھی امکان ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت کی سعادت کی وجہ سے حضرت بلال بھی مستثنیٰ ہوں کیا بعید ہے۔

رہ گئے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تو شب معراج جنت میں تشریف لے گئے۔ علامہ عینی نے اس موقعہ پر بہت ہی ایمان افروز بات کہی ہے۔ لکھتے ہیں:۔

والنبی صلی اللہ تعالی علیہ وسلم لما جاوز السموات السبع وبلغ الی سدرۃ المنتھی اخرج من ان یکون من اھل ھذا العالم فلا یمتنع بعد ھذا دخولہ الجنۃ قبل الموت [۱]

اور نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب ساتوں آسمانوں سے آگے تشریف لے گئے اور سدرۃ المنتہیٰ پہنچ گئے تو اس عالم والوں میں سے نہ رہے تو اس میں کوئی اشکال نہیں کہ وہ جنت میں وصال سے پہلے تشریف لے جائیں۔

اقول: کبھی ایسا ہوتا ہے کہ خواب میں آئندہ پیش آنے والے واقعے کو اس طرح دکھایا جاتا ہے جیسے ہوگیا ہے۔ اس کی نظیر حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا وہ مبارک خواب ہے کہ فرمایا۔ میں نے خواب دیکھا کہ میں ایک کنوئیں پر ہوں، اس سے پانی کھینچ رہا ہوں کہ ابوبکر

عہ التہجد باب فضل الطہور باللیل والنہار ص ۱۵۴۔ ثانی۔ التوحید۔ باب قول اللہ قل فاتوا بالتوراۃ فاتلوھا ص ۱۱۲۴۔ مسلم فضائل الصحابۃ۔ نسائی۔ مسند امام احمد جلد ثانی۔

[۱] عمدۃ القاری سابع ص ۲۰۷۔

حدیث ٦٩٤ عَنْ اَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِیَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهُ قَالَ دَخَلَ رَسُوْلُ اللّٰهِ

حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

صَلَّی اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْهِ وَسَلَّمَ فَاِذَا حَبْلٌ مَّمْدُوْدٌ بَیْنَ السَّارِیَتَیْنِ فَقَالَ

(مسجد میں) تشریف لائے تو دیکھا کہ دو ستونوں کے درمیان ایک رسی بندھی ہے۔ دریافت فرمایا

مَا هٰذَا الْحَبْلُ قَالُوْا هٰذَا حَبْلٌ لِّزَیْنَبَ فَاِذَا فَتَرَتْ تَعَلَّقَتْ فَقَالَ النَّبِیُّ

یہ کیسی رسی ہے تو لوگوں نے کہا یہ زینب کی رسی ہے جب تھک جاتی ہے تو اس سے لٹک جاتی ہے

صَلَّی اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْهِ وَسَلَّمَ لَا حُلُّوْهُ لِیُصَلِّ اَحَدُكُمْ نَشَاطَهٗ فَاِذَا

حکم دیا اسے کھول دو جب تک نشاط ہو نماز پڑھو جب تھک جاؤ

فَتَرَ فَلْیَقْعُدْ ع۵

تو بیٹھ جاؤ۔

اور عمر آئے۔ ابوبکر نے ڈول لیا۔ ایک یا دو ڈول نکالا۔ اور ان کے ڈول کھینچنے میں کچھ سستی ہے، اللہ انھیں معاف فرمائے۔ پھر ابوبکر کے ہاتھ سے ڈول عمر نے لے لیا، تو وہ بڑھ کر مشک ہوگیا، میں نے کسی ماہر تجربہ کار کو ان کی طرح کام کرتے نہ دیکھا۔ یہاں تک کہ لوگوں کو آسودہ کر دیا[1] رہ گیا یہ سوال کہ جبکہ یہ ثابت ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے پہلے کوئی جنت میں نہیں جائے گا۔ پھر بلال کیسے پہلے چلے گئے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت بلال خادم خاص تھے حیات مبارکہ میں آگے آگے چلتے تھے، اور کوئی عالیجاہ مخدوم کہیں بھی جاتا ہے تو اپنے خدم وحشم کے ساتھ جاتا ہے۔ خدم وحشم مخدوم کے تابع ہوتے ہیں۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب جنت میں جائیں گے تو اسی شان سے جائیں گے کہ خادم خاص آگے آگے ہو۔ تابع حکم میں متبوع کے ہوتا ہے۔ اس کا داخلہ حقیقت میں متبوع کا داخل ہونا ہے۔ اب حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سوال کا حاصل یہ ہوا کہ تمہارا وہ کون سا عمل ہے جس کے صلے میں تم جنت میں بھی اپنے اس خصوصی منصب پر فائز ہوگے۔ حدیث سے ظاہر ہوتا ہے کہ جنت اعمال حسنہ کا صلہ ہے حالانکہ یہ محض کرم ایزدی ہے جواب یہ ہے کہ اعمال حسنہ موجب کرم ہیں اور ذریعے کا ذریعہ بھی ذریعہ ہے۔

تشریح ٦٩٤ یہ زینب بنت جحش ام المومنین رضی اللہ تعالیٰ عنہا تھیں۔ جیسا کہ خطیب نے اپنے مبہمات میں ذکر کیا ہے اور علامہ کرمانی نے بھی یہی لکھا ہے۔ [2] ابوداؤد میں بطریق زیاد بن ایوب صرف زینب مذکور ہے بغیر نسبت کے۔ مگر بطریق ہارون بن عباد ازدی ہے کہ یہ ان کی بہن حمنہ بنت جحش تھیں۔ اور یہی مسند امام [3] احمد میں بھی ہے۔ اور اسی میں ص۱۰۱ پر صرف زینب بغیر نسبت کے ہے اور ص۲۰۴ پر فلانہ بغیر نام کے ہے۔ ہو سکتا ہے کہ یہ شوق متعدد خواتین کو ہوا ہو۔

ع۵ التہجد باب ما یکرہ من التشدید فی العبادۃ ص ۱۵۴۔ مسلم المسافرین۔ ابوداؤد صلوٰۃ۔ نسائی۔ قیام اللیل۔ ابن ماجہ اقامۃ الصلوٰۃ۔ مسند امام احمد جلد ثالث ص ۱۰۱۔

[1] بخاری ثانی۔ الرویا۔ باب نزع الماء من البیر ص ۱۰۳۹۔ [2] اول صلوٰۃ باب النعاس فی الصلوٰۃ ص ۱۸۶ [3] جلد ثالث ص ۲۵۶، ۱۸۴۔

۶۹۵ حَدَّثَنِي عَبْدُ اللهِ بْنُ عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ رَضِيَ اللهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ

حدیث حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا۔ مجھ سے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا

قَالَ لِي رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا عَبْدَ اللهِ لَا تَكُنْ مِثْلَ فُلَانٍ كَانَ

اے عبداللہ فلاں کے مثل نہ ہو جانا

يَقُومُ مِنَ اللَّيْلِ فَتَرَكَ قِيَامَ اللَّيْلِ عہ

جو رات میں قیام کرتا تھا پھر چھوڑ دیا۔

۶۹۶ سَمِعْتُ عَبْدَ اللهِ بْنَ عَمْرٍو رَضِيَ اللهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ قَالَ لِيَ النَّبِيُّ

حدیث حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ

صَلَّى اللهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلَمْ أُخْبَرْ أَنَّكَ تَقُومُ اللَّيْلَ وَتَصُومُ النَّهَارَ قُلْتُ

علیہ وسلم نے مجھ سے فرمایا مجھے یہ خبر دی گئی ہے کہ تم رات بھر قیام کرتے ہو اور دن میں

إِنِّي أَفْعَلُ ذٰلِكَ قَالَ فَإِنَّكَ إِذَا فَعَلْتَ ذٰلِكَ هَجَمَتْ عَيْنُكَ وَنَفِهَتْ نَفْسُكَ

روزہ رکھتے ہو کیا یہ صحیح ہے؟ میں نے عرض کیا حضور میں یہ کرتا ہوں تو فرمایا جب تم یہ کرو گے تو تمھاری آنکھ

وَإِنَّ لِنَفْسِكَ حَقًّا وَلِأَهْلِكَ حَقًّا فَصُمْ وَأَفْطِرْ وَقُمْ وَنَمْ عت

کمزور ہو جائے گی اور تم خود کمزور ہو جاؤ گے، تمھاری ذات کا تم پر حق ہے، تیرے اہل کا تم پر حق ہے، تو روزہ رکھ بھی اور چھوڑ بھی اور قیام بھی کر سو بھی

۶۹۷ حَدَّثَنِي عُبَادَةُ رَضِيَ اللهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ تَعَالَى عَلَيْهِ

حدیث حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ تعالیٰ عنہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں

تشریحات ۶۹۵۔ ۶۹۶ کتاب الصوم اور کتاب الانبیاء میں یوں ہے۔ مجھ سے یہ فرمایا۔ تم صوم دہر رکھتے ہو اور رات میں قیام کرتے ہو۔ تو میں نے عرض کیا۔ جی حضور۔ تو فرمایا۔ تم جب یہ کرو گے تو آنکھ کمزور ہو جائے گی اور جسم ناتواں ہو جائے گا۔ جس نے صوم دہر رکھا اس نے روزہ نہیں رکھا۔ (ہر مہینے) تین دن کا روزہ صوم دہر ہے۔ میں نے عرض کیا۔ میں اس سے زیادہ طاقت رکھتا ہوں۔ فرمایا۔ تو صوم داؤد رکھو۔ وہ ایک دن روزہ رکھتے اور ایک دن نہ رکھتے۔ اور دشمن کا مقابلہ ہوتا تو منہ نہیں پھیرتے۔

تشریحات ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹ ہمارے یہاں فجر کی سنت، سنت موکدہ قریب واجب کے ہے۔ یہ بہ نسبت اور سنتوں کے زیادہ موکد ہے۔ حتیٰ کہ ابوداؤد له میں حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا، فجر کی سنت مت چھوڑو اگرچہ تم کو دشمن کے گھوڑے روند ڈالیں۔ اس کو ہمارے ائمہ نے واجب اس وجہ سے

عہ التہجد باب مایکرہ من ترک قیام اللیل لمن کان یقومہ ص ۱۵۴ مسلم الصوم۔ نسائی۔ ابن ماجہ صلوۃ۔ عـہ التہجد باب ص ۱۵۴ الصوم باب صوم داود علیہ السلام ص ۲۲۶ الانبیاء باب قول اللہ عزوجل آتینا داؤد زبورا ص ۴۸۵ ۔ مسلم صوم، ترمذی صوم۔ نسائی صوم ابن ماجہ صوم۔ له اول صلوۃ باب رکعتی الفجر ص ۱۷۹ ،

وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ تَعَارَّ مِنَ اللَّيْلِ فَقَالَ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ وَحْدَهٗ لَا شَرِيْكَ لَهٗ

کر فرمایا جس کی رات میں آنکھ کھلی اور یہ پڑھا۔ اللہ کے سوا اور کوئی معبود نہیں وہ اکیلا ہے اس کا

لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلٰى كُلِّ شَيْئٍ قَدِيْرٌ اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ وَسُبْحَانَ اللّٰهِ وَاللّٰهُ

کوئی شریک نہیں اسی کے لئے ملک ہے اسی کے لئے حمد ہے اور وہ ہر چیز پر قادر ہے۔ سب تعریف اللہ ہی کے لئے ہے

اَكْبَرُ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ اِلَّا بِاللّٰهِ ثُمَّ قَالَ اللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِيْ اَوْ دَعَا اُسْتُجِيْبَ

اور اللہ پاک ہے اور اللہ بہت بڑا ہے گناہوں سے بچنے اور نیکیاں کرنے کی طاقت اللہ ہی کی عطا سے ہے۔ اسکے بعد کہے۔ اللہ بخش دے

لَهٗ فَاِنْ تَوَضَّاَ قُبِلَتْ صَلٰوتُهٗ عه

یا اور کوئی دعا کرے تو قبول ہوگی۔ پھر اگر وضو کرکے نماز پڑھے تو نماز بھی قبول ہوگی۔

حدیث ٦٩٨ اَخْبَرَنِي الْهَيْثَمُ بْنُ اَبِيْ سِنَانٍ اَنَّهٗ سَمِعَ اَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى

ہیثم بن ابی سنان نے خبر دی کہ انھوں نے سنا کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالی

عَنْهُ وَهُوَ يَقُصُّ فِيْ قَصَصِهٖ وَهُوَ يَذْكُرُ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

عنہ اپنے وعظ میں بیان کر رہے تھے۔ اور وہ رسول اللہ صلی اللہ تعالی علیہ وسلم کا تذکرہ کر رہے تھے

اِنَّ اَخًا لَّكُمْ لَا يَقُوْلُ الرَّفَثَ يَعْنِيْ بِذٰلِكَ عَبْدَ اللّٰهِ بْنَ اَبِيْ رَوَاحَةَ ــ وَفِيْنَا

کر فرمایا تمھارے بھائی (عبداللہ بن رواحہ) فحش بات (اشعار میں) نہیں کہتے۔ انھوں نے کہا ہے

رَسُوْلُ اللّٰهِ يَتْلُوْ كِتَابَهٗ ــ اِذَا انْشَقَّ مَعْرُوْفٌ مِّنَ الْفَجْرِ سَاطِعٌ۔ اَرَانَا الْهُدٰى

اور ہم میں اللہ کے رسول ہیں جو اللہ کی کتاب کی تلاوت کرتے ہیں۔ جب مشہور و معروف فجر بلند ہوتی ہے۔ ہم کو گمراہی کے بعد

بَعْدَ الْعَمٰى فَقُلُوْبُنَا۔ بِهٖ مُوْقِنَاتٌ اَنَّ مَا قَالَ وَاقِعٌ۔ يَبِيْتُ يُجَافِيْ جَنْبَهٗ عَنْ

ہدایت دکھائی۔ ہمارے دل یہ یقین کر چکے ہیں کہ انھوں نے جو فرمایا صحیح ہے۔ رات میں اپنا پہلو اپنے بستر سے جدا

فِرَاشِهٖ۔ اِذَا اسْتَثْقَلَتْ بِالْمُشْرِكِيْنَ الْمَضَاجِعُ عه

رکھتے ہیں جب مشرکین بستر پر بھاری رہتے ہیں۔

نہیں فرمایا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حدیث مشاہرہ میں اس کو بھی ذکر فرمایا۔ اور اسمیں کوئی نماز واجب نہیں اس لئے یہ بھی واجب نہیں۔

عه التہجد۔ باب فضل من تعار من اللیل فصلی ص ۱۵۵۔ ابوداؤد ادب، ترمذی، دعوات، ابن ماجہ دعا۔

عه " " " " " " " " " باب هجار المشرکین ص ۹۰۹

۶۹۹ حدیث عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهَا قَالَتْ صَلَّى النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعِشَاءَ ثُمَّ صَلّٰى ثَمَانِيَ رَكَعَاتٍ وَّرَكْعَتَيْنِ جَالِسًا وَّرَكْعَتَيْنِ بَيْنَ النِّدَائَيْنِ وَلَمْ يَكُنْ يَدَعُهُمَا اَبَدًا عہ

ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا۔ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عشا پڑھتے پھر آٹھ رکعت پڑھتے۔ اور دو رکعت بیٹھ کر پڑھتے اور دو رکعتیں دونوں ندا کے درمیان پڑھتے اور ان دونوں کو کبھی نہیں چھوڑتے تھے۔

۷۰۰ حدیث عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهَا قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِذَا صَلّٰى رَكْعَتَيِ الْفَجْرِ اِضْطَجَعَ عَلٰى شِقِّهِ الْاَيْمَنِ عہ

ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا۔ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فجر کی دو رکعت سنت پڑھ کر داہنی کروٹ لیٹ جایا کرتے تھے۔

۷۰۱ حدیث عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهَا اَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ اِذَا صَلّٰى فَاِنْ كُنْتُ مُسْتَيْقِظَةً حَدَّثَنِيْ وَاِلَّا اضْطَجَعَ حَتّٰى يُؤْذَنَ بِالصَّلٰوةِ سہ

ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مروی ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب نماز سے فارغ ہو جاتے تو اگر میں جاگتی رہتی تو مجھ سے بات کرتے ورنہ لیٹ جاتے یہاں تک کہ نماز کے لیے اذان ہوتی۔

تشریحات ۷۰۰ ۷۰۱ اس حدیث سے ثابت ہوا کہ فجر کی سنت کے بعد جب تک جماعت کا وقت نہ ہوتا حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لیٹا کرتے تھے۔ مگر یہ عمل دوامی نہیں تھا۔ مسند امام احمد[1] میں ہے۔ ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فجر کی سنتیں پڑھ کر کبھی کبھی لیٹ جایا کرتے تھے۔ علاوہ ازیں خود بخاری[2] ہی میں حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے۔ کہ تہجد سے فارغ ہو کر لیٹے اور جب مؤذن آیا تو دو رکعت پڑھی پھر باہر تشریف لے گئے اور صبح کی نماز پڑھی نیز یہاں مذکور دوسری حدیث سے بھی یہی ظاہر ہو رہا ہے کہ یہ عمل پابندی کے ساتھ نہ تھا۔ بلکہ جب ام المومنین جاگتی رہتیں تو بیٹھے ان سے باتیں کرتے۔ حدیث کے ظاہر سے یہی سمجھ میں آ رہا ہے۔ اور یہی امام بخاری نے بھی سمجھا ہے۔ اسی لیے یہاں باب یہ قائم فرمایا۔ جس نے گفتگو کی اور لیٹا نہیں۔ یہی ہمارا مذہب ہے کہ فجر کی سنت کے بعد لیٹنا واجب نہیں، اور نہ سنت موکدہ ہے۔ اگر کوئی تہجد کا عادی ہے تو وہ فجر کی سنت سے پہلے یا بعد میں لیٹ لے تاکہ تکان دور ہو جائے اور تازہ دم ہو کر انبساط کے ساتھ نماز فجر پڑھ سکے۔

صحابہ کرام میں حضرت عبداللہ بن مسعود اور حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہم اسے بدعت کہتے تھے اور لوگوں کو سختی

عہ التہجد باب المداومۃ علی رکعتی الفجر ص ۱۵۵۔ ابوداود۔ نسائی۔ عہ التہجد باب الضجعۃ علی الشق الایمن بعد رکعتی الفجر ص ۱۵۵ سہ التہجد باب من تحدث ولم یضطجع ص ۱۵۵ باب الحدیث بعد رکعتی الفجر ص ۱۵۶ مسلم۔ مسافرین۔ ابوداود۔ ترمذی۔

[1] جلد سادس ص ۱۲۱ [2] اول الوتر باب اول ص ۱۳۵۔

۲۱۸ وَيُذْكَرُ ذٰلِكَ عَنْ عَمَّارٍ وَّأَبِي ذَرٍّ وَّأَنَسٍ رَّضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُمْ

ت نفل دو دو رکعت ہے۔ یہ حضرت عمار اور حضرت ابوذر اور حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہم اور

وَجَابِرِ بْنِ زَيْدٍ وَّعِكْرِمَةَ وَالزُّهْرِيِّ ؏

جابر بن زید اور عکرمہ اور زہری سے مروی ہے۔

۲۱۹ وَقَالَ يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ الْأَنْصَارِيُّ مَا أَدْرَكْتُ فُقَهَاءَ أَرْضِنَا إِلَّا يُسَلِّمُوْنَ

ت اور یحییٰ بن سعید انصاری نے کہا میں نے اپنی سرزمین کے فقہاء میں سے کسی کو ایسا نہ پایا جو

فِي كُلِّ اثْنَتَيْنِ مِنَ النَّهَارِ ؏

دن میں ہر دو رکعت پر سلام نہ پھیر دیتے ہوں۔

۲۱۸ تشریحات ذالک کا اشارہ باب کی طرف ہے یعنی نفل دو دو رکعت ہے۔ باب کا اطلاق رات اور دن دونوں کی نوافل کو شامل ہے۔

چھ حضرات مذکور ہیں۔ ان میں سے تین پہلے والے صحابی ہیں اور تین بعد والے تابعی۔ حضرت عمار کی تعلیق کو طبرانی نے کبیر میں ان الفاظ میں روایت کیا۔ حضرت عمار نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ سونے سے پہلے وتر پڑھ لے اور رات کی نماز دو دو رکعت ہے۔ مگر اس کے راویوں میں ربیع بن بدر ضعیف ہے۔ ہاں ابن ابی شیبہ نے حضرت عمار کے بارے میں روایت کیا کہ وہ مسجد میں داخل ہوئے اور دو رکعت مختصر پڑھی۔ اسی طرح اسی میں حضرت ابوذر کے بارے میں بھی ہے کہ وہ مسجد میں داخل ہوئے اور ایک ستون کے پاس آئے اور دو رکعت پڑھی، اور حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی تعلیق مفصل ــ باب ھل یصلی الامام بمن حضر میں گزر چکی [1] ہے۔ جس کے آخر میں ہے ـــ پھر حضور نے دو رکعتیں پڑھیں۔ رہ گئے جابر بن زید اور عکرمہ اور زہری۔ تو علامہ عینی نے فرمایا۔ ان میں سے صرف عکرمہ کے بارے میں ابن ابی شیبہ نے اپنے مصنف میں یہ روایت کیا ہے کہ وہ مسجد میں آئے اور دو رکعت پڑھی۔ ان تعلیقات سے صرف یہ ثابت ہوتا ہے۔ صرف دو رکعت نماز پڑھنا صحیح ہے۔ اگر امام بخاری کا مقصد یہی ہے تو باب ثابت۔ لیکن اگر امام بخاری کا مقصود یہ ہے کہ نفل نماز دو رکعت سے زائد پڑھنا درست نہیں۔ تو یہ ان تعلیقات سے ثابت نہیں۔

۲۱۹ تشریح یحییٰ بن سعید انصاری۔ تابعین میں سے ہیں۔ یہ مدینے کے قاضی تھے۔ حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے حدیث سنی اور ان سے کبار تابعین نے جن میں سب سے اقدم ابوجعفر منصور عراقی ہیں۔ ان کو ہاشمیہ کی قضا سپرد ہوئی ایک قول یہ ہے کہ بغداد کے بھی قاضی تھے ۱۴۲ھ میں وصال فرمایا۔

ہماری سرزمین سے مراد مدینہ طیبہ ہے۔ ان کے زمانے میں وہاں فقہاء یہ تھے۔ زہری، نافع، سعید بن مسیب، عبدالرحمٰن بن قاسم بن محمد بن ابوبکر صدیق، امام جعفر صادق، ربیعہ بن عبدالرحمٰن بن ہرمز وغیرہ، اس تعلیق میں بھی وہی تفصیل ہے جو اوپر مذکور ہوئی۔

؏ التہجد باب ماجاء فی التطوع مثنی مثنی ص ۱۵۵؛ ؏ التہجد۔ باب ما جاء فی التطوع مثنی مثنی ص ۱۵۵

[1] بخاری اول اذان باب ھل یصلی الامام بمن حضر ص ۹۲

۷۰۲

حدیث

عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللّٰهِ رَضِیَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهُمَا قَالَ کَانَ رَسُوْلُ اللّٰهِ

حضرت جابر بن عبداللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے کہا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہمیں

صَلَّی اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْهِ وَسَلَّمَ یُعَلِّمُنَا الْاِسْتِخَارَةَ فِی الْاُمُوْرِ کُلِّهَا کَمَا یُعَلِّمُنَا السُّوْرَةَ

تمام کاموں میں استخارہ کی تعلیم دیتے تھے جیسے قرآن کی سورہ کی تعلیم دیتے تھے فرماتے تھے

مِنَ الْقُرْاٰنِ۔ یَقُوْلُ اِذَا هَمَّ اَحَدُکُمْ بِالْاَمْرِ فَلْیَرْکَعْ رَکْعَتَیْنِ مِنْ غَیْرِ الْفَرِیْضَةِ

جب کسی کام کا پختہ ارادہ کرلو تو دو رکعت نماز پڑھو فرض نہیں نفل

ثُمَّ لْیَقُلْ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْتَخِیْرُكَ بِعِلْمِكَ وَاَسْتَقْدِرُكَ بِقُدْرَتِكَ وَاَسْئَلُكَ

پھر یہ عرض کرو اے اللہ میں تیرے علم سے خیر طلب کرتا ہوں اور تیری قدرت سے قوت چاہتا ہوں اور

مِنْ فَضْلِكَ الْعَظِیْمِ فَاِنَّكَ تَقْدِرُ وَلَا اَقْدِرُ وَتَعْلَمُ وَلَا اَعْلَمُ وَاَنْتَ عَلَّامُ الْغُیُوْبِ

تجھ سے تیرے فضل عظیم کا سوال کرتا ہوں اسلئے کہ تو قدرت رکھتا ہے اور میں نہیں رکھتا تو جانتا ہے میں نہیں جانتا

اَللّٰهُمَّ اِنْ کُنْتَ تَعْلَمُ اَنَّ هٰذَا الْاَمْرَ خَیْرٌ لِّیْ فِیْ دِیْنِیْ وَمَعَاشِیْ وَعَاقِبَةِ

اور تو غیبوں کا جاننے والا ہے اے اللہ اگر تو جانتا ہے کہ یہ کام میرے دین میرے معاش اور میرے انجام میں بہتر ہے

اَمْرِیْ اَوْقَالَ عَاجِلِ اَمْرِیْ وَاٰجِلِهٖ فَاقْدُرْهُ لِیْ وَیَسِّرْهُ لِیْ ثُمَّ بَارِكْ لِیْ فِیْهِ وَ

یا یہ فرمایا کہ ابھی یا آئندہ تو اسے میرے لئے مقدر فرما اور اسے میرے لئے آسان فرما پھر اس میں میرے لئے برکت عطا فرما

اِنْ کُنْتَ تَعْلَمُ اَنَّ هٰذَا الْاَمْرَ شَرٌّ لِّیْ فِیْ دِیْنِیْ وَمَعَاشِیْ وَعَاقِبَةِ اَمْرِیْ اَوْقَالَ

اور اگر تو جانتا ہے کہ یہ کام میرے دین میرے معاش اور میرے انجام میں برا ہے یا فرمایا

۷۰۲

تشریحات

مسند امام احمد میں ھذا الامر کے بعد ہے۔ کہ اپنی حاجت کا نام لے۔ جب کسی کام کے کرنے کا ارادہ ہو تو استخارہ کی نماز مستحب ہے۔ بشرطیکہ وہ عبادات نہ ہوں یا منہیات نہ ہوں۔ اس لئے کہ عبادات کی ادائیگی اور منہیات سے اجتناب مطلقاً خیر ہے ہاں یہ جائز ہے کہ کسی عبادت غیر موقت کے وقت کے بارے میں استخارہ کیا جائے۔ مثلاً حج، جہاد کے بارے میں یہ کیا جائے کہ امسال کروں یا نہ کروں۔ یا کسی سرکش با اقتدار کو امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کرنے کے بارے میں استخارہ کیا جائے۔ چھوٹا کام ہو یا بڑا سب کیلئے استخارہ مستحب ہے۔ کبھی کبھی چھوٹی چھوٹی باتیں بڑے حوادث و نقصانات کا سبب بن جاتی ہیں۔ بہتر یہ ہے کہ استخارہ متعدد بار کرے۔ ایک حدیث ضعیف میں سات بار کا ذکر ہے۔ ایک حدیث میں ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب دعا فرماتے تو تین بار دعا فرماتے[1] اس سے تین بار پر استدلال کیا جا سکتا ہے۔ امام نووی نے فرمایا کہ نماز استخارہ کی پہلی رکعت میں قل یاایہا الکافرون اور دوسری میں قل ہو اللہ احد پڑھے، امام غزالی نے بھی احیاء العلوم میں یہ لکھا ہے، اگرچہ یہ تعیین کسی حدیث سے ثابت نہیں۔ نماز استخارہ دو رکعت سے زائد بھی پڑھی جا سکتی ہے۔ جیسا کہ ابن حبان نے اپنی صحیح میں اور طبرانی نے معجم کبیر میں حضرت سیدنا ابو ایوب انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت

---

[1] مسلم ثانی الجہاد باب ما لقی النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم من اذی المشرکین ص ۱۰۸

فِيْ عَاجِلِ اَمْرِيْ وَآجِلِهٖ فَاصْرِفْهُ عَنِّيْ وَاصْرِفْنِيْ عَنْهُ وَاقْدِرْ لِيَ الْخَيْرَ

ابھی یا آئندہ تو اسے مجھ سے پھیر دے اور مجھے اس سے پھیر دے اور بھلائی جہاں کہیں ہو میرے لئے مقدر فرما۔

حَيْثُ كَانَ ثُمَّ اَرْضِنِيْ بِهٖ قَالَ وَيُسَمِّيْ حَاجَتَهٗ۔ ع٥

پھر مجھے اس پر راضی کر دے۔ اور اپنی حاجت بیان کرے۔

حدیث ٦٠٣ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهَا قَالَتْ لَمْ يَكُنِ النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى

ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کسی

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلٰى شَيْءٍ مِّنَ النَّوَافِلِ اَشَدَّ تَعَاهُدًا مِّنْهُ عَلٰى رَكْعَتَيِ الْفَجْرِ ع٦

نفل پر فجر کی دو رکعتوں سے زیادہ سخت پابندی نہیں فرماتے تھے۔

حدیث ٦٠٤ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهَا قَالَتْ كَانَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ

ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ

تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّيْ بِاللَّيْلِ ثَلٰثَ عَشْرَةَ رَكْعَةً ثُمَّ يُصَلِّيْ اِذَا سَمِعَ

وسلم رات میں تیرہ رکعت پڑھتے تھے پھر جب اذان سنتے تو

النِّدَاءَ بِالصُّبْحِ رَكْعَتَيْنِ خَفِيْفَتَيْنِ س٥

مختصر دو رکعتیں پڑھتے۔

کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ثم صلّ ما کتب الله لك پھر اللہ نے جتنا مقدر میں لکھا ہے اتنی نماز پڑھ۔ استخارہ کرنے کے بعد جس پر دل جمے وہ کرے۔ بعض علماء نے لکھا ہے کہ اگر خواب میں سپید یا سبز رنگ دیکھے تو کرے اور اگر سرخ یا سیاہ دیکھے تو نہ کرے۔

حدیث میں جو دعا آئی ہے اس میں ایک جگہ ان ھذا الامر ہے۔ یہاں اپنی ضرورت ذکر کرے۔ آگے ہے فی عاقبۃ امری اوقال عاجل امری وآجلہ۔ یہاں کسی راوی سے شک ہو گیا ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فی عاقبۃ امری فرمایا تھا یا اس کی جگہ عاجل امری وآجلہ فرمایا تھا۔ یہاں بہتر یہ ہے کہ دونوں پڑھے۔ یعنی فی عاقبۃ امری وعاجل امری وآجلہ۔

تشریح ٦٠٣ حضرت ام المومنین رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فجر کی سنت کو نوافل میں شمار کیا۔ یہ دلیل ہے کہ یہ واجب نہیں، سنت ہے۔

تشریحات ٦٠٤ یہاں یہ باب ہے مایقرأ فی رکعتی الفجر۔ فجر کی دو رکعتوں میں کیا پڑھے؟ اس حدیث میں اس کا کوئی ذکر نہیں ہے۔ علامہ عینی نے فرمایا۔ ما کبھی صفت کے بارے میں سوال کے لئے آتا ہے۔ اب باب کا مطلب یہ ہوا۔

ع٥ التہجد۔ باب صلوۃ اللیل مثنی مثنی ص ١٥٥۔ ثانی الدعوات۔ باب الدعاء عند الاستخارۃ ص ٩٤٤۔ التوحید باب قولہ ھو القادر ص ١٠٩٩۔ ابوداؤد صلوۃ ترمذی وتر، نسائی نکاح۔ ابن ماجہ اقامۃ الصلوٰۃ، مسند امام احمد جلد ثالث ص ٣٤٤۔

ع٦ التہجد باب تعاھد رکعتی الفجر ص ١٥٦ ابوداؤد، نسائی۔ مسلم س٥ التہجد باب مایقرأ فی رکعتی الفجر ص ١٥٦۔ ابوداؤد صلوۃ۔ نسائی ۔ لـه بہار شریعت چہارم ص ٢٧

۷۰۵ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهَا قَالَتْ كَانَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ

حدیث ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالی عنہا نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالی علیہ وسلم

تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُخَفِّفُ الرَّكْعَتَيْنِ اللَّتَيْنِ قَبْلَ صَلٰوةِ الصُّبْحِ حَتّٰى إِنِّي

نماز صبح سے پہلی والی دو رکعتیں مختصر پڑھتے تھے اتنی کہ میں کہتی ام القرآن

لَأَقُوْلُ هَلْ قَرَأَ بِأُمِّ الْقُرْآنِ عہ

سورہ فاتحہ بھی پڑھی یا نہیں

۷۰۶ عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُمَا وَحَدَّثَتْنِي أُخْتِي حَفْصَةُ أَنَّ النَّبِيَّ

حدیث حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالی عنہما سے مروی ہے وہ کہتے ہیں کہ اور مجھ سے میری بہن

صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُصَلِّي رَكْعَتَيْنِ خَفِيْفَتَيْنِ بَعْدَ مَا يَطْلُعُ الْفَجْرُ وَكَانَتْ

ام المومنین حضرت حفصہ نے یہ حدیث بیان کی کہ نبی صلی اللہ تعالی علیہ وسلم فجر طلوع

سَاعَةً لَا أَدْخُلُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيْهَا عہ

ہونے کے بعد دو مختصر رکعتیں پڑھتے تھے اور یہ وہ وقت تھا کہ میں نبی صلی اللہ تعالی علیہ وسلم کے یہاں جاتا نہیں تھا۔

۲۲۰ وَقَالَ ابْنُ أَبِي الزِّنَادِ عَنْ مُوْسَى بْنِ عُقْبَةَ عَنْ نَافِعٍ بَعْدَ الْعِشَاءِ فِي أَهْلِهِ عـــہ

ت اور ابن ابی الزناد نے بروایت موسی بن عقبہ عن نافع یہ کہا ۔ عشاء کے بعد اپنے اہل میں

فجر کی رکعتوں میں قرأت کی صفت کیا ہے، طویل یا قصیر۔ ام المومنین نے فرمایا خفیف یعنی مختصر دو رکعتیں پڑھتے تھے۔ اس سے ظاہر ہو گیا کہ مختصر قرأت کرے۔ حضرت ابن مسعود حضرت ابن عمر حضرت انس حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہم سے مروی ہے۔ کہ اس کی پہلی رکعت میں قُلْ يَا أَيُّهَا الْكٰفِرُوْنَ اور دوسری میں قُلْ هُوَ اللّٰهُ أَحَدٌ پڑھا کرتے تھے۔ بعض اور آیتوں کا پڑھنا بھی مروی ہے۔ اس حدیث سے ثابت ہوا کہ کبھی کبھی حضور اقدس صلی اللہ تعالی علیہ وسلم نے نماز تہجد دس رکعت بھی پڑھی ہے۔

۷۰۵ تا ۷۰۶ تشریحات یہ باب الجمعہ میں گزری ہوئی حدیث نمبر ۵۸۶ کا حصہ ہے۔ ابتدائی حصہ یہ ہے۔ حضرت ابن عمر نے فرمایا میں نے ظہر سے پہلے ظہر کے بعد اور مغرب کے بعد اور عشاء کے بعد اور جمعے کے بعد نبی صلی اللہ تعالی علیہ وسلم کے ساتھ دو دو رکعتیں پڑھیں اس پر پورا کلام گزر چکا ہے ناظرین حدیث ملاحظہ فرمائیں۔

۲۲۰ تشریح اس تعلیق کی توجیہ میں شارحین کے تین قول ہیں۔ علامہ کرمانی نے فرمایا کہ اس حدیث کے ابتدائی حصے میں ایک جگہ ہے۔ وسجدتين بعد العشاء یہاں آخر میں اسی روایت میں فی اهله زائد ہے۔ اس کا دو مطلب ہے، ایک یہ کہ

عہ التہجد باب مایقرأ فی رکعتی الفجر ص ۱۵۶ مسلم صلوۃ المسافرین۔ ابوداؤد صلوۃ۔ ترمذی صلوۃ۔ نسائی افتتاح۔ قیام اللیل۔ موطا امام مالک صلوۃ اللیل۔ مسند امام احمد سادس ص ۵۔ ۱۶۴ عہ التہجد باب التطوع بعد المکتوبۃ ص ۱۵۷، باب الرکعتین قبل الظہر ص ۱۵۷۔ عـــہ باب التطوع بعد المکتوبۃ ص ۱۵۶۔

۶۰۷ **حدیث** عَنْ مُوَرِّقٍ قَالَ قُلْتُ لِابْنِ عُمَرَ اَتُصَلِّی الضُّحٰی قَالَ لَا۔ قُلْتُ

مورّق نے کہا میں نے حضرت ابن عمر سے نماز چاشت کے بارے میں پوچھا کہ آپ پڑھتے ہیں

فَعُمَرُ قَالَ لَا قُلْتُ فَاَبُوْ بَکْرٍ قَالَ لَا قُلْتُ فَالنَّبِیُّ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ

تو فرمایا نہیں میں نے پوچھا حضرت عمر پڑھتے تھے، فرمایا نہیں۔ میں نے پوچھا حضرت ابوبکر؟ تو فرمایا نہیں میں نے پوچھا

وَسَلَّمَ قَالَ لَا اِخَالُہٗ۔ [عه]

اور نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تو فرمایا میں نہیں گمان کرتا کہ وہ پڑھتے ہوں گے۔

۶۰۸ **حدیث** عَنْ اَبِیْ ھُرَیْرَۃَ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہُ قَالَ اَوْصَانِیْ خَلِیْلِیْ صَلَّی اللّٰہُ

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ میرے خلیل صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مجھے

تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ بِثَلٰثٍ لَا اَدَعُھُنَّ حَتّٰی اَمُوْتَ صَوْمِ ثَلٰثَۃِ اَیَّامٍ مِّنْ کُلِّ

تین باتوں کی وصیت فرمائی ہے میں ان کو مرتے دم تک نہیں چھوڑوں گا ہر مہینے میں تین دن کا روزہ

یہ تمام سنتیں اپنے اہل میں آکر پڑھتے تھے۔ اور یہی ظاہر۔ دوسرا مطلب یہ ہے کہ عشاء کے بعد والی دو رکعت اپنے اہل میں آکر پڑھتے تھے علامہ عینی نے فرمایا کہ اس حدیث کے ابتدائی جز کے اخیر میں ہے۔ فاما المغرب والعشاء ففی بیتہ۔ مغرب اور عشاء کی سنتیں گھر میں پڑھتے تھے۔ ففی بیتہ کے بعد ہے۔ بعد العشاء فی اہلہ، علامہ خطیب قسطلانی نے فرمایا۔ کہ ففی بیتہ کی جگہ فی اہلہ ہے۔

۶۰۷ **تشریحات** یہاں عنوان ہے۔ سفر میں نماز چاشت۔ اور حدیث میں مطلقاً نفی مذکور ہے۔ سفر یا حضر کی تقیید نہیں۔ اس کے عموم سے سفر میں نفی پر استدلال ہو سکتا تھا کہ نہ سفر میں ہے نہ حضر میں۔ علامہ قسطلانی نے کہا کہ چونکہ نماز چاشت کے بارے میں روایات متعارض ہیں۔ امام بخاری نے ان سب میں تطبیق دینے کے لئے باب باندھا ہے کہ نفی کی روایات سفر پر محمول ہیں اور اثبات کی حضر پر۔ مگر اس کے بعد ہی حضرت ام ہانی کی حدیث آرہی ہے۔ جسمیں نماز چاشت کا ذکر ہے۔ اور وہ فتح مکہ کے موقع پر حالت سفر میں حضور نے پڑھی تھی۔ تطبیق کی صورت وہی ہے جو حدیث **۲۷۶** کے ضمن میں گزر چکی۔

۶۰۸ **تشریحات** یہاں باب کا عنوان ہے۔ حضر میں نماز چاشت کا بیان۔ اس پر استدلال حدیث کے ان الفاظ سے ہو رہا ہے کہ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا۔ میں ان کو مرتے دم تک نہیں چھوڑوں گا۔ اس میں حضر بھی داخل ہے۔ ہر مہینے میں تین دن سے مراد، ایام بیض کے روزے ہیں۔ یعنی تیرہ چودہ پندرہ۔ یہاں بخاری کی روایت میں نماز چاشت کی رکعتیں مذکور نہیں مگر مسلم[۵۱] میں ورکعتی الضحی ہے۔ یعنی چاشت کی دو رکعتیں۔ نیز مسلم[۵۲] ہی میں حضرت ام المومنین عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مروی ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم چار رکعت پڑھتے اور جو چاہتے زیادہ کرتے، حضرت ام[۵۳] ہانی کی حدیث میں آٹھ رکعتیں مذکور ہیں۔ سونے سے پہلے وتر پڑھنے کا خاص حضرت ابوہریرہ اور حضرت ابوذر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے لئے حکم فرمایا۔ کیونکہ سونے میں اس کا اندیشہ

[عه] التہجد باب صلوۃ الضحیٰ فی السفر ص ۱۵۷۔ [۵۱] اول صلوۃ المسافرین باب استحباب صلوۃ الضحیٰ ص ۲۵۰

[۵۲] اول صلوۃ المسافرین باب صلوۃ الضحیٰ ص ۲۴۹ [۵۳] نزھۃ القاری جلد دوم ص ۱۹۹ تا ۲۰۲۔

شَهْرٍ وَصَلٰوةِ الضُّحٰى وَنَوْمٍ عَلٰى وِتْرٍ۔ [عه]

اور نماز چاشت اور وتر پڑھکر سونا۔

٧٠٩ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهَا اَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

حدیث ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

ہے کہیں قضا نہ ہو جائے۔ اس سے معلوم ہوا کہ جنھیں یہ اعتماد نہ ہو کہ اخیر شب میں اُٹھ سکیں گے انھیں ضروری ہے کہ وتر سونے سے پہلے پڑھ لیں، اور جنھیں اعتماد ہو کہ اٹھ سکیں گے انھیں افضل یہ ہے کہ رات میں تہجد کے بعد پڑھیں۔

کتاب الصوم میں امام بخاری نے اس حدیث پر یہ باب قائم فرمایا ہے۔ صیام بیض۔ تیرہ، چودہ، پندرہ کو ہے۔ اس حدیث میں کسی بھی تاریخ کی تعیین نہیں۔ پھر اس سے ایام بیض کے روزے مراد لینا اور ایام بیض سے مذکورہ بالا تواریخ متعین کرنا کیسے درست ہے۔

یہ بارہا گزر چکا کہ امام بخاری کی عادت ہے کہ باب کے ضمن میں جو حدیث لاتے ہیں اس سے باب کی مطابقت نہیں ہوتی مگر وہی حدیث کسی اور طریقے سے کہیں مذکور ہوتی ہے اس میں باب کے مناسب کلمات ہوتے ہیں چنانچہ اسی حدیث کو امام ابو محمد بن عبداللہ بن عطا ابراہیمی نے ان الفاظ میں روایت کیا ہے۔ کہ حضرت ابو ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا مجھے تین باتوں کی وصیت فرمائی۔ سونے سے پہلے وترکی۔ اور دو رکعت نماز چاشت پڑھنے کی اور ہر مہینے تین دن روزہ رکھنے کی، تیرہ، چودہ، پندرہ اور یہ بیض ہیں[له] یعنی روشن دن۔ اسلئے کہ دوسرے دنوں کی طرح ان کے دنوں میں روشنی ہوتی ہی ہے۔ راتوں میں بھی رات بھر چاندنی رہتی ہے اسی لحاظ سے یہ ایام کی صفت ہیں[٢ه]۔ ایام سے مراد دن اور رات دونوں کا مجموعہ ہے۔

ان ایام کے علاوہ اور بھی تین دن ہر مہینے روزے کے فضائل آئے ہیں۔ ان سب کو سامنے رکھتے ہوئے، اس سلسلے میں دس اقوال ہیں:۔ (١) ہر مہینے میں غیر معین تین دن کے روزے۔ اور تعیین مکروہ ہے۔ یہ امام مالک کا مشہور مذہب ہے (٢) ہر مہینے تیرہ چودہ پندرہ کے روزے یہ اکثر اہل علم کا قول ہے، اور یہی حضرت فاروق اعظم اور حضرت ابن مسعود حضرت ابوذر رضی اللہ عنہم کا مذہب ہے۔ نیز اکثر تابعین اور امام شافعی اور امام اعظم ان کے صاحبین امام احمد امام اسحٰق کا بھی (٣) بارہ تیرہ چودہ کے روزے (٤) ہر مہینے کے ابتدائی تین دنوں کے روزے جنھیں ایام غرّ کہتے ہیں۔ یہ امام حسن بصری کا مذہب ہے۔ (٥) ہر مہینے کے پہلے شنبہ یکشنبہ دوشنبہ پھر اس کے بعد والے مہینے میں پہلے سہ شنبہ چہارشنبہ پنجشنبہ کے روزے۔ یہ ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا مذہب ہے۔ (٦) ہر مہینے کے آخری تین دن کے روزے جنھیں ایام سود کہتے ہیں۔ یہ ابراہیم نخعی کا مختار ہے۔ (٧) پہلے دوشنبے پنجشنبے اور پھر دوسرے دوشنبے کے روزے (٨) ہر مہینے کی پہلی، دسویں، بیسویں کے روزے، یہ حضرت ابوالدرداء رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے (٩) ہر مہینے کی پہلی، گیارہویں، بیسویں کے روزے۔ یہ ابو اسحٰق بن شعبان مالکی کا مختار ہے۔ (١٠) پہلے پنجشنبہ پھر اس کے بعد والے دوشنبہ پھر اس کے بعد والے دوشنبہ کے روزے[٣ه]۔

تشریحات ٧٠٩ حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی حدیث میں ہے کہ ظہر سے پہلے دو رکعت پڑھتے تھے۔ ام المومنین فرماتی ہیں کہ چار رکعت۔ ترجیح اسی کو ہے۔ ثقہ کی زیادتی مقبول ہے۔ اکثر اقل کا نافی نہیں پھر اس کا بھی احتمال ہے کہ ظہر سے

[عه] التہجد باب صلوٰۃ الضحیٰ فی الحضر ص ١٥٧، الصوم۔ باب صیام البیض ثلث عشرۃ واربع عشرۃ وخمس عشرۃ ص ٢٦٦ مسلم نسائی صلوٰۃ

[له] عمدۃ القاری۔ الحادی عشر ص ٩ [٢ه] فتح الباری۔ رابع ص ١٩٦، [٣ه] ایضاً ص ١٩٨۔

كَانَ لَا يَدَعُ اَرْبَعًا قَبْلَ الظُّهْرِ وَرَكْعَتَيْنِ قَبْلَ الْغَدَاةِ عه

ظہر سے پہلے چار اور صبح کی نماز سے پہلے دو رکعتیں نہیں چھوڑتے تھے۔

حدیث ۱۰۱۷

سَمِعْتُ مَرْثَدَ بْنَ عَبْدِ اللّٰهِ الْيَزَنِيَّ قَالَ اَتَيْتُ عُقْبَةَ بْنَ عَامِرِ

مرثد بن عبد اللہ یزنی نے کہا میں عقبہ بن عامر جہنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ

نِ الْجُهَنِيَّ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُ فَقُلْتُ اَلَا اُعَجِّبُكَ مِنْ اَبِيْ تَمِيْمٍ يَرْكَعُ رَكْعَتَيْنِ

کی خدمت میں حاضر ہوا میں نے عرض کیا آپ کو ابو تمیم کی یہ بات تعجب میں نہیں ڈالتی کہ

قَبْلَ صَلٰوةِ الْمَغْرِبِ فَقَالَ عُقْبَةُ اِنَّا كُنَّا نَفْعَلُهُ عَلٰى عَهْدِ رَسُوْلِ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ

وہ مغرب سے پہلے دو رکعت پڑھتے ہیں تو حضرت عقبہ نے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

پہلے چار رکعت گھر کے اندر پڑھتے ہوں جیسا کہ مسند امام احمد[له] اور ابو داؤد میں ہے کہ چار رکعت گھر میں پڑھتے تھے۔ جنھیں ام المومنین ملاحظہ فرماتی ہوں، اور دو رکعت مسجد میں تشریف لاکر پڑھتے ہوں جنھیں حضرت ابن عمر نے دیکھا۔ ہو سکتا ہے کہ یہ دو رکعت تحیۃ المسجد ہو، پوری بحث ہو چکی ہے۔ اس حدیث پر باب ہے، ظہر سے پہلے دو رکعت اور حضرت ام المومنین رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی حدیث میں ظہر سے پہلے چار رکعت مذکور ہے۔ اس کو باب سے کوئی تعلق نہیں۔

تشریحات ۱۰۱۷

مغرب سے قبل نفل ہے یا نہیں اس کی پوری بحث گزر چکی ہے جو لوگ اسے مشروع مانتے ہیں وہ بھی یہ شرط لگاتے ہیں کہ وہی پڑھے جو طہارت وضو وغیرہ کے ساتھ ہو تاکہ مغرب کی نماز اول وقت پڑھ سکے اس پر سب کا اتفاق ہے کہ مغرب کی نماز ہر موسم میں اول وقت پڑھنا مستحب ہے۔ احناف کے یہاں مغرب سے پہلے کوئی نفل نہیں۔ ہماری دلیل یہ ہے کہ امام طاؤس نے کہا حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے، مغرب سے پہلے دو رکعتوں کے بارے میں سوال ہوا تو انھوں نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانے میں کسی کو نہیں دیکھا کہ اسے پڑھتا ہو۔[۲] نیز طبرانی[۳] نے مسند شامیین میں حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا کہ ہم نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ازواج سے دریافت کیا۔ آیا انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو مغرب سے پہلے دو رکعتیں پڑھتے ہوئے دیکھا ہے؟ تو سب نے فرمایا، ہم نے نہیں دیکھا۔ ہاں حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا کہ ایک بار میرے یہاں حضور نے پڑھا۔ جب میں نے پوچھا یہ کون سی نماز ہے تو فرمایا، عصر کے پہلے کی سنت نہیں پڑھ سکا تھا انھیں پڑھا ہے۔ نیز حضرت ابراہیم نخعی[۴] نے فرمایا کہ یہ نماز نہ حضور نے پڑھی ہے نہ ابوبکر نے نہ عمر نے نہ عثمان نے۔ اور یہ بھی فرمایا کہ یہ بدعت ہے۔ کوفے میں خیار صحابہ حضرت علی، حضرت ابن مسعود حضرت عمار حضرت ابو مسعود رضی اللہ عنہم اجمعین تھے۔ ان میں سے کوئی مغرب سے پہلے یہ نماز نہیں پڑھتا تھا۔

اور یہ کہنا کہ بخاری کی روایت کو ان روایات پر ترجیح ہے۔ درست نہیں۔ جیسا کہ ہمارے علماء نے دلائل قاہرہ سے اسے ثابت فرمایا خصوصاً امام ابن ہمام نے اس مسئلہ پر بحث فرماتے ہوئے لکھا ہے۔

عه التہجد باب الرکعتین قبل الظہر ص ۱۵۰۔ ابوداؤد۔ نسائی۔ [له] فتح الباری ثالث ص ۴۸ [۲] ابوداؤد اول باب الصلوٰۃ قبل المغرب ص ۱۸۲ [۳] فتح القدیر اول ص ۱۸۸ لکھنؤ [۴] ایضاً عمدۃ القاری سابع ص ۲۳۶

تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ قُلْتُ فَمَا یَمْنَعُکَ الْآنَ قَالَ الشُّغْلُ [عہ]

کے زمانے میں ہم اسے پڑھتے تھے میں نے عرض کیا اب کیا چیز روکتی ہے تو فرمایا مشغولیت۔

اگر بخاری میں مروی حضرت انس کی یہ حدیث صحیح ہوتی کہ اذان ہوتے ہی لوگ تیزی سے ستونوں کی طرف بڑھتے۔ اتنی کثرت سے لوگ نماز پڑھتے کہ ایک اجنبی یہ خیال کرتا کہ جماعت ہو چکی ہے۔ تو حضرت ابن عمر اور عامہ صحابہ کرام حتی کہ حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہم یہاں تک کہ ازواج مطہرات سے بات پوشیدہ رہتی۔ اور حضرت صدیق اکبر اور فاروق اعظم اس پر عمل نہ کرتے بلکہ عامہ صحابہ اسے چھوڑ بیٹھتے

نیز دارقطنی[۱] اور بیہقی نے حبان بن عبید اللہ سے روایت کی کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا مغرب کے سوا ہر دو اذان یعنی اذان و اقامت کے مابین نماز ہے۔ ابن شاہین[۲] نے کہا کہ اس حدیث سے قبلِ مغرب کی نماز منسوخ ہے۔

علامہ ابن جوزی نے کہا کہ یہ حدیث موضوع ہے۔ اس لئے کہ اس کا ایک راوی۔ حبان۔ کذاب ہے۔ مگر ان کا یہ کہنا اشتباہ کی بنا پر ہے، اس لئے کہ حبان دو ہیں۔ ایک ابن عبداللہ۔ دوسرے ابن عبید اللہ۔ کذاب ابن عبداللہ ہے۔ اور ابن عبید اللہ ثقہ ہیں۔ جیسا کہ علامہ زیلعی نے لکھا ہے۔

نیز بخاری کی حضرت انس والی حدیث سے بھی اس کا استحباب ثابت نہیں ہوتا، اس میں یہ ہے: قام ناس من اصحاب النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔ صحابہ میں سے کچھ حضرات ستونوں کی طرف بڑھتے اور نماز پڑھتے۔ اس سے ظاہر ہوا کہ تمام صحابہ نہیں پڑھتے تھے، کچھ حضرات پڑھتے تھے۔ آگے ہے حتی یخرج النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔ یہاں تک کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم باہر تشریف لاتے۔ اس کا حاصل یہ ہوا کہ اذان کے بعد صحابہ کرام میں سے کچھ حضرات نے یہ سوچا کہ بیکار رہنے سے بہتر یہ ہے کہ جب تک حضور باہر تشریف لائیں نماز ہی پڑھیں۔ اس سے ظاہر ہو گیا کہ یہ نماز منجانب شرع مقرر نہیں تھی۔ ورنہ تمام صحابہ کرام پڑھتے جبکہ اس کا موقع تھا۔ جو لوگ پڑھتے تھے وہ وقت کو اہم عبادت میں مصروف کرنے کے لئے پڑھتے تھے۔ اور یہی ہم بھی کہتے ہیں کہ اس وقت نفل مشروع نہیں۔ اگر کوئی مختصر پڑھ لے تو کوئی حرج نہیں، جیسا کہ امام ابن ہمام[۳] نے فرمایا ہے۔

قبل عصر عصر کے قبل بھی چار رکعت نفل مشروع ہے۔ امام احمد[۴] نے اپنے مسند میں اور ترمذی[۵] نے اپنی جامع میں ابو داؤد[۶] نے اپنی سنن میں حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا، اللہ عزوجل اس شخص پر رحم فرمائے جو عصر سے پہلے چار رکعتیں پڑھ لے۔ نیز امام ترمذی[۷] اور امام نسائی[۸] نے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عصر سے پہلے چار رکعت پڑھا کرتے تھے مگر چونکہ یہ دونوں حدیثیں امام بخاری کی شرط پر نہیں اس لئے انہیں ذکر نہیں فرمایا۔

[عہ] التہجد باب الصلوۃ قبل المغرب ص ۱۵۸ مسند امام احمد رابع ص ۱۵۵

[۱] فتح القدیر ص ۱۸۸ لکھنؤ [۲] عمدۃ القاری سابع ص ۲۴۶ [۳] فتح القدیر ص ۱۸۸ لکھنؤ

[۴] جلد ثانی ص ۱۱۷ [۵] اول الصلوۃ باب ماجاء فی الاربع قبل العصر ص ۵۰

[۶] اول صلوۃ باب الصلوۃ قبل العصر ص ۱۸۰ [۷] اول۔ صلوۃ، باب ماجاء فی الاربع قبل العصر ص ۵۸

[۸] اول۔ باب الصلوۃ قبل العصر ص ۱۴۰ ۔

۱۱۷ قَالَ مَحْمُودُ بْنُ الرَّبِيعِ فَحَدَّثْتُهَا قَوْمًا فِيهِمْ أَبُو أَيُّوبَ الْأَنْصَارِيُّ

حدیث حضرت محمود بن ربیع رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا میں نے یہ حدیث ان لوگوں کے سامنے بیان کی جنمیں

صَاحِبُ رَسُولِ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي غَزْوَتِهِ الَّتِي تُوُفِّيَ فِيهَا

حضرت ابوایوب انصاری رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے صحابی موجود تھے اس غزوہ میں جسمیں انھوں نے

وَيَزِيدُ بْنُ مُعَاوِيَةَ عَلَيْهِمْ بِأَرْضِ الرُّومِ فَأَنْكَرَهَا عَلَيَّ أَبُو أَيُّوبَ قَالَ وَاللّٰهِ

وفات پائی تھی اور ان پر یزید بن معاویہ امیر تھا سرزمین روم میں۔ تو حضرت ابوایوب نے اس کا انکار فرمایا اور کہا خدا

۱۱۷ **تشریحات** یہ جلد ثانی صفحہ ۷-۶-۱۵۴ پر گذری ہوئی حدیث ۲۹۴ کا تتمہ ہے۔ جسے یہاں بھی امام بخاری نے پوری تفصیل سے ذکر کیا ہے۔ سیدنا ابوایوب انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے شک کی بنیاد یہ ہے۔ کہ اس کے ذیل میں یہ ہے۔ کہ اللہ عزوجل نے اسے جہنم پر حرام فرمایا ہے جس نے اللہ کی رضا کے لئے لا الہ الا اللہ کہا۔ اس سے بظاہر یہ مستفاد ہوتا ہے کہ مومنین میں جو فساق و فجار ہیں وہ جہنم میں نہیں جائیں گے۔ یہ بہت سی آیات و احادیث کے خلاف ہے۔ اس لئے حضرت ابوایوب انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے انکار فرمادیا حضرت محمود بن ربیع نے یہ خیال کرکے کہ شاید مجھے سننے میں یا یاد رکھنے میں غلطی ہوگئی ہو۔ دوبارہ حضرت عتبان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خدمت میں حاضر ہوکر اطمینان فرما لیا کہ میں نے جو یاد رکھا تھا وہ صحیح ہے۔

ویزید بن معاویۃ علیہم عام طور پر مشہور ہے کہ یہ قسطنطنیہ پر پہلا حملہ تھا۔ اس کی وجہ سے ایک اشکال یہ پیدا ہوگیا کہ اس لشکر کا سپہ سالار یزید تھا یا کم از کم اس میں شریک ضرور تھا۔ اور خود بخاری کتاب الجہاد[1] میں یہ حدیث ہے۔ اول جیش من امتی یغزون مدینۃ قیصر مغفور لہ۔ میری امت کا جو پہلا لشکر قیصر کے شہر پر حملہ کرے گا اسے بخشدیا جائے گا۔ اس لشکر میں یزید شریک تھا اس لئے ثابت کہ وہ بخشا بخشایا ہے۔ حتی کہ مہلب جیسے عظیم محدث بھی اس رو میں بہ گئے۔ اگرچہ مہلب کی اس نکتہ آفرینی کا جملہ محدثین نے رد کیا ہے، جو فتح الباری، عمدۃ القاری، قسطلانی وغیرہ دیکھنے والوں کو معلوم ہے۔ ہم نے اپنے مضامین میں اس پر بہت کچھ لکھا ہے۔ جو پاسبان کے مخصوص نمبر "کربلا کا مسافر" میں بھی مقالات امجدی میں چھپ چکا ہے۔

حضرت علامہ الحاج مبین الدین امروہوی دامت برکاتہم القدسیہ نے اپنے رسالہ مبارکہ شہید معظم میں اس پر بحث کا نیا رخ اختیار فرمایا ہے، اسی کی روشنی میں ہم اب ایک نئے سرے سے اس بحث کو ناظرین کی خدمت میں پیش کر رہے ہیں

یہاں بنیادی طور پر دو باتیں غور طلب ہیں۔ اس حدیث میں قسطنطنیہ کا نام نہیں۔ مدینہ قیصر ہے یعنی قیصر کے شہر۔ مدینہ قیصر کا ترجمہ یا مطلب کسی لغت میں قسطنطنیہ نہیں۔ پھر محدثین نے اس سے قسطنطنیہ کیسے مراد لے لیا۔ یہ لاینحل معمہ ہے۔ قیصر کے حدود سلطنت کا کوئی بھی شہر مدینہ قیصر ہو سکتا ہے۔ اب آیئے دیکھئے کہ قیصر کے شہر پر پہلا حملہ کب ہوا۔

تاریخ و سیر کا ادنیٰ واقف کار جانتا ہے کہ قیصر کے شہر پر پہلا حملہ خود حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے عہد مبارک سنہ ۸ھ جمادی الاولیٰ میں ہوا جس کا نام غزوہ مُوتہ ہے۔ اب اس بشارت کے مستحق غزوہ موتہ کے شرکا ہیں۔ اور اگر "مدینہ قیصر"

---

[1] باب ما قیل فی قتال الروم ص ۴۱۰

مَا اَظُنُّ رَسُوْلَ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا قُلْتَ قَطُّ فَکَبُرَ ذٰلِکَ

میں یہ گمان نہیں کرتا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے وہ فرمایا ہوگا جو تم نے کہا۔ یہ بات مجھ پر بہت

عَلَیَّ فَجَعَلْتُ لِلّٰہِ عَلَیَّ اِنْ سَلَّمَنِیْ حَتّٰی اَقْفُلَ مِنْ غَزْوَتِیْ اَنْ اَسْئَلَ عَنْہَا

گراں گزری اور میں نے اللہ کے لئے عہد کرلیا کہ اگر اللہ نے مجھے سلامت رکھا یہاں تک کہ میں اس جنگ سے

عِتْبَانَ بْنَ مَالِکٍ اِنْ وَجَدْتُّہٗ حَیًّا فِیْ مَسْجِدِ قَوْمِہٖ فَقَفَلْتُ فَاَھْلَلْتُ بِحَجَّۃٍ اَوْ بِعُمْرَۃٍ

لوٹوں تو حضرت عتبان سے ان کی قوم کی مسجد میں پوچھونگا اگر ان کو زندہ پاؤں گا تو۔ میں لوٹا اور حج یا عمرے کا

سے اس کا دارالسلطنت مراد لیا جائے تو جس وقت حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ ارشاد فرمایا تھا اس وقت قیصر کا دارالسلطنت حمص تھا۔ جو عہد فاروقی سنہ ۱۶ھ میں فتح ہوا۔ اب اس بشارت کے مورد، فاتحین حمص ہیں۔

دوسری غور طلب بات یہ ہے کہ اگر کسی کو ضد ہو کہ مدینہ قیصر سے مراد قسطنطنیہ ہی ہے تو اگرچہ ضد کا کوئی علاج نہیں مگر حضرت امام عالیمقام سیدنا امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی کرامت ہے کہ خاص اس ضد کا علاج موجود ہے۔ حدیث کی یہ بشارت اس لشکر کے لئے ہے جو سب سے پہلے مدینہ قیصر پر حملہ کرے گا اور جس لشکر میں یزید شریک تھا۔ وہ قسطنطنیہ پر حملہ کرنیوالا پہلا لشکر نہیں تھا۔ اس کی تفصیل یہ ہے کہ یزید جس لشکر کا امیر تھا وہ سنہ ۵۰ھ یا اس کے بعد سنہ ۵۲ھ میں قسطنطنیہ پر گیا تھا۔ اس کے پہلے قسطنطنیہ پر چار بار حملہ ہو چکا تھا۔ پہلی بار سنہ ۳۲ھ میں حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے عہد خلافت میں حضرت معاویہ کی سربراہی میں حملہ ہوا تھا۔ البدایہ[1] والنہایہ میں ہے:

ثم دخلت سنة ثنتين وثلاثين وفيها غزا معاوية بلاد الروم حتى بلغ المضيق، مضيق قسطنطنية	سنہ ۳۲ھ میں معاویہ نے بلاد روم میں جنگ کی یہاں تک کہ قسطنطنیہ کی گھاٹی[2] تک پہنچ گئے۔

دوسری بار سنہ ۴۳ھ میں بسر بن ابی ارطاۃ کی سرکردگی میں اور تیسری بار سنہ ۴۴ھ میں، چوتھی بار سنہ ۴۶ھ میں عبدالرحمٰن بن خالد بن ولید سیف اللہ کی سرکردگی میں، اسی میں ہے:

سنة ثلث واربعين فيها غزا البسر بن ابى ارطاة بلاد الروم فوقع فيها حتى بلغ مدينة قسطنطنيه	سنہ ۴۳ھ میں بسر بن ارطاۃ نے بلاد روم میں جنگ کی بڑھتے گئے یہاں تک کہ شہر قسطنطنیہ تک پہنچ گئے۔
سنة اربع واربعين فيها غزا عبد الرحمن بن خالد بن الوليد بلاد الروم ومعه المسلمون[3]	سنہ ۴۴ھ میں عبدالرحمٰن بن خالد نے بلاد روم میں جہاد کیا اور ان کے ساتھ بہت سے مسلمان تھے۔
سنة ست واربعين فيها شتى المسلمون ببلاد الروم مع اميرهم عبد الرحمٰن بن خالد۔ وقيل كان اميرهم غيره[4]	سنہ ۴۶ھ میں مسلمانوں نے اپنے امیر عبدالرحمٰن بن خالد کے ساتھ بلاد روم میں جہاد کیا۔ ایک قول یہ ہے کہ امیر کوئی اور تھا۔

سنہ ۴۳ھ میں بسر بن ابی ارطاۃ نے جو جنگ کی اس کے بارے میں تصریح ہے کہ وہ قسطنطنیہ تک پہنچ گئے۔ بدایہ نہایہ میں مذکور نہیں کہ حضرت عبدالرحمٰن بن سیف اللہ قسطنطنیہ تک پہنچے مگر بدایہ اور نہایہ سے بدرجہا ارجح کتاب ابو داؤد[5] میں ہے کہ یہ قسطنطنیہ کی فصیل تک پہنچ گئے،

---

[1] جلد سابع ص ۱۵۹ [2] ایضا ثامن ص ۲۴ [3] ایضا ص ۲۷ [4] ایضا ص ۳۰ [5] اول الجہاد باب فی قولہ عزوجل ولا تلقوا بایدیکم الی التہلکۃ ص ۳۴۰۔

ثُمَّ سِرْتُ حَتّٰى قَدِمْتُ الْمَدِيْنَةَ فَاَتَيْتُ بَنِيْ سَالِمٍ فَاِذَا عِتْبَانُ شَيْخٌ اَعْمٰى

احرام باندھا اور مدینہ آیا پھر بنی سالم کے محلے میں آیا تو دیکھا کہ عتبان بوڑھے نابینا ہیں اور

يُصَلِّيْ لِقَوْمِهٖ فَلَمَّا سَلَّمَ مِنَ الصَّلٰوةِ سَلَّمْتُ عَلَيْهِ وَاَخْبَرْتُهٗ مَنْ اَنَا ثُمَّ سَاَلْتُهٗ

اپنی قوم کو نماز پڑھا رہے ہیں جب انھوں نے نماز سے سلام پھیرا تو میں نے انھیں سلام کیا اور بتایا کہ میں کون ہوں،

اوراس کا محاصرہ کرلیا تھا، نیز یہ کہ اس میں سیدنا ابو ایوب انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ بھی شریک تھے۔ ابو داؤد میں یہ تفصیل ہے۔ اسلم بن ابو عمران نے کہا، ہم مدینہ سے قسطنطنیہ پر جہاد کے لئے نکلے اور امیر لشکر عبدالرحمٰن بن خالد بن ولید تھے۔ اور رومی اپنی پیٹھ شہر پناہ سے چپکائے ہوئے تھے۔ ایک صاحب نے دشمن پر حملہ کیا تو لوگوں نے کہا۔ ٹھہر ٹھہر۔ لا الہ الا اللہ۔ اپنے آپ کو ہلاکت میں مت ڈالو۔ اس پر ابو ایوب انصاری نے فرمایا۔ یہ آیت ہم انصار کے بارے میں نازل ہوئی ہے۔ جب اللہ نے اپنے نبی کی مدد کی اور اسلام غالب ہوگیا تو ہم نے کہا کہ اپنے کاروبار میں لگ جائیں۔ انھیں درست کریں۔ تو اللہ عزوجل نے یہ آیت نازل فرمائی۔ اللہ کی راہ میں خرچ کرو اور اپنے آپ ہلاکت میں مت پڑو۔ اپنے کام میں لگ جانا، جہاد چھوڑنا، اپنے کو ہلاکت میں ڈالنا ہے۔ ابو عمران نے کہا ابو ایوب جہاد کرتے رہے یہاں تک کہ قسطنطنیہ میں دفن ہوئے۔

ترمذی[1] میں تھوڑی زیادتی اور کچھ اختصار کے ساتھ یہ روایت موجود ہے۔ اسمیں یہ ہے کہ مصر پر عقبہ بن عامر اور ایک جماعت پر فضالہ بن عبید تھے۔ سپہ سالار کون تھا۔ یہ ترمذی میں نہیں۔ طبری میں البتہ پوری تفصیل ہے۔ ابو داؤد والی سند کے ساتھ ہے کہ۔ اہل مصر پر عقبہ بن عامر تھے۔ اور پوری جماعت پر عبدالرحمٰن بن خالد۔ طبری ہی میں دوسری روایت ہے، کہ اہل مصر پر عقبہ بن عامر اور اہل شام پر فضالہ بن عبید تھے۔ ان سب کا حاصل یہ ہوا کہ لشکر کے سپہ سالار حضرت عبدالرحمٰن بن سیف اللہ تھے۔ اور اہل مصر کے مجاہدین کے سردار حضرت عقبہ بن عامر اور اہل شام کے فضالہ بن عبید اس طرح ابو داؤد اور ترمذی کی روایتوں میں تطبیق ہو جاتی ہے۔

ابو داؤد اور ترمذی میں سن مذکور نہیں۔ مگر چونکہ حضرت عبدالرحمٰن بن سیف اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو ۴۶ھ میں زہر دے کر مار ڈالا گیا تھا۔[2] تو ضروری ہے کہ یہ جہاد ۴۶ھ میں یا اس سے پہلے ہوا ہو۔ یزید پلید جس لشکر میں شریک ہوا۔ خواہ وہ سپہ سالار کی حیثیت سے رہا ہو خواہ کسی ٹولی کے سردار کی حیثیت سے خواہ عام فوجی کی حیثیت سے وہ قسطنطنیہ پر ۴۹ھ یا ۵۰ھ یا اس کے بعد حملہ آور تھا

بدایہ ونہایہ میں ہے۔

سنة تسع واربعين فيها غزا يزيد بن معاوية بلاد الروم حتى بلغ قسطنطنية۔[3]	۴۹ھ میں یزید بن معاویہ نے بلاد روم پر حملہ کیا یہاں تک کہ قسطنطنیہ تک پہنچ گیا۔

عمدۃ القاری[4] وغیرہ میں اسی حدیث کے تحت ہے کہ یہ جنگ ۵۰ھ میں یا اس کے بعد ہوئی تھی۔ خود بدایہ نہایہ میں ۵۲ھ کے واقعات میں ہے۔ کہ حضرت ابو ایوب انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا وصال اسی سال یعنی ۵۲ھ میں ہوا۔ اور ایک قول یہ ہے کہ اس کے ایک سال پہلے یا اس کے ایک سال بعد۔ بہر حال یزید جس لشکر میں شریک تھا وہ ۴۹ھ سے پہلے قسطنطنیہ پر نہیں گیا۔ اور ثابت ہو گیا کہ ۴۹ھ سے پہلے قسطنطنیہ پر کم از کم تین بار ورنہ چار بار حملہ ہو چکا ہے۔ پہلے ۳۲ھ میں حضرت معاویہ نے کیا ۴۳ھ میں بسر بن ابی ارطاۃ

---

[1] ثانی تفسیر سورۂ بقرہ ص ۱۴۱ [2] بدایہ ونہایہ ثامن ص ۳۲ [3] ایضاً ص ۳۲ [4] سابع ص ۲۴۹۔

عَنْ ذٰلِكَ الْحَدِيْثِ فَحَدَّثَنِيْهِ كَمَا حَدَّثَنِيْهِ اَوَّلَ مَرَّةٍ [عه]

پھر اس حدیث کے بارے میں سوال کیا تو جیسے پہلے بیان کیا تھا ویسے ہی پھر بیان فرمایا۔

نے کیا۔ ۴۴ھ میں حضرت عبدالرحمن بن خالد بن ولید نے کیا۔ ۴۶ھ میں حضرت عبدالرحمن بن سیف اللہ یا کسی اور صاحب کی سربراہی میں ہوا۔ اب اگر مان بھی لیا جائے کہ اس حدیث میں۔ مدینہ قیصر۔ سے مراد قسطنطنیہ ہی ہے تو اول جیش من امتی۔ متعین کر رہا ہے کہ اس کے مصداق۔ حضرت معاویہ یا بسر بن ابو ارطاۃ۔ یا حضرت عبدالرحمن بن سیف اللہ۔ اور ان کے ہمراہی ہیں۔ جس لشکر میں یزید تھا وہ اس حدیث کا مصداق ہرگز نہیں۔ اس لئے کہ قسطنطنیہ پر حملہ کرنے والا یہ پہلا لشکر نہیں تھا بلکہ پانچواں یا چھٹا تھا۔ اور بشارت صرف اس لشکر کے لئے ہے جو پہلی بار حملہ کریگا۔

ایک شبہے کا جواب کوئی اگر یہ کہے کہ چونکہ اس حدیث میں پہلے، جزیرہ قبرص (کریٹ) پر جہاد کا تذکرہ ہے۔ اور مدینہ قیصر پر حملے کا ذکر بعد میں ہے۔ نیز ام حرام بنت ملحان رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے جب یہ عرض کیا کہ دعا فرمائیے کہ میں ان میں سے ہوں۔ تو ارشاد فرمایا۔ تو پہلے والے میں ہے۔ ان دونوں سے متبادر ہوتا ہے کہ مراد وہ حملہ ہے جو قبرص کے بعد ہو۔ اقول۔ اولاً یہ وہی کہہ سکتا ہے جو حدیث تو بہت اہم ہے عوام کے بھی کلام کے سمجھنے کی لیاقت نہ رکھتا ہو۔ سب کو معلوم ہے تقدم فی الذکر تقدم فی الوقوع کو مستلزم نہیں۔ اور نہ ترتیب فی الذکر، ترتیب فی الوقوع کو مستلزم یعنی یہ ضروری نہیں کہ اگر چند واقعات مذکور ہوں تو جس ترتیب سے مذکور ہوں اسی ترتیب سے واقع بھی ہوں۔ کہ جس کا ذکر پہلے ہو وہ پہلے واقع ہوا اور جس کا ذکر بعد میں ہو اس کا وقوع بعد میں ہو۔ ایسا بہت ہوتا ہے، کہ واقعات کے رونما ہونے کی ترتیب کچھ اور ہوتی ہے۔ بیان کرنے والا اس کا لحاظ کئے بغیر پہلے رونما ہونے والے کو بعد میں اور بعد میں رونما ہونے والے کو پہلے ذکر کرتا ہے۔ ثانیاً، اگر یہ صحیح بھی مان لیا جائے تو بھی یزید پرستوں کو مفید نہیں۔ اس لئے کہ قبرص ۲۸ھ میں فتح ہو چکا تھا[له] یہی صحیح اور یہی جمہور کا قول ہے۔ ابو معشر نے کہا کہ، قبرص ۳۳ھ میں فتح ہوا تھا۔ اس تقدیر پر حضرت معاویہ کا ۳۲ھ والا جہاد اسمیں داخل نہ ہوگا۔ مگر اس بشارت سے یزید پلید اب بھی خارج ہی رہا، کیونکہ اس کے حملے سے پہلے ۴۳ھ میں بسر بن ابو ارطاۃ یا ۴۴ھ میں حضرت عبدالرحمن بن سیف اللہ اس شرف کو حاصل کر چکے تھے۔

ثم اقول و باللہ التوفیق۔ یہ سطور لکھ چکا تو اس حدیث کے سلسلے میں ایک نیا رخ ذہن میں آگیا۔ یہ حدیث بخاری اول، باب قتال الروم صفحہ ۴۱۰ پر بطریق عمیر بن اسود عنسی حضرت ام حرام بنت ملحان رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مروی ہے، یہاں جو کلمات ہیں ان کا ترجمہ یہ ہے۔

عمیر بن اسود عنسی کہتے ہیں کہ وہ عُبادہ بن صامت رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خدمت میں حاضر ہوئے، وہ حمص کے ساحل پر اپنی عمارت میں اترے ہوئے تھے، ان کے ساتھ ام حرام بھی تھیں۔ تو ام حرام نے ان سے یہ حدیث بیان کی۔ کہ انھوں نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سُنا فرماتے تھے، میری امت کے اس لشکر نے جو سمندر پر پہلا حملہ کرے گا۔ واجب کر لیا۔ ام حرام نے عرض کیا۔ یا رسول اللہ میں ان میں ہوں، فرمایا تو ان میں ہے۔ اس کے بعد نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ میری امت کے اس لشکر کو جو سب سے پہلے۔ قیصر کے شہر۔ پر حملہ کرے گا اسے بخشدیا جائیگا۔ (ام حرام کہتی ہیں) کہ پھر میں نے عرض کیا، میں ان میں ہوں یا رسول اللہ؟ تو فرمایا نہیں۔

اس کے تحت علامہ بدرالدین عینی عمدۃ القاری[۲ه] میں فرماتے ہیں۔ اس حدیث کو حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے۔ ام حرام۔ سے اس سے زیادہ تام (کامل) روایت کیا ہے۔ جو اوائل الجہاد باب الدعاء بالجہاد میں مذکور ہے۔ بخاری جلد اوّل ص ۳۹۱ پر یہ حدیث

عه التہجد باب صلوۃ النوافل جماعۃ ص ۱۵۸، له بدایہ ونہایہ سابع ص ۱۵۳، ۲ه الجزء الرابع عشر ص ۱۹۸،

مفصل یوں مذکور ہے۔ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں، کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، ام حرام بنت ملحان کے یہاں تشریف لے جاتے تھے، وہ خدمت اقدس میں کھانا پیش کرتیں، اور ام حرام، عبادہ بن صامت رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی زوجیت میں تھیں۔ (ایک مرتبہ) رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم انکے یہاں تشریف لے گئے انھوں نے ماحضر پیش کیا جسے حضور نے تناول فرمایا۔ اور حضور کے سر اقدس سے جوئیں تلاش کرنے لگیں تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سو گئے، پھر بیدار ہوئے، اور مسکرا رہے تھے، ام حرام نے بتایا کہ میں نے دریافت کیا کیوں مسکرائے یا رسول اللہ، فرمایا میری امت کے کچھ لوگ فی سبیل اللہ غازی مجھ پر پیش کیے گئے جو اس (سبز) سمندر کے بیچ میں سوار ہیں جو تخت پر بیٹھے ہوئے بادشاہ ہیں، یا تخت پر بیٹھے ہوئے بادشاہوں کے مثل ہیں۔ اسحٰق سے شک ہو گیا۔ میں نے عرض کیا، یا رسول اللہ! اللہ سے دعا فرمائیں کہ مجھے ان میں کر دے۔ تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کے لئے دعا فرمائی، اس کے بعد حضور نے سر اقدس رکھا اور پھر سو گئے پھر مسکراتے ہوئے بیدار ہوئے، میں نے پھر عرض کیا حضور کس بات پر مسکرا رہے ہیں؟ فرمایا میری امت کے کچھ لوگ مجھ پر پیش کیے گئے جو فی سبیل اللہ اس (سبز) سمندر کے بیچ میں جہاد کرنے جا رہے ہیں، وہ تخت پر بادشاہ ہیں یا تخت پر بادشاہوں کے مثل ہیں، اسحٰق نے شک کیا۔ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! اللہ سے دعا فرمائیں کہ مجھے ان میں کر دے۔ فرمایا تو پہلے والوں میں ہے۔ اس کے بعد ام حرام معاویہ بن ابو سفیان کے زمانے میں سمندر میں سوار ہوئیں۔ سمندر پار کرنے کے بعد اپنی سواری سے گر پڑیں اور وفات پا گئیں۔

اس تفصیل کے ساتھ امام بخاری نے اس حدیث کو مزید تین جگہ ذکر فرمایا ہے۔ کتاب الجہاد، باب غزوۃ المرأۃ فی البحر ص ۴۰۳ — کتاب الاستئذان۔ باب من زار قوما فقال عندہم ص ۹۲۹۔ کتاب تعبیر الرؤیا۔ باب الرؤیا فی النہار ص ۱۰۰۲-۳، علاوہ ازیں بقیہ صحاح ستہ کے علاوہ دارمی، موطا امام مالک، مسند امام احمد وغیرہ میں بھی مذکور ہے۔

اس حدیث کے دونوں طریقوں میں سے ہر ایک طریقے میں کچھ باتیں زائد ہیں جو دوسرے میں نہیں۔ عمیر بن اسود کے طریقے میں زائد ہے اول جیش من امتی یغزون البحر اوجبوا۔ میری امت کا وہ پہلا لشکر جو سمندر میں جہاد کرے۔ جنت کا مستحق ہو گیا۔ مگر حضرت انس کی روایت میں نہ تو اول جیش۔ ہے۔ اور نہ تو۔ اوجبوا۔ ہے۔ اسی طرح عمیر کی روایت میں یہ زائد ہے اول جیش من امتی یغزون مدینۃ قیصر مغفور لہم۔ میری امت کے اس پہلے لشکر کو جو قیصر کے شہر پر حملہ کرے گا بخشدیا گیا۔ مگر حضرت انس کی روایت میں یہ نہیں۔ اسی طرح حضرت انس کی روایت میں دونوں جگہ یہ تفصیل ہے۔ یرکبون ثبج ھذا البحر۔ اس سمندر کے بیچ میں سوار ہوں گے۔ مگر یہ عمیر کی روایت میں نہیں۔ مگر یہ راویوں کا عام طریقہ ہے کہ روایت میں کبھی پوری حدیث ذکر کرتے ہیں اور کبھی اس میں اختصار کر دیتے ہیں جس کی نظیر اسی بخاری میں صدہا ہیں۔ اس اختصار کا مطلب یہ نہیں ہوتا یہ دو حدیثیں ہیں یا دو واقعے ہیں اسلئے یہاں اسکی گنجائش نہیں کہ یہ کہا جائے یہ دونوں دو حدیثیں ہیں یا دو واقعے ہیں۔ علامہ عینی کی تصریح گذر چکی کہ یہ دونوں ایک ہی حدیث ہیں۔ حضرت انس کی روایت زیادہ تام ہے اب پوری حدیث یہ ہوئی کہ۔ میری امت کا وہ پہلا لشکر جو بحری جہاد کرے گا وہ جنت کا مستحق ہو گا۔ اور میری امت کا وہ لشکر جو سب سے پہلے بحری سفر کر کے مدینہ قیصر پر حملہ کرے گا بخشدیا جائے گا۔ اس سے ثابت ہوا کہ مغفرت کی بشارت کے لئے تین شرطیں ہیں۔ اول وہ بحری سفر کر کے حملہ کرے۔ دوسرے وہ مدینہ قیصر پر حملہ کرے تیسرے یہ پہلا لشکر ہو۔ جس حملہ آور لشکر میں یہ تینوں باتیں پائی جائیں گی وہ مغفرت کا مستحق ہے۔ اگر ان تینوں میں سے ایک بھی مفقود ہو تو اس بشارت کا مستحق نہیں۔ یزید میں ان باتوں میں سے دو مفقود ہیں۔ نہ تو یہ جس لشکر میں شریک تھا وہ قسطنطنیہ پر حملہ کرنیوالا پہلا لشکر تھا اور نہ اس نے بحری راستے سے حملہ کیا تھا۔ وہ باپ کے جبر و دباؤ سے خشکی کے راستے قسطنطنیہ گیا تھا، اس لئے یزید اس

۷۱۲	عَنْ اَبِیْ هُرَیْرَةَ رَضِیَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهُ	عَنِ النَّبِیِّ صَلَّی اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْهِ وَسَلَّمَ		
حدیث	حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے	نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کیا	کہ فرمایا	
	قَالَ لَاتُشَدُّ الرِّحَالُ اِلَّا اِلٰی ثَلٰثَةِ مَسَاجِدَ	اَلْمَسْجِدِ الْحَرَامِ	وَمَسْجِدِ الرَّسُوْلِ	
	تین مسجدوں کے سوا کسی مسجد کے لئے کجاوہ نہ باندھا جائے یعنی سفر نہ کیا جائے،	مسجد حرام	مسجد رسول	

بشارت کا کسی طرح مستحق نہیں۔ البتہ عقبہ بن عامر بحری راستے سے قسطنطنیہ گئے تھے وہ اس بشارت کے مستحق ہو سکتے ہیں، یزید پلید کسی طرح نہیں ہو سکتا۔

۷۱۲ تشریحات

وہابی یہ کہتے ہیں کہ بزرگان دین کے مزارات، مشاہد آثر کی زیارت کے لئے سفر کر کے جانا حرام ہے، اور دلیل میں یہ حدیث پیش کرتے ہیں۔ ان کا استدلال یہ ہے کہ یہ استثناء مفرغ ہے۔ یعنی کلام غیر موجب میں مستثنیٰ منہ محذوف ہے، تو لازم کہ مستثنیٰ اعم الاعم ہو۔ وہ یہاں موضع یا مکان ہوگا۔ اب حدیث کا مطلب یہ ہوا کہ ان تین مسجدوں کے علاوہ اور کہیں سفر کرنا جائز نہیں۔ اس عموم میں اولیاء عظام کے مزارات، مشاہد آثر داخل ہیں۔ اہلسنت کا مذہب یہ ہے کہ محبوبان بارگاہ کے مزارات ومقابر و آثر پر سفر کر کے جانا جائز و مستحسن ہے۔ اقول اولاً اس حدیث کا مطلب یہ بتانا ظاہر البطلان ہے۔ اس کا مطلب یہ ہوگا کہ پھر کہیں کا کوئی سفر کسی بھی مقصد کے لئے جائز نہ ہوگا۔ مثلاً جہاد، طلب علم، تبلیغ دین، تجارت، سیاحت، وغیرہ کسی کے لئے سفر جائز نہ ہو۔ اور یہ امت کے اجماع سے باطل بلکہ خود وہابیوں کے عمل سے بھی۔ ثانیاً استثناء مفرغ میں مستثنیٰ کے اعم الاعم ہونے کا یہ مطلب نہیں کہ کوئی قید ہی نہیں۔ بلکہ یہ ضروری ہے کہ مستثنیٰ منہ محذوف، مستثنیٰ کی جنس بلکہ نوع بلکہ صنف سے ہو۔ اور پوری صنف کو عام ہو۔ جیسے کہتے ہیں ما رأیت الا زیدًا میں نے صرف زید کو دیکھا۔ اس کا یہ مطلب نہیں ہوتا کہ قائل نے نہ زمین دیکھی نہ آسمان نہ در و دیوار بلکہ جانوروں کے دیکھنے کی بھی نفی نہیں ہوتی۔ بلکہ انسانوں کے دیکھنے کی بھی نہیں ہوتی۔ مثلاً آپ کو کسی مخصوص طبقے کے افراد کی تلاش ہے، آپ نے کسی سے پوچھا ان میں سے کسی کو دیکھا ہے، اس نے اس طبقے کے علاوہ سیکڑوں انسانوں کو دیکھا ہو مگر ان میں سے صرف زید کو دیکھا ہو بقیہ کسی کو نہ دیکھا ہو۔ تو کہے گا۔ ما رأیت الا زیدًا میں نے صرف زید کو دیکھا ہے۔ مراد یہ ہے کہ اس طبقے کے افراد میں سے صرف زید کو دیکھا ہے۔ اب یہاں مستثنیٰ منہ محذوف۔ یہ ہوا کہ اس طبقہ کے افراد۔ اس کا مطلب یہ ہوا کہ استثناء مفرغ میں مستثنیٰ منہ محذوف کا مستثنیٰ کی جنس بلکہ نوع صنف کا ہونا لازم ہے۔ یہاں مستثنیٰ مساجد ثلثہ مخصوصہ ہے تو مستثنیٰ منہ محذوف بھی مسجد ہوگا۔ اب حدیث کا مطلب یہ ہوا کہ ان تینوں مسجدوں کے علاوہ اور کسی مسجد کا نماز پڑھنے کے لئے سفر جائز نہیں۔ اس لئے کہ ان کے علاوہ بقیہ مساجد میں نماز کا ثواب برابر ہے۔ جو ثواب مقامی جامع مسجد میں نماز پڑھنے کا ہے۔ وہی ثواب دہلی کی جامع مسجد میں نماز پڑھنے کا ہے۔ پھر نماز کے لئے سفر کرنا بے سود ہے۔ ان تینوں مسجدوں میں نماز کا ثواب بہت زیادہ ہے۔ اس لئے ان کی جانب سفر نفع بخش ہے۔ اس کی تائید حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی اس حدیث سے ہوتی ہے۔ جو مسند امام احمد[1] میں شہر بن حوشب سے مروی ہے کہ میں نے کوہ طور میں نماز پڑھنے کا ذکر کیا، تو حضرت ابو سعید نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا، کسی مسجد میں نماز پڑھنے کے لئے سواری کا کجاوہ نہیں کسنا چاہئے سوائے مسجد حرام اور مسجد اقصیٰ اور میری مسجد کے علامہ ابن جوزی نے فرمایا۔ شہر حسن الحدیث ہے۔ اگرچہ اس میں کچھ ضعف ہے۔

---

[1] جلد ثالث ص ۶۳۔

وَمَسْجِدِ الْاَقْصٰی عہ

اور مسجد اقصیٰ

بالفرض اگر اس حدیث میں مستثنیٰ، مکان یا موضع مان لیا جائے تو بھی اس سے بزرگان دین کے مزارات کے لئے سفر کرنے کا عدم جواز ثابت نہ ہوگا اس لئے کہ اولیاء کرام کے مزارات کی زیارت سے مقصود صاحب مزار ہوتے ہیں عمارت نہیں ہوتی ہے۔

توضیح مزید:۔ مسند امام احمد کی اس حدیث کی روشنی میں ہم نے یہ قید بڑھائی کہ۔ کسی مسجد کی جانب اس میں نماز پڑھ کر زیادہ ثواب حاصل کرنے کی نیت سے سفر جائز نہیں۔ نیز اس لئے بھی کہ ان تین مساجد کا استثناء اسی وجہ سے ہے کہ ان میں نماز پڑھنے پر زیادہ ثواب حاصل ہوتا ہے تو مستثنیٰ منہ، مستثنیٰ کی صنف سے اسی وقت ہوگا کہ اس میں بھی یہ قید ملحوظ رہے۔ اس لئے کسی مسجد کی تعمیر کے لئے یا بنیاد رکھنے کے لئے یا کسی عالم یا شیخ کے پیچھے نماز پڑھنے کی نیت سے سفر جائز بلکہ مستحسن ہوگا۔ اس لئے کہ حدیث میں ہے۔ من صلی خلف عالم تقی کانما صلی خلف نبی۔ جس نے کسی متقی عالم کے پیچھے نماز پڑھی تو گویا اس نے کسی نبی کے پیچھے نماز پڑھی۔ بنظر غور دیکھا جائے تو واضح ہوگا کہ حضرت ابو سعید کی مذکورہ بالا حدیث نے واضح کر دیا کہ حدیث لاتشد الرحال، کا تعلق زیارت قبور وغیرہ کے سفر سے ہے ہی نہیں۔ یہ صرف مساجد کے ساتھ خاص ہے وہ بھی صرف نماز پڑھنے کی نیت سے سفر ہو تو۔ اگر کسی مسجد ہی کی جانب سفر ہو مگر نماز پڑھنے کے لئے نہ ہو اور مقاصد کے لئے ہو تو اس کا بھی اس حدیث سے کوئی تعلق نہیں۔ جب اس حدیث میں مستثنیٰ مسجد ہے تو بقیہ سفر اپنے اصل اور مقصد کے لحاظ سے فرض یا واجب یا مستحب یا حرام ہوں گے مثلاً جب جہاد فرض ہو تو جہاد کے لئے سفر فرض، کسی واجب کی ادائیگی کے لئے واجب، مستحب کیلئے مستحب، مباح کیلئے مباح، حرام کیلئے حرام، زیارت قبور سنت ہے تو بزرگان دین کے مزارات پر حاضری کیلئے سفر کرنا کم از کم مستحب ضرور ہوگا۔

ابن تیمیہ نے اسی حدیث سے استدلال کرتے ہوئے یہ کہا ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مزار پر انوار کی زیارت کی نیت سے سفر کرنا حرام ہے۔ اس پر اس عہد کے اور بعد کے بھی علماء اہل سنت نے شدید رد فرمایا۔ اس لئے کہ مزار پر انوار کی زیارت بالاجماع مسنون بلکہ قریب بواجب ہے۔ اور یہ اعظم قربات سے ہے۔ آج کل ابن تیمیہ کے مقلدین ہندوستان کے دیوبندی اور غیر مقلدین اور نجد کے نجدیوں کا یہی مذہب ہے یہی نہیں کہ اسے حرام جانتے ہیں بلکہ شرک تک کہتے ہیں۔ اسماعیل دہلوی نے تقویۃ الایمان میں لکھا، کسی کی قبر پر یا چلہ پر یا کسی کے تھان پر دور دور سے قصد کرنا اور سفر کی رنج و تکلیف اٹھا کر میلے کچیلے ہو کر وہاں پہنچنا۔ اور اس کے گرد و پیش کے جنگل کا ادب کرنا، وہاں شکار نہ کرنا، درخت نہ کاٹنا، گھاس نہ اکھاڑنا اور اس قسم کے کام کرنے اور ان سے کچھ دین و دنیا کے فائدے کی توقع رکھنی شرک ہے ص۳۴، یہاں کسی کی قبر کہا۔ اس کے عموم میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا مزار پر انوار بھی ضرور داخل ہے۔ مگر اس کے پہلے ص۱۰ پر تو صاف تعمیم ہے۔ لکھا۔ پھر جو کوئی کسی پیر و پیغمبر کو، سچی قبر کو یا جھوٹی قبر کو، پیغمبر کہنے کے بعد اب کیا شبہ رہ جاتا ہے کہ اس عموم میں مزار پر انوار بھی داخل ہے۔ اسکا صریح مطلب یہ ہوا کہ مزار پر انوار کی نیت سے سفر کرنا شرک ہے۔ یہی سارے دیوبندیوں اور غیر مقلدوں کا مذہب ہے۔

عہ التہجد باب فضل الصلوۃ فی مسجد مکۃ والمدینۃ ص ۱۵۸، مسلم الحج ابوداؤد مناسک نسائی مساجد۔ ابن ماجہ اقامۃ الصلوٰۃ موطاء امام مالک، جمعہ۔ مسند امام احمد جلد ثانی و سادس۔

۷۱۴ حدیث عَنْ اَبِیْ هُرَیْرَةَ رَضِیَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهُ اَنَّ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْهِ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے

۷۱۴ تشریحات مسند[1] امام احمد اور ابن ماجہ[2] میں حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث میں یہ ہے۔ میری مسجد میں ایک نماز دوسری مسجدوں کی ہزار نماز سے افضل ہے۔ سوائے مسجد حرام کے۔ اور مسجد حرام میں ایک نماز دوسری مسجدوں کی لاکھ نماز سے افضل ہے۔

ابن ماجہ[3] میں حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے یہ مروی ہے کہ فرمایا۔ مسجد اقصیٰ میں ایک نماز، پچاس ہزار نماز کے برابر ہے اور میری اس مسجد میں ایک نماز، پچاس ہزار نماز کے برابر اور مسجد حرام میں ایک نماز ایک لاکھ نماز کے برابر ہے۔

ابن ماجہ میں حضرت میمونہ مولاۃ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے بیت المقدس میں نماز کے بارے میں ہے۔ اس میں نماز پڑھو۔ اسمیں ایک نماز دوسری مسجدوں کی ہزار نماز کے مثل ہے۔ بزار[4] میں ہے۔ مسجد حرام میں ایک نماز کی فضیلت دوسری مسجدوں کی ایک لاکھ نماز پر ہے اور میری مسجد میں ہزار نماز پر اور بیت المقدس میں پانچ سو پر۔ اسی کے مثل طبرانی[5] میں حضرت ابوالدرداء رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے۔ طبرانی[6] کی حدیث میں ہے کہ میری اس مسجد میں ایک نماز دس ہزار نماز کے برابر ہے۔ اور مسجد حرام میں ایک نماز اس کی دس گنا۔ ایک لاکھ کے برابر۔

خلاصہ احادیث ان سب کا حاصل یہ نکلا کہ تمام احادیث اس پر متفق ہیں کہ مسجد حرام میں ایک نماز لاکھ نماز کے مثل یا اس سے افضل ہے۔ مسجد نبوی کے بارے میں تین روایتیں ہیں ایک ہزار کے مثل یا اس سے افضل۔ دس ہزار کے مثل۔ پچاس ہزار کے مثل۔ اور مسجد اقصیٰ کے بارے میں بھی تین قسم کی روایات ہیں۔ پانچ سو۔ ایک ہزار۔ پچاس ہزار۔

تطبیق یہ اختلاف اس وجہ سے ہے کہ مختلف اوقات میں مختلف وحی ہوئی۔ ابتداءً وحی یہ ہوئی کہ مسجد نبوی میں ایک نماز ہزار نماز کے مثل ہے۔ پھر وحی ہوئی کہ ہزار نماز سے افضل ہے۔ پھر وحی ہوئی کہ دس ہزار کے مثل ہے۔ پھر وحی ہوئی کہ پچاس ہزار کے برابر ہے۔ اور یہی حال مسجد اقصیٰ کے بارے میں بھی ہوا۔ ان مختلف وحی کی بنیاد اس پر قائم ہے کہ منجانب اللہ، ان مساجد میں نماز کا ابتداءً وہی ثواب تھا۔ پھر اللہ عزوجل نے اس امت پر کرم کرتے ہوئے بڑھا دیا۔ پھر مزید کرم فرمایا اور زیادہ کر دیا۔ اس کی احادیث میں متعدد نظیریں ہیں جو مذکور ہو چکی ہیں۔ اور آئندہ موقع بموقع مذکور ہوں گی۔

مسجدی ھٰذا صحیح یہ ہے کہ عہد مبارک کے بعد مسجد اقدس میں جو اضافہ ہوا ہے وہ بھی اس فضیلت کی حامل ہے جیسا کہ جب حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مسجد کریم میں اضافہ فرمایا تو ارشاد فرمایا، یہ مسجد اگر عیدگاہ تک اور ایک روایت میں ہے کہ ذوالحلیفہ تک بڑھ جائے تو سب مسجد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہے۔ بلکہ اس خصوص میں حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے حدیث مرفوع بھی آئی ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا اگر میری اس مسجد میں کچھ زیادہ کیا جائے تو سب میری مسجد ہوگی۔ ایک روایت میں ہے کہ اگر صنعاء تک بڑھا دی جائے تو میری مسجد ہوگی[7]

---

[1] جلد ثالث ص ۳۴۳۔ ۳۹۷ [2] آخر کتاب الصلوۃ باب فضل الصلوۃ فی المسجد الحرام و مسجد النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ص ۱۰۲ [3] آخر کتاب الصلوۃ باب ماجاء فی الصلوۃ فی المسجد الجامع ص ۱۰۳ [4] مرقاۃ اول باب المساجد فصل اول ص ۴۴۴ [5] ایضا [6] عمدۃ القاری سابع ص ۲۵۶ [7] مرقاۃ اول۔ باب المساجد فصل اول ص ۴۴۴ ۔

وَسَلَّمَ قَالَ صَلٰوةٌ فِيْ مَسْجِدِيْ هٰذَا خَيْرٌ مِّنْ اَلْفِ صَلٰوةٍ فِيْمَا سِوَاهُ اِلَّا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ[5]

فرمایا میری اس مسجد میں ایک نماز مسجد حرام کے علاوہ دوسری مسجدوں کی ہزار نماز سے بہتر ہے۔

مکہ افضل ہے یا مدینہ علماء کا اس میں اختلاف ہے کہ مکہ افضل ہے یا مدینہ۔ مسجد نبوی افضل ہے یا مسجد حرام۔ احناف اور جمہور کا مذہب یہ ہے کہ مکہ معظمہ افضل ہے۔ ان کی دلیل یہ حدیث ہے۔ اقول، اس حدیث سے مسجد حرام کے سوا مکہ معظمہ کے دوسرے حصوں کی افضلیت پر دلیل لانا درست نہیں۔ اس لئے کہ یہ خاص ہے مسجد حرام کے ساتھ۔ ہاں حضرت ملا علی قاری نے مرقاۃ[1] میں تحریر فرمایا ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا ہے۔ کہ ثواب کی یہ زیادتی پورے حرم میں ہے۔ نیز حضرت حسن بصری نے فرمایا کہ یہ زیادتی صرف نماز کے ساتھ خاص نہیں۔ ہر طاعت پر یہ زیادتی ہے۔ اور فرمایا، مکہ معظمہ میں ایک روزہ لاکھ روزہ کے برابر ہے۔ اور ایک درہم کا صدقہ لاکھ کے برابر بلکہ ہر نیکی لاکھ کے برابر ہے۔ اس بارے میں ایک حدیث حسن بھی مروی ہے۔ کہ ارشاد فرمایا کہ حرم کی ایک نیکی لاکھ کے برابر ہے۔ علاوہ ازیں ابن ماجہ[2] نے حضرت ابن عباس سے یہ حدیث روایت کی ہے کہ فرمایا۔ جس نے مکے میں رمضان پایا اور روزہ رکھا اور جتنا میسر آیا قیام کیا تو اس کے لئے دوسری جگہوں کے رمضان کی بہ نسبت لاکھ رمضان کا ثواب لکھا جائے گا۔ اسی کے ساتھ یہ بھی ذکر فرمایا کہ حضرت ابن عباس حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہما اور امام مجاہد امام احمد بن حنبل اور دوسرے حضرات کا مذہب یہ ہے کہ مکہ معظمہ میں ایک گناہ بھی لاکھ گناہ کے برابر ہے۔ ظاہر ہے کہ بادشاہ کے روبرو اس کے دربار میں اس کی حکم عدولی جتنی سنگین ہے اتنی بادشاہ کے دربار کے باہر سنگین نہیں۔

اور مکہ معظمہ کے جلال کا یہ عالم ہے کہ گناہ کے ارادے پر بھی گرفت ہے اگرچہ ارتکاب نہ کرے[3]۔ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اسے آیۂ کریمہ وَمَنْ يُّرِدْ فِيْهِ بِاِلْحَادٍ ۢ بِظُلْمٍ نُّذِقْهُ مِنْ عَذَابٍ اَلِيْمٍ "اور جو اس میں کجروی کا ارادہ کرے گا ہم اسے دردناک عذاب چکھائیں گے۔" سے اخذ فرمایا ہے۔ اس تقدیر پر مکہ معظمہ کا مدینہ طیبہ سے افضل ہونا ظاہر۔ مگر اعلیٰحضرت امام احمد رضا قدس سرہ فرماتے ہیں۔ مکہ معظمہ میں جس طرح ایک نیکی لاکھ نیکیاں ہیں۔ یوں ہی ایک گناہ لاکھ گناہ ہے۔ اور وہاں گناہ کے ارادے پر بھی گرفت ہے جسطرح نیکی کے ارادے پر ثواب ہے۔ مدینہ طیبہ میں نیکی کے ارادے پر ثواب اور گناہ کے ارادے پر کچھ نہیں۔ اور گناہ کرے تو ایک ہی گناہ اور نیکی کرے تو پچاس ہزار نیکیاں۔ عجب نہیں کہ حدیث میں خیر لھم، کا اشارہ اسی طرف ہو کہ ان کے حق میں مدینہ ہی بہتر ہے۔[4]

جمہور کے استدلال کے دو جوابات حضرت شیخ عبد الحق محدث دہلوی قدس سرہ نے جذب القلوب اور اشعۃ اللمعات میں دیئے ہیں۔

اول یہ کہ افضلیت کثرت ثواب میں نہ منحصر نہ یہ بنیاد ہے۔ ہوسکتا ہے کہ کثرت ثواب کے علاوہ دوسرے اسباب ایسے ہوں جو فضیلت کے مقتضی ہوں۔ ثواب کی یہ زیادتی مکہ معظمہ کے ساتھ خاص ہے مگر اس کا امکان ہے کہ دیگر کرامات برکات اللہ عزوجل اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی محبت اور اسلام اور اہل اسلام کی منفعت کے لحاظ سے مدینہ افضل ہو۔ جیسے ایام منیٰ، منیٰ میں یوم عرفہ، عرفات میں، شب مزدلفہ، مزدلفہ میں نماز پڑھنی، مسجد حرام میں پڑھنے سے افضل ہے۔ حالانکہ ان مقامات پر ان دنوں میں نماز پڑھنے پر اتنے ثواب کی کی بھی کوئی روایت نہیں۔ جو مسجد حرام میں پڑھنے پر آئی ہے۔ اسکی وجہ اتباع رسول ہے۔ ہوسکتا ہے کہ مدینہ طیبہ میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا قرب ان برکات کا سبب بنے جو مکہ معظمہ میں حاصل نہ ہوسکیں۔ جس کی وجہ سے مدینہ طیبہ مکہ معظمہ سے افضل ہو۔ اس کو یوں سمجھے

---

[1] ایضا ص ۴۴۶ [2] مناسک باب صوم شہر رمضان بمکۃ ص ۲۳۲، [3] مرقاۃ اول باب المساجد فصل اول ص ۴۴۴ [4] الملفوظ حصہ دوم ص ۵۲ [5] التہجد باب فضل الصلوۃ فی مسجد مکۃ والمدینۃ ص ۱۵۹ مسلم الحج۔ ترمذی صلوۃ۔ نسائی الحج۔ ابن ماجہ صلوۃ۔

کہ پچاس ہزار اشرفیاں ایک لاکھ درہم سے گنتی میں نصف ہیں مگر قیمت میں اس سے زائد۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے قرب کی وجہ سے عبادات میں جو حضور تام اور خشوع و خضوع پیدا ہوتا ہے اس کی وجہ سے مدینہ طیبہ کی عبادات قیمت میں بڑھ جائیں کیا بعید ہے۔ اس پر سب کا اتفاق ہے کہ اندرون کعبہ مسجد حرام سے افضل ہے تو چاہئے کہ اندرون کعبہ نماز، مسجد حرام سے افضل ہو حالانکہ علمار کا اس میں اختلاف ہے کہ کعبے کے اندر نماز فرض صحیح بھی ہے یا نہیں۔ امام مالک فرماتے ہیں کہ صحیح نہیں، پھر ثواب کی زیادتی کا کیا سوال۔ اس سے معلوم ہوا کہ افضلیت کی بنیاد کثرت ثواب میں منحصر نہیں بلکہ دوسرے اسباب بھی افضلیت کے موجب ہیں۔ جن کی وجہ سے بارگاہ الٰہی میں قبول اور جود لاتناہی کا حصول زیادہ اور بارگاہ احدیت میں تقرب زیادہ ہوتا ہے۔

دوم۔ چونکہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا مزار پر انوار ان تمام مقامات سے افضل ہے جہاں اللہ عزوجل کی رحمت کا نزول ہوتا ہے۔ اس کا کرم متوجہ ہوتا ہے۔ یہ مہبط ملائکہ ہے۔ تو ہو سکتا ہے اس کی برکت سے طاعت میں وہ نورانیت اور اخلاص پیدا ہو جائے جو ثواب کی گنتی کی زیادتی پر فوقیت لے جائے۔ خصوصاً ایسی حالت میں کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہمیشہ امت کے لئے شفاعت و استغفار فرماتے رہتے ہیں۔

دلیل دوم: مکہ معظمہ کی افضلیت پر دوسری دلیل یہ دی گئی ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب مکہ سے ہجرت فرمانے لگے۔ تو حَزْوَرَہ عہ پر کھڑے ہو کر فرمایا۔ اے مکہ تو مجھے سارے شہروں سے زیادہ محبوب ہے اگر تیری قوم مجھے نہ نکالتی تو میں نہ نکلتا۔ نیز ترمذی[1] ابن ماجہ[2] دارمی[3] اور مسند امام احمد[4] میں حضرت عبد اللہ بن عدی بن الحمرار رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا۔ حضور حزورہ پر کھڑے ہو کر مکہ کے بارے میں فرماتے تھے۔ بخدا تو اللہ کی ساری زمینوں سے بہتر ہے اور اللہ کو سب سے زیادہ محبوب اگر میں نہ نکالا جاتا تو نہ نکلتا۔ مسند امام احمد[5] میں حضرت ابو ہریرہ سے بھی مروی ہے۔

اس کا جواب حضرت علامہ محمد بن عبد الباقی زرقانی شرح مواہب[6] میں اور حضرت شیخ عبد الحق محدث دہلوی نے جذب القلوب[7] میں یہ دیا کہ یہ ارشاد ہجرت کے وقت کا ہے، اس وقت تک مدینہ طیبہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے مشرف نہیں ہوا تھا، اس وقت تک مکہ پوری سرزمین سے افضل تھا مگر جب حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مدینہ طیبہ تشریف لائے تو یہ شرف اسے حاصل ہو گیا۔

حضرت عمر اور ابن عمر اور بہت سے صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین اور امام مالک اور اکثر اہل مدینہ کا، متاخرین میں علامہ سمہودی علامہ سیوطی علامہ احمد خطیب قسطلانی اور حضرت شیخ عبد الحق دہلوی کا مذہب یہ ہے کہ مدینہ طیبہ مکہ معظمہ سے افضل ہے اور مسجد نبوی مسجد حرام سے۔ موطا امام مالک[8] میں ہے۔ کہ حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت عبد اللہ بن عیاش مخزومی سے فرمایا، تم یہ کہتے ہو کہ مکہ مدینہ سے بہتر ہے۔ انھوں نے کہا کہ وہ اللہ کا حرم ہے اسمیں اللہ کا گھر ہے۔ حضرت عمر نے فرمایا، میں اللہ کے حرم اور اس کے گھر کے بارے میں کچھ نہیں کہتا پھر فرمایا، تم کہتے ہو کہ مکہ مدینہ سے بہتر ہے۔ انھوں نے عرض کیا۔ وہ اللہ کا حرم ہے اسمیں اس کا گھر ہے حضرت عمر نے فرمایا، میں اللہ کے حرم اور اس کے گھر کے بارے میں کچھ نہیں کہتا اس کے بعد لوٹ گئے۔

عہ مسجد حرام کے قریب یا شہر میں ایک چھوٹے سے ٹیلے کا نام تھا اب یہ حصہ مسجد حرام میں داخل کر لیا گیا ہے جس طرف یہ ٹیلہ تھا باب الحزورہ بنا ہوا ہے یہ مغربی دروازوں میں باب الہجرت کے متصل ہے۔

[1] ثانی مناقب باب فی فضل مکۃ ص ٢٣٢ [2] مناسک باب فضل مکۃ ص ٢٣١ [3] سیر ٦٦ [4] جلد رابع ص ٢٠٥

[5] ایضاً [6] اول باب ہجرت ص ٣٢٨ [7] ص ٢١

دلائل مدینہ طیبہ کے مکہ مکرمہ سے افضل ہونے کے دلائل حسب ذیل ہیں :۔

اول ۔ بخاری[1] اور مسلم[2] میں حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مدینہ طیبہ کیلئے یہ دعا فرمائی۔ اے اللہ مدینے میں مکہ کی دونی برکت عطا فرما۔

دوم :۔ بخاری[3] ہی میں ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مروی ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ اے اللہ مدینے کو ہمیں مکے کے مثل محبوب بنا دے یا اس سے بھی زیادہ۔ اور یہ متفق علیہ ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی یہ دعا ضرور قبول ہوئی۔ تو پہلی والی حدیث سے ثابت ہو گیا کہ مدینہ طیبہ میں مکہ معظمہ کی بہ نسبت دگنی دنیوی و دینی برکت ہے۔ اس لئے کہ تخصیص بلا مخصص جائز نہیں۔ لہذا۔ البرکۃ۔ اپنے عموم پر رہے گی جو دینی اور دنیوی دونوں کو عام ہے، اور دینی برکتوں کا مکہ معظمہ سے دونی ہونا مستلزم ہے افضلیت کو۔ یونہی دوسری حدیث سے ثابت کہ مدینہ طیبہ کی محبت محبوب خدا نے مکہ معظمہ سے زیادہ مانگی جو ضرور ملی۔ اور محبوب خدا کی محبت دلیل افضلیت ہے۔ یہی وجہ ہے کہ مکہ معظمہ کی فتح کے بعد بھی وہاں سکونت نہیں اختیار فرمائی۔ فتح مکہ کے بعد جب حالات قابل اطمینان ہو گئے تو فوراً مراجعت فرمائی۔ مدینہ طیبہ سے محبت کا عالم یہ تھا کہ جب سفر سے واپس ہوتے اور مدینہ طیبہ کے قریب ہوتے تو مدینے کی محبت میں سواری کو تیز کر دیتے اور طابۃ[4] فرماتے۔

سوم ۔ امام مسلم[5] نے حضرت سعید رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں مدینے کے دونوں سنگستانوں (شرقی غربی) کے درمیان درخت کاٹنے جانور مارنے کو حرام کرتا ہوں۔ مدینہ طیبہ ان کے لئے بہتر ہے اگر یہ لوگ جانتے۔

یہ حدیث مدینے کی افضلیت پر نص صریح ہے۔ اس لئے کہ خیر کا مفضل علیہ مذکور نہیں جس سے عموم مستفاد ہوتا ہے اور اس کے عموم میں مکہ معظمہ بھی داخل۔

چہارم :۔ حضرت ابوہریرہ[6] رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ دین مدینے کی طرف سمٹ آئے گا جیسے سانپ اپنی بل میں سمٹ آتا ہے۔ اس حدیث سے ثابت ہوا کہ جیسے اللہ عزوجل نے مدینہ طیبہ کو یہ شرف عطا فرمایا کہ دین وہیں سے دنیا میں پھیلا ہے۔ اسی طرح اخیر زمانے میں بھی اللہ عزوجل مدینہ طیبہ ہی کو یہ شرف عطا فرمائے گا کہ دین کا مرجع وماویٰ ہوگا۔ سارے ثواب واکرام اور اعزاز دینی، دین ہی پر موقوف ہیں۔ جب دین نہ ہوگا تو کیسا ثواب اور کیسا اعزاز واکرام۔ تو جو مبارک شہر دین کا منبع بھی ہو ماویٰ بھی ہو وہ ضرور دوسرے تمام شہروں سے افضل ہوگا۔

پنجم :۔ اللہ عزوجل نے اپنے حبیب اعظم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ابدی قیام گاہ کے لئے مدینہ طیبہ کو پسند فرمایا۔ اور ہر محب اپنے محبوب کو اپنی سب سے زیادہ پسندیدہ جگہ رکھنا پسند کرتا ہے، تو لازم کہ مدینہ طیبہ پورے عالم بالا و پست سے زیادہ اللہ عزوجل کو پسند ہو حتی کہ مکہ معظمہ سے بھی۔ اور اللہ عزوجل کا کسی چیز کو سب سے زیادہ پسند کرنا یقیناً اس کی افضلیت کی دلیل ہے۔ تو ثابت کہ مدینہ طیبہ مکہ معظمہ سے بھی زیادہ افضل ہے۔

---

[1] بخاری اول فضائل مدینہ باب ص ۲۳۵ [2] الحج باب فضل المدینہ ص ۴۴۲ [3] اول فضائل مدینہ باب ص ۲۵۳

[4] بخاری اول فضائل مدینہ باب المدینہ طابۃ ص ۲۵۲ باب ص ۲۵۳ [5] اول الحج باب فضل المدینہ ص ۴۴۰

[6] بخاری اول فضائل المدینہ ۔ باب الایمان یارز الی المدینۃ ص ۲۵۲ مسلم ایمان باب بیان ان الاسلام بدء غریبا ص ۸۴ ابن ماجہ مناسک باب فضل المدینۃ ص ۲۳۱ مسند امام احمد اول ص ۸۳ ۔

علامہ احمد خطیب قسطلانی قدس سرہ شافعی ہیں۔ امام شافعی کا مذہب یہ ہے کہ مکہ افضل ہے۔ مگر انھوں نے یہ اختیار فرمایا کہ مدینہ افضل ہے۔ اور اپنے امام کے اس مذہب کے ترک کا عذر یہ بیان فرمایا۔

هوی کل نفس حیث حل حبیبها۔ ہر جان کا میلان اسی طرف ہوتا ہے جہاں اس کا محبوب ہوتا ہے۔

اسی کو اعلیحضرت امام احمد رضا قدس سرہ نے فرمایا:

طیبہ نہ سہی افضل مکہ ہی بڑا زاہد ؛ ہم عشق کے بندے ہیں کیوں بات بڑھائی ہے

مدینہ طیبہ کی افضلیت کے اور بھی دلائل اس خادم کے ذہن میں ہیں۔ مگر ہم بھی اس مبارک شعر پر بات بڑھانے کے بجائے ختم کر دیتے ہیں۔ لاعطر بعد العروس۔

افادہ جلیلہ مکہ معظمہ اور مدینہ طیبہ کی افضلیت کی جو بحث ہے۔ اس سے مزار پر انوار اور کعبہ مقدسہ مستثنیٰ ہیں۔ محدث جلیل ابن عساکر علامہ باجی اور امام قاضی عیاض قدست اسرارہم نے فرمایا۔ اس بارے میں تو اختلاف ہے کہ مکہ معظمہ افضل ہے یا مدینہ طیبہ، مگر اس پر ساری امت کا اجماع ہے کہ مزار پر انوار کا وہ حصہ جو حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے جسم اقدس سے ملا ہوا ہے۔ وہ کل زمین سے افضل ہے، حتیٰ کہ کعبے سے بھی۔ اسے امام نووی نے شرح مسلم[1] میں علامہ ابن حجر نے شرح بخاری[2] میں علامہ بدرالدین محمود عینی نے عمدۃ القاری[3] میں۔ علامہ محمد بن عبدالباقی زرقانی نے شرح مواہب[4] میں۔ علامہ سمہودی نے وفاء الوفاء[5] میں۔ حضرت ملا علی قاری نے مرقاۃ[6] میں حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی نے جذب القلوب[7] میں علامہ محمد علاء الدین حصکفی نے درمختار میں علامہ محمد امین ابن عابدین شامی نے ردالمحتار[8] میں اور دوسرے حضرات نے اپنی اپنی تصانیف میں نقل فرمایا ہے اور برقرار رکھا۔ بلکہ ابن عقیل حنبلی نے یہاں تک فرمایا کہ۔ عرش۔ سے بھی افضل[9] ہے۔ حضرت شیخ لکھتے ہیں۔ اگرچہ قوم کی کتابوں میں آسمانوں اور عرش کا ذکر صریح نہیں۔ لیکن یہ بات اس قبیل سے ہے کہ جس سے بھی کہی جائے گی۔ اس پر توقف اور انکار کی مجال تنگ ہو جائے گی۔

اسی طرح یہ بھی متفق علیہ ہے کہ کعبہ مقدسہ مدینہ طیبہ حتیٰ کہ مسجد نبوی سے بھی افضل ہے۔ سوائے مزار پر انوار کے۔ اسلئے کہ مزار پر انوار کعبے سے بھی افضل ہے۔

زمین افضل ہے یا آسمان اسی ضمن میں یہ بحث بھی طے ہو جاتی ہے کہ زمین و آسمان میں کون افضل ہے۔ صحیح یہ ہے کہ زمین افضل ہے جیساکہ علامہ فاکہانی[10] نے تصریح کی ہے۔ اس لئے کہ زمین انبیاء کرام علیہم السلام کا مسکن اور مدفن ہے اور انبیاء کرام حیات حقیقی جسمانی دنیوی کے ساتھ زندہ ہیں۔ تو ان کے مزارات مبارکہ ان کے اجسام مبارکہ وارواح طیبہ کے مخزن ہوئے۔ اور مکین کے شرف سے مکان مشرف ہوتا ہے خصوصاً جبکہ زمین کا ایک حصہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا مزار پر انوار عرش سے بھی افضل ہے۔ اسی کو اعلیٰ حضرت امام احمد رضا قدس سرہ نے فرمایا:

خم ہو گئی ہے پشت فلک طعن زمیں سے ؛ سُن ہم پہ مدینہ ہے وہ رتبہ ہے ہمارا

یہ بحث گزر چکی کہ ان تینوں مساجد میں نماز پر ثواب کی زیادتی فرائض کے ساتھ خاص ہے۔

---

[1] اول الحج باب فضل مدینہ ص ۴۴۶ [2] ثانی ص ۵۵ [3] سابع ص ۲۵۰ [4] علی المواہب اول ص ۳۲۴ [5] جلد اول ص ۲۰ [6] اول باب المساجد فصل اول ص ۴۴۰ [7] جذب القلوب ص ۱۰ [9] مرقاۃ اول ص ۴۴۰ زرقانی علی المواہب ص ۳۲۴ [10] زرقانی علی المواہب ص ۳۲۴ - [8] ثانی الحج ص ۲۵۰

حدیث

۷۱۴ عَنْ نَافِعٍ اَنَّ ابْنَ عُمَرَ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْهُمَا كَانَ لَا يُصَلِّيْ مِنَ الضُّحٰى
نافع سے روایت ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما چاشت کے وقت صرف دو
اِلَّا فِيْ يَوْمَيْنِ يَوْمَ يَقْدَمُ بِمَكَّةَ فَاِنَّهٗ كَانَ يَقْدَمُهَا ضُحًى فَيَطُوْفُ
دن نماز پڑھتے جس دن مکہ آتے کہ ہمیشہ چاشت ہی کے وقت آتے تھے۔ پہلے بیت اللہ کا طواف کرتے
بِالْبَيْتِ ثُمَّ يُصَلِّيْ رَكْعَتَيْنِ خَلْفَ الْمَقَامِ وَيَوْمَ يَاْتِيْ مَسْجِدَ قُبَاءٍ فَاِنَّهٗ كَانَ
پھر مقام ابراہیم کے پیچھے دو رکعت نماز پڑھتے اور جس دن مسجد قباء آتے وہاں ہر ہفتے
يَاْتِيْهِ كُلَّ سَبْتٍ فَاِذَا دَخَلَ الْمَسْجِدَ كَرِهَ اَنْ يَّخْرُجَ مِنْهُ حَتّٰى يُصَلِّيَ فِيْهِ
کے دن آتے جب مسجد میں داخل ہو جاتے تو اسے ناپسند کرتے کہ بغیر نماز پڑھے مسجد سے نکلیں نافع نے
قَالَ وَكَانَ يُحَدِّثُ اَنَّ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَزُوْرُهٗ
کہا اور ابن عمر بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مسجد قبا کی زیارت کے لئے
رَاكِبًا وَّمَاشِيًا قَالَ وَكَانَ يَقُوْلُ اِنَّمَا اَصْنَعُ كَمَا رَاَيْتُ اَصْحَابِيْ يَصْنَعُوْنَ
پیدل اور سواری پر جاتے نافع نے کہا اور ابن عمر کہتے ہیں میں وہی کرتا ہوں جو میں نے اپنے
وَلَا اَمْنَعُ اَحَدًا اَنْ صَلّٰى فِيْ اَيِّ سَاعَةٍ شَاءَ مِنْ لَيْلٍ اَوْ نَهَارٍ غَيْرَ اَنْ لَّا
ساتھیوں کو کرتے ہوئے دیکھا ہے رات اور دن کے کسی بھی حصے میں نماز پڑھنے سے کسی کو منع نہیں کرتا

تشریحات ۷۱۴/۷۱۵

لفظ - قباء - میں اہل لغات نے دونوں قول اختیار کئے ہیں۔ مد کے ساتھ اور قصر کے ساتھ۔ یعنی۔ الف کے بعد ہمزہ بھی۔ اور بغیر ہمزہ کے بھی۔ جب ہمزہ کے ساتھ ہو اور یہ لفظ مذکر ہو اور الف ممدودہ الحاق کیلئے مانیں تو منصرف ہوگا اور اگر اس کو مونث مانیں تو الف تانیث کے لئے ہوگا۔ اور یہ غیر منصرف ہوگا۔ یہاں بخاری میں مذکر استعمال ہوا ہے۔ پہلی حدیث میں ہے۔ کان یاتیه اس کے لئے مذکر کی ضمیر لائے ہیں۔ وفاء الوفاء میں ہے کہ اگر بقعہ کا نام مانیں تو مونث اور غیر منصرف۔ اور مکان کا نام مانیں تو مذکر اور منصرف۔ علامہ نور الدین علی بن احمد سمہودی کی پیمائش کے مطابق اس کا فاصلہ باب جبرئیل سے سات ہزار دو سو ہاتھ سے کچھ زائد۔ اور ہاتھ چوبیس انگل اور ہر انگل چھ جو کے برابر۔ اور ایک میل ان کی تصریح کے بموجب تین ہزار پانسو ہاتھ کا۔ تو باب جبرئیل سے باب قبا کا فاصلہ اس حساب سے دو میل دو سو ہاتھ سے کچھ زائد ہوا۔ مشارق عیاض میں ہے کہ قبا تین میل ہے۔ علامہ ابن حجر نے فرمایا کہ ایک فرسخ اور فرسخ تین میل کا۔ دونوں کا حاصل ایک ہوا۔ یہ اختلاف میل کی مقدار کے اختلاف کیوجہ سے ہے۔ اس کی تفصیل باب تقصیر الصلوٰۃ میں گزر چکی۔ خود علامہ سمہودی نے جلد اول ص۱۰۳ پر میل کی مقدار تین ہزار پانچسو ہاتھ بتائی اور جلد رابع ص۲۸۵ پر صرف تین ہزار ہاتھ بتائی۔ مگر صحیح اول ہے۔ اس لئے کہ خود یہ لکھا وذلك ميلان و خمسا سبع ميل على المعتمد۔ یہ حساب اسی وقت درست ہوگا۔ جبکہ میل ساڑھے تین ہزار ہاتھ کا مانیں۔ اسکے بعد والی روایت

يَتَحَرَّوْا طُلُوْعَ الشَّمْسِ وَلَا غُرُوْبَهَا ع

البتہ سورج نکلنے اور ڈوبنے کے وقت بالقصد نہ پڑھو۔

۷۱۵ حدیث عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُمَا قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مسجد قبار

میں ابن نمیر کی بطریق عبید اللہ عن نافع یہ زیادتی مذکور ہے ویصلی فیہ رکعتین۔ اور اس میں دو رکعت نماز پڑھتے۔

فضائل مسجد قبا شریف کے دفتر فضائل کا زریں ورق یہ ہے کہ ہجرت کے بعد اسلام کی یہ پہلی مسجد ہے۔ اس سے بھی بدرجہا برتر واعلیٰ یہ کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس کی تعمیر اپنے دست مبارک سے فرمائی۔ نیز جلیل القدر سابقین اولین مہاجرین وانصار نے اپنے مقدس ہاتھوں سے بنایا ہے۔

حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا۔ میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور ابوبکر کو دیکھا کہ پیٹ پر پتھر ڈھوتے تھے۔ اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس کی بنیاد رکھتے تھے۔ اگر یہ مسجد کہیں دور دراز اطراف میں ہوتی تو وہاں جانے کے لئے ہم اونٹوں کے جگر کو مارتے [1]

متعدد احادیث میں وارد ہے کہ مسجد قبا میں دو رکعت نماز، عمرے کے برابر ہے۔ طبرانی[2] کی ایک روایت میں چار رکعت وارد ہے۔ احادیث سے یہی ظاہر ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہر شنبے (سنیچر) کو مسجد قبا تشریف لے جاتے تھے اور یہ بالالتزام تھا۔ مگر کچھ لوگوں نے۔ سبت سے ہفتہ مراد لیا ہے۔ یعنی ہر ہفتے میں کسی دن تشریف لے جاتے تھے، مگر یہ صحیح نہیں۔ اس لئے کہ ابن حبان[3] کی صحیح میں۔ کل یوم سبت آیا ہے۔ دوشنبے اور ستائیسویں رمضان کی صبح کو بھی قبا جانے کی روایات آئی ہیں۔ ابن شیبہ[4] نے شریک بن عبد اللہ بن ابی نمر سے مرسلا روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دوشنبے کو بھی تشریف لے جاتے تھے۔ عمرو بن شبہ[5] نے اخبار مدینے میں حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ستائیسویں رمضان کی صبح کو قبا جاتے تھے۔ اہل مدینہ کا آج بھی اس پر عمل ہے۔ ابن غزیہ[6] سے روایت ہے کہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ دوشنبے اور پنجشنبے کو جایا کرتے تھے۔

نکتہ ہر سنیچر کو جانے کی حکمت شراح نے یہ بیان کی ہے کہ قبا میں جمعہ نہیں ہوتا تھا۔ وہاں سے لوگ مسجد نبوی میں جمعہ پڑھنے آتے تھے مگر کچھ لوگ نہیں آپاتے تھے۔ رحمت عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کرم فرماتے ہوئے سنیچر کو خود تشریف لے جاتے تاکہ سبھی لوگ جمال جہاں آرا کی زیارت سے مشرف ہولیں۔ دوسری حکمت یہ بیان کی گئی ہے کہ جمعے کا دن جمعے کی تیاری اور نماز جمعہ میں مصروفیت کا تھا۔ اور سنیچر کا دن خالی تھا اس لئے وہاں تشریف لے جاتے۔

ایک حکمت یہ بھی بیان کی گئی ہے۔ چونکہ اہل قبا جمعہ پڑھنے مدینہ طیبہ آجاتے تھے۔ اور جمعے کو مسجد قبا خالی رہ جاتی، اسلئے سنیچر کو

عہ باب فضل الصلوٰۃ فی مسجد مکۃ والمدینۃ ص ۱۵۹ - [1] وفاء الوفاء ثالث ص ۸۰۲ [2] عمدۃ القاری سابع ص ۲۵۸ -

[3] وفاء الوفاء ثالث ص ۸۰۳ [4] ایضاً ص [5] عمدۃ القاری سابع ص ۳۵۹ [6] وفاء الوفاء ثالث ص ۸۰۳ -

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَاتِيْ مَسْجِدَ قُبَاءٍ كُلَّ سَبْتٍ مَّاشِيًا وَّرَاكِبًا وَكَانَ عَبْدُ اللّٰهِ بْنُ عُمَرَ يَفْعَلُهُ عہ

ہر سنیچر کو پیدل اور سواری پر آتے تھے اور عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما بھی ایسا ہی کرتے تھے۔

حدیث ۷۱۶ عَنْ عَبْدِ اللّٰهِ بْنِ زَيْدِنِ الْمَازِنِيِّ اَنَّ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ

حضرت عبداللہ بن زید مازنی سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا

وَسَلَّمَ قَالَ مَا بَيْنَ بَيْتِيْ وَمِنْبَرِيْ رَوْضَةٌ مِّنْ رِيَاضِ الْجَنَّةِ عہ

میرے گھر اور میرے منبر کے درمیان جو جگہ ہے وہ جنت کے باغوں میں سے ایک باغ ہے۔

تشریف لیجاتے کہ اس تعطل کی مکافات ہوجائے۔ مگر اس پر عرض یہ ہے کہ کبھی اہل قبا جمعے کے لئے نہیں حاضر ہوتے کچھ لوگ وہیں نماز ظہر باجماعت پڑھتے تھے۔ اس لئے مسجد قباء کے تعطل کا سوال ہی نہیں۔

ایک حکمت یہ بھی ہے کہ چونکہ اہل قبا جمعے کو حاضر خدمت ہوتے تھے تو حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس کی مکافات میں سنیچر کو ان کے یہاں تشریف لیجاتے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مسجد قباء کی زیارت سنت ہے۔ اور سنیچر کو ہونا بہتر، نیز معلوم ہوا کہ کسی کار خیر کے لئے دن کی تعیین اور اس پر پابندی سنت ہے۔ علامہ ابن حجر[1] نے فرمایا فی ھذا الحدیث دلالۃ علی جواز تخصیص بعض الایام ببعض الاعمال الصالحۃ والمداومۃ علی ذالک۔ اس حدیث میں اسپر دلالت ہے کہ بعض دنوں کو بعض اعمال صالحہ کے ساتھ خاص کرنا اور اس پر پابندی کرنا جائز ہے نیز یہ بھی معلوم ہوا کہ انبیاء کرام اولیاء عظام کے مشاہد کی زیارت کے لئے جانا مستحسن ہے۔ مثلاً ان کے مولد و مسکن ان کی مسجد کی زیارت کیلئے۔

طبرانی[2] نے کبیر میں حضرت جابر بن عبداللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا کہ جب اہل قبا نے مسجد بنانے کی درخواست کی تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کوئی میری اونٹنی پر سوار ہو تو حضرت ابوبکر سوار ہوئے اونٹنی کو اٹھانا چاہا مگر نہ اٹھی۔ پھر حضرت عمر سوار ہوئے تو بھی اونٹنی نہ اٹھی پھر حضرت علی سوار ہوئے، انکے سوار ہوتے ہی اونٹنی اٹھ کھڑی ہوئی۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حکم دیا۔ اسکی مہار ڈھیلی کردو۔ اسکی گردش کی جگہ بنیاد رکھو۔ یہ مامور ہے۔ اسکا ایک راوی یحییٰ بن علی ضعیف ہے، صحیح یہ ہے کہ خود حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنے دست مبارک سے اس کی داغ بیل ڈالی تھی۔

تشریحات ۷۱۶/۷۱۷ اس پر اجماع ہے کہ حدیث میں بیتی سے مراد بیت سیدتنا عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا ہے۔ اس لئے کہ دوسری اسی معنی کی حدیث میں بجائے بیتی کے قبری[3] ہے۔ جمہور محدثین اس پر ہیں کہ یہ حدیث اپنے ظاہر پر ہے اور مراد یہ ہے کہ یہ مقدس حصہ بعینہ جنت میں جائے گا۔ دوسری تاویل یہ ہے کہ اتنا حصہ جنت کا ٹکڑا ہے۔ وہاں سے آیا ہے جیسے حجر اسود۔ تیسری توجیہ یہ ہے کہ اس حصے میں عبادت کرنی دخول جنت کا سبب ہے۔ یہ بھی بعض شراح نے فرمایا کہ یہ فی الحال جنت کا حصہ ہے۔ مگر دنیا میں رہنے کی وجہ سے اس میں وہ خواص ولوازم نہیں جو جنت کے ہیں۔ مثلاً گرمی سردی نہ ہونا بھوکا پیاسا نہ ہونا وغیرہ وغیرہ

عہ ایضا مسلم اول۔ الحج ابوداود اول۔ مناسک نسائی اول الصلوٰۃ باب المساجد۔ موطا امام مالک۔ سفر مسند امام احمد ثانی۔ عہ باب فضل الصلوٰۃ فی مسجد مکۃ والمدینۃ ص ۱۵۳ مسلم۔ الحج باب فضل ما بین قبرہ ومنبرہ ص ۴۴۶ نسائی مساجد۔ موطا امام مالک۔ قبلہ۔ [1] فتح الباری ثالث ص ۷۰ [2] عمدۃ القاری سابع ص ۲۵۹ [3] مسند امام احمد ثالث ص ۶۴۔

حدیث ۷۱۷ عَنْ اَبِیْ ھُرَیْرَۃَ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہُ مِثْلَہٗ وَزَادَ وَمِنْبَرِیْ عَلٰی حَوْضِیْ عہ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے یہ حدیث بلفظہٖ مروی ہے انھوں نے اتنا زائد کیا کہ فرمایا، میرا منبر میرے حوض پر ہے۔

حدیث ۷۱۸ سَمِعْتُ اَبَا سَعِیْدِنِ الْخُدْرِیَّ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہُ یُحَدِّثُ بِاَرْبَعٍ عَنِ

قزعہ مولی زیاد نے کہا میں نے حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے سُنا کہ وہ چار باتیں

منبری علی حوضی یہ بھی اپنے ظاہر پر ہے۔ یعنی بعینہٖ یہی مقدس منبر حوض کوثر پر نصب ہوگا۔ ایک توجیہ یہ بھی کی گئی ہے۔ کہ منبر اقدس کی زیارت وہاں نماز وعبادت حوض کوثر سے سیراب ہونے کا خاص سبب ہے۔ حوض سے مراد حوض کوثر ہے۔ ایک مطلب یہ بھی ہوسکتا ہے کہ جہاں آج یہ منبر اقدس ہے یہیں قیامت کے دن حوض کوثر رہے گا۔ اسلئے کہ ایک حدیث میں ہے کہ محشر سرزمین شام پر قائم ہوگا۔ ظاہر ہے کہ شام جیسے چھوٹے سے ملک میں تمام اولین وآخرین سما نہیں سکتے۔ اسلئے اس حدیث کا مطلب یہ ہوا کہ محشر کا مرکزی مقام شام ہوگا۔ خلائق کا پھیلاؤ جہاں تک ہو اس تقدیر پر اس کا امکان ہے کہ حوض کوثر کی جائے وقوع مدینہ طیبہ ہو۔

مسائل اس حدیث سے مسجد نبوی کی یہ خاص فضیلت ثابت ہوئی کہ اسکا ایک حصہ جنت کے باغوں میں سے ایک باغ ہے اگرچہ ہر مسجد کو ریاض الجنۃ بعض احادیث میں فرمایا گیا ہے۔ اسکے مطابق پوری مسجد نبوی شریف ریاض الجنت ہے۔ پھر بھی اس مخصوص حصے کو روضۃ من ریاض الجنۃ فرمانا یقیناً کسی خاص اہمیت اور خصوصیت کی بنا پر ہے۔ بعض مالکیہ نے اس حدیث سے یہ استدلال کیا ہے کہ یہ حدیث اس کی دلیل ہے کہ مسجد نبوی، مسجد حرام سے اور مدینہ طیبہ مکہ معظمہ سے افضل ہے۔ اس لئے کہ ایک حدیث میں فرمایا لموضع سوط من الجنۃ خیر من الدنیا وما فیھا جنت کی ایک کوڑے کے برابر جگہ دنیا وما فیہا سے بہتر ہے۔ اور شرف جز شرف کل کو مستلزم نیز اس حدیث سے ام المومنین حضرت سیدہ عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی عظیم فضیلت ثابت ہوئی، وہ اسطرح کہ تمام ازواج مطہرات کے حجرات مقدسہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ہی گھر تھے مگر اس حدیث میں خاص حضرت صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے حجرہ مبارکہ کو بیتی فرمایا تو جسطرح کعبہ مقدسہ کو بیت اللہ کہنے میں اسکی برتری وعظمت کا اظہار ہے۔ اسیطرح حجرۂ عائشہ کو بیتی کہنے میں اسکی دیگر بیوت پر افضلیت اور برتری ظاہر کرنا مقصود ہے۔ اور یہ مستلزم ہے حضرت ام المومنین کی عظمت وفضیلت کو۔ اس مضمون کی ایک حدیث میں بیتی، دوسرے میں قبری۔ دلیل ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو معلوم تھا کہ میں کہاں دفن ہونگا، اور یہ دلیل ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم غیب جانتے تھے، نیز منبری علی حوضی میں بھی غیب کی خبر ہے۔

تشریحات ۷۱۸ باب فضل الصلوۃ فی مسجد مکۃ والمدینۃ۔ کی ابتدا میں حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ تعالےٰ عنہ ہی سے اس حدیث کا اخیر حصہ مروی ہے۔ وہاں یہ زائد ہے کہ انھوں نے یعنی حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی معیت میں بارہ غزوے کئے تھے۔ یہاں یہ حدیث مفصل مذکور ہے۔ اس میں چار احکام مذکور ہیں۔ اول کوئی عورت شوہر یا محرم کے بغیر سفر نہ کرے۔ دوم عید الفطر اور عید الاضحیٰ کے دن روزے نہیں۔ سوم نماز فجر کے بعد سورج کے طلوع

عہ باب فضل الصلوۃ فی مسجد مکۃ والمدینۃ ص ۱۵۳ فضائل المدینۃ ص ۲۵۳ ثانی الرقاق باب الحوض ص ۹۷۵ الاعتصام باب ما ذکر النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ص ۱۰۹۰ مسلم الحج۔ ترمذی مناقب۔ موطا امام مالک قبلہ۔ مسند امام احمد ثانی ص ۲۳۶

النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَعْجَبْنَنِي وَاٰنَقْنَنِي قَالَ لَا تُسَافِرُ الْمَرْأَةُ

نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہوئے بیان کرتے تھے۔ یہ مجھے پسند آئیں اور انھوں نے مجھے خوش کر دیا۔

يَوْمَيْنِ اِلَّا وَمَعَهَا زَوْجُهَا اَوْ ذُوْ مَحْرَمٍ وَّلَا صَوْمَ فِيْ يَوْمَيْنِ الْفِطْرِ

فرمایا کہ کوئی عورت دو دن کا سفر اسی وقت کرے کہ اس کے ساتھ اسکا شوہر یا کوئی محرم ہو۔ اور دو دن فطر اور قربانی کے

وَالْاَضْحٰى وَلَا صَلٰوةَ بَعْدَ صَلَاتَيْنِ بَعْدَ الصُّبْحِ حَتّٰى تَطْلُعَ الشَّمْسُ

دن روزہ نہیں اور دو نمازوں کے بعد نماز نہیں۔ صبح کی نماز کے بعد یہانتک کہ سورج نکل آئے

وَبَعْدَ الْعَصْرِ حَتّٰى تَغْرُبَ الشَّمْسُ وَلَا تُشَدُّ الرِّحَالُ اِلَّا اِلٰى ثَلٰثَةِ مَسَاجِدَ

اور نہ عصر کے بعد یہانتک کہ سورج ڈوب جائے۔ تین مسجدوں کے علاوہ کہیں کے لئے کجاوہ نہ باندھا جائے

مَسْجِدِ الْحَرَامِ وَمَسْجِدِ الْاَقْصٰى وَمَسْجِدِيْ عه

مسجد حرام مسجد اقصیٰ اور میری مسجد۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

باب استعانة اليد فى الصلوٰة اذا كان من امر الصلوٰة

۲۲۱ وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَّضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُمَا يَسْتَعِيْنُ الرَّجُلُ فِيْ صَلَاتِهٖ

ت اور حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا آدمی نماز میں اپنے جسم کے جس حصے سے

ہونے تک اور نماز عصر کے بعد سورج ڈوبنے تک کوئی نماز نہیں۔ چہارم، تین مساجد۔ مسجد حرام۔ مسجد اقصیٰ۔ مسجد نبوی کے علاوہ کسی مسجد میں نماز پڑھنے کے لئے سفر جائز نہیں۔ ان میں تین پر مفصل کلام ہوچکا ہے۔ عیدین کے دن روزہ پر کلام کتاب الصوم میں مذکور ہوگا۔

لاتسافر المرأة يومين یہاں بخاری میں ہے کہ عورت دو دن کا سفر شوہر یا محرم کے بغیر نہ کرے۔ مگر مسند امام احمد جلد ثالث کے ص، ص۵۳، ص۷۷ پر یہ ہے۔ کہ تین دن اور ص۴۵ پر فوق ثلثة ايام۔ یعنی تین دن سے زائد کا سفر نہ کرے۔ اسکی پوری بحث گزرچکی۔

تشریحات ۲۲۱/۲۲۲/۲۲۳ بعض نسخوں میں یہاں یہ ہے۔ ابواب العمل فى الصلوة۔ یعنی نماز میں کام کا بیان۔ اس کے بعد۔ باب استعانت الید الخ ہے۔ بعض میں اخیر میں یہ زائد ہے۔ كما وضع النبى صلى الله تعالىٰ عليه وسلم يده على راس ابن عباس وفتل اذنه و اداره۔ جیسا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنا دست مبارک ابن عباس کے سر پر رکھا اور ان کا کان اینٹھا اور انھیں گھمایا۔

عه باب مسجد بيت المقدس ص ١٥٩ باب فضل فى مسجد مكة والمدينة ص ١٥٨ مناسك باب جزاء الصيد ص ۲۵۱ باب الصوم يوم النحر ص ٢٦٧۔ ترمذى صلوة۔ ابن ماجه اقامة الصلوات باب ما جاء فى الصلوة فى مسجد بيت المقدس۔ مسند امام احمد جلد ثالث ص ٣٤۔

مِنْ جَسَدِهٖ بِمَا شَاءَ عه

چاہے مدد لے

۲۲۲ ت وَوَضَعَ اَبُوْاِسْحٰقَ قَلَنْسُوَتَهٗ فِي الصَّلٰوةِ وَرَفَعَهَا عه

اور ابو اسحق نے نماز میں اپنی ٹوپی رکھی اور اٹھالی

۲۲۳ ت وَوَضَعَ عَلِيٌّ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُ كَفَّهٗ عَلٰى رُصْغِهِ الْاَيْسَرِ اِلَّا

اور حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ اپنی ہتھیلی اپنے بائیں گٹے پر رکھتے مگر

اَنْ يَّحُكَّ جِلْدًا اَوْ يُصْلِحَ ثَوْبًا سه

جبکہ جسم کھجلانا ہوتا یا کپڑا درست کرنا ہوتا۔

مقصد باب نماز میں خشوع و خضوع کا حکم ہے ۔ ارشاد ہے:

قَدْ اَفْلَحَ الْمُؤْمِنُوْنَ الَّذِيْنَ هُمْ فِيْ صَلَاتِهِمْ خٰشِعُوْنَ (مومنون-۱)

ان ایمان والوں نے کامیابی حاصل کرلی جو اپنی نمازوں میں خشوع کرتے ہیں۔

خشوع کے ایک معنی یہ بھی ہیں ۔ وقار و سکون کے ساتھ رہنا۔ کوئی لغو و بیہودہ کام نہ کرنا۔ حدیث میں ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک شخص کو دیکھا کہ وہ نماز میں ڈاڑھی سے کھیل رہا ہے تو فرمایا۔ اگر اس کے دل میں خشوع ہوتا تو اس کے اعضا ساکن رہتے۔ سورہ بقرہ کی یہ آیۃ کریمہ وَاِنَّهَا لَكَبِيْرَةٌ اِلَّا عَلَى الْخَاشِعِيْنَ کی تفسیر جلالین میں ہے۔ الساکنین الی طاعۃ اللہ۔ بیشک نماز بھاری ہے مگر سکون کے ساتھ اللہ کی طاعت کرنیوالوں پر۔ معالم میں ہے۔ اشار الی ان اصل الخشوع السکون اس طرف اشارہ کیا کہ خشوع کے اصل معنی سکون کے ہیں۔ تو اب سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ نماز میں ادائے ارکان کے علاوہ کسی قسم کی حرکت یا کوئی کام جائز ہے یا نہیں۔ یہ باب قائم کرکے امام بخاری یہ افادہ کرنا چاہتے ہیں۔ کہ نماز کی تحسین و تکمیل کیلئے نماز میں کوئی بھی عمل کیا جاسکتا ہے، اور اگر اس عمل کا تعلق نماز سے نہیں تو ممنوع ہے۔

اس کی تائید کے لئے تین تعلیق اور حدیث ۷۰۰ بھی جو جلد اول ص ۴۴۹ اور جلد ثانی ص ۴۵ میں مذکور ہو چکی ہے۔ لائے ہیں۔ جسمیں یہ مذکور ہے۔ کہ نماز تہجد میں حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بائیں جانب آکر کھڑے ہوگئے۔ تو حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کا کان پکڑ کر داہنی طرف کردیا۔

باب میں۔ ہاتھ سے کام لینے کی قید ہے۔ ابو اسحق سبیعی اور حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے اثر سے تو یہ ثابت ہے۔ اس لئے کہ، ٹوپی کا رکھنا اور اٹھانا ہاتھ ہی سے ہوتا ہے۔ اسی طرح کھجلانا اور کپڑا درست کرنا۔ مگر حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے اثر میں ہاتھ مذکور نہیں۔ اس کا جواب ظاہر ہے کہ ہاتھ جسم ہی کا جز ہے۔ جب جسم کے کسی حصے سے کام لیا جا سکتا ہے تو ہاتھ سے بھی لیا جا سکتا ہے۔ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے اثر کو ابن ابی شیبہ نے ذکر کیا ہے۔ ان آثار میں جو مذکور ہے اس سے مراد یہ ہے کہ بضرورت ایک یا دو بار کی اجازت ہے

عه عمه سه باب استعانة اليد في الصلوة ص ۱۵۹

۷۱۹ ـ عَنْ عَبْدِ اللّٰهِ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُ قَالَ كُنَّا نُسَلِّمُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ

حدیث حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ہم نبی صلی اللہ تعالیٰ

تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ فِي الصَّلٰوةِ فَيَرُدُّ عَلَيْنَا فَلَمَّا رَجَعْنَا مِنْ عِنْدِ النَّجَاشِيِّ

علیہ وسلم کو سلام کرتے حالانکہ حضور نماز میں ہوتے تو ہمارے سلام کا جواب دیتے۔ جب ہم نجاشی

سَلَّمْنَا عَلَيْهِ فَلَمْ يَرُدَّ عَلَيْنَا وَقَالَ إِنَّ فِي الصَّلٰوةِ شُغْلًا عہ

کے یہاں سے لوٹے اور حضور کو سلام کیا تو ہمارے سلام کا جواب نہیں دیا، اور فرمایا۔ نماز میں مشغولیت ہے۔

۷۲۰ ـ عَنْ أَبِي عَمْرٍو الشَّيْبَانِيِّ قَالَ قَالَ لِي زَيْدُ بْنُ أَرْقَمَ إِنْ كُنَّا

حدیث ابو عمرو شیبانی نے کہا کہ زید بن ارقم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مجھ سے کہا کہ نبی صلی اللہ

لَنَتَكَلَّمُ فِي الصَّلٰوةِ عَلٰى عَهْدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُكَلِّمُ

تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانے میں ہم نماز کی حالت میں بات کیا کرتے تھے۔ ہم اپنے ساتھی

ایک رکن میں ایک ہی عمل، ایک ہی کام تین بار کرنا نماز کو فاسد کر دیتا ہے۔ مثلاً ایک رکن میں تین بار کہیں کھجلایا تو نماز فاسد ہو جائے گی کھجلانا نماز کے کام سے یوں ہے کہ کھجلی اٹھنے سے دل بٹتا ہے جو خشوع خضوع کے منافی ہے۔ کھجلانے سے سکون پیدا ہو جائے گا۔ تو اطمینان ہو جائے گا۔ ابو اسحٰق سبیعی کا نام عمرو بن عبداللہ ہے۔ یہ کبار تابعین اور ثقات میں سے ہیں۔ اڑتیس صحابہ کرام سے حدیثیں سنی ہیں۔ سیدنا امام اعظم کے مشائخ میں سے ہیں۔ ۹۶ سال کی عمر پائی۔ ۱۲۶ھ میں واصل بحق ہوئے۔

تشریحات ۷۱۹-۷۲۰ نجاشی۔ یہ حبشے کے بادشاہ کا لقب ہے۔ جیسے قیصر، روم کے۔ اور کسریٰ، ایران کے بادشاہ کا۔

زید بن ارقم۔ یہ انصاری صحابی ہیں۔ قبیلہ خزرج کے فرد ہیں۔ ۶۸ھ میں وصال فرمایا لہ۔ غزوہ احد میں کم عمر ہونے کی وجہ سے واپس کر دیئے گئے تھے۔ پہلا غزوہ جس میں انھوں نے شرکت کی، خندق یا مریسیع ہے۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ سترہ غزوات میں شرکت کی۔ حضرت شیر خدا رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حامیوں میں تھے۔ جنگ صفین میں ان کے ساتھ رہے۔ مختار بن عبید ثقفی کذاب کے ایام میں، کوفے میں وصال فرمایا ۲ہ

یہی وہ بزرگ ہیں جنھوں نے، راس المنافقین عبداللہ بن ابی کو یہ کہتے ہوئے سنا تھا۔ کہ اگر ہم مدینے لوٹے تو عزت والا ذلیل کو مدینے سے نکال دے گا۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جب اس سے پوچھا تو اس نے انکار کر دیا۔ اس پر سورہ منافقون نازل ہوئی جس میں ان کی تصدیق ہے۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ اے زید اللہ نے تیری تصدیق فرمائی ۳ہ حضرت ارقم بن ابی الارقم رضی اللہ تعالیٰ عنہ، جن کے مکان میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ابتداءً حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے مشرف بہ اسلام ہونے تک، خفیہ خفیہ اسلام کی تبلیغ فرماتے تھے۔ یہ مہاجرین اولین میں سے مخزومی صحابی ہیں۔ دس بزرگوں کے بعد

عہ ما ینہی من الکلام فی الصلوٰۃ ص ۱۶۰ باب لا یرد السلام فی الصلوٰۃ ص ۱۶۲ باب ہجرۃ الحبشہ ص ۵۴۷ مسلم صلوٰۃ ابو داؤد صلوٰۃ نسائی صلوٰۃ۔ لہ عمدۃ القاری سابع ص ۲۶۷ ۲ہ اصابہ اول ص ۵۶۰ ۳ہ بخاری ثانی تفسیر سورۂ منافقون ص ۷۲۷۔

اَحَدُنَا صَاحِبَهٗ بِحَاجَتِهٖ حَتّٰى نَزَلَتْ ۔ حَافِظُوْا عَلَى الصَّلَوٰتِ وَالصَّلٰوةِ

سے اپنی حاجت بیان کر دیا کرتے تھے یہاں تک یہ آیہ کریمہ نازل ہوئی ۔ تمام نمازوں کی نگہداشت کرو

الْوُسْطٰى وَقُوْمُوْا لِلّٰهِ قَانِتِيْنَ فَاُمِرْنَا بِالسُّكُوْتِ ۔ [ع]

خصوصًا نماز وسطیٰ کی، اور اللہ کیلئے خاموشی کے ساتھ کھڑے رہو ۔ تو ہمیں چپ رہنے کا حکم دیا گیا۔

ایمان قبول فرمایا تھا۔ بلکہ امام حاکم نے روایت کیا ہے کہ ساتویں مسلمان ہیں۔ ان کا یہ مقدس مکان صفا کے قریب تھا۔ زید بن ارقم ان کے صاحبزادے نہیں۔ حضرت ارقم بن ابی ارقم یہ بدر وغیرہ تمام مشاہد میں شریک رہے۔ ایک روایت کے مطابق حضرت معاویہ کے عہد ۵۵ھ میں پچاسی سے زائد کی عمر میں وصال فرمایا۔ وصیت کے بموجب حضرت سعد بن وقاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے نماز جنازہ پڑھائی ۔[۱]

حبشہ کی طرف ہجرت امام واقدی نے فرمایا ۔ رجب ۵ھ نبوی میں حبشہ کی طرف پہلی ہجرت ہوئی تھی۔ اس ہجرت میں گیارہ مرد اور چار عورتیں تھیں۔ ابن جریر نے کہا کہ دوسرے لوگوں نے کہا کہ بیاسی مرد تھے۔ ان کی عورتیں اور بچے ان کے علاوہ تھے جنھیں حضرت عثمان اور ان کی رفیقہ حیات سیدہ رقیہ بنت رسول اللہ اور حضرت عبداللہ بن مسعود بھی تھے۔ کچھ دنوں کے بعد یہ خبر مشہور ہوئی کہ اہل مکہ مسلمان ہو گئے تو واپس آئے۔ مگر یہ خبر غلط تھی۔ واپسی پر مکے کے جفاکاروں کی ستم رانیاں پہلے سے بھی زیادہ ہونے لگیں تو دوبارہ پھر بہت سے لوگ حبشہ چلے گئے۔ اس مرتبہ پہلے کے بہ نسبت دونے مہاجر تھے۔ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے دوبارہ بھی ہجرت فرمائی۔ جب حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مدینہ تشریف لے گئے تو ان میں سے بہت حضرات مدینے آ گئے انھیں میں حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ بھی تھے۔ یہ کہتے ہیں کہ میں جب مدینہ واپس آیا تو حضور غزوہ بدر کی تیاری کر رہے تھے[۲] بقیہ حضرات کو ۷ھ میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بلوا لیا۔ یہ لوگ غزوہ خیبر کے موقع پر واپس آئے۔

اب شارحین حدیث میں اختلاف ہے کہ نماز میں سلام و کلام سے ممانعت مکہ معظمہ میں ہوئی جب حضرت عبداللہ بن مسعود پہلی مرتبہ حبشہ سے واپس آئے تھے یا مدینہ طیبہ میں ہوئی جب یہ دوبارہ ہجرت کے بعد واپس ہوئے۔ صحیح یہ ہے کہ مدینہ طیبہ میں شروع شروع نماز میں سلام و کلام کی اجازت تھی۔ اور وہیں آیہ مذکورہ کے نازل ہونے کے بعد ممانعت ہوئی اور حدیث اول میں حبشے سے واپسی سے مراد دوبارہ واپسی ہے۔ اس کے دلائل مندرجہ ذیل ہیں:

اول ۔ حضرت زید بن ارقم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ ہم نماز میں نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پیچھے کلام کرتے تھے۔ جب یہ آیہ مذکورہ نازل ہوئی تو ہمیں نماز میں بات کرنے سے روک دیا گیا۔ حضرت زید بن ارقم رضی اللہ تعالیٰ عنہ چونکہ انصاری ہیں، انھیں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پیچھے نماز پڑھنے کا موقع مدینے ہی میں ملا ہے۔ اس لئے یہ ضروری ہے کہ یہ حکم مدینے ہی میں ہوا۔ **دوم**: آیت مذکورہ سورہ بقرہ کی آیت ہے اور سورہ بقرہ مدینہ طیبہ میں نازل ہوئی۔ **سوم**: طبرانی نے حضرت

[ع] باب ما ینھی من الکلام فی الصلوۃ ص ۱۶۰، ثانی تفسیر سورہ بقرہ باب قولہ وقوموا للہ قانتین ص ۶۵۰ مسلم صلوۃ ابوداؤد صلوۃ - ترمذی صلوۃ تفسیر - نسائی صلوۃ -

[۱] اصابہ اول ص ۲۸ -

[۲] عمدۃ القاری سابع ص ۲۶۸ [۳] ایضا ص ۲۶۹ -

۷۲۱ **حدیث** عَنْ اَبِیْ هُرَیْرَةَ رَضِیَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهُ عَنِ النَّبِیِّ صَلَّی اللّٰهُ تَعَالٰی
حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے
عَلَیْهِ وَسَلَّمَ قَالَ التَّصْفِیْقُ لِلنِّسَاءِ وَالتَّسْبِیْحُ لِلرِّجَالِ ع۵
روایت کرتے ہیں کہ فرمایا تالی عورتوں کے لئے ہے اور تسبیح مردوں کے لئے۔

ابوامامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔ کہ اگر کوئی نماز میں ایسے وقت شامل ہوتا کہ کچھ ہو چکی ہوتی تو جو صاحب اسکے پہلو میں ہوتے ان سے پوچھتا وہ بتا دیتے۔ یہاں تک کہ ایک دن معاذ آئے۔ الحدیث بطولہ۔ حضرت ابوامامہ اور حضرت معاذ دونوں ہجرت کے بعد مدینہ طیبہ میں مشرف باسلام ہوئے ہیں۔ اس سے ثابت کہ مدینہ میں بھی ابتداءً نماز میں کلام ممنوع نہیں تھا بعد میں ممنوع ہوا۔

شغلا مطلب یہ ہے کہ نماز میں تلاوت قرآن، تسبیح تکبیر اذکار میں مشغولیت ہے۔ سلام وکلام اسمیں مزاحم ہوگا۔ یا مراد یہ ہے کہ نماز میں نمازی اللہ عزوجل کی طرف توجہ اور حضور میں مشغول ہے۔ سلام وکلام اسمیں مخل ہوگا۔

والصلوٰۃ الوسطی صلوٰۃ وسطی سے کیا مراد ہے۔ علامہ بدرالدین عینی قدس سرہ نے بیس اقوال ذکر فرمائے ہیں۔ اخیر میں فرمایا کہ اصح یہ ہے کہ یہ نماز عصر ہے۔ احادیث صحیحہ سے یہی ثابت ہے۔ بقیہ اقوال میں کچھ ضعیف ہیں کچھ مردود ہیں۔

امرنا بالسکوت ہمیں سکوت کا حکم دیا گیا۔ مسلم میں ہے۔ نهینا عن الکلام۔ اور بات کرنے سے ہمیں منع کر دیا گیا۔ السکوت اور الکلام۔ پر الف لام عہد خارجی کا ہے۔ مراد اس سے چپ رہنا اور وہ کلام ہے جو پہلے مذکور ہو چکا ہے۔ یعنی دنیوی کلام۔ جیسا کہ ترمذی کی روایت میں ہے کہ اپنے پہلو والے سے بات کرتے۔ طبرانی کی حدیث گزری۔ کہ وہ پوچھتا کتنی نماز ہو چکی ہے۔

ہمارے یہاں کلام خواہ عمدًا ہو خواہ سہوًا، اختیار سے ہو یا بلا اختیار بہرحال مفسد نماز ہے۔ تھوڑا ہو یا زیادہ۔

باب ہجرت الحبشہ میں اس حدیث کے اخیر میں ہے۔ کہ سلیمان نے حضرت ابراہیم سے پوچھا کہ اگر کوئی آپ کو نماز کی حالت میں سلام کرے تو کیا کرتے ہیں تو انھوں نے فرمایا، اپنے جی میں جواب دیدیتا ہوں۔ یہ حضرت ابراہیم کا اجتہاد تھا۔ ورنہ یہ حدیث کے ارشاد ان فی الصلوٰۃ شغلا کے منافی ہے اور بے فائدہ بھی ہے۔

۷۲۱ **تشریحات** حضرت سہل بن سعد ساعدی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث ۴۲۸ کی بعض روایتوں میں یہ آیا ہے فاخذ الناس بالتصفیح قال سہل هل تدرون ما التصفیح هو التصفیق۔ اس پر علامہ عینی نے فرمایا۔ کہ تصفیح اور تصفیق ہم معنی ہیں۔ یہی جوہری خطابی ابوعلی قالی اور بہت سے لوگوں نے کہا ہے۔ حتی کہ ابن حزم نے کہا کہ اس میں کوئی اختلاف نہیں مگر قاضی عیاض نے نقل فرمایا کہ تصفیح کے معنی ہیں، ایک ہاتھ کی پشت کو دوسرے پر مارنا۔ اور تصفیق کے معنی ہیں کہ ایک ہاتھ

ع۵ باب التصفیق للنساء ص ۱۶۰ مسلم الصلوٰۃ نسائی الصلوٰۃ ابن ماجہ الصلوٰۃ ابوداود الصلوٰۃ ع۶ ترمذی جلد اول۔ صلوٰۃ۔ باب فی نسخ الکلام فی الصلوٰۃ ص ۵۴ ع۶ اول الصلوٰۃ باب تحریم الکلام فی الصلوٰۃ ص ۲۰۴۔

۷۲۲ حدیث

قَالَ اَبُوْهُرَيْرَةَ رَضِىَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُ قَالَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى

حضرت ابوہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَادَتْ اِمْرَاَةٌ اِبْنَهَا وَهُوَ فِىْ صَوْمَعَتِهٖ قَالَتْ يَا جُرَيْجُ قَالَ

فرمایا ایک عورت نے اپنے لڑکے کو پکارا اور وہ اپنے عبادت خانے میں تھا، اس کی ماں نے کہا

اَللّٰهُمَّ اُمِّىْ وَصَلَاتِىْ فَقَالَتْ يَا جُرَيْجُ قَالَ اَللّٰهُمَّ اُمِّىْ وَصَلَاتِىْ قَالَتْ

اے جریج! جریج نے کہا اے اللہ میری ماں اور میری نماز۔ پھر آواز دی اے جریج، اس نے کہا اے اللہ میری ماں اور میری

يَا جُرَيْجُ قَالَ اَللّٰهُمَّ اُمِّىْ وَصَلَاتِىْ قَالَتْ اَللّٰهُمَّ لَا يَمُوْتُ جُرَيْجٌ حَتّٰى يَنْظُرَ

نماز، اسکی ماں نے پھر پکارا، اس نے کہا اے اللہ میری ماں اور میری نماز، اب اس کی ماں نے کہا اے اللہ جریج

کی ہتھیلی کو دوسرے کی ہتھیلی پر مارنا، ایک قول یہ بھی ہے کہ ڈرانے اور تنبیہ کے لئے دو انگلیوں کو دوسرے ہاتھ کی پیٹھ پر مارنا تصفیح ہے۔ اور لہو ولعب کے لئے سب کو بجانا تصفیق ہے۔

عورتوں کو تسبیح کے بجائے تصفیق کا حکم اس لئے ہے کہ ان کی آواز بھی عورت ہے اور نماز میں غیر محرم بھی شریک رہتے ہیں۔ یہاں مراد یہی ہے کہ داہنے ہاتھ کی انگلیاں بائیں کی پشت پر مارے۔ تالی کا معہود طریقہ کہ دونوں ہاتھ کی ہتھیلیاں بجائے۔ مراد نہیں۔ ورنہ نماز میں اس کی اجازت ہے۔ یہ لہو ولعب میں داخل ہے۔

۷۲۲ تشریحات تکمیل۔ مسلم شریف میں ہے۔ جریج نام کا ایک راہب تھا اپنے عبادت خانے میں اللہ عزوجل کی عبادت کرتا تھا۔ ایک دن اس کی ماں آئی اور اس نے کہا، اے جریج میں تیری ماں ہوں مجھ سے بات کر اسوقت وہ نماز پڑھ رہا تھا۔ اس نے ماں کو کوئی جواب نہیں دیا۔ اور یہ کہا۔ اے اللہ میری ماں اور میری نماز۔ اس نے نماز کو اختیار کیا۔ دوبار یہی ہوا اب اسکی ماں نے یہ دعا کی۔ اے اللہ یہ جریج میرا بیٹا ہے میں نے اس سے بات کرنی چاہی مگر اس نے نہیں کی۔ اے اللہ یہ اسوقت تک نہ مرے جبتک زانی عورتوں کا منہ نہ دیکھ لے۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ اگر اس کی ماں یہ بددعا دیتی کہ اسے فتنے میں ڈال تو وہ فتنے میں پڑجاتا۔ ایک بھیڑ کا چرواہا اس کے دیر میں پناہ لیا کرتا تھا۔ ایکدن ایک عورت بستی سے اپنی ضرورت کے لئے نکلی تو اسس چرواہے نے اس سے ہمبستری کی، اسے حمل رہ گیا، اس نے ایک بچہ جنا۔ اس سے پوچھا گیا، یہ کیا ہے؟ اس عورت نے بتایا، کہ اس دیر والے کا ہے۔ اب بستی والے کلہاڑیاں پھاوڑے لے کر آئے اور اسے پکارا، اس وقت وہ نماز پڑھ رہا تھا، اس لئے نہیں بولا۔ اب یہ لوگ اس کے عبادت خانے کو گرانے لگے، اس نے جب یہ دیکھا تو اترا[1]۔ دوسری روایت میں ہے کہ ایک آوارہ عورت جو اتنی حسین تھی کہ اس کے حسن کی مثال دیجاتی تھی اس نے کہا اگر تم لوگ چاہو تو جریج کو فتنے میں ڈالدوں، وہ جریج کے سامنے آئی مگر انھوں نے اس کی طرف آنکھ اٹھا کر بھی نہیں دیکھا۔ اس کے بعد ایک چرواہے کے پاس آئی اور اس سے بدکاری کروایا جس سے بچہ پیدا ہوا، پوچھنے پر اس نے جریج کو بدنام کیا۔ اس پر ان لوگوں نے جریج کو اتارا اور اسے مارنے لگے اور اس کے عبادت خانے کو ڈھادیا۔ اس نے پوچھا معاملہ کیا ہے؟ ان لوگوں نے کہا تو نے اس بدکار عورت سے زنا کیا ہے اور تیرے نطفے سے اسے لڑکا ہوا ہے۔ جریج نے کہا، لڑکا کہاں ہے؟ لوگ

---

[1] بخاری، المظالم، باب اذا هدم حائطا ص ۳۳۲، مسلم ثانی۔ جوالوالدین ص ۳۱۳۔

فِیْ وُجُوْہِ الْمَیَامِیْسِ وَکَانَتْ تَاْوِیْ اِلٰی صَوْمَعَتِہٖ رَاعِیَۃٌ تَرْعَی الْغَنَمَ فَوَلَدَتْ

جب تک زانیہ کا منھ نہ دیکھ لے نہ مرے، بکریاں چرانے والی ایک عورت اسکے عبادت خانے میں پناہ لیتی تھی، اس نے ایک

فَقِیْلَ لَهَا مِمَّنْ هٰذَا الْوَلَدُ قَالَتْ مِنْ جُرَیْجٍ نَزَلَ مِنْ صَوْمَعَتِہٖ قَالَ

لڑکا جنا۔ اس سے پوچھا گیا یہ لڑکا کس کا ہے؟ تو اس نے بتایا جریج کا ہے یہ اپنے عبادت خانے سے اترا تھا۔

جُرَیْجٌ اَیْنَ هٰذِہِ الَّتِیْ تَزْعَمُ اَنَّ وَلَدَهَا لِیْ قَالَ یَا بَابُوْسُ مَنْ اَبُوْكَ

جریج نے کہا کہاں ہے وہ جو گمان کرتی ہے کہ اس کا لڑکا مجھ سے ہے جریج نے اس لڑکے سے پوچھا اے بابوس

قَالَ رَاعِی الْغَنَمِ عہ

تیرا باپ کون ہے؟ تو اس نے کہا بکریوں کا چرواہا۔

لڑکے کو لائے۔ اس نے کہا مجھے چھوڑ دو میں نماز پڑھوں گا۔ نماز سے فارغ ہو کر لڑکے کے پاس آیا۔ اس کے پیٹ میں کونچا دیا اور پوچھا اے بچے تیرا باپ کون ہے؟ بچے نے کہا، فلاں چرواہا۔ اب لوگ جریج پر ٹوٹ پڑے اسے بوسہ دینے لگے اس کو چھونے لگے۔ اور کہا ہم تیرے عبادت خانے کو سونے کا بنا دیں گے۔ اس نے کہا، نہیں۔ جیسا پہلے تھا ویسا ہی مٹی کا بنا دو۔ لوگوں نے بنا دیا۔

میامیس ۔ مؤمسۃ کی جمع ہے۔ اس کے معنی ہیں علانیہ زنا کرانے والی۔ **یا بابوس** ۔ یا حرف ندا ہے۔ بابوس کے بارے میں قزاز نے کہا۔ اس کے معنی چھوٹے بچے کے ہیں۔ یہ لفظ عربی ہے یا عجمی۔ دونوں قول ہیں۔ داؤدی نے کہا کہ یہ اس لڑکے کا نام تھا۔ ابن بطال نے کہا۔ کہ اس کے معنی دودھ پینے والے کے ہیں۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اگلی شریعتوں میں نماز کے اندر کلام جائز تھا۔ اسی لئے جریج کی ماں کی بد دعا اسے لگی۔ جیسا کہ ہماری شریعت میں بھی ابتداء جائز تھا۔ آیۂ کریمہ وَقُوْمُوْا لِلّٰہِ قٰنِتِیْنَ کے نازل ہونے کے بعد ممنوع ہوا۔ یہ باعتبار ظاہر کے ہے ورنہ یہ ممکن ہے کہ نماز نفل رہی ہو اور ان کی والدہ کو اس کا علم نہ رہا ہو کہ وہ نماز پڑھ رہا ہے۔ علماء کا اس میں اختلاف ہے کہ اگر کوئی نماز پڑھ رہا ہو اور اسکے والدین، دادا، دادی بلائیں تو وہ کیا کرے۔ ہمارے یہاں مختار یہ ہے کہ اگر کسی بڑی مصیبت پڑنے پر بلا رہے ہوں تو فوراً نماز توڑ دے اگرچہ فرض ہو۔ مثلاً آگ لگ گئی، کوئی انھیں جان سے مار ڈالنا چاہتا ہے۔ اور اگر معمولی تکلیف پر بلا رہے ہوں تو توڑنا جائز نہیں۔ اور اگر نفل نماز میں ہے اور انھیں معلوم ہو کہ یہ نماز پڑھ رہا ہے تو معمولی تکلیف پر نہ توڑے۔ اور اگر یہ معلوم نہیں کہ نماز پڑھ رہا ہے تو توڑ دے اگرچہ معمولی طور پر بلائیں۔لہ تلویح سہ میں ہے کہ ہمارے اصحاب نے تصریح فرمائی ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے خصائص میں سے ہے کہ اگر حضور کسی کو بلائیں اور وہ نماز پڑھ رہا ہے تو اس پر واجب ہے کہ فوراً جواب دے اور اس کی نماز باطل بھی نہ ہوگی۔ اس کا مفصل بیان اپنی جگہ آئے گا۔ قدرے ذوالیدین کی حدیث میں گزر چکا ہے۔

اس حدیث سے بعض حضرات نے یہ استدلال کیا ہے کہ زنا سے حرمت مصاہرت ثابت ہوتی ہے۔ یعنی جس طرح وطی حلال سے

لہ الدر المختار ورد المحتار اول اخیر مکروہات ص ۴۴۰ سہ عمدۃ القاری سابع ص ۲۰۶

عہ باب۔ اذا دعت الام ولدها فی الصلوٰۃ ص ۱۶۱۔ المظالم۔ اذا هدم حائطاً فلیبن مثلہ ص ۳۳۷۔ مسلم بر الوالدین و دعاء الوالدۃ علی الولد

زانی پر مزنیہ کے اصول و فروع اور مزنیہ پر زانی کے اصول و فروع حرام ہو جاتے ہیں۔ اسی طرح زنا سے بھی۔ وہ اس طرح کہ اس حدیث میں زانی کو باپ کہا گیا۔ اس سے ثابت ہوا کہ جیسے حلال وطی سے نسب ثابت ہوتا ہے ویسے ہی حرام سے بھی۔ اور نسب ہی حرمت مصاہرت کی بنیاد ہے۔ اور باپ ہونا حرمت نکاح کو مستلزم۔ وہ اس طرح کہ اگر یہ بجائے بچہ کے بچی ہوتی تو زانی چونکہ اس کا باپ ہے، اس پر حرام ہوتی۔ مگر یہ استدلال درست نہیں۔ اسے باپ مجازاً کہا ہے۔ یہ معلوم کرنے کے لئے کہ کس کے نطفے سے ہے۔ اسی لئے باپ کے دوسرے احکام جاری نہیں ہوتے، مثلاً ایک دوسرے کی میراث پانا۔ یا ہو سکتا ہے ان کی شریعت میں یہ حکم رہا ہو کہ زانی سے نسب مانا جاتا ہو۔ اگرچہ ہمارے یہاں زنا سے بھی حرمت مصاہرت ثابت ہوتی ہے۔ جس کی دلیل کتب فقہ و اصول فقہ میں مذکور ہے۔ مگر اس حدیث سے ثابت نہیں۔ اس حدیث سے ثابت ہوا کہ اولیاء کرام کی کرامت حق ہے۔ نیز یہ معلوم ہوا کہ ماں باپ کی دعا اولاد کے حق میں قبول ہوتی ہے۔ استاذی حافظ ملت قدس سرہ فرمایا کرتے تھے کہ ماں باپ کی دعا اولاد کے حق میں ایسی ہے جیسے نبی کی دعا امتی کے حق میں۔

لیث بن سعد نے یزید بن حوشب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ اگر جریج عالم فقیہ ہوتا تو جانتا کہ ماں کا جواب دینا اللہ کی عبادت سے افضل ہے [1]

طفولیت میں کلام کرنیوالے عادۃً بچے جس عمر میں کلام نہیں کرتے اس عمر میں کلام کرنے والے یہ حضرات ہیں۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور یہ بچہ۔ اور اس عورت کا بچہ جس نے ایک شخص کو سج دھج کے ساتھ ایک عمدہ گھوڑے پر دیکھا۔ تو کہا اے اللہ میرے بچے کو اسکے مثل کردے تو بچے نے اس کی چھاتی چھوڑ کر کہا کہ اے اللہ اس جیسا مجھے مت کرنا۔ جیساکہ بخاری[2] اور مسلم میں ہے۔ اس کے علاوہ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ شاہد یوسف علیہ السلام بھی بچہ تھا۔ مشہور امام تفسیر حضرت ضحاک نے بھی بچپنے میں کلام کیا تھا۔ اور حضرت یحییٰ علیہ السلام اور اصحاب اخدود نے جب عورت کو آگ کی خندق میں ڈالنا چاہا اور وہ کچھ رکی تو اس کی گود کے بچے نے کہا، اے ماں صبر کر تو حق پر ہے [3]

کشمیری صاحب پر تعقب فیض الباری[4] میں ہے۔ اگر نفل نماز پڑھ رہا ہے تو نماز توڑ کر ماں کو جواب دے۔ اقول۔ ابھی درمختار اور ردالمحتار کے حوالے سے گزرا کہ نفل نماز میں بھی یہ تفصیل ہے کہ ماں کے علم میں ہو کہ وہ نماز پڑھ رہا ہے۔ اور کسی بڑی مصیبت کے لئے نہیں بلا رہی ہے تو نماز توڑنا جائز نہیں۔ ہاں اگر ماں کے علم میں نہ ہو کہ نماز پڑھ رہا ہے تو نماز توڑ کر ماں کو جواب دے۔

پھر آگے ہے۔ کہ نہ کہا جائے کہ یہ حدیث اس پر دلالت کرتی ہے کہ ماں کے بلانے پر نماز توڑ دینا واجب ہے خواہ فرض ہو خواہ نفل۔ اس لئے کہ یہ ماں کے پکارنے پر دلالت کرتی ہے۔ میں کہونگا۔ کہ باب دعا باب تشریع کا غیر ہے۔ تو ایسی دعا کا بھی قبول ہو جانا ممکن ہے۔ جسے قبول نہ ہونا چاہئے۔ جیسا مسند میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت عائشہ کے لئے فرمایا۔ اللہ تیرا ہاتھ کاٹ دے۔ اور باہر تشریف لے گئے۔ واپس آئے تو ان کا ہاتھ ٹیڑھا ہو گیا تھا۔ دعا فرمائی تو ٹھیک ہو گیا۔

اقول۔ یہ حدیث مسند کے جلد ششم ص ۵۲ پر ہے۔ اس میں قد اعوجت یدا ھا نہیں۔ پوری حدیث یوں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ

---

[1] عمدۃ القاری ص ۲۸۲ [2] بخاری اول ذکر بنی اسرائیل ص ۴۹۳ مسلم ثانی بر الوالدین ص ۳۱۳ [3] مسلم قصۃ اصحاب الاخدود ص ۴۱۵ [4] جلد ثانی ص ۴۳۰

حدیث ۷۲۳

حَدَّثَنِیْ مُعَیْقِبٌ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہُ اَنَّ النَّبِیَّ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ
حضرت معیقب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مجھ سے حدیث بیان کی کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے
قَالَ فِی الرَّجُلِ یُسَوِّی التُّرَابَ حَیْثُ یَسْجُدُ قَالَ اِنْ کُنْتَ فَاعِلًا فَوَاحِدَۃً عہ
اس شخص کے بارے میں فرمایا جو سجدہ کرنے کی جگہ کی مٹی برابر کرتا تھا۔ اگر تجھے کرنا ہی ہے تو صرف ایک بار۔

تعالیٰ علیہ وسلم ایک قیدی کو ام المومنین کے حوالے کرکے باہر تشریف لے گئے۔ یہ غافل ہوگئیں اور قیدی بھاگ گیا۔ دوبارہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم آئے۔ اور پوچھا قیدی کیا ہوا۔ عرض کیا۔ میں غافل ہوگئی اور وہ بھاگ گیا۔ فرمایا تیرا کیا حال ہے۔ اللہ تیرا ہاتھ کاٹے۔ اور باہر تشریف لے گئے۔ لوگوں کو بتایا لوگ تلاش کرکے اسے لائے۔ اب پھر حضور اندر تشریف لائے تو دیکھا کہ یہ دونوں ہاتھ الٹ پلٹ رہی ہیں پوچھا پاگل ہوگئی ہو؟ عرض کیا حضور نے بددعا کردی تھی، اسی کا نتیجہ ہے۔ دیکھتی ہوں کون سا ہاتھ کاٹا جائے گا۔ اب حضور نے اللہ کی حمد کی اور ثنا کی اور ہاتھوں کو اٹھایا۔ اور عرض کیا، اے اللہ میں بشر ہوں جیسے اور انسانوں کو غصہ آتا ہے میں بھی غضب فرماتا ہوں۔ جس مسلمان مرد وعورت کے لئے بددعا کردوں اسے اس کی ظاہری اور باطنی پاکیزگی کے لئے سبب بنا۔

شاہ صاحب قبلہ سے دو غلطیاں ہوئیں۔ ایک تو یہ کہ حدیث۔ اعوجت یداھا۔ نہیں۔ وانا اقلب یدی۔ ہے دوسرے یہ کہ قیدی حوالہ فرمایا۔ اس کی نگہداشت ضروری تھی۔ اس سے ام المؤمنین نے غفلت برتی۔ یہ غضب کا بہرحال سبب ہے۔ پھر یہ مسئلہ عدم الاجابتہ کے قبیل سے کیسے ہوگیا۔ ہاں یہ بات ضرور ثابت ہوئی کہ کبھی کبھی حالت غضب میں بطور عتاب انبیاء کرام واولیاء عظام سے ایسے کلمات نکل جاتے ہیں جو بظاہر دعاء بد کے ہوتے ہیں ان کا مقصد بددعا نہیں ہوتا۔ مگر پھر بھی ان کلمات کا ظاہر مدلول واقع ہوجاتا ہے۔ اس حدیث میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا مقصد بددعا ہرگز نہیں تھا۔ اور جریج کی ماں کا مقصد بددعا نہ تھا بلکہ اظہار خفگی تھا۔ مگر جو منہ سے نکلا ویسا ہی ہوگیا۔ اس سے محبوبان بارگاہ کی بارگاہ الٰہی میں عظمت ظاہر ہوئی۔

تشریحات ۷۲۳ امام بخاری نے اس حدیث پر باب کا عنوان یہ قائم فرمایا ہے۔ نماز میں کنکری برابر کرنا — اور حدیث میں کنکری کا لفظ نہیں۔ تراب دھول مذکور ہے۔ اس کی ایک توجیہ یہ کی گئی ہے کہ مسلم میں اسی حدیث کے ایک طریقے میں ہے۔ یسوی یعنی الحصی دوسرے طریقے میں۔ یسوی التراب۔ ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ حصی کنکری۔ تراب، دھول۔ دونوں کا حکم ایک ہے۔ کہ صرف ایک مرتبہ برابر کرنے کی اجازت ہے۔ اس پر بار بار عرض گزر چکی کہ باب امام بخاری باندھیں اور مطابقت پیدا کی جائے مسلم کی حدیث سے — مطابقت کی صحیح تقریر یہ ہے کہ حدیث میں اگرچہ تراب مذکور ہے۔ امام بخاری نے باب میں حصی ذکر کرکے یہ افادہ فرمایا۔ کہ دونوں کا حکم ایک ہے۔ اس لئے کہ دونوں کا اثر نماز پر یکساں ہے۔

الصلوٰۃ
عہ باب مسح الحصی فی الصلوٰۃ ص ۱۶۱ مسلم ابوداؤد الصلوٰۃ، ترمذی الصلوٰۃ، نسائی الصلوٰۃ
ابن ماجۃ الصلوٰۃ۔

۲۲۴ وَقَالَ قَتَادَۃُ اِنْ اُخِذَ ثَوْبُہٗ یَتَّبِعُ السَّارِقَ وَیَدَعُ الصَّلٰوۃَ عہ

ت اور قتادہ نے فرمایا۔ اگر نمازی کا کپڑا کوئی لے کر بھاگے تو چور کا پیچھا کرے اور نماز چھوڑ دے۔

۲۲۵ وَیُذْکَرُ عَنْ عَبْدِ اللّٰہِ ابْنِ عَمْرٍو نَفَخَ النَّبِیُّ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ فِیْ سُجُوْدِہٖ فِیْ کُسُوْفٍ۔ عـہ

ت حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کرتے ہوئے ذکر کیا جاتا ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے سورج گہن کی نماز کے سجدے میں پھونک ماری۔

۲۲۴ تشریحات اس اثر کو امام عبدالرزاق نے موصولا باختلاف الفاظ روایت کیا ہے۔ اخیر میں یہ زائد ہے۔ اگر لڑکے کو کنوئیں پر دیکھے اور اندیشہ ہو کہ کنوئیں میں گر پڑے گا۔ تو نماز توڑ دے۔

یہاں باب یہ ہے کہ اگر نماز کی حالت میں چوپایا بھاگے تو کیا کرے۔ اس کے تحت حدیث لائے ہیں۔ جسمیں مذکور ہے کہ حضرت ابو برزہ اسلمی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نماز پڑھ رہے تھے۔ ان کے گھوڑے کی لگام ان کے ہاتھ میں تھی۔ گھوڑا چھڑا کر بھاگنا چاہتا تھا اور یہ پیچھے پیچھے تھے۔ اس سے ثابت ہوا کہ اگر مال کے ضائع ہونے کا اندیشہ صحیح ہو تو نماز توڑنا جائز ہے۔ مال سے اہم جان ہے اگر جان جانے یا عضو کے کاٹے جانے یا ضرب شدید یا لمبی قید کا اندیشہ ہو تو بھی اجازت ہے۔ تھوڑے سے مال کے لئے نماز توڑنا جائز نہیں۔ زیادہ ہو تو اجازت ہے۔ اگر ایک ؎۱ درہم یا اس سے زائد قیمت کا ہو تو زیادہ ہے ورنہ تھوڑا۔

۲۲۵ تشریحات اس تعلیق کو امام ؎۲ ابو داؤد۔ امام ؎۳ نسائی اور امام احمد ؎۴ اور امام حاکم نے، المستدرک میں موصولا روایت کیا ہے۔ ابو داؤد میں یہ ہے۔ پھر آخر سجدے میں پھونک ماری اور اُف اُف کہا۔ مسند امام احمد اور نسائی میں یوں ہے۔ آخری رکعت کے دوسرے سجدے میں رونے لگے اور پھونکنے بھی لگے اور یہ عرض کرنے لگے۔ اے رب کیا تو نے یہ وعدہ نہیں فرمایا ہے جب تک میں ان میں ہوں ان پر عذاب نہیں فرمائے گا۔ اور کیا تو نے اس کا وعدہ نہیں فرمایا ہے کہ میں ان پر عذاب نہیں فرماؤں گا جبتک یہ استغفار کرتے رہیں۔ نماز سے فارغ ہو کر خطبہ ارشاد فرمایا۔ کہ جنت میرے سامنے لائی گئی میں نے اپنا ہاتھ بڑھایا۔ کہ اس کے گچھوں میں سے لے لوں۔ اور جہنم میرے سامنے لائی گئی تو میں اسے پھونکنے لگا۔ اس ڈر سے کہ کہیں تم پر چھا نہ جائے۔ امام بخاری نے اسے صیغۂ تمریض سے اس لئے ذکر کیا کہ یہ عطا بن سائب عن ابیہ مروی ہے۔ ان کی حدیث کے قابل احتجاج ہونے میں اختلاف ہے۔ اور آخر عمر میں انھیں اختلاط بھی ہو گیا تھا۔ لیکن امام ابن خزیمہ نے سفیان ثوری سے یہ حدیث روایت کی ہے۔ اور سفیان ثوری نے اختلاط سے پہلے عطاء سے حدیث سنی ہے۔ عطاء کے باپ سائب کی عجلی اور ابن حبان نے توثیق کی ہے۔ ابو داؤد میں پھونک مارنے کی تفسیر یہ ہے کہ اُف اُف کہا۔ اُف کلام اس وقت ہوگا جب فاء کو مشدد پڑھیں۔ اور اگر فاء کو ساکن پڑھیں تو کلام نہ ہوگا۔ علامہ عینی نے فرمایا کہ جو شخص پھونک مار رہا ہو وہ اسے تشدید کیساتھ نہیں ادا کرتا۔ بلکہ شاید ہی اسے اپنے مخرج سے کما حقہٗ نکالتا ہو اس طرح کہ دونوں ہونٹ مل جاتے ہوں ــــ غالبًا علامہ عینی یہ افادہ فرمانا

عہ باب اذا انفلتت الدابۃ فی الصلوۃ ص ۱۶۱ ـ عـہ ما یجوز من البصاق والنفخ فی الصلوۃ ص ۱۶۲ ؎۱ الدر المختار وردالمحتار اول مکروھات ص ۴۴۰ ؎۲ اول صلوۃ ـ باب من قال یرکع رکعتین ص ۱۶۹ ؎۳ اول صلوۃ الکسوف ص ۲۷۶ ؎۴ مسند امام احمد ثانی ص ۱۰۸ ـ

چاہتے ہیں کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جو اُف اُف فرمایا۔ یہ نماز میں کلام کرنا نہ ہوا۔ اسی لئے امام ابو یوسف نے فرمایا، کہ اگر نماز میں اُف اُح اُہ نکل جائے تو نماز فاسد نہیں ہوگی۔ مگر اس میں تفصیل ہے۔ اگر درد یا مصیبت کیوجہ سے اف تف آہ آہ نکلے تو نماز فاسد ہوگی۔ اور اگر جنت یا دوزخ کے ذکر سے یہ الفاظ نکلے تو نماز نہ گئی۔ اسی طرح اللہ عزوجل کی عظمت اس کے جلال وکبریائی کے تصور سے نکلے تو بھی فاسد نہ ہوگی۔ یہاں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے دہن اقدس سے جو اف نکلا یہ دوزخ دیکھکر نکلا تھا۔ اس لئے اس سے بھی نماز فاسد نہ ہوگی۔ اور یہ وہ نفخ نہیں جس سے ممانعت آئی ہے۔ ترمذی[1] میں ہے۔ افلح نے نماز میں پھونک ماری، تو حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ ترب وجھك۔ تیرا چہرہ خاک آلود ہو۔

ایک باب کی تنقیح امام بخاری نے ایک باب قائم کیا۔ مردوں میں سے کوئی نماز میں تالی بجائے تو اس کی نماز فاسد نہ ہوگی۔ اگر وہ نہ جانتا ہو۔ اس کے ثبوت کے لئے حضرت سہل بن سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث کا حوالہ دیا ہے۔ نہ جانتا ہو، یہ مذکور نہیں۔ ظاہر یہ ہے کہ وہ یہ جانتا ہو کہ نماز میں تالی بجانا مفسد صلوۃ ہے۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ اگر وہ یہ جانتا ہے کہ نماز میں تالی بجانے سے نماز فاسد ہو جاتی ہے۔ اور بجائے تو فاسد ہو جائے گی۔ علامہ عینی اور علامہ قسطلانی نے، جاھلا کی توجیہ یہ کی کہ قصداً نہ ہو اس سے متبادر ہوا کہ عمداً ہو تو نماز فاسد ہو جائے گی۔ مختار یہ ہے کہ اگر امام کو لقمہ دینے کے لئے تالی بجائے گا تو نماز فاسد نہ ہوگی خواہ قصداً ہو یا بلا قصد۔ حضرت سہل بن سعد کی حدیث میں یہی ہے کہ صحابہ کرام نے حضرت صدیق اکبر کو یہ بتانے کے لئے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تشریف لائے ہیں۔ تالیاں بجائی تھیں۔ اور حدیث میں کوئی ایسا لفظ نہیں کہ صحابہ کرام نے بلا قصد تالی بجایا تھا بلکہ ظاہر حدیث یہی ہے کہ انھوں نے قصداً تالی بجایا تھا۔ اس لئے اس حدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ امام کو لقمہ دینے کیلئے تالی بجانے سے نماز فاسد نہ ہوئی۔ اور اگر کوئی لہو ولعب کے لئے تالی بجائے تو ضرور نماز فاسد ہو جائے گی خواہ قصداً بجائے خواہ بلا قصد۔ گزر چکا کہ یہاں تالی بجانے سے مراد یہ ہے کہ داہنے ہاتھ کی ہتھیلی بائیں کی پشت پر مارے۔

ایک اور باب کی تنقیح اس کے بعد باب ہے جب مصلی سے کہا جائے۔ آگے بڑھو یا انتظار کرو۔ اور اس نے انتظار کیا تو کوئی حرج نہیں اس میں یہ تصریح نہیں کہ نماز کی حالت میں کہا جائے یا نماز شروع کرنے سے پہلے کہا جائے۔ چونکہ اس کے پہلے جو باب ہیں ان میں یہی بحث ہے کہ نماز کی حالت میں یہ افعال جائز ہیں یا نہیں۔ اس سے بظاہر یہ سمجھ میں آتا ہے کہ یہاں بھی یہی مراد ہے۔ اس کو ثابت کرنے کے لئے حضرت سہل بن سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث ۱۲۵۰ لائے ہیں۔ جسمیں یہ مذکور ہے کہ لوگ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ اس طرح نماز پڑھتے تھے کہ تہبند چھوٹا ہونے کی وجہ سے گردنوں پر باندھے رہتے۔ تو عورتوں سے کہا گیا کہ وہ اپنے سروں کو اس وقت تک نہ اٹھائیں جبتک مرد سیدھے نہ بیٹھ جائیں۔ اس حدیث میں فقیل۔ ہے فا کے ساتھ جو تعقیب کے لئے آتا ہے۔ اس کے پہلے۔ کانوا یصلون۔ ہے۔ اس سے یہ استنباط کیا جا سکتا ہے کہ نماز کی حالت میں مردوں سے یہ کہا گیا۔ اس طرح باب کے ساتھ مطابقت ہو جاتی ہے۔ اقول۔ یہ کہنا کہ حدیث اس پر دلالت کرتی ہے کہ نماز کی حالت میں یہ کہا گیا۔ قطعی نہیں۔ ایک اور احتمال بھی ہے جو پہلے والے سے بھی زیادہ ظاہر ہے۔ کہ کانوا یصلون صحابہ کرام کی عام عادت کا بیان ہے کہ جن کے پاس تہبند چھوٹے تھے وہ اسے گردنوں پر باندھ کر نمازیں عام طور پر پڑھا کرتے تھے۔ ان کی یہ حالت دیکھی گئی تو کسی بھی موقع پر نماز کے باہر عورتوں سے وہ کہا گیا۔

---

[1] اول الصلوۃ باب کراھیۃ النفخ فی الصلوۃ ص ۵۰

۷۲۴ عَنْ اَبِیْ هُرَیْرَةَ رَضِیَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهُ قَالَ نُهِیَ عَنِ الْخَصْرِ فِی الصَّلٰوةِ[عہ]

حدیث حضرت ابی ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ نماز میں کوکھ پر ہاتھ رکھنے سے منع کیا گیا ہے۔ اور ہشام

وَقَالَ هِشَامٌ وَّاَبُوْهِلَالٍ عَنِ ابْنِ سِیْرِیْنَ عَنْ اَبِیْ هُرَیْرَةَ عَنِ النَّبِیِّ صَلَّی اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْهِ وَسَلَّمَ

اور ابو ہلال نے ابن سیرین اور وہ حضرت ابو ہریرہ سے روایت کرتے ہوئے کہا کہ انھوں نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کیا۔

اسی طرح امام بخاری نے اس کا التزام نہیں فرمایا ہے کہ مسلسل ایک روش کی پوری پوری پابندی کریں کہ اس کے پہلے والے ابواب سے یہ استدلال کیا جائے کہ نماز کی حالت میں یہ کرنے کا بیان ہے۔ جیسا کہ کتاب الوضو میں دیکھ لیں کہ درمیان میں استنجا کے ابواب داخل کر دئیے ہیں۔ اس تقریر پر باب اور حدیث میں مطابقت بھی ہو جاتی ہے اور کوئی خلجان نہیں رہتا۔

کشمیری صاحب پر تعقب فیض الباری[1] میں ہے۔ حدیث، خارج صلوۃ مسئلہ کی تعلیم کے بارے میں ہے۔ اور ترجمہ درمیان نماز اصلاح کے بیان میں ہے۔ کہاں یہ کہاں وہ۔ مگر یہ کہا جائے کہ انھوں نے ترجمے کو حدیث سے کسی قسم کے استنباط سے لیا ہو۔ **اقول**۔ اس کی بنیاد ایک تو وہی ہے کہ نماز میں کچھ کرنے کے بیان کا سلسلہ چل رہا ہے۔ تو یہاں بھی وہی مراد ہے۔ یا یہ کہ حضرت نے للمصلی سے یہ سمجھا ہے کہ مصلی کسی کو اسی وقت سمجھا جائیگا جب تک وہ نماز پڑھ رہا ہے۔ اس کے پہلے یا بعد اس کو مصلی کہنا غلط ہے۔

تشریحات ۷۲۴ اس حدیث کے الفاظ مختلف آئے ہیں۔ خود بخاری ہی میں بعد والی حدیث میں، مختصراً ہے۔ کشمیہنی سے ابو ذر کی روایت میں مختصراً اور نسائی کی روایت میں متخصراً اور ابو داؤد کی ایک روایت میں نہی عن الاختصار اور بیہقی کی ایک روایت میں نہی عن التخصر آیا ہے۔ ترمذی نے اس کی تفسیر یہ کی ہے کہ کوئی اپنا ہاتھ اپنے کوکھ پر نماز میں رکھے۔ ابو داؤد نے بھی یہی تفسیر کی ہے فی الصلوۃ کے حذف کے ساتھ امام ترمذی نے جو تفسیر کی ہے وہی حضرت محمد بن سیرین نے بھی کی ہے جیسا کہ ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے۔ نیز ہشام بن حسان ابو عبد اللہ قردسی نے بھی یہی تفسیر کی ہے، جیسا کہ بیہقی نے اپنے سنن میں ان سے روایت کیا ہے[2]۔ اور یہی صحیح ہے۔ نماز میں کوکھ پر ہاتھ رکھنا مکروہ تحریمی ہے۔ کراہت کی اصل وجہ یہود کے ساتھ تشبہ ہے۔ جیسا کہ بخاری[3] میں حضرت ام المومنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مروی ہے ـــ کہ وہ کوکھ پر ہاتھ رکھنے کو مکروہ جانتی تھیں۔ فرماتی تھیں کہ یہود ایسا کرتے ہیں۔ ابن ابی شیبہ نے یہ زائد کیا۔ یعنی نماز میں۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ ـــ یہ جہنمیوں کی راحت ہے۔ یہ بھی خود ام المومنین حضرت صدیقہ ہی سے مروی ہے۔ جیسا کہ ابن ابی شیبہ ہی میں ہے۔ کہ انھوں نے ایک شخص کو کوکھ پر ہاتھ رکھے دیکھا تو فرمایا۔ جہنمی جہنم میں ایسے ہی رہیں گے۔ بلکہ بیہقی نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔ کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ نماز میں کوکھ پر ہاتھ رکھنا جہنمیوں کی راحت ہے۔ ایک وجہ یہ بھی ہے کہ ابلیس جب اتارا گیا تو کوکھ پر ہاتھ رکھے ہوئے تھا۔ جیسا کہ ابن ابی شیبہ نے موقوفاً روایت کیا نیز یہ طریقہ اترانے والے اور متکبرین کا ہے۔ نیز فاحشہ عورتیں ناچتے وقت زیادہ تر اسی ہیئت پر رہتی ہیں[4]۔

[عہ] باب الخصر فی الصلوۃ ص ۱۶۳، مسلم ابوداؤد ترمذی نسائی کلھم فی الصلوۃ۔

[1] جلد ثانی ص ۴۳۸، [2] عمدۃ القاری سابع ص ۲۹۰ [3] اول الانبیاء باب ذکر بنی اسرائیل ص ۴۹۱

[4] عمدۃ القاری سابع ص ۲۹۷۔

۷۲۴ ت وَقَالَ عُمَرُ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہُ اِنِّیْ لَاُجَھِّزُ جَیْشِیْ وَاَنَا فِی الصَّلٰوۃِ عہ

اور حضرت عمر نے فرمایا میں لشکر کو نماز میں درست کرتا ہوں

۷۲۵ حدیث قَالَ اَبُوْ ھُرَیْرَۃَ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہُ یَقُوْلُ النَّاسُ اَکْثَرَ اَبُوْ ھُرَیْرَۃَ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا لوگ کہتے ہیں کہ ابو ہریرہ نے بکثرت روایت کیا ہے

فَلَقِیْتُ رَجُلًا فَقُلْتُ بِمَ قَرَاَ رَسُوْلُ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ الْبَارِحَۃَ

تو میں نے ایک صاحب سے ملاقات کی اور پوچھا کل رات رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے عتمہ یعنی عشاء میں کیا

فِی الْعَتَمَۃِ فَقَالَ لَا اَدْرِیْ فَقُلْتُ اَلَمْ تَشْھَدْھَا قَالَ بَلٰی قُلْتُ لٰکِنْ اَنَا اَدْرِیْ قَرَاَ

پڑھا تھا تو انھوں نے فرمایا میں نہیں جانتا اب میں نے کہا کہ اس میں حاضر نہیں تھے انھوں نے فرمایا حاضر تو تھا

سُوْرَۃَ کَذَا وَکَذَا

میں نے کہا میں جانتا ہوں یہ یہ سورہ پڑھی۔

بِسْمِ اللّٰہِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

۷۲۶ حدیث قَالَ سَعْدٌ وَرَاَیْتُ عُرْوَۃَ بْنَ الزُّبَیْرِ صَلّٰی مِنَ الْمَغْرِبِ رَکْعَتَیْنِ

سعد نے کہا میں نے عروہ بن زبیر کو دیکھا کہ انھوں نے مغرب کی دو رکعت پڑھی اور

۷۲۴ تشریح اس تعلیق کو امام ابوبکر بن ابی شیبہ نے اپنے مصنف میں روایت کیا ہے۔ چونکہ لشکر کی ترتیب و درستگی جہاد کے لئے ہے، جو دینی بات ہے۔ اس لئے اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔

۷۲۵ تشریحات اکثر ابو ھریرۃ سے مراد حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی احادیث بکثرت بیان کرنا ہے، جیسا کہ مدخل میں ہے، اس میں کوئی حرج نہیں جبکہ راوی کو یقین ہو کہ مجھے صحیح یاد ہے۔ اس کی مکمل بحث گزشتہ صفحات میں ہو چکی ہے۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے جتنی زیادہ احادیث مروی ہیں کسی اور صحابی سے نہیں۔ ان کی مرویات جو شمار میں آئی ہیں وہ پانچ ہزار تین سو چوہتر ۵۳۷۴ ہیں۔

۷۲۶ تشریحات یہ سعد بن ابراہیم اس حدیث کے راوی ہیں۔ اس کے قبل والی حدیث کے ساتھ جو سند مذکور ہے اسی سے یہ بھی مروی ہے۔ غالبا حضرت عروہ نے ھکذا فعل النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ذوالیدین والی حدیث کی طرف اشارہ کیا ہے جو بخاری میں ابھی اس سے پہلے مذکور ہے۔ اور نزہۃ القاری جلد ثانی ص۵۵۲، ص۵۵۴ پر گزر چکی ہے جسمیں یہ مذکور ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ظہر کی نماز میں دو رکعت پر سلام پھیر دیا تھا۔ سلام پھیر کر ایک لکڑی پر ٹیک لگا کر قبلہ کی طرف پیٹھ اور صحابہ کرام کی طرف منہ کر کے بیٹھ گئے۔ ذوالیدین نے جب بتایا تو دوسرے حضرات سے دریافت فرمایا اور دو رکعت پوری

عہ باب تفکر الرجل الشی فی الصلوۃ ص ۱۶۳ عہ باب تفکر الرجل الشی فی الصلوۃ ص ۱۶۳

فَسَلَّمَ وَتَكَلَّمَ ثُمَّ صَلّٰى مَا بَقِيَ وَسَجَدَ سَجْدَتَيْنِ وَقَالَ هٰكَذَا فَعَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عه

سلام پھیر دیا اور بات کی اس کے بعد مابقیہ پڑھی اور دو سجدہ کیا اور کہا ایسے ہی نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کیا ہے۔

فرمائی پھر سجدہ سہو کیا۔ اس سے حضرت عروہ نے یہ سمجھا کہ نماز کی اصلاح کے لئے کلام نماز کو فاسد نہیں کرتا۔ اور انھوں نے اس کے مطابق، عمل کیا۔ مگر ہم جلد ثانی صـ۳۹ پر بتا آئے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے کلام نماز کو فاسد نہیں کرتا۔ اور ابھی چند ورق پہلے تلویح سے گزرا۔ نیز علامہ نووی[1] نے بھی لکھا ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے خطاب نہ ہمارے یہاں نماز کو باطل کرتا ہے اور نہ کسی اور کے یہاں۔ اس کا حاصل یہ نکلا کہ یہ اجماعی مسئلہ ہے۔ اس لئے حضرت عروہ کا اس حدیث کے مطابق عمل درست نہیں۔ عروہ کا یہ کہنا کہ هكذا فعل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم۔ ارسال ہے مگر یہ ثقہ ہیں اور تحقیق یہ ہے کہ ثقہ کی حدیث مرسل حجت ہے۔ اس کا امکان ہے انھوں نے حدیث مذکور حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے سنی ہو۔ اس لئے کہ ان کے دوسرے رفقاء جیسے سعید بن مسیب، عبید اللہ بن عبد اللہ بن عقبہ۔ ابوبکر بن عبد الرحمٰن بن حارث وغیرہ نے حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے یہ حدیث روایت کی ہے۔

اشکال ہم نے جلد ثانی صـ۴۵۹ پر علامہ عینی وغیرہ کی متابعت میں یہ لکھا ہے کہ ذوالیدین اور ذوالشمالین ایک ہی صاحب ہیں جو غزوہ بدر میں شہید ہوئے ہیں۔ مگر مسلم شریف[2] میں حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ذوالیدین والی اس حدیث میں ابتدائی الفاظ یہ ہیں۔ بينا انا اصلي مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم، الحديث۔ میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ نماز پڑھ رہا تھا۔ یہ اس پر نص ہے کہ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ اس نماز میں شریک تھے۔ اور حضرت ابوہریرہ ۷ھ میں غزوہ خیبر کے موقع پر خدمت اقدس میں حاضر ہوئے ہیں۔ اب ثابت ہوا کہ یہ واقعہ ۷ھ کے بعد کا ہے۔ اس وقت ذوالشمالین موجود نہ تھے۔ اس لئے ماننا پڑے گا کہ ذوالیدین اور بزرگ ہیں اور ذوالشمالین اور ہیں۔ مگر نسائی[3] میں حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہی سے دو طریقے سے ہے۔ کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دو رکعت پر سلام پھیرا۔ تو ذوالشمالین نے عرض کیا۔ اس پر حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دریافت فرمایا۔ ذوالیدین کیا کہہ رہا ہے۔ امام طحاوی[4] نے بھی اسی طرح روایت کیا ہے۔ اس سے ظاہر ہو گیا کہ، ذوالشمالین اور ذوالیدین ایک ہی بزرگ ہیں۔ اس تقدیر پر احناف کی طرف سے یہ بھی جواب ہوگا کہ یہ منسوخ ہے مگر اب دو شبہے وارد ہوتے ہیں۔ کہ جب ذوالیدین اور ذوالشمالین ایک ہی بزرگ ہیں اور وہ غزوہ بدر میں شہید ہو گئے۔ تو مسلم میں حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی زبانی یہ کیسے مروی ہے کہ بينا انا اصلي مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الحديث۔ دوسرے یہ کہ نسخ کا

عه باب اذا سلم فی رکعتین او فی ثلث فسجد سجدتین ص ۱۶۳ ، [1] شرح مسلم ص ۲۱۴ [2] اول الصلوٰۃ باب من ترك الركعتين او نحوهما فليتم ص ۲۱۴ ، [3] اول الصلوٰۃ باب ما يفعل من سلم من ثنتين ناسيا و تكلم ص ۳-۱۸۲ ، [4] شرح معانی الآثار باب الكلام فی الصلوٰۃ لما يحدث فيها من السهو ص ۲۱۵ ،

۷۲۶ وَسَلَّمَ اَنَسٌ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہُ وَالْحَسَنُ وَلَمْ یَتَشَہَّدُ وَقَالَ قَتَادَۃُ لَا یَتَشَہَّدُ ع

ت حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور حسن بصری نے سلام پھیرا تشہد نہیں پڑھا اور قتادہ نے کہا تشہد نہ پڑھے۔

۷۲۷ عَنْ سَلَمَۃَ بْنِ عَلْقَمَۃَ قَالَ قُلْتُ لِمُحَمَّدٍ فِیْ سَجْدَتَیِ السَّہْوِ تَشَہُّدٌ قَالَ

حدیث سلمہ بن علقمہ نے کہا میں نے محمد بن سیرین سے پوچھا سجدہ سہو میں تشہد ہے فرمایا

دعویٰ غلط ہوگیا۔ یہ وہ اشکال ہے کہ علامہ ابن نجیم کو لکھنا پڑا لعل عنہ جواباً شافیاً ۱ میں اس کا کوئی شافی جواب نہیں جانتا۔ اقول وباللہ التوفیق۔ ہوسکتا ہے یہ دونوں دو بزرگ ہوں۔ ان میں سے ایک صاحب کو صرف ذوالشمالین کہا جاتا ہو ان کی شہادت غزوہ بدر میں ہوگئی۔ اس حدیث میں یہ مراد نہیں۔ دوسرے وہ صاحب جنھیں ذوالیدین بھی کہا جاتا ہو اور ذوالشمالین بھی، یہ بعد تک باحیات رہے ہوں۔ اور اس حدیث میں یہی مراد ہوں۔ رہ گئی نسخ کی بات تو ہم اسے منسوخ نہیں مانتے بلکہ اسے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے خصائص سے مانتے ہیں۔ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ ۲ سے ایک بار ایسا ہی سہو ہوا جیسا کہ ذوالیدین کی حدیث میں مذکور ہے تو انھوں نے سجدہ سہو نہیں فرمایا بلکہ دوبارہ نماز پڑھی۔ اور یہ نماز باجماعت میں صحابہ کرام کی موجودگی میں ہوا تھا مگر کسی نے اس پر انکار نہیں فرمایا۔ حالانکہ ذوالیدین والے قصے کے وقت حضرت عمر موجود تھے اور اس کا ظن غالب ہے کہ اور بھی ایسے حضرات اس وقت موجود رہے ہوں جو ذوالیدین والی حدیث کے واقعے میں بھی شریک تھے۔ مگر کسی نے نہیں ٹوکا۔ اسکی وجہ صرف یہی ہوسکتی ہے کہ کلام کا مفسد نماز نہ ہونا حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ خاص ہے۔

۷۲۶ تشریحات یہاں امام بخاری نے یہ عنوان قائم کیا ہے۔ جو سجدہ سہو میں تشہد نہ پڑھے۔ اس کے ثبوت میں تین تعلیقیں اور ذوالیدین والی حدیث ذکر فرمائی ہے۔ اخیر میں امام ابن سیرین کا ارشاد پیش فرمایا۔ امام بخاری نے جن الفاظ میں تعلیقات ذکر کی ہیں، ان سے تو ضرور باب ثابت ہے مگر حضرت انس اور امام حسن بصری کا جو ارشاد امام ابوبکر بن ابی شیبہ نے ذکر فرمایا ہے، اس کے الفاظ یہ ہیں، حضرت انس کے اثر کے الفاظ یہ ہیں۔ حضرت انس دوسری رکعت میں بیٹھے رہے۔ لوگوں نے تسبیح پڑھی تو کھڑے ہوئے اور چار رکعتیں پوری فرمائیں پھر سلام پھیر کر سجدہ سہو کیا اسکے بعد قوم کی طرف منہ کر کے فرمایا، ایسے ہی کیا کرو۔ اسی میں حضرت قتادہ سے یہ روایت ہے کہ حضرت انس اور امام حسن بصری نے سلام کے بعد سجدہ سہو کیا اور سلام نہیں پھیرا۔ امام بخاری نے یہ تفصیل نہیں ذکر کی ہے۔ کہ سجدہ سہو سے پہلے تشہد نہ پڑھے یا سجدہ سہو کے بعد نہ پڑھے۔ ان تعلیقات سے اگر ثابت ہوتا ہے تو یہ کہ سجدہ سہو کے بعد تشہد نہیں پڑھا اور ذوالیدین والی حدیث سے بھی زیادہ سے زیادہ یہی ثابت ہوتا ہے رہ گیا سجدہ سہو سے پہلے تشہد نہ پڑھنا تو ثابت نہیں بلکہ یہ طے ہے کہ دو رکعت کے بعد قعدہ اخیرہ جب کیا ہوگا تو ضرور تشہد پڑھا ہوگا۔ رہ گئے قتادہ تو ان سے مصنف عبدالرزاق میں یہ منقول ہے۔ کہ سجدہ سہو میں تشہد بھی پڑھا اور سلام بھی پھیرا۔

۷۲۷ تشریحات یعنی ذوالیدین والی جو روایت حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے۔ اس میں تشہد مذکور نہیں۔ لیکن ہر شخص جانتا ہے کہ عدم ذکر، ذکر عدم نہیں۔ اور روایت میں حذف و اختصار کی عام عادت سب کو معلوم ہے۔ اس لئے اس حدیث میں تشہد مذکور نہ ہونے سے یہ دلیل لانا کہ سجدہ سہو میں تشہد نہیں۔ درست نہیں۔ جبکہ دوسری حدیث میں صراحت کے ساتھ سجدہ سہو کے بعد تشہد پڑھنے

ع باب من لم یتشہد فی سجدتی السہو ص ۱۶۴۔ ۱ البحر الرائق ثانی ص ۳ ۲ شرح معانی الآثار اول باب الکلام فی الصلوٰۃ لما یحدث ص ۲۱۰۔

لَيْسَ فِيْ حَدِيْثِ اَبِيْ هُرَيْرَةَ عه

ابوہریرہ کی حدیث میں نہیں ہے۔

۷۲۸ حدیث عَنْ كُرَيْبٍ اَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ وَّالْمِسْوَرَ بْنَ مَخْرَمَةَ وَعَبْدَ الرَّحْمٰنِ بْنَ
کریب سے روایت ہے کہ ابن عباس اور مسور بن مخرمہ اور عبدالرحمن بن ازہر نے انھیں
اَزْهَرَ اَرْسَلُوْهُ اِلٰى عَائِشَةَ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهَا فَقَالُوْا اِقْرَأْ عَلَيْهَا السَّلَامَ مِنَّا
حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی خدمت میں بھیجا اور کہا ان کی خدمت میں ہم سب کا سلام عرض کرنا اور
جَمِيْعًا وَسَلْهَا عَنِ الرَّكْعَتَيْنِ بَعْدَ صَلٰوةِ الْعَصْرِ وَقُلْ لَّهَا اِنَّا اُخْبِرْنَا اَنَّكِ
ان سے دریافت کرنا کہ عصر کے بعد دو رکعت پڑھنے کا کیا حکم ہے۔ اور عرض کرنا ہمیں خبر ملی ہے کہ آپ انھیں
تُصَلِّيْهِمَا وَقَدْ بَلَغَنَا اَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهٰى عَنْهُمَا وَقَالَ
پڑھتی ہیں اور ہمیں یہ حدیث پہنچی ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان سے منع فرمایا ہے اور

اور سلام کا ذکر موجود ہے۔ ابوداؤد[1]، ترمذی[2] میں حضرت عمران بن حصین رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے انھیں نماز پڑھائی اور سہو ہوگیا، تو دو سجدہ فرمایا پھر تشہد پڑھا پھر سلام پھیرا۔ امام ترمذی نے فرمایا یہ حدیث حسن غریب ہے۔ امام حاکم نے فرمایا شیخین کی شرط پر ہے، اسے ابن حبان نے بھی روایت کیا ہے۔ اور اس کی تصحیح کی۔ نیز ابوداؤد[3] میں عبیداللہ بن عبداللہ نے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ سجدے کے بعد تشہد پڑھ پھر سلام پھیر۔ بیہقی نے حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بھی سجدہ سہو میں تشہد پڑھنے کی روایت کی ہے۔ علامہ ابن حجر نے فرمایا کہ ان دونوں احادیث کی اسناد میں ضعف ہے۔ مگر یہ تینوں احادیث درجہ حسن تک پہنچ جاتی ہیں۔ علائی نے کہا یہ بعید نہیں۔ ابن ابی شیبہ کی روایت کے مطابق حضرت ابن مسعود سے بھی یہ مروی ہے[4]۔ علاوہ ازیں امام طحاوی[5] نے سند صحیح کے ساتھ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ سجدہ سہو کے بعد تشہد پڑھے اور سلام پھیرے۔ نیز طبرانی میں ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے بھی یہ مروی ہے۔

۷۲۸ تشریحات اس حدیث پر بقدر ضرورت بحث گزر چکی ہے[6]۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا یہ ارشاد: کنت اضرب الناس مع عمر بن الخطاب عنها۔ اس کا ترجمہ عام طور پر یہ کیا جاتا ہے کہ میں حضرت عمر کے ساتھ اس کے پڑھنے پر لوگوں کو مارتا تھا، اس ترجمہ کو صحیح تو کیا جاسکتا ہے۔ لیکن۔ عن۔ کا صحیح مدلول۔ مجاوزت و اعراض ہے۔ اسی لیے شیخ نور الحق محدث دہلوی قدس سرہ نے۔ تیسیر القاری۔ میں یہ ترجمہ فرمایا۔ بودم من کہ دفع کردم مردم را با عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ

عه باب من لم يتشهد في سجدتي السهو ص ۱۶۴ [1] اول۔ الصلوة۔ باب سجدتي السهو فيها تشهد وتسليم ص ۱۴۹، [2] اول الصلوة باب في التشهد في سجدتي السهو ص ۵۲ [3] اول الصلوة باب يتم على اكبر ظنه ص ۱۴۷، [4] فتح الباري ثالث ص ۹، [5] شرح معاني الآثار باب الرجل يشك في صلوته ص ۲۱۰۔ [6]

ابْنُ عَبَّاسٍ وَكُنْتُ أَضْرِبُ النَّاسَ مَعَ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ عَنْهَا. قَالَ كُرَيْبٌ

ابن عباس نے کہا اور میں حضرت عمر کے ساتھ لوگوں کو اس سے روکتا تھا۔ کریب نے کہا

فَدَخَلْتُ عَلَى عَائِشَةَ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالَى عَنْهَا فَبَلَّغْتُهَا مَا أَرْسَلُونِي فَقَالَتْ سَلْ

اب میں حضرت عائشہ کی خدمت میں حاضر ہوا۔ اور ان لوگوں کا پیغام انھیں پہنچا دیا۔ تو انھوں نے فرمایا

أُمَّ سَلَمَةَ فَخَرَجْتُ إِلَيْهِمْ فَأَخْبَرْتُهُمْ بِقَوْلِهَا فَرَدُّونِي إِلَى أُمِّ سَلَمَةَ بِمِثْلِ

ام سلمہ سے پوچھو۔ میں ان لوگوں کے پاس واپس آیا ان کے ارشاد کو بتایا اب ان لوگوں نے مجھے حضرت ام سلمہ کی خدمت

مَا أَرْسَلُونِي بِهِ إِلَى عَائِشَةَ فَقَالَتْ أُمُّ سَلَمَةَ، سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالَى عَلَيْهِ

میں وہی پیغام دے کر بھیجا جو حضرت عائشہ کی خدمت میں بھیجا تھا، حضرت ام سلمہ نے فرمایا میں نے نبی صلی اللہ تعالی علیہ وسلم

وَسَلَّمَ يَنْهَى عَنْهَا. ثُمَّ رَأَيْتُهُ يُصَلِّيهِمَا حِينَ صَلَّى الْعَصْرَ ثُمَّ دَخَلَ عَلَيَّ

سے سنا تھا۔ کہ ان سے منع فرمایا تھا پھر میں نے دیکھا کہ عصر کے بعد انھیں پڑھ رہے ہیں پھر میرے یہاں تشریف لائے

وَعِنْدِي نِسْوَةٌ مِنْ بَنِي حَرَامٍ مِنَ الْأَنْصَارِ فَأَرْسَلْتُ إِلَيْهِ الْجَارِيَةَ فَقُلْتُ

اور میرے پاس انصار کے قبیلے بنی حرام کی کچھ عورتیں تھیں میں نے لونڈی کو حضور کے پاس بھیجا میں نے لونڈی کو سکھایا

ازگزاردن ایں دو رکعت ۔ اس کی موید دوسری روایت میں[1] ہے: جس میں واصرف الناس۔ صاد اور فا کے ساتھ ہے۔ اسی لئے میں نے یہاں یہ ترجمہ کیا ہے۔ میں حضرت عمر بن خطاب کے ساتھ لوگوں کو اس سے روکتا تھا۔ ہاں ابو[2] الوقت کے ایک نسخے میں۔ علیھا۔ ہے۔ اس نسخے کا یہ ترجمہ درست ہے۔

فارسلت الیہ الجاریۃ | مغازی میں۔ الجاریۃ۔ کی جگہ۔ الخادم۔ ہے۔ اس لئے میں نے اس کا ترجمہ لونڈی کیا ہے۔ جو دونوں پر صادق ہے۔ حضرت علامہ ابن حجر نے قیاس فرمایا کہ ہو سکتا ہے۔ اس سے مراد، حضرت ام سلمہ کی صاحبزادی زینب ہوں جو ان کے سابق شوہر حضرت ابو سلمہ سے تھیں۔ اگرچہ یہ صرف قیاس ہی ہے۔ کسی روایت سے ثابت نہیں۔

یا ابنت ابی امیۃ | اس سے ام المومنین حضرت ام سلمہ مراد ہیں۔ یہ ان کے والد کی کنیت ہے۔ ان کا نام حذیفہ یا سہیل بن مغیرہ مخزومی تھا۔

اتانی آت | مغازی میں ہے۔ میری خدمت میں عبد القیس کے کچھ لوگ مسلمان ہو کر حاضر ہوئے اور یہاں بھی۔ ابو الوقت کے نسخے میں۔ آت کے بجائے۔ ناس۔ ہے۔ اسی نسخے کو علامہ ابن حجر اور علامہ عینی علامہ قسطلانی نے لیا ہے۔ اب۔ فشغلونی۔ جمع کے ساتھ بلا تردد صحیح ہے۔

توجیہ | اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ سنت موکدہ کی قضا ہے۔ نیز یہ کہ نماز عصر کے بعد قضا پڑھنے کی اجازت ہے۔ ہمارا اور جمہور کا مذہب یہ ہے کہ سنن موکدہ کی قضا نہیں۔ اور یہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے خصائص میں سے ہے۔ اس کی دلیل اسی حدیث کی دوسری روایت[3] ہے۔ کہ حضرت ام سلمہ نے دریافت کیا کیا ہم لوگ بھی اس کی قضا پڑھیں۔ ارشاد فرمایا۔ نہیں۔ رہ گیا عصر کے بعد قضا پڑھنا۔

---

[1] عمدۃ القاری سابع ص ۳۱۶ [2] ارشاد الساری ثانی ص ۳۰۵ [3] عمدۃ القاری سابع ص ۳۱۷

قُوْمِیْ بِجَنْبِهٖ قُوْلِیْ لَهٗ تَقُوْلُ لَكَ اُمُّ سَلَمَةَ یَا رَسُوْلَ اللّٰهِ سَمِعْتُكَ تَنْهٰی عَنْ

کہ حضور کے پہلو میں کھڑی ہو جا اور کہہ حضور سے ام سلمہ کہتی ہے یا رسول اللہ میں نے حضور ہی سے سنا ہے کہ

هَاتَیْنِ وَاَرَاكَ تُصَلِّیْهِمَا فَاِنْ اَشَارَ بِیَدِهٖ فَاسْتَاْخِرِیْ عَنْهُ فَفَعَلَتِ الْجَارِیَةُ

حضور ان دونوں رکعتوں سے منع فرماتے ہیں۔ اور میں دیکھ رہی ہوں کہ حضور انھیں پڑھ رہے ہیں اگر حضور

فَاَشَارَ بِیَدِهٖ فَاسْتَاْخَرَتْ عَنْهُ فَلَمَّا انْصَرَفَ قَالَ یَا ابْنَةَ اَبِیْ اُمَیَّةَ سَأَلْتِ

ہاتھ سے اشارہ فرمائیں تو پیچھے ہٹ آنا۔ اس لونڈی نے ایسے ہی کیا تو حضور نے اپنے ہاتھ سے اشارہ فرمایا وہ

عَنِ الرَّكْعَتَیْنِ بَعْدَ الْعَصْرِ وَاِنَّهٗ اَتَانِیْ اٰتٍ مِّنْ عَبْدِ الْقَیْسِ فَشَغَلُوْنِیْ عَنِ

پیچھے ہٹ آئی۔ جب حضور نماز سے فارغ ہو گئے تو فرمایا اے ابو امیہ کی بیٹی تو نے عصر کے بعد کی دو رکعتوں کے بارے میں پوچھا ہے۔ ہوا یہ کہ

الرَّكْعَتَیْنِ اللَّتَیْنِ بَعْدَ الظُّهْرِ فَهُمَا هَاتَانِ عہ

عبد القیس کے کچھ افراد میری خدمت میں حاضر ہوئے اور مجھے مشغول کر لیا۔ میں ظہر کے بعد والی دو رکعتوں کو نہیں پڑھ سکا تھا یہ وہی ہیں۔

احناف کے یہاں عصر کے بعد جب تک آفتاب میں زردی نہ آجائے یعنی غروب سے بیس منٹ پہلے تک قضا پڑھ سکتے ہیں۔ البتہ آفتاب میں زردی آجانے کے بعد غروب تک قضا کی بھی اجازت نہیں۔

تم تسوید الجزء الثالث من نزهة القاری باتمام شهر ربیع الاول وقد مضی من هجرة النبویة علی صاحبها افضل السلام وازکی التحیة اربع عشر سنة بعد الالف ومن المیلادیة تسع وعشر سنة بعد الالف وکان شهر نومبر وکان مضی منه ثلثة وعشرون یوما لیلة یوم الاثنین۔

فالحمد لله علی الانتهاء کماله الحمد علی الابتداء والصلوة والسلام علی اول خلقه وجودا و اخر انبیائه بعثا۔ وعلی آله وصحبه واولیائه۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

کتاب الجنائز

جنائز جنازۃ کی جمع ہے۔ جیم کے فتحے کے ساتھ وہ میت جو چارپائی پہ لاد کر دفن کے لئے لے جائی جاتی ہو۔ جیم کے کسرے کے ساتھ۔ وہ چارپائی جس پر مردہ دفن کے لئے لے جایا جاتا ہے۔ اور ایک قول یہ ہے کہ معاملہ برعکس ہے۔ اگر چارپائی پر مردہ نہ ہو تو اسے عربی میں سریر اور نعش کہتے ہیں۔ جنازہ کے اصل معنی چھپانے کے ہیں۔ بولتے ہیں جنز یجنز اذا استر۔

۲۲۸ ت قِيْلَ لِوَهَبِ بْنِ مُنَبِّهٍ اَلَيْسَ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ مِفْتَاحَ

وہب بن منبہ سے کہا گیا کیا لا الہ الا اللہ جنت کی کنجی نہیں۔ فرمایا

الْجَنَّةِ قَالَ بَلٰی وَلٰكِنْ لَيْسَ مِفْتَاحٌ اِلَّا لَهٗ اَسْنَانٌ فَاِنْ جِئْتَ

ہے۔ لیکن ہر کنجی کے دندانے ہوتے ہیں اگر دندانے والی کنجی لائے گا تو تیرے لئے

بِمِفْتَاحٍ لَهٗ اَسْنَانٌ فُتِحَ لَكَ وَاِلَّا لَمْ يُفْتَحْ لَكَ

کھولی جائے گی ورنہ نہیں۔

۲۲۸ تشریحات

حضرت وہب بن منبہ کی اس حدیث مقطوع کا مضمون، ایک حدیث مرفوع[لہ] میں بھی آیا ہے جسے بیہقی نے حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جب انھیں یمن بھیجا تو فرمایا۔ اہل کتاب تمہارے پاس آئیں گے اور پوچھیں گے، جنت کی کنجی کیا ہے، تو انھیں بتادینا، لا الہ الا اللہ کی گواہی ہے۔ لیکن یہ کنجی بے دندانے کے ہے۔ اگر دندانے والی کنجی لاؤ گے تو کھلے گی ورنہ نہیں کھلے گی۔

دندانے سے مراد طاعات کی ادائیگی اور معاصی سے اجتناب ہے۔ اور مراد دخول اوّلی ہے۔ یعنی جو مومن ہوگا۔ اور کبائر کا مرتکب ہوگا وہ اپنے معاصی کی سزا بھگتے بغیر جنت میں نہیں جائے گا۔ لیکن جو مومن معاصی کا مرتکب نہ ہوگا۔ وہ جہنم میں گئے بغیر جنت میں جائے گا۔

اقول۔ اس راقم الحروف کے ذہن میں آتا ہے کہ خطاب اہل کتاب سے ہے۔ اہل کتاب موحد تھے، لا الہ الا اللہ کی شہادت دیتے تھے مگر وہ جنت کے نہ دخول اوّلی کے مستحق ہیں نہ ثانوی کے۔ اس لئے کہ وہ نہ تو حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو رسول مانتے تھے نہ اسلام کو حق مانتے تھے نہ قرآن کو کتاب اللہ۔ اگر صرف اتنا ہی جواب دے کر چھوڑ دیا جاتا کہ جنت کی کنجی لا الہ الا اللہ کی گواہی ہے تو انھیں چار آنکھیں ہو جاتیں۔ کہ بقول مسلمانوں کے ہم بھی جنتی ہیں۔ ان کے وسوسے کو دور کرنے کے لئے ارشاد فرمایا کہ

عہ کتاب الجنائز باب ماجاء فی الجنائز ص ۱۶۵ ، لہ عمدۃ القاری ثامن ص ۳

حدیث ۷۲۹ عن ابی ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ
حضرت ابوذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا میرے
علیہ وسلم اتانی اٰت من ربی فاخبرنی او قال بشرنی انہ من مات من
پروردگار کی بارگاہ سے میری خدمت میں ایک آنے والے آئے اور مجھے یہ خبر دی یا یہ فرمایا کہ مجھے بشارت دی
امتی لا یشرک باللہ شیئا دخل الجنۃ فقلت وان زنی وان سرق قال وان
کہ میری امت میں سے جو اس حال میں مرے کہ اللہ کے ساتھ کسی کو شریک نہ کرے وہ جنت میں جائے گا۔ میں نے
زنی وان سرق [عہ]
عرض کیا اگرچہ وہ زنا کرے چوری کرے۔ فرمایا اگرچہ وہ زنا کرے چوری کرے۔

حدیث ۷۳۰ عن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ
حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا

ہر کنجی کے دندانے ہیں۔ بے دندانے کی کنجی بیکار ہے۔ اب ان دندانوں کی تفسیر میں کہا جا سکتا ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی رسالت کی اور اسلام کی حقانیت کی اور قرآن کریم کے کتاب اللہ ہونے کی تصدیق ہے۔ قابل غور یہ ہے کہ دندانے کنجی کی ماہیت میں داخل ہیں۔

تشریحات ۷۲۹-۷۳۰ آت من ربی۔ یہ جبرئیل امین تھے۔ جیسا کہ دوسرے ابواب کی روایتوں میں تصریح ہے۔ خواب میں حاضر ہوئے تھے۔ یا بیداری میں۔ کتاب اللباس[لہ] کی روایت میں تصریح ہے کہ خواب میں آئے تھے۔ دوسرے ابواب کی روایتوں سے ظاہر ہوتا ہے کہ بیداری میں حاضر ہوئے تھے۔ اس روایت میں وان زنی وان سرق ایک بار ہے۔ دوسری روایتوں میں تین بار۔ بعض روایتوں میں یہ بھی ہے کہ علی رغم انف ابی ذر۔

توجیہات اول۔ اللہ عز وجل کی ذات یا صفات یا عبادت یا تینوں میں یا دو میں کسی کو شریک کرنے کو شرک کہتے ہیں یہ کفر کی خاص قسم اور سب سے بدتر ہے۔ اس لئے شرک نہ کرنے سے کفر کی دوسری قسموں کی نفی نہیں ہوتی۔ اور جہنم میں ابد الآباد تک رہنے کا سبب ہر کفر ہے۔ اگرچہ شرک نہ ہو۔ اس کی توجیہ یہ ہے کہ ان احادیث میں شرک سے کفر مراد ہے۔ جیسے آیہ کریمہ اِنَّ اللّٰہَ لَا یَغْفِرُ اَنْ یُّشْرَکَ بِہٖ وَیَغْفِرُ مَادُوْنَ ذٰلِکَ لِمَنْ یَّشَآءُ (۴۸-۱۱۶ النساء) اللہ شرک کو ہرگز نہیں بخشے گا اس کے علاوہ جسے چاہے گا بخش دیگا۔ شرک سے تعبیر اس وجہ سے ہے کہ قرآن کے مخاطب اول مشرکین عرب تھے۔ وہ جب شرک

[عہ] الجنائز باب ماجاء فی الجنائز ص ۱۶۵ الاستقراض باب اداء الدیون ص ۳۲۱ بدء الخلق باب ذکر الملائکہ ص ۴۵۶ ثانی الاستیذان باب من اجاب بلبیک وسعدیک ص ۹۲۷ الرقاق باب المکثرون ھم المقلون ص ۹۵۳ باب قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم ما احب ان لی مثل احد ذھبا ص ۹۵۴ التوحید باب کلام الرب مع جبرئیل ص ۱۱۱۵ مسلم الایمان نسائی فی الیوم واللیلۃ۔ ترمذی۔

[لہ] ثانی باب الثیاب البیض ص ۸۶۷۔

101

تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ مَنْ مَّاتَ یُشْرِكُ بِاللّٰہِ دَخَلَ النَّارَ وَقُلْتُ اَنَا مَنْ

جو مشرک ہو کر مرے گا جہنم میں جائے گا اور میں کہتا ہوں،

مَّاتَ لَا یُشْرِكُ بِاللّٰہِ شَیْئًا دَخَلَ الْجَنَّۃَ ع۵

جو اس حال میں مرے کہ مشرک نہ ہو وہ جنت میں جائے گا۔

چھوڑتے تو مومن مخلص ہو جاتے گویا ترک شرک کو ایمان لازم تھا تو بطور عموم مجاز مراد ایمان ہے۔

ثانی کتاب اللباس میں لایشرك باللہ شیا کی جگہ قال لاالٰہ الا اللہ ہے۔ دونوں کا حاصل ایک ہی ہے ایک دوسرے کو لازم ہیں۔ اس سے شبہ ہوتا ہے کہ صرف اقرار توحید نجات کے لئے کافی ہے۔ حالانکہ صرف توحید کا اقرار اور تصدیق ایمان کے لئے کافی نہیں۔ رسالت کی تصدیق اور اقرار بھی جزء ایمان ہے۔ بلکہ تمام ضروریات کی تصدیق اور اقرار بھی۔ اس کی توجیہ یہ ہے کہ۔ لاالٰہ الا اللہ پورے کلمہ طیبہ کا علم اور نام ہے۔ جیسے، الحمد، سورہ فاتحہ کا۔ قل ہو اللہ، سورہ اخلاص کا۔ کلمہ طیبہ کا علم۔ صرف لاالٰہ نہیں ہو سکتا تھا۔ اس لئے کہ یہ خالص کفر ہے۔ اس لئے کہ اس کے معنی ہیں۔ کوئی معبود نہیں، اس لئے لاالٰہ الا اللہ پورا نام ہوا۔ اب مطلب یہ ہوا کہ جس نے پورا کلمہ طیبہ پڑھا۔ اور اسے پڑھنے کو لازم ہے جمیع ما جاء بہ الرسول کی تصدیق۔ تو اس کا حاصل یہ ہوا کہ جس نے مذہب اسلام کو حق مان لیا یا یہ کہ، لاالٰہ الا اللہ اس مخصوص ترکیب اور عربی کلمات کے ساتھ پڑھنا اسلام کا شعار ہے۔ توحید کے دوسرے دعویدار اگرچہ اقرار توحید کرتے ہیں مگر اس اقرار کے الفاظ دوسری زبان کے ہوتے ہیں اور ترکیب اور ہوتی ہے۔ تو اب لاالٰہ الا اللہ کہنا دلیل ہے اسلام قبول کرنے کی۔ تو حدیث کا معنی یہ ہوا کہ جو مسلمان ہونے کی حالت میں مرا وہ جنت میں جائے گا۔

ثالث گزر چکا کہ جنت میں داخل ہونے سے مراد یہ ہے کہ وہ جنت میں ضرور داخل ہوگا اگرچہ اپنے اعمال بد کی سزا بھگتنے کے بعد یا مراد یہ ہے کہ یہ کلمہ پڑھنا جنت میں داخل ہونے کا سبب ہے۔ جس نے اسے پڑھا جنت کا مستحق ہو گیا۔ اگرچہ کچھ تاخیر کے ساتھ جائے یا مراد یہ ہے کہ جس نے موت کے وقت اخلاص کے ساتھ اس کو پڑھا وہ جنت میں جائے گا۔ اس لئے کہ اخلاص کے ساتھ جب پڑھیگا تو اعمال سیئہ پر ندامت اور توبہ بھی ضرور کرے گا۔ جس کی وجہ سے وہ جنت میں جائے گا۔

قلت حضرت ابوذر والی حدیث میں ہے۔ قلت وان زنی وان سرق میں نے کہا اگرچہ زنا کرے اگرچہ چوری کرے۔ اس میں دو احتمال ہے۔ ایک یہ کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالٰی علیہ وسلم کا ارشاد ہو کہ حضور نے جبرئیل امین سے ارشاد فرمایا ہو۔ دوسرے یہ کہ حضرت ابوذر کی گزارش ہو۔ اس حدیث کے یہاں جو کلمات ہیں وہ دونوں احتمال رکھتے ہیں۔ مگر دوسری روایتوں میں تصریح ہے۔ قال ابوذر یارسول اللہ وان زنی وان سرق اور ایک روایت میں یہ زائد ہے۔ علی رغم انف ابی ذر اس سے متیقن ہے کہ یہ حضرت ابوذر ہی کا مقولہ ہے۔

وقلت انا کتاب التفسیر[1] میں حضرت ابن مسعود ہی سے یوں روایت ہے۔ نبی صلی اللہ تعالٰی علیہ وسلم نے ایک بات کہی اور میں نے دوسری بات کہی۔ اور یہی کتاب[2] الایمان میں بھی ہے، اس کا حاصل یہ ہوا کہ صحیحین کی روایات اس پر متفق ہیں کہ مرفوع وعید ہے۔

ع۵ الجنائز باب ماجاء فی الجنائز ص ۱۶۵۔ [1] سورہ بقرہ باب قولہ تعالٰی ومن الناس من یتخذ من دون اللہ اندادا ص ۶۴۶ -

[2] باب اذا قال واللہ لا اکلم الیوم فصلی ص ۹۸۸ -

۱۳۱۷ حدیث

عَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُ قَالَ اَمَرَنَا النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ

حضرت براء بن عازب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے

اور موقوف وعدہ ہے۔ مگر امام حمیدی نے جمع بین الصحیحین اور مغلطائی نے اس کی شرح میں اور جن لوگوں نے اس سے لیا۔ یہ کہا ہے کہ وکیع اور ابن نمیر کی روایت بالعکس ہے۔ یعنی مرفوع وعدہ ہے اور موقوف وعید ہے۔ حدیث یوں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ جو اس حال میں مرا کہ اللہ کے ساتھ کسی کو شریک نہیں کرتا وہ جنت میں جائے گا اور میں نے کہا جو اس حال میں مرا کہ اللہ کے ساتھ کسی کو شریک کرتا ہے وہ جہنم میں جائے گا۔ امام نووی[۱] نے فرمایا کہ صحیح مسلم کے بعض اصول معتمدہ میں ایسا پایا گیا ہے۔ جمع بین الصحیحین کے علاوہ ابو عوانہ کی کتاب المخرج علی صحیح مسلم میں بھی یہی ہے۔ اس کے دونوں حصے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ارشاد ہیں۔ جیسا کہ مسلم[۲] ہی میں حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے۔ امام نووی نے فرمایا کہ اس کی توجیہ یہ ہے کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے دونوں جملے حضور سے سنے تھے۔ ایک وقت ایک حصہ یاد آیا تو اسے حضور کی طرف نسبت کر کے بیان کیا اور دوسرا اپنے استنباط سے اضافہ کیا اور دوسرے وقت دوسرا یاد آیا اسے حضور کا ارشاد بتایا، اور ایک کو اپنا استنباط بتایا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مطابقت باب وہب بن منبہ کے اثر اور ان احادیث پر امام بخاری نے باب کے دو عنوان قائم کئے ہیں۔ ایک یہ کہ جنائز کے بارے میں جو کچھ آیا ہے۔ دوسرے یہ۔ اور جس کا آخر کلام لا الہ الا اللہ ہو۔ بظاہر اس اثر اور احادیث کو باب کے کسی جزء سے تعلق نہیں معلوم ہوتا۔

اقول۔ دونوں حدیثوں کے باب کے دوسرے جزء سے مناسبت یہ ہے کہ فرمایا۔ من مات من امتی لا یشرک باللہ شیئا اسمیں لا یشرک الخ حال ہے۔ حال اور ذوالحال کے عامل میں اقتران بالزمان لازم ہے۔ کسی نے کہا۔ میرے پاس زید ہنستا ہوا آیا۔ اس کا مطلب یہ ہوا کہ آنے کے وقت ہنس رہا تھا۔ اب حدیث کا مطلب یہ ہوا کہ جو شخص مرتے وقت شرک سے ملوث نہ ہو۔ لا الہ الا اللہ کہتا ہوا مرے وہ جنت میں جائیگا۔ پوری عبارت یوں ہوئی جس کا آخر کلام لا الہ الا اللہ ہوگا وہ شرک سے ملوث نہ ہوگا اس لئے وہ جنت میں جائے گا۔

۱۳۱۷ تشریحات ابرار القسم۔ اور ایک روایت میں ہے وابرار المقسم یعنی قسم کھانے والے کی بات پوری کرنا۔ ابرار، حنث کی ضد ہے۔ اس کے معنی سچا کرنا ہے۔ مطلب یہ ہوا کہ اگر تم سے کوئی یہ کہے۔ خدا کی قسم تم کو یہ کرنا ہوگا۔ اور وہ کام جائز اور تمھاری وسعت میں ہو تو ضرور کر دو۔

تشمیت کے معنی دعائے خیر کرنا ہے۔ یہاں مراد یہ ہے کہ چھینکنے والے کے جواب میں یرحمک اللہ کہے۔ حریر، نرم ریشم کے کپڑے کو کہتے ہیں خواہ وہ کسی قسم کا ہو۔ دیباج کے معنی۔ دیبا باریک ریشم کا مخصوص قسم کا کپڑا۔ قسی۔ سوت اور ریشم سے مخلوط ایک خاص کپڑا جو مصر سے آتا تھا۔ سمندر کے کنارے تنیس کے قریب ایک شہر قس تھا وہاں تیار ہوتا تھا۔ علامہ عینی نے فرمایا کہ بحر دمیاط کے ساحل پر قس، تنیس اور فرما شہر تھے، جہاں سے عمدہ قسم کے کپڑے پوری دنیا میں جاتے تھے۔ استبرق۔ ریشم کا دبیز کپڑا۔

توجیہ حدیث میں مذکور ہے کہ سات چیزوں سے منع فرمایا، اور مذکور یہاں چھ ہیں۔ علامہ ابن حجر نے فرمایا کہ یہ بخاری سے سہو ہوا یا ان کے کسی شیخ سے ہوا۔ علامہ کرمانی نے فرمایا کہ امام بخاری کے شیخ ابو الولید سے سہو ہوا۔ ایک احتمال یہ بھی ہے کہ بخاری کے ناقلین سے چھوٹ گیا ہو۔ علامہ عینی نے فرمایا، امام بخاری یا ان کے شیخ کی طرف سہو کی نسبت سے بہتر یہ ہے کہ ناسخین کی غلطی مانی جائے اس لئے کہ

---

[۱] شرح مسلم اول ص ۶۷ [۲] الایمان باب الدلیل من یشرک باللہ دخل الجنۃ ص ۶۶

تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ بِسَبْعٍ وَّنَهَانَا عَنْ سَبْعٍ۔ اَمَرَنَا بِاتِّبَاعِ الْجَنَائِزِ وَعِيَادَةِ

ہمیں سات چیزوں کا حکم دیا اور سات چیزوں سے منع فرمایا ہے۔ جنازوں کے پیچھے چلنے

الْمَرِيْضِ وَاِجَابَةِ الدَّاعِيْ وَنَصْرِ الْمَظْلُوْمِ وَاِبْرَارِ الْقَسَمِ وَرَدِّ السَّلَامِ وَ

اور بیمار پرسی اور دعوت قبول کرنے اور مظلوم کی مدد کرنے اور قسم پوری کرنے اور سلام اور

کتاب اللباس میں ساتویں کا ذکر ہے یعنی میثرۃ الحمراء۔ سرخ رنگ کے زین پوش سے۔

مسائل اس حدیث سے یہ مسائل معلوم ہوئے۔ جنازے کے ساتھ جانا اور نماز و دفن میں شریک ہونا۔ جنازے کے ساتھ جا کر نماز پڑھ کر واپس آنے پر ایک قیراط ثواب ہے۔ اور دفن تک شریک رہنے پر دو قیراط اور تلقین تک رہنے پر تین قیراط[1]۔ جو شخص نماز جنازہ پڑھ لے اسے اولیاء میت کی اجازت کے بغیر واپس نہیں ہونا چاہئے[2]۔ ہمارے یہاں جنازے کے پیچھے چلنا افضل ہے۔ یہ اسی حدیث سے ثابت۔ اس لئے کہ۔ اتباع۔ کے معنی پیچھے چلنے کے ہیں۔ امام شافعی اور امام احمد کے یہاں آگے چلنا افضل ہے۔ بیمار کی عیادت مزاج پرسی سنت ہے۔ بعض حضرات نے فرمایا کہ واجب ہے۔ وجوب کی دلیل اس کے بعد والی حدیث ہے۔ بیمار پرسی کا طریقہ یہ ہے کہ اپنا ہاتھ بیمار کی پیشانی یا ہاتھ پر رکھے اور پوچھے وہ کیسا ہے[3]۔ اس کے سر کے پاس بیٹھے اور ہو سکے تو دعا صحت کرے تسلی و تشفی دے۔ دعوت قبول کرنا سنت ہے۔ یہاں تک کہ فرمایا جس نے دعوت قبول نہ کی اس نے ابو القاسم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نافرمانی کی۔ یہ اس وقت ہے جبکہ وہاں کوئی حرام کام نہ ہو۔ اگر کوئی ناجائز کام ہو۔ اور اس کو اطمینان ہو کہ میں جاؤنگا تو وہ کام بند ہو جائے گا۔ یا میں منع کروں گا تو وہ لوگ اس حرام سے باز آجائیں گے تو ضرور جائے ورنہ جانا جائز نہیں۔ جسے قدرت ہو اس پر مظلوم کی مدد واجب ہے۔ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا اپنے بھائی کی مدد کرو ظالم ہو یا مظلوم۔ ایک صاحب نے عرض کیا یا رسول اللہ مظلوم کی مدد تو کرونگا یہ ارشاد فرمائیں ظالم کی کیسے مدد کروں؟ فرمایا، اسے ظلم سے روک دے یہ اس کی مدد ہے[4]۔ کسی کی قسم پوری کرنا بھی مکارم اخلاق سے ہے جبکہ وہ جائز ہو اور اسے پوری کرنے پر قادر ہو۔ نیز اس کا پوری کرنا مصلحت کے خلاف نہ ہو۔ جیسے حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے بیان کیا کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ یہ حدیث بیان کرتے تھے۔ کہ ایک صاحب خدمت اقدس میں حاضر ہوئے اور ایک خواب بیان کیا۔ یہ سن کر حضرت ابو بکر نے عرض کیا۔ یا رسول اللہ آپ پر میرے ماں باپ قربان۔ اجازت دیجئے کہ میں اسکی تعبیر بیان کروں۔ فرمایا۔ بیان کرو۔ حضرت ابو بکر نے تعبیر عرض کی اور پوچھا۔ یا رسول اللہ فرمائیے۔ میں نے صحیح تعبیر دی ہے یا غلط۔ فرمایا، کچھ صحیح ہے کچھ غلط عرض کیا۔ آپ پر میرے ماں باپ قربان۔ میں قسم دیتا ہوں کہ بتائیے میں نے کیا غلطی کی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا قسم نہ دو[5]۔

رد السلام سلام کا جواب دینا واجب ہے۔ اگر کسی جماعت کو سلام کیا جائے تو اس میں سے ایک کا جواب دینا کافی ہے۔ اگرچہ وہ بچہ ہو اگر وہ سمجھوال ہے تو۔ سلام کرنا سنت ہے۔ مگر سلام کہنے میں زیادہ ثواب ہے۔ اگر مرد کسی عورت کو سلام کرے تو عورت پر بھی سلام کا جواب دینا واجب ہے مگر وہ آہستہ جواب دے اور اگر عورت مرد کو سلام کرے تو مرد بھی آہستہ جواب دے۔ اسی طرح چھینک کا بھی جواب دینا واجب ہے۔

---

[1] عمدۃ القاری ثامن ص ٧ بحوالہ داؤدی [2] عالمگیری اول ص ٥٩ [3] مسند امام احمد جلد خامس ص ٢٦٠۔
[4] بخاری اول مظالم باب اعن اخاك ظالما او مظلوما ص ٣٣١۔ [5] ترمذی۔ ثانی۔ الرویاء۔ باب رؤیاء النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ص ٥٣۔

تَشْمِيْتِ الْعَاطِسِ وَنَهَانَا عَنْ آنِيَةِ الْفِضَّةِ وَخَاتَمِ الذَّهَبِ وَالْحَرِيْرِ

چھینک کا جواب دینے کا حکم دیا اور چاندی کے برتن استعمال کرنے سونے کی انگوٹھی اور حریر

وَالدِّيْبَاجِ وَالْقَسِّيِّ وَالْاِسْتَبْرَقِ عـه

اور دیبا ۔ قسی اور استبرق پہننے سے منع فرمایا ہے۔

تشمیت العاطس جب کسی کو چھینک آئے تو اسے چاہئے کہ الحمد للہ کہے۔ بہتر یہ ہے کہ، الحمد للہ رب العالمین کہے۔ اب سننے والے پر جواب دینا واجب۔ اس کے جواب میں سننے والا کہے یرحمک اللہ۔ اس پر چھینکنے والا کہے یغفر اللہ لنا ولکم۔ یا یہ کہے یہدیکم اللہ ویصلح بالکم۔ ایک مجلس میں اگر بار بار چھینک آئے تو پہلی بار جواب دینا واجب ہے اور دوبارہ مستحب۔ اس کے بعد نہیں۔

جن سے منع فرمایا وہ سات چیزیں جن سے منع فرمایا، یہ ہیں۔ چاندی کا برتن، مرد کو بھی ناجائز ہے اور عورت کو بھی۔ حتی کہ چاندی کا آئینہ عورت کو بھی استعمال کرنا جائز نہیں۔ اسی طرح سونے کے برتن بھی، زیب وزینت کے لئے رکھ سکتے ہیں۔ سونے چاندی کے صرف زیور عورتوں کو استعمال کرنا جائز ہے۔

سونے کی انگوٹھی مردوں کو حرام عورتوں کو جائز۔ بعض لوگوں نے سونے کی انگوٹھی مردوں کے لئے جائز کہی ہے۔ ان کی دلیل حضرت براء رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث ہے۔ لوگوں نے ان کے ہاتھ میں سونے کی انگوٹھی دیکھی اور پوچھا تو فرمایا کہ ایک موقع پر حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مال غنیمت تقسیم فرمایا اور مجھے یہ انگوٹھی عنایت فرمائی۔ اور ارشاد فرمایا۔ البس ما کساک اللہ ورسولہ پہن جسے اللہ اور اس کے رسول نے تجھے پہنایا۔ تم لوگ کیسے مجھے حکم دیتے ہو کہ میں اسے اتار دوں جس کے بارے میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ پہن جسے اللہ اور اس کے رسول نے تجھے پہنایا۔ ـلـه

اس کا جواب یہ ہے کہ ان کے لئے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جائز فرما دی تھی۔ اور یہ طے ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو یہ اختیار ہے کہ جو چیز چاہیں جسے چاہیں جائز فرما دیں۔ اس کے دلائل قاہرہ اعلیٰحضرت امام احمد رضا قدس سرہ کی کتاب مستطاب، الامن والعلی، میں اور اس خادم کے مجموعہ مضامین، مقالات امجدی، میں ملاحظہ کرلیں۔

چاندی کی ایک انگوٹھی وہ بھی ایک نگ کی وہ بھی جو ساڑھے چار ماشے سے کم کی ہو تو مردوں کے لئے جائز ہے۔ پورے ساڑھے چار ماشے کی یا اس سے زائد کی یا دو نگوں کی یا کئی انگوٹھیاں پہننا مردوں کو حرام ہیں۔ حضرت بریدہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک شخص کے ہاتھ میں پیتل کی انگوٹھی دیکھی تو فرمایا۔ کیا بات ہے کہ میں تجھ سے بتوں کی بو پا رہا ہوں انھوں نے اسے پھینک دیا۔ دوبارہ آئے تو لوہے کی انگوٹھی پہنے ہوئے تھے تو فرمایا۔ کیا بات ہے کہ میں تجھ پر جہنمیوں کا زیور دیکھ رہا ہوں۔

عـه الجنائز باب الامر باتباع الجنائز ص ۱۶۶ مظالم باب نصر المظلوم ص ۳۳۱ ثانی النکاح باب حق اجابۃ الولیمۃ ص ۷۷۵ الاشربۃ باب آنیۃ الفضۃ ص ۸۴۲ الطب باب وجوب عیادۃ المریض ص ۸۴۳ اللباس۔ باب لبس القسی ص ۸۶۸ باب خواتیم الذہب ص ۸۷۰ الادب۔ باب تشمیت العاطس ص ۹۱۹۔ الاستیذان۔ باب افشاء السلام ص ۹۲۱۔ الایمان والنذور باب قول اللہ تعالیٰ واقسموا باللہ جہد ایمانہم ص ۹۸۴۔ مسلم اطعمہ۔ ترمذی الاستیذان۔ نسائی جنائز الایمان والنذور۔ الزینۃ۔ ابن ماجہ الکفارات۔ ـلـه مسند امام احمد جلد رابع ص ۲۹۴ شرح معانی الآثار ثانی الکراہیۃ باب التختم بالذہب ص ۳۵۰۔

حدیث ۴۳۲ اَخْبَرَنِیْ سَعِیْدُ بْنُ الْمُسَیِّبِ اَنَّ اَبَا هُرَیْرَةَ رَضِیَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهُ

حضرت ابو ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا

قَالَ سَمِعْتُ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْهِ وَسَلَّمَ یَقُوْلُ حَقُّ الْمُسْلِمِ عَلَی

میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سنا فرماتے تھے مسلمان کا مسلمان پر پانچ حق ہے

انھوں نے اسے بھی پھینک دیا۔ اور عرض کیا۔ یا رسول اللہ کس چیز کی انگوٹھی بناؤں؟ تو ارشاد فرمایا۔ چاندی کی۔ اور ایک مثقال پوری مت کر[1] ایک مثقال ساڑھے چار ماشے کا ہوتا ہے جو موجودہ اعشاریہ اوزان سے ۵ رہم گرام ہوا۔

حضرت[2] شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ اس کے تحت لکھتے ہیں۔ پوشیدن دو انگشتری و زیادہ برآں مکروہ است یعنی دو یا دو سے زیادہ انگوٹھی پہننا مکروہ ہے۔

بادشاہ، قاضی، مفتی جسے انگوٹھی کی ضرورت ہو اسے پہننا سنت ہے۔ جسے ضرورت نہیں اس کے لئے بہتر یہی ہے کہ نہ پہنے۔

عن الحریر ریشمی کپڑا جس کا تانا بانا دونوں ریشم ہو یا بانا ریشم تانا سوت، اون وغیرہ ہو۔ اس کا پہننا مردوں کو حرام ہے عورتوں کے لئے حلال۔ اور جس کا بانا سوت وغیرہ ہو اور تانا ریشم ہو وہ مردوں کو بھی جائز۔ ریشم سے یہاں مراد وہ ریشم ہے جو کیڑے سے پیدا ہوتا ہے۔ آجکل جو سلک کے بہت قسم کے کپڑے نکلے ہیں۔ یہ اس ریشم سے نہیں بنتے بلکہ وہ کسی درخت کی چھال یا گوند وغیرہ کے دھاگے سے بنتے ہیں۔ وہ مرد و عورت دونوں کو جائز ہیں۔ دیبا۔ استبرق۔ قسی، یہ سب ریشمی کپڑوں کی قسمیں ہیں۔ یہ سب حریر میں داخل ہیں۔ مگر ان کے نام علیحدہ تھے۔ اس لئے ان کو تخصیص بعد تعمیم کے طور پر علیحدہ ذکر فرمایا۔

المیثرۃ الحمراء زین پر جو گدا رکھتے ہیں اسے المیثرہ کہتے ہیں۔ یہ مختلف قسم کے ہوتے تھے۔ درندوں کی کھال کے، ریشمین یہ دونوں ممنوع ہیں۔ یوں ہی سوت یا اون کا ہو اور وہ سرخ ہو تو بھی ممنوع ہے۔

ایک اشکال کا جواب ان میں بعض باتوں سے عورتیں مستثنیٰ ہیں۔ مثلاً جنازے کے ساتھ جانے اور سونے کی انگوٹھی اور ریشمی لباس کے پہننے کی ممانعت سے۔ اور حکم عام ہے۔ تخصیص نہیں۔ جواب یہ ہے کہ عورتوں کا استثنا دوسری احادیث سے معلوم ہوا۔ حدیث سے حدیث کی تخصیص بالاتفاق درست ہے۔

۴۳۲ تشریحات پہلے میں سات ہیں۔ اسمیں پانچ۔ مگر کم زیادہ کی نفی نہیں کرتا۔ اس لئے کوئی حرج نہیں۔ حصر نہ اس حدیث میں مقصود ہے نہ اس میں۔ اس حدیث سے ظاہر ہوتا ہے کہ یہ پانچوں واجب ہیں۔ حق المسلم علی المسلم کا یہی مفاد ہے۔ مگر گزر چکا کہ ایسا نہیں۔ ان میں سے کچھ واجب ہیں کچھ سنت کچھ مستحب۔ اور اس صیغے سے ارشاد زیادتی ترغیب کیلئے ہے۔ جیسے فرمایا حق علی المسلم ان یغتسل کل جمعۃ۔ مراد یہ ہے کہ اسلامی اخوت کا مقتضی یہی ہے۔ ہم نے کہا اسی میں حصر نہیں اسلئے کہ دوسری احادیث میں زائد اور چیزیں بھی وارد ہیں۔ مثلاً مسلم[3] کی ایک حدیث میں جو حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہے۔ یہ چیزیں زائد ہیں جب ملاقات کرے تو اسے سلام کر۔ اور جب تجھ سے مشورہ طلب کرے تو خیر خواہی کر۔

عہ باب الامر باتباع الجنائز ص ۱۶۶۔ نسائی عمل الیوم واللیلۃ۔ [1] ابوداؤد۔ ثانی۔ الخاتم۔ باب فی خاتم الحدید ص ۲۲۴۔ نسائی ثانی۔ الزینۃ باب مقدار ما یجعل فی الخاتم من الفضۃ ص ۲۸۰۔ [2] اشعۃ اللمعات جلد ثالث ص ۵۶۳ [3] ثانی السلام باب حق المسلم علی المسلم ص ۲۱۳۔

اَلْمُسْلِمِ خَمْسٌ رَدُّ السَّلَامِ وَعِيَادَةُ الْمَرِيْضِ وَاتِّبَاعُ الْجَنَائِزِ وَاِجَابَةُ الدَّعْوَةِ

سلام کا جواب دینا بیمارپرسی کرنا اور جنازے کے ساتھ جانا اور دعوت قبول کرنا

وَتَشْمِيْتُ الْعَاطِسِ عہ

اور چھینک کا جواب دینا۔

۷۳۴ اَخْبَرَنِیْ اَبُوْسَلَمَةَ اَنَّ عَائِشَةَ زَوْجَ النَّبِیِّ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ

حدیث ابوسلمہ نے خبردی کہ انھیں حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

اَخْبَرَتْهُ قَالَتْ اَقْبَلَ اَبُوْبَكْرٍ عَلٰی فَرَسِهٖ مِنْ مَّسْكَنِهٖ بِالسُّنُحِ حَتّٰی نَزَلَ

کی رفیقہ حیات نے خبردی فرمایا کہ ابوبکر اپنے گھوڑے پر اپنے سنح والے گھر سے آئے اترکر

فَدَخَلَ الْمَسْجِدَ فَلَمْ يُكَلِّمِ النَّاسَ حَتّٰی دَخَلَ عَلٰی عَائِشَةَ فَتَيَمَّمَ النَّبِیَّ

مسجد میں گئے اور کسی سے نہیں بولے عائشہ کے پاس آئے اور نبی

صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ وَهُوَ مُسَجًّی بِبُرْدِ حِبَرَةٍ فَكَشَفَ عَنْ

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا قصد کیا اور حضور حبرہ کی چادر سے ڈھنکے ہوئے تھے انھوں

وَجْهِهٖ ثُمَّ اَكَبَّ عَلَيْهِ فَقَبَّلَهٗ ثُمَّ بَكٰی فَقَالَ بِاَبِیْ اَنْتَ يَا نَبِیَّ اللّٰهِ

نے حضور کے چہرے سے چادر ہٹایا پھر جھکے اور حضور کا بوسہ لیا اسکے بعد روئے پھر کہا اے اللہ کے نبی

۷۳۴ تکمیل۔ کتاب المناقب میں شروع میں یہ زائد ہے۔ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا وصال ہوگیا اور ابوبکر
تشریحات سنح میں تھے۔ اسماعیل نے کہا یعنی عالیہ میں مدینہ طیبہ کے بالائی حصے ہیں۔ عمر کھڑے ہوگئے اور یہ کہنے لگے۔ بخدا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا وصال نہیں ہوا ہے۔ ام المومنین نے فرمایا۔ حضرت عمر نے کہا۔ بخدا میرے دل میں اس کے سوا اور کوئی بات نہیں آتی تھی۔ اور یہ کہ اللہ تعالیٰ حضور کو اٹھائے گا اور حضور کچھ لوگوں کے ہاتھ پاؤں کاٹیں گے۔ کہ ابوبکر آئے۔ الخ۔ اخیر میں۔ آیت کریمہ وَمَا مُحَمَّدٌ اِلَّا رَسُوْلٌ سے پہلے اِنَّكَ مَيِّتٌ وَّاِنَّهُمْ مَّيِّتُوْنَ۔ کا اضافہ ہے۔ آخر میں ہے کہ روتے روتے لوگوں کی گھگی بندھ گئی۔ المغازی میں اخیر میں ہے کہ امام زہری نے کہا کہ مجھے سعید بن مسیب نے خبردی کہ عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا، بخدا ابوبکر کو اس کی تلاوت کرتے سنا تو دہشت زدہ ہوگیا۔ اور میرے پاؤں نے مجھے اٹھائے رکھنے سے جواب دے دیا اور میں زمین پر گر پڑا۔ جب میں نے ابوبکر کو یہ کہتے سنا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا وصال ہوگیا۔

بالسنح مدینہ طیبہ کے بالائی حصے میں جسے عوالی کہتے ہیں ایک جگہ کا نام ہے۔ یہ مسجد نبوی سے ایک میل کے فاصلے پر واقع ہے یہاں بنی حارث بن خزرج رہتے تھے۔ انھیں میں حضرت صدیق اکبر نے شادی کرلی تھی۔ اور وہاں ان کا ایک مکان تھا۔

عہ باب الامر باتباع الجنائز ص ۱۶۶ نسائی عمل الیوم واللیلۃ

لَا يَجْمَعُ اللّٰهُ عَلَيْكَ مَوْتَتَيْنِ اَمَّا الْمَوْتَةُ الَّتِيْ كَتَبَ اللّٰهُ عَلَيْكَ فَقَدْ مُتَّهَا

میرے ماں باپ آپ پر قربان۔ اللہ عزوجل آپ پر دو موت جمع نہیں فرمائے گا، جو موت اللہ نے آپ کیلئے لکھی تھی وہ آپ پا چکے

قَالَ اَبُوْ سَلَمَةَ فَاَخْبَرَنِيْ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُمَا اَنَّ اَبَا بَكْرٍ

ابوسلمہ نے کہا ابن عباس نے مجھے خبر دی کہ ابوبکر باہر نکلے اور عمر لوگوں سے کلام کر رہے

خَرَجَ وَعُمَرُ يُكَلِّمُ النَّاسَ فَقَالَ اجْلِسْ فَاَبٰى فَقَالَ اِجْلِسْ فَاَبٰى فَتَشَهَّدَ

تھے ابوبکر نے ان سے فرمایا بیٹھ جاؤ مگر وہ نہ مانے پھر فرمایا بیٹھ جاؤ اب بھی وہ نہ مانے تو

اَبُوْبَكْرٍ فَمَالَ اِلَيْهِ النَّاسُ وَتَرَكُوْا عُمَرَ فَقَالَ اَمَّا بَعْدُ فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ

ابوبکر نے کلمہ شہادت پڑھا اب لوگ ان کی طرف متوجہ ہو گئے اور عمر کو چھوڑ دیا اس کے بعد ابوبکر نے شہادت کے بعد

يَعْبُدُ مُحَمَّدًا فَاِنَّ مُحَمَّدًا قَدْ مَاتَ وَمَنْ كَانَ يَعْبُدُ اللّٰهَ عَزَّوَجَلَّ فَاِنَّ اللّٰهَ

کہا دکنا یہ ہے، کہ جو حضرت محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی پرستش کرتا تھا تو وہ سن لے وہ دنیا سے تشریف لے گئے

حَيٌّ لَّا يَمُوْتُ قَالَ اللّٰهُ عَزَّوَجَلَّ وَمَا مُحَمَّدٌ اِلَّا رَسُوْلٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ

اور جو اللہ عزوجل کی پرستش کرتا تھا وہ سن لے اللہ زندہ ہے وہ کبھی نہیں مرے گا اللہ عزوجل نے ارشاد فرمایا

هُوَ مُسَجًّى اس سے معلوم ہوا کہ مرنے کے بعد میت کو ڈھک دینا چاہئے۔ یہاں تک کہ علما نے فرمایا کہ سوائے غسل دینے والوں اور خاص اعزہ کے اور کوئی نہ دیکھے حبرۃ۔ ایک قسم کی مخطط قیمتی چادر ہے۔ داؤدی نے کہا کہ سبز رنگ کے کپڑے کو کہتے ہیں۔

قبّل میت پر جھکنا اور اسے بوسہ دینا، حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی سنت ہے۔ جب حضرت عثمان بن مظعون رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا انتقال ہوا تو حضور تشریف لے گئے اور ان کے اوپر جھکے اور ان کی دونوں آنکھوں کے درمیان بوسہ دیا۔ اور روئے اتنا کہ آنسو رخساروں پر بہتے تھے [1] نسائی میں تصریح ہے کہ حضرت ابوبکر نے حضور کی آنکھوں کے درمیان بوسہ دیا تھا [2]

لا یجمع اللہ علیک موتتین وصال کے بعد کچھ لوگوں کا یہ خیال تھا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پھر زندہ ہوں گے اور کچھ لوگوں کو سزا دیں گے۔ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ارشاد گزر چکا اس کے ازالے کے لئے حضرت صدیق اکبر نے ارشاد فرمایا کہ حضور پر دو موت جمع نہیں فرمائے گا۔ مغازی کی روایت میں ہے دو موت کا مزہ نہیں چکھائے گا۔ یعنی اب حضور دنیا میں تشریف نہیں لائیں گے۔ کہ دوبارہ موت کا مزہ چکھنا پڑے۔ اس سے ظاہر کہ مراد یہ ہے کہ اس دنیا میں دوبارہ نہ آپ زندہ ہو کر تشریف لائیں گے نہ دوبارہ اس دنیا میں موت آئے گی۔ مطلب یہ ہے کہ اس دنیا میں دوبارہ آپ پر موت نہیں آئے گی۔ اہل سنت کا اس پر اتفاق ہے کہ انبیاء کرام اپنے مزارات میں دنیوی جسمانی حیات کیساتھ زندہ ہیں۔ مسند امام احمد [3]، نسائی [4]، ابن ماجہ [5] اور دارمی میں حضرت اوس بن اوس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

---

[1] ترمذی اول ابواب الجنائز باب تقبیل المیت ص ۱۱۸ [2] اول الجنائز باب تقبیل المیت ص ۲۶۰ [3] جلد رابع ص ۸ [4] اول جمعہ باب اکثار الصلوۃ علی النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یوم الجمعہ ص ۲۰۳ [5] اقامۃ الصلوۃ باب فضل یوم الجمعۃ ص ۷۷، الجنائز باب ذکر وفاتہ ودفنہ ص ۱۱۹۔

الرُّسُلُ اَفَاِنْ مَّاتَ اَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلٰى اَعْقَابِكُمْ وَمَنْ يَّنْقَلِبْ عَلٰى

اور محمد رسول ہی ہیں ان سے پہلے بہت سے رسول گزر چکے ہیں کیا اگر وہ وصال فرما جائیں یا شہید کر دیے جائیں تو

عَقِبَيْهِ فَلَنْ يَّضُرَّ اللّٰهَ شَيْئًا وَّسَيَجْزِى اللّٰهُ الشَّاكِرِيْنَ۔ وَاللّٰهِ لَكَاَنَّ النَّاسَ

تم لوگ اپنی ایڑیوں پر پلٹ جاؤگے اور جو بھی اپنی ایڑی پر پلٹے گا وہ اللہ کا کچھ بھی نہ بگاڑے گا۔ اور شکر کرنے والوں

لَمْ يَكُوْنُوْا يَعْلَمُوْنَ اَنَّ اللّٰهَ اَنْزَلَ حَتّٰى تَلَاهَا اَبُوْبَكْرٍ فَتَلَقَّاهَا مِنْهُ النَّاسُ

کو اللہ جلد انعام دیگا۔ بخدا گویا لوگ جانتے ہی نہ تھے کہ اللہ نے اس آیت کو نازل فرمایا ہے۔ یہانتک کہ ابو بکر نے

فَمَا يُسْمَعُ بَشَرٌ اِلَّا يَتْلُوْهَا۔ عہ

تلاوت کی تو لوگوں نے ان سے سن کر اسے یاد کر لیا۔ اب ہر شخص سے سنا جاتا کہ وہ اس کی تلاوت کر رہا ہے۔

ان اللہ قد حرم علی الارض ان تاکل اجساد الانبیاء وزاد ابن ماجہ عن ابی الدرداء رضی اللہ تعالی عنہ فنبی اللہ حی یرزق۔

بیشک اللہ عزوجل نے زمین پر حرام فرمادیا ہے کہ انبیا علیہم السلام کے جسموں کو کھائے۔ اللہ کا نبی زندہ ہے اسے روزی دی جاتی ہے۔

حضرت شیخ عبد الحق محدث دہلوی قدس سرہ سلوک اقرب السبل فی التوجہ الی سید الرسل، [لہ] میں فرماتے ہیں۔

باچندیں اختلافات وکثرت مذاہب کہ درمیان علماء امت ست یک کس رادریں مسئلہ خلافے نیست کہ آنحضرت بحقیقت حیات بلاشائبہ مجاز وتوہم تاویل دائم وباقی است وبراحوال امت حاضر وناظر وطالبان حقیقت ومتوجہاں آنحضرت را مفیض ومربی است۔

اتنے اختلافات وکثرت مذاہب کے باوجود جو علماء امت کے مابین ہیں کسی ایک شخص کا اس مسئلے میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالی علیہ وسلم حقیقی حیات کے ساتھ زندہ ہیں جسمیں مجاز کا شائبہ اور تاویل کا توہم نہیں اور امت کے حالات پر حاضر وناظر ہیں اور طالبان حقیقت اور متوجہان آنحضرت کو فیض عطا فرمانے والے اور تربیت کرنیوالے ہیں

مسائل یہ حدیث اس کی دلیل ہے کہ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالی عنہ تمام صحابہ کرام سے مطلقاً اعلم تھے۔ سب سے زیادہ صائب الرائے اور سب سے زیادہ باتدبیر اور وقت کے تقاضے کے مطابق مناسب تر اقدام کرنے میں سب سے زیادہ ماہر تھے اور سب سے زیادہ فصیح وبلیغ ساحر البیان خطیب تھے۔ غور کریں، حضور اقدس صلی اللہ تعالی علیہ وسلم کا وصال ہوگیا ہے۔ اس کا صدمہ حضرت صدیق اکبر کو کتنا رہا ہوگا۔ صدمہ اور اتنے عظیم صدمے کے وقت جذبات کا تقاضا تو یہ تھا کہ بیٹھ کے رو یا جائے مگر وہ وقت ایسا تھا کہ اگر دیگر حضرات کی طرح حضرت صدیق اکبر بھی رونے دھونے میں رہتے تو دین کا خدا حافظ تھا۔ منافقین شر انگیزی کے لئے آمادہ بیٹھے تھے۔ دیہاتی اعراب

عہ باب الدخول علی المیت بعد الموت ص ۱۶۶ المناقب باب فضل ابی بکر ص ۵۱۷ ثانی المغازی باب مرض النبی صلی اللہ تعالی علیہ وسلم ووفاتہ ص ۶۴۲ نسائی جنائز۔ ابن ماجہ جنائز۔ لہ بحاشیہ اخبار الاخیار ص ۱۶۱ ۔

حدیث ۶۳۴ حَدَّثَنِی خَارِجَةُ بْنُ زَیْدِ الْاَنْصَارِیُّ اَنَّ اُمَّ الْعَلَاءِ اِمْرَأَةٌ مِّنْ نِسَاءِ

خارجہ بن زید انصاری نے خبر دی کہ ام العلاء، نے جو ایک انصاری عورت تھیں جنھوں نے

کی طرف سے اطمینان نہ تھا۔ اگر لوگوں کی صحیح رہنمائی نہ کی جاتی تو کیا ہوتا اس کے تصور سے روح کانپ جاتی ہے اس وقت رونے، پاؤں توڑ کے بیٹھنے کا وقت نہ تھا۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دنیا میں اب واپس نہ آئیں گے۔ ضرورت اس بات کی تھی کہ ان کے لائے ہوئے دین و مذہب کو باقی رکھا جائے۔ اسے مضبوط و مستحکم کیا جائے۔ اور اس کی ترقی و اشاعت کی کوشش کی جائے اسے حضرت صدیق اکبر نے محسوس کیا اور اپنے سینے پر پتھر کی سل رکھکر بلا دریغ آگے بڑھے۔ اپنی ذمہ داری کا احساس فرمایا اور اسے کما حقہ ادا فرمایا۔ منبر رسول خالی تھا انتظار کر رہا تھا کہ رسول کے بعد جسے اس پر خطبہ دینے کا حق ہے، آئے اور رسول کی نیابت کا حق ادا کرے اور جو حقدار تھا وہ اس پر کھڑا ہو اور حسرت زدہ، شکستہ خاطر، الم رسیدہ امت کو صبر و تلقین بھی دے اور انھیں صحیح راہ پر چلائے۔ اس فرض کو صدیق اکبر نے جس خوبی سے ادا فرمایا اس کا دنیا کو اعتراف ہے۔ سب سے بڑا عظیم قائد وہ ہے جو وقت پر صحیح رہنمائی کرے۔

یہ دونوں آیتیں کس صحابی کو معلوم نہ تھیں، جو مضمون انھوں نے ارشاد فرمایا وہ سارے صحابہ کا ایمان تھا مگر وقتی غم و اندوہ نے پردہ ڈال رکھا تھا۔ یہ حضرت صدیق اکبر کا ظرف تھا کہ سب سے زیادہ غمگین و ملول ہوتے ہوئے بھی ان پر کوئی حجاب نہ پڑا اور انھیں وہ سب نظر آگیا جس کی اسوقت ضرورت تھی۔ قرآن مجید حفظ رکھنا یہ ایک کمال ہے مگر اس سے برمحل استشہاد اور استنباط وہ کمال ہے جہاں تک سب کی رسائی نہیں۔ صدیق اکبر کا یہ خطبہ وہ خطبہ ہے جس کا مثل پیش کرنے سے دنیا عاجز ہے۔ اختصار کے ساتھ فصاحت، بلاغت، سلاست حکمت موعظت، زور بیان، قوت استدلال، تاثیر۔ وہ کون سی خوبی ہے جو اس خطبے میں نہیں اور وہ بھی اپنے اوج کمال پر۔ اس کا نتیجہ ہوا کہ صحابہ کرام کی آنکھوں سے پردے ہٹ گئے۔ اور انھیں راہ مل گئی —— یہ حدیث اس کی بھی دلیل ہے کہ صحابہ کرام کے دل میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بعد حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی وقعت سب سے زیادہ تھی۔ یہی وجہ ہے کہ یہ جب منبر پر کھڑے ہوئے تو سب لوگ ان کی طرف متوجہ ہو گئے حتی کہ حضرت عمر کو چھوڑ دیا۔ نیز یہ حدیث ام المومنین حضرت صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے بھی فضل و کمال کی دلیل ہے کہ اس عالم میں بھی انھوں نے اتنے اہم واقعے کی جزئیات تک محفوظ رکھیں۔

تشریحات ۶۳۴ چونکہ کتاب الجنائز کے بہ نسبت کتاب الشہادات کی روایت زیادہ مکمل تھی اس لئے ہم نے اسی کو لیا ہے یہ مدینہ طیبہ کے ابتدائی دور کی بات ہے۔ مدینہ طیبہ میں منافقین بکثرت تھے جو بظاہر مومن مخلص بنے ہوئے تھے جن کا پتہ عام حضرات کو نہیں تھا۔ خصوصا عورتوں کو۔ حضرت ام العلاء نے عثمان بن مظعون کے اعمال صالحہ کو دیکھکر وہ کہا تھا۔ اگر اسکو روکا نہ جاتا تو رواج پڑنے کا اندیشہ تھا۔ جو بھی مرتا خواہ وہ حقیقت میں منافق ہی کیوں نہ ہوتا۔ جس سے لوگ واقف نہ ہوتے صرف اسکے ظاہری حالات کی بنا پر اس قسم کی گواہی دینے لگتے۔ اس کی روک تھام کے لئے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے وہ ارشاد فرمایا جس کا حاصل یہ ہے کہ عوام کو یہ مناسب نہیں کہ ہر مرنے والے کے بارے میں اس کے قطعی طور پر جنتی ہونے کی شہادت دیں۔ ہاں وہ کہیں جو میں کہتا ہوں۔ کہ اس کے لئے خیر کی امید ہے۔ اور یہ بات صرف عوام کے لئے ہے۔ رہ گئے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، وہ جس کے بارے میں جو چاہیں ارشاد فرمائیں۔ انھیں سب کا ظاہری و باطنی حال معلوم ہے اور اس کا انجام بھی۔ جیسا کہ حضرت حارثہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ

قَدْ بَايَعَتِ النَّبِيَّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخْبَرَتْهُ أَنَّ عُثْمَانَ بْنَ مَظْعُوْنٍ

نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے بیعت کی تھی۔ خبر دی کہ جب انصار نے مہاجرین کی رہائش کیلئے

طَارَ لَهُمْ سَهْمُهٗ فِي السُّكْنٰى حِيْنَ أَقْرَعَتِ الْأَنْصَارُ سُكْنَى الْمُهَاجِرِيْنَ

قرعہ اندازی کی تو عثمان بن مظعون ان کے حصے میں آئے اور وہ ہمارے یہاں رہنے لگے۔ پھر بیمار پڑ گئے ہم نے

قَالَتْ أُمُّ الْعَلَاءِ فَسَكَنَ عُثْمَانُ بْنُ مَظْعُوْنٍ فَاشْتَكٰى فَمَرَّضْنَاهُ حَتّٰى

ان کی تیمار داری کی۔ جب ان کی وفات ہو گئی۔ او ہم نے

إِذَا تُوُفِّيَ وَجَعَلْنَاهُ فِيْ ثِيَابِهٖ دَخَلَ عَلَيْنَا رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ

ان کو ان کے کپڑے میں کر دیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے یہاں تشریف لائے

کے بارے میں بخاری ہی[1] میں ہے۔ یہ غزوہ بدر میں شہید ہوئے۔ ان کی والدہ حاضر ہوئیں اور عرض کیا۔ اگر وہ جنت میں ہے تو میں صبر کروں گی ورنہ میں کیا کروں گی حضور ملاحظہ فرمائیں گے۔ ارشاد فرمایا۔ تیرا بیٹا فردوس اعلیٰ میں ہے۔ اس کے بعد حدیث آ رہی ہے کہ حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے والد ماجد کے لئے فرمایا جو غزوہ احد میں شہید ہوئے تھے کہ جبتک تم نے ان کو اٹھایا نہیں تھا فرشتے اپنے پروں سے سایہ کئے ہوئے رہے، بلکہ تمام شرکاء بدر کے لئے ارشاد فرمایا۔ اللہ عزوجل نے ان کی جانب خصوصی توجہ فرما کے ارشاد فرمایا ہے تمہارا جو جی چاہے کرو میں نے تمہارے لئے جنت واجب کر دی ہے یا یہ فرمایا کہ میں نے تم کو بخش دیا[2] یہ بھی ہو سکتا ہے کہ حضرت ام العلاء نے یہ جسارت حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے حضور کی تھی۔ یہ مناسب نہ تھا اس لئے تنبیہ فرمائی۔

مایفعل به شہادات کی روایت میں مایفعل بہ ہے۔ الرؤیا کی روایت میں، مایفعل بی ولا بکم۔ اور جنائز کی روایت میں مایفعل بی ہے جس کا ترجمہ یہ ہے۔ کہ اس کے باوجود کہ میں رسول اللہ ہوں۔ یہ نہیں جانتا کہ میرے ساتھ کیا کیا جائے گا۔ عام شراح نے اس کا یہ جواب دیا کہ اس کے بعد حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اپنا بھی اور صحابہ کرام کا بھی انجام سورہ فتح میں بتا دیا گیا جیسا کہ ترمذی میں ہے۔ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا۔ حدیبیہ سے لوٹتے وقت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر یہ آیت نازل ہوئی۔ لِيَغْفِرَ لَكَ اللّٰهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ۔ تو نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ مجھ پر ایک ایسی آیت نازل ہوئی ہے کہ روئے زمین پر جو کچھ ہے ان سب سے زیادہ محبوب ہے۔ پھر اس آیت کی تلاوت فرمائی۔ اس پر لوگوں نے عرض کیا۔ یا رسول اللہ! آپ کو مبارک ہو اللہ عزوجل نے آپ کو بتا دیا کہ آپ کے ساتھ کیا معاملہ کریگا۔ اب سوال یہ ہے کہ ہمارے ساتھ کیا معاملہ کرے گا۔ اس پر یہ آیت کریمہ نازل ہوئی۔ لِيُدْخِلَ الْمُؤْمِنِيْنَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنّٰتٍ تَجْرِيْ مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ــــ فَوْزًا عَظِيْمًا۔ تک۔ اللہ عزوجل نے آپ کو اس لئے فتح مبین عطا فرمائی کہ مومن مردوں اور عورتوں کو ان جنتوں میں داخل فرمائے جن کے نیچے نہریں بہتی ہیں۔

اس توجیہ پر حضرت شیخ نور الحق بن حضرت شیخ عبد الحق محدث دہلوی قدس سرہ، تیسیر القاری[3] میں فرماتے ہیں۔ پوشیدہ

---

[1] اول الجہاد باب من اتاہ سہم غرب ص ۳۹۴ ثانی المغازی باب فضل من شہد بدرا ص ۵۶۸ [2] بخاری مغازی۔ باب فضل من شہد بدرا ص ۵۶۷ [3] ۱ اول ص ۲۱۶ -

وَسَلَّمَ فَقُلْتُ رَحْمَةُ اللّٰهِ عَلَيْكَ اَبَا السَّائِبِ فَشَهَادَتِيْ عَلَيْكَ لَقَدْ

تو میں نے کہا اے ابو السائب تم پر اللہ کی رحمت ہو آپ کے بارے میں میری گواہی یہ ہے کہ ضرور

اَكْرَمَكَ اللّٰهُ فَقَالَ لِيَ النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَا يُدْرِيْكِ

اللہ نے آپ کو عزت دی ہے تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا تجھے کیسے معلوم ہوا

اَنَّ اللّٰهَ اَكْرَمَهُ فَقُلْتُ لَا اَدْرِيْ بِاَبِيْ وَاُمِّيْ يَا رَسُوْلَ اللّٰهِ فَقَالَ رَسُوْلُ

کہ اللہ نے اسے عزت دی ہے۔ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ آپ پر میرے ماں باپ قربان میں نہیں جانتی۔

اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَمَّا عُثْمَانُ فَقَدْ جَاءَهُ وَاللّٰهِ الْيَقِيْنُ

تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ کی قسم عثمان کو موت آگئی اور

وَاِنِّيْ لَاَرْجُوْ لَهُ الْخَيْرَ وَاللّٰهِ لَا اَدْرِيْ وَاَنَا رَسُوْلُ اللّٰهِ مَا يُفْعَلُ بِهِ قَالَتْ

میں اس کے لئے بھلائی کی امید کرتا ہوں۔ بخدا میں نہیں جانتا حالانکہ میں اللہ کا رسول ہوں کہ انکے ساتھ کیا کیا جائے گا

ندرہے کہ یہ توجیہ مسلمانوں کا عقیدتمند دل قبول نہیں کر سکتا کہ سورہ فتح کے نازل ہونے تک ان اکرام روز افزوں اور ترقیات بے نہایت کے باوجود حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اپنی عاقبت کے بالخیر ہونے میں متردد تھے۔ اقول وباللہ التوفیق۔ مولیٰ عزوجل حضرت شیخ نور الحق قدس سرہ کو اپنے حبیب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کیطرف سے جزاء خیر دے۔ اس توجیہ کے صحیح ہونے کی دلیل یہ ہے کہ مکہ معظمہ میں ابتداء اسلام ہی میں سورہ والضحیٰ نازل ہوئی جسمیں صاف صاف ارشاد ہے:۔

وَلَلْاٰخِرَةُ خَيْرٌ لَّكَ مِنَ الْاُوْلٰى وَلَسَوْفَ يُعْطِيْكَ رَبُّكَ فَتَرْضٰى۔ بلاشبہ آخرت آپ کے لئے دنیا سے بہتر ہے اور بہت جلد آپ کو آپ کا پروردگار اتنا دیگا کہ آپ خوش ہو جائیں گے۔

مکہ معظمہ ہی میں سورہ بنی اسرائیل نازل ہوئی جسمیں فرمایا گیا۔ عَسٰى اَنْ يَّبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّحْمُوْدًا۔ عنقریب آپ کا رب آپ کو مقام محمود پر فائز فرمائے گا۔ مکہ معظمہ ہی میں سورہ کوثر نازل ہوئی جسمیں فرمایا:۔ اِنَّا اَعْطَيْنٰكَ الْكَوْثَرَ۔ ہم نے آپ کو کوثر عطا فرمادیا۔ اب اس کی کیا گنجائش رہ جاتی ہے کہ یہ کہا جائے کہ ہجرت کے بعد دو سال تک حضور کو اپنے انجام کے بالخیر ہونے میں تردد تھا۔ صحیح توجیہ یہ ہے۔

صحیح توجیہ مایفعل بی کی روایت صحیح نہیں۔ داودی نے کہا کہ یہ وہم ہے۔ صحیح مایفعل بہ ہے۔ خود امام بخاری نے اسکے بعد دوسری تعلیق ذکر فرمائی۔ وقال نافع بن زید عن عقیل مایفعل بہ۔ اس سے اسی کی طرف اشارہ فرمایا ہے۔ کہ لیث سے محفوظ یہی ہے۔ اور یہی درست ہے۔ مایفعل بی۔ درست نہیں۔ جیساکہ علامہ عینی علامہ ابن حجر عسقلانی علامہ احمد خطیب قسطلانی نے تصریح فرمائی ہے۔ امام فخر الدین رازی تفسیر کبیر[1] میں لکھتے ہیں۔ ہر نبی کو اس کا یقین کامل ہوتا ہے کہ وہ نبی ہے۔ اور نبی ہونے کیوجہ سے گناہوں سے معصوم ہے۔ پھر اس کی کیا گنجائش کہ وہ اپنی عاقبت کے بارے میں متردد ہو۔ نیز اللہ عزوجل نے اولیاء امت کے بارے میں فرمایا:۔

اِنَّ الَّذِيْنَ قَالُوْا رَبُّنَا اللّٰهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوْا فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ جن لوگوں نے کہا اللہ ہمارا رب ہے، پھر ثابت قدم رہے نہ انپر خوف ہے

---

[1] تفسیر سورۂ احقاف جلد ۲۸ ص ۸

فَوَاللّٰہِ لَا اُزَکِّیْ بَعْدَہٗ اَبَدًا فَاَحْزَنَنِیْ ذٰلِکَ قَالَتْ فَنِمْتُ فَاُرِیْتُ

ام العلاء نے کہا اللہ کی قسم اب میں کسی کی صفائی نہیں بیان کروں گی اس نے مجھکو غمگین کر دیا۔

لِعُثْمَانَ عَیْنًا تَجْرِیْ فَجِئْتُ اِلٰی رَسُوْلِ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ

ام العلاء نے کہا پھر میں سوئی تو مجھے عثمان کے لئے ایک چشمہ دکھایا گیا جو بہتا ہے اب میں رسول اللہ

فَاَخْبَرْتُہٗ فَقَالَ ذٰلِکَ عَمَلُہٗ عہ

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئی اور خواب بیان کیا تو فرمایا یہ اس کا عمل ہے۔

وَلَاھُمْ یَحْزَنُوْنَ ۝ اُولٰٓئِکَ اَصْحٰبُ الْجَنَّۃِ نہ ان کو غم ہے۔ وہ جنت والے ہیں، ہمیشہ اس میں رہیں گے۔
خٰلِدِیْنَ فِیْھَا ط (احقاف ۱۲-۱۳)

انبیاء کرام اولیاء امت سے بدرجہا افضل ہیں، پھر حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جو رئیس الاتقیا قدوۃ الانبیاء والاولیاء ہیں اپنی عاقبت کے بارے میں مطمئن نہ ہوں یہ کسی عقلمند کو باور ہو سکتا ہے۔ نیز ارشاد فرمایا:

وَاللّٰہُ اَعْلَمُ حَیْثُ یَجْعَلُ رِسٰلَتَہٗ (انعام ۱۲۴) اور اللہ خوب جانتا ہے کہ کہاں اپنی رسالت رکھے۔

اس سے بارگاہ الوہیت میں انتہائی قرب اور اعلیٰ کمالات پر فائز ہونا مراد ہے۔ پھر یہ کیسے ممکن ہے کہ ایک نبی اپنے بارے میں یہ بھی نہ جانے کہ وہ مغفور ہے یا معذب، اس لئے یہ کہنا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اپنا انجام نہ معلوم تھا۔ سخت جرأت اور بے باکی ہے۔

توضیح مزید اب سوال یہ رہ جاتا ہے کہ جب مالفعل یہ کی روایت صحیح ہے تو ماننا تو لازم آتا ہے کہ اسوقت حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حضرت عثمان بن مظعون کے انجام سے واقف نہ تھے۔ اقول باللہ التوفیق۔ اس کو صحیح ماننے کی صورت میں قرآن مجید کی نص صریح سے تعارض لازم آتا نیز خود اسی حدیث میں بھی۔ ابھی سورہ احقاف کی آیت گزری۔ کہ فرمایا۔ جن لوگوں نے یہ کہا، اللہ ہمارا رب ہے اور اس پر ثابت قدم رہے۔ نہ انھیں کوئی خوف ہے نہ غم۔ یہ لوگ جنت والے ہیں اس میں ہمیشہ رہیں گے۔ اور یہی مضمون سورہ حم السجدہ کی تیسویں آیت میں بھی ہے۔ سورہ احقاف اور حم السجدہ دونوں سورتیں مکی ہیں۔ ان سے ثابت کہ مکہ معظمہ ہی میں ہر مومن مخلص کے لئے بتایا جا چکا تھا کہ وہ یقینا جنتی ہے۔ اور حضرت عثمان بن مظعون رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ایمان و اخلاص اور استقامت ہر شبہے سے بالاتر ہے، یہ ان سابقین اولین میں سے ہیں جو تیرہ حضرات کے بعد مشرف باسلام ہوئے۔ حبشہ کی بھی ہجرت کی اور مدینہ طیبہ کی بھی اور اسلام لانے کے جرم میں سخت سے سخت مصیبتیں جھیلیں۔ ایک بار لبید مشہور شاعر نے حرم میں یہ شعر پڑھا ؎

عہ الشہادات باب القرعۃ فی المشکلات ص ۳۶۹ الجنائز باب الدخول علی المیت بعد الموت ص ۱۶۷، باب مقدم النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم المدینۃ ص ۵۵۹ ثانی الرویا باب العین الجاریۃ فی المنام ص ۱۰۴۹، مسند امام احمد جلد سادس ص ۴۳۶ نسائی الرویا۔

الاکل شیء ما خلا اللہ باطل ۔ سنو اللہ کے سوا ہر چیز باطل ہے۔ حضرت عثمان نے خوش ہو کر داد دی۔ مگر جب اس نے دوسرا مصرعہ پڑھا۔ کل نعیم لا محالۃ زائل۔ ہر نعمت یقیناً زائل ہے۔ تو ضبط نہ ہو سکا، فرمایا تم جھوٹے ہو، جنت کی نعمت کبھی زائل نہ ہوگی۔ پورے مجمعے میں آگ لگ گئی۔ لوگوں نے لبید سے اس شعر کو دوبارہ پڑھنے کی فرمائش کی لبید نے دوبارہ پڑھا تو پھر حضرت عثمان نے پہلے مصرعہ کی تصدیق کی اور دوسرے کی تکذیب، اب ولید بن مغیرہ کے اشتعال دلانے پر ایک شخص نے اس زور سے انھیں تھپڑ مارا کہ ایک آنکھ زرد پڑ گئی۔ کچھ لوگوں نے اس پر ملامت کی تو فرمایا میری دوسری آنکھ بھی اس کی متمنی ہے[1]۔ ان سب پر مستزاد یہ کہ یہ اصحاب بدر سے ہیں۔ اور تصریح ہے کہ اللہ عزوجل نے اصحاب بدر سے فرمادیا ہے، تم جو چاہو کرو جنت تمہارے لئے واجب ہے۔ پھر یہ کہنا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اسوقت حضرت عثمان کے انجام سے واقف نہ تھے کیسے صحیح ہو سکتا ہے۔ پھر اسی حدیث میں ہے فرمایا۔ وانی لارجولہ الخیر میں بلا شبہہ یقینی طور پر اس کے لئے خیر کی امید رکھتا ہوں۔ اور یہ طے ہے کہ اللہ اور رسول کے ارشادات میں۔ ترجی۔ بھی تحقیق کے لئے ہے۔ تو اب یہ ترجی بھی تحقیق ہوئی۔ تو اس ارشاد کا مطلب یہ ہوا۔ یقیناً بلا شبہہ ضرور ان کے لئے خیر ہے۔ اب اگر کوئی کہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان کا انجام نہیں جانتے تھے، تو خود اس حدیث ہی میں تعارض ہوا۔ اب صلاء عام ہے آئیں اور ان دونوں تعارض کو وہ بد عقیدہ لوگ دور کریں جو کہتے ہیں کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نہ اپنا انجام جانتے تھے نہ کسی اور کا اقول وباللہ التوفیق۔ درایت کے ایک معنی یہ آتے ہیں۔ قرائن وعلامات وغیرہ دیکھکر کوئی حکم لگانا۔ قاموس میں ہے۔ دریتہ علمتہ ای بضرب من الحیلہ ۔ کسی حیلے سے میں نے اس کو جانا۔ یہاں یہی مراد ہے۔ اس پر قرینہ یہ ہے کہ حضرت ام العلاء رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے حضرت عثمان کے ظاہری حالات دیکھکر وہ کہا تھا۔ تو حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے انھیں اس سے منع فرمایا اور مزید تاکید کے لئے فرمادیا کہ ان کے ظاہر حالات سے اندازہ کر کے میں بھی یہ نہیں کہہ سکتا کہ ان کا انجام کیا ہوگا ہاں بحیثیت رسول اپنی غیب دان قوت سے مجھے معلوم ہے کہ ان کا انجام بلا شبہہ یقیناً بخیر ہے۔ اس میں حکمت وہ تھی جو شروع تشریحات میں ہم بتا آئے۔ کہ مدینہ طیبہ میں منافقین بھی تھے جو کلمۂ شہادت بھی پڑھتے نمازیں بھی پڑھتے روزے رکھتے جہاد میں شریک ہوتے۔ اگر ظاہر حالت دیکھکر ہر کس وناکس کو اس کی اجازت دیدی جاتی کہ وہ یہ فیصلہ دیدے کہ یہ جنتی اور مرحوم ومغفور بخشا بخشایا ہوا ہے۔ تو منافقین کے بارے میں بھی لوگ ایسا ہی کہنے لگتے۔ اس کی پیش بندی کے لئے اس سے منع کر دیا گیا کہ عوام کو یہ جائز نہیں کہ کسی کے ظاہر حال کی بنا پر اس کے جنتی ہونے کا حکم لگائیں۔ یہ بات ایسی ہے کہ اللہ عزوجل اور رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بتائے بغیر نہیں جانی جا سکتی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

ایک دریدہ دہنی کا رد تقویۃ الایمان[2] میں، اسماعیل دہلوی صاحب نے اسی حدیث کے تحت لکھا۔ جو کچھ اللہ اپنے بندوں سے معاملہ کرے گا خواہ دنیا میں خواہ قبر میں خواہ آخرت میں۔ اس کی حقیقت کسی کو معلوم نہیں۔ نہ نبی کو نہ ولی کو، نہ اپنا نہ دوسرے کا۔

مسلمان ظلم ملاحظہ کریں۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے فضل وکمال کو گھٹانے اور تحقیر کی نیت سے اس حصے

---

[1] اسد الغابہ جلد ثالث ص ۲، ۳۸۵ - [2] تقویۃ الایمان ص ۲۲

کو بھی دلیل بنایا جسے علماء نے لکھا ہے کہ یہ محفوظ نہیں۔ درست نہیں۔ یہ وہم ہے۔ پھر سارے علماء متفق ہیں کہ یہ ارشاد ابتدا کا ہے۔ بعد میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اپنے بھی انجام بخیر ہونے اور صحابہ کرام کے انجام بخیر ہونے کو بتا دیا گیا مگر سب کے علی الرغم یہ وہی گا رہا ہے۔ اگر تقویۃ الایمان کی یہ بات صحیح مان لی جائے تو ان تمام احادیث و آیات کا انکار لازم آئے گا جن میں فرمایا گیا کہ اللہ نے آپ کو فتح مبین عطا فرمائی۔ آپ کے غلاموں کو جنت میں داخل فرمائے گا۔ انھیں زمین میں خلافت عطا فرمائے گا۔ زمین کا وارث بنائے گا۔ اور فرمایا میری امت ایران، شام، فلسطین فتح کرے گی۔ مجھے زمین کے تمام مشارق و مغارب دکھائے گئے۔ میری امت کا ملک وہاں تک پہنچے گا۔ جہاں تک مجھے دکھایا گیا ہے۔ میں سب سے پہلے جنت کا دروازہ کھٹکھٹاؤں گا۔ سب سے پہلے میں جنت میں جاؤں گا اور میرے ساتھ ستر ہزار میرے امتی ہوں گے تقویۃ الایمان کے مصنف کو احادیث کے دفتر میں صرف یہی حدیث نظر آئی اور یہ کثیر در کثیر آیات و احادیث نظر نہ آئیں۔ بات یہی ہے کہ تقویۃ الایمان، محبوبان بارگاہ کی عظمت و منزلت گھٹانے کی نیت سے لکھی گئی ہے۔

کشمیری صاحب پر تعقب

کشمیری صاحب کو یہ ہمت تو نہ ہوئی کہ اپنے امام کی پوری بات لکھ سکیں۔ بمجبوری یہ لکھنا پڑا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یہ تو جانتے تھے کہ ان کے ساتھ کیا معاملہ کیا جائے گا، مگر اجمالی طور پر جانتے تھے تفصیل معلوم نہ تھی، اس لئے حضور کو سکون نصیب نہ ہوا ہمیشہ مضطرب غمگین آخرت کے معاملے میں متفکر غمزدہ رہتے تھے [1]

انا للہ وانا الیہ راجعون۔ یہ بات اس شخص کی ہے جسے اس کے نیازمند چودھویں صدی کا سب سے بڑا محدث مفسر مانتے ہیں۔ اسے شارحین حدیث کے ارشادات نظر نہ آئے تو کم شکایت کی بات ہے۔ اسے سورہ کوثر، سورہ والضحیٰ، سورہ فتح بھی نظر نہ آئی، احادیث کے وہ ارشادات نہیں دکھائی دیئے کہ فرمایا۔ انا سید ولد آدم یوم القیمۃ ولا فخر وبیدی لواء الحمد ولا فخر وما من نبی یومئذ آدم ومن سواہ الا تحت لوائی۔ اول شافع واول مشفع یوم القیمۃ ولا فخر وانا اول من یحرک حلق الجنۃ فیفتح اللہ لی فیدخلنیھا ومعی فقراء المومنین ولا فخر وانا اکرم الاولین والاخرین علی اللہ ولا فخر۔[2] اور فرمایا۔ انا اول الناس خروجا اذا بعثوا وانا قائدھم اذا وفدوا وانا خطیبھم اذا انصتوا۔ وانا مستشفعھم اذا حبسوا وانا مبشرھم اذا ایسوا الکرامۃ والمفاتیح یومئذ بیدی ولواء الحمد یومئذ بیدی وانا اکرم ولد آدم علی ربی یطوف علیّ الف خادم کانھم بیض مکنون او لؤلؤ منثور [3] میں قیامت کے دن اولاد آدم کا سردار ہونگا اور یہ فخر نہیں۔ اور لواء الحمد میرے ہاتھ میں ہوگا۔ اور یہ فخر نہیں آدم اور تمام انبیاء میرے لواء کے نیچے ہوں گے اور یہ فخر نہیں۔ میں پہلا شفاعت کرنیوالا ہونگا۔ پہلا وہ شخص ہونگا جسکی شفاعت قبول ہوگی۔ اور یہ فخر نہیں۔ میں پہلا شخص ہونگا جو جنت کی زنجیر ہلاؤنگا۔ تو میرے لئے جنت کھولی جائے گی تو میں اسمیں داخل ہونگا۔ اور میرے ساتھ فقراء مومن ہوں گے۔ اور یہ فخر نہیں۔ اور میں اللہ کے حضور سب اولین آخرین سے زیادہ معزز ہوں۔ اور یہ فخر نہیں جب لوگ قبروں سے اٹھائے جائیں گے تو سب سے پہلے میں اٹھونگا۔ اور جب خدا کی بارگاہ میں حاضر ہوں گے تو میں انکا قائد ہونگا

---

[1] فیض الباری ثانی ص ۴۴۵ [2] مشکوۃ باب فضائل سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ص ۵۱۳ بحوالہ ترمذی و دارمی
[3] ایضاً۔

حدیث ۷۳۵ — سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللّٰہِ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہُمَا قَالَ لَمَّا قُتِلَ اَبِیْ جَعَلْتُ

حضرت جابر بن عبداللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا جب (غزوہ احد میں)

اَکْشِفُ الثَّوْبَ عَنْ وَّجْہِہٖ اَبْکِیْ وَیَنْہَوْنِیْ وَالنَّبِیُّ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ

میرے والد شہید کر دیئے گئے تو میں ان کے چہرے سے کپڑا ہٹا کر روتا تھا۔ اور لوگ مجھے منع کرتے تھے

لَا یَنْہَانِیْ فَجَعَلَتْ عَمَّتِیْ فَاطِمَۃُ تَبْکِیْ فَقَالَ النَّبِیُّ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ

اور نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم منع نہیں فرماتے تھے۔ پھر میری پھوپھی فاطمہ رونے لگیں تو نبی صلی اللہ تعالیٰ

اور جب سب چپ ہوں گے تو میں ان کا ترجمان ہونگا اور جب سب روکے جائیں گے تو میں ان کا شفیع ہوں گا۔ اور جب سب مایوس ہوں گے تو میں انھیں بشارت دونگا۔ عزت اور سب کنجیاں اس دن میرے ہاتھ میں ہوں گی۔ اور لواء الحمد اس دن میرے ہاتھ میں ہوگا۔ اور میں اپنے رب کے حضور تمام اولاد آدم سے زیادہ معزز ہوں۔ میرے ارد گرد ہزار خادم ہوں گے گویا وہ چھپائے ہوئے انڈے ہیں یا بکھرے ہوئے موتی۔ جس کو ذرا بھی عقل ہوگی، ایمان ہوگا وہ کبھی یہ کہہ سکتا ہے کہ جس ذات گرامی صفات کے یہ ارشادات ہیں وہ اپنے انجام کے بارے میں متفکر غمزدہ اور بے قرار ہوگا۔ مگر وہابیت کے زہر سے اللہ بچائے۔

ایمان کی بات تو وہ ہے جو حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمہ نے فرمائی ہے۔

دراں روز ظاہر گردد کہ وے صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نائب مالک یوم الدین ست روز روز اوست وحکم حکم اوست بحکم رب العالمین۔	اس دن ظاہر ہو جائے گا کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مالک یوم الدین کے نائب ہیں، دن انکا دن ہے اور حکم انکا حکم ہے۔ رب العالمین کے حکم سے۔

تشریحات ۷۳۵ حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے والد ماجد غزوہ احد میں شہید ہوئے تھے۔ مشرکین نے ان کی ناک اور کان کاٹ کر صورت بگاڑ دی تھی۔ یہ غزوہ ۳ھ شوال میں ہوا تھا۔ تاریخ کے بارے میں شدید اختلاف ہے ۱۱/۱۷/۱۸/۱۹/ امام مالک نے فرمایا کہ نصف شوال میں۔ انھیں کا ایک قول ہے کہ ہجرت کے اکتیس مہینے کی ابتدا میں۔ اس کا حاصل بھی ۳ھ کے شوال کا قریب قریب نصف ہے۔ البتہ اتنا طے ہے کہ بدھ کے دن قریش نے اُحد کے مقابل عینین کے دامن میں پڑاؤ ڈال دیا تھا۔ جمعہ کو حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وہاں پہنچے تھے۔ سنیچر کو معرکہ ہوا تھا۔

کتاب الجہاد کی روایت میں ہے کہ میرے والد کو نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں لایا گیا اور حضور کے سامنے رکھا گیا، ان کی صورت بگاڑ دی گئی تھی۔ میں ان کے چہرے سے کپڑا ہٹانے لگا تو میری قوم نے مجھے منع کیا کہ میں نے ایک عورت کی چیخ سنی، تو کہا گیا کہ عمرو کی بیٹی یا عمرو کی بہن ہے۔ عمرو حضرت جابر کے دادا کا نام تھا۔ اس سے شبہہ ہوتا ہے کہ حضرت جابر کی پھوپھی تھیں۔ یا ان کے والد کی۔ صحیح یہ ہے کہ حضرت جابر کی پھوپھی ان کے والد کی حقیقی بہن تھیں۔ روؤ یا مت روؤ یہ شک راوی نہیں۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔ افادہ فرمانا چاہتے ہیں کہ رونے یا نہ رونے سے کچھ فرق نہیں پڑتا۔

۱؎ مدارج النبوۃ منقول از الامن والعلی ص ۹۴

102

وَسَلَّمَ تَبْكِيْنَ اَوْلَا تَبْكِيْنَ فَمَا زَالَتِ الْمَلَائِكَةُ تُظِلُّهُ بِاَجْنِحَتِهَا حَتّٰى رَفَعْتُمُوْهُ عہ

علیہ وسلم نے فرمایا، روؤ یا مت روؤ۔ فرشتے انپر اپنے پروں سے سایہ کئے رہے یہاں تک کہ تم نے انھیں اٹھا لیا۔

حدیث ٣٦ ، عَنْ اَبِیْ هُرَيْرَةَ رَضِیَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهُ اَنَّ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ

تَعَالٰی عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَعَی النَّجَاشِیَّ فِی الْيَوْمِ الَّذِیْ مَاتَ فِيْهِ وَخَرَجَ اِلَی

علیہ وسلم نے نجاشی کے مرنے کی اسی دن خبر دی جس دن وہ فوت ہوئے اور عید گاہ

انھیں یہ اعزاز بہر حال ملا ہے کہ فرشتے اپنے پروں سے ان پر سایہ کئے ہوئے رہے۔

تشریحات ٣٦ ، باب الصفوف علی الجنازۃ۔ میں ہے کہ حضور آگے بڑھے اور لوگوں نے حضور کے پیچھے صف لگائی۔ اور کتاب المناقب میں ہے کہ نجاشی صاحب حبشہ مرگیا۔ اپنے بھائی کے لئے استغفار کرو انکا نام اَصْحَمہ تھا[1] مصنف ابن ابی شیبہ میں ان کا نام صحمہ مذکور ہے۔ نجاشی۔ نون کے فتحہ اور کسرے دونوں کے ساتھ ہے۔ حبشہ کے بادشاہوں کا لقب ہے۔ طبقات[2] ابن سعد میں ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حدیبیہ سے واپسی کے بعد محرم سنہ ٦ھ میں حضرت عمرو بن امیہ ضمری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بدست دعوت اسلام کا والا نامہ بھیجا تھا۔ والا نامہ جب پہنچا تو اس نے اسے لیا آنکھوں سے لگایا اور اپنے تخت سے اتر کر زمین پر بیٹھا۔ اور جعفر بن ابو طالب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ہاتھ پر مشرف باسلام ہوا۔ اور غزوہ تبوک سے واپسی پر سنہ ٩ھ کے رجب میں وفات پائی۔ مسلم[3] میں حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے جو روایت بطریق یوسف بن حماد المعنی ہے۔ اسمیں یہ ہے کہ جس نجاشی کو مفاوضہ عالیہ ارسال فرمایا تھا یہ وہ نہیں جس پر نماز جنازہ پڑھی تھی۔ علامہ عینی نے فرمایا کہ شاید یہ بعض راویوں کا وہم ہے۔ **اقول۔** ہو سکتا ہے مفاوضہ عالیہ جنھیں عطا فرمایا تھا ان کا وصال ہوگیا ہو۔ اور جو ان کے جانشین ہوئے ان کی نماز جنازہ پڑھی۔

الی المصلی ابن ماجہ میں بطریق عبد الاعلی عن معمر، یہ ہے کہ بقیع میں نماز پڑھی۔ علامہ ابن حجر نے یہ توجیہ کی کہ ابن ماجہ میں بقیع سے۔ بقیع بطحان مراد ہے جہاں عید گاہ تھی، بقیع غرقد نہیں۔ اس لئے کہ بقیع کے معنی میدان کے ہیں۔ یا یہ ہو سکتا ہے کہ بقیع میں کوئی جگہ نماز جنازہ کے لئے متعین ہو۔ وہ مراد ہو۔ اب مصلی اپنے لغوی معنی پر ہوگا۔ عید گاہ کے معنی میں نہیں۔

مسائل اس حدیث سے ثابت ہوا کہ کسی کے مرنے کا اعلان کرنا مستحسن ہے۔ جبکہ مقصود یہ ہو کہ لوگ زیادہ سے زیادہ جنازے اور دفن میں شریک ہوں۔ میت کے لئے دعائے خیر اور استغفار کریں۔ اس سے ثابت ہوا کہ مسجد میں نماز جنازہ ممنوع ہے۔ خواہ جنازہ مسجد میں ہو خواہ نہ ہو۔ اس لئے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نجاشی کے

عہ باب الدخول علی المیت بعد الموت ص ١٦٦ باب ص ١٧٢، الجہاد باب فضل قول اللہ ولا تحسبن الذین قتلوا الآیۃ ص ٣٩٥۔ ثانی۔ المغازی۔ باب من قتل من المسلمین یوم احد ص ٥٨٤ مسلم۔ الفضائل۔ نسائی۔ جنائز مناقب۔

[1] بخاری الجنائز باب الصفوف علی الجنازۃ ص ١٧٦، [2] عمدۃ القاری ثامن ص ٩٠، [3] ثانی الجہاد باب کتب النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم الی ملوک الکفار ص ٩٩۔

المصلّٰی فصفّ بهم وکبّر اربعًا۔ عه

تشریف لے گئے، اور صحابہ کی صف لگائی اور چار تکبیریں پڑھیں۔

موت کی خبر مسجد میں دی۔ مگر وہاں نماز نہ پڑھی۔ عیدگاہ میں جاکر پڑھی۔ نیز ابوداؤد اور ابن ماجہ نے حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ جس نے مسجد میں میت پر نماز پڑھی اس کیلئے کچھ نہیں۔ ابوداؤد[۱] میں۔ فلاشئی لہ ہے۔ ابن ماجہ[۲] میں۔ فلیس لہ شئی۔ ہے۔ مصنف[۳] ابن ابی شیبہ میں ہے۔ فلا صلوٰۃ لہ۔ اس حدیث پر جو جرحیں کی گئی ہیں۔ ان کے تحقیقی جوابات علامہ عینی نے دئیے ہیں۔ نماز جنازہ صف لگاکر پڑھی جائے۔ ترمذی میں مالک[۴] بن ہبیرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا جس پر تین صفوں نے نماز پڑھی اسکے لئے واجب ہے یعنی جنت یا مغفرت۔ نسائی[۵] میں ابوالملیح نے ام المومنین حضرت میمونہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کی کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا جس پر ایک امت نماز پڑھے گی اس میت کی شفاعت کرادے گی۔ لوگوں نے ابوالملیح سے پوچھا، امت کتنی ہوتی ہے تو بتایا کہ چالیس آدمی۔ اسی[۶] میں ام المومنین حضرت صدیقہ سے مروی ہے کہ امت سے مراد سو آدمی ہیں۔

غائبانہ نماز جنازہ

امام شافعی امام احمد بن حنبل نے اس سے اور اس کے بعد آنے والی حدیث سے استدلال فرمایا ہے کہ غائبانہ نماز جنازہ صحیح ہے۔ مگر امام نووی نے فرمایا کہ اگر میت اسی شہر میں ہو تو جائز نہیں۔ امام رافعی نے فرمایا کہ یہ ضروری ہے کہ میت اور نمازیوں کے درمیان دو سو سے تین سو ہاتھ کا فاصلہ نہ ہو۔

ہمارے یہاں نماز غائبانہ جائز نہیں۔ نماز جنازہ صحیح ہونے کی شرط یہ ہے کہ میت کا کل یا اکثر جسم سر کے ساتھ نمازی کے سامنے موجود ہو۔ ہماری دلیل یہ ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اپنی بکمال رحمت و شفقت و عنایت کی بنا پر مسلمانوں کے نماز جنازہ میں شرکت کا بہت زیادہ اہتمام تھا۔ اگر رات میں یا دوپہر میں کوئی مرتا، اس خیال سے کہ رات کی تاریکی اور دھوپ کی وجہ سے تکلیف ہوگی۔ آرام میں خلل ہوگا، صحابہ کرام اطلاع نہ دیتے۔ اور دفن کر دیتے تو فرماتے۔ ایسا نہ کرو اپنے جنازے کیلئے بلالیا کرو[۷] مجھے۔ میری نماز مردے کے لئے رحمت[۸] ہے۔ یہ قبریں تاریکی سے بھری ہیں۔ میں اپنی نماز سے انھیں روشن فرمادیتا ہوں[۹]۔ اس کے باوجود زمانہ اقدس میں صدہا صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین نے دوسری جگہوں میں وفات پائی۔ شہید ہوئے۔ مگر کسی حدیث میں وارد نہیں کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کی غائبانہ نماز جنازہ پڑھی۔ کیا وہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی رحمت کے محتاج نہ تھے۔ کیا ان پر رحمت عالم کی شفقت نہ تھی۔ کیا ان کی قبور اپنی نماز سے پرنور فرمانا نہ چاہتے تھے کیا جو مدینہ طیبہ میں فوت ہوتے انھیں کی قبریں اس مبارک روشنی کی محتاج تھیں اور وہی لوگ قابل شفقت تھے اور جگہ فوت ہونے والے نہیں۔ مقتضی ہوتے ہوئے کوئی فعل نہ کرنا۔ اس کی دلیل ہے کہ وہ مشروع نہیں۔ یہی وجہ ہے مدینہ طیبہ

---

[۱] ثانی الجنائز باب الصلوٰة علی الجنازة فی المسجد ص ۹۸ [۲] الجنائز باب الصلوٰة علی الجنازة فی المسجد ص ۱۱۰، [۳] عمدة القاری ثامن ص ۲۰ [۴] اول الجنائز باب کیف الصلوٰة علی المیت والشفاعة له ص ۱۲۲ [۵] اول الجنائز باب فضل من صلی علیه ص ۲۸۲ [۶] ایضا [۷] بخاری اول الجنائز باب الاذن بالجنائز ص ۱۶۷ ابن ماجه الجنائز باب فی الصلوٰة علی القبر ص ۱۱۱ [۸] ابن ماجه ایضا [۹] فتاوی رضویہ جلد چهارم بحواله ابن حبان ص ۶۹۔

عه باب الرجل ینعی الی اهل المیت بنفسه ص ۱۶۷، باب الصفوف علی الجنازة ص ۱۷۶، باب الصلوٰة علی الجنازة بالمصلی والمسجد ص ۱۷۷

باب التکبیر علی الجنازة اربعا ص ۱۷۸، المناقب باب موت النجاشی ص ۵۴۸ مسلم الجنائز ابی داؤد الجنائز ترمذی جنائز نسائی الجنائز ابن ماجه

کے علاوہ دوسری جگہوں کے مسلمانوں نے خود حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نماز جنازہ نہ پڑھی۔ وصال کے وقت پورا عرب مسلمان تھا۔ مگر کسی نے حضور کی نماز غائبانہ نہ پڑھی۔ اسی طرح خلفائے راشدین کی بھی۔ کون امتی ہوگا۔ کہ وہ اس کی تمنا نہ رکھتا ہوگا کہ خاتم الانبیاء رحمت ہر دوسرا کی نماز جنازہ پڑھ کر سعادت حاصل کرے۔ اگر نماز جنازہ غائبانہ مشروع ہوتی تو کیا صحابہ کرام باز رہتے۔ خلفائے راشدین کے عہد مبارک میں ہزارہا ہزار صحابہ تابعین جہادوں میں شہید ہوئے۔ کیا کہیں مروی ہے کہ خلفائے راشدین نے کبھی نماز جنازہ غائبانہ پڑھی۔ اگر مشروع ہوتی تو کیوں نہیں پڑھتے۔

مخالف کے استدلال کا جواب

صرف تین واقعے ایسے ہیں جن سے غائبانہ نماز جنازہ کے مشروع ہونے پر استدلال کیا جاتا ہے۔ ایک ہی حضرت اصحمہ نجاشی شاہ حبشہ کا۔ دوسرے حضرت معٰویہ بن معاویہ لیثی کا۔ تیسرے غزوہ موتہ کے امراء کا۔ یہ تینوں بظاہر غائبانہ نماز تھی مگر حقیقت میں تینوں کے واقعے میں جنازے روئے انور کے سامنے تھے۔

حضرت نجاشی کے جنازے کے بارے میں صحیح ابن حبان میں حضرت عمران بن حصین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث میں یہ تصریح ہے۔

فصلینا خلفہ ونحن لانری الا ان الجنازۃ قدامنا۔

ہم نے حضور کے پیچھے نماز پڑھی اور ہم دیکھتے تھے کہ جنازہ ہمارے آگے ہے۔

پھر یہ کہ حضرت نجاشی کے نماز جنازہ پڑھنے میں مصالح تھے۔ وہ حبشہ میں فوت ہوئے۔ وہاں ان کی نماز جنازہ نہ ہوئی۔ رحمت عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اس دور افتادہ غلام پر نماز جنازہ پڑھی نیز کچھ لوگوں کو ان کے مسلمان ہونے میں شک تھا۔ اعلان عام کے ساتھ عیدگاہ میں نماز جنازہ پڑھ کر یہ بتانا مقصود تھا کہ وہ مومن مخلص تھے۔

بھوپالی صاحب پر تعقب

شوہر ریاست بھوپال [illegible] نے عون الباری میں اس حدیث کے تحت لکھا۔ اس سے ثابت ہوا کہ غائب پر نماز جائز ہے۔ اگرچہ جنازہ غیر جہت قبلہ میں ہو اور نمازی قبلہ رو ہو۔ اس پر اعلیٰ حضرت امام احمد رضا قدس سرہ نے یہ تعقب فرمایا۔ یہ اس مدعی اجتہاد کی کورانہ تقلید ہے۔ نجاشی کا جنازہ حبشے میں تھا۔ اور حبشہ مدینہ طیبہ سے جانب جنوب ہے۔ اور مدینہ طیبہ کا قبلہ جنوب ہی کو ہے۔ تو جنازہ غیر جہت قبلہ میں کب تھا۔ ان مجتہد صاحب کا جہل قابل تماشا ہے جن کو سمت قبلہ تک معلوم نہیں۔ پھر نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ان کے جنازہ پر نماز ان کی غیر سمت پڑھنے کا ادعا۔ دوسرا جہل۔ حدیث میں تصریح ہے کہ حضور نے جانب حبشہ نماز پڑھی۔ رواہ الطبرانی عن حذیفۃ بن اسید رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

دوسرا واقعہ

حضرت معاویہ بن معاویہ مزنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ مدینہ طیبہ میں فوت ہوئے۔ تبوک میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کی نماز جنازہ پڑھی۔ یہ حدیث ضعیف ہے۔ اس کا ایک راوی نوح بن عمرو سکسکی ہے۔ ابن حبان نے اسے حدیث کا چور بتایا۔ ایک سخت ضعیف شخص اسے حضرت انس سے روایت کرتا تھا

---

[1] عمدۃ القاری ثامن ص ۲۴

اس نے اسے بقیہ بن ولید کے سر باندھا۔ یہ حدیث طبقات ابن سعد میں حضرت انس سے دو اور طریقوں سے مروی ہے۔ ایک میں محبوب بن ہلالی مزنی اور دوسرے میں علاء بن یزید ثقفی ہے۔ یہ دونوں ضعیف ناقابل احتجاج ہیں علاء کے بارے میں امام بخاری نے فرمایا کہ یہ حدیثیں گڑھا کرتا تھا۔ ابن حبان نے کہا یہ حدیث اسی کی گڑھی ہوئی ہے، اس سے چرا کر ایک شامی نے بقیہ سے روایت کی۔ علامہ عبد البر نے فرمایا۔ اس حدیث کی سب سندیں ضعیف ہیں۔ در بارۂ احکام اصلا حجت نہیں۔ صحابہ میں کوئی صاحب معاویہ بن معاویہ نام کے معلوم نہیں[1]۔ ابن حبان نے بھی کہا کہ اس نام کے صحابہ میں کوئی صاحب مجھے یاد نہیں۔

ثانیاً فرض کیجئے کہ یہ حدیث اپنی بعض طرق سے ضعیف نہ رہے۔ جیسا کہ علامہ ابن حجر نے فتح الباری میں اختیار فرمایا۔ یا بفرض غلط صحیح لذاتہ سہی۔ پھر بھی نہ ہمیں مضر نہ مخالف کو مفید۔ خود اسی میں تصریح ہے کہ جنازہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے نظر انور کے سامنے کر دیا گیا۔ تو یہ نماز حاضر پر ہوئی نہ کہ غائب پر۔ طبرانی کی حدیث ابو امامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں ہے کہ جبرئیل نے عرض کیا۔ کیا حضور یہ پسند کرتے ہیں کہ میں حضور کے لئے زمین لپیٹ دوں۔ اخیر کے الفاظ یہ ہیں فرمایا۔ ضرور۔ تو انھوں نے اپنے پر زمین پر مارے۔

فرفع له سريره فصلى عليه۔ وخلفه صفان من الملائكة كل صف سبعون الفا۔

اب تو معاویہ کی چارپائی حضور کے سامنے ہو گئی۔ اس وقت حضور نے ان پر نماز پڑھی اور پیچھے فرشتوں کی دو صفیں تھیں۔ ہر صف میں ستر ہزار فرشتے تھے۔

ابو احمد حاکم کے یہاں یہ الفاظ ہیں۔ جبرئیل امین نے اپنا داہنا بازو پہاڑوں پر رکھا۔ وہ پست ہو گئے۔ اور بایاں بازو زمین پر رکھا وہ برابر ہو گئیں۔ یہاں تک کہ مدینہ ہمیں نظر آنے لگا۔ اس وقت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور جبرئیل اور فرشتوں نے ان پر نماز پڑھی۔

حضرت انس کی حدیث کے الفاظ بطریق محبوب یہ ہیں۔ جبرئیل امین نے عرض کیا۔ کیا حضور ان پر نماز پڑھنا چاہتے ہیں۔ فرمایا۔ ہاں۔ پس جبرئیل نے زمین پر اپنا پر مارا۔ کوئی درخت کوئی ٹیلہ نہ رہا جو پست نہ ہو گیا ہو۔ اور ان کا جنازہ حضور کے سامنے لایا گیا۔ یہاں تک کہ نظر انور کے سامنے ہو گیا۔ اس وقت حضور نے اس پر نماز پڑھی۔ بطریق علا کے الفاظ یہ ہیں جبرئیل نے عرض کیا حضور ان پر نماز پڑھنی چاہیں تو میں زمین سمیٹ دوں فرمایا ضرور جبرئیل نے ایسا کیا تب حضور نے ان پر نماز پڑھی[2]۔ دونوں احادیث کا سیاق بتا رہا ہے کہ اگر غائبانہ نماز جنازہ درست ہوتی تو پھر زمین لپیٹ کر جنازہ سامنے کرنے کی ضرورت ہی کیا تھی۔

واقعہ سوم امام واقدی نے مغازی میں، عاصم بن عمر اور عبد اللہ بن ابی بکر سے روایت کی۔ جب مقام موتہ میں لڑائی شروع ہوئی تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم منبر پر تشریف فرما ہوئے۔ اللہ عز وجل نے حضور کے لئے پردے اٹھا دیئے۔ کہ ملک شام اور وہ معرکہ حضور دیکھ رہے تھے۔ اتنے میں حضور نے فرمایا۔ زید بن حارثہ نے

---

[1] اصابہ جلد ثالث ص، ۳۰۴ [2] فتاوی رضویہ جلد چہارم رسالہ الہادی الحاجب۔

علم اٹھایا۔ وہ لڑتا رہا یہاں تک کہ وہ شہید ہوا۔ حضور نے اپنی صلاۃ اور دعا سے نوازا۔ اور صحابہ سے فرمایا اس کے لئے استغفار کرو۔ وہ دوڑتا ہوا جنت میں داخل ہوا۔ حضور نے ارشاد فرمایا پھر جعفر بن ابی طالب نے علم لیا اور لڑتا رہا یہاں تک کہ شہید ہوا۔ انھیں بھی اپنی صلاۃ اور دعا سے نوازا۔ اور ارشاد فرمایا اس کے لئے استغفار کرو۔ وہ دوڑتا ہوا جنت میں داخل ہوا اور اسمیں اپنے پروں سے جہاں چاہتا ہے اڑتا پھرتا ہے۔ اس پر گذارش ہے۔ **اولاً** یہ دونوں طریقوں سے مرسل ہے۔ عاصم بن عمر، قتادہ بن نعمان صحابی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پوتے اوساط تابعین میں سے ہیں۔ اور عبداللہ بن ابی بکر بن محمد بن عمرو بن حزم صحابی رضی اللہ تعالیٰ عنہ صغار تابعین سے ہیں۔ حدیث مرسل شوافع اور غیر مقلدین کے یہاں ناقابل احتجاج۔ ثانیاً امام واقدی کو شوافع اور غیر مقلدین سخت مجروح اور ناقابل اعتبار مانتے۔ پھر ان کی روایت ان کے نزدیک قابل احتجاج کیسے ہوئی۔ تعجب ہے۔ یہاں اپنے اصول کو خیرباد کہدیا۔ ثالثاً عبداللہ بن ابی بکر کے تلمیذ، امام واقدی کے شیخ عبدالجبار بن عمارہ، مجہول ہیں۔ تو یہ مرسل نا معتضد ہوئی۔ رابعاً الفاظ حدیث یہ ہیں۔ **فصلی علیه ودعا له** اس کی کیا دلیل کہ یہاں صلوۃ بمعنی نماز جنازہ متعین۔ اس کا احتمال بھی ہے کہ صلاۃ بمعنی مطلق دعا ہے اور یہ عطف تفسیری ہے۔ تعمیم بعد تخصیص نہیں۔ بلکہ حدیث کا سیاق اسی کی تائید کر رہا ہے کیونکہ مذکور رہوا حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دونوں حضرات کی شہادت کے وقت ممبر پر تشریف فرما تھے۔ کہیں مذکور نہیں کہ منبر سے اتر کر نماز پڑھی پھر منبر پر تشریف لے گئے۔ پھر صحابہ کرام سے نماز پڑھنے کو نہیں فرمایا۔ اور نہ یہیں مذکور کہ صحابہ نے نماز پڑھی۔ اگر یہ نماز جنازہ تھی تو صحابہ نے کیوں نہیں پڑھی۔ بلکہ نماز غائبانہ جائز ماننے والوں کے طور پر یہاں صلاۃ بمعنی دعا متعین کیونکہ وہ شہدا پر نماز غائب نہیں مانتے۔ جیسے شہدا احد پر وارد صلاۃ کو بمعنی دعا۔ امام نووی، علامہ قسطلانی، علامہ سیوطی قدس اللہ اسرارہم مانتے ہیں۔ حالانکہ **فصلی علی احد صلاته علی المیت**[1]۔ مذکور ہے۔

شوکانی صاحب پر رد

وہابیہ کے بعض جاہلان بیخرد جیسے شوکانی صاحب، نیل الاوطار، یہاں اپنی شان اجتہاد دکھانے کو یوں گلفشانی کرتے ہیں کہ صلوۃ بمعنی نماز حقیقت شرعیہ ہے۔ اور حقیقت سے بلا دلیل عدول جائز نہیں۔ سبحان اللہ۔ دعوی اجتہاد اور اتنی بھی خبر نہیں کہ صلاۃ بمعنی ارکان مخصوصہ۔ حقیقت شرعیہ ہے نہ بمعنی نماز جنازہ نماز جنازہ میں رکوع، سجود، قعود بالاجماع نہیں۔ اور قرأت ہمارے یہاں نہیں۔ اسی لئے علماء نے فرمایا کہ نماز جنازہ صلوۃ مطلقا نہیں۔ اور تحقیق یہ کہ دعاء مطلق اور صلوۃ مطلقہ کے درمیان برزخ ہے۔ اسی لئے علامہ بدرالدین محمود عینی نے فرمایا کہ نماز جنازہ پر صلاۃ کا اطلاق مجاز اہے۔

اس کی مکمل محقق بحث دیکھنی ہو تو اعلحضرت امام احمد رضا قدس سرہٗ کا رسالہ الہادی الحاجب عن صلوۃ الجنازۃ علی الغائب کا مطالعہ کریں۔ ہم نے اسی کی چند سطروں کا اقتباس درج کر دیا ہے جو بحمدہ تبارک وتعالیٰ کافی شافی ہے۔

تکبیرات

اس حدیث سے ثابت ہوا کہ نماز جنازہ میں چار تکبیریں ہیں۔ اخیر میں اسی پر عمل درآمد برقرار رہا۔ نماز جنازہ میں دیگر نمازوں کی طرح ہمارے یہاں دو سلام ہے۔ مگر جمہور کے یہاں ایک۔ اس حدیث میں سلام مذکور

---

[1] ابوداؤد ثانی الجنائز باب الصلوۃ علی القبر بعد حین ص ۱۰۳،

حدیث ۷۳۴ عَنْ اَنَسٍ رَّضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہُ قَالَ قَالَ النَّبِیُّ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے

وَسَلَّمَ اَخَذَ الرَّایَۃَ زَیْدٌ فَاُصِیْبَ ثُمَّ اَخَذَھَا جَعْفَرٌ فَاُصِیْبَ ثُمَّ اَخَذَھَا

خبر دی کہ علم زید نے لیا اور وہ شہید کر دیئے گئے پھر جعفر نے لیا اور وہ بھی شہید کر دیئے گئے

عَبْدُ اللّٰہِ بْنُ رَوَاحَۃَ فَاُصِیْبَ وَاِنَّ عَیْنَیْ رَسُوْلِ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ

پھر عبداللہ بن رواحہ نے لیا اور وہ بھی شہید کر دیئے گئے اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

نہیں، مگر سعید بن مسیب کی حدیث جو ابن جبیب عن مطرف عن مالک مروی ہے۔ اس میں ہے۔

تشریحات ۷۳۴ مناقب مغازی کی روایت میں ابتدائی کلمات یہ ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے زید، جعفر عبداللہ بن رواحہ کی خبر آنے سے پہلے ہی ان کے بارے میں بتا دیا کہ یہ لوگ شہید کر دیئے گئے۔ اخیر میں ہے کہ پھر علم اللہ کی تلواروں میں سے ایک تلوار نے لیا۔ اللہ نے اس کے ہاتھ فتح عطا فرمائی۔ الجہاد میں، درمیان میں ہے مجھے یاد ہے یہ فرمایا کہ انھیں ہمارے پاس رہنے میں خوشی نہیں۔ یعنی شہادت کے بعد انھیں جو اعزاز و اکرام ملا ہے اس کے بعد بہ نسبت یہاں کے وہیں خوش ہیں۔

غزوۂ موتہ بیت المقدس سے دو منزل کے فاصلے پر بلقا کے ادھر موتہ نامی ایک مقام ہے۔ یہاں یہ جنگ جمادی الاولیٰ ۸ھ میں ہوئی تھی۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت حارث بن عمیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ہاتھ بصریٰ کے حاکم یا قیصر کے پاس ایک مفاوضہ عالیہ ارسال فرمایا تھا۔ انھیں شرجیل بن عمرو نے شہید کر دیا تھا۔ یہ اگرچہ عربی نژاد تھا مگر قیصر کے ماتحت اس علاقے کا حکمراں تھا۔ اس دور میں بھی قاصدوں کا قتل کرنا بہت بڑا جرم تھا۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے شرجیل بن عمرو کی تادیب کے لئے حضرت زید بن حارثہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی سرکردگی میں تین ہزار کی فوج ترتیب دیکر بھیجا، ہدایت فرما دی اگر زید شہید ہو جائیں تو علم جعفر بن ابی طالب لیلیں اور وہ شہید ہو جائیں تو عبداللہ بن رواحہ لے لیں۔ اسے ایک یہودی نے سنا تو کہا۔ اگر یہ نبی ہیں تو تم تینوں اس جنگ میں مارے جاؤ گے۔ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا۔ ہم نے جعفر بن ابی طالب کو شہیدوں میں تلاش کیا تو دیکھا کہ ان کے جسم پر نیزے اور تیر کے نوے زخم تھے سب سامنے تھے پیچھے ایک بھی نہ تھا۔ جب داہنا ہاتھ کٹا تو علم بائیں ہاتھ میں لے لیا۔ یہ بھی کٹ گیا تو دونوں کٹے ہوئے ہاتھ سے علم تھاما۔ حضرت خالد بن ولید رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا۔ اس دن میرے ہاتھ میں نو تلواریں ٹوٹی ایک یمنی تلوار رہ گئی۔

زید بن حارثہ زید بن حارثہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضور کے آزاد کردہ غلام تھے حضور نے ان کو اپنا متبنّیٰ بنا لیا تھا۔ اور انھیں زید بن محمد کہا جاتا تھا۔ جب آیہ کریمہ مَا کَانَ مُحَمَّدٌ اَبَآ اَحَدٍ مِّنْ رِّجَالِکُمْ وَلٰکِنْ رَّسُوْلَ اللّٰہِ وَخَاتَمَ النَّبِیّٖنَ ۝ نازل ہوئی۔ تو بند ہوا۔ ان کے والد انھیں لینے کے لئے آئے۔ مگر حضور کو چھوڑ کر نہیں گئے۔ یہ حضور

وَسَلَّمَ لَتَذْرِفَانِ ثُمَّ أَخَذَهَا خَالِدُ بْنُ الْوَلِيْدِ مِنْ غَيْرِ إِمْرَةٍ فَفُتِحَ لَهُ ؏

کی دونوں آنکھوں سے آنسو رواں تھے (اور فرمایا) پھر علم خالد بن ولید نے بغیر حکم کے لیا۔ انھیں فتح نصیب ہوئی۔

۷۳۸ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُمَا قَالَ مَاتَ إِنْسَانٌ كَانَ

حدیث حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا۔ ایک صاحب وفات کر گئے۔

رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعُوْدُهُ فَمَاتَ بِاللَّيْلِ فَدَفَنُوْهُ

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان کی عیادت کے لئے تشریف لے جاتے تھے وہ رات میں فوت ہوگئے

اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اتنے پیارے تھے کہ اپنی پھوپھی کی صاحبزادی حضرت زینب سے پہلے ان کا نکاح کیا تھا۔ صحابہ کرام میں یہ فخر صرف انھیں کو حاصل ہے کہ قرآن کریم میں ان کا نام مذکور ہے۔ فَلَمَّا قَضٰى زَيْدٌ مِّنْهَا وَطَرًا زَوَّجْنٰكَهَا۔

جعفر بن ابی طالب یہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بھائی ہیں۔ پہلے حبشہ ہجرت کی وہاں امیر المہاجرین رہے۔ پھر غزوہ خیبر کے موقع پر خدمت اقدس میں حاضر ہوئے۔

حضرت عبد اللہ بن رواحہ یہ قبیلہ خزرج کے ممتاز فرد اور لیلۃ العقبہ کے نقبار میں تھے۔ بہت خوش گو شاعر بھی تھے۔

اللھم لولا انت ما اھتدینا ولا تصدقنا ولا صلینا

اگر حضور نہ ہوتے تو نہ ہم ہدایت پاتے نہ صدقہ دیتے نہ نماز پڑھتے۔ انھیں کا ہے

حضرت خالد بن ولید دنیا کے مانے ہوئے سپہ سالار جنھوں نے کسی معرکے میں کبھی شکست نہیں کھائی جنھیں خود رسول خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے سیف اللہ فرمایا۔ جنکی شمشیر خارا شگاف نے روم جیسی عظیم طاقت کے پرزے اڑا دیئے۔

اس حدیث سے ثابت ہوا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم غیب جانتے تھے۔ نیز اس حدیث سے ثابت ہوا کہ اگر کوئی شخص یہ دیکھے کہ مسلمانوں کا اجتماعی یا انفرادی نقصان ہو رہا ہے اور اس میں صلاحیت ہے کہ وہ انکا کام سرانجام دے تو نقصان نہ ہوگا تو اسے از خود بغیر کسی کی دعوت و سپردگی کے وہ کام انجام دینا چاہئے۔ بلکہ یہ ایک حد تک واجب ہے۔ یہ حدیث بخاری میں مختصر ہے۔ کتب سیر میں مفصل ہے۔ اسی سے شوافع اور آجکل کے غیر مقلدین غائبانہ نماز جنازہ کے جواز پر دلیل لاتے ہیں۔ اس کا جواب پہلے گزر چکا۔

تشریحات ۷۳۸ علامہ عینی نے فرمایا۔ کہا گیا ہے کہ یہ صاحب طلحہ بن براء بن عمیر بلوی انصار کرام کے حلیف تھے۔ جیسا کہ طبرانی نے حصین بن رجوح انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی۔ طلحہ بن براء بیمار ہوئے تو نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

؏ باب الرجل ینعی الی اھل المیت ص ۱۶۷ الجھاد باب من تامر فی الحروب من غیر امرۃ ص ۴۳۱ المناقب باب علامات النبوۃ ص ۵۱۲ باب خالد بن الولید ص ۵۳۱۔ ثانی المغازی۔ باب غزوۃ موتہ ص ۶۱۱ نسائی الجنائز۔

https://t.me/Tehqiqat

لَیْلًا فَلَمَّا اَصْبَحَ اَخْبَرُوْهُ فَقَالَ مَا مَنَعَكُمْ اَنْ تُعْلِمُوْنِیْ قَالُوْا

اور لوگوں نے رات ہی میں دفن کر دیا جب صبح ہوئی تو حضور کو باخبر کیا۔ فرمایا تمھیں کس چیز نے مجھے

كَانَ اللَّيْلُ فَكَرِهْنَا وَكَانَتْ ظُلْمَةٌ اَنْ نَشُقَّ عَلَيْكَ فَاَتٰى قَبْرَهٗ فَصَلّٰى عَلَيْهِ [عہ]

بتانے سے روکا۔ لوگوں نے عرض کیا۔ رات تھی اور اندھیرا تھا ہمنے یہ پسند نہیں کیا کہ حضور کو مشقت میں ڈالیں تو حضور ان کی قبر پر آئے اور نماز جنازہ

ان کی عیادت کے لئے تشریف لے گئے اور فرمایا میں دیکھ رہا ہوں کہ طلحہ مرنے والے ہیں۔ مجھے خبر کرنا اور جلدی کرنا۔ ابھی حضور بنی سالم بن عوف میں نہیں پہنچے ہوں گے کہ وہ وفات پا گئے۔ اور جب رات ہو گئی تو طلحہ نے اپنے گھر والوں سے کہدیا تھا کہ جب میں مر جاؤں تو دفن کر دینا۔ اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو مت بلانا۔ اس لئے کہ مجھے اندیشہ ہے کہ حضور کو یہودیوں سے کوئی گزند نہ پہنچ جائے۔ صبح کے وقت نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو بتایا گیا۔ تو تشریف لائے اور ان کی قبر پر کھڑے ہوئے اور لوگوں نے بھی صف بندی کی۔ پھر حضور نے اپنے دونوں ہاتھ اٹھائے اور فرمایا۔ اے اللہ طلحہ سے اس طرح ملاقات کر کہ وہ بھی ہنستا ہوا ہو اور تو بھی۔ یعنی تو اس سے خوش ہو۔ ابو داؤد[لہ] میں بھی یہ حدیث اختصار کے ساتھ مذکور ہے۔

ہو سکتا ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی اس حدیث میں۔ انسان سے مراد یہی حضرت طلحہ بن براء رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہوں۔

جب مردے کو نماز جنازہ پڑھ کے دفن کیا گیا ہو تو اس کی قبر پر نماز جنازہ جائز نہیں۔ اور جہاں مذکور ہے اس سے مراد صلوٰۃ یعنی دعا ہے۔ جیسا کہ ابھی طبرانی کی حدیث گذری جسمیں تشریح ہے کہ صف بندی بھی ہوئی مگر حضور نے نماز جنازہ نہیں پڑھی بلکہ صرف دعا مانگی۔ طبرانی کی اس حدیث سے ثابت ہوا کہ قبر پر ہاتھ اٹھا کر دعا مانگنا سنت ہے۔

حضرت ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ نے مرقاۃ میں فرمایا کہ نماز جنازہ کے بعد بھی قبر پر نماز پڑھنا۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے خصائص سے ہے۔ دوسرے کو جائز نہیں۔ اور تخصیص کی دلیل وہ حدیث ہے کہ فرمایا۔ یہ قبریں تاریکی سے پُر رہتی ہیں میں اپنی نماز سے انھیں روشن فرما دیتا ہوں۔ جیسا کہ ابن حبان کی روایت گزر چکی۔ ظاہر ہے کہ اگر قبر پر نماز جائز ہوتی تو امت خود حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مزار پر انوار پر اور صحابہ کرام اور اسلاف کے مزارات پر ضرور نماز پڑھتی۔ اس فضل سے کیوں محروم رہتی۔ ہاں اگر کسی کی نماز جنازہ نہ ہوئی ہو تو جب تک اس کا ظن غالب نہ ہو کہ میت پھول پھٹ گئی ہوگی پڑھ سکتے ہیں امام ابو یوسف نے تین دن تک اجازت دی ہے مگر یہ صحیح نہیں۔ یہ میت اور موسم اور زمین کے لحاظ سے کم و بیش ہو سکتا ہے۔

[عہ] باب الاذن بالجنازۃ ص ۱۶۷ باب ما قیل فی اولاد المسلمین ص ۱۸۴ مسلم الجنائز۔ ابو داؤد الجنائز۔ ترمذی الجنائز۔ نسائی الجنائز۔ ابن ماجہ الجنائز۔

[لہ] ثانی۔ الجنائز باب تعجیل الجنائز ص ۹۴

۷۳۹ عَنْ اَنَسٍ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالیٰ عَنْہُ قَالَ قَالَ رَسُوْلُ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ

حدیث حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

تَعَالیٰ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ مَا مِنَ النَّاسِ مِنْ مُّسْلِمٍ یَّتَوَفّٰی لَہٗ ثَلٰثَۃٌ لَمْ یَبْلُغُوا

نے ارشاد فرمایا جس مسلمان کے تین نابالغ بچے فوت ہو جائیں تو اللہ اسے اپنی رحمت

الْحِنْثَ اِلَّا اَدْخَلَہُ اللّٰہُ الْجَنَّۃَ بِفَضْلِ رَحْمَتِہٖ اِیَّاھُمْ [عہ]

بے غایت سے جنت میں داخل فرمائے گا۔

۷۳۹ **تشریحات** چھوٹے بچوں کی جدائی کا داغ ایسا ہے جس سے شاید ہی کوئی بچا ہو۔ یہ زخم ایسا سنگین ہے کہ زندگی بھر مندمل نہیں ہوتا۔ اس لئے اس سلسلے میں ۲۹ صحابہ کرام سے احادیث مروی ہیں۔ ان سب کے مضمون متقارب ہیں۔ علامہ بدرالدین محمود عینی قدس سرہ نے ان سب احادیث کو بیان فرمایا ہے۔

امام بخاری نے یہاں حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی وہ حدیث بھی ذکر فرمائی ہے۔ جو جلد اول ص ۳۹۲ پر گزر چکی ہے۔ جس میں فرمایا کہ جس عورت کے تین بچے آگے چلے جائیں تو وہ اسے جنت میں داخل کریں گے۔ ایک بیوی نے عرض کیا اور دو یارسول اللہ تو فرمایا اور دو بھی۔ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث میں یہ زائد ہے۔ جو بلوغت کو نہ پہنچے ہوں۔ ان دونوں حدیثوں میں تھوڑا سا فرق ہے۔ حضرت ابوسعید کی حدیث میں مخاطب عورتیں ہیں جس سے شبہہ ہوتا ہے کہ یہ ثواب انھیں کے لئے ہے۔ مگر اس تخصیص کو حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث نے ختم کر دیا۔ کہ فرمایا۔ ما من الناس من مسلم کسی بھی مسلمان کے تین بچے۔ حضرت انس کی حدیث میں تین مذکور ہیں۔ مگر حضرت ابوسعید کی حدیث میں تین کی تحدید نہیں۔ دو کے لئے بھی یہی ارشاد ہے۔ حضرت ابوسعید کی حدیث میں ولد مذکور ہے۔ جو بالغ اولاد کو بھی شامل ہے۔ اس تعمیم کو حضرت انس کی حدیث نے ختم کر دیا۔ کہ فرمایا۔ لم یبلغوا الحنث۔ جو بلوغت کو نہ پہنچے ہوں۔ دو کی بھی تخصیص نہیں۔ ترمذی میں حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا، جو تین نابالغ بچے کو آگے بھیج دے وہ اس کے لئے مضبوط قلعے ہونگے۔ اس پر حضرت ابوذر نے عرض کیا، میں دو بھیج چکا ہوں تو فرمایا، اور دو بھی۔ اب اُبَیّ بن کعب سید القراء نے عرض کیا میں ایک بھیج چکا ہوں تو فرمایا، ایک بھی۔[لہ] اسی میں حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا۔ جس کے دو بچے پیشرو ہو چکے ہوں گے۔ وہ اسے جنت میں داخل کریں گے۔ اس پر حضرت عائشہ نے عرض کیا، اور آپ کی امت میں سے جس کے ایک گیا ہو تو۔ فرمایا۔ اے خیر کی توفیق یافتہ جس کے ایک ہوں وہ بھی۔ پھر عرض کیا، اور جس کے ایک بھی نہ ہوں تو فرمایا۔ میں اپنی امت کا پیشرو ہوں

[عہ] باب فضل من مات لہ ولد ص ۱۶۷ نسائی الجنائز ابن ماجۃ الجنائز۔

[لہ] اول الجنائز باب فی ثواب من قدم ولدا ص ۱۲۶ ابن ماجۃ الجنائز باب ماجاء فی ثواب من اصیب بولدہ ص ۱۱۶

حدیث ۶۴۰

عَنْ اَبِیْ هُرَیْرَةَ رَضِیَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهُ عَنِ النَّبِیِّ صَلَّی اللّٰهُ تَعَالٰی

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ

عَلَیْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا یَمُوْتُ لِمُسْلِمٍ ثَلٰثَةٌ مِّنَ الْوَلَدِ فَیَلِجَ النَّارَ اِلَّا

تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ایسا نہیں ہو سکتا کہ کسی مسلمان کے تین بچے

تَحِلَّةَ الْقَسَمِ ع۵

مریں اور وہ جہنم میں جائے۔ مگر قسم پوری ہونے کیلئے۔

اور محمد جیسا پیشرو ہرگز نہ پائیں گے۔[1]

بلکہ ابن ماجہ[3] میں حضرت معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے۔ ناتمام گرا ہوا بچہ اپنے نال سے اپنی ماں کو گھسیٹ کر جنت میں لے جائیگا، اگر وہ روکی گئی تو۔ نیز اسی میں حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کچے بچے کے ماں باپ اگر جہنم میں جائیں گے تو یہ اپنے رب سے جھگڑا کریگا تو اس سے کہا جائیگا، اے اپنے رب سے جھگڑنے والے کچے بچے اپنے والدین کو جنت میں داخل کر تو یہ اپنی نال سے انھیں گھسیٹ کر جنت میں لے جائے گا۔[2]

تشریحات ۶۴۰ حضرت ابو ہریرہ کی اس حدیث اور حضرت ابو سعید کی حدیث میں لم یبلغوا الحنث کی قید نہیں۔ اس لئے بعض علماء نے فرمایا کہ بالغ اولاد کو بھی شامل ہے۔ مگر یہ صحیح نہیں۔ ایک حدیث دوسرے کی تفسیر ہوتی ہے۔ جب دوسری احادیث میں یہ قید ہے تو وہ ضرور ملحوظ ہوگی۔ اس کے پہلی والی حدیث کے آخر اور کتاب العلم میں خود حضرت ابو ہریرہ کا ارشاد مذکور ہے، لم یبلغوا الحنث۔ جو بچہ جنون کی حالت میں بالغ ہوا اور اسی حال میں مرگیا وہ بھی اس میں داخل ہے۔ رہ گئے پوتے اور نواسے، تو اس پر اتفاق ہے کہ نواسے اور نواسیاں داخل نہیں۔ اس لئے کہ ولد کا اطلاق ان پر نہیں ہوتا۔ رہ گئے پوتے پوتیاں، تو ان میں کلام ہے۔ نسائی[3] میں حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی جو حدیث بطریق حفص بن عبید اللہ مروی ہے۔ اس میں یہ ہے:۔ من احتسب ثلثة من صلبه دخل الجنة۔ جو اپنی صلب کی تین اولاد کے مرنے پر ثواب کی امید رکھے وہ جنت میں داخل ہوگا۔ اسی طرح عثمان[4] بن العاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی بھی حدیث میں ہے۔ من سلف بین یدیه ثلثة من صلبه فی الاسلام۔ جو اسلام میں تین اپنی صلب کی اولاد کو آگے بھیجدے۔ ان احادیث کے ظاہر سے یہی معلوم ہو رہا ہے کہ پوتے پوتیاں ان میں داخل نہیں۔ مگر علامہ عینی نے فرمایا کہ ظاہر یہ ہے کہ وہ بھی داخل ہیں اس تقدیر پر من صلبه کی قید اولاد بنات کے اخراج کے لئے ہوگی۔ بخاری کی حضرت انس والی حدیث نیز اور کثیر احادیث میں من مسلم فی الاسلام۔ مومن مومنہ وغیرہ کی قید سے معلوم ہوا کہ یہ ثواب صرف اس کے لئے ہے۔ جس کے اسلام کی حالت میں بچے

ع۵ باب فضل من مات له ولد فاحتسب ص ۱۶۷ مسلم ادب ابن ماجه الجنائز۔

[1] اول الجنائز باب فی ثواب من قد مولدا ص ۱۲۶

[2] الجنائز باب ما جاء فیمن اصیب بسقط ص ۱۱۶

[3] اول الجنائز باب من احتسب ثلثة من صلبه ص ۲۶۴

[4] عمدة القاری ثامن بحواله طبرانی ص ۲۸۔

۷۴۱ حدیث حَدَّثَنَا ثَابِتٌ الْبُنَانِيُّ قَالَ سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ رَضِيَ اللّٰهُ

ثابت بنانی نے کہا میں نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے

فوت ہوئے ہوں۔ اور اگر قبل اسلام ہوئے ہوں تو نہیں۔ اس حدیث سے ثابت ہوا کہ مسلمانوں کے بچے جنت میں جائیں گے۔ حتیٰ کہ وہ کچا بچہ بھی۔ کفار کے بچوں کے بارے میں صحیح مذہب توقف ہے۔ جس کی بحث اپنے موقع پر آئے گی۔

تحلۃ القسم سے مراد یہ ہے کہ اللہ عزوجل نے فرمایا ہے۔

وَإِنْ مِّنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا كَانَ عَلٰى رَبِّكَ حَتْمًا مَّقْضِيًّا ۝ ثُمَّ نُنَجِّي الَّذِينَ اتَّقَوْا وَّنَذَرُ الظّٰلِمِينَ فِيهَا جِثِيًّا۔

اور تم میں کوئی ایسا نہیں جس کا گزر جہنم پر نہ ہو۔ یہ تمہارے رب پر (اس کی) لازم کردہ طے شدہ بات ہے۔ پھر (ہم) ڈرنے والوں کو ہم نجات دیں گے اور ظالموں کو اس میں گھٹنوں کے بل گرتا ہوا چھوڑ دیں گے۔

سورہ مریم (۷۱ - ۷۲)

تحلۃ القسم۔ ۔ قسم پوری ہونے سے مراد یہی ہے۔ یہاں حقیقی قسم مراد نہیں مگر جیسے قسم کھانے والا قسم کھا کر اپنے اوپر وہ بات لازم کرلیتا ہے جو اس پر لازم نہیں ہوتی۔ اسی طرح اللہ عزوجل نے اپنے اوپر لازم کرلیا ہے کہ ہر شخص کو جہنم پر گزارے گا۔ حالانکہ اس پر کچھ لازم نہیں۔ اس لئے اسے "تحلۃ القسم" سے تعبیر کیا۔ یا تحلۃ القسم سے مراد تھوڑی دیر ہے۔ جتنی دیر میں قسم پوری ہوتی ہے۔ وہ محض ایک آن ہے۔ کسی نے قسم کھائی۔ میں آج فلاں کے گھر جاؤں گا تو جس آن گھر کے اندر داخل ہوا قسم پوری ہوگئی۔ اگرچہ گھر میں جاتے ہی فوراً واپس ہو جائے، چند سکنڈ بھی نہ ٹھہرے۔ مراد یہ ہے کہ ایک آن کے لئے۔ یہاں جہنم میں ورود سے کیا مراد ہے۔ اس میں صحیح اور راجح امام حسن بصری اور حضرت قتادہ کا قول ہے کہ پل صراط پر گزرنا مراد ہے۔ جس کی پوری تفصیل ص۲۱۲ پر گزر چکی۔ اس کی دلیل حضرت عبدالرحمن بن بشیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث ہے جسے طبرانی[1] نے کبیر میں روایت کیا کہ فرمایا کہ جس کے تین نابالغ بچے فوت ہو جائیں وہ جہنم میں ہرگز نہیں جائیگا مگر جیسے راہ چلتا انسان۔ مراد یہ ہے کہ۔ صرف گزر ہوگا۔ کچھ بزرگوں نے فرمایا کہ اس سے مراد جہنم میں داخل ہونا ہے۔ ان حضرات کی دلیل وہ حدیث ہے جو حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے امام احمد[2] امام حاکم نے روایت کیا ہے کہ فرمایا۔ الورود۔ داخل ہونا ہے۔ کوئی بھی ایسا نہیں خواہ نیک ہو خواہ بد ہو، جو جہنم میں نہ داخل ہو۔ اس وقت جہنم مومنین پر ٹھنڈی اور سلامت ہو جائے گی۔ ترمذی[3] میں امام سدی سے ہے کہ میں نے ہمدانی سے اس آیت کے بارے میں پوچھا تو انھوں نے یہ حدیث بیان کی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا، لوگ جہنم میں جائیں گے پھر اس سے اپنے اپنے اعمال کے مطابق نکلیں گے پہلی جماعت بجلی کی لپک کی طرح، پھر ہوا کی طرح، پھر گھوڑے کی دوڑ کی طرح، پھر سوار کی طرح پھر دوڑتے ہوئے۔ پھر چلتے ہوئے۔ یہ حدیث حسن ہے۔ شعبہ نے بھی اسے سدی سے روایت کیا مگر اسے مرفوع نہیں کیا۔

۷۴۱ تشریحات **عند القبر** مسلم کی روایت سے ظاہر ہوتا ہے کہ یہ قبر اس کے بچے کی تھی۔ اس میں ہے تبکی علی صبی لها

---

[1] عمدۃ القاری ثامن ص ۴۴ [2] مسند جلد ثالث ص ۳۲۹ [3] ثانی التفسیر سورۂ مریم ص ۱۴۵ [4] جلد ثالث ص ۲۷۱

تَعَالٰى عَنْهُ يَقُوْلُ لِامْرَأَةٍ مِّنْ اَهْلِهٖ تَعْرِفِيْنَ فُلَانَةَ قَالَتْ نَعَمْ قَالَ فَاِنَّ

سنا اپنی ایک اہلیہ سے فرماتے تھے تم فلانہ کو پہچانتی ہو انھوں نے عرض کیا ہاں

النَّبِيَّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّ بِهَا وَهِيَ تَبْكِيْ عِنْدَ قَبْرٍ فَقَالَ

فرمایا بیشک نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس کے پاس سے گزرے اور یہ ایک قبر کے پاس رو رہی تھی

اِتَّقِي اللّٰهَ وَاصْبِرِيْ فَقَالَتْ اِلَيْكَ عَنِّيْ فَاِنَّكَ خِلْوٌ مِّنْ مُّصِيْبَتِيْ قَالَ

تو فرمایا اللہ سے ڈرو اور صبر کر تو اس نے کہا میرے پاس سے جاؤ تم پر میری مصیبت نہیں پڑی ہے

یحیی بن کثیر کی مرسل میں جسے عبد الرزاق نے روایت کیا۔ اس کی تصریح ہے۔ اس میں ہے۔ قد اصيب بولدها۔ غالبًا اس عورت کا رونا زور زور سے یا چیخ چیخ کر تھا۔ یحیی بن کثیر کے مرسل میں ہے۔ نسمع فيها ما يكره فوقف عليها بغیر آواز کے رونے کی اجازت ہے۔ اور خود رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے مروی ہے۔ اگر بغیر آواز کے روتی ہوتیں تو منع نہ فرماتے۔

اليك عنى اليك اسم مصدر ہے معنی میں تنحّ کے ہے۔ مسلم کی روایت میں ہے ما تبالى بمصيبتى تمہیں میری مصیبت کی کیا پرواہ۔ مسند ابو یعلی میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث میں۔ انا الحرى الثكلى ولو كنت مصابا عذرتنى۔ میں وہ عورت ہوں جس کا بچہ مرگیا ہے۔ اگر تمھیں میری مصیبت پہنچی ہوتی تو مجھے معذور رکھتے۔

فمر بها رجل طبرانی کی اوسط میں بطریق عطیہ حضرت انس ہی سے ہے۔ کہ یہ صاحب فضل بن عباس تھے۔ مسند ابو یعلی میں ہے کہ انھوں نے اس سے پوچھا۔ کیا تو انھیں پہچانتی ہے؟ تو اس نے کہا نہیں۔ مسلم میں ہے کہ جب اس نے یہ جان لیا کہ یہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہیں۔ تو شرمندگی اور ہیبت کی وجہ سے اس پر موت جیسی حالت طاری ہوگئی۔

فلم تجد بوابا عام حالات میں کوئی دربان نہیں رہتا تھا مگر کبھی کبھی خاص حالات میں رہا کرتا تھا جیسا کہ حدیث ایلاء میں بتصریح مذکور ہے۔

اول صدمه جنائز کی روایت میں ہے۔ انما الصبر عند الصدمة الاولى۔ صدمہ کے معنی کسی چیز سے ٹکر لگنے کے ہیں۔ چونکہ مصیبت سے بھی دل کو ایک دھچکا لگتا ہے۔ اس لئے مصیبت کے اثر کو صدمہ سے تعبیر کرتے ہیں۔ یہاں صبر سے مراد صبر کامل ہے۔ جس پر ثواب مرتب ہوتا ہے ورنہ مصیبت خواہ کتنی ہی بڑی کیوں نہ ہو رفتہ رفتہ صبر آ ہی جاتا ہے۔ کسی مصیبت پر اجر، صبر جمیل اور حسن نیت ہی پر ہے۔

مسائل اس حدیث سے ثابت ہوا کہ عورتوں کو بھی زیارت قبور کی اجازت ہے کیونکہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس عورت سے یہ نہیں فرمایا کہ تو قبر پر کیوں آئی۔ رونے پر منع فرمایا۔ اگر عورتوں کو زیارت قبور منع ہوتی تو یہ بھی ضرور فرماتے کہ تو یہاں کیوں آئی۔ صحیح یہی ہے کہ ابتداءً مرد و عورتوں دونوں کو منع فرما دیا تھا۔ زوروا الا فزوروها۔ سے دونوں کو اجازت مل گئی۔ البتہ اس زمانے میں عورتوں کو زیارت قبور سے بالکلیہ روک دینا ضروری ہے۔ اعزہ کی قبروں

فَجَاوَزَهَا وَمَضٰى فَمَرَّ بِهَا رَجُلٌ فَقَالَ مَا قَالَ لَكِ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى

حضور نے اسے چھوڑ دیا اور تشریف لے گئے اس کے بعد اس عورت پر ایک صاحب

اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ مَا عَرَفْتُهٗ قَالَ اِنَّهٗ لَرَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ

گزرے اور پوچھا تم سے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کیا فرمایا تو اس عورت نے

تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فَجَاءَتْ اِلٰى بَابِهٖ فَلَمْ تَجِدْ عَلَيْهِ بَوَّابًا فَقَالَتْ

جواب دیا میں نے انھیں نہیں پہچانا اس مرد نے کہا وہ رسول اللہ تھے اب وہ عورت

يَا رَسُوْلَ اللّٰهِ وَاللّٰهِ مَا عَرَفْتُكَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

حضور کے دروازے پر آئی وہاں اس نے دربان نہیں پایا اور عرض کیا یا رسول اللہ بخدا

اِنَّ الصَّبْرَ عِنْدَ اَوَّلِ صَدْمَةٍ عہ

میں نے حضور کو پہچانا نہیں۔ اسپر نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا بیشک صبر صدمے کی ابتدا کے وقت ہے۔

پر رونا دھونا آہ وزاری کریں گی اور محبوبان بارگاہ کے مزارات پر یا تو تعظیم میں غلو کریں گی یا پھر بے ادبی کر بیٹھیں گی۔ اعلیٰ حضرت قدس سرہ نے فتاویٰ رضویہ[1] میں فرمایا:

قبور اقربا پر خصوصاً بحالِ قربِ عہدِ ممات۔ تجدیدِ حزن لازمِ نساء ہے۔ اور مزاراتِ اولیاء کرام پر حاضری میں احدی الشناعتین کا اندیشہ یا ترکِ ادب یا ادب میں افراطِ ناجائز تو سبیلِ اطلاق منع ہے۔ لہٰذا غنیہ میں کراہت پر جزم فرمایا۔ **اقول۔** مگر اب بات اس سے آگے بڑھ چکی ہے۔ خصوصاً اعراس میں مردوں کے ساتھ عام مجمعوں میں دھکے کھاتی پھرتی ہیں۔ بے پردہ انتہائی بے باکی بے حیائی کے ساتھ گھومتی پھرتی ہیں۔ منہ کے علاوہ پورے جسم پر لفافہ لپیٹے دوکانوں پر سودا سلف کرتی پھرتی ہیں۔ ایسی صورت میں کبھی بھی ان کو عرسوں میں جانے کی اجازت نہیں ہونی چاہئے۔ لیکن اس خصوص میں عورتوں سے زیادہ ان کے مردوں کے شوق کو دخل ہے۔ جو مغربی تہذیب سے متاثر ہو کر اپنی مستورات کی نمائش پر فخر کرتے ہیں۔ اسی بنا پر اکبر الہ آبادی نے کہا ہے۔

خدا کے فضل سے بیوی میاں دونوں مہذب ہیں
انھیں غصہ نہیں آتا انھیں پردہ نہیں آتا

عرسوں ہی کی بات نہیں رہی اب تو مسلمان عورتوں میں یہ رواج پڑ گیا ہے کہ وہ برقعے کے نام سے کالا لفافہ جسم پر منڈھے چہرہ کھولے عام طور پر رہتی ہیں۔ غالباً اس کالے لفافے کا مقصد صرف یہ ہے کہ وہ یہ اعلان کریں کہ ہم مسلمان عورتیں ہیں۔ جو اللہ عزوجل اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے حکم کے خلاف بے پردہ رہنے لگی ہیں۔

عہ ثانی الاحکام باب لم یکن له بواب ص ۱۰۵۹ اول الجنائز باب قول الرجل للمرأة عند القبر اصبری ص ۱۶۷ باب زیارۃ القبور ص ۱۷۱ باب الصبر عند الصدمة الاولی ص ۱۷۲ مسلم الجنائز ابو داؤد الجنائز ترمذی الجنائز نسائی الجنائز۔

[1] جلد چہارم ص ۱۶۵۔

۲۲۸ وَحَنَّطَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُمَا ابْنًا لِّسَعِيْدِ بْنِ زَيْدٍ

ت اور حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے حضرت سعید بن زید کے ایک لڑکے کو

وَحَمَلَهٗ وَصَلّٰى وَلَمْ يَتَوَضَّأْ

خوشبو لگائی اور اسے اٹھایا اور اس پر نماز پڑھی اور وضو نہیں کیا۔

۲۲۹ وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ الْمُسْلِمُ لَا يَنْجُسُ حَيًّا وَّلَا مَيِّتًا

ت اور مسلمان نجس نہیں ہوتا ہے نہ زندگی میں نہ مرنے کے بعد۔

۲۳۰ وَقَالَ سَعْدٌ لَوْ كَانَ نَجِسًا مَا مَسِسْتُهٗ عه

ت اگر ناپاک ہوتا تو میں اسے نہیں چھوتا۔

تشریحات ۲۲۹،۲۲۸ ۲۳۰ پہلے اثر کو امام مالک نے موطاؔ له میں سند متصل کے ساتھ روایت فرمایا ہے۔ اور دوسرے کو عطا سے اور تیسرے اثر کو حضرت ام المومنین عائشہ رضی اللہ عنہا سے ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے۔

توضیح باب ان تعلیقات پر امام بخاری نے یہ باب قائم فرمایا ہے ــ مردے کو پانی اور بیری سے غسل دینا اور وضو کرانا اس باب میں چار مسائل مذکور ہیں۔ اول۔ میت پاک ہے یا ناپاک۔ دوم۔ میت کا غسل واجب ہے یا سنت۔ سوم وضو کا کیا حکم ہے۔ چہارم خالص پانی سے نہلانا کافی ہے یا بیری کا پانی واجب ہے۔ پہلا مسئلہ بعد والی تعلیقوں سے صراحۃً ثابت ہو رہا ہے۔ اور پہلی تعلیق سے لزوماً۔ وہ اس طرح کہ مردہ اگر ناپاک ہوتا تو غسل سے بھی پاک نہ ہوتا۔ جیسے اور جانداروں کو مرنے کے بعد لاکھ نہلائیے پاک نہ ہوں گے۔ پھر حضرت ابن عمر حنوط کیوں ملتے۔ اس لئے کہ نجس کو چھونا جائز نہیں۔

اقول وباللہ التوفیق۔ اس پر امت کا اجماع ہے جیسا کہ امام نووی نے تصریح کی ہے کہ میت کو غسل دینا کفن پہنانا اس پر نماز جنازہ پڑھنا اسے دفن کرنا فرض کفایہ ہے۔ اگر ناپاک نہیں تو غسل کی کیا حاجت۔

ہمارے ائمۂ احناف نے اس قدر پر اتفاق کے بعد اس میں اختلاف کیا۔ کہ یہ نجاست حقیقی ہے یا حکمی۔ جمہور کا قول ہے کہ یہ حقیقی ہے۔ بدائع میں اسے اظہر فرمایا۔ کافی میں فرمایا یہی صحیح ہے۔ فتح القدیر میں فرمایا یہی اقیس ہے۔ ان حضرات کی دلیل ہے کہ موت سے دم مسفوح جو ناپاک ہے۔ جسم میں رہ گیا۔ اس نے مردے کو نجس کر دیا۔ اسی وجہ سے اگر مسلمان مردہ کنوئیں میں گر جائے تو کنواں ناپاک ہے کل پانی نکالا جائے گا۔ اس کے منہ سے بہا ہوا پانی ناپاک ہے۔ اس پر یہ وارد ہوا کہ پھر غسل سے پاک نہ ہونا چاہئے۔ جیسے اور حیوانات پاک نہیں ہوتے۔ اس کا جواب یہ دیا گیا کہ مسلمان کو کرامۃً غسل سے پاک مانا گیا۔ اس پر یہ گزارش ہے کہ اس کی کیا ضرورت تھی کہ پہلے اسے مردار کی طرح ناپاک مانا پھر غسل سے پاک۔ مقتضائے کرامت یہ تھا کہ اسے مردار کی طرح ناپاک نہ مانتے۔ جیسا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ المومن لا ینجس۔ مومن ناپاک نہیں ہوتا ؎۲۔ اور

عه الثلثة۔ باب غسل المیت ووضوئہ بالماء والسدر ص ۱۶۷ له باب ما لا یجب فیہ الوضوء ص ۹ ـ ؎۲ رواہ الستة عن ابی ھریرۃ واحمد وابو داود والترمذی عن حذیفۃ والنسائی عن ابن مسعود والطبرانی فی الکبیر عن ابی موسیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔

۲۳۱ وَقَالَ ابْنُ سِيْرِيْنَ لَا بَاْسَ اَنْ يُّنْقَضَ شَعْرُ الْمَرْاَةِ عه

ت اور امام ابن سیرین نے فرمایا۔ عورت کا بال کھولنے میں کوئی حرج نہیں۔

۲۳۲ وَقَالَ الْحَسَنُ الْخِرْقَةُ الْخَامِسَةُ يُشَدُّ بِهَا الْفَخِذَيْنِ وَالْوَرِكَيْنِ تَحْتَ الدِّرْعِ عه

ت اور امام حسن بصری نے فرمایا۔ کفن کا پانچواں کپڑا وہ ہے جس سے ران اور سرین کرتے کے نیچے باندھا جائے۔

امام حاکم نے حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے یہ زیادہ کیا۔ لاحیا ولا میتا۔ نہ زندہ ناپاک ہوتا ہے نہ مردہ۔ حلیہ میں ہے کہ امام حاکم نے حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ اپنے مردے کو نجس مت جانو۔ اس لئے کہ مومن نہ زندہ نجس ہوتا ہے نہ مردہ۔ اور کہا کہ شیخین کی شرط پر صحیح ہے۔ ضیاء الدین نے اپنی کتاب میں کہا، یہ میرے نزدیک صحیح کی شرط پر ہے۔

دوسرے مشائخ نے فرمایا۔ مردے کی نجاست حکمی ہے۔ موت سے غفلت اور استرخاء مفاصل پیدا ہوا جو حدث ہے جیسے نیند اگرچہ بالعرض۔ اس لئے غسل واجب ہوا۔ زندے میں بھی قیاس یہی تھا کہ حدث سے غسل واجب ہوتا۔ مگر حدث بار بار ہوتا ہے اس سے غسل کرنے میں حرج تھا اور مردے میں حرج نہیں۔ علامہ ابن نجیم نے بحر[5] میں افادہ فرمایا کہ یہ اصح ہے۔ اعلیحضرت امام احمد رضا قدس سرہٗ نے یہ دلیل افادہ فرمائی کہ پانی نہ ملنے کی صورت میں میت کیلئے تیمم کافی ہے اور تیمم صرف نجاست حکمیہ کے لئے مطہر ہے نہ کہ نجاست حقیقیہ کے لئے۔ ارشاد ہے:

اَوْ جَاۗءَ اَحَدٌ مِّنْكُمْ مِّنَ الْغَاۗىِٕطِ اَوْ لٰمَسْتُمُ النِّسَاۗءَ فَلَمْ تَجِدُوْا مَاۗءً فَتَيَمَّمُوْا صَعِيْدًا طَيِّبًا۔ یا تم میں سے کوئی بیت الخلاء سے آیا ہو یا عورتوں کو چھوئے ہوئے ہو اور پانی نہ پاؤ تو پاک مٹی لو۔

مائدہ (۶)

اعلیحضرت امام احمد رضا قدس سرہٗ نے فتاوی رضویہ[6] جلد اول کے حاشیے میں فرمایا۔ کہ حدیث اس کی نفی کرتی ہے کہ موت سے مردہ نجس ہوتا ہے۔ اسلئے دونوں محققین علامہ شامی، علامہ ابن نجیم نے جو فرمایا اسی کو ترجیح دی واجب ہے کہ میت کا غسل حدث کی وجہ سے ہے۔ رہ گیا وہ حکم کہ قلیل پانی میں گرنے سے پانی ناپاک ہو جاتا ہے۔ یہ اس پر متفرع ہے کہ اسکی نجاست حقیقی ہے اور ہم بھی اس پر احتیاطاً عمل کرتے ہیں۔ اقول وباللہ التوفیق اسی سے بحمدہ تعالیٰ۔ ان المومنین لاینجس۔ سے استدلال کا جواب بھی واضح ہو گیا کہ اس حدیث میں نجاست سے مراد نجاست حقیقیہ ہے۔ اس پر قرینہ یہ ہے کہ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ اس وقت جنبی تھے تو اس حدیث میں نجاست حکمیہ کی نفی کسی طرح درست نہیں۔ دوم اس سے ظاہر ہو گیا کہ میت کا غسل واجب ہے۔ سوم وضو مسنون ہے چہارم بیری کے پانی سے غسل دینا بھی مسنون ہے تیسرا اور چوتھا مسئلہ اس حدیث سے ثابت ہے جو اس باب میں ذکر کی ہے۔

تشریحات ۲۳۱، ۲۳۲ پہلی تعلیق کو سعید بن منصور نے سند متصل کیساتھ روایت کیا۔ علامہ ابن حجر نے دوسری تعلیق کے لئے فرمایا کہ اسے ابن ابی شیبہ نے موصول کیا اس پر علامہ بدرالدین عینی نے فرمایا کہ انھوں نے یہ نہیں بتایا کہ کس سے اور کہاں سے۔

عه باب نقض شعر المرأة ص ۱۶۸۔ عه باب کیف الاشعار ص ۱۶۸۔ [5] باب الانجاس ص ۲۴۵

[6] احسن النعم ص ۶۱۱۔

۷۴۲ اَنَّ اَیُّوْبَ اَخْبَرَہٗ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ سِیْرِیْنَ یَقُوْلُ جَاءَتْ اُمُّ

حدیث محمد بن سیرین کہتے ہیں کہ ام عطیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا ایک انصاری خاتون جنھوں

عَطِیَّۃَ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہَا اِمْرَاَۃٌ مِّنَ الْاَنْصَارِ مِنَ اللَّاتِیْ بَایَعْنَ النَّبِیَّ

نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے بیعت کی تھی بصرہ اپنے ایک لڑکے کو تلاش کرنے

صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ قَدِمَتِ الْبَصْرَۃَ تُبَادِرُ ابْنًا لَّہَا فَلَمْ تُدْرِکْہُ

آئیں۔ جو انھیں ملا نہیں۔ انھوں نے یہ حدیث بیان کی کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

موصول کیا۔ ظاہر یہ ہے کہ یہ صحیح نہیں پھر فرمایا کہ جوزنی نے بطریق ابراہیم بن حبیب بن شہید ہشام بن حسان عن حفصہ عن ام عطیہ روایت کیا کہ انھوں نے فرمایا کہ ہم نے زینب کو پانچ کپڑوں میں کفن دیا اور ان کو وہ خمار اوڑھایا جو زندگی میں اوڑھتی تھیں رہ گیا وہ پانچواں کپڑا جسے امام حسن بصری نے فرمایا وہ اصل میں سینہ بند ہے جو بت کے بغل سے لے کر کم از کم گھٹنے تک ہوتا ہے۔

مطابقت یہاں باب ہے۔ اشعار کیسے ہے۔ اس کے تحت جو حدیث لائے ہیں اسی کے اخیر میں حضرت ایوب کا قول ہے۔ کہ اشعار کے معنی یہ ہیں کہ اس تہبند کو ان کے جسم پر لپیٹ دو۔ امام حسن بصری کے قول کا یہ مطلب ہے کہ پانچواں کپڑا جسم پر کرتے کے نیچے لپیٹا جائے صرف جسم پر لپیٹنے میں مناسبت ہے۔

ہمارے یہاں بھی عورت کو کفن میں پانچ کپڑے دینا مسنون ہے، کرتا، ازار، لفافہ، سینہ بند، خمار۔ البتہ ہمارے یہاں افضل یہ ہے کہ سینہ بند لفافے کے بھی اوپر ہو۔ اور یہ بھی جائز ہے کہ ازار اور لفافے کے درمیان رہے، ایک قول یہ بھی ہے کہ کرتے کے اوپر اور ازار کے نیچے ہو[1]

تشریحات ۷۴۲ یہ حدیث جلد اول کتاب الاذان ص ۵۰۷،۸،۹ پر گزر چکی ہے مگر وہاں اس کا صرف چھوٹا سا حصہ مذکور تھا، اس لئے یہاں اس کا جو سب سے زیادہ مفصل متن تھا اس کو درج کر دیا۔

یہ صاحبزادی حضرت سیدہ زینب رضی اللہ تعالیٰ عنہا تھیں جیسا کہ مسلم[2] میں تصریح ہے۔

من اللاتی بایعن اس بیعت کی تفصیل مسلم[3] میں یوں ہے کہ جب یہ آیہ کریمہ نازل ہوئی۔ یُبَایِعْنَکَ اَنْ لَّا یُشْرِکْنَ بِاللّٰہِ شَیْئًا وَّلَا یَعْصِیْنَکَ فِیْ مَعْرُوْفٍ۔ جب مومن عورتیں آپ کے پاس آئیں اور اس بات پر بیعت کریں کہ اللہ کے ساتھ کسی کو شریک نہیں کریں گی اور نیکی میں تمھاری نافرمانی نہیں کریں گی۔ ان سے جن باتوں پر بیعت لی تھی اس میں یہ تھا کہ نوحہ نہیں کریں گی۔ تو میں نے عرض کیا یا رسول اللہ مگر آل فلاں پر۔ اس لئے کہ انھوں نے زمانہ جاہلیت میں میرے ساتھ نوحہ کیا تھا تو فرمایا مگر آل فلاں پر۔ ام عطیہ نے کہا۔ اس بیعت کو پانچ عورتوں کے علاوہ اور کسی نے پوری نہیں کی ان پانچ میں ام سلیم بھی تھیں۔

---

[1] رد المحتار اول ص ۵۸۰ [2] مسلم اول الجنائز باب فی غسل المیت ثلاثا الخ ص ۳۰۵ [3] اول الجنائز فصل فی نہی النساء عن النیاحۃ ص ۳۰۴۔

فَحَدَّثَتْنَا قَالَتْ دَخَلَ عَلَيْنَا النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَنَحْنُ
ہمارے پاس تشریف لائے اور ہم ان کی ایک صاحبزادی کو
نَغْسِلُ اِبْنَتَهُ فَقَالَ اِغْسِلْنَهَا ثَلٰثًا اَوْ خَمْسًا اَوْ اَكْثَرَ مِنْ ذٰلِكَ اِنْ
غسل دے رہی تھیں تو فرمایا اسے تین یا پانچ بار اگر ضرورت سمجھو تو اس سے بھی زیادہ
رَأَيْتُنَّ ذٰلِكَ بِمَاءٍ وَّسِدْرٍ وَّاجْعَلْنَ فِي الْاٰخِرَةِ كَافُوْرًا فَاِذَا
مرتبہ پانی اور بیری سے غسل دو اور آخر میں کافور ملا لو اور جب
فَرَغْتُنَّ فَاٰذِنَّنِيْ قَالَتْ فَلَمَّا فَرَغْنَا اَلْقٰى اِلَيْنَا حَقْوَهُ فَقَالَ اَشْعِرْنَهَا
فارغ ہو جاؤ مجھے خبر دینا انھوں نے کہا جب ہم غسل دے چکیں تو حضور نے اپنا تہبند ہماری طرف

تبادر ابنا لها تیزی سے آئی تھیں۔ اپنے ایک بیٹے کے لئے جو گھر سے چلے آئے تھے مگر وہ جب بصرہ آئیں تو نہیں ملے۔ یا تو وہ کہیں چلے گئے یا ان کا وصال ہو گیا۔

او اکثر ذلک ہشام بن حسان کی جو روایت حضرت ابن سیرین کی بہن حفصہ سے ہے۔ اس میں یہ ہے۔ اسے طاق بار غسل دو۔ تین یا پانچ بار۔ ایوب عن حفصہ کی روایت میں یہ ہے۔ ثلثا او خمسا او سبعا۔ تین یا پانچ یا سات بار۔ سات بار سے زائد عام روایت میں نہیں۔ البتہ[1] ابو داؤد کی ایک روایت میں یہ آیا ہے کہ سات بار یا اس سے بھی زیادہ اگر تم اس کی ضرورت سمجھو۔

ان رأیتن ذلک یعنی اگر تین سے زائد پانچ یا سات مرتبہ دھونے کی حاجت تم سمجھو تو وہ عدد پورا کرو۔ یعنی اگر تین سے کما حقہٗ غسل نہ ہو سکے تو پانچ بار دھوؤ اور اگر اس سے بھی کما حقہٗ غسل نہ ہو تو سات مرتبہ اور اگر اس سے اچھی طرح غسل نہ ہو سکے تو اور عدد بڑھا دو۔

میت کو ایک بار غسل دینا فرض ہے۔ اور تین بار سنت ہے۔ اور بوقت ضرورت اس سے زائد میں بھی حرج نہیں۔ حتیٰ کہ سات مرتبہ سے بھی زائد میں حرج نہیں۔ بلا ضرورت تین بار سے زائد غسل دینا مکروہ ہے۔ اسمیں پانی کی فضول خرچی ہے[2]۔

اشعرنہا اشعار کے معنی ہیں، کپڑے کو بدن سے متصل بلا کسی حائل کپڑے کے لپٹنا۔ حفصہ کی روایت میں یہ زائد ہے کہ ہم نے کنگھی سے ان کے بال کے تین حصے کئے۔ دوسری روایت میں انھیں سے یوں ہے کہ عورتوں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی صاحبزادی کے بال کے تین حصے کئے۔ اسے کھولا پھر دھویا۔ پھر تین حصے کئے۔ یہ اس لئے کیا کہ پانی بال کی جڑوں میں پہونچ جائے۔ ہمارے یہاں میت کے بال کو کنگھی کرنا نہیں چاہئے کہ یہ زینت ہے۔ اور میت کی زینت سے کیا معنی۔ اور عورت کے بالوں کو دو حصے کر کے سینے پر ڈال دیا جائیگا۔

لا ادری ای بناتہ یہ حدیث کے راوی، ایوب کا قول ہے۔ گزر چکا کہ مسلم میں ہے کہ یہ حضرت سیدہ زینب رضی اللہ

---

[1] ثانی الجنائز باب کیف غسل المیت ص ۹۳ ؛ [2] ردالمحتار اول ص ۵۷۵۔

اِیَّاہُ وَلَمْ تَزِدْ عَلٰی ذٰلِکَ وَلَا اَدْرِیْ اَیُّ بَنَاتِہٖ وَزَعَمَ اَنَّ الْاِشْعَارَ اَلْفِفْنَھَا

پھینک دیا۔ اور فرمایا اسے جسم پر لپیٹ دینا انھوں نے اس سے زیادہ نہیں بیان کیا۔ اور میں نہیں جانتا کہ یہ کونسی صاحبزادی تھیں

فِیْہِ وَکَذٰلِکَ کَانَ ابْنُ سِیْرِیْنَ یَاْمُرُ بِالْمَرْاَۃِ اَنْ تُشْعَرَ وَلَا تُؤْزَرُ عہ

اور گمان کیا کہ اشعار کا مطلب ہے کہ لپیٹ دو اور ابن سیرین یہی حکم دیتے تھے کہ عورت کو کپڑے میں لپیٹا جائے۔ تہبند نہ باندھا جائے۔

۲۲۳ قَالَ وَکِیْعٌ عَنْ سُفْیَانَ نَاصِیَتُھَا وَقَرْنَیْھَا۔ عہ

ت تین حصے یہ تھے سر کے اگلے حصے کے بال اور سر کے دونوں کناروں کے بال۔

تعالیٰ عنہا تھیں۔ مسلم کی روایت حفصہ ہی سے ہے مگر وہ عاصم احول سے ہے۔ بعض لوگوں نے کہا کہ حضرت سیدہ ام کلثوم رضی اللہ تعالیٰ عنہا تھیں۔ جیسا کہ ابوداؤد میں لیلیٰ بنت قائف ثقیفہ سے مروی ہے کہ ان عورتوں میں سے تھیں جنھوں نے سیدہ ام کلثوم رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو غسل دیا تھا سب سے پہلے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ازار دیا پھر کرتا پھر لفافہ پھر وہ ایک اور کپڑے میں لپیٹی گئیں۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دروازے کے پاس بیٹھے تھے۔ حضور کے پاس ان کے کفن تھے جنھیں یکے بعد دیگرے عطا فرماتے تھے مگر یہ خود حدیث کی راویہ حضرت حفصہ ہی نے تصریح کر دی کہ یہ حضرت سیدہ زینب رضی اللہ تعالیٰ عنہا تھیں۔ تو اب دوسری روایتوں کی بنا پر اس حدیث کی مراد کی تعیین درست نہیں۔ حضرت سیدہ ام کلثوم رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا واقعہ الگ ہے۔ دونوں میں واقعات کی تفصیل الگ الگ مذکور ہے۔ بعض لوگوں نے یہ کہا ہے کہ یہ واقعہ حضرت سیدہ ام کلثوم کا اس لئے نہیں ہو سکتا کہ ان کا وصال غزوہ بدر کے موقع پر ہوا تھا جبکہ حضور ابھی واپس نہیں ہوئے تھے۔ علامہ عینی نے فرمایا۔ اور بالکل صحیح فرمایا کہ اس موقع پر حضرت سیدہ رقیہ کا وصال ہوا تھا۔ حضرت سیدہ ام کلثوم کا تو ابھی حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ساتھ نکاح بھی نہیں ہوا تھا۔ حضرت ام کلثوم کا وصال سنہ ۹ھ میں ہوا ہے۔ حضرت سیدہ زینب کا سنہ ۸ھ میں اور حضرت سیدہ رقیہ کا سنہ ۲ھ میں۔ بعض حضرات نے یہ کہا چونکہ ام عطیہ ہی نے سیدہ ام کلثوم کو بھی غسل دیا تھا اسلئے یہ سیدہ ام کلثوم ہی ہیں۔ گویا ان کے خیال میں ایک خاتون دو میت کو غسل نہیں دے سکتیں۔ بعض بزرگوں نے ابوداؤد والی حدیث کو ضعیف بتا کر مسلم کی روایت کو ترجیح دی ہے۔ اس کی کوئی ضرورت نہیں۔ دونوں میں تعارض ہے نہ ترجیح کی حاجت اور دو واقعات عامہ میں وہ ضعف جو انھوں نے بتایا ہے قابل احتجاج ہونے سے روایت کو ساقط نہیں کرتا۔ وہ ضعف میں یہ بتایا کہ اس کے ایک راوی نوح بن کلیم مجہول ہیں۔ اور ایسے راوی ہیں جو مشہور نہیں۔ اور محمد بن اسحاق میں۔ گزر چکا کہ محمد بن اسحٰق ثقہ ہیں اور جہالت راوی یہاں مضر نہیں۔

بعض روایتوں میں یہ زائد ہے کہ آخر میں کافور ملا لیں۔ اور اخیر میں ہے کہ ہم نے ان کی تین چوٹیاں بنائیں۔ اور انھیں پیچھے

عہ باب کیف الاشعار ص ۱۶۸، الوضوء باب التیمن فی الوضوء والغسل ص ۲۸ الجنائز باب غسل المیت والوضوء باب ما یستحب ان یغسل وترا باب یبدأ بمیامن المیت ص ۱۶۷ باب مواضع الوضوء۔ باب ھل تکفن المیت فی ازار الرجل باب یجعل الکافور فی الاخیرۃ باب نقض شعر المرأۃ باب ھل یجعل شعر المرأۃ ثلثۃ قرون باب یلقی شعر المرأۃ خلفھا ثلثۃ قرون ص ۱۶۸ مسلم۔ نسائی۔ ابوداؤد۔ ترمذی کلھم فی الجنائز۔ لہ ثانی الجنائز باب فی کفن المرأۃ ص ۹۴

عہ باب ھل یجعل شعر المرأۃ ثلثۃ قرون ص ۱۲۸

۷۴۲ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهَا اَنَّ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ تَعَالٰی

حدیث حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

عَلَیْهِ وَسَلَّمَ کُفِّنَ فِیْ ثَلٰثَةِ اَثْوَابٍ یَمَانِیَّةٍ بِیْضٍ سُحُوْلِیَّةٍ مِّنْ کُرْسُفٍ

کو تین یمنی سفید کپڑے میں کفن دیا گیا جو سحول کے بنے ہوئے روئی کے

لَیْسَ فِیْهَا قَمِیْصٌ وَّلَا عِمَامَةٌ عه

تھے ان میں نہ کرتا تھا اور نہ عمامہ۔

کردیا۔ ظاہر ہے کہ یہ حضرت ام عطیہ کا اپنا فعل ہے۔ روایت کے کسی لفظ سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس کا حکم دیا ہو یا اسے ملاحظہ فرمایا ہو۔

ت ۲۳۳ (تشریحات) اس اثر کو اسماعیلی نے سند متصل کے ساتھ بیان کیا ہے۔

مسائل اس حدیث سے یہ ثابت ہوا کہ بزرگان دین کے لباس سے تبرک حاصل کرنا مستحسن ہے۔ میت کو طاق بار غسل دینا اور کم از کم تین بار سنت ہے۔ میت کے غسل میں وضو مسنون ہے البتہ اس میں نہ تو پہلے گٹے تک ہاتھ دھویا جائے گا اور نہ کلی کرائی جائے گی اور نہ ناک میں پانی ڈالا جائے گا۔ البتہ اس میں حرج نہیں کہ کوئی باریک کپڑا انگلی میں لپیٹ کر دانتوں اور ناک میں پھیر دیا جائے۔ اس میں سر کا مسح ہے۔ بیری یا اس قسم کی کوئی بھی چیز پانی میں ابال کر غسل دیا جائے جس میں میل خوب صاف ہو جائے۔ اگر یہ نہ ملے تو صابون سے۔ اخیر میں کافور ملا ہوا پانی استعمال کیا جائے۔

۷۴۳ تشریحات یمانی۔ یمن کی طرف منسوب ہے۔ اس کی اصل یمنیة تھی۔ یائے نسبت کو حذف کرکے الف زیادہ کردیا۔ سحولیة سحول۔ یمن میں ایک جگہ کا نام ہے جہاں یہ کپڑے بنتے تھے۔

اس سلسلے میں روایتیں مختلف آئی ہیں۔ علامہ عینی نے فرمایا اس سلسلے کی تمام روایتوں سے صحیح یہی ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی روایت ہے۔

اس حدیث سے ثابت ہوا کہ مردوں کو کفن میں تین کپڑے دینے مسنون ہیں۔ امام شافعی امام احمد فرماتے ہیں کہ یہ تین کپڑے، ازار، چادر، لفافہ ہے۔ کرتا نہیں۔ ہمارے یہاں بھی تین ہی کپڑے مسنون ہیں مگر یہ تین کپڑے۔ کرتا، ازار، چادر ہیں ایک چادر میت کے قد کے برابر، یہ ازار ہے۔ دوسری اتنی بڑی کہ دونوں طرف اتنی بڑھی ہوئی ہو کہ اسے باندھا جا سکے اور پکڑ کر اٹھایا جا سکے، یہ لفافہ ہے۔ کرتا گلے سے گھٹنوں کے نیچے اور ٹخنوں کے اوپر تک۔

حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث میں ہے جسے ابن عدی نے کامل[له] میں روایت کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو تین کپڑوں میں کفن دیا گیا۔ کرتا، ازار، لفافہ۔ کفن میں عمامہ نہیں ہمارے بعض مشائخ نے اسے مکروہ فرمایا۔ کیونکہ کفن چار ہو جائے گا جو جفت ہے۔ مگر بعض مشائخ نے اسے علما و مشائخ کے لئے مستحسن بتایا جیسا کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ

عه باب الثیاب البیض للکفن۔ باب الکفن بغیر قمیص۔ باب الکفن بغیر عمامة ص ۱۶۹۔ مسلم، ابوداؤد، نسائی، ابن ماجه۔

[له] عمدة القاری ج ۸ ص ۵۰

۷۴۴ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَّضِیَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهُمَا قَالَ بَیْنَمَا رَجُلٌ وَّاقِفٌ
حدیث حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ ایک صاحب عرفہ میں وقوف کئے ہوئے
بِعَرَفَةَ اِذْ وَقَعَ عَنْ رَّاحِلَتِهٖ فَوَقَصَتْهُ اَوْ قَالَ فَاَوْقَصَتْهُ قَالَ النَّبِیُّ
تھے کہ اپنی سواری سے گر پڑے جس نے ان کی گردن توڑ دی تو نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے
صَلَّی اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْهِ وَسَلَّمَ اِغْسِلُوْهُ بِمَاءٍ وَّسِدْرٍ وَّكَفِّنُوْهُ فِیْ
فرمایا اسے پانی اور بیری سے نہلا دو اور دو کپڑوں میں کفن دو اور
ثَوْبَیْنِ وَلَا تُحَنِّطُوْهُ وَلَا تُخَمِّرُوْا رَاْسَهٗ فَاِنَّهٗ یُبْعَثُ یَوْمَ الْقِیٰمَةِ مُلَبِّیًا عہ
اسے خوشبو نہ لگاؤ اور نہ اس کا سر ڈھانکو یہ قیامت کے دن لبیک کہتا ہوا اٹھے گا۔

۷۴۵ عَنْ عَبْدِ اللّٰهِ بْنِ عُمَرَ رَضِیَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهُمَا اَنَّ عَبْدَ اللّٰهِ بْنَ
حدیث حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ عبد اللہ بن
عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ انھوں نے اپنے صاحبزادے واقد کو پانچ کپڑوں میں کفن دیا۔ کرتا عمامہ اور تین لفافے اور عمامے کو ٹھوڑی کے نیچے سے لپیٹا۔ اسے سعید بن منصور نے روایت کیا۔ اس حدیث سے ثابت ہوا کہ مرد کے کفن میں تین سے زائد کپڑے دینا جائز ہے۔

۷۴۴ **تشریحات** موت سے ہر عبادت ختم ہو جاتی ہے اس لئے کہ عبادت بنیتِ تقرب کے ساتھ مخصوص افعال کی ادائیگی کا نام ہے۔ اور موت کے بعد نہ نیت ہے نہ کسی فعل کی ادائیگی حدیث میں ہے کہ فرمایا جب انسان مرگیا تو اس کا عمل ختم ہو جاتا ہے۔ اس لئے موت سے احرام ختم ہو جاتا ہے۔ لہذا حالت احرام میں مرنے والے کے غسل و کفن میں ممنوعات احرام کی پابندی نہیں رہتی اسی لئے ان صاحب کو بیری سے غسل دینے کا حکم دیا حالانکہ حالت احرام میں بیری کے پانی سے غسل ممنوع ہے۔ اسی وجہ سے محرم مر جائے تو اسے خوشبو بھی لگائیں گے۔ اور عام مردوں کی طرح اس کا سر بھی ڈھانکیں گے۔ اور ان صاحب کے لئے ممانعت ان پر خاص شفقت کی بنا پر تھی۔ دو کپڑوں میں کفن دینے کی وجہ غالباً یہ تھی کہ اس وقت ان کے بدن پر صرف دو ہی کپڑے تھے۔ ہو سکتا ہے اس سے زائد کپڑے نہ رہے ہوں۔ کتاب العمرہ کی روایت میں ہے کہ اسے اس کے دونوں کپڑوں میں کفناؤ۔ اس حدیث سے ثابت ہوا کہ عذر کی وجہ سے تین کپڑوں سے کم کفن دینے میں حرج نہیں۔ البتہ بلا عذر مکروہ۔ دو کپڑے کفنِ کفایت ہے۔ اور ایک کفن ضرورت۔

۷۴۵ **تشریحات** عبد اللہ بن ابی بن سلول۔ تمام منافقین کا سربراہ تھا۔ جنگ بعاث کے بعد حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی مدینہ طیبہ آمد سے پہلے انصار کرام نے طے کر لیا تھا کہ اسے مدینہ طیبہ کا بادشاہ بنائیں گے۔ ابھی

عہ باب الكفن فی ثوبین۔ باب الحنوط للمیت باب كیف یكفن المحرم ص ۱۶۹ العمرة باب المحرم یموت بعرفة۔ باب سنة المحرم اذا مات ص ۲۴۹ مسلم۔ ابوداود۔ نسائی۔ لہ عمدۃ ۱۱ [illegible] ص ۵۰

اُبَیٍّ لَمَّا تُوُفِّیَ جَاءَ ابْنُهٗ اِلَی النَّبِیِّ صَلَّی اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ

ابی (راس المنافقین) جب مر گیا تو اس کے فرزند نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے

اَعْطِنِیْ قَمِیْصَكَ اُكَفِّنْهُ فِیْهِ وَصَلِّ عَلَیْهِ وَاسْتَغْفِرْ لَهٗ فَاَعْطَاهُ

اور عرض کیا مجھے اپنا کرتا عنایت فرمائیں تاکہ اس میں اسے کفن دوں۔ اور اس پر نماز پڑھ دیں اور اس کیلئے

قَمِیْصَهٗ فَقَالَ اٰذِنِّیْ اُصَلِّیْ عَلَیْهِ فَاٰذَنَهٗ فَلَمَّا اَرَادَ اَنْ یُّصَلِّیَ عَلَیْهِ جَذَبَهٗ

بخشش کی دعا فرمائیں۔ حضور نے انھیں اپنا کرتا عنایت فرمایا ارشاد فرمایا مجھے اطلاع دینا اس پر نماز

اس پر عمل درآمد نہ ہو سکا تھا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مدینہ طیبہ تشریف لے آئے۔ اور یہ منصوبہ پایۂ تکمیل تک نہ پہنچ سکا اپنی اس ناکامی پر اسے جو رنج تھا اس کی بنا پر وہ ہمیشہ کڑھتا تھا جس کا اظہار متعدد موقعوں پر کیا جو جستہ جستہ اپنے موقع پر آئے گا۔ سلول اس کی ماں کا اور اُبی صیغہ تصغیر کے ساتھ اس کے باپ کا نام ہے۔ اس کے صاحبزادے انتہائی مخلص اور جاں نثار صحابی تھے۔ ایک موقع پر تلوار لے کر کھڑے ہو گئے کہ جب تک رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اجازت نہ دیں گے اسکو مدینے میں داخل نہ ہونے دوں گا۔ ان کا نام قبل اسلام حباب تھا۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے عبد اللہ رکھا۔ یہ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے عہد خلافت میں جنگ یمامہ میں شہید ہوئے۔ ابن ابی ابن سلول سنہ ۹ میں بیس دن بیمار رہ کر مرا۔ اخیر شوال میں بیمار ہوا اور ابتدائی ذو قعدہ میں مرا۔ ایام مرض میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عیادت کے لئے تشریف لے گئے۔ تو اس نے نہ خواہش کی تھی کہ مجھے کفن کے لئے کرتا عنایت فرمائیں اور نماز جنازہ پڑھیں۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اسے قبول فرمایا۔ اسی وعدے کی وجہ سے اسے قمیص مبارک بھی عطا فرمائی اور نماز جنازہ بھی پڑھی۔ نیز جنگ بدر میں، حضرت عباس کو اس نے اپنا کرتا دیا تھا اس کی تلافی بھی مقصود تھی۔ اس عنایت کا یہ اثر ہوا کہ بنو خزرج کے ہزار افراد مشرف باسلام ہو گئے[1] تفسیر کی روایات میں ہے کہ آپ اس پر نماز پڑھیں گے حالانکہ یہ منافق ہے۔ آگے یہ زائد ہے کہ میں ستر مرتبہ سے زیادہ استغفار کروں گا۔

اشکال اللہ عز و جل کا یہ ارشاد، اِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِیْنَ مَرَّةً فَلَنْ یَّغْفِرَ اللّٰهُ لَهُمْ۔ توبہ (۸۰) اگر آپ ان کے لئے ستر مرتبہ بخشش چاہیں اللہ انھیں ہرگز نہیں بخشے گا۔ اس بارے میں صریح ہے کہ منافقین کی مغفرت نہیں ہوگی اگرچہ کتنی ہی بار ان کے لئے استغفار کیا جائے اگرچہ حضور ہی کیوں نہ استغفار کریں۔ پھر حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا یہ فرمانا کہ مجھے دو باتوں میں سے ایک کا اختیار دیا گیا ہے۔ کیسے درست ہے۔ جبکہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قرآن کریم کے معانی کو سب سے زیادہ جاننے والے ہیں۔ اس کا جواب یہ ہے کہ یہ تلقی المخاطب المتکلم بغیر ما ارادہ لمصلحۃ کے قبیل سے ہے۔ یعنی کبھی ایسا ہوتا ہے کہ متکلم کی مراد کے علاوہ مخاطب کسی مصلحت کی بنا پر یہ ظاہر کرتا ہے کہ کلام کا مطلب یہ ہے۔ اس بنا پر کہ یہ دوسرا مطلب اسے پسند ہے اور اسے امید ہے کہ اسے متکلم مان لے گا۔

---

[1] عمدۃ القاری ثامن ص ۵۴

عُمَرُ فَقَالَ اَلَيْسَ اللّٰهُ نَهَاكَ اَنْ تُصَلِّيَ عَلَى الْمُنَافِقِيْنَ فَقَالَ اَنَا

پڑھ دوں گا۔ انھوں نے اطلاع دی۔ جب حضور نے اس کی نماز جنازہ پڑھنی چاہی تو عمر نے حضور کا دامن پکڑ لیا

بَيْنَ خِيَرَتَيْنِ قَالَ اِسْتَغْفِرْ لَهُمْ اَوْلَا تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ اِنْ تَسْتَغْفِرْ

اور عرض کیا۔ حضور! کیا اللہ نے آپ کو منافقین پر نماز پڑھنے سے منع نہیں فرمایا تو ارشاد فرمایا مجھے دو باتوں

لَهُمْ سَبْعِيْنَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللّٰهُ لَهُمْ فَصَلّٰى عَلَيْهِ فَنَزَلَتْ۔ وَلَا

میں سے ایک کا اختیار دیا گیا ہے۔ ارشاد فرمایا ان کی بخشش چاہو یا نہ چاہو اگر ستر مرتبہ بخشش چاہو تو

تُصَلِّ عَلٰى اَحَدٍ مِّنْهُمْ مَاتَ اَبَدًا وَّلَا تَقُمْ عَلٰى قَبْرِهٖ عہ

بھی اللہ انھیں ہرگز نہیں بخشے گا حضور نے اسپر نماز پڑھی اسکے بعد یہ آیت نازل ہوئی۔ منافقین میں سے اگر کوئی مرجائے تو اسپر کبھی نماز مت پڑھنا اور نہ اس کی قبر پر کھڑے ہونا۔

حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم خوب جانتے تھے کہ اس ارشاد کا مطلب یہ ہے مگر خلق خدا پر حضور کو جو شفقت و رحمت ہے اس کی بنا پر چاہتے تھے کہ میرا ستر بار سے زائد استغفار کرنا قبول ہو جائے۔ اسی لئے یہاں سبعین کے لفظ کو جو تحدید کے لئے نہیں تھا تحدید پر محمول کر کے فرمایا کہ میں ستر مرتبہ سے زیادہ استغفار کروں گا جیسا کہ کتاب التفسیر کی روایات میں ہے۔ اللہ عز وجل نے یہ آیہ کریمہ نازل فرما کر ظاہر فرما دیا کہ ان کی مغفرت کا نہ ہونا قطعی ہے۔ اس میں تبدیلی نہیں۔ وَلَا تُصَلِّ عَلٰى اَحَدٍ مِّنْهُمْ مَّاتَ اَبَدًا وَّلَا تَقُمْ عَلٰى قَبْرِهٖ۔ (توبہ ۸۵) ان میں سے کوئی مرے تو اس کے جنازے پر نماز پڑھنا اور نہ اس کی قبر پر کھڑے ہونا۔ اس کی تائید اس سے بھی ہوتی ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا میرا کرتا اسے اللہ کے عذاب سے ہرگز نہیں بچائے گا۔ میں امید کرتا ہوں کہ اس کی وجہ سے اس کے قبیلے والے مسلمان ہو جائیں گے ۱؎

توضیح باب یہاں امام بخاری نے یہ باب باندھا ہے۔ سلے ہوئے کپڑے میں کفن دینا یا بغیر سلے ہوئے میں اور یکف کو دو طرح یاد رکھا گیا ہے۔ یکف اور لایکف۔ صیغہ مجہول کے ساتھ۔ یہ کف سے ہے جس کے معنی کپڑے کے کنارے کو سینے کے ہیں۔ مراد یہ ہے کہ ایسا کرتا جس کے دونوں کنارے سلے ہوئے ہوں۔ یا نہ سلے ہوئے ہوں۔ ایک روایت۔ یَكُفُّ ہے۔ صیغہ معروف کے ساتھ۔ یہ کفٌّ سے ہے۔ جس کے معنی روکنے کے ہیں۔ اسی سے ہے۔ کف ثوب نماز میں مکروہ ہے۔ اب ترجمہ یہ ہوا کہ کرتے میں کفن دینا روکے یا نہ روکے۔ یعنی سرکنے سے۔ سلا ہوا ہوگا تو سرکنے سے روکے گا۔ بے سلا ہوا ہوگا تو نہ روکے گا تو اسکا بھی حاصل وہی ہوا۔ حضرت شیخ نور الحق ۲؎ بن حضرت شیخ عبد الحق محدث دہلوی قدس سرہٗ نے اس کی توجیہ یہ فرمائی۔ عذاب سے روکے یا نہ روکے۔ مطلب یہ بیان فرمایا کہ صلحاء

عہ باب کفن فی القمیص الذی یکف اولا یکف ص ۱۶۹ ثانی تفسیر۔ سورۃ البراۃ باب قولہ استغفر لهم اولا تستغفر لهم ص ۶۷۳ باب قولہ ولا تصل علی احد منهم مات ابدا ص ۶۷۳ اللباس باب لبس القمیص ص ۸۶۲ مسلم اللباس۔ التوبہ۔ ترمذی تفسیر۔ الجنائز۔ ابن ماجہ الجنائز ۱؎ عمدۃ القاری ثامن ص ۱۹۵ ۲؎ تیسیر القاری خامس ص ۴۲۲۔

۲۳۴ بَابُ الْکَفَنِ مِنْ جَمِیْعِ الْمَالِ وَبِہٖ قَالَ عَطَاءٌ وَالزُّھْرِیُّ وَعَمْرُو بْنُ دِیْنَارٍ وَّقَتَادَۃُ عہ

ت کفن پورے مال سے ہے۔ اور یہی عطا اور زہری اور عمرو بن دینار اور قتادہ نے کہا۔

ت وَقَالَ عَمْرُو بْنُ دِیْنَارٍ اَلْحَنُوْطُ مِنْ جَمِیْعِ الْمَالِ عہ

۲۳۵ اور عمرو بن دینار نے فرمایا کہ میت کو خوشبو بھی پورے مال سے دی جائے۔

ت وَقَالَ اِبْرَاھِیْمُ یُبْدَأُ بِالْکَفَنِ ثُمَّ بِالدَّیْنِ ثُمَّ بِالْوَصِیَّۃِ سہ

۲۳۶ اور ابراہیم نخعی نے فرمایا کہ سب سے پہلے کفن دیا جائے پھر دَین پھر وصیت۔

۲۳۷ وَقَالَ سُفْیَانُ اَجْرُ الْقَبْرِ وَالْغُسْلِ ھُوَ مِنَ الْکَفَنِ للعہ

ت اور سفیان ثوری نے فرمایا قبر اور غسل کی اجرت کفن سے ہے۔

کے کرتے کو کفن بنانا خواہ مردے کو عذاب سے روکے یا نہ روکے۔

مسائل :۔ اس حدیث سے ثابت ہوا کہ کفن میں کرتا دینا جائز ہے۔ خواہ اس کے کنارے سلے ہوئے ہوں خواہ بنیہ سلے ہوئے۔ البتہ بلا سلا ہوا دینا بہتر ہے۔ کسی کافر کی نماز جنازہ پڑھنا جائز نہیں بلکہ صحیح یہ ہے کہ کفر ہے اسلئے کہ نماز جنازہ اصل میں استغفار ہے اور کافر کیلئے استغفار کا مطلب ہے اس ارشاد ربانی کی تکذیب اِنَّ اللّٰہَ لَا یَغْفِرُ اَنْ یُّشْرَکَ بِہٖ۔ اللہ عز و جل مشرک کو نہیں بخشے گا۔ نیز نماز جنازہ پڑھنا اس کی دلیل ہے کہ میت کو مسلمان جانا، اور کافر کو مسلمان جاننا کفر بلکہ اس کے کافر ہونے میں شک بھی کفر ہے۔ رہ گیا غسل کفن دفن تو اگر اس کافر کے متعلقین ہیں تو انھیں دیدیا جائے، اگر کوئی نہ ہو تو بلا رعایت سنت اس کے جسم پر پانی بہا کر کسی کپڑے میں لپیٹ کر اس نیت سے کسی گڑھے میں داب دیا جائے کہ اس کی بدبو سے ایذا نہ ہو۔ اس حدیث سے ثابت ہوا کہ بزرگان دین کے آثار سے برکت حاصل کرنا سنت ہے۔ تبرک کیلئے سوال جائز ہے اگرچہ سائل مالدار و غنی ہو۔ اس میں حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی تین فضیلت ثابت ہوئی۔ ایک تو کفار و منافقین پر شدت، دوسرے قرآن مجید کے معنی کو صحیح سمجھنے کی استعداد۔ تیسرے ان کی رائے کے مطابق قرآن کا نازل ہونا۔

تشریح ۲۳۴ یعنی میت کے ترکے میں سے سب سے پہلے کفن دیا جائے گا۔ پھر جو بچے گا اس سے دَین پھر وصیت پھر ورثہ پر تقسیم ہوگا اور اگر ترکہ اتنا ہی ہے کہ اس سے صرف کفن ہی دیا جا سکے تو سب کفن ہی میں صرف کریں گے۔

تشریحات ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷ ان سب تعلیقات کا حاصل یہ ہوا کہ میت کے ترکے سے سب سے پہلے اسکے کفن دفن غسل خوشبو وغیرہ کا بطریق مسنون انتظام کیا جائے۔ اسکے بعد بچے تو دین ادا کی جائے اس سے بچے تو وصیت پوری کی جائے اس سے بچے تو وارثین پر تقسیم کیا جائے گا۔ اور اگر اتنا مال ہو کہ تجہیز و

عہ باب الکفن من جمیع المال ص ۱۷۰ عہ ایضا سہ ایضا للعہ ایضا باب الکفن من جمیع المال ص ۱۷۰

۷۴۶ اَنَّ عَبْدَالرَّحْمٰنِ بْنِ عَوْفٍ رَّضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہُ اُتِیَ بِطَعَامٍ وَّکَانَ

حدیث حضرت عبدالرحمٰن بن عوف رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خدمت میں کھانا لایا گیا اور وہ

صَائِمًا فَقَالَ قُتِلَ مُصْعَبُ بْنُ عُمَیْرٍ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہُ وَھُوَ خَیْرٌ

روزے سے تھے تو فرمایا مصعب بن عمیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ (احد میں) شہید ہوئے اور وہ مجھ سے بہتر تھے

مِّنِّیْ کُفِّنَ فِیْ بُرْدَۃٍ اِنْ غُطِّیَ رَاْسُہٗ بَدَتْ رِجْلَاہُ وَاِنْ غُطِّیَ رِجْلَاہُ بَدَا

انھیں ایک چادر میں کفن دیا گیا اگر ان کا سر ڈھانکا جاتا تو پاؤں کھل جاتے اور اگر پیر ڈھانکا جاتا تو

رَاْسُہٗ وَاُرَاہُ قَالَ وَقُتِلَ حَمْزَۃُ وَھُوَ خَیْرٌ مِّنِّیْ ثُمَّ بُسِطَ لَنَا مِنَ الدُّنْیَا مَا

سر کھل جاتا میں گمان کرتا ہوں کہ انھوں نے یہ بھی فرمایا اور حمزہ (احد میں) شہید کیے گئے اور وہ مجھسے

بُسِطَ اَوْقَالَ اُعْطِیْنَا مِنَ الدُّنْیَا مَا اُعْطِیْنَا وَقَدْ خَشِیْنَا اَنْ تَکُوْنَ حَسَنَاتُنَا

بہتر تھے۔ پھر ہمارے لئے دنیا کشادہ کردی گئی جتنی کشادہ کی گئی یا یہ فرمایا ہمیں دنیا میں سے دیا گیا جو دیا گیا

تکفین ہی میں سب صرف ہوجائے تو اسی میں صرف کیا جائے گا۔ پہلی تعلیق میں حضرت عطا کے قول کو دارمی نے اور زہری قتادہ اور عمرو بن دینار کے قول کو عبدالرزاق نے سند متصل کیساتھ روایت کیا ہے نیز دوسری تعلیق کو بھی عبدالرزاق نے اور تیسری تعلیق کو دارمی نے سند متصل کے ساتھ روایت کیا ہے۔

تشریحات ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸ أَیْنَعَتْ۔ اس کا مادہ ینع ہے۔ یہ باب افعال سے ہے۔ اس کا مصدر ایناع ہے۔ پھل کا پک جانا۔ یَھْدِبُھَا۔ کا مصدر ھدبٌ ہے۔ چننے کے معنی میں پہلی حدیث کو امام بخاری نے یہاں دو طریقے سے تخریج کی ہے۔ پہلے احمد بن مکی سے پھر محمد بن مقاتل سے۔ پہلے پر باب کا عنوان یہ ہے۔ کفن پورے مال سے ہے۔ اس میں یہ زائد ہے۔ فلم یوجد ما یکفن فیہ الا بردۃ انھیں کفنانے کے لئے سوائے ایک چھوٹی سی چادر کے اور کچھ نہیں پایا گیا، یعنی ان کے متروکہ مال سے جیساکہ مغازی میں حضرت خباب کی حدیث میں ہے۔ فلم یترک الا نمرۃ۔ تو انھوں نے ایک خط دار کمبل کے سوا اور کچھ نہیں چھوڑا تھا۔ یہی ان کا کل سرمایہ تھا جس سے کفن دیا گیا۔ اسی سے باب ثابت ہے۔

پھر اسی حدیث پر یہ باب باندھا ہے۔ جبکہ صرف ایک کپڑا پایا جائے۔ اس کے تحت بطریق محمد بن مقاتل تخریج فرمائی۔ اس میں باب کے مناسب یہ جملہ ہے۔ کفن فی بردۃ۔ ایک چھوٹی سی چادر میں کفنائے گئے۔ ظاہر ہے کہ اگر اس سے زائد کپڑا میسر ہوتا تو ضرور اسے کفن میں دیا جاتا۔ تو ثابت کہ صرف ایک ہی کپڑا تھا۔ اسی سے ثابت ہوا کہ کفن ضرورت ایک کپڑا ہے۔

حضرت خباب والی حدیث پر یہ عنوان ہے۔ جب صرف اتنا کفن پائے جو یا تو سر کو چھپائے یا قدموں کو تو سر چھپا دیا جائے۔ یہ حدیث میں صراحۃً مذکور ہے۔

حضرت عبدالرحمٰن بن عوف رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث کے پہلے طریقے میں۔ شک کے ساتھ ہے۔ اور حمزہ شہید ہوئے یا کوئی اور صاحب جن کے لئے بھی سوائے ایک چادر کے اور کچھ نہیں ملا۔ مگر دوسرے طریقے میں بلا

عُجِّلَتْ لَنَا ثُمَّ جَعَلَ يَبْكِيْ حَتّٰى تَرَكَ الطَّعَامَ ۔ ع۹

مجھے ڈر ہے کہ ہماری نیکیوں کا بدلہ جلدی نہ دے دیا گیا ہو۔ پھر رونے لگے یہاں تک کہ کھانا چھوڑ دیا۔

حدیث حَدَّثَنَا خَبَّابٌ قَالَ هَاجَرْنَا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

۶۴۷ حضرت خباب بن ارت رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا ہم نے نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ

نَلْتَمِسُ وَجْهَ اللّٰهِ فَوَقَعَ اَجْرُنَا عَلَى اللّٰهِ فَمِنَّا مَنْ مَّاتَ وَلَمْ يَاْكُلْ مِنْ

اللہ کی رضا جوئی کے لئے ہجرت کی تو ہمارا اجر اللہ کے ذمہ کرم پر ہوگیا۔ ہم میں سے بہت فوت ہوگئے اور

اَجْرِهٖ شَيْئًا مِّنْهُمْ مُّصْعَبُ بْنُ عُمَيْرٍ وَمِنَّا مَنْ اَيْنَعَتْ لَهٗ ثَمَرَتُهٗ

اپنے اجر میں سے کچھ نہیں کھایا انھیں میں مصعب بن عمیر بھی ہیں اور ہم میں وہ ہیں جن کا پھل پک گیا

فَهُوَ يَهْدِبُهَا قُتِلَ يَوْمَ اُحُدٍ فَلَمْ نَجِدْ مَا نُكَفِّنُهٗ بِهٖ اِلَّا بُرْدَةً اِذَا غَطَّيْنَا

اور وہ چن چن کر کھا رہے ہیں یہ احد کے دن شہید ہوئے تو ہمیں انھیں کفنانے کے لئے سوائے چھوٹی سی چادر کے

تردید حضرت حمزہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا نام ہے مگر بعد والا جملہ نہیں۔ البتہ اس روایت میں اراہ ہے یعنی ابراہیم یہ کہہ رہے ہیں کہ میں گمان کرتا ہوں کہ یہ کہا۔ اور حمزہ شہید کیے گئے۔ یہ تردید یا شک اس میں نہیں کہ حضرت حمزہ احد میں شہید ہوئے کہ نہیں۔ وہ تو قطعی ہے۔ تردید یا شک اس میں ہے کہ انھوں نے حضرت حمزہ کا نام لیا تھا یا کسی اور کا۔ اور دوسرے طریقے کا مطلب یہ ہے کہ ابراہیم راوی کا یہ گمان ہے کہ حضرت حمزہ ہی کا نام لیا تھا غزوہ احد کے مظلوم شہدا کی مفلسی و تنگدستی کہ انتہا یہ ہے کہ سب کو ایک ایک کپڑا بھی نہ ملا۔ اور ایک ایک کپڑے میں دو دو حضرات لپیٹے گئے۔ ؎

حضرت عبدالرحمٰن بن عوف رضی اللہ تعالیٰ عنہ

باپ کا نام عوف اور ماں کا نام شفا یہ دونوں بنی زہرہ کے فرد ہیں۔ ان کا نسب نسب نبوی سے کلاب بن مرّہ پر جا کر مل جاتا ہے۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے جد اعلیٰ قصی اور ان کے جد اعلیٰ زہرہ کلاب کے فرزند تھے۔ قبل اسلام یہ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے دوستوں میں تھے۔ انھیں کی طرح پاکباز سلیم الطبع بزرگ تھے۔ شراب نوشی سے توبہ کرلی تھی اور جب آفتاب اسلام طلوع ہوا تو حضرت صدیق اکبر کی رہنمائی کے بموجب اس وقت حلقہ بگوش اسلام ہوئے جبکہ ابھی حضور نے دار ارقم میں ارشاد و تبلیغ کی خفیہ مجلس قائم نہیں فرمائی تھی اور چند نفوس ہی اس دولت سے مالامال ہوئے تھے۔ یہ ان دس منتخب سابقین اولین بزرگوں میں ہیں جنھیں نام بنام زندگی ہی میں جنت کا مژدہ ملا جنھیں عشرہ مبشرہ کہا جاتا ہے۔ پہلے حبشہ کی طرف ہجرت کی اور جب حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مدینہ طیبہ تشریف لے گئے تو یہ بلا تاخیر مدینہ حاضر ہوئے۔ تمام غزوات میں ساتھ رہے۔ جنگ احد میں اس بے جگری سے لڑے کہ بیس سے زائد زخم لگے۔ اور پاؤں میں ایسے کاری زخم لگے کہ زندگی بھر دگار رہے۔ لنگڑا کر چلتے تھے۔ بہت ہی صائب الرائے بزرگ تھے۔ حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنے بعد

ع۹ باب اذا لم یجد الا ثوبا واحدا باب الکفن من جمیع المال ص ۱۷۰، ثانی المغازی باب غزوۃ احد ص ۵۷۹

؎ بخاری ثانی المغازی باب من قتل من المسلمین یوم احد ص ۵۸۴

بِهَا رَاسَهٗ خَرَجَتْ رِجْلَاهُ وَاِذَا غَطَّيْنَا رِجْلَيْهِ خَرَجَ رَاسُهٗ فَاَمَرَنَا
کچھ نہیں ملا جب ہم اس سے ان کا سر ڈھانکتے تو پاؤں نکل جاتے اور جب ان کے پاؤں ڈھانکتے تو انکا سر
النَّبِیُّ صَلَّی اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْهِ وَسَلَّمَ اَنْ نُغَطِّیَ رَاسَهٗ وَاَنْ نَجْعَلَ
اس سے باہر آجاتا۔ تو ہمیں نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حکم دیا کہ ان کے سر کو ڈھانک دیں
عَلٰی رِجْلَیْهِ مِنَ الْاِذْخِرِ ع۵
اور ان کے پاؤں پر اِذخر ڈال دیں۔

جن چھ بزرگوں کو خلیفۃ المسلمین چننے کا حق دیا تھا ان میں ایک یہ بھی تھے۔ حقیقت یہ ہے کہ انھوں نے اس اہم کام کو بہت ہی خوش اسلوبی سے انجام دیا۔ حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کاروبار خلافت کے سرانجام دینے کے لئے جو مجلس شوریٰ منعقد کی تھی اس کے ایک اہم رکن یہ بھی تھے۔ جنگ قادسیہ کے موقع پر جب ایرانیوں نے مسلمانوں کو صفحۂ ہستی سے نیست ونابود کرنے کے لئے اپنی پوری طاقت اکٹھی کرکے یورش کی تھی۔ تو انھیں کی نگاہ حق بین حضرت سعد بن وقاص پر سپہ سالاری کے لئے پڑی تھی۔ حضرت ذوالنورین عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے عہد خلافت میں بہتر سال کی عمر پاکر ۳۱ھ میں واصل بحق ہوئے۔ حضرت عثمان نے نماز جنازہ پڑھائی اور جنت البقیع میں مدفون ہوئے۔

حضرت علی نے جنازے پر کھڑے ہوکر کہا، اے ابن عوف جا تو نے دنیا کا صاف پانی پایا اور گدلا چھوڑا۔ حضرت سعد بن وقاص جنازہ اٹھانے والوں میں شامل تھے۔ یہ کہتے جاتے۔ واجبلاہ۔ ہائے یہ پہاڑ بھی چل بسا۔

حضرت مصعب بن عمیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ

ان کی کنیت ابو محمد اور والد کا نام عمیر والدہ کا خناس بنت مالک ہے۔ آپ کا سلسلہ نسب قصی بن کلاب پر جاکر شجرہ نبوی سے مل جاتا ہے۔ ان کے مورث اعلیٰ عبد الدار اور حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے جد اعلیٰ عبد مناف بھائی ہیں۔ یہ انتہائی حسین وجمیل بزرگ تھے اور ظاہری شکل وشباہت حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے بہت کچھ ملتی جلتی تھی۔ ماں باپ کے بہت ہی چہیتے اور پیارے تھے۔ انھوں نے بہت ہی ناز ونعمت سے پالا۔ اعلیٰ سے اعلیٰ پوشاک سے سجے اور عمدہ سے عمدہ خوشبو سے معطر رہتے۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب ان کا تذکرہ فرماتے تو ارشاد فرماتے میں نے مکے میں مصعب سے زیادہ حسین وخوش پوشاک پروردہ نعمت نہیں دیکھا۔ مگر اس ناز ونعمت میں پلے ہوئے پیکر جمیل نے شراب توحید ایسی پی کہ سرشاری کا عالم سن چکے تھے کہ شہادت کے بعد جسم پر صرف ایک چھوٹی سی کملی رہ گئی تھی۔

دو عالم سے کرتی ہے بیگانہ دل کو
عجب چیز ہے لذت آشنائی

ظاہری حسن وجمال کے ساتھ ساتھ باطنی حسن بھی فطرت میں ودیعت تھا۔ اسی کا نتیجہ ہے کہ جب حضور دار ارقم میں

ع۵ باب اذا لم یجد کفنا الا ما یواری راسه ص ۱۷۰ باب هجرة النبی صلی الله تعالی علیه وسلم ص ۵۵۱، ۵۵۶، ۵
۵۵۷ ثنی المغازی باب غزوة احد ص ۵۷۹ باب من قتل من المسلمین یوم احد ص ۵۸۴ الرقاق باب فضل الفقر
ص ۹۵۵

تشریف فرماتھے کہ یہ دولت اسلام سے مالا مال ہوگئے۔ ابتداءً اسلام کو چھپایا مگر ایک دن عثمان بن طلحہ نے نماز پڑھتے دیکھ لیا۔ تو ان کے باپ کو خبر کردی اس جرم میں گھر کے اندر قید کر دیئے گئے۔ جب حبشہ کی طرف ہجرت شروع ہوئی تو موقعہ پاکر ایک دن حبشہ چلے گئے۔ کچھ دن کے بعد مکہ واپس ہوئے تو وہ ظاہری حسن وجمال و رعنائی رخصت تھی۔ ماں باپ نے دیکھا تو ترس آگیا اور گھر پناہ ملی۔

جب انصار کرام نے بیعت عقبہ اولیٰ کی اور ایک مبلغ کی درخواست پیش کی تو نگاہ انتخاب ان پر پڑی اور یہ مدینہ طیبہ تشریف لے گئے اور سال بھر میں وہ انقلاب برپا کر دیا کہ سال آئندہ عازمین حج میں بہتر افراد حلقہ بگوش اسلام تھے۔ جنگ بدر اور جنگ احد میں لشکر نبوی کے علمبردار تھے۔ جنگ احد میں حق جاں نثاری ادا کرتے ہوئے جام شہادت نوش فرمایا۔ جنگ احد میں جب صحابہ کرام انتشار عام کے شکار تھے۔ یہ بڑی پامردی سے لوائے اسلام لئے اپنی جگہ ڈٹے رہے۔ ابن قمیئہ نے بڑھکر تلوار سے داہنا ہاتھ قلم کر دیا۔ تو بائیں ہاتھ میں علم لے لیا۔ اور آیۃ کریمہ وَمَا مُحَمَّدٌ اِلَّا رَسُوْلٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ۔ کی تلاوت کی۔ اس نے اسے بھی قلم کر دیا۔ تو دونوں بازوؤں سے تھام کر سینے سے چمٹا کر علم اسلام بلند کئے رہے۔ اس ظالم نے جھلا کر سینے پر ایسا نیزہ مارا کہ اس کی انی سینے ہی میں رہ گئی اور یہ داعی توحید آیت مذکورہ کی تلاوت کرتے ہوئے واصل بحق ہوگئے۔ اب علم بڑھکر ان کے بھائی ابوالروم بن عمیر نے اٹھالیا۔ جو اخیر دم تک لئے رہے۔ جنگ کے خاتمے کے بعد حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کی مبارک لاش کے قریب کھڑے ہوکر یہ آیۃ کریمہ تلاوت فرمائی

مِنَ الْمُؤْمِنِيْنَ رِجَالٌ صَدَقُوْا مَا عَاهَدُوا اللّٰهَ عَلَيْهِ (الآیہ سورہ محمد)

مومنین میں بہت سے ایسے ہیں جنھوں نے اللہ سے جو عہد کیا تھا اسے سچ کر دکھایا۔

پھر ان سے مخاطب ہوکر فرمایا، میں نے تم کو مکے میں دیکھا تھا تم سے زیادہ حسین اور خوش پوشاک کوئی جوان نہ تھا اور آج دیکھ رہا ہوں کہ تمھارے بال الجھے ہوئے ہیں اور جسم پر صرف ایک چادر ہے۔ اللہ کا رسول گواہی دیتا ہے کہ تم لوگ قیامت کے دن ضرور اللہ عزوجل کے حضور حاضر ہوگے۔ شہادت کے وقت عمر مبارک چالیس سال سے کچھ زائد تھی۔

خوشا رسمے بنا کردند بخاک و خون غلطیدن
خدا رحمت کند ایں عاشقان پاک طینت را

حضرت خباب بن ارت
رضی اللہ تعالیٰ عنہ

ان کی کنیت ابو عبداللہ ہے۔ یہ قبیلہ تمیم کے چشم و چراغ تھے۔ غلام بنا کر مکے کے بازار میں بیچے گئے۔ ان کا اسلام لانے والوں میں چھٹا نمبر ہے اسی لئے یہ سادس الاسلام کہلاتے تھے۔ ان کا مکہ میں کوئی حامی و مددگار نہ تھا اسلئے ان پر ایسے مظالم ڈھائے گئے کہ جنھیں سنکر کلیجہ کانپ جاتا ہے۔ ستمگر انھیں دہکتے ہوئے انگاروں پر لٹاکر سینے پر بھاری پتھر رکھکر چڑھ جاتے اور اس وقت تک نہ چھوڑتے جب تک انگارے زخم کے پانی سے بجھ نہ جاتے۔ رحمت عالم ان کو تسلی دیتے۔ ان کے ظالم آقا کو یہ بھی برداشت نہ ہوا اس نے لوہا تپا کر ان کے سر کو داغا۔ ان مصائب نے بھی انہیں

حدیث ۷۴۸

عَنْ سَهْلٍ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُ اَنَّ امْرَاَةً جَاءَتِ النَّبِيَّ صَلَّى اللّٰهُ
حضرت سہل بن سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ ایک خاتون نبی صلی اللہ تعالیٰ
تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِبُرْدَةٍ مَنْسُوْجَةٍ فِيْهَا حَاشِيَتُهَا تَدْرُوْنَ مَا الْبُرْدَةُ
علیہ وسلم کی خدمت میں ایک بنی ہوئی حاشیہ دار بردہ لائیں

کوئی تزلزل نہیں پیدا کیا۔ جبل استقامت بنے ہوئے سب کچھ برداشت کرتے رہے۔ ایک بار خدمت اقدس میں عرض کیا۔ دعا فرمائیں کہ اللہ عزوجل مجھے اس عذاب سے نجات دے۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دعا فرمائی۔ اے اللہ خباب کی مدد کر۔ ان کا عاص بن وائل کے اوپر قرض تھا۔ یہ تقاضا کرتے تو وہ یہ کہتا کہ میں اس وقت تک نہ دونگا جب تک محمد کا ساتھ نہ چھوڑو گے۔ تیرہ سال تک مسلسل یہ آلام و مصائب برداشت کرتے رہے۔ پھر مدینہ طیبہ ہجرت کی اور تمام غزوات میں شرکت کی سعادت حاصل کی۔

حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان کا اتنا احترام کرتے کہ اپنی سواری پر بٹھاتے اور فرماتے کہ اس سواری پر بیٹھنے کے لائق تمہارے سوا صرف ایک اور شخص ہے اور وہ بلال ہے۔ یہ فرماتے کہ بلال کیسے مستحق ہوگا اس کے بہت سے حامی تھے میرا کوئی مددگار نہ تھا۔ مجھ پہ یہ گذری۔

کوفے میں علیل ہوئے اور زمانہ دراز تک بیمار رہے۔ مرض کی درازی سے گھبرا کر فرمایا کرتے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے موت کی دعا مانگنے سے منع نہ فرمایا ہوتا تو میں موت کی دعا مانگتا۔ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ جنگ صفین سے واپس ہو رہے تھے کہ وصال کی خبر سنی اور جنازے کی نماز پڑھائی۔ وصیت کے مطابق کوفے سے باہر سپرد خاک کئے گئے۔ اس تقدیر پر ان کا سن وصال ۳۷ھ ہے۔ ایک روایت ہے کہ عہد فاروقی میں ۱۹ھ میں وفات پائی۔

تشریحات ۷۴۸

کتاب اللباس میں یہ زائد ہے کہ اسے پہن کر حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہمارے پاس تشریف لائے اور کچھ دیر بیٹھے پھر اسے اتار کر تہ کر کے انھیں دیدیا۔ کتاب الادب میں ہے کہ جب حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تشریف لے گئے تو لوگوں نے ان سے کہا۔ اور جواب میں انھوں نے کہا میں برکت کے لئے لے رہا ہوں۔ کتاب اللباس میں ہے کہ جب حضرت سہل نے پوچھا۔ بردہ کیا ہے تو لوگوں نے کہا۔ وہ چادر جسمیں حاشیہ ہو۔ اور کتاب الادب میں ہے لوگوں نے کہا۔ شملہ۔ تو فرمایا۔ وہ شملہ جسمیں حاشیہ بنا ہوا ہو۔

بردہ۔ خط دار کمبل۔ شملہ وہ کمبل جو جسم پر لپیٹا جائے۔ بردہ عام ہے اور شملہ خاص مگر ایک کا دوسرے پر اطلاق ہوتا ہے۔ فلاں۔ کون صاحب تھے۔ محب طبری نے کہا کہ حضرت عبدالرحمٰن بن عوف تھے۔ طبرانی کی ایک روایت میں ہے کہ حضرت سعد بن وقاص تھے۔ اسی کی ایک روایت میں ہے کہ ایک اعرابی تھے۔ مگر اس کی سند میں زمعہ بن صالح ہے جو ضعیف ہے۔ اس حدیث سے ثابت ہوا کہ اپنی زندگی میں کفن تیار کر کے رکھ سکتے ہیں۔ اس سے موت یاد آتی رہے گی حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

قَالُوا الشَّمْلَةُ قَالَ نَعَمْ قَالَتْ نَسَجْتُهَا بِيَدِي فَجِئْتُ لِاَكْسُوكَهَا فَاَخَذَهَا

تم لوگ جانتے ہو بردہ کیا چیز ہے لوگوں نے بتایا چادر انھوں نے فرمایا ہاں اس نے عرض کیا اسے

النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُحْتَاجًا اِلَيْهَا فَخَرَجَ اِلَيْنَا وَاِنَّهَا اِزَارُهُ

میں نے اپنے ہاتھ سے بنا ہے اور اس لئے لائی ہوں کہ حضور کو پہناؤں اسے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے لے لیا

فَحَسَّنَهَا فُلَانٌ فَقَالَ اَكْسُنِيهَا مَا اَحْسَنَهَا فَقَالَ الْقَوْمُ مَا اَحْسَنْتَ لَبِسَهَا

حضور کو اس وقت اس کی ضرورت تھی کاشانۂ اقدس سے ہماری طرف تشریف لائے اور اس چادر

النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُحْتَاجًا اِلَيْهَا ثُمَّ سَاَلْتَهُ وَعَلِمْتَ اَنَّهُ لَا يَرُدُّ

کا تہبند پہنے ہوئے تھے فلاں صحابی نے کہا بہت اچھی ہے اور عرض کیا مجھے عنایت فرمادیں بہت عمدہ ہے لوگوں نے کہا تو نے اچھا

قَالَ اِنِّي وَاللّٰهِ مَا سَاَلْتُهُ لِاَلْبَسَهُ وَاِنَّمَا سَاَلْتُهُ لِتَكُوْنَ كَفَنِي قَالَ سَهْلٌ فَكَانَتْ

کام نہیں کیا اسے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس حال میں پہنا تھا کہ اس کی ضرورت تھی پھر تو نے مانگ لیا اور تجھے

كَفَنَهُ عہ

معلوم ہے کہ حضور کسی کو محروم نہیں فرماتے انھوں نے کہا بخدا میں نے اسلئے نہیں مانگا تھا کہ اسے پہنوں۔ میں نے اسلئے مانگا ہے کہ میرا کفن ہو۔

حضرت سہل نے فرمایا۔ یہ مبارک چادر انکی کفن ہوئی۔

افضل المومنین ایمانا اکثرھم للموت ذکرا واحسنھم استعدادا۔ مومنین میں ایمان کے اعتبار سے افضل وہ ہے جو موت کو سب سے زیادہ یاد کرتا ہو اور اس کی سب سے اچھی تیاری کرتا ہو۔

اور اس کا جواز صحابہ کرام کے سکوت سے ثابت ہوتا ہے کہ کسی نے ان پر انکار نہیں فرمایا۔ البتہ قبر کھود کر رکھنا ممنوع ہے۔ کیا معلوم کہاں موت آئے۔ کفن تو جہاں جائے اپنے ساتھ لے جا سکتا ہے پھر بھی بہت سے صالحین سے منقول ہے کہ انھوں نے اپنے ہاتھ سے اپنی قبریں تیار کر لی تھیں۔ کسی نے اپنی زندگی میں قبر کھود کر بنا رکھنے کے ناجائز ہونے کی دلیل میں یہ کہا تھا کہ یہ صحابہ کرام سے منقول نہیں۔ تو علامہ عینی نے اس کا جواب یہ دیا۔ صحابہ کرام سے کسی چیز کا واقع نہ ہونا اس کے ناجائز ہونے کی دلیل نہیں اسلئے کہ جسے مسلمان اچھا سمجھیں وہ اللہ کے نزدیک بھی اچھا ہے۔ خصوصًا جبکہ اس فعل کو صلحاء اخیار کی ایک جماعت نے کیا ہو۔ اقول وباللہ التوفیق۔ یہاں یہ قید لگانی ضروری ہے کہ اس فعل کا کوئی مقتضی نہ ہو جب عدم فعل دلیل عدم جواز نہیں۔ اور مقتضی ہوتے ہوئے صحابہ کرام کا کوئی فعل نہ کرنا اس کے مشروع نہ ہونے کی دلیل ہے۔ جیسا کہ اعلیحضرت امام احمد رضا قدس سرہ نے الھادی الحاجب میں اس کی جانب اشارہ فرمایا ہے۔ نیز ثابت ہوا کہ صالحین کے آثار سے برکت حاصل کرنا صحابہ کی سنت ہے۔ نیز یہ ثابت ہوا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سائل کو محروم نہیں فرماتے تھے اگرچہ خود تکلیف اٹھانی پڑے۔

عہ باب من استعد الکفن فی زمن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ص ۱۷۰ ثانی اللباس باب البردۃ والحبرۃ والشملۃ ص ۸۶۲-۵
الادب باب حسن الخلق والسخاء ص ۸۹۲ نسائی زینت ابن ماجہ لباس۔ مسند امام احمد خامس ص ۸ - ۳۳۳ -

۴۷۹ عَنْ اُمِّ عَطِیَّۃَ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْھَا اَنَّھَا قَالَتْ نُھِیْنَا عَنِ

حدیث حضرت ام عطیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا ہمیں جنازہ کے ساتھ

اِتِّبَاعِ الْجَنَائِزِ وَلَمْ یُعْزَمْ عَلَیْنَا ع۰

جانے سے منع کیا گیا اور قطعی طور پر نہیں منع کیا گیا۔

۴۷۹

تشریحات یہ ایک لمبی حدیث کا جزء ہے جلد ثانی میں ص۲۳۴ پر گذر چکی ہے۔ مگر وہاں جنازے کے ساتھ عورتوں کے جانے کی تشریح نہیں کی گئی ہے اس لئے اسے پھر تحریر کیا ہے۔ حدیث کے ظاہر سے یہی سمجھ میں آتا ہے کہ یہ ممانعت مکروہ تنزیہی کی حد تک ہے۔ حضرت امام اعظم نے فرمایا۔ میں اسے مناسب نہیں سمجھتا۔ اس سے بھی یہی ثابت ہوتا ہے۔ امام بخاری نے۔ باب میں نہ جواز کی تصریح کی ہے نہ حرمت کی۔ یہ اس وجہ سے ہے کہ اس سلسلے میں احادیث مختلف آئی ہیں۔

امام ابوبکر ابن ابی شیبہ استاد امام بخاری نے حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ایک جنازے میں تھے۔ کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ایک عورت کو دیکھا۔ تو اس پر چیخے۔ اس پر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ اسے چھوڑ دو اے عمر اس لئے کہ آنکھ رو رہی ہے اور جان پر مصیبت آن پڑی ہے۔ جدائی کا زمانہ قریب ہے۔ اس حدیث سے اجازت نکلتی ہے مگر یہ حدیث متعدد وجوہ سے مجروح ہے۔ اس لئے قابل استناد نہیں۔ اس کے برخلاف امام حاکم نے مستدرک میں حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا، کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ ہم نے ایک صاحب کو دفن کیا۔ جب ہم لوٹے اور حضور اپنے دروازے کے برابر پہنچے تو سامنے ایک خاتون کو دیکھا۔ ہمارا گمان یہ نہیں تھا کہ حضور نے انھیں پہچان لیا ہے۔ انھیں دیکھ کر حضور نے فرمایا اے فاطمہ کہاں سے آتی ہو۔ انھوں نے عرض کیا۔ اہل میت کے یہاں سے۔ میں نے ان کی میت کے لئے رحمت کی دعا کی۔ اور انھیں تسلی دی۔ فرمایا شاید تم قبر تک گئی تھیں۔ عرض کیا معاذ اللہ میں ان کے ساتھ قبر تک جاتی حالانکہ میں حضور سے سن چکی ہوں کہ اس بارے میں حضور کیا فرماتے ہیں۔ ارشاد فرمایا اگر تم ان کے ساتھ قبر تک جاتیں، تو اس وقت تک جنت نہ دیکھتیں، جب تک تمھارے باپ کے دادا نہ دیکھتے۔ امام حاکم نے فرمایا کہ یہ حدیث شیخین امام بخاری اور امام مسلم کی شرط پر ہے۔ اس سے ممانعت ثابت ہوتی ہے۔

امام مالک نے فرمایا کہ جنازے کے ساتھ عورتوں کو جانا بلا کراہت جائز ہے۔ البتہ جوان عورتوں کے لئے مکروہ ہے۔ عبدری نے امام مالک سے یہ نقل فرمایا۔ کہ اگر میت عورت کی اولاد یا شوہر یا ایسا رشتہ دار ہے جس سے ملاقات کے لئے زندگی میں جاتی تھی تو جا سکتی ہے۔ ورنہ نہیں۔ امام شافعی کے نزدیک مطلقاً مکروہ ہے۔ البتہ حرام نہیں۔ امام نووی شافعی نے فرمایا کہ بدعت ہے۔ یہ سب اس دور کے لئے تھا اور اب جبکہ مسجدوں میں جماعت کے لئے جانا ممنوع ہے تو جنازے کیساتھ

ع۰ باب اتباع النساء الجنائز ص ۱۷۰، الحیض باب الطیب للمرأۃ عند غسلہا من المحیض ص ۴۵ ثانی الطلاق باب القسط للحادۃ باب تلبس الحائض لباس العصب ص ۸۰۴۔ لہ عمدۃ القاری ثامن ص ۶۴ کہ ایضاً۔

حدیث ۷۵۰ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سِيرِينَ قَالَ تُوُفِّيَ ابْنٌ لِأُمِّ عَطِيَّةَ فَلَمَّا كَانَ الْيَوْمُ

حضرت محمد بن سیرین نے فرمایا ام عطیہ کے ایک صاحبزادے فوت ہو گئے پس جب

الثَّالِثُ دَعَتْ بِصُفْرَةٍ فَتَمَسَّحَتْ بِهِ وَقَالَتْ نُهِينَا أَنْ نُحِدَّ أَكْثَرَ

تیسرا دن ہوا تو انھوں نے پیلے رنگ کی خوشبو منگا کر ملا۔ اور فرمایا کہ شوہر کے علاوہ کسی

مِنْ ثَلَاثٍ إِلَّا لِزَوْجٍ عه

اور کا تین دن سے زیادہ سوگ منانے سے منع کیا گیا ہے۔

حدیث ۷۵۱ عَنْ زَيْنَبَ بِنْتِ أَبِي سَلَمَةَ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَتْ لَمَّا جَاءَ

زینب بنت ابی سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہانے فرمایا جب شام سے

جانے کی کیسے اجازت ہوگی اسی لئے غیب ہیں فرمایا۔ یہ مت پوچھ کہ یہ جائز ہے یا ناجائز۔ یہ پوچھ کہ اس عورت پر کتنی لعنت اللہ کی طرف سے ہوتی ہے اور کتنی فرشتوں کی طرف سے اور کتنی صاحب قبر کی طرف سے۔

تشریحات ۷۵۰-۷۵۱-۷۵۲ تُحِدَّ کا مصدر الاحداد ہے۔ اس کا مصدر ثلاثی مجرد سے حَدٌّ حِدَادٌ ہے۔ نصر ینصر اور ضرب یضرب۔ دونوں سے آتا ہے۔ اس کا معنی کسی مرنے والے پر غمگین ہونا اور زینت چھوڑ دینا ہے۔ صفرۃ پیلا رنگ۔ اس کا اکثر استعمال پیلے رنگ کی خوشبو کے معنی میں ہے۔ کتاب الطلاق میں بصفرۃ کے بجائے بطیب ہے اور محمد بن یوسف سے جو روایت ہے اس میں یہ ہے بطیب فیہ صفرۃ خلوق او غیرہ فدھنت منہ جاریۃ۔ یعنی خوشبو منگائی جس میں صفرہ خلوق یا اور کچھ تھا۔ لونڈی کو حکم دیا۔ اس نے اس میں سے کچھ لے کر تیل ملایا۔ پھر ام المومنین نے اسے لے کر اپنے رخساروں اور کلائیوں پر ملا۔ تیسری حدیث میں وہاں یہ زائد ہے کہ ام المومنین حضرت زینب نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو منبر پر یہ کہتے ہوئے سنا۔ خلوق اس عہد کی ایک مشہور خوشبو ہے جسے زعفران وغیرہ ملا کر بناتے تھے۔

نعی ابی سفیان نَعْیٌ۔ نَعِیٌّ۔ موت کی خبر۔ یہ ابو سفیان رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضرت معاویہ کے والد ماجد ہیں۔ یہ حدیث اس پر نص ہے کہ حضرت ابو سفیان کا وصال شام میں ہوا تھا۔ اگرچہ تمام اہل سیر اس پر متفق ہیں کہ ان کا وصال مدینہ طیبہ میں ہوا حتی کہ خود علامہ بدر الدین عینی نے بھی حدیث ہرقل کے تحت یہی لکھا۔ اسی کی پیروی کرتے ہوئے جلد اول میں میں نے یہی لکھا۔ مگر یہاں علامہ ابن حجر نے فرمایا کہ۔ بالشام۔ کہنے میں نظر ہے۔ یہ اضافہ حضرت سفیان بن عیینہ کی روایت میں ہے۔ میرا گمان یہ ہے کہ یہ وہم ہے اس روایت میں ابن چھوٹ گیا ہے اس لئے کہ شام میں یزید بن ابی سفیان کا وصال ہوا تھا۔ علامہ عینی نے اس کا حسب عادت بہت شدومد کے ساتھ رد فرمایا ہے۔ اور فرمایا کہ سفیان بن عیینہ کی شان یہ ہے کہ امام شافعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا۔ اگر مالک اور سفیان نہ ہوتے تو حجاز کا علم چلا جاتا۔ اس سے ظاہر ہے کہ علامہ عینی کی تحقیق یہی ہے کہ ان کا وصال شام میں ہوا۔

عه باب احداد المرأة على غير زوجها ص ۱۷۰ ثانی الطلاق باب الكحل للحادة ص ۸۰۳

نَعْيُ أَبِي سُفْيَانَ مِنَ الشَّامِ دَعَتْ أُمُّ حَبِيبَةَ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهَا بِصُفْرَةٍ
ابوسفیان کے وفات کی خبر آئی تو ام المومنین حضرت ام حبیبہ رضی اللہ تعالی عنہا نے
فِي الْيَوْمِ الثَّالِثِ فَمَسَحَتْ عَارِضَيْهَا وَذِرَاعَيْهَا وَقَالَتْ إِنْ كُنْتُ عَنْ هٰذَا
تیسرے دن پیلے رنگ کی خوشبو منگائی اور اسے اپنے دونوں رخساروں اور بازوؤں پر ملا اور فرمایا
لَغَنِيَّةً لَوْلَا سَمِعْتُ رَسُولَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا يَحِلُّ
میں اس سے مستغنی ہوں۔ اگر میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالی علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے نہ سنا ہوتا کہ
لِامْرَأَةٍ تُؤْمِنُ بِاللّٰهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ تُحِدَّ عَلٰى مَيِّتٍ فَوْقَ ثَلٰثٍ إِلَّا عَلٰى
جو عورت اللہ اور پچھلے دن پر ایمان رکھتی ہو اسے یہ جائز نہیں کہ شوہر کے علاوہ کسی اور پر تین دن
زَوْجٍ فَإِنَّهَا تُحِدُّ عَلَيْهِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَّعَشْرًا ع۵
سے زیادہ سوگ منائے ہاں شوہر پر چار مہینے دس دن سوگ منائے۔

۷۵۲ عَنْ زَيْنَبَ بِنْتِ أَبِي سَلَمَةَ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُمَا أَنَّهَا أَخْبَرَتْهُ
حدیث حضرت زینب بنت ابوسلمہ رضی اللہ تعالی عنہا نے فرمایا کہ میں رسول اللہ

اور ابن ابی شیبہ دارمی اور مسند امام احمد کی روایت میں جو آیا ہے کہ ان کے بھائی یا کسی قریبی رشتہ دار کی موت کی خبر آئی تو ام المومنین نے خوشبو لگائی۔ اس کی توجیہ خود علامہ ابن حجر نے یہ فرمائی کہ ہو سکتا ہے۔ دونوں کے وصال کی خبر پر ایسا کیا ہو۔ اقول وباللہ التوفیق۔ مگر تیسری حدیث سے اس پر اشکال ہے اس لئے کہ اس میں ام المومنین حضرت ام حبیبہ رضی اللہ تعالی عنہا کے واقعے کے بعد ہے ثم دخلت علی زینب بنت جحش، اور کتاب الطلاق میں فدخلت ہے۔ ثم تراخی کے لئے ہے اور فا تعقیب کے لئے ہے۔ دونوں کی دلالت ترتیب پر ہے۔ اب ماحصل یہ نکلا کہ زینب بنت ابوسلمہ کہہ رہی ہیں کہ ام المومنین ام حبیبہ کے بعد میں ام المومنین حضرت زینب کے یہاں گئی، ام المومنین حضرت زینب کا وصال سنہ ۲۰ھ یا ۲۱ھ میں ہو گیا تھا۔ تو ماننا پڑے گا کہ ام المومنین حضرت ام حبیبہ کا واقعہ ۲۰ھ یا ۲۱ھ سے پہلے کا ہے۔ اور حضرت ابوسفیان کا وصال ۳۲ھ میں ہوا ہے۔ علامہ عینی نے یہ جواب دیا کہ ثم اور فا ترتیب کے لئے ہے اس میں اختلاف ہے۔ اور اگر ترتیب کے لئے ہے بھی تو یہاں ترتیب ذکر کرنے میں ہے نہ کہ واقع ہونے میں۔ اگرچہ حدیث کا سیاق اس کے خلاف ہے مگر امام بخاری کی عظمت شان کے لحاظ سے اسے قبول ہی کرنا ہے۔ واللہ تعالی اعلم۔

اخوھا ام المومنین حضرت زینب بنت جحش رضی اللہ تعالی عنہا کے تین بھائی تھے۔ عبید اللہ۔ یہ حبشہ میں نصرانی ہوکر

ع۵ باب احداد المرأة علی غیر زوجہا ص ۱۷۰۔ ثانی الطلاق باب والذین یتوفون منکم و یذرون ازواجا یتربصن ص ۸۰۴ مسلم الطلاق۔

قَالَتْ دَخَلْتُ عَلٰی اُمِّ حَبِیْبَۃَ زَوْجِ النَّبِیِّ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی رفیقہ حیات ام المومنین حضرت ام حبیبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے یہاں گئی تو انھوں

سَمِعْتُ رَسُوْلَ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ یَقُوْلُ لَا یَحِلُّ لِامْرَأَۃٍ

نے فرمایا میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سُنا کہ جو عورت اللہ اور قیامت کے

تُؤْمِنُ بِاللّٰہِ وَالْیَوْمِ الْاٰخِرِ اَنْ تُحِدَّ عَلٰی مَیِّتٍ فَوْقَ ثَلَاثٍ اِلَّا عَلٰی زَوْجٍ

دن پر ایمان رکھتی ہو اسے جائز نہیں کہ میت پر تین دن سے زیادہ سوگ منائے ہاں شوہر پر چار

اَرْبَعَۃَ اَشْھُرٍ وَّعَشْرًا ثُمَّ دَخَلْتُ عَلٰی زَیْنَبَ بِنْتِ جَحْشٍ حِیْنَ تُوُفِّیَ

مہینے دس دن سوگ منائے اس کے بعد ام المومنین حضرت زینب بنت جحش کے یہاں گئی جبکہ ان کے

مرا۔ دوسرے عبداللہ۔ یہ غزوہ بدر میں شہید ہوئے۔ اس وقت ام المومنین حبشہ میں تھیں اور ابھی حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے نکاح بھی نہیں ہوا تھا۔ تیسرے ابو احمد جن کا نام عبد۔ یا عبداللہ تھا۔ یہ ام المومنین کے بعد تک باحیات رہے۔ عبیداللہ کا انتقال سنہ ۵ھ یا سنہ ۶ھ میں ہوا۔ اس وقت حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حیات ظاہری کے ساتھ جلوہ فرما تھے۔ پھر ام المومنین کے اس ارشاد کا کوئی محل نہیں۔ مجھے خوشبو کی کوئی حاجت نہیں۔ جب حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جلوہ فرما تھے تو خوشبو کی کیوں حاجت نہیں۔ علامہ عینی نے فرمایا کہ ہو سکتا ہے۔ یہ فوت ہونے والا ام المومنین کا کوئی سوتیلا بھائی ہو واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسائل عورت پر اپنے شوہر کا سوگ چار مہینے دس دن فرض ہے۔ مگر یہ غیر حاملہ کے لئے ہے۔ حاملہ کی عدت وضع حمل ہے۔ اگر شوہر کی وفات کے بعد فوراً ہی بچہ پیدا ہو جائے تو عدت پوری ہو گئی۔ ارشاد ہے:

وَاُولَاتُ الْاَحْمَالِ اَجَلُھُنَّ اَنْ یَّضَعْنَ حَمْلَھُنَّ۔ اور حمل والیوں کی عدت وضع حمل ہے۔ (سورہ طلاق)

سورہ بقرہ میں ارشاد ہے۔

وَالَّذِیْنَ یُتَوَفَّوْنَ مِنْکُمْ وَیَذَرُوْنَ اَزْوَاجًا یَّتَرَبَّصْنَ بِاَنْفُسِھِنَّ اَرْبَعَۃَ اَشْھُرٍ وَّعَشْرًا۔ اور تم میں جو لوگ فوت ہوں اور بیبیاں چھوڑیں تو یہ بیبیاں چار مہینے دس دن اپنے کو روکے رکھیں۔

یہ دونوں آیتیں جزئی طور پر متعارض ہیں، اگر کوئی مر گیا اور اس کی زوجہ حاملہ ہو تو سورہ بقرہ کی آیت کے مطابق اس کی عدت چار مہینے دس دن ہے۔ اور سورہ طلاق کے مطابق وضع حمل ہے۔ یہ چند منٹ میں بھی ہو سکتا ہے۔ اور چار مہینے دس دن سے زائد میں بھی۔ مگر چونکہ سورہ طلاق بعد میں نازل ہوئی ہے اس لئے یہ اس صورت خاص میں اس کی ناسخ ہے۔ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ میں قسم کھا کر کہتا ہوں۔ سورہ نساء قصریٰ سورہ بقرہ کے بعد نازل ہوئی ہے۔ اس کی تائید اس حدیث سے بھی ہوتی ہے جسے امام بخاری[1] نے حضرت زینب بنت ابی سلمہ اور حضرت مسور بن مخرمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت فرمایا کہ

---

[1] ثانی الطلاق باب واولات الاحمال اجلھن ان یضعن حملھن ص ۸۰۲

أَخُوهَا فَدَعَتْ بِطِيبٍ فَمَسَّتْ بِهِ ثُمَّ قَالَتْ مَالِي بِالطِّيبِ مِنْ حَاجَةٍ غَيْرَ

بھائی فوت ہوئے تھے تو انھوں نے خوشبو منگائی اور اسے ملا اور فرمایا مجھے خوشبو کی حاجت نہیں سوائے

أَنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَحِلُّ لِامْرَأَةٍ تُؤْمِنُ

اس کے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سنا جو عورت اللہ اور قیامت پر ایمان

بِاللّٰهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ تُحِدُّ عَلٰى مَيِّتٍ فَوْقَ ثَلٰثٍ إِلَّا عَلٰى زَوْجٍ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ

رکھتی ہو اسے جائز نہیں کہ کسی میت پر تین دن سے زیادہ سوگ منائے البتہ

وَّعَشْرًا عہ

شوہر پر چار مہینے دس دن منائے۔

سبیعہ اسلمیہ کے ان کے شوہر کی وفات کے چند رات بعد بچہ پیدا ہوا۔ وہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئیں اور نکاح کی اجازت طلب کی تو اجازت مرحمت فرمادی۔

شوہر کے علاوہ اور کسی میت پر سوگ واجب نہیں۔ تین دن تک منانے کی اجازت ہے۔ اور یہی حال مطلقہ کی عدت کا بھی ہے۔ یعنی۔ آیہ کریمہ۔ وَالْمُطَلَّقَاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلٰثَةَ قُرُوْءٍ۔ اور جن عورتوں کو طلاق دیدیا گیا ہے وہ اپنے آپ کو تین حیض روکے رکھیں۔ کے عموم سے غیر مدخولہ، حاملہ آئسہ صغیرہ خاص ہیں۔ غیر مدخولہ پر عدت نہیں۔ حاملہ کی عدت وضع حمل ہے اور آئسہ صغیرہ کی عدت تین مہینہ ہے۔

ام المومنین حضرت ام حبیبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا

ان کا نام رملہ ہے حضرت ابوسفیان کی صاحبزادی اور حضرت معاویہ کی بہن تھیں۔ یہ قدیم الاسلام خاتون ہیں۔ پہلے ان کا نکاح عبید اللہ بن جحش سے ہوا تھا۔ یہ پہلے اسلام لایا اور حضرت ام حبیبہ کے ساتھ ہجرت کرکے حبشہ گیا۔ اور وہاں جاکر نصرانی ہوگیا۔ سنہ ۵ھ یا سنہ ۶ھ میں مرگیا اس کی موت کے بعد حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی فرمائش پر نجاشی شاہ حبشہ نے ان کا نکاح حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ کردیا۔ چار سو دینار یا چار ہزار درہم مہر مقرر ہوا جسے نجاشی نے خود ادا کیا۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت شرجیل بن حسنہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو بھیجکر مدینہ طیبہ بلوالیا۔ اسوقت تک غیر محرم کے ساتھ عورت کو سفر کرنے کی ممانعت نہ تھی ان کا یہ واقعہ بہت مشہور ہے کہ جب حضرت ابوسفیان فتح مکہ سے پہلے صلح حدیبیہ کی تجدید کے لئے مدینہ طیبہ آئے اور ان کے گھر گئے چاہا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بستر پر بیٹھ جاؤں تو انھوں نے بستر سمیٹ لیا۔ حضرت ابوسفیان نے پوچھا۔ بیٹی کیا بات ہے، میں اس بستر کے لائق نہیں یا یہ بستر میرے لائق نہیں۔ اس پر ام المومنین نے فرمایا یہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا بستر ہے تم مشرک ہو تھیں اس پر کیسے بیٹھنے دوں سنہ ۴۴ھ میں وصال ہوا۔ جنت البقیع میں بقیہ ازواج مطہرات کے ساتھ آرام فرما ہیں

عہ باب احداد المرأة علی غیر زوجها ص ۷۰، ثانی باب تحد المتوفی عنها زوجها اربعة اشهر و عشرا ص ۸۰۳

مسلم الطلاق۔ ابوداؤد الطلاق۔ نسائی الطلاق۔

باب کی توضیح

اس کے بعد امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے یہ باب باندھا باب قول النبی صلی اللہ تعالی علیہ وسلم یعذب المیت الخ۔ یعنی نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اس ارشاد کا بیان۔ میت پر اس کے بعض اہل کے رونے کی وجہ سے عذاب دیا جاتا ہے۔ جبکہ میت پر چلانا اس کی عادت ہو۔ اللہ عزوجل کے اس ارشاد کی وجہ سے۔ اپنے آپ کو اور اپنے اہل کو آگ سے بچاؤ۔ اور نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ تم سب نگہباں ہو اور تم سب سے اس کے بارے میں سوال کیا جائے گا جنھیں تمھاری نگہبانی میں دیا گیا ہے۔ اور اگر میت پر چیخنا اس کا طریقہ نہیں تو وہ ایسے ہے جیسے حضرت عائشہ نے فرمایا۔ کوئی بوجھ اٹھانے والی جان دوسرے کا بوجھ نہیں اٹھائے گی۔ اور وہ ایسے ہی ہے جیسے اللہ عزوجل کا ارشاد ہے۔ اور بوجھ سے لدی ہوئی کوئی جان بوجھ بٹانے کے لئے کسی کو بلائے تو وہ اس بوجھ میں سے کچھ نہ اٹھائے گی اور اس کا بیان کہ چلائے بغیر رونے کی اجازت ہے۔

اور نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ جو بھی کسی کو ظلماً قتل کرے گا تو پہلے آدم کے بیٹے قابیل پر اس خون کا حصہ رہے گا۔ اس لئے کہ اسی نے سب سے پہلے قتل ایجاد کیا۔

اس میں بعض بعینہ حدیث کا جز ہے۔ ایک حدیث کے بعد وہ حدیث یہیں مذکور ہے۔ پھر بعد میں امام بخاری نے یہ افادہ فرمایا۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: ان المیت یعذب ببکاء اھلہ علیہ۔ بیشک میت کو اس کے اہل کے اس پر رونے سے عذاب دیا جاتا ہے۔ اس سے مراد یہ ہے کہ میت پر رونا مرنے والے کی عادت ہو۔ اسکی تائید میں پہلے سورہ تحریم کی یہ آیت پیش فرمائی۔

يَآيُّهَا الَّذِيْنَ آمَنُوْا قُوْٓا اَنْفُسَكُمْ وَاَهْلِيْكُمْ
نَارًا وَّقُوْدُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ۔ (٦)

اے ایمان والو اپنے آپ کو اور اپنے گھر والوں کو اس
آگ سے بچاؤ جس کا ایندھن آدمی اور پتھر ہیں۔

وجہ استدلال یہ ہے کہ انسان کی فطرت ہے کہ اپنے ماں باپ کو جو کچھ کرتے ہوئے دیکھتا ہے وہی کرتا ہے جب ماں باپ کی عادت نوحہ کرنے کی ہوگی تو ان کی دیکھا دیکھی اس کے اہل بھی نوحہ کریں گے۔ تو ماں باپ اہل وعیال کے نوحہ کرنے کے سبب ہوئے۔ اگر ان کی عادت نہ ہوتی تو اس کے اہل وعیال نوحہ نہ کرتے۔ تو نوحہ کرکے وہ بھی جہنم کے مستحق ہوئے اور ان سے سیکھ کر اہل وعیال بھی۔ نوحہ کرنے والوں نے نہ اپنے آپ کو جہنم سے بچایا نہ اپنے اہل وعیال کو بچایا۔ اب ثابت کہ جس کی عادت نوحہ کرنے کی ہو اس پر مرنے کے بعد نوحہ کرنے والوں کی وجہ سے عذاب ہوگا۔ دوسرا استدلال اس حدیث سے ہے کلکم راع وکلکم مسئول عن رعیتہ۔ تم سب نگہبان ہو اور تم سب سے اس کے بارے میں سوال ہوگا جسکی نگہبانی اس کے ذمے ہے۔

اس حدیث کا ایک مطلب یہ بھی ہے کہ جب کوئی گناہ میں مبتلا ہو اور اسے دیکھکر اس کے اہل وعیال گناہ کریں تو اس سے مواخذہ ہوگا۔ اب اگر کوئی نوحہ کرنے کا عادی ہو اور اس سے سیکھ کر اس کے اہل وعیال نوحہ کریں تو وہ ضرور عذاب کا مستحق ہے۔

اس کے بعد امام بخاری نے فرمایا۔ اور اگر اس کی نوحہ کرنے کی عادت نہیں تو وہ ایسا ہے جیسے ام المومنین حضرت

۷۵۴ حَدَّثَنِيْ اُسَامَةُ بْنُ زَيْدٍ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُمَا قَالَ اَرْسَلَتْ بِنْتُ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِلَيْهِ اَنَّ اِبْنًا لِّيْ قُبِضَ فَاْتِنَا فَاَرْسَلَ

حدیث حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے حدیث بیان کی فرمایا نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی صاحبزادی نے حضور کے پاس خبر بھیجا کہ حضور میرے یہاں تشریف لائیں میرا ایک بیٹا

عائشہ نے فرمایا۔ جیسا کہ قرآن مجید میں ہے:

لَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِّزْرَ اُخْرٰى وَاِنْ تَدْعُ مُثْقَلَةٌ اِلٰى حِمْلِهَا لَا يُحْمَلْ مِنْهُ شَيْئٌ

سورہ فاطر - ۱۸

کسی پر دوسرے کا گناہ نہیں لادا جائے گا، اور ایسا ہے جیسا کہ فرمایا اگر بوجھ سے لدا ہوا کوئی اپنا بوجھ بٹانے کیلئے کسی کو بلائے تو وہ اس کے بوجھ سے کچھ نہیں اٹھائے گا۔

پہلی آیت کا مطلب یہ ہے کہ منجانب اللہ ایسا نہ ہوگا کہ کسی کے گناہ پر دوسرے سے مواخذہ ہو۔ اور دوسری آیت کا یہ ہے کہ اگر کوئی گناہوں سے گراں بار کسی کو بلائے کہ میرا کچھ گناہ اپنے ذمہ لے لو تو کوئی تیار نہیں ہوگا اگرچہ قریبی رشتہ دار ہو۔ تو پھر پسماندگان کے نوحہ کرنے پر میت پر عذاب ہونے کا سوال ہی نہیں۔ پھر امام بخاری نے فرمایا۔

کہ چیخے چلائے بغیر میت پر رونے کی اجازت ہے۔ یہ باب کا دوسرا جز ہے۔ اس مضمون کی طبرانی نے[1] معجم کبیر میں اور حاکم نے مستدرک میں حضرت قرظہ بن کعب اور حضرت ابو مسعود انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے حدیث روایت کی ہے کہ ان دونوں نے فرمایا کہ مصیبت کے وقت بغیر آواز کے رونے کی ہمیں رخصت دی گئی ہے۔ مگر چونکہ یہ امام بخاری کی شرط پر نہیں اس لئے اسے اپنی صحیح میں درج نہیں فرمایا۔ اور اسے باب کا عنوان قرار دیا۔

اس کے بعد امام بخاری نے یہ حدیث ذکر فرمائی۔

وَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تُقْتَلُ نَفْسٌ ظُلْمًا اِلَّا كَانَ عَلَى ابْنِ اٰدَمَ الْاَوَّلِ كِفْلٌ مِّنْ دَمِهَا وَذٰلِكَ لِاَنَّهٗ اَوَّلُ مَنْ سَنَّ الْقَتْلَ۔

کوئی بھی ظلماً قتل کیا جائے گا تو آدم کے پہلے بیٹے قابیل پر اس خون کا حصہ ہوگا۔ اس لئے کہ وہ پہلا شخص ہے جس نے قتل کا طریقہ ایجاد کیا۔

یہ حدیث امام بخاری نے کتاب الانبیاء، باب خلق آدم اور کتاب الدیات باب من احیاها اور کتاب الاعتصام اثم من دعا الی ضلالة میں موصولاً ذکر فرمایا ہے۔ یہاں اس کی تائید میں لائے ہیں کہ میت پر نوحہ کرنے سے عذاب اس وقت ہوگا جبکہ میت کی عادت نوحہ کرنے کی ہو۔ وجہ مناسبت یہ ہے کہ جس طرح گناہ کے موجد پر بعد کے سب عمل کرنے والوں کا وبال ہے۔ کیونکہ بعد والوں نے اسی سے سیکھا ہے۔ اسی طرح جب میت سے سیکھ کر اس کے گھر والے نوحہ کر رہے ہیں تو میت پر عذاب ہوگا۔

تشریحات ۷۵۳ بنت النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔ یہ حضرت سیدہ زینب رضی اللہ تعالیٰ عنہا تھیں اور یہ صاحبزادے تھے جن کا نام علی تھا نہ کہ حضرت امامہ بنت زینب رضی اللہ تعالیٰ عنہا۔ اس لئے کہ حضرت امامہ حضور اقدس

---

[1] عمدة القاری ثامن ص ۷۱

يُقْرِئُ السَّلَامَ وَيَقُوْلُ اِنَّ لِلّٰهِ مَا اَخَذَ وَلَهٗ مَا اَعْطٰى وَكُلُّ شَيْءٍ عِنْدَهٗ بِاَجَلٍ

قریب مرگ ہے حضور نے ان کے پاس کہلایا جاؤ کہدو وہ سلام کہتے ہیں اور فرماتے ہیں بیشک اللہ ہی کا

مُّسَمًّى فَلْتَصْبِرْ وَلْتَحْتَسِبْ فَاَرْسَلَتْ اِلَيْهِ تُقْسِمُ عَلَيْهِ لَيَاْتِيَنَّهَا فَقَامَ وَمَعَهٗ

ہے جو اس نے لیا اور اسی کا ہے جو اس نے دیا اور ہر چیز کی اس کی بارگاہ میں میعاد مقرر ہے اسے چاہیے کہ صبر کرے

سَعْدُ بْنُ عُبَادَةَ وَمُعَاذُ بْنُ جَبَلٍ وَّاُبَيُّ بْنُ كَعْبٍ وَّزَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ وَّرِجَالٌ

اور ثواب کی امید رکھے پھر ان کی صاحبزادی نے حضور کے پاس کہلایا کہ وہ حضور کو قسم دیتی ہے کہ ضرور تشریف لائیں

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بعد تک زندہ رہیں اور حضرت سیدہ فاطمہ زہرا رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے وصال کے بعد حضرت شیر خدا رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ان سے نکاح فرمایا۔ اور اہل تاریخ کا اس پر اتفاق ہے کہ حضرت سیدہ زینب رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے صرف دو ہی بچے ہوئے ایک حضرت امامہ دوسرے حضرت علی۔ علامہ ابن حجر عسقلانی نے فرمایا کہ یہ حضرت علی اتنے بڑے ہونے تک جیے کہ قریب بلوغ پہنچ چکے تھے۔ انھیں فتح مکہ کے موقع پر حضور نے اپنے ساتھ اپنی سواری پر بٹھایا تھا۔ اتنے بڑے بچے کو صبی یعنی لڑکا نہیں کہا جاتا۔ علامہ عینی نے فرمایا ابن سیدہ نے کہا پیدائش کے وقت سے جب تک بڑا نہ ہو جائے صبی کہا جاتا ہے اور یہی ہمارے عرف میں لڑکے بچے کا حال ہے۔ اس لئے جن روایتوں میں بنت کا لفظ آیا ہے وہ کسی راوی کا وہم ہے حضرت علامہ ابن حجر کا رجحان یہ ہے کہ حضرت امامہ تھیں جو حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی برکت سے اس مرض سے صحتیاب ہو گئیں کیونکہ بہت سی حدیثوں میں ان کے نام کی تصریح بھی آئی ہے۔ جیسا کہ مسند امام احمد[1] بن حنبل میں اسی سند کے ساتھ اور طبرانی میں حضرت عبدالرحمٰن بن عوف رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے۔

قبض یہ معنی میں اس کے ہے کہ قریب ہے کہ اس کی روح قبض کر لی جائے۔ اس لئے کہ کتاب القدر میں ہے: ان ابنہا یجود بنفسہ۔ کہ ان کے صاحبزادے دم توڑ رہے ہیں۔ کتاب التوحید میں ہے کہ ان کے صاحبزادے دم توڑ رہے ہیں۔ پھر اسی حدیث کا اخیر حصہ اس کی دلیل ہے کہ وہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے تشریف لانے سے پہلے فوت نہیں ہوئے تھے۔

فرفع الیہ کتاب الایمان میں ہے۔ اور انھیں اپنی گود میں بٹھایا۔

ونفسہ تتقعقع اس کا مصدر تقعقع ہے۔ اس کے معنی مضطرب ہونا بیقرار ہونا متحرک ہونا۔ سوکھی چیز کی حرکت سے جو آواز نکلے۔ مراد یہ ہے کہ ان کی سانس اکھڑ چکی تھی۔ وہ دم توڑ رہے تھے۔

یہ حدیث صحاح ستہ کے علاوہ اور متعدد کتب حدیث میں مذکور ہے۔ کہیں ابنا ہے کہیں بنتا ہے کہیں امیمہ ہے۔ خود بخاری کتاب المرضی میں ابنتی ہے۔ اگرچہ یہیں ایک نسخہ ابنی قد حضر بھی ہے۔ مگر کسی میں انجام مذکور نہیں۔ اسی لئے علامہ ابن حجر نے یہ نکتہ پیدا فرمایا کہ یہ مریض حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی برکت سے صحتیاب ہو گیا۔ اس لئے وہ اسے

---

[1] مسند امام احمد ص ۲۰۴ [2] فتح الباری ثالث ص ۱۲۵۔

فَرُفِعَ اِلٰی رَسُوْلِ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ الصَّبِیُّ وَنَفْسُہٗ تَتَقَعْقَعُ

اب حضور اٹھے اور حضور کے ساتھ سعد بن عبادہ معاذ بن جبل اور ابی بن کعب اور زید بن ثابت

قَالَ حَسِبْتُہٗ اَنَّہٗ قَالَ کَاَنَّھَا شَنٌّ فَفَاضَتْ عَیْنَاہُ فَقَالَ سَعْدٌ یَا رَسُوْلَ اللّٰہِ

اور بہت سے لوگ تھے جب حضور وہاں پہنچے تو وہ بچہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سامنے

مَاھٰذَا قَالَ ھٰذِہٖ رَحْمَۃٌ جَعَلَھَا اللّٰہُ فِیْ قُلُوْبِ عِبَادِہٖ وَاِنَّمَا یَرْحَمُ اللّٰہُ

پیش کیا گیا اور حضور نے اسے گود میں لے لیا۔ وہ دم توڑ رہا تھا گویا وہ مشک ہے۔ اسکے اثر سے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ

مِنْ عِبَادِہِ الرُّحَمَاءُ عـه

علیہ وسلم کی آنکھوں سے آنسو بہنے لگے۔ اس پر سعد نے عرض کیا یا رسول اللہ یہ کیا ہے۔ فرمایا یہ شفقت ہے جسے اللہ نے اپنے بندوں کے دلوں میں پیدا فرمایا ہے ۴

۴ اور اللہ اپنے بندوں میں سے رحم کرنے والوں ہی پر رحم فرماتا ہے۔

ترجیح دیتے ہیں کہ یہ حضرت امامہ بنت زینب رضی اللہ تعالیٰ عنہما تھیں۔ جبکہ بعض روایتوں میں صراحۃً انکا نام مذکور ہے۔ مگر حدیث کا سیاق یہ بتا رہا ہے کہ وہ مریض بچے نہیں۔ اس لئے علامہ عینی اسے راجح فرما رہے ہیں کہ وہ حضرت علی بن ابو العاص رضی اللہ تعالیٰ عنہما تھے۔

کانہا شن شن پرانی سوکھی مشک کو کہتے ہیں۔ مراد یہ ہے کہ وہ صاحبزادے بالکل سوکھ گئے تھے جیسے پرانا سوکھا خشک ہو۔ ضعف نقاہت سے صرف ہڈی چمڑا رہ گیا تھا۔ کتاب التوحید کی روایت میں ہے کانہا فی شن۔ گویا وہ مشک میں تھے۔ یعنی بدن سوکھے مشک کی طرح ہوگیا تھا۔ اور سانس یوں چل رہی تھی جیسے سوکھے مشک میں کنکری ڈال کر ہلائیں اور آواز ہو۔ جس کو ہمارے عرف میں کہتے ہیں کہ سانس اکھڑ چکی ہے۔

ففاضت عیناہ یعنی بچے کا یہ حال دیکھکر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو از راہ شفقت یارائے ضبط نہ رہا اور آنکھوں سے آنسو بہنے لگے اس پر حضرت سعد بن عبادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو تعجب ہوا اس لئے کہ وہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے صبر و ضبط کو بارہا ملاحظہ فرما چکے تھے۔ غزوہ احد کی اس قیامت خیز گھڑی میں زخمی ہونے کے باوجود زبان سے اف تک نکلی غزوہ خندق کی اس شدت میں جسے قرآن مجید نے ان الفاظ میں بیان فرمایا ہے کہ دل حلقوم تک آ گئے تھے۔ پہاڑ سے بھی زیادہ استقامت تھی۔ اور آج بچے کا یہ حال ملاحظہ فرما کر رو رہے ہیں۔ یا تعجب اس پر ہوا کہ میت پر رونے سے منع فرمایا ہے۔ پھر یہ آنسو کیوں بہ رہے ہیں۔ جواب کا حاصل یہ ہے کہ یہ شفقت کا مقتضیٰ ہے جو اختیاری نہیں۔ فطری ہے۔ اور یہ ممنوع نہیں۔ بلکہ محمود ہے۔ اس لئے کہ اللہ عز و جل اپنے انھیں بندوں پر مہربانی فرماتا ہے جو خود دوسروں پر مہربان ہوتے ہیں۔

عـه باب قول النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یعذب المیت ببعض بکاء اھلہ ص ۱۷۱ ثانی المرضیٰ باب عیادۃ الصبیان ص ۸۴۴ القدر باب قولہ وکان امر اللہ قدرا مقدورا ص ۹۷۶ الایمان والنذور باب قول اللہ تعالیٰ واقسموا باللہ جھد ایمانھم ص ۹۸۴ التوحید باب قل ادعوا اللہ او ادعوا الرحمٰن ص ۱۰۹۷ باب ماجاء فی قول اللہ ان رحمۃ اللہ قریب من المحسنین ص ۱۱۰۸ مسلم الجنائز نسائی الجنائز ابو داؤد الجنائز ابن ماجہ الجنائز۔

حدیث ۷۵۴

عَنْ اَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُ قَالَ شَهِدْنَا بِنْتًا لِرَسُوْلِ
حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی
اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ وَرَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ
ایک صاحبزادی کی قبر پر ہم حاضر ہوئے اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان کی
وَسَلَّمَ جَالِسٌ عَلَى الْقَبْرِ قَالَ فَرَاَيْتُ عَيْنَيْهِ تَدْمَعَانِ قَالَ فَقَالَ هَلْ مِنْكُمْ
قبر پر بیٹھے تھے میں نے دیکھا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی دونوں آنکھیں آنسو بہا رہی ہیں

مسائل اس حدیث سے ثابت ہوا کہ بیمار پرسی واجب نہیں ہے۔ سنت ہے۔ نیز یہ کہ میت کی تجہیز و تکفین واجب عین نہیں، کفایہ ہے۔ چھوٹے بچوں کی بیمار پرسی بھی مسنون ہے۔ اپنے بڑے کو یا چھوٹے کو کسی مسنون بلکہ مستحب بلکہ مباح کام کیلئے قسم دلانا جائز ہے۔ اور ایسی قسم کا پورا کرنا مستحب ہے۔ کوئی بزرگ کہیں جائیں تو ان کے اصحاب و تلامذہ کو ساتھ جانا چاہیے اگر کوئی حرج نہ ہو۔ چھوٹے بچوں کو گود میں لینا سنت ہے۔ کسی میت پر رونے میں حرج نہیں جبکہ بطور جزع فزع اور چیخ چلا کر نہ ہو بلکہ محمود ہے۔

تشریحات ۷۵۴ یہ سیدہ ام کلثوم رضی اللہ تعالیٰ عنہا تھیں جن کا وصال سنہ ۹ھ میں ہوا تھا حضرت سیدہ رقیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نہیں ہیں۔ اس لئے کہ ان کا وصال اس وقت ہوا تھا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بدر میں تشریف فرما تھے۔ واپسی سے پہلے ہی دفن ہو چکی تھیں۔

جالس علی القبر مراد یہ ہے کہ قبر کے کنارے بیٹھے تھے۔ یہ مراد نہیں کہ قبر کے اوپر بیٹھے تھے۔ اس لئے کہ ابھی حضرت سیدہ ام کلثوم دفن بھی نہیں ہوئی تھیں۔ نیز خود فرمایا۔ کہ کوئی انگارے پر بیٹھے اور وہ اس کے کپڑے جلا دے پھر وہ کھال تک پہونچ جائے بہتر ہے بہ نسبت اس کے کہ کسی قبر پر بیٹھے۔[1]

عینیہ تدمعان اس سے ثابت ہوا کہ بے جزع فزع بے آواز کے رونا ممنوع نہیں محمود ہے۔ اس حصے سے باب کے دونوں جز ثابت ہو گئے۔

حضرت سیدہ فاطمہ زہرا حضرت سیدہ رقیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی قبر مبارک کے کنارے رونے لگیں تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اپنے ہاتھ یا کپڑے سے ان کے آنسو پونچھنے لگے۔

لم یقارف اس کے معنی لم یقارب کے ہیں۔ اس کا مفعول محذوف المرأۃ ہے۔ یہی جمہور شراح کی توجیہ ہے مگر خطابی نے فرمایا کہ الذنب ہے۔ اور یہی اس حدیث کے ایک راوی فلیح کا بھی قول ہے۔ مگر یہ بعید ہے۔ اس لئے کہ اس تقدیر پر لازم آئے گا کہ سوائے حضرت ابو طلحہ کے تمام حاضرین نے اس رات گناہ کا ارتکاب کیا تھا۔ لہذا پہلی ہی توجیہ راجح ہوئی۔ اس کی تائید ایک روایت سے بھی ہوتی ہے۔ جیسے امام بخاری نے تاریخ اوسط میں اور امام حاکم نے ذکر کیا ہے کہ فرمایا

---

[1] مسلم اول۔ الجنائز۔ فصل فی النہی عن الجلوس علی القبر ص ۳۱۲

رَجُلٌ لَمْ يُقَارِفِ اللَّيْلَةَ فَقَالَ اَبُوْ طَلْحَةَ اَنَا فَقَالَ فَانْزِلْ قَالَ فَنَزَلَ فِيْ قَبْرِهَا [عه]

فرمایا تم میں کوئی شخص ایسا ہے جو آج رات عورت کے قریب نہیں گیا ہے تو ابو طلحہ نے عرض کیا میں۔ تو فرمایا اس کی قبر میں اترو تو وہ ان کی قبر میں اترے

حدیث ۷۵۵ اَخْبَرَنِيْ عَبْدُ اللّٰهِ بْنُ عُبَيْدِ اللّٰهِ بْنِ اَبِيْ مُلَيْكَةَ قَالَ تُوُفِّيَتْ بِنْتٌ لِعُثْمَانَ بِمَكَّةَ

عبد اللہ بن عبید اللہ بن ابی ملیکہ نے کہا عثمان کی ایک صاحبزادی کا مکے میں

وَجِئْنَا لِنَشْهَدَهَا وَحَضَرَهَا ابْنُ عُمَرَ وَابْنُ عَبَّاسٍ وَاِنِّيْ لَجَالِسٌ بَيْنَهُمَا

وصال ہوا اور ہم لوگ آئے تاکہ ان کے جنازے میں شرکت کریں۔ اور وہاں ابن عمر اور ابن عباس بھی موجود

قبر میں ایسا کوئی نہ اترے جو آج رات اپنے اہل کے قریب گیا ہو۔ تو حضرت عثمان ہٹ گئے۔ اس ارشاد کی وجہ یہ ہے کہ اس رات حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کسی باندی سے قربت کرلی تھی۔ یہ ان پر تعریض تھی۔ لیکن ان کی طرف سے یہ معذرت کی جاسکتی ہے کہ انھیں کیا معلوم تھا کہ آج ہی حضرت سیدہ ام کلثوم کا وصال ہو جائے گا۔ اور ان کی علالت طویلہ کی وجہ سے وہ مجبور رہے ہوں۔ بیوی کے مرتے نکاح ختم ہو جاتا ہے۔ اس لئے حضرت عثمان بھی اجنبی ہو گئے تھے۔ اب ان کی اور حضرت ابو طلحہ کی حیثیت برابر ہو گئی تھی چونکہ میت کفن میں لپٹی ہوتی ہے۔ اس لئے اسے قبر میں اتارنے میں کوئی حرج نہیں ہو سکتا ہے اس وقت حضرت سیدہ ام کلثوم کے محارم میں سے کوئی موجود نہ رہا ہو۔ ایسی صورت میں کوئی بھی عورت کو قبر میں اتار سکتا ہے۔ البتہ صلحاء اتقیاء کو ترجیح ہے۔ حضرت ابو طلحہ کے صالح اور متقی ہونے میں کسی شبہے کی گنجائش نہیں۔ وہ قبر کھودنے کے ماہر تھے۔ نیز ان کی وجہ ترجیح یہ ہو سکتی ہے کہ وہ قبر کو اچھی طرح تیار کر سکتے تھے۔

تشریحات ۷۵۵ یہ صاحبزادی ام ابان بنت عثمان تھیں۔ جیسا کہ مسلم میں ہے [له]

حضرت صہیب بن سنان ان کی کنیت ابو یحییٰ ہے۔ یہ موصل کے قریب دجلہ کے کنارے یا دجلہ و فرات کے دوآبے میں ایک گاؤں کے باشندے تھے۔ ان کے والد کسریٰ کی طرف سے ابلہ کے حاکم تھے۔ ان کے بچپنے میں رومیوں نے حملہ کیا اور مال و متاع کے ساتھ انھیں بھی اٹھالے گئے۔ ان کی نشو و نما رومیوں میں ہوئی جب جوان ہو گئے تو بنی کلب رومیوں سے خرید کر مکہ لائے اور عبد اللہ بن الجدعان کے ہاتھ بیچ دیا۔ اس نے ان کو آزاد کر دیا ایک روایت یہ ہے کہ یہ خود بھاگ کر مکے آئے اور عبد اللہ کے حلیف بن گئے۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب دار ارقم میں تشریف فرما تھے کہ تیسویں نمبر پر یہ ایمان کی دولت سے مالا مال ہوئے۔ یہ سب سے اخیر مہاجر ہیں۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ابھی قبا میں حضرت کلثوم بن ھدم کے گھر تھے کہ یہ بھی پہونچ گئے۔ سب لوگ کھجوریں کھا رہے تھے۔ یہ بھوکے تھے۔ کھجوروں پر لوٹ پڑے۔ ان کی ایک آنکھ میں آشوب تھا۔ کھجوریں آشوب میں مضر ہیں۔ حضرت صہیب خوش طبع تھے۔ حضرت عمر نے چھیڑا۔ عرض کیا۔ یا رسول اللہ ملاحظہ فرمائیں صہیب کی آنکھیں دکھ رہی ہیں اور کھجوریں کھا رہے ہیں۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان سے فرمایا۔ صہیب اس حال میں کھجوریں کھا رہے ہو۔ عرض کیا۔ جو آنکھ دکھ رہی ہے

[عه] باب قول النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان المیت یعذب ببعض بکاء اھلہ ص ۱۷۱، باب من یدخل قبر المرأۃ ص ۵۰، ترمذی الشمائل

[له] الجنائز فصل ان المیت یعذب ببکاء اھلہ ص ۳۰۲ ۔

اَوْقَالَ جَلَسْتُ اِلٰی اَحَدِهِمَا ثُمَّ جَاءَ الْآخَرُ فَجَلَسَ اِلٰی جَنْبِیْ فَقَالَ عَبْدُاللّٰهِ

تھے میں دونوں کے بیچ میں بیٹھا تھا یا یہ کہ میں ایک کے پاس بیٹھا کہ دوسرے صاحب آئے اور

بْنُ عُمَرَ لِعَمْرِ وبْنِ عُثْمَانَ اَلَا تَنْهٰى عَنِ الْبُكَاءِ فَاِنَّ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ

میرے پہلو میں بیٹھ گئے عبداللہ بن عمر نے عمرو بن عثمان سے فرمایا! تم عورتوں کو رونے سے کیوں نہیں منع

تَعَالٰی عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اِنَّ الْمَيِّتَ لَيُعَذَّبُ بِبُكَاءِ اَهْلِهٖ عَلَيْهِ فَقَالَ ابْنُ

کرتے۔ اس لیے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میت کو اس کے گھر والوں کے اس پر رونے سے

عَبَّاسٍ قَدْ كَانَ عُمَرُ يَقُوْلُ بَعْضَ ذٰلِكَ ثُمَّ حَدَّثَ قَالَ صَدَرْتُ مَعَ

عذاب دیا جاتا ہے۔ اس پر ابن عباس نے کہا عمر بھی ایسا ہی کچھ کہا کرتے تھے۔ اس کے بعد حدیث بیان

عُمَرَ مِنْ مَّكَّةَ حَتّٰى اِذَا كُنَّا بِالْبَيْدَاءِ اِذَا هُوَ بِرَكْبٍ تَحْتَ ظِلِّ سَمُرَةٍ فَقَالَ

کی فرمایا کہ حضرت عمر کے ساتھ میں مکے سے لوٹ رہا تھا جب ہم بیدار پر پہنچے تو ایک قافلہ ایک ببول

اس طرف سے نہیں کھا رہا ہوں جو اچھی ہے اس طرف سے کھا رہا ہوں۔ حضور ہنس پڑے۔

حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو ان پر بہت اعتماد تھا۔ اسی وجہ سے وصیت فرمائی تھی کہ جب تک شوری کسی خلیفہ کا انتخاب نہ کرے۔ صہیب نماز پڑھائیں گے۔ اور امور خلافت کو انجام دیں۔ چنانچہ تین دن تک یہ اس منصب پر فائز رہے۔ ۳۸ھ میں جب عمر مبارک ۷۰ سال کی ہوئی تو مدینہ طیبہ میں وصال فرمایا۔ اور دنیائے اسلام کی سب سے متبرک قبرستان جنت البقیع میں دفن ہوئے۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔ صہیب روم کا پہلا پھل ہے۔

توجیہ حدیث یہ حدیث مشکل ترین احادیث میں شمار کی جاتی ہے۔ اس حدیث میں متعدد اشکال ہیں۔ پہلا حضرت ابن عمر کی روایت ہے۔ کہ میت پر اس کے اہل کے رونے سے عذاب ہوتا ہے۔ اس حدیث میں چار عموم ہیں۔ میت عام ہے اس سے کہ کافر ہو یا مسلمان۔ اس کے رونے کی عادت ہو یا نہ ہو۔ اس نے رونے کی وصیت کی ہو یا نہ کی ہو۔ دوسرا عموم عذاب میں ہے۔ جسمانی ہو یا روحانی۔ تیسرا عموم رونے میں ہے۔ یہ رونا اختیاری ہو یا غیر اختیاری۔ آواز سے ہو یا بلا آواز۔ جزع فزع وغیرہ کے ساتھ ہو یا اس کے بغیر۔

اور حضرت ابن عباس سے حضرت عمر کی جو حدیث مروی ہے۔ اس میں بکار کی بعض بکار کے ساتھ تخصیص ہے اور یہ تخصیص مبہم ہے۔ وہ بعض رونا کیا ہے۔ یہ ظاہر نہیں۔ اس اشکال کو امام بخاری نے دو طرح عنوان میں حل فرمایا ہے۔ ایک یہ کہ حضرت ابن عمر کے حدیث کا عموم حضرت ابن عباس کی حدیث سے خاص ہے۔ یعنی یہ اسکی مختص ہے۔ اس میں بھی مراد بعض ہی بکار ہے۔ پھر اس کے ابہام کو دو طرح واضح فرمایا۔ ایک یہ کہ میت پر عذاب اس وقت ہوگا جب میت کی خود بھی نوحہ کرنے کی عادت ہو۔ یہ تخصیص میت میں ہوئی پھر اس کے واسطے سے رونے والوں میں پھر رونے میں۔ دوسرے یہ کہ اس سے مراد آواز کے ساتھ بے صبری جزع فزع کے ساتھ رونا ہے۔ اب یہ رونے میں ہوئی۔ ہر ایک کو امام بخاری نے

اِذْهَبْ فَانْظُرْ مَنْ هٰؤُلَاءِ الرَّكْبُ قَالَ فَنَظَرْتُ فَاِذَا صُهَيْبٌ فَاَخْبَرْتُهٗ

کے درخت کے نیچے ٹھہرا ہوا تھا مجھ سے فرمایا جاؤ دیکھو یہ کون لوگ ہیں میں نے نگاہ کی
تو وہ صہیب

فَقَالَ ادْعُهُ لِيْ فَرَجَعْتُ اِلٰى صُهَيْبٍ فَقُلْتُ ارْتَحِلْ فَالْحَقْ اَمِيْرَ الْمُؤْمِنِيْنَ

تھے میں نے عمر کو خبر کی تو فرمایا انھیں بلاؤ میں لوٹ کر صہیب کے پاس گیا
اور میں نے کہا امیرالمومنین

فَلَمَّا اُصِيْبَ عُمَرُ دَخَلَ صُهَيْبٌ يَبْكِيْ يَقُوْلُ وَا اَخَاهُ وَا صَاحِبَاهُ فَقَالَ

سے ملو اس کے بعد جب حضرت عمر کو زخمی کیا گیا تو صہیب ان کے پاس آکر رونے لگے
ہائے بھائی ہائے دوست

لَهٗ عُمَرُ يَا صُهَيْبُ اَتَبْكِيْ عَلَيَّ وَقَدْ قَالَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ

اس پر حضرت عمر نے ان سے فرمایا اے صہیب تم مجھ پر روتے ہو اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم نے

وَسَلَّمَ اِنَّ الْمَيِّتَ يُعَذَّبُ بِبَعْضِ بُكَاءِ اَهْلِهٖ عَلَيْهِ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ

فرمایا ہے مردہ اپنے اہل خانہ کے بعض کے رونے پر مبتلائے عذاب کیا جاتا ہے
ابن عباس نے کہا

فَلَمَّا مَاتَ عُمَرُ ذَكَرْتُ ذٰلِكَ لِعَائِشَةَ فَقَالَتْ يَرْحَمُ اللّٰهُ عُمَرَ وَاللّٰهِ

جب حضرت عمر کا وصال ہو گیا تو میں نے ام المومنین حضرت عائشہ سے یہ ذکر کیا تو انھوں نے فرمایا
اللہ

مَا حَدَّثَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِنَّ اللّٰهَ لَيُعَذِّبُ

عمر پر رحم فرمائے بخدا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ نہیں فرمایا ہے
اللہ مومن پر اس کے اہل کے رونے

الْمُؤْمِنَ بِبُكَاءِ اَهْلِهٖ عَلَيْهِ وَلٰكِنَّ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

سے عذاب فرماتا ہے لیکن رسول اللہ صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ فرمایا
بیشک اللہ کافر پر عذاب

قَالَ اِنَّ اللّٰهَ لَيَزِيْدُ الْكَافِرَ عَذَابًا بِبُكَاءِ اَهْلِهٖ عَلَيْهِ وَقَالَتْ حَسْبُكُمْ

بڑھا دیتا ہے اس کے اہل کے رونے سے
اور ام المومنین نے فرمایا

قرآن مجید اور حدیث سے مبرہن فرمایا، جیساکہ مفصل گزرا۔

ابن عمر کی حدیث کی تیسری تخصیص حضرت ام المومنین کی حدیث سے ہوئی کہ میت سے مراد کافر ہے۔ چوتھی توجیہ یہ ہے۔ میت پر عذاب اس وقت ہوتا ہے جب اس نے نوحہ کرنے کی وصیت کی ہو۔ پانچویں توجیہ یہ ہے کہ جب وہ نوحہ کرنے کو پسند کرتا ہو۔ چھٹی توجیہ یہ ہے کہ یہ عذاب یہ ہے کہ اس سے کہا جائے گا کیا تو ایسا تھا۔ کیا تو ایسا تھا۔ یہ تخصیص عذاب میں ہے۔ یعنی روحانی عذاب ہوگا۔ جیساکہ اسی مضمون کی حدیث آگے آرہی ہے۔

دوسرا اشکال یہ ہے کہ حضرت ام المومنین نے فرمایا۔ بخدا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ نہیں فرمایا ہے۔ اللہ مومن پر اس کے اہل کے رونے سے عذاب فرماتا ہے اشکال یہ ہے کہ حضرت عمر کی حدیث میں۔ مومن نہیں۔ میت ہے

اَلْقُرْآنُ وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ اُخْرٰى قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ عِنْدَ ذٰلِكَ

تمھیں قرآن کافی ہے۔ کسی کا بوجھ دوسرے پر نہیں لادا جائیگا۔ اس وقت ابن عباس نے کہا اور

وَاللّٰهُ هُوَ اَضْحَكَ وَاَبْكٰى قَالَ ابْنُ اَبِي مُلَيْكَةَ وَاللّٰهِ مَا قَالَ ابْنُ عُمَرَ شَيْئًا۔

اللہ ہی ہنساتا ہے اور رلاتا ہے۔ ابن ابی ملیکہ نے کہا اس پر ابن عمر کچھ نہیں بولے۔

اور میت کا لفظ کافر کو بھی شامل پھر اس شدت سے ام المومنین کے انکار کی کیا وجہ۔ حل یہ ہے کہ حضرت صہیب حضرت عمر پر روئے تھے۔ جس پر حضرت عمر نے وہ حدیث بیان فرمائی۔ اس سے ام المومنین نے یہ سمجھا کہ حضرت عمر اس ارشاد کو مومن کے حق میں سمجھے ہوئے ہیں۔ اس کو ام المومنین فرما رہی ہیں کہ انکا یہ سمجھنا درست نہیں۔ اس ارشاد سے مراد صرف کافر ہے۔ مومن نہیں۔

تیسرا اشکال

یہ ہے کہ ام المومنین نے اپنے مدعیٰ پر آیہ کریمہ لَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِّزْرَ اُخْرٰى کوئی دوسرے کے بوجھ کو نہیں اٹھائیگا۔ سے استدلال فرمایا۔ تو سوال پیدا ہوتا ہے کہ یہ تو حق ہے کہ ایک مومن پر دوسرے مومن کا گناہ نہیں لادا جائے گا۔ اب سوال یہ ہے کہ کیا ایک کافر پر دوسرے کافر کا گناہ لادا جائے گا۔ جس کی بنا پر کافر پر اس کے اہل کے رونے سے عذاب ہوگا۔ ظاہر آیت یہی بتا رہی ہے کہ اس میں مومن کی تخصیص نہیں۔ کافر کا بھی یہی حال ہے اور یہی مقتضائے عدل ہے۔ یہ اشکال علامہ کرمانی کا ہے۔ علامہ عینی نے یہ جواب ارشاد فرمایا۔ کہ چونکہ کافروں کی عادت تھی کہ وہ نوحہ کرنے کی وصیت کر جاتے تھے۔ جیسا کہ اہل جاہلیت کے اشعار سے ظاہر ہے۔ طرفہ بن عبد کہتا ہے:۔

اذا مت فانعني بما انا اهله وشقي على الجيب يا ام معبد

میں جب مر جاؤں تو اے ام معبد میرے کمالات بیان کرکے رونا اور گریبان پھاڑنا۔

اس لئے کافر پر عذاب ہوتا ہے اور مومن پر نہیں۔ اس جواب کا ماحصل یہ ہوا کہ یہ آیت کریمہ ام المومنین نے اپنے مدعیٰ کے پہلے جز پر پیش فرمایا۔ کہ ایک کا گناہ دوسرے پر لادا نہیں جاتا۔ اور مومن نوحہ کرنے کی وصیت بھی نہیں کرتا پھر اس پر اہل خانہ کے نوحہ کرنے سے کیوں عذاب ہوگا۔ کافر پر ہوگا اس لئے کہ وہ وصیت کر جاتا ہے۔

اس کا ایک جواب یہ بھی دیا جا سکتا ہے کہ اس عذاب سے مراد یہ ہے کہ اس سے کہا جائے گا کہ کیا تو ایسا ہی تھا۔ کیا تو ایسا ہی تھا۔ جیسا کہ حضرت مغیرہ اور حضرت ابن عمر کی حدیث ابھی آ رہی ہے۔ یہ عذاب بھی کم نہیں۔ اس کی مثال وہ ہے جو قرآن کریم میں ابوجہل کے بارے میں فرمایا گیا کہ قیامت کے دن جہنم میں اس سے کہا جائے گا۔ ذُقْ اِنَّكَ اَنْتَ الْعَزِيْزُ الْكَرِيْمُ۔ چکھ تو تو بڑا عزت والا بہت شریف ہے۔ زیادتی عذاب سے مراد مقررہ عذاب پر مزید عذاب یہ طعن ہے۔

اوقال یہ تنک ابن جریج سے ہے۔ مسلم میں ہے۔ کہ ابن ابی ملیکہ کہتے ہیں کہ میں ابن عمر کے پہلو میں بیٹھا تھا۔ ام ابان

ع۵ باب قول النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یعذب المیت ببعض بکاء اھلہ ص ۱۷۲، مسلم الجنائز، نسائی الجنائز۔

۷۵۶ عَنْ اَبِی بُرْدَةَ عَنْ اَبِیْهِ قَالَ لَمَّا اُصِیْبَ عُمَرُ جَعَلَ صُهَیْبٌ

حدیث حضرت ابوموسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ نے فرمایا جب حضرت عمر زخمی کیے گئے تو حضرت

یَقُوْلُ وَا اَخَاهُ فَقَالَ عُمَرُ اَمَا عَلِمْتَ اَنَّ النَّبِیَّ صَلَّی اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْهِ وَسَلَّمَ

صہیب کہنے لگے ہائے بھائی اس پر حضرت عمر نے کہا، کیا تم نہیں جانتے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

قَالَ اِنَّ الْمَیِّتَ لَیُعَذَّبُ بِبُكَاءِ الْحَیِّ عہ

نے فرمایا بیشک زندہ کے رونے سے میت کو عذاب دیا جاتا ہے۔

بنت عثمان کے جنازے کا ہم لوگ انتظار کر رہے تھے۔ اور وہیں عمرو بن عثمان بھی تھے۔ اتنے میں ابن عباس آئے انھیں ایک رہبر لایا تھا۔ (ان کی آنکھیں سفید ہوگئی تھیں) اور ابن عمر کی جگہ بتائی تو وہ آئے اور میرے پہلو میں بیٹھ گئے۔ اب میں دونوں کے درمیان ہوگیا۔ گھر میں سے آواز آئی تو ابن عمر نے وہ فرمایا۔

بیداء کے معنی میدان کے ہیں۔ یہاں وہ میدان مراد ہے جو مکہ معظمہ اور مدینہ طیبہ کے درمیان ہے۔

فلما اُصیب یہ ملاقات حضرت فاروق اعظم کے آخر حج میں ہوئی تھی۔ جیسا کہ ایوب کی روایت میں ہے جب ہم مدینہ آگئے تو تھوڑے ہی عرصہ کے بعد حضرت عمر کو زخمی کر دیا گیا۔

قال ابن عباس اللہ ہی وہ ہے جس نے ہنسایا اور رلایا یعنی آنسو پر خود رونے والا اختیار نہیں رکھتا، پھر میت پر دوسرے کے رونے سے کیوں عذاب ہوگا۔

ماقال ابن عمر شیئًا یعنی حضرت ابن عباس کی یہ حدیث سن کر ابن عمر کچھ نہیں بولے۔ بظاہر ایسا معلوم ہوتا ہے کہ حضرت ابن عمر کا سکوت اس لئے تھا کہ انھوں نے اسے قبول کر لیا لیکن یہ بھی احتمال ہے کہ انھوں نے بحث و تکرار سے بچنے کیلئے سکوت فرمایا۔ خصوصاً ایسی صورت میں جبکہ ایک حدیث مرفوع بیان کر چکے ہیں۔

اس کا بھی احتمال ہے کہ وہ اپنی بیان فرمودہ حدیث کی تاویل سوچ رہے ہوں۔ اور فوراً تاویل ذہن میں نہ آئی ہو۔ اسلئے سکوت فرمایا۔

۷۵۶ تشریحات دونوں حدیثوں کے ایک حصے کا مضمون تقریبًا ایک ہی ہے۔ یہاں یہ۔ کیا تم نہیں جانتے۔ زائد ہے۔ اور وہاں بکاء مقید ہے۔ بعض کے ساتھ۔ اور یہاں مطلق ہے۔ وہاں اھل ہے۔ یہاں الحی ہے اس حدیث میں دو عموم ہوا۔ ایک بکاء میں اور ایک باکی رونے والے میں۔ مگر گزشتہ حدیث کی تشریح میں گزر چکا کہ جن احادیث میں ببعض بکاء۔ ہیں ہے۔ ان میں مراد یہی ہے اور چونکہ میت پر زیادہ اہل وعیال ہی روتے ہیں اسلئے اہل فرمایا۔ ورنہ اہل کی تخصیص نہیں کوئی بھی روئے۔ اس کا اثر وہی ہوگا جو اہل وعیال کے رونے کا ہے۔ ایک احتمال یہ بھی ہے کہ الحی کے معنی قبیلہ ہو۔ اب دونوں کا مضمون ایک ہوگیا مگر پہلا راجح ہے ایک تو میت کا تقابل اس کا متقضی ہے دوسرے حضرت صہیب حضرت عمر کے قبیلے سے نہیں تھے۔

عہ باب قول النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم المیت یعذب ص ۱۷۲

۷۵۷ عَنْ عَمْرَةَ بِنْتِ عَبْدِ الرَّحْمٰنِ اَنَّهَا سَمِعَتْ عَائِشَةَ زَوْجَ النَّبِیِّ

حدیث عمرہ بنت عبد الرحمن نے خبر دی کہ انھوں نے حضرت عائشہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ قَالَتْ اِنَّمَا مَرَّ رَسُوْلُ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی

کی اہلیہ سے سُنا کہ انھوں نے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ایک

عَلَیْہِ وَسَلَّمَ عَلٰی یَهُوْدِیَّةٍ یَّبْکِیْ عَلَیْهَا اَهْلُهَا فَقَالَ اِنَّهُمْ لَیَبْکُوْنَ

یہودی عورت پر گزرے جس پر اس کے گھر والے رو رہے تھے تو فرمایا یہ سب اس پر روتے

عَلَیْهَا وَاِنَّهَا لَتُعَذَّبُ فِیْ قَبْرِهَا عه

ہیں اور اس کی قبر میں اس پر عذاب ہو رہا ہے۔

۲۲۸ وَقَالَ عُمَرُ دَعْهُنَّ یَبْکِیْنَ عَلٰی اَبِیْ سُلَیْمَانَ مَا لَمْ یَکُنْ نَقْعٌ

ت اور حضرت عمر نے فرمایا انھیں چھوڑ دو ابو سلیمان پر رو لیں جب تک سر پر

۷۵۷ تشریحات یہ ایک حدیث کا اخیر جز ہے جسے امام مالک نے موطا له میں ذکر فرمایا ہے کہ ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے ذکر کیا گیا کہ عبد اللہ بن عمر یہ کہتے ہیں کہ میت کو زندہ کے رونے سے عذاب دیا جائے گا۔ تو حضرت عائشہ نے فرمایا۔ ابو عبد الرحمن کو اللہ معاف فرمائے وہ جھوٹ ہرگز نہیں بولے ہیں مگر وہ یا تو بھول گئے یا چوک گئے ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ایک یہودی عورت پر گزرے۔ الخ حدیث ان المیت لیعذب ببکاء اهله۔ کی تاویل یہ بھی ہے۔ تقدیر عبارت یہ ہوگی۔ ای عند بکاء اهله علیه۔ با ظرف کے لئے معنی میں عند کے ہے۔ جیسے مطرنا بنوء کذا۔ ای عند نوء کذا۔ فلاں نچھتر کے وقت بارش ہوئی۔

۲۲۸ تشریحات اس تعلیق کو امام بیہقی نے سند متصل کے ساتھ ذکر فرمایا ہے۔ اس کے الفاظ یہ ہیں۔ جب حضرت خالد بن ولید رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا وصال ہوگیا۔ تو بنی مغیرہ کی عورتوں نے اکٹھی ہو کر ان پر رونا شروع کر دیا تو حضرت عمر سے کہا گیا کہ کسی کو بھیجکر انھیں منع فرمادیں۔ تو حضرت عمر نے فرمایا۔ یہ ابو سلیمان پر آنسو بہاتی ہیں تو ان پر کوئی گناہ نہیں جب تک سر پر خاک نہ ڈالیں اور چلائیں نہیں۔ اس سے ثابت ہوا کہ بے آواز کے میت پر رونا ممنوع نہیں البتہ آواز کے ساتھ چلاکر رونا منع ہے۔ اسی سے باب سے مناسبت ہے۔

توضیح باب یہاں باب کے کلمات یہ ہیں۔ ما یکرہ من النیاحة علی المیت۔ یہاں دو احتمال ہے۔ ایک یہ کہ ما موصولہ ہے۔ اب مطلب یہ ہوگا۔ کہ میت پر جو نوحہ کرنا مکروہ ہے اس کا بیان۔ دوسرے یہ کہ یہ ما مصدریہ ہے اب مطلب یہ ہوگا کہ میت پر نوحہ کے مکروہ ہونے کا بیان۔ دونوں تقدیر پر من بیانیہ ہے۔ تبعیضیہ کا ہونا دونوں تقدیر میں سے کسی پر درست نہیں۔ اس لئے کہ نیاحت کے معنی آواز سے رونے کے ہیں۔ اور یہ قطعاً جائز نہیں یہاں مکروہ سے مراد مکروہ تحریمی

عه ایضًا له الجنائز باب النهی البکاء علی المیت ص ۸۸

وَلَقْلَقَةٌ وَّالنَّقْعُ التُّرَابُ عَلَى الرَّاسِ وَاللَّقْلَقَةُ الصَّوْتُ۔ عہ

دھول نہ ڈالیں اور آواز نہ نکالیں اور نقع کے معنی سر پر دھول ڈالنا اور لقلقہ کے معنی آواز ہیں۔

حدیث ۷۵۸ عَنِ الْمُغِيْرَةِ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللّٰهُ

حضرت مغیرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ میں نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے

تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُوْلُ إِنَّ كَذِبًا عَلَيَّ لَيْسَ كَكَذِبٍ عَلٰى أَحَدٍ، مَنْ

سنا مجھ پر جھوٹ باندھنا کسی اور پر جھوٹ باندھنے کے مثل نہیں جو مجھ پر قصدًا

كَذَبَ عَلَيَّ مُتَعَمِّدًا فَلْيَتَبَوَّأْ مَقْعَدَهٗ مِنَ النَّارِ وَسَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللّٰهُ

جھوٹ باندھے وہ اپنا ٹھکانہ جہنم میں بنائے اور میں نے نبی صلی اللہ تعالیٰ

ہے جو نا جائز ہے۔

کشمیری صاحب پر تعقب کشمیری صاحب نے فیض الباری میں فرمایا۔ یہاں من تبعیضیہ ہے۔ اور بعض نوحہ جائز ہے جیسا کہ حضرت جابر کے والد ماجد پر ان کی پھوپھی روئیں اور حضور نے منع نہیں فرمایا اقول وباللہ التوفیق۔ حضرت کو باں حافظہ وہمہ دانی یہ خبر ہی نہیں کہ اس وقت نوحہ کرنا ممنوع ہی نہیں تھا۔ مسند امام احمد[لے] ابن ماجہ[ھے] میں ہے۔ غزوہ احد سے واپسی کے بعد بنو عبد الاشہل کی خواتین اپنے شہداء پر بین کرنے لگیں تو حضور نے فرمایا۔ اما حمزۃ فلا بواکی لہ۔ حمزہ کے لئے رونے والیاں نہیں۔ انصار کرام کو خبر ہوئی تو ان کی خواتین کاشانہ اقدس میں جمع ہو کر بین کرنے لگیں۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سو گئے تھے۔ چیخنے چلانے کی آواز سنکر آنکھ کھل گئی۔ دریافت فرمایا، یہ کیا ہے عرض کیا گیا۔ انصار کی عورتیں حمزہ پر رو رہی ہیں۔ فرمایا۔ ان سے کہدو جائیں اور آج کے بعد کسی مرنے والے پر نہ روئیں۔ کیا حدیث منسوخ پر عمل جائز ہے۔

تشریحات ۷۵۸، ۱۲۹۱ وقال آدم۔ سے امام بخاری یہ بتانا چاہتے ہیں کہ اسی سند کے ساتھ آدم بن ایاس نے شعبہ سے المیت یعذب فی قبرہ بما نیح علیہ کے بجائے المیت یعذب ببکاء الحی علیہ روایت کیا ہے۔ علامہ عینی نے فرمایا اس سند کیساتھ ببکاء الحی تنہا آدم نے روایت کیا ہے۔ دوسرے رواۃ بما نیح علیہ روایت کرتے ہیں۔

بما نیح علیہ اس میں با سببیہ ہے۔ اور ما مصدریہ۔ معنی یہ ہوئے۔ اس پر نوحہ کرنے کی وجہ سے۔ اب آدم بن ایاس کی روایت اور یہ دونوں ہم معنی ہوں گی۔ علامہ عینی نے فرمایا یہ بھی ہو سکتا ہے کہ بما نیح۔ حال ہو۔ اور۔ ما موصولہ۔ تقدیر عبارت یہ ہوگی۔ یعذب متلبسا بالذی نیح علیہ۔ یعنی جن الفاظ سے نوحہ کیا جائے گا انھیں سے عذاب دیا جائے گا۔ اس طرح کہ اس سے کہا جائے گا کیا تو ایسا تھا کیا تو ایسا تھا۔ جیسا کہ ابن ماجہ[لے] میں حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ میت کو سختی کے ساتھ جھنجھوڑا جائے گا اور کہا جائے گا کہ تو ایسا ہے؛ تو ایسا ہے؟

عہ باب ما یکرہ من النیاحۃ علی المیت ص ۱۷۲، لہ جلد ثانی ص ۹۲ ےہ الجنائز باب البکاء علی المیت ص ۱۱۵
الجنائز باب المیت یعذب بما نیح علیہ ص ۱۱۵۔

تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ یَقُوْلُ مَنْ نِّیْحَ عَلَیْہِ یُعَذَّبُ بِمَا نِیْحَ عَلَیْہِ عہ

علیہ وسلم سے سنا فرماتے تھے جس پر نوحہ کیا جائیگا اس کو نوحہ کے سبب عذاب دیا جائیگا۔

۷۵۹ عَنِ ابْنِ عُمَرَ عَنْ اَبِیْہِ عَنِ النَّبِیِّ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ

حدیث حضرت عبداللہ بن عمر نے اپنے والد ماجد حضرت عمر سے اور انھوں نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

قَالَ الْمَیِّتُ یُعَذَّبُ فِیْ قَبْرِہٖ بِمَا نِیْحَ عَلَیْہِ عسہ

سے روایت کیا فرماتے میت کو اس کی قبر میں اس پر نوحہ کرنے کی وجہ سے عذاب دیا جاتاہے۔

۲۳۹ وَقَالَ اٰدَمُ عَنْ شُعْبَةَ۔ اَلْمَیِّتُ یُعَذَّبُ بِبُکَاءِ الْحَیِّ عَلَیْہِ سہ

ت اور آدم نے شعبہ سے روایت کرتے ہوئے کہا میت کو زندہ کے اسپر رونے سے عذاب دیا جاتاہے۔

۷۶۰ عَنْ عَبْدِ اللّٰہِ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہُ قَالَ قَالَ النَّبِیُّ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی

حدیث حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے

عَلَیْہِ وَسَلَّمَ لَیْسَ مِنَّا مَنْ لَطَمَ الْخُدُوْدَ وَشَقَّ الْجُیُوْبَ وَدَعَا بِدَعْوَی

فرمایا جو گالوں پر تھپیڑ مارے اور گریبانوں کو پھاڑے اور زمانہ جاہلیت کی طرح پکارے

مسائل ان تمام احادیث کا ماحصل یہ نکلا کہ میت کی دائمی جدائی کے اثر سے اگر بے اختیار آنسو نکل پڑیں یا حالت اضطرار میں کچھ آواز نکل جائے تو کوئی حرج نہیں بلکہ محمود ہے لیکن بالقصد چیخ چیخ کر چلاکر رونا، سر پیٹنا، چہرے پر تھپڑ مارنا، سینہ پیٹنا، گریبان پھاڑنا، سر پر خاک ڈالنا حرام وممنوع ہے۔ یہی نوحہ اور بین ہے۔ اگر میت کی خود نوحہ کرنے کی عادت ہو یا وہ وصیت کرگیا ہو تو نوحہ کرنے کی وجہ سے اس پر عذاب ہوگا۔

تشریحات ۷۶۰ لیس منا۔ اس سے مراد یہ ہے کہ ہمارے طریقے پر چلنے والوں میں سے نہیں۔ اس لئے کہ اہلسنت کا اس پر اجماع ہے کہ گناہ سے آدمی کافر نہیں ہوتا۔ یہ ارشاد ان افعال کی قباحت وشناعت کو بتانے کے لئے تغلیظاً فرمایا۔

دعوی الجاهلية جاہلیت سے مراد زمانہ فترت ہے۔ یعنی وہ زمانہ جس میں کوئی رسول تشریف نہ لایا ہو۔ یہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور ہمارے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بعثت کے درمیان کی مدت ہے جو تقریباً پانچسو برس ہے۔

دعوی جاہلیت سے مراد عام ہے۔ ہر وہ ندا اور قول جو اسلام کے خلاف اس عہد میں رائج ہو سب دعوی جاہلیت ہے۔ جیسے ذرا ذرا سی بات پر اپنے قبیلے کو پکارنا۔ اور مرنے والے کے ایسے اوصاف بیان کرکے چیخنا چلانا جو اس میں نہ ہوں۔ جیسے واجبلاہ، واعضداہ، واسنداہ۔ وغیرہ وغیرہ

عہ باب ما یکرہ من النیاحۃ ص ۱۷۲، مسلم الجنائز۔ ترمذی الجنائز۔ عسہ باب ما یکرہ من النیاحۃ ص ۱۷۲ مسلم الجنائز نسائی الجنائز ابن ماجہ الجنائز۔ مسند امام احمد سہ باب ما یکرہ من النیاحۃ ص ۱۷۲

الجاهليّة عه

وہ ہم میں سے نہیں۔

۷۶۱ عَنْ عَامِرِ بْنِ سَعْدِ بْنِ اَبِیْ وَقَّاصٍ عَنْ اَبِیْهِ قَالَ كَانَ رَسُوْلُ

حدیث عامر بن سعد بن وقاص نے اپنے والد ماجد حضرت سعد بن وقاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے

اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْهِ وَسَلَّمَ یَعُوْدُنِیْ عَامَ حَجَّةِ الْوَدَاعِ مِنْ وَّجَعٍ

روایت کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حجۃ الوداع کے سال میری بیمار پرسی کیلئے آئے

نِ اشْتَدَّ بِیْ فَقُلْتُ اِنِّیْ قَدْ بَلَغَ بِیْ مِنَ الْوَجَعِ وَاَنَا ذُوْ مَالٍ وَّلَا یَرِثُنِیْ اِلَّا

میری اُس بیماری میں جو سخت ہو گئی تھی میں نے عرض کیا بیماری نے مجھے اس حد کو پہنچا دیا ہے

ابْنَةٌ لِّیْ اَفَاَتَصَدَّقُ بِثُلُثَیْ مَالِیْ قَالَ لَا فَقُلْتُ فَالشَّطْرُ فَقَالَ لَا

اور میں مالدار ہوں اور میری وارث صرف میری ایک بیٹی ہے۔ کیا میں اپنے مال کی دو تہائی صدقہ کر دوں

ثُمَّ قَالَ الثُّلُثُ وَالثُّلُثُ كَبِیْرٌ اَوْ كَثِیْرٌ اِنَّكَ اَنْ تَذَرَ وَرَثَتَكَ

فرمایا نہیں تو میں نے عرض کیا آدھا تو فرمایا نہیں۔ پھر حضور نے خود ہی فرمایا۔ تہائی اور تہائی بڑا ہے یا یہ فرمایا بہت

۷۶۱ تشریحات اس حدیث کا یہ جز۔ انك لن تنفق ۔ الی فی امرأتك ۔ پہلی جلد کتاب الایمان میں ص ۳۴۴ پر گزر چکا ہے۔

الثلث کثیر اس سے ثابت ہوا کہ تہائی مال سے زیادہ کی وصیت نافذ نہیں۔ اگر کوئی تہائی مال سے زیادہ کی وصیت کر جائے تو بھی صرف تہائی ہی موصٰی لہ یعنی وہ پائے گا جس کے لئے وصیت کی گئی ہے۔ ہاں اگر وارث عاقل بالغ ہوں اور سب راضی ہوں تو نافذ ہوگی۔ اور اگر سب نابالغ ہوں یا سب مجنوں ہوں۔ یا کچھ نابالغ اور کچھ مجنوں تو نافذ نہ ہوگی اگرچہ سب راضی ہوں۔ اگر کچھ بالغ ہیں کچھ نابالغ یا کچھ مجنوں اور کچھ عاقل یا سب عاقل بالغ ہیں مگر کچھ راضی ہیں اور کچھ راضی نہیں تو جتنے عاقل بالغ راضی ہوں ان کے حصے میں نافذ اور جو لوگ راضی نہیں یا نابالغ یا مجنوں ہیں، ان کے حصے میں نافذ نہیں۔

انك ان تذر عام طور پر لوگ یہی سمجھتے ہیں کہ وارثین کے لئے مال چھوڑنے میں ثواب نہیں۔ یا بال بچوں کی پرورش میں ثواب نہیں۔ یہ حدیث ان کا رد ہے۔ اسمیں صراحت کے ساتھ ارشاد ہے کہ پسماندگان کے لئے مال چھوڑا جائے اسمیں زیادہ ثواب ہے۔ بہ نسبت اس کے کہ کل مال مسجد وغیرہ میں دیدیا جائے اور وارثین کو بھک منگا چھوڑا جائے۔ اسی طرح اہل و عیال کی پرورش میں صرف کرنا بھی موجب اجر و ثواب ہے۔

اخلف بعد اصحابی اس سوال کا مقصد یہ تھا کہ کیا اسی مرض میں میری موت مقدر ہے کیا میں یہیں دفن ہونگا یہ سوال اس لئے کیا تھا کہ یہ چیز ان کو پسند نہ تھی کہ ہجرت کے بعد مکے ہی میں دفن ہوں۔ جیسا کہ دوسری روایتوں میں ہے۔ مجھے یہ اندیشہ ہوا کہ کہیں اسی سرزمین میں نہ مروں جہاں سے ہجرت کر چکا ہوں۔ حضور دانائے غیوب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

عه باب لیس منا من شق الجیوب ص ۱۷۲ ، باب لیس منا من ضرب الخدود ص ۱۷۲ ، باب ما ینهی من الویل ص ۱۷۳ ، مناقب قریش باب ما ینهی من دعوی الجاهلیة ص ۴۹۹ ۔ مسلم الایمان ۔ ترمذی الجنائز ۔ نسائی الجنائز ، ابن ماجه الجنائز ۔

اَغْنِيَاءَ خَيْرٌ مِّنْ اَنْ تَذَرَهُمْ عَالَةً يَّتَكَفَّفُوْنَ النَّاسَ وَاِنَّكَ لَنْ

تم اپنے وارثین کو مالدار چھوڑو یہ بہتر ہے اس سے کہ ان کو تنگدست چھوڑو کہ وہ لوگوں کے سامنے ہاتھ پھیلاتے

تُنْفِقَ نَفَقَةً تَبْتَغِيْ بِهَا وَجْهَ اللّٰهِ اِلَّا اُجِرْتَ بِهَا حَتّٰى مَا تَجْعَلُ فِيْ فِيْ

پھریں اور تو جو بھی اللہ کی رضا کے لئے خرچ کریگا اس پر ثواب پائیگا۔ یہاں تک کہ جو لقمہ اپنی بیوی کے منھ

امْرَاَتِكَ قُلْتُ يَا رَسُوْلَ اللّٰهِ اُخَلَّفُ بَعْدَ اَصْحَابِيْ قَالَ اِنَّكَ لَنْ تُخَلَّفَ

میں ڈالیگا اس پر بھی ثواب ملے گا۔ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ کیا میں اپنے اصحاب کے چلے جانے کے بعد مکے میں

فَتَعْمَلَ عَمَلًا صَالِحًا اِلَّا ازْدَدْتَ بِهٖ دَرَجَةً وَّرِفْعَةً ثُمَّ لَعَلَّكَ اَنْ تُخَلَّفَ

پیچھے رہ جاؤں گا فرمایا تم ہرگز پیچھے نہیں رہو گے اس کے بعد تم جو بھی نیک عمل کرو گے اس کے ذریعہ تم

حَتّٰى يَنْتَفِعَ بِكَ اَقْوَامٌ وَّيُضَرَّ بِكَ اٰخَرُوْنَ اَللّٰهُمَّ اَمْضِ لِاَصْحَابِيْ

اپنے درجے اور مرتبے کو بلند کرو گے۔ اس کے بعد تم زندہ رہو گے یہاں تک کہ تم سے کچھ قوموں کو نفع پہنچے گا

هِجْرَتَهُمْ وَلَا تَرُدَّهُمْ عَلٰى اَعْقَابِهِمْ وَلٰكِنِ الْبَائِسُ سَعْدُ بْنُ خَوْلَةَ

اور دوسروں کو نقصان۔ اے اللہ میرے صحابہ کی ہجرت پوری فرمانا اور انھیں ایڑیوں کے بل مت پلٹانا۔ لیکن

نے فرمایا۔ ایسا نہ ہوگا۔ تم اس مرض سے شفا پاؤگے اور اس کے بعد زندہ رہوگے اور اعمال صالحہ کروگے جس سے تمھارا درجہ اور بلند ہوگا۔ تم سے ایک قوم کو فائدہ پہنچے گا اور ایک کو نقصان پہنچے گا۔ کتاب المرضی میں ان کی دوسری صاحبزادی سے جن کا بھی نام عائشہ ہی ہے، مروی ہے، کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنا دست مبارک پیشانی پر رکھا پھر حضرت سعد کے چہرے اور پیٹ پر ملا اور یہ دعا فرمائی۔ اے اللہ! سعد کو شفا عطا فرما اور ان کی ہجرت کو پوری فرما۔ حضرت سعد فرماتے ہیں کہ دست مبارک کی ٹھنڈک میں ہمیشہ محسوس کرتا ہوں۔ حتی کہ اس وقت بھی۔

حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی یہ دعا قبول ہوئی اور غیب کی خبر سچی ہوئی۔ اس واقعے کے بعد حضرت سعد پینتالیس یا سینتالیس سال زندہ رہے۔ یہ واقعہ ۱۰ھ کا ہے۔ اور ان کا وصال ۵۵ھ یا ۵۸ھ میں ہوا۔ اللہ عزوجل نے انھیں کے ہاتھ ایران فتح فرمایا جس سے ایرانیوں کو نقصان پہنچا اور مسلمانوں کو نفع عظیم پہنچا۔ نیز جب یہ عراق کے والی تھے تو کچھ بدنصیب مرتد ہوگئے۔ یہ پکڑ کر ان کی خدمت میں پیش کئے گئے۔ انھوں نے ان کو توبہ کا حکم دیا۔ کچھ نے توبہ کی انھوں نے دارین کا خیر حاصل کیا۔ کچھ اڑے رہے۔ جنھیں قتل کرادیا۔ یہ بھی ایک قوم کو نفع پہنچانا اور ایک قوم کو نقصان پہنچانا ہے۔

سعد بن خولہ یہ اپنے اصل کے اعتبار سے عجمی تھے اور یمن کے باشندے تھے۔ بنی عامر بن لوی کے حلیف تھے۔ اس لئے بعض لوگوں نے ان کو بنی عامر کا فرد کہدیا ہے۔ یہ سابقین اولین میں سے ہیں۔ پہلے حبشہ ہجرت کی پھر مدینہ طیبہ، بدر، احد، خندق، صلح حدیبیہ کے مشاہد میں شریک رہے۔ حجۃ الوداع کے موقع پر مکہ معظمہ میں وفات پائی، اللہ کی

يَرْثِيْ لَهُ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَنْ مَّاتَ بِمَكَّةَ عه

قابل رحم سعد بن خولہ انکے لئے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دکھ کا اظہار فرما رہے تھے کہ وہ مکے میں فوت ہوئے۔

۲۴۰ حَدَّثَنِيْ اَبُوْ بُرْدَةَ بْنُ اَبِيْ مُوْسٰى رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُ قَالَ وَجِعَ

ت ابو بردہ بن ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ حضرت ابو موسیٰ

رضا کے لئے جس پیارے وطن کو ترک کیا تھا۔ وہاں پیوند خاک ہونا مہاجرین اور خود حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو پسند نہ تھا۔ اسی لئے فرمایا لیکن قابل رحم سعد بن خولہ ہے۔

یرثی له رثیتہ جب بغیر صلہ کے ہو تو اس کے معنی ہیں۔ موت کے بعد کسی کی مدح بیان کی۔ اور جب لام کے صلے کے ساتھ بولا جائے۔ رثیت له۔ تو اس کے معنی مرنے والے پر غمگین ہوا۔ یہاں یہی معنی مراد ہے۔ حضرت سعد بن خولہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے مکہ معظمہ میں فوت ہوتے پر اظہار غم فرما رہے ہیں۔ یہ مراثی ممنوعہ میں داخل نہیں۔ ممنوع وہ مرثیہ ہے جو تجدید حزن و غم کیلئے ہو۔ جیساکہ حدیث میں فرمایا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مراثی سے منع فرمایا ہے اس حدیث کو امام حاکم نے صحیح کہا۔ یرثی له۔ سے آخر تک حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد نہیں۔ یہ حضرت سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا قول ہے۔ حجۃ الوداع کے موقع پر حضرت سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی صرف ایک صاحبزادی حضرت عائشہ تھیں۔ یہ صحابیہ ہیں۔ اس کے بعد اور اولاد ہوئی۔ جن میں عامر اور عمر دمشقی بھی ہے۔ جو کربلا میں یزیدی فوج کا سپہ سالار تھا۔ حضرت سعد کے سترہ لڑکے اور سترہ لڑکیاں ہوئیں۔ جنمیں دو کے نام عائشہ ہیں۔ ایک صحابیہ ہیں جن کا نام اس حدیث میں ذکر ہے۔ دوسری تابعیہ ہیں جن سے امام مالک روایت کرتے ہیں اور جن سے کتاب وصایا میں حدیث مذکور کا کچھ حصہ مروی ہے۔

تشریح ۲۴۰ امام بخاری نے اس حدیث کی سند کو یوں بیان فرمایا ہے۔ قال الحکم۔ یہ حکم بن موسی ابو صالح قنطری ہیں۔ ان کا وصال ۲۳۲ھ میں ہوا ہے۔ امام بخاری نے اگرچہ ان کا زمانہ پایا ہے مگر ان سے حدیث نہیں سنی ہے اسی لئے قال الحکم کہا۔ حدثنی یا عن الحکم نہیں کہا اس لئے کہ جن لوگوں نے امام بخاری کے شیوخ کو جمع کیا ہے انھوں نے حکم کو نہیں ذکر کیا ہے۔ یہ علامہ ابن حجر کی رائے ہے۔ علامہ عینی نے فرمایا کہ امام بخاری نے ان حکم سے حدیث سنی ہے اسکی دلیل ابو الوقت کی روایت ہے جس میں حدثنی الحکم۔ ہے۔ نیز دار قطنی نے حکم اور قاسم بن مخیمرہ کو ان لوگوں میں ذکر کیا ہے جن کی حدیث امام بخاری نے لی ہے۔ ابن تین نے کہا کہ اسے بطریق مسند اس لئے نہیں ذکر کیا کہ وہ قاسم بن مخیمرہ کی حدیث کی

عه باب رثاء النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سعد بن خولہ ص ۱۷۳، الوصایا ان یترک ورثتہ اغنیاء ص ۳۸۳ باب الوصیۃ بالثلث ص ۳۸۴ ھجرۃ باب قول النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اللهم امض لاصحابی ھجرتھم ص ۵۶۰ ثانی المغازی باب حجۃ الوداع ص ۶۳۲-۶۳

النفقات باب فضل النفقۃ علی الاھل ص ۸۰۶ المرضی باب وضع الید علی المریض ص ۸۴۵ باب قول المریض انی وجع ص ۸۴۶ الدعوات باب الدعاء برفع الوباء ص ۹۴۳ الفرائض باب میراث البنات ص ۹۹۷ اول الایمان باب ما جاء ان الاعمال بالنیۃ والحسبۃ ص ۱۳ مسلم الوصایا۔ ابوداؤد الوصایا۔ ترمذی الوصایا۔ ابن ماجہ الوصایا۔ الموطا الوصایا۔ دارمی الوصایا۔ مسند امام احمد۔ له مسند امام احمد جلد رابع ص ۳۵۶-۳۸۳ ابن ماجہ الجنائز باب فی البکاء علی المیت ص ۱۱۵

اَبُو مُوسیٰ وَجعًا فَغُشِیَ عَلَیْہِ وَرَاسُہٗ فِی حِجْرِ امْرَاَۃٍ مِّنْ اَھْلِہٖ فَلَمْ
سخت بیمار ہوئے۔ یہاں تک کہ ان پر غشی طاری ہو گئی اور ان کا سر ان کی ایک اہلیہ کی گود میں تھا۔
یَسْتَطِعْ اَنْ یَّرُدَّ عَلَیْھَا شَیْئًا فَلَمَّا اَفَاقَ قَالَ اَنَا بَرِیْئٌ مِّمَّنْ بَرِیْئَ مِنْہُ
انھیں اتنی طاقت نہ تھی کہ کچھ کہہ سکیں جب افاقہ ہوا تو فرمایا میں بیزار ہوں اس سے جس سے
رَسُوْلُ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ اِنَّ رَسُوْلَ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بیزار ہیں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مصیبت پر چیخنے والی
عَلَیْہِ وَسَلَّمَ بَرِیْئٌ مِّنَ الصَّالِقَۃِ وَالْحَالِقَۃِ وَالشَّاقَّۃِ عہ
اور سر مونڈنے والی اور کپڑے پھاڑنے والی سے بیزار ہیں۔

حدیث ۷۶۲ اَخْبَرَتْنِیْ عَمْرَۃُ قَالَتْ سَمِعْتُ عَائِشَۃَ رَضِیَ اللّٰہُ عَنْھَا قَالَتْ لَمَّا
ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا۔ جب زید بن حارثہ
جَاءَ النَّبِیَّ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ قَتْلُ ابْنِ حَارِثَۃَ وَجَعْفَرٍ
اور جعفر اور ابن رواحہ کے شہید ہونے کی خبر نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پاس

تخریج نہیں کرتے۔ اور بعض لوگوں (علامہ ابن حجر) نے کہا کہ یہی حال حکم کا بھی ہے۔

اس حدیث سے ثابت ہوا کہ کسی مصیبت پر چیخنا چلانا۔ سر منڈانا۔ کپڑے پھاڑنا حرام ہے۔ اسی کے حکم میں منہ نوچنا، بال نوچنا بکھیرنا، سینہ پیٹنا وغیرہ وغیرہ ہیں۔

تشریحات ۷۶۲ ان حضرات کی شہادت غزوہ موتہ میں ہوئی تھی جو ۸ھ کے جمادی الاولیٰ میں ہوا تھا۔
حضرت زید بن حارثہ بن شراحیل بن کعب بن عبد العزیٰ بن امرئ القیس کلبی قضاعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ، بنو قضاعہ کے چشم و چراغ تھے۔ یہ یمن کا ایک قبیلہ ہے۔ یہ ابھی بہت کمسن تھے کہ ان کی والدہ، سعدیٰ بنت تعلبہ اپنے میکے بنی معن میں گئیں جو بنی طے کی شاخ تھی۔ اتفاق کی بات بنو قیس نے اس پر حملہ کیا اور غارت گری میں حضرت زید کو بھی اٹھا لائے اور بازار حباشہ میں حکیم بن حزام کے ہاتھ چار سو درہم میں بیچ ڈالا انھوں نے اپنی پھوپھی ام المومنین حضرت خدیجۃ الکبریٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی خدمت میں پیش کیا۔ ام المومنین نے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو نذر کیا۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کو اپنا متبنّیٰ بنا لیا تھا۔ اسی وجہ سے عرب کے دستور کے مطابق زید بن محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کہے جاتے تھے۔ جب آیۂ کریمہ اُدْعُوْھُمْ لِاٰبَاۗئِھِمْ انھیں ان کے باپ کے نام کے ساتھ پکارو۔ نازل ہوئی تو مولیٰ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لقب سے یاد کئے جانے لگے۔ ایک دفعہ ان کے والد تلاش کرتے کرتے مکہ معظمہ پہنچے اور انھیں پالیا۔ خدمت اقدس میں حاضر ہوئے اور اپنے بچے کو واپس مانگا۔ حضور نے فرمایا۔ ان سے پوچھ لو اگر یہ جانا

عہ باب ما ینھی من الحلق عند المصیبۃ ص ۱۷۳ ۔

وَابْنِ رَوَاحَةَ جَلَسَ يُعْرَفُ فِيهِ الْحُزْنُ وَأَنَا أَنْظُرُ مِنْ صَائِرِ الْبَابِ
آئی تو ایسے بیٹھے کہ حضور کا اندرونی غم ظاہر ہو رہا تھا اور میں دروازے کے سوراخ سے دیکھ رہی
شَقِّ الْبَابِ فَأَتَاهُ رَجُلٌ فَقَالَ إِنَّ نِسَاءَ جَعْفَرٍ وَذَكَرَ بُكَاءَهُنَّ فَأَمَرَهُ
تھی اتنے میں ایک شخص آیا اور عرض کیا کہ جعفر کی عورتیں رو رہی ہیں تو اسے
أَنْ يَنْهَاهُنَّ فَذَهَبَ ثُمَّ أَتَاهُ الثَّانِيَةَ لَمْ يُطِعْنَهُ فَقَالَ انْهَهُنَّ فَأَتَاهُ
حضور نے حکم دیا کہ انھیں روک دے وہ گیا پھر دوبارہ آیا (اور کہا) انھوں نے بات
الثَّالِثَةَ قَالَ وَاللّٰهِ غَلَبْنَنَا يَا رَسُولَ اللّٰهِ فَزَعَمَتْ أَنَّهُ قَالَ فَاحْثُ فِي أَفْوَاهِهِنَّ
نہیں مانی تو فرمایا انھیں منع کر دے پھر وہ تیسری مرتبہ حاضر ہوا اور کہا بخدا وہ ہم پر غالب آ گئیں

چاہیں تو لے جاؤ۔ حضرت زید نے باپ کے ساتھ جانے سے انکار کر دیا اور حضور کی غلامی قبول فرمائی۔

حضور نے ان کا نکاح حضرت ام ایمن سے کر دیا تھا۔ جن سے حضرت اُسامہ حِبِّ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پیدا ہوئے۔ ان کی تین اولادیں ہوئیں۔ اُسامہ۔ زید بن زید۔ رقیہ۔ یہ دونوں صغر سن میں وفات پا گئے، صرف حضرت اسامہ زندہ رہے۔

حضرت جعفر بن ابی طالب رضی اللہ تعالیٰ عنہ یہ حضرت شیر خدا رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے دس سال بڑے تھے یہ بھی سابقین اولین میں سے ہیں۔ پہلے حبشہ ہجرت کی پھر غزوہ خیبر کے موقع پر مدینہ طیبہ آ گئے۔ غزوۂ موتہ میں اس بہادری سے لڑے کہ دونوں بازو کٹ گئے مگر علم گرنے نہیں دیا۔ اللہ عزوجل نے ان کو کٹے ہوئے بازوؤں کے عوض دو بازو عطا فرمائے جس سے وہ فرشتوں کے ساتھ پرواز کرتے ہیں۔ اسی لئے ان کو ذوالجناحین اور جعفر طیار کہا جاتا ہے۔ اس بہادری سے لڑے تھے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ لڑائی ختم ہونے کے بعد دیکھا گیا تو نوے سے زائد زخم لگے تھے۔ سب سامنے تھا پیٹھ پر ایک بھی نہ تھا۔ حضرت امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بہتر زخم بیان کرنے والے واعظین سے درخواست ہے کہ وہ اسلام پر اس فدا ہونے والے کے نوے سے زائد زخموں کو بھی کبھی کبھی بیان کر دیا کریں۔

ان کی بیبیوں میں صرف حضرت اسماء بنت عمیس کا حال معلوم ہے ان کے بطن سے تین صاحبزادے پیدا ہوئے۔ عبداللہ، محمد۔ عوف۔ ان میں سے نسل، صرف حضرت عبداللہ سے چلی۔

حضرت عبداللہ بن رواحہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ یہ بنی خزرج کے ممتاز افراد اور انصار کرام کے سابقین اولین میں سے ہیں۔ لیلۃ العقبہ کے نقبا میں یہ بھی ہیں۔ بدر اور اس کے بعد کے تمام غزوات میں شریک رہے۔ یہاں تک کہ غزوۂ موتہ میں شہید ہوئے۔ ان سے حضرت انس بن مالک حضرت اسامہ حضرت

لہ بخاری ثانی المغازی۔ باب غزوۃ موتہ ص ۶۱۱

التُّرَابَ فَقُلْتُ أَرْغَمَ اللّٰهُ أَنْفَكَ لَمْ تَفْعَلْ مَا أَمَرَكَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى

یا رسول اللہ! ام المومنین کا گمان ہے کہ فرمایا ان کے منہ میں دھول ڈال دو۔ تو میں نے اس شخص سے کہا اللہ تیری ناک خاک آلود کرے۔ رسول

اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَمْ تَتْرُكْ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْعَنَاءِ۵

اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جو حکم دیا تو نے نہیں کیا اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو کوفت پہنچانے سے بھی باز نہیں آیا۔

ابن عباس نے روایت کی ہے۔ جب کہیں لشکر اسلام جاتا تو یہ سب سے پہلے جاتے اور سب سے آخر میں لوٹتے۔ جب یہ آیۃ کریمہ نازل ہوئی۔ وَالشُّعَرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُوْنَ۔ (شاعروں کی پیروی گمراہ لوگ ہی کرتے ہیں)، تو یہ بہت دلگیر ہوئے اور کہا میں انھیں میں سے ہوں۔ تو یہ آیت نازل ہوئی۔ إِلَّا الَّذِيْنَ آمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ۔ مگر وہ جو ایمان لائے اور اچھے عمل کئے۔ عرب کے ممتاز شعراء میں تھے۔ ایمان سے مشرف ہونے کے بعد صرف نعت سے شغل رہ گیا:

اللھم لولا انت ما اھتدینا ولا تصدقنا ولا صلینا

انھیں کے مدحیہ قصیدے کا پہلا شعر ہے۔

ان نساء جعفر اس وقت حضرت جعفر کے عقد میں صرف حضرت اسماء بنت عمیس رضی اللہ تعالیٰ عنہا تھیں یہاں مراد یہ ہے کہ حضرت اسماء اور دوسری رشتہ دار عورتیں روتی تھیں۔ اس کا بھی احتمال ہے کہ یہ رونا آواز سے ہو جو ممنوع ہے اور حرام ہے۔ اسی لئے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے منع فرمانے کا حکم دیا۔ ان عورتوں نے رونا بند نہیں کیا کیونکہ مصیبت سخت تھی۔ اس لئے صبر نہ کرسکیں، اور اس کا بھی احتمال ہے کہ وہ آواز سے نہیں رو رہی تھیں مگر اس کا اندیشہ تھا کہ کہیں آواز سے نہ رونے لگیں اس لئے منع فرمایا۔ یہ ممانعت مکروہ تنزیہی تھی۔ اسی لئے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کسی اور کو نہیں بھیجا۔

لم تفعل لم فعل مضارع کو ماضی منفی کے معنی میں کر دیتا ہے۔ اب اس کا ترجمہ یہ ہوا۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جو حکم دیا وہ تو نے نہیں کیا۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے پہلے یہ حکم دیا تھا کہ انھیں رونے سے منع کر دو۔ وہ انھوں نے کیا۔ اور منہ میں دھول ڈال دو۔ یہ دوسرا حکم ابھی دیا ہی تھا کہ ام المومنین رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا۔ تو نے نہیں کیا۔ ابھی دوسرے حکم پر عمل کرنے کا موقع ہی کہاں ملا تھا کہ یہ فرمانا درست ہوتا۔ اس کا جواب یہ ہے کہ ام المومنین نے قرینے سے جان لیا تھا کہ وہ یہ کریں گے نہیں۔ اور اس پر انھیں یقین تھا۔ اس لئے اس کو صیغہ ماضی سے تعبیر فرمایا مگر کتاب الجنائز کی دوسری روایت اور مغازی کی روایت میں ہے وما انت بفاعل۔ تم یہ نہیں کرو گے۔ اس روایت پر کوئی اشکال نہیں۔ اور لم تفعل کی روایت کسی راوی کا تصرف ہے۔ یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ لم تفعل سے مراد یہ ہے کہ تو ان کو چپ نہیں کرا سکا تو منع کرنا نہ کرنے کے برابر ہے۔ اس لئے۔ فرمایا تو نے نہیں کیا۔

فاحث تو ان کے منہ میں دھول بھر دو۔ بعض شراح نے اسے حقیقی معنی پر محمول کیا ہے۔ کہ واقعی یہی مطلب تھا

ع۵ باب من جلس عند المصيبة يعرف فيه الحزن ص ۱۷۳، باب ما ينهى من النوح والبكاء ص ۱۷۴، ثانی المغازی باب غزوۃ موتہ ص ۶۱۱ مسلم الجنائز، ابوداؤد الجنائز، نسائی الجنائز۔

۲۴۱ وَقَالَ مُحَمَّدُ بْنُ كَعْبٍ اَلْجَزَعُ الْقَوْلُ السَّيِّئُ وَالظَّنُّ السَّيِّئُ عہ

ت اور محمد بن کعب قرظی نے فرمایا ناپسندیدہ بات کہنا اور بدگمانی جزع ہے۔

۷۶۳ اَخْبَرَنَا اِسْحٰقُ بْنُ عَبْدِ اللّٰہِ ابْنِ اَبِیْ طَلْحَۃَ اَنَّہٗ سَمِعَ اَنَسَ بْنَ مَالِكٍ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہُ یَقُوْلُ اشْتَکٰی ابْنٌ لِاَبِیْ طَلْحَۃَ قَالَ فَمَاتَ وَاَبُوْ طَلْحَۃَ خَارِجٌ فَلَمَّا رَاَتِ امْرَاَتُہٗ اَنَّہٗ قَدْ مَاتَ ھَیَّاَتْ شَیْئًا وَّنَحَّتْہُ فِیْ جَانِبِ الْبَیْتِ

حدیث اسحاق بن عبد اللہ بن ابی طلحہ نے خبر دی کہ انھوں نے حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو یہ فرماتے ہوئے سُنا کہ ابو طلحہ کے ایک صاحبزادے بیمار ہوئے اور مر گئے اور ابو طلحہ باہر تھے جب ان کی اہلیہ نے دیکھا کہ بچہ مر گیا تو کچھ کھانا تیار کیا اور بچے کو گھر کے ایک کنارے

کہ ان کے منھ میں ڈھول بھر دو تاکہ رو نہ سکیں۔ مگر یہ مناسب نہیں۔ مصیبت زدہ کی غمخواری لازم ہے یا انھیں اور اذیت پہنچانا اس لئے ظاہر یہی ہے کہ یہ زجر و توبیخ کے لئے ہے۔

مسائل اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مصیبت کے وقت اس طرح بیٹھنا کہ غم ظاہر ہو سنت ہے۔ طریقہ سنت اعتدال ہے مصیبت کے باوجود ہنسنا خوش و خرم رہنا سنگدلی اور قساوت ہے۔ اور چیخنا چلانا بے صبری دکھانا تنگ ظرفی ہے اور دونوں کے مابین رہنا کہ چہرے سے غم ظاہر ہو آنسو بہہ رہے ہوں اعتدال ہے۔ اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ عورتوں کو یہ جائز ہے کہ پردے میں رہکر اجنبی مردوں کو بضرورت دیکھیں۔ اور اگر وہ کوئی قابل اعتراض کام کر رہے ہوں اور کوئی منع نہ کرے تو پردے میں رہ کر منع کر سکتی ہے۔ کسی خبر کی تاکید کے لئے قسم کھانا جائز ہے۔

تشریح ۲۴۱ قول سئی۔ ناپسندیدہ بات وہ جس سے غم برانگیختہ ہو۔ اور ظن سوء بدگمانی یہ ہے کہ اس سے مایوس ہو جائے کہ اس کا بدل نہیں مل سکتا یا مصیبت پر جو ثواب کا وعدہ ہے اسے مستبعد جانے۔

تشریحات ۷۶۳ اِبْنٌ لِاَبِیْ طَلْحَۃَ۔ یہ صاحبزادے ابو عمیر تھے۔ جب نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان کے گھر تشریف لے جاتے تو ان سے فرماتے۔ اے ابو عمیر، نغیر کیا ہوا۔ اس وقت وہ دودھ پیتے بچے تھے۔ ایک چھوٹی چڑیا ان سے بہت مانوس تھی۔ ان کے ساتھ کھیلتی تھی۔

ھیات شیئا اس کا ایک مطلب یہ ہے کہ چونکہ اس دن حضرت ابو طلحہ روزے سے تھے۔ تو ان کے لئے کھانا پکایا اور ایک مطلب یہ بھی ہو سکتا ہے کہ بچے کو نہلایا۔ کفن پہنایا حنوط لگایا جیسا کہ عمارہ بن زاذان عن ثابت کی روایت میں ہے۔

قد ھدأ نفسہ ھَدَاَ۔ کا معنیٰ۔ سکن۔ ہے۔ مطلب یہ ہے کہ بیماری سے سانس میں جو اضطراب تھا وہ جاتا رہا۔ اُم سلیم کی مراد یہ تھی کہ موت سے سانس ختم ہو گئی۔ مگر ابو طلحہ نے یہ سمجھا کہ مرض دور ہو گیا اور بچہ سو گیا یہ توریہ ہے۔ کہ ایسی بات کہی جائے جس کے دو معنیٰ ہوں۔ یہ بوقت ضرورت جائز ہے۔

عہ باب من لم یظهر حزنه عند المصیبة ص ۱۷۳

فَلَمَّا جَاءَ اَبُوْطَلْحَةَ قَالَ كَيْفَ الْغُلَامُ قَالَتْ قَدْ هَدَأَتْ نَفْسُهُ وَاَرْجُوْ

علیحدہ کر دیا۔ جب ابو طلحہ آئے تو پوچھا بچہ کیسا ہے۔ انھوں نے بتایا کہ سکون کے ساتھ ہے

اَنْ يَّكُوْنَ قَدِ اسْتَرَاحَ وَظَنَّ اَبُوْطَلْحَةَ اَنَّهَا صَادِقَةٌ قَالَ فَبَاتَ

اور مجھے امید ہے کہ وہ آرام پا گیا۔ اور ابو طلحہ نے یہ سمجھا کہ یہ سچ کہہ رہی ہے اور

فَلَمَّا اَصْبَحَ اغْتَسَلَ فَلَمَّا اَرَادَ اَنْ يَّخْرُجَ اَعْلَمَتْهُ اَنَّهُ قَدْ مَاتَ فَصَلّٰى

وہ سوئے جب صبح ہوئی غسل کیا۔ جب باہر جانے کا ارادہ کیا تو ان کی اہلیہ نے انھیں بتایا کہ وہ فوت

مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ اَخْبَرَ النَّبِيَّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى

ہو گیا ہے اب ابو طلحہ نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ نماز پڑھی پھر نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَا كَانَ مِنْهَا فَقَالَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ

وسلم کو بتایا جو ان کی بیوی کی طرف سے پیش آیا تھا۔ تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا

وَسَلَّمَ لَعَلَّ اللّٰهَ اَنْ يُّبَارِكَ لَهُمَا فِيْ لَيْلَتِهِمَا قَالَ سُفْيٰنُ فَقَالَ

اللہ عزوجل تم دونوں کو اس رات میں برکت دیگا۔ سفیان نے کہا

رَجُلٌ مِّنَ الْاَنْصَارِ فَرَاَيْتُ تِسْعَةَ اَوْلَادٍ كُلُّهُمْ قَدْ قَرَأَ الْقُرْاٰنَ عہ

انصار کے ایک صاحب نے مجھے بتایا کہ ان کے نو بیٹے دیکھے۔ سب قرآن پڑھے ہوئے تھے۔

فبات اس سے مراد یہ ہے کہ ابو طلحہ نے ام سلیم کے ساتھ ہمبستری بھی کی۔ جس کی جانب اغتسل سے اشارہ ہے کتاب العقیقہ میں ہے۔ ام سلیم نے ان کے سامنے کھانا رکھا اور انھوں نے کھایا۔ اور ان سے ہمبستری کی۔ دوسری روایتوں میں ہے، پھر بہترین بناؤ سنگھار کیا، ایسا کہ اس سے پہلے نہیں کرتی تھیں۔ پھر خوشبو ملی پھر ابو طلحہ کے سامنے آئیں اور انھوں نے ہمبستری کی۔

لعل اللہ علامہ عینی نے لکھا ہے لے

لعل للترجي الا اذا وردت عن الله ورسولہ و اولیاءہ فان معناہ التحقیق۔

لعل ترجی کیلئے ہے۔ مگر جب اللہ اور اس کے رسول یا اسکے اولیاء فرمائیں تو تحقیق کے لئے ہے۔

چنانچہ یہ ارشاد حرف بہ حرف پورا ہوا۔ کتاب العقیقہ کی ایک روایت میں ہے۔ کہ پھر ام سلیم کے ایک بچہ پیدا ہوا جس کا نام عبداللہ رکھا گیا۔ حضرت ابو طلحہ نے ان سے کہا۔ بچے کو حفاظت سے رکھو، اسے نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں پیش کرنا ہے۔ پھر حضرت انس کے ذریعہ اس بچے کو خدمت اقدس میں بھیجا۔ حضور نے دریافت فرمایا۔ تیرے ساتھ کچھ ہے۔ انھوں نے

عہ باب من لم یظہر حزنہ عند المصیبۃ ص ۱۷۳-۲ ثانی العقیقۃ باب تسمیۃ المولود غداۃ یولد ص ۸۲۲ الادب باب المعاریض مندوحۃ عن الکذب ص ۹۱۷ مسلم الادب فضائل الصحابہ مسند امام احمد جلد ثالث لے عمدۃ القاری ثامن ص ۹۰

۶۶۴ عَنْ اَنَسٍ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہُ قَالَ دَخَلْنَا مَعَ رَسُوْلِ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ
حدیث حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا ہم لوگ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے
تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ عَلٰی اَبِیْ سَیْفٍ الْقَیْنِ وَکَانَ ظِئْرًا لِاِبْرَاهِیْمَ فَاَخَذَ
ساتھ ابو سیف لوہار کے گھر گئے حضرت ابراہیم انھیں کے گھر پرورش پا رہے تھے رسول اللہ
رَسُوْلُ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ اِبْرَاهِیْمَ فَقَبَّلَہٗ وَشَمَّہٗ ثُمَّ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت ابراہیم کو لیا انھیں بوسہ دیا اور سونگھا اس کے بعد
دَخَلْنَا عَلَیْہِ بَعْدَ ذٰلِكَ وَاِبْرَاهِیْمُ یَجُوْدُ بِنَفْسِہٖ فَجَعَلَتْ عَیْنَا رَسُوْلِ اللّٰہِ
ہم لوگ پھر گئے تو ابراہیم آخری سانس لے رہے تھے اس پر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ

عرض کیا، چند کھجوریں ہیں۔ حضور نے ان کھجوروں کو لے کر خوب اچھی طرح چبایا اور پھر بچے کے تالو میں چپکا دیا۔ اور ان کا نام عبد اللہ رکھا

قال رجل من الانصار

بیہقی کی دلائل النبوۃ وغیرہ میں ہے۔ کہ یہ صاحب عبایہ بن رفاعہ تھے۔ یہ نو اولاد حضرت عبد اللہ کے نسل کی تھیں۔ سب بلاواسطہ ان کی اولاد نہ تھیں۔

اس حدیث سے ثابت ہوا کہ عزیمت یہی ہے کہ مصیبت پر غم کا اظہار نہ کیا جائے۔ اور راضی بہ قضائے الٰہی رہا جائے۔ رضا بالقضا کا درجہ صبر سے اونچا ہے۔ یہی عزیمت ہے۔ اور اظہار غم رخصت۔ ایک تو یہ ہے کہ انسان فطرۃً اتنا سنگدل ہے کہ اس پر کوئی اثر نہیں ہوتا۔ یہ مذموم ہے۔ اور محمود یہ ہے کہ اللہ عز وجل کے ساتھ بندے کا تعلق اتنا مضبوط ہو کہ اس تصور سے کہ ہر مصیبت اس کی عطا ہے۔ انسان مطمئن رہے جیسا کہ حضرت نظام الحق والدین محبوب الٰہی نے فرمایا

چوں درد بلا نشست بر جانم باد ا

تشریحات ۶۶۴ حضرت ابراہیم کب پیدا ہوئے۔ کب وصال فرمایا۔ اس پر تفصیلی بحث کتاب الکسوف میں ہو چکی ہے۔

حضرت ابراہیم رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ حضرت ماریہ قبطیہ کے بطن سے پیدا ہوئے تھے۔ جنھیں شاہ نجاشی نے نذر کیا تھا۔ یہ جب پیدا ہوئے تو انصار کرام کی خواتین اس کی خواہشمند ہوئیں کہ دودھ پلانے کی خدمت انھیں سپرد کی جائے مگر قرعہ فال حضرت ام بردہ بنت منذر رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے نام نکلا۔ انھیں کے شوہر ابو سیف لوہار تھے۔ ان کا نام اوس بن براء تھا۔ یہ دونوں بنی نجار کے فرد تھے جنھیں حضور کے جد کریم حضرت عبد المطلب کا ننہال تھا حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ اگر ابراہیم زندہ رہتا تو قبطیوں سے جزیہ معاف فرما دیتا [1]

اس بارے میں روایتیں مختلف آئی ہیں کہ حضرت ابراہیم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی نماز جنازہ پڑھی گئی یا نہیں صحیح یہی ہے کہ پڑھی گئی۔ امام عطاء نے بواسطہ ابن عجلان حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا کہ انھوں نے فرمایا کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان پر چار تکبیریں پڑھیں، اس کی تائید اس سے بھی ہوئی ہے کہ دفن کے بعد حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

---

[1] عمدۃ القاری سابع ص ۱۰۳ ۔

صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَذْرِفَانِ فَقَالَ لَهُ عَبْدُ الرَّحْمٰنِ بْنُ عَوْفٍ

وسلم کی آنکھوں سے آنسو بہنے لگے حضرت عبدالرحمٰن بن عوف نے عرض کیا آپ یا رسول اللہ! تو فرمایا

وَأَنْتَ يَا رَسُوْلَ اللّٰهِ فَقَالَ يَا ابْنَ عَوْفٍ إِنَّهَا رَحْمَةٌ ثُمَّ أَتْبَعَهَا بِأُخْرٰى

اے ابن عوف یہ شفقت ہے پھر اس کے بعد دوبارہ آنسو نکلے

فَقَالَ إِنَّ الْعَيْنَ تَدْمَعُ وَالْقَلْبَ يَحْزَنُ وَلَا نَقُوْلُ إِلَّا مَا يَرْضٰى رَبُّنَا

تو حضور نے فرمایا بیشک آنکھ روتی ہے دل غمزدہ ہے مگر زبان پر وہی ہے جسے ہمارا پروردگار

وَإِنَّا بِفِرَاقِكَ يَا إِبْرَاهِيْمُ لَمَحْزُوْنُوْنَ ع٥

پسند فرماتا ہے اور ہم اے ابراہیم تیری جدائی سے غمگین ہیں۔

٧٦٥ عَنْ عَبْدِ اللّٰهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُمَا قَالَ اشْتَكٰى سَعْدُ

حدیث حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا سعد بن عبادہ اپنی ایک

بْنُ عُبَادَةَ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُ شَكْوٰى لَهُ فَأَتَاهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى

بیماری میں مبتلا ہوئے تو ان کے پاس نبی صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تشریف لائے

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعُوْدُهُ مَعَ عَبْدِ الرَّحْمٰنِ بْنِ عَوْفٍ وَسَعْدِ بْنِ وَقَّاصٍ

اور حضور کے ساتھ عبدالرحمٰن بن عوف اور سعد بن وقاص اور

نے فرمایا کہ کوئی ایک مشک لائے۔ ایک انصاری نے حکم کی تعمیل کی۔ انھیں سے فرمایا۔ ابراہیم کی قبر پر چھڑک دے۔ جب دفن میں حضور شریک تھے تو پھر یہ کیسے سمجھ میں آسکتا ہے کہ نماز جنازہ نہ پڑھی ہوگی۔ جبکہ نماز جنازہ اس سے پہلے شروع ہو چکی تھی۔ جنت البقیع میں سب سے پہلے حضرت عثمان بن مظعون دفن ہوئے۔ ان کے بعد حضرت ابراہیم رضی اللہ تعالیٰ عنہ ﷺ حضرت عثمان بن مظعون کے دفن کے وقت ہی حضور نے فرمایا ایک پتھر لاؤ کہ نشان کے لئے گاڑ دوں میرے اہل سے جو مریگا اسکے قریب دفن کروں گا۔

اس حدیث سے ثابت ہوا کہ کسی مصیبت پر آنسو بہانا اور ایسے کلمات کہنا جن سے اندرونی غم ظاہر ہو اور وہ ناشائستہ نہ ہوں سنت ہے۔ اولاد کو گود میں لینا ان کا بوسہ لینا سونگھنا سنت ہے۔ اور اسی کے حکم میں اظہار محبت کے اور طریقے ہیں۔

تشریحات ٧٦٥ یہ حدیث اس کی دلیل ہے۔ کہ ان المیت یعذب ببکاء اہلہ علیہ۔ میں رونے سے چلا کر بلند آواز سے رونا مراد ہے جو ممنوع ہے۔ اور صرف آنسو بہانا یا کلمات خیر کہنا سنت ہے۔

ع٥ باب قول النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم انا بک لمحزون ص ۱۷۴۔

ك مگر یہ صحیح نہیں۔ اس درمیان بہت سے لوگ جنت البقیع میں دفن ہوئے ہیں۔ منہ

وَعَبْدُ اللّٰهِ بْنُ مَسْعُوْدٍ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُمْ فَلَمَّا دَخَلَ عَلَيْهِ فَوَجَدَهُ
عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالی عنہم تھے جب ان کے پاس پہنچے تو انھیں اپنے لوگوں کے
فِيْ غَاشِيَةِ أَهْلِهِ فَقَالَ قَدْ قَضٰى فَقَالُوْا لَا يَا رَسُوْلَ اللّٰهِ فَبَكَى النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ
جھرمٹ میں پایا دریافت فرمایا قضا کر گئے؟ تو لوگوں نے عرض کیا، نہیں یا رسول اللہ اس پر نبی صلے اللہ
تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا رَأَى الْقَوْمُ بُكَاءَ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
تعالی علیہ وسلم رو پڑے۔ جب لوگوں نے نبی صلی اللہ تعالی علیہ وسلم کے رونے کو دیکھا
بَكَوْا فَقَالَ أَلَا تَسْمَعُوْنَ إِنَّ اللّٰهَ لَا يُعَذِّبُ بِدَمْعِ الْعَيْنِ وَلَا بِحُزْنِ الْقَلْبِ
تو سب رونے لگے اس پر ارشاد فرمایا کیا تم لوگ نہیں سنتے آنکھ کے آنسو، دل کے غم پر اللہ ہرگز
وَلٰكِنْ يُعَذِّبُ بِهٰذَا وَأَشَارَ إِلٰى لِسَانِهِ أَوْ يَرْحَمُ وَإِنَّ الْمَيِّتَ يُعَذَّبُ بِبُكَاءِ
عذاب نہیں فرماتا ہاں اس پر عذاب فرماتا ہے اور زبان کی طرف اشارہ فرمایا یا رحم فرماتا ہے اور بیشک
أَهْلِهِ عَلَيْهِ وَكَانَ عُمَرُ يَضْرِبُ فِيْهِ بِالْعَصَا وَيَرْمِيْ بِالْحِجَارَةِ وَيَحْثِيْ
میت کے اہل کے رونے سے اس پر عذاب ہوتا ہے اور حضرت عمر اس بارے میں
بِالتُّرَابِ ع۵
ڈنڈے سے مارتے پتھر پھینکتے اور مٹی ڈالتے۔

حدیث ۷۶۶ عَنْ أُمِّ عَطِيَّةَ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهَا قَالَتْ أَخَذَ عَلَيْنَا النَّبِيُّ
حضرت ام عطیہ رضی اللہ تعالی عنہا نے کہا ہم عورتوں سے نبی صلی اللہ تعالی علیہ
صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِنْدَ الْبَيْعَةِ أَنْ لَّا نَنُوْحَ فَمَا وَفَتْ مِنَّا
وسلم نے بیعت کے وقت یہ عہد لیا تھا۔ کہ ہم نوحہ نہیں کریں گی۔

یعذب بھذا مطلب یہ ہے کہ اگر کوئی چیخے گا یا زمانہ جاہلیت کی طرح بین کریگا تو عذاب کا مستحق ہے، اور اگر اچھی بات کہے گا، کلمات صبر و شکر ادا کریگا تو اس پر رحم ہوگا۔ یا مراد یہ ہے کہ چیخنے چلانے پر بھی اللہ عزوجل کو اختیار ہے۔ چاہے عذاب دے چاہے رحم فرمائے۔

تشریحات ۷۶۶ ام سلیم بنت ملحان۔ حضرت انس کی والدہ، حضرت ابوطلحہ انصاری کی زوجہ ہیں اور ام العلاء بنت حارث بن خارجہ انصاریہ، حضرت زید بن ثابت کی زوجہ۔

ع۵ باب البکاء عند المریض ص ۱۷۴، مسلم الجنائز

اِمْرَأَةٌ غَيْرُ خَمْسٍ نِسْوَةٍ أُمُّ سُلَيْمٍ وَأُمُّ الْعَلَاءِ وَابْنَةُ أَبِي سَبْرَةَ امْرَأَةُ

پانچ عورتوں کے سوا ہم میں سے کسی نے اس کو پورا نہیں کیا ام سلیم اور ام العلاء اور ابو سبرہ کی صاجزادی

مُعَاذٍ وَامْرَأَتَانِ أَوِ ابْنَةُ أَبِي سَبْرَةَ وَامْرَأَةُ مُعَاذٍ وَامْرَأَةٌ أُخْرَىٰ عه

معاذ کی اہلیہ اور دو عورتیں یا یہ کہا ابو سبرہ کی صاجزادی اور معاذ کی اہلیہ اور ایک اور عورت نے۔

۷۶۷ عَنْ عَامِرِ بْنِ رَبِيعَةَ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالَىٰ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ

حدیث حضرت عامر بن ربیعہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کیا کہ

تَعَالَىٰ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا رَأَىٰ أَحَدُكُمْ جَنَازَةً فَإِنْ لَّمْ يَكُنْ مَّاشِيًا

فرمایا جب تم میں سے کوئی جنازہ دیکھے اگر وہ اس کے ساتھ جانا نہ چاہتا ہو تو کھڑا ہو جائے

مَعَهَا فَلْيَقُمْ حَتّٰى يُخَلِّفَهَا أَوْ تُخَلِّفَهُ أَوْ تُوضَعَ مِنْ قَبْلِ أَنْ تُخَلِّفَهُ عه

یہاں تک کہ یہ جنازے کو پیچھے چھوڑ دے یا جنازہ اسے پیچھے چھوڑ دے یا پیچھے چھوڑنے سے پہلے زمین پر رکھ دیا جائے۔

اوابنۃ ابی سبرۃ یہ شک کسی راوی سے ہوا ہے۔ دونوں میں فرق یہ ہے کہ۔ او سے پہلے جو کچھ ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ وہ پانچ عورتیں یہ ہیں۔ ام سلیم، ام العلاء، ابنۃ ابی سبرۃ، حضرت معاذ کی زوجہ اور دو اور دوسری عورتیں۔ اسکا مطلب یہ ہوا کہ ان پانچ میں سے تین کا نام حضرت ام عطیہ نے لیا اور دو کا نہیں۔ اور ابنۃ ابی سبرۃ حضرت معاذ کی زوجہ ہیں اور۔ او۔ کے بعد کی عبارت کا مطلب یہ ہوا کہ ان پانچ میں سے چار کو ذکر کیا۔ ام سلیم، ام العلاء، ابنۃ ابی سبرۃ اور حضرت معاذ کی اہلیہ صرف ایک کا نام نہیں لیا نیز یہ بھی کہ ابنۃ ابی سبرۃ اور ایک اور حضرت معاذ کی زوجہ کوئی اور دو خاتون ہیں۔

۷۶۷ تشریحات حضرت عامر بن ربیعہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ یہ ان سابق الاسلام بزرگوں میں ہیں جنھوں نے اس وقت دولت ایمان حاصل کیا جب حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دار ارقم میں تشریف رکھتے تھے۔ یہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے قبیلے کے حلیف تھے۔ ان کے والد خطاب نے ان کو متبنّٰی بنا لیا تھا۔ اسی لئے یہ۔ عامر بن خطاب کہے جاتے تھے۔ جب آیہ کریمہ۔ اُدْعُوْهُمْ لِاٰبَآئِهِمْ۔ انھیں ان کے باپ کی طرف نسبت کرکے پکارو۔ نازل ہوئی تو عامر بن ربیعہ کے نام سے پکارے جانے لگے انھوں نے دوبارہ حبشہ کی طرف ہجرت کی پھر مدینہ طیبہ آگئے۔ ان کی زوجہ لیلیٰ بنت ابی حثمہ کو یہ فخر حاصل ہے کہ مدینہ طیبہ ہجرت کرنے والی پہلی خاتون ہیں۔ تمام غزوات میں ہم رکاب رسالت رہے۔ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان سے بے پناہ محبت کرتے تھے۔ شام کے سفر میں ساتھ رکھا۔ حج کے سفر میں ساتھ رکھتے۔ حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے خلاف جب سورش بپا ہوئی تو گوشہ نشین ہو گئے۔ گوشہ نشینی ہی کی حالت میں حضرت عثمان کی شہادت کے چند دنوں بعد واصل بحق ہو گئے۔

عه باب ماینھی عن النوح والبکاء ص ۱۷۵، مسلم الجنائز، نسائی الجنائز۔

عه باب متی یقعد اذا قام للجنازۃ ص ۱۷۵، مسلم الجنائز نسائی الجنائز۔

۷۶۸ عَنْ اَبِیْ سَعِیْدِ نِ الْخُدْرِیِّ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہُ عَنِ النَّبِیِّ صَلَّی اللّٰہُ

حدیث حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ نبی صلے اللہ تعالیٰ علیہ

تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ قَالَ اِذَا رَاَیْتُمُ الْجَنَازَۃَ فَقُوْمُوْا فَمَنْ تَبِعَهَا فَلَا

وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ فرمایا جب تم جنازہ دیکھو تو کھڑے ہو جاؤ اور

یَقْعُدْ حَتّٰی تُوْضَعَ ع۵

جو جنازہ کے ساتھ جائے تو جب تک کہ زمین پر نہ رکھدیا جائے ، نہ بیٹھے۔

۷۶۹ عَنْ سَعِیْدِ نِ الْمَقْبُرِیِّ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہُ عَنْ اَبِیْہِ قَالَ

حدیث سعید مقبری اپنے باپ کیسان سے روایت کرتے ہیں کہ انھوں نے

اس حدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ جنازے کو دیکھکر بیٹھے رہنا ممنوع ہے۔ بعض حضرات نے فرمایا کہ کھڑے ہو جانا واجب ہے مگر یہ صحیح نہیں۔ اس لئے کہ مسلم[1] ابوداؤد[2] میں حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جنازے کے لئے کھڑے ہوتے تھے اس کے بعد پھر بیٹھے رہے (یعنی جنازہ دیکھکر کھڑے نہ ہوتے) ابن حبان کی صحیح میں ہے۔ کہ حضرت علی نے فرمایا۔ ہمیں جنازے کیلئے کھڑے ہونے کا حکم دیتے تھے۔ اس کے بعد پھر بیٹھے رہتے اور بیٹھنے کا حکم دیا۔ حازمی نے کہا کہ میرے پاس سے جنازہ گزرا تو میں کھڑا ہو گیا تو حضرت علی نے فرمایا، تمہیں یہ فتوی کس نے دیا ہے۔ میں نے عرض کیا، ابو موسیٰ اشعری نے۔ تو حضرت علی نے فرمایا۔ صرف ایک بار حضور جنازے کے لئے کھڑے ہوئے تھے۔ جب یہ منسوخ ہو گیا تو منع فرمادیا[3]۔ احناف اور شوافع اور حنابلہ کا مذہب یہی ہے کہ جنازے کیلئے کھڑا ہونا ضروری نہیں۔

۷۶۸، ۷۶۹ **تشریحات** حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث سے دو باتیں مستفاد ہوئیں۔ ایک یہ کہ جنازے کو دیکھو تو کھڑے ہو جاؤ۔ اس کے بارے میں گزر چکا کہ یہ حکم منسوخ ہے۔ دوسری یہ کہ جو لوگ جنازے کے ساتھ جائیں وہ لوگ اس وقت تک نہ بیٹھیں جب تک جنازہ زمین پر رکھ دیا جائے۔ اور سعید مقبری والی حدیث سے صرف دوسری بات ثابت ہوتی ہے۔ اور یہ حکم باقی ہے۔ حتی توضع۔ میں دو احتمال ہے زمین پر رکھا جائے یا لحد میں۔ صحیح یہی ہے کہ مراد زمین پر رکھنا ہے۔ امام ابوداؤد[4] نے حضرت ابو سعید خدری کی حدیث روایت کرنے کے بعد فرمایا۔ اس حدیث کو سہل بن بیضا نے اپنے والد کے توسط سے حضرت ابو ہریرہ سے روایت کیا حتی توضع بالارض اور ابو معاویہ نے سہل ہی سے یہ روایت کی۔ حتی توضع فی اللحد۔ اور سفیان ثوری ابو معاویہ سے احفظ ہیں۔ مطلب یہ ہوا کہ سفیان ہی کی روایت کو ترجیح ہے۔ اقول حضرت سفیان ثوری ابو معاویہ سے

ع۵ باب متی یقعد اذا قام للجنازۃ ص ۱۷۵ ،

للجنازۃ ص ۹۶ ۔ [1] اول الجنائز فصل فی استحباب القیام للجنازۃ ص ۳۱۰ [2] ثانی الجنازۃ باب القیام للجنازۃ

[3] عمدۃ القاری ثامن ص ۱۷۱ [4] ثانی الجنائز باب القیام للجنازۃ ص ۹۶ ۔

كُنَّا فِي جَنَازَةٍ فَأَخَذَ أَبُو هُرَيْرَةَ بِيَدِ مَرْوَانَ فَجَلَسَ قَبْلَ أَنْ

کہا ہم ایک جنازے میں تھے تو ابوہریرہ نے مروان کا ہاتھ پکڑا اور دونوں بیٹھ گئے

تُوضَعَ فَجَاءَ أَبُو سَعِيدٍ فَقَالَ فَأَخَذَ بِيَدِ مَرْوَانَ فَقَالَ قُمْ فَوَاللهِ

اور ابھی جنازہ زمین پر رکھا نہیں گیا تھا اتنے میں حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ

لَقَدْ عَلِمَ هٰذَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَانَا عَنْ

آگئے اور مروان کا ہاتھ پکڑا اور فرمایا کھڑا ہو بخدا انھیں معلوم

ذٰلِكَ فَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ صَدَقَ عہ

ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس سے منع فرمایا تو حضرت ابوہریرہ نے فرمایا انھوں نے سچ کہا۔

۷۷۰ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللهِ رَضِيَ اللهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ مَرَّ بِنَا جَنَازَةٌ

حدیث حضرت جابر بن عبداللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا ہمارے قریب سے ایک جنازہ

افقہ بھی ہیں۔ اس لئے بھی ترجیح ہوگی۔ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا بیٹھنا اس کی دلیل ہے کہ یہ نہی تنزیہہ کیلئے تھی۔ خصوصًا ایسی صورت میں کہ انھیں یہ حدیث معلوم تھی۔

۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۳۴۲ اس تعلیق کو امام سعید بن منصور نے سفیان بن عیینہ سے سند موصول کے ساتھ ذکر کیا ہے۔

تشریحات

سہل بن حنیف اوسی انصاری صحابی ہیں ان سے چالیس حدیثیں مروی ہیں۔ قیس بن سعد بن عبادہ مشہور انصاری صحابی حضرت سعد بن عبادہ کے خلف الرشید صحابی بن صحابی جواد بن جواد کریم بن کریم بزرگ ہیں۔ افاضل صحابہ اور عقلاء عرب میں سے ہیں اور دنیا کے مشہور بہادروں قد آوروں میں ایک دفعہ ایک عورت نے آکر عرض کیا کہ میرے گھر کے چوہے لاٹھی کے سہارے چلتے ہیں۔ فرمایا میں ایسا کردوں گا کہ شیر کی طرح کودیں گے، پھر اس کے گھر کو بھر دیا[1]۔ بہت حسین وجمیل تھے مگر ان کے داڑھی میں ایک بال بھی نہ تھا۔ انصار کہتے تھے اگر داڑھی کہیں ملتی تو ہم اپنے مال سے ان کے لئے خرید دیتے۔ سنہ ۶ھ میں وصال ہوا۔ عبدالرحمٰن قاسم بن ابی لیلی۔ ابولیلی کا نام یسار تھا۔ یسار بن ابی لیلی حضرت فاروق اعظم کے عہد میں پیدا ہوئے۔ سنہ ۱۸ھ میں اور سنہ ۸۳ھ میں واصل بحق ہوئے۔ انکے صاحبزادے محمد بن عبدالرحمٰن تھے، انھیں بھی ابن ابی لیلی کہا جاتا ہے یہ حضرت امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے معاصر اور کوفے کے قاضی تھے۔ جلیل القدر تابعی محدث فقیہہ صاحب مذہب تھے۔ محدثین جب ابن ابی لیلی کہتے ہیں تو ان کے باپ عبدالرحمٰن مراد ہوتے ہیں۔ اور جب فقہا ابن ابی لیلی بولتے ہیں تو، محمد بن عبدالرحمٰن بن ابی لیلی قاضی کوفہ مراد ہوتے ہیں۔

قیام کا راز اس حدیث میں ہے کہ فرمایا۔ کیا یہ جان نہیں۔ اور حضرت جابر[2] ہی کی ایک حدیث میں ہے۔ موت گھبراہٹ

عہ باب من تبع جنازة فلا يقعد حتى توضع ص ۱۷۵۔ [1] حیات الحیوان ۲۔ [2] نسائی اول الجنائز باب القیام للجنازة اهل الشرك ص ۲۷۲۔

فَقَامَ لَهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقُمْنَا فَقُلْنَا يَا رَسُوْلَ اللّٰهِ

گزرا تو نبی صلی اللہ تعالی علیہ وسلم اس کے لئے کھڑے ہو گئے اور ہم بھی کھڑے ہو گئے اور ہم نے

إِنَّهَا جَنَازَةُ يَهُوْدِيٍّ قَالَ فَإِذَا رَأَيْتُمُ الْجَنَازَةَ فَقُوْمُوْا [عه]

عرض کیا یا رسول اللہ یہ یہودی کا جنازہ ہے تو فرمایا جب جنازہ دیکھو تو کھڑے ہو جاؤ۔

حدیث ۷۷۱ سَمِعْتُ عَبْدَ الرَّحْمٰنِ بْنَ أَبِيْ لَيْلٰى قَالَ كَانَ سَهْلُ بْنُ حُنَيْفٍ

عبدالرحمن بن ابی لیلی نے کہا کہ سہل بن حنیف اور قیس بن سعد رضی اللہ تعالی

وَقَيْسُ بْنُ سَعْدٍ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُمْ قَاعِدَيْنِ بِالْقَادِسِيَّةِ فَمَرُّوْا

عنہم ا قادسیہ میں بیٹھے تھے کہ کچھ لوگ ایک جنازہ لے کر گزرے تو دونوں کھڑے

عَلَيْهِمَا بِجَنَازَةٍ فَقَامَا فَقِيْلَ لَهُمَا إِنَّهَا مِنْ أَهْلِ الْأَرْضِ أَيْ مِنْ أَهْلِ

ہو گئے ان سے عرض کیا گیا کہ یہ یہاں کا کاشتکار یعنی ذمی ہے تو ان دونوں حضرات

الذِّمَّةِ فَقَالَا إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّتْ بِهِ جَنَازَةٌ

نے فرمایا کہ نبی صلی اللہ تعالی علیہ وسلم کے قریب سے ایک جنازہ گزرا تو کھڑے ہو گئے

فَقَامَ فَقِيْلَ لَهُ إِنَّهَا جَنَازَةُ يَهُوْدِيٍّ فَقَالَ أَلَيْسَتْ نَفْسًا [عه]

عرض کیا گیا یہ یہودی کا جنازہ ہے تو فرمایا کیا یہ جان نہیں

حدیث ۴۸۴ وَقَالَ زَكَرِيَّا عَنِ الشَّعْبِيِّ عَنْ أَبِيْ لَيْلٰى قَالَ كَانَ أَبُوْ مَسْعُوْدٍ وَّ

اور زکریا نے شعبی سے وہ ابن ابی لیلی سے روایت کرتے ہیں کہ انھوں نے کہا

کی چیز ہے۔ ان دونوں کا ماحصل ایک ہے۔ کہ اس میں بھی جان تھی جس پر موت آئی۔ یہ تصور گھبرانے والا ہے۔ جنازہ دیکھکر موت یاد آگئی۔ دوسری احادیث میں ہے کہ جنازے کے ساتھ جو فرشتے ہیں ان کے لئے کھڑے ہو یعنی ہر میت کے ساتھ فرشتے ہوتے ہیں۔ مومن کے ساتھ رحمت کے اور کافر کے ساتھ عذاب کے۔ بعض احادیث میں ہے کہ۔ جو روح قبض کرتا ہے اس کے لئے کھڑے ہو۔[1] نسائی[2] میں سیدنا امام حسن مجتبی رضی اللہ تعالی عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالی علیہ وسلم اس لئے کھڑے ہوئے کہ یہ ناپسند فرمایا کہ سر اقدس سے یہودی کا جنازہ بلند رہے۔ طحاوی[3] میں ان سے اور ابن عباس سے روایت ہے کہ کھڑے ہونے کا سبب یہ بیان فرمایا۔ اس کی بدبو نے مجھے ایذا پہنچائی

[عه] باب من قام لجنازة يهودي ص ۱۷۵ مسلم الجنائز ابوداؤد الجنائز النسائي الجنائز۔ [عه] باب من قام لجنازة يهودي ص ۱۷۵ مسلم الجنائز نسائي الجنائز۔ [1] عمدة القاري ثامن ص ۱۰۸ [2] اول الجنائز باب القيام لجنازة اهل الشرك ص ۲۷۲ [3] شرح معاني الآثار اول۔ الجنائز باب الجنازة مرت بالقوم ايقومون ام لا ص ۲۳۵

قَيْسٌ يَقُوْمَانِ لِلْجَنَازَةِ سه

حضرت ابو مسعود اور قیس جنازے کیلئے کھڑے ہوتے تھے

اہل الارض اس کی تفسیر اہلِ ذمہ سے کی — اس کی وجہ یہ ہے کہ صحابۂ کرام نے ممالک فتح کر کے آراضی وہاں کے مقامی باشندوں کو خراج پر دیدی تھی خود کاشتکاری نہیں کرتے تھے، اِس لئے اس زمانے کے کاشتکار کافر ہی تھے۔

تشریحات ۷۷۱ اس تعلیق کو امام سعید بن منصور نے سفیان بن عیینہ سے سندِ موصول کے ساتھ ذکر کیا ہے۔

سه باب من قام لجنازة يهودي ص ١٧٥ اسله حياة الحيوان ص سله نسائی اول الجنائز باب القيام لجنازة اهل
الشرك ص ٢٧٢ سله عمدة القاري ثامن ص ١٠٨ ٤ه اول الجنائز باب القيام لجنازة اهل الشرك ص ٢٧٢ —
٥ه شرح معاني الآثار اول — الجنائز، باب الجنازة تمر بالقوم أيقومون ام لا؟ ص ٢٢٥

حدیث ۶۷۲

عَنْ سَعِیْدِ الْمَقْبُرِیِّ عَنْ اَبِیْہِ اَنَّہٗ سَمِعَ اَبَا سَعِیْدِ الْخُدْرِیَّ
سعید مقبری نے اپنے والد (کیسان) سے روایت کیا کہ انہوں نے حضرت ابو سعید خدری
رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہُ اَنَّ رَسُوْلَ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ قَالَ اِذَا
رضی اللہ تعالےٰ عنہ سے سُنا کہ رسول اللہ صلے اللہ تعالےٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب میت چارپائی پر
وُضِعَتِ الْجَنَازَۃُ وَاحْتَمَلَھَا الرِّجَالُ عَلٰی اَعْنَاقِھِمْ فَاِنْ کَانَتْ صَالِحَۃً
رکھ دی جاتی ہے اور لوگ اسے اپنی گردنوں پر اٹھا لیتے ہیں تو اگر وہ نیک ہوتی ہے تو کہتی ہے۔ مجھے
قَالَتْ قَدِّمُوْنِیْ وَاِنْ کَانَتْ غَیْرَ صَالِحَۃٍ قَالَتْ یَا وَیْلَھَا اَیْنَ تَذْھَبُوْنَ
آگے لے چلو۔ اور اگر نیک نہیں ہوتی تو کہتی ہے ہائے اسے کہاں لے جاتے ہو۔ اس کی آواز
بِھَا یَسْمَعُ صَوْتَھَا کُلُّ شَیْئٍ اِلَّا الْاِنْسَانُ وَلَوْ سَمِعَہٗ لَصَعِقَ ع‍ه
کو انسان کے سوا ہر چیز سنتی ہے۔ اور اگر انسان سُن لے تو بے ہوش ہو جائے۔

تشریحات ۶۷۲

الجنازہ۔ گزر چکا کہ اس کا اطلاق میت اور چارپائی دونوں پر ہوتا ہے۔ یہاں میت کے معنی میں ہے۔ مطلب یہ ہے کہ جب میت چارپائی پر رکھ دی جاتی ہے۔ جیسا کہ ابو ذئب کی روایت میں ہے جو حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے۔ ولو سمعہ کی ضمیر مفعول کا مرجع غیر صالح میت کا قول ہے۔ جس پر قالت دلالت کر رہا ہے۔ علیٰ اعناقھم سے مراد کندھے ہیں۔ گردن پر جنازہ اٹھانے کا سوال ہی نہیں۔ مراد یہ ہے کہ یہ اتنے بھیانک انداز سے چیختا ہے کہ انسان اس کی تاب نہیں لاسکتا، سن لے تو بیہوش ہو جائے۔ اس سے ثابت ہوا کہ مرنے کے بعد بھی ہر میت میں خواہ وہ مومن ہو خواہ کافر حیات ہوتی ہے جس سے وہ ادراک کرتا ہے حتیٰ کہ بولتا اور چیختا ہے، آنے والے خطرات کا احساس رکھتا ہے۔

باب سے مطابقت

یہاں باب یہ ہے۔ جنازے کو مرد اٹھائیں نہ عورتیں۔ حدیث میں یہ ہے۔ واحتملھا الرجال۔ یہ اگرچہ اخبار ہے مگر شارع علیہ السلام کا قول ہے اور شارع علیہ السلام کا قول جہاں تک ممکن ہو تشریع پر حمل کرنا ضروری ہے۔ اب اس سے ثابت ہو گیا کہ مشروع یہی ہے کہ مرد جنازہ اٹھائیں، عورتوں کے لئے جنازہ اٹھانا مشروع نہیں۔

گزر چکا کہ عورتوں کو جنازہ کے ساتھ جانا ہی منع ہے۔ پھر جنازہ اٹھانے کا سوال ہی نہیں۔ اس سلسلے میں اس سے زیادہ صریح حدیث مروی ہے۔ مگر وہ امام بخاری کی شرط پر نہیں۔ اس لئے اسے ذکر نہیں فرمایا۔ ابو یعلیٰ نے حضرت انس رضی اللہ تعالےٰ عنہ سے روایت کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک جنازے میں عورتوں کو ملاحظہ فرمایا۔ تو ارشاد فرمایا کیا یہ جنازے کو اٹھائیں گی۔ لوگوں نے عرض کیا، نہیں۔ پھر فرمایا۔ کیا یہ دفن کریں گی۔ عرض کیا گیا نہیں۔ تو فرمایا لوٹ جائیں۔ ماں وراث غیر ماجورات۔ گناہ بٹورتے ہوئے نہ کہ ثواب حاصل کرتے ہوئے۔

---

۶۷۲ باب حمل الرجال الجنازۃ دون النساء ص۱۷۵ باب قول المیت وھو علی الجنازہ — ک، ص۱۷۶ باب کلام المیت مع الجنازۃ ۱۲۶

ملک نسائی الجنائز مسند امام احمد جلد ثالث ص۵۸/۴۱ ۱ه نسائی اول الجنائز باب السرعۃ بالجنازۃ ص۲۰۸ ۲ه فتح الباری جلد ثالث ص

ت ۲۴۴

وَقَالَ اَنَسٌ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہُ اَنْتُمْ مُشَیِّعُوْنَ فَامْشُوْا بَیْنَ یَدَیْھَا وَخَلْفَھَا وَعَنْ یَمِیْنِھَا وَشِمَالِھَا وَقَالَ غَیْرُہٗ قَرِیْبًا۔ عہ

اور حضرت انس رضی اللہ تعالے عنہ نے فرمایا۔ تم میت کو رخصت کرنے والے ہو تو اس کے آگے پیچھے دائیں بائیں چلو اور ایک دوسرے صاحب نے کہا۔ جنازے کے قریب چلو۔

حدیث ۷۷۲

عَنْ اَبِیْ ھُرَیْرَۃَ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہُ عَنِ النَّبِیِّ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ قَالَ اَسْرِعُوْا بِالْجَنَازَۃِ فَاِنْ تَکُ صَالِحَۃً فَخَیْرٌ تُقَدِّمُوْنَھَا وَاِنْ تَکُ سِوٰی ذٰلِکَ فَشَرٌّ تَضَعُوْنَہٗ عَنْ رِقَابِکُمْ۔ عہ

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالے عنہ نبی صلے اللہ تعالے علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ فرمایا۔ جنازے کو تیزی سے لے چلو، اگر وہ نیک ہے تو خیر ہے جسے آگے کر رہے ہو، اور اگر اس کے سوا ہے تو شر کو اپنی گردنوں سے اتار دو گے

کشمیری صاحب پر تعقب

کشمیری صاحب نے لکھا ہے کہ میت قدمونی غسل کے وقت کہتی ہے سبحان اللہ! حدیث میں صاف تصریح ہے۔ واحتملها الرجال علی اعناقهم فان کانت۔ اور مرد اپنی گردنوں پر اٹھا لیتے ہیں تو میت اگر نیک ہے الخ فا تعقیب کے لئے ہے جس کی دلالت اس پر صریح ہے کہ اٹھانے کے بعد کہتی ہے۔ کیا اٹھانے کی حالت میں غسل دیا جاتا ہے۔ غالبا قبلہ کو نسائی کی اس حدیث سے دھوکہ ہوا جو ابن ابی ذئب نے حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالی عنہ سے روایت کیا۔ جس میں یہ ہے۔ فاذا وضع الرجل الصالح علی سریرہ قال قدمونی۔ مگر یہ خیال نہ آیا کہ اگر اس حدیث کو اپنے ظاہر پر حمل کریں گے تو حضرت ابوسعید رضی اللہ تعالی عنہ کی اس حدیث سے تعارض لازم آئے گا جو دفع نہ ہو سکے گا اور جب حضرت ابوسعید رضی اللہ تعالے عنہ کی حدیث کو اپنے ظاہر پر رکھیں گے تو حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالی عنہ کی حدیث میں آسانی سے تاویل ہو سکے گی جس سے تعارض اٹھ جائے گا۔ نیز ہر شخص سوچے کہ قدمونی کہنا غسل کے وقت زیادہ مناسب ہے۔ یا کندھوں پر اٹھانے کے وقت۔

تشریحات ۲۴۴

اس اثر کو امام ابن ابی شیبہ اور امام عبد الرزاق نے موصولا روایت کیا ہے۔ یہاں باب یہ ہے کہ جنازے کو تیز لے چلنا، ظاہر ہے کہ اس اثر کو باب سے کوئی تعلق نہیں۔ ابن منیر نے یوں مناسبت پیدا کی کہ ساتھ والوں کے لئے کوئی جہت اسی لئے معین نہیں کی کہ جنازہ تیزی کے ساتھ لے جایا جائے۔ اگر ساتھ والوں کے لئے جہت متعین کر دی جائے گی تو ان کا لحاظ ضروری ہوگا۔ اور وہ قوی بھی ہیں کمزور بھی ہیں، تیز رو بھی ہیں سست رو بھی۔ ساتھیوں کو آزاد چھوڑ دیا گیا تاکہ جنازہ کو تیز لے چلنے میں کوئی دشواری نہ ہو۔ لیکن اگر ساتھیوں کے لئے پیچھے کی جہت متعین کر دی جائے تو جنازے کے لے چلنے میں کوئی رکاوٹ نہ ہوگی۔ اس لئے مناسبت کی یہ تقریر تام نہیں۔ گذر چکا کہ افضل جنازے کے پیچھے چلنا ہے۔ دوسرے صاحب کا قول تیز لے چلنے کے منافی ہے۔ جب ساتھیوں پر یہ پابندی ہے کہ جنازے کے قریب رہیں تو کمزور سست رفتار قریب کیسے رہ پائیں گے۔ اس لئے زیادہ مناسب یہی ہے کہ یہ کہا جائے

عہ باب السرعۃ بالجنازۃ ص ۱۷۵، لہ اول الجنائز، باب السرعۃ بالجنازۃ ص ۲۷

عہ باب السرعۃ بالجنازۃ ص ۱۷۶ مسلم، ابوداؤد، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ کلہم فی الجنائز

حدیث ۷۷۴

عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللّٰہِ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْھُمَا اَنَّ رَسُوْلَ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ صَلّٰی عَلَی النَّجَاشِیِّ فَکُنْتُ فِی الصَّفِّ الثَّانِیْ اَوِالثَّالِثِ۔ؑ

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالےٰ عنہما نے روایت کیا کہ رسول اللہ صلے اللہ تعالےٰ علیہ وسلم نے نجاشی پر نماز جنازہ پڑھی میں دوسری یا تیسری صف میں تھا۔

حدیث ۷۷۵

اَخْبَرَنِیْ عَطَاءٌ اَنَّہٗ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللّٰہِ یَقُوْلُ قَالَ النَّبِیُّ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ قَدْ تُوُفِّیَ الْیَوْمَ رَجُلٌ صَالِحٌ مِّنَ الْحَبَشِ فَھَلُمُّوْا فَصَلُّوْا

مجھے عطاء نے خبر دی کہ انہوں نے حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالےٰ عنہما کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ نبی صلی اللہ تعالےٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ آج حبشے کا ایک نیک شخص وفات پاگیا ہے آؤ اس پر نماز پڑھیں۔

کہ یہ تعلیق اس لئے لائے ہیں کہ آئندہ اس باب میں آنے والی حدیث میں تیز لے چلنے سے مراد معتدل رفتار سے چلنا ہے، تاکہ کمزور سست رفتار بھی ساتھ رہ سکیں۔

تشریحات ۷۷۳ اسی عوا بالجنازۃ۔ جنازہ تیز لے چلنے سے مراد ہے متوسط رفتار۔ جیسا کہ حضرت ابو بکرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث میں ہے کہ انہوں نے فرمایا۔ میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو دیکھا کہ ہم جنازے میں اس رفتار سے چلتے جو رمل کے قریب ہوتی۔ اس سے واضح وہ حدیث ہے جسے امام ابوبکر بن ابی شیبہ نے اپنے مصنف میں حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کی ہے کہ ان کے والد ماجد نے یہ وصیت کی تھی کہ جب تم مجھے چارپائی پر اٹھانا تو دونوں چالوں کے درمیان چلنا اور جنازے کے پیچھے رہنا۔ اس لئے کہ اس کا اگلا حصہ فرشتوں کے لئے ہے، اور پچھلا بنی آدم کے لئے۔ نیز ابو داؤد میں حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ ہم نے نبی صلی اللہ تعالےٰ علیہ وسلم سے جنازے کے ساتھ چلنے کے بارے میں پوچھا تو فرمایا۔ دوڑنے سے کم۔ اور اس سے یہ بھی مراد ہو سکتا ہے کہ تجہیز و تکفین میں جلدی کرو۔ جیسا کہ ابو داؤد میں حضرت حصین بن وجوح سے مروی ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالےٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ جلدی کرو کیونکہ یہ مناسب نہیں کہ مسلمان کی لاش اس کے اہل کے سامنے روکی رکھی رہے۔ نیز طبرانی میں حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ فرمایا۔ جب تم میں سے کوئی مرجائے تو اسے روکو مت جلدی کرو۔ اس تقدیر پر تضعونہ عن رقابکم کے معنی مجازی ہوں گے۔ یعنی جو ذمہ داری تھی اسے پوری کرلو گے۔

تشریحات ۷۷۴، ۷۷۵ اس حدیث میں یہ تصریح ہے کہ جس دن نجاشی کا وصال ہوا تھا اسی دن حضور اقدس صلی اللہ تعالےٰ علیہ وسلم نے ان کی وفات کی خبر دی۔ اس سے ثابت ہوا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم غیب جانتے تھے۔

توضیح باب یہاں ایک باب کا عنوان ہے سنۃ الصلوٰۃ علی الجنازۃ۔ جنازے پر نماز کا طریقہ، یعنی مشروع طریقہ، مطلب یہ ہے کہ نبی صلی اللہ تعالےٰ علیہ وسلم نے جنازے میں کیا شرائط و ارکان مقرر فرمائے ہیں۔ اسکے شرائط

ع باب من صف صفین او ثلثۃ ص۱۷۶ ھجرۃ الحبشۃ ص۵۴۶ ۱ نسائی اول الجنائز باب السرعۃ بالجنازۃ ص۲۷۱ مسند امام احمد خامس ص۳۷۵ ۲ عمدۃ القاری ثامن ص۱۱۳ ۳ ثانی الجنائز باب الاسراع بالجنازۃ ص۹۶ ۴ ثانی الجنائز باب تعجیل الجنازۃ ص۹۴ ۵ عمدۃ القاری ثامن ص۱۱۳

عَلَيْهِ قَالَ فَصَفَفْنَا فَصَلَّى النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَنَحْنُ صُفُوْفٌ

تو ہم نے صف لگائی اور نبی صلے اللہ تعالے علیہ وسلم نے نماز پڑھائی اور ہم لوگ کئی

وَقَالَ اَبُوالزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ كُنْتُ فِي الصَّفِّ الثَّانِي۔ عه

صف میں تھے اور میں دوسری صف میں تھا۔

ت ٢٤٥ وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ لَا يُصَلِّي اِلَّا طَاهِرًا وَلَا يُصَلِّي عِنْدَ طُلُوْعِ الشَّمْسِ

اور حضرت ابن عمر بغیر طہارت کے نہیں پڑھتے تھے اور طلوع آفتاب اور غروب

وَلَا عِنْدَ غُرُوْبِهَا وَيَرْفَعُ يَدَيْهِ۔ عه

کے وقت بھی نہیں پڑھتے تھے اور ہاتھوں کو اٹھاتے تھے

میں طہارت، ستر عورت، استقبال قبلہ، نیت، میت کے کل یا اکثر جسم کا آگے ہونا، اس کا پاک ہونا، ارکان میں تکبیریں ہیں، اس میں کلام جائز نہیں۔ امام بخاری نے پہلے تین حدیث کے اجزاء نقل فرمائے۔ جن میں اس کی تعبیر صَلّٰی ہے یا صَلُّوا ہے۔ پھر فرمایا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالے علیہ وسلم نے اسے نماز فرمایا۔ حالانکہ اس میں رکوع سجدہ نہیں۔ پھر بھی یہ نماز اس لئے ہے کہ اس میں نماز کے احکام دارکان ہیں۔ اس میں کلام جائز نہیں۔ اس میں تکبیر ہے تسلیم ہے۔

تشریحات ٢٤٥ یہ تعلیق اس کے ثبوت میں لائے کہ نماز جنازہ نماز ہے۔ اس لئے کہ جیسے اور نماز بغیر طہارت صحیح نہیں، اور آفتاب کے طلوع وغروب کے وقت جائز نہیں۔ ویسے ہی یہ بھی ہے۔ جیسے اور نمازوں میں رفع یدین ہے ویسے ہی اس میں بھی ہے۔ اس تعلیق کے تین جزء ہیں۔ پہلے جزء کو امام مالک نے موطا میں ذکر فرمایا۔ اور دوسرے جزء کو امام ابوبکر بن ابی شیبہ نے اپنے مصنف میں۔ اور تیسرے جزء کو امام بخاری نے جزء رفع الیدین میں سند متصل کے ساتھ ذکر فرمایا ہے۔

احناف کے یہاں صرف تکبیر تحریمہ میں رفع یدین ہے، باقی تکبیروں میں نہیں۔ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے یہاں ہر تکبیر میں رفع یدین ہے۔ ہماری دلیل وہ حدیث ہے جسے امام ترمذی[له] نے حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالے عنہ سے روایت کیا۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالی علیہ وسلم نے جنازے پر تکبیر پڑھی۔ اور پہلی تکبیر میں ہاتھ اٹھایا۔ پھر داہنے کو بائیں پر رکھا۔ دار قطنی میں یہ زائد ہے **ثم لا یعود** پھر دوبارہ ہاتھ نہیں اٹھاتے۔ دار قطنی ہی میں حضرت ابن عباس سے بھی اسی کے مثل مروی ہے۔ مبسوط میں ہے کہ حضرت ابن عمر اور حضرت علی رضی اللہ تعالے عنہم نے فرمایا۔ تکبیر تحریمہ کے علاوہ اور کہیں ہاتھ نہ اٹھایا جائے۔ ابن حزم نے حضرت ابن مسعود اور حضرت ابن عمر سے بھی یہی نقل کیا۔ اور یہ بھی کہا کہ تکبیر تحریمہ کے سوا اور کسی تکبیر میں ہاتھ اٹھانے کے بارے میں کوئی نص وارد نہیں۔ اور نہ اجماع ہے۔ ابن منذر نے پہلی تکبیر کے وقت ہاتھ اٹھانے پر اجماع نقل کیا ہے۔

نماز جنازہ میں دو بار سلام ہے بیہقی اور حاکم نے حضرت عبداللہ بن ابی اوفی رضی اللہ تعالے عنہ کے بارے میں روایت کیا کہ نماز جنازہ میں دائیں بائیں سلام پھیرا۔ اور فارغ ہوئے تو فرمایا۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ

عه باب الصفوف علی الجنازة ص ١٧٦ باب الصلاة علی الجنائز ص ١٧٦ باب هجرة الحبشة ص ٥٤٧ مسلم الجنائز نسائی الجنائز

عه باب سنة الصلوٰة علی الجنازة ص ١٧٦ له اول الجنائز، باب رفع الیدین علی الجنازة ص ١٢٦

ت ۲۴۶

وَقَالَ الْحَسَنُ اَدْرَكْتُ النَّاسَ وَاَحَقُّهُمْ عَلٰى جَنَائِزِهِمْ مَنْ رَضُوْهُ

اور امام حسن بصری نے فرمایا میں نے لوگوں کو اس طریقے پر پایا کہ نماز جنازہ پڑھانے کا سب سے

لِفَرَائِضِهِمْ۔ وَاِذَا اَحْدَثَ يَوْمَ الْعِيْدِ اَوْ عِنْدَ الْجَنَازَةِ يَطْلُبُ الْمَاءَ وَلَا

زیادہ مستحق وہ شخص ہے جسے لوگوں نے اپنے فرائض کی امامت کے لئے پسند کیا ہو، اور نماز عید اور نماز جنازہ میں وضو ٹوٹ جائے

يَتَيَمَّمُ وَاِذَا انْتَهٰى اِلَى الْجَنَازَةِ وَهُمْ يُصَلُّوْنَ يَدْخُلُ مَعَهُمْ بِتَكْبِيْرَةٍ [عہ]

تو پانی تلاش کرے اور تیمم نہ کرے اور جب جنازے تک اس وقت پہنچے کہ لوگ نماز پڑھ رہے ہوں تو تکبیر کہہ کے شامل ہو جائے۔

علیہ وسلم کو ایسے ہی کرتے دیکھا ہے۔ میں اس پر زیادتی نہ کروں گا۔ معرفہ میں حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا۔ تین باتیں وہ ہیں جنہیں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کرتے تھے، لوگوں نے چھوڑ دی ہیں۔ ان میں ایک نماز جنازہ میں اور نمازوں کی طرح دو سلام ہے۔

تشریحات ۲۴۶

حضرت حسن بصری نے چار مسائل بیان فرمائے۔ اوّل یہ کہ نماز جنازہ کی امامت کا حق اسے ہے جو فرائض کا امام ہو۔ اور یہی اس وقت کے صحابہ و تابعین کا عمل تھا، چونکہ نماز کی امامت کا حق سب سے پہلے سلطانِ اسلام یا اس کے نائب کا ہے۔ اس لئے نماز جنازہ کا بھی سب سے زیادہ استحقاق والی ہی کو ہے۔ یہی احناف کا مذہب ہے۔ اس پر نصِ صریح حضرت امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا وہ ارشاد ہے جو انہوں سعید بن العاص اموی حاکم مدینہ سے فرمایا۔ جبکہ وہ سیدنا امام حسن مجتبیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی نماز جنازہ پڑھانے کے لئے آگے بڑھا۔ آگے بڑھو اگر یہی طریقہ نہ ہوتا تو تجھے آگے بڑھنے نہیں دیتا[1]۔ یہ ارشاد صحابۂ کرام اور تابعینِ عظام کی موجودگی میں ہوا۔ اور کسی نے انکار نہیں کیا۔

دوسرا تیسرا مسئلہ یہ ہے کہ نماز عیدین اور نماز جنازہ میں اگر حدث ہو جائے تو تیمم کرکے نہ پڑھے بلکہ پانی تلاش کرکے وضو کرکے پھر پڑھے۔ ہمارے یہاں یہ ہے کہ اگر اسے اس کا اندیشہ ہو کہ اگر وضو کرے گا تو امام فارغ ہو جائے گا تو تیمم کرکے نماز پڑھے۔ خواہ جب آیا تو وضو نہ تھا۔ یا اثنائے نماز میں وضو ٹوٹا ہو[2]۔ اس لئے کہ نماز عیدین اور نماز جنازہ کی نہ قضا ہے نہ بدل، حضرت امام حسن بصری کا یہ ارشاد اس پر محمول ہے کہ اسے ظنِ غالب ہو کہ امام کے فارغ ہونے کے پہلے پہلے نماز میں شامل ہو جائے گا۔ اس لئے کہ سعید بن منصور نے انہیں کا یہ قول ذکر فرمایا ہے کہ اس صورت میں اگر نماز جنازہ فوت ہو جانے کا خوف ہو تو تیمم کرے[3]۔ چوتھا مسئلہ یہ ہے کہ جو شخص اس وقت پہونچا کہ نماز جنازہ ہو رہی تھی تو وہ بلا تاخیر تکبیر کہہ کر شامل ہو جائے۔ اس کا انتظار نہ کرے کہ جب امام تکبیر کہے تو شامل ہو۔ ہمارے یہاں تفصیل ہے۔ اگر ایسے وقت آیا کہ امام تکبیر تحریمہ کہہ چکا تھا ابھی دوسری تکبیر نہیں کہی تھی۔ تو تکبیر کہہ کے فوراً شامل ہو جائے، دوسری تکبیر کا انتظار نہ کرے۔ اور اگر دوسری یا تیسری تکبیر کے بعد آیا تو فوراً شامل نہ ہو، انتظار کرے جب امام تکبیر کہے تو اس وقت شامل ہو۔ امام حسن بصری کے اخیر والے دونوں ارشاد کو امام ابن ابی شیبہ نے ذکر فرمایا۔

[عہ] باب سنة الصلوة على الجنازة ص۱۷۶ [1] عمدة القاری ثامن ص۱۲۲ [2] بہار شریعت جلد دوم ص۱۴۳

[3] عمدة القاری ثامن ص۱۲۳

ت وَقَالَ ابْنُ الْمُسَيَّبِ يُكَبِّرُ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَالسَّفَرِ وَالْحَضَرِ اَرْبَعًا عہ

۲۴۷ اور امام سعید بن مسیب نے فرمایا رات ہو یا دن سفر ہو یا حضر چار تکبیریں کہے۔

ت وَقَالَ اَنَسٌ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُ التَّكْبِيْرَةُ الْوَاحِدَةُ اِسْتِفْتَاحُ الصَّلٰوةِ عہ

۲۴۸ اور حضرت انس نے فرمایا ایک تکبیر نماز شروع کرنے کی ہے۔

ت وَقَالَ زَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُ اِذَا صَلَّيْتَ فَقَدْ قَضَيْتَ الَّذِيْ عَلَيْكَ

۲۴۹ اور حضرت زید بن ثابت رضی اللہ تعالٰی عنہ نے فرمایا جب تونے نماز جنازہ پڑھ لی تو میت کا جو حق تم پر تھا وہ ادا کر چکے۔

ت وَقَالَ حُمَيْدُ بْنُ هِلَالٍ مَا عَلِمْنَا عَلَى الْجَنَازَةِ اِذْنًا وَّلٰكِنْ مَّنْ صَلّٰى ثُمَّ رَجَعَ فَلَهٗ قِيْرَاطٌ۔ سہ

۲۵۰ اور حمید بن ہلال نے کہا۔ جنازے پر ہم اجازت نہیں جانتے ہاں جو نماز پڑھ کر لوٹا اس کے لئے ایک قیراط ہے۔

تشریحات ۲۴۷ ۲۴۸ ان دونوں اثر کا حاصل ایک ہی ہے کہ نماز جنازہ میں کل چار تکبیریں ہیں ان میں ایک یعنی پہلی تکبیر تحریمہ ہے۔ حضرت انس رضی اللہ تعالٰی عنہ کے اثر کو امام سعید بن منصور نے تھوڑی سی تفصیل کے ساتھ ذکر فرمایا ہے۔

تشریحات ۲۴۹ یہاں باب ہے جنازے کے ساتھ چلنے کی فضیلت کا بیان، مطابقت یہ ہے کہ کسی کا حق ادا کرنا ثواب کا کام ہے۔ نماز جنازہ پڑھنے کے لئے جنازے کے ساتھ جانا ضروری ہے۔ **اقول** غالباً امام بخاری یہ افادہ فرمانا چاہتے ہیں کہ جس نے نماز جنازہ میں شرکت کر لی وہ حکماً جنازے کے ساتھ گیا۔

تشریحات ۲۵۰ حمید بن ہلال تابعی ہیں۔ ان کے ارشاد کی بنیاد اس پر قائم ہے کہ نماز جنازہ میت کا حق ہے۔ جو حصول ثواب کیلئے پڑھی جاتی ہے۔ اولیائے میت کا حق نہیں کہ لوٹنا ان کی اجازت پر موقوف ہو۔ نماز پڑھ کر جس کا جی چاہے چلا جائے کوئی حرج نہیں۔ حضرت زید بن ثابت حضرت جابر بن عبداللہ رضی اللہ تعالٰی عنہم صحابہ کرام میں سے اور عروہ بن زبیر، قاسم بن محمد امام حسن بصری، قتادہ، ابوقلابہ کا یہی عمل تھا کہ نماز جنازہ پڑھنے کے بعد لوٹ آتے اجازت نہیں لیتے تھے۔ اس کے برخلاف حضرت عمر، حضرت ابن مسعود، حضرت ابن عمر، حضرت مسور بن مخرمہ رضوان اللہ تعالٰی علیہم اور امام نخعی اجازت لئے بغیر واپس نہ ہوتے۔ امام مالک نے فرمایا کہ اجازت لئے بغیر واپس ہونا پسندیدہ بات نہیں۔ مگر یہ کہ دفن میں دیر ہو، ہمارا مذہب بھی یہی ہے کہ بغیر اجازت واپس نہ ہو، اس لئے کہ جس طرح نماز جنازہ میت کا حق ہے اسی طرح دفن بھی حق ہے۔ اور یہ اس سے اہم اور بہ نسبت اس کے کچھ محنت کا طالب ہے۔ اگر سب چھوڑ کر چلے جائیں تو دفن کون کرے گا۔ اس سلسلے میں احادیث بھی وارد ہیں۔ اگرچہ سب ضعیف ہیں مگر استحباب کے اثبات کے لئے کافی ہیں۔ امام بزار نے حضرت جابر رضی اللہ تعالٰی عنہ سے مرفوعاً روایت کیا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالٰی علیہ وسلم

عہ باب سنۃ علی الجنازۃ ص۱۷۶ غہ ایضاً

سہ باب فضل اتباع الجنائز ص۱۷۶ ہہ ایضاً

حدیث ۷۷۶

سَمِعْتُ نَافِعًا يَقُوْلُ حُدِّثَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُمَا اَنَّ اَبَا

نافع کہتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالٰی عنہما سے یہ حدیث بیان کی گئی کہ حضرت ابوہریرہ

هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُ يَقُوْلُ مَنْ تَبِعَ جَنَازَةً فَلَهٗ قِيْرَاطٌ فَقَالَ اَكْثَرَ

رضی اللہ تعالٰی عنہ کہتے ہیں کہ جو جنازے کے پیچھے گیا اس کے لئے ایک قیراط ہے تو انہوں

اَبُوْهُرَيْرَةَ عَلَيْنَا فَصَدَّقَتْ يَعْنِيْ عَائِشَةُ اَبَا هُرَيْرَةَ وَقَالَتْ سَمِعْتُ رَسُوْلَ اللّٰهِ

نے کہا۔ ابوہریرہ کثرت سے حدیث بیان کرنے کے عادی ہیں اس کی اطلاع جب ام المومنین حضرت عائشہ کو ہوئی تو انہوں نے

صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُوْلُهٗ فَقَالَ ابْنُ عُمَرَ لَقَدْ فَرَّطْنَا فِيْ قَرَارِيْطَ كَثِيْرَةٍ عہ

ابوہریرہ کی تصدیق کی اور کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالٰی علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے تو ابن عمر نے کہا ہم نے بہت سے قیراط ضائع کر دیئے

حدیث ۷۷۷

اَنَّ اَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالٰی عنہ نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالٰی علیہ وسلم نے فرمایا

تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ شَهِدَ الْجَنَازَةَ حَتّٰى يُصَلِّيَ عَلَيْهِ فَلَهٗ قِيْرَاطٌ وَمَنْ شَهِدَ

جو جنازے پر حاضر ہوا یہاں تک کہ اس پر نماز پڑھی تو اس کے لئے ایک قیراط ہے اور جو دفن کے وقت

نے فرمایا۔ دو امیر ہیں حالانکہ امیر نہیں۔ وہ عورت جو قوم کے ساتھ حج کرے اور اسے حیض آجائے۔ اور وہ مرد جو جنازے کے ساتھ جائے اور نماز پڑھے تو اسے یہ حق نہیں کہ اہل جنازہ کی اجازت حاصل کئے بغیر لوٹے۔ امام احمد نے حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالٰی عنہ سے روایت کیا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالٰی علیہ وسلم نے فرمایا۔ جو جنازے کے ساتھ گیا اور اسے کاندھے سے اتارا، اور اس پر مٹی ڈال دی اور بیٹھا یہاں تک کہ اسے اجازت دی گئی تو دو قیراط لیکر لوٹا۔ امام عبدالرزاق نے حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالٰی عنہ کا یہ ارشاد روایت کیا۔ دو امیر ہیں اور امیر نہیں۔ وہ شخص جو جنازے کے ساتھ رہے اور اس پر نماز پڑھے تو اسے میت کے ولی کی اجازت کے بغیر لوٹنا نہیں چاہئے لہ

تشریحات ۷۷۶، ۷۷۷ ترمذی میں یہ حدیث بطریق ابوسلمہ یوں ہے۔ کہ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالٰی نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالٰی علیہ وسلم نے فرمایا۔ جو شخص جنازے پر صرف نماز پڑھے اس کے لئے ایک قیراط ہے۔ اور جو جنازے کے ساتھ رہے یہاں تک کہ دفن کر دیا جائے اس کے لئے دو قیراط ہے۔ ان میں ایک، یا یہ فرمایا۔ ان دونوں میں سے چھوٹا احد پہاڑ کے برابر ہے۔ راوی نے کہا۔ میں نے ابن عمر رضی اللہ تعالٰی عنہما سے اس کو ذکر کیا تو انہوں نے حضرت عائشہ کے پاس آدمی بھیجا کہ ان سے دریافت کرے تو ام المومنین نے فرمایا کہ ابوہریرہ نے سچ کہا، اس پر حضرت ابن عمر نے کہا ہم نے بہت سے قیراط ضائع کر دیئے۔

قیراط اصل میں قرراط تھا، اسلئے کہ اس کی جمع قراریط آتی ہے۔ واحد میں راء کو خلاف قیاس یاء سے بدل دیا۔ جیسے دینار میں نون کو یاء سے بدلا۔ کیونکہ دینار اصل میں دنار تھا اس لئے اس کی جمع دنانیر آتی ہے۔

قیراط کے یہ معانی ہیں۔ اہلی کا بیج، دانگ کا آدھا، درہم کے چھٹے حصے کے برابر ایک سکہ ہوتا تھا۔ دینار کا بیسواں حصہ، ایک

عہ باب فضل اتباع الجنائز ص۱۷۷ مسلم، ابوداؤد، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ کلہم فی الجنائز لہ عمدۃ القاری ثامن ص۱۲۶

حَتّٰى يُدْفَنَ كَانَ لَهٗ قِيْرَاطَانِ قِيْلَ مَا الْقِيْرَاطَانِ قَالَ مِثْلُ الْجَبَلَيْنِ الْعَظِيْمَيْنِ

تک موجود رہا اس کے لئے دو قیراط ہے عرض کیا گیا قیراط کیا ہیں تو فرمایا دو بڑے پہاڑوں کے برابر۔

حدیث ۷۷۸ عَنْ عَبْدِ اللّٰهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُمَا اَنَّ الْيَهُوْدَ جَاءُوْا اِلَى

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالٰی عنہما سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ تعالٰی علیہ وسلم کی خدمت میں یہودی

النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِرَجُلٍ مِّنْهُمْ وَامْرَاَةٍ زَنَيَا فَقَالَ لَهُمْ

ایک مرد اور ایک عورت کو لائے جنہوں نے زنا کیا تھا۔ ان سے حضور نے فرمایا تم میں جو زنا کرتا ہے اس کے ساتھ کیا

كَيْفَ تَفْعَلُوْنَ بِمَنْ زَنٰى مِنْكُمْ قَالُوْا نُحَمِّمُهُمَا وَنَضْرِبُهُمَا فَقَالَ لَا تَجِدُوْنَ

کرتے ہو، یہودیوں نے کہا ہم اس کا منہ کالا کرتے ہیں اور مارتے ہیں۔ تو فرمایا توریت میں تم رجم نہیں پاتے۔ انہوں نے کہا ہم

فِي التَّوْرَاةِ الرَّجْمَ فَقَالُوْا لَا نَجِدُ فِيْهَا شَيْئًا فَقَالَ لَهُمْ عَبْدُ اللّٰهِ بْنُ سَلَامٍ

اس میں کچھ نہیں پاتے تو ان سے حضرت عبداللہ بن سلام نے کہا

كَذَبْتُمْ فَاْتُوْا بِالتَّوْرَاةِ فَاتْلُوْهَا اِنْ كُنْتُمْ صَادِقِيْنَ فَوَضَعَ مِدْرَاسُهَا

تم جھوٹ بولے توریت لاؤ اور اسے پڑھو اگر تم لوگ سچے ہو۔ (توریت لائی گئی) تو توریت کے معلم نے اپنی

الَّذِيْ يُدَرِّسُهَا مِنْهُمْ كَفَّهٗ عَلٰى اٰيَةِ الرَّجْمِ فَطَفِقَ يَقْرَاُ مَا دُوْنَ يَدِهٖ

ہتھیلی آیت رجم پر رکھدی اور اس کے قریب اور اس کے علاوہ اور

وَمَا وَرَاءَهَا وَلَا يَقْرَاُ اٰيَةَ الرَّجْمِ فَنَزَعَ يَدَهٗ عَنْ اٰيَةِ الرَّجْمِ فَقَالَ مَا

جگہ سے پڑھنے لگا اور آیت رجم نہیں پڑھتا تو انہوں نے اس کا ہاتھ آیت رجم سے ہٹایا اور کہا یہ کیا ہے؟

دینار ساڑھے چار ماشہ کا ہوتا ہے، کسی چیز کے چوبیس حصے میں سے ایک حصہ، کسی چیز کا ٹکڑا، جز، حصہ، یہاں حدیث میں حصہ ہی مراد ہے۔ مثل احد، یا مثل الجبلین العظیمین بطور تمثیل ہے۔ مراد یہ ہے کہ بہت زیادہ ثواب ہے۔ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ حقیقی معنی مراد ہو۔

اکثر ابو ھریرہ

یعنی بہت زیادہ ثواب ذکر کر دیا۔ یا یہ کہ روایت بکثرت کی، جو مجہول ہے۔ لیکن انہیں اشتباہ تو نہیں ہوا۔ چونکہ بخاری کی اس روایت کے مطابق حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالٰی عنہ نے یہ نہیں کہا تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالٰی علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ اس لئے حضرت ابن عمر نے وہ کہا حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالٰی عنہ نے جب سنا تو فرمایا۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالٰی علیہ وسلم کی بارگاہ میں حاضری سے مجھے میدان میں درخت بیٹھانا، اور بازار میں خرید و فروخت نہیں روکتا تھا۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالٰی علیہ وسلم سے میری طلب صرف ایک لقمے کی تھی جو کھلا دیتے اور ارشاد کی تھی جو سکھا دیتے۔ تو حضرت ابن عمر نے فرمایا۔ ابوہریرہ ہم سے زیادہ خدمت اقدس میں حاضر رہتے۔ اور ہم سے زیادہ حدیث کے جاننے والے تھے۔ لہ

فرطت ضیّعتُ من امر اللّٰه۔ یہ امام بخاری کا قول ہے۔ اس حدیث میں بھی فرطت آیا ہے۔ اور قرآن کریم میں بھی ایک جگہ فرمایا۔ يَا حَسْرَتٰى عَلٰى مَا فَرَّطْتُ فِيْ جَنْبِ اللّٰهِ (زمر/۵۶) ہائے افسوس جو تقصیر میں نے اللہ کے حق میں کی۔ امام بخاری نے حسب

عہ ایضا لہ عمدۃ القاری جلد ثامن ص۱۲۸

هٰذِهٖ فَلَمَّا رَاٰ أَوْ ذٰلِكَ قَالُوْا هِيَ اٰيَةُ الرَّجْمِ فَاَمَرَ بِهِمَا فَرُجِمَا قَرِيْبَ

جب یہودیوں نے اسے دیکھا تو کہا یہ آیت رجم ہے اب اُن دونوں کے بارے میں حکم دیا اور

مِنْ حَيْثُ مَوْضِعُ الْجَنَائِزِ عِنْدَ الْمَسْجِدِ فَرَأَيْتُ صَاحِبَهَا يَجْنِيْ عَلَيْهَا

انہیں مسجد کے پاس جنائز کی جگہ کے قریب سنگسار کیا گیا میں نے اس عورت کے یار کو دیکھا

وَيَقِيْهَا الْحِجَارَةَ عـه

اس پر جھکا پڑتا اور اسے پتھر سے بچاتا۔

عادت اس کی تفسیر فرمادی کہ فَرَّطْتُ ضَيَّعْتُ کے معنیٰ میں ہے۔ یعنی میں نے ضائع کیا۔

تشریحات ۸ ۷ ۷

یہ حدیث کتاب الجنائز میں مختصر تھی۔ اس لئے ہم نے کتاب التفسیر کی روایت یہاں درج کی ہے۔ یہاں باب یہ ہے۔ عیدگاہ اور مسجد میں نماز جنازہ، حسب عادت امام بخاری نے یہاں اپنا کوئی موقف نہیں ظاہر فرمایا۔ اس باب میں دو حدیثیں لائے ہیں۔ ایک حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی، جس میں یہ ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے عیدگاہ میں صف لگائی اور نجاشی پر نماز جنازہ پڑھی۔ اور ایک حدیث مذکور۔ مگر دونوں میں سے کسی میں مسجد میں نماز پڑھنے کا تذکرہ نہیں۔ پہلی میں عیدگاہ میں نماز پڑھنے کا ذکر ہے۔ دوسری میں یہ بھی نہیں۔ صرف یہ ہے کہ مسجد کے پاس جنازے کی جگہ۔ اس لئے یہ کہنا پڑے گا کہ اس حدیث کو باب سے کوئی تعلق نہیں۔ ہمارے یہاں مسجد میں نماز جنازہ پڑھنا ممنوع ہے خواہ جنازہ مسجد میں ہو خواہ نہ ہو۔ ہماری دلیل ابوداؤد[1] اور ابن ماجہ[2] کی یہ حدیث ہے۔ جو حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ من صلّی علی جنازۃ فی المسجد فلا شیء لہ وفی ابن ماجۃ فلیس لہ شیء۔ جس نے مسجد میں جنازے پر نماز پڑھی اس کے لئے کچھ نہیں یعنی اس کے لئے کوئی ثواب نہیں۔ علامہ نووی نے فرمایا۔ ابوداؤد کے صحیح نسخے میں فلا شیء علیہ ہے۔ مگر علامہ زیلعی نے فرمایا کہ صحیح نسخہ فلا شیء لہ ہے۔ اس کی تائید ابن ماجہ کی روایت سے ہوتی ہے جس میں فلیس لہ شیء ہے۔ اس میں کتابت کی غلطی کا احتمال نہیں۔ نیز ابن ابی شیبہ میں فلا صلوٰۃ لہ ہے۔ اس حدیث کے ایک راوی صالح مولی التوأمہ پر یہ جرح کی گئی ہے کہ اخیر عمر میں حافظہ کمزور ہو جانے کی وجہ سے ان سے خلط ہو جاتا تھا۔ لیکن اس حدیث کو صالح سے ابن ابی ذیب نے روایت کیا ہے۔ اور انہوں نے اس اختلاط کا عارضہ ہونے سے پہلے سُنا ہے۔ تفصیل، الجوہر النقی جلد اول ص۲۷۸ میں ہے۔ اس لئے یہ حدیث کم از کم حسن ضرور ہے۔ امام محمد نے مؤطا میں یہ استدلال فرمایا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانے میں نماز جنازہ پڑھنے کی جگہ مسجد کے پہلو میں تھی۔ اگر مسجد میں نماز جنازہ پڑھنے میں کوئی حرج نہیں تھا تو مسجد کے باہر نماز جنازہ کے لئے جگہ بنانے کی کیا ضرورت تھی۔ نیز نجاشی کی نماز جنازہ عیدگاہ جا کر پڑھی۔ جبکہ ان کا جنازہ مدینہ طیبہ میں نہیں تھا۔ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک دوبار مسجد میں نماز جنازہ پڑھی ہے۔ اس کی کوئی خاص وجہ رہی ہوگی۔ ہو سکتا ہے حضور اعتکاف میں رہے ہوں، مزاج ناساز رہا ہو، وغیرہ وغیرہ۔

عـه ثانی تفسیر باب قولہ تعالیٰ فأتوا بالتوراۃ ان کنتم صادقین ص۶۵۴، اول الجنائز باب الصلوۃ علی الجنائز بالمصلی والمسجد ص۱۷۷ مناقب باب قول اللہ تعالیٰ یعرفونہ کما یعرفون ابناءھم ص۵۱۳ ثانی الاعتصام باب ما ذکر النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ص۱۰۹۱ التوحید باب ما یجوز من تفسیر التوراۃ ص۱۱۲۵ مسلم حدود، ابوداؤد حدود، دارمی حدود، موطا حدود، مسند امام احمد جلد ثانی ص۵ [1] ثانی باب الصلوۃ علی الجنازۃ فی المسجد ص۴۵۵ [2] الجنائز باب الصلوۃ علی الجنازۃ فی المسجد ص۱۱۱،

ت ۲۵۱

وَلَمَّا مَاتَ الْحَسَنُ بْنُ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ ضَرَبَتِ امْرَأَتُهُ الْقُبَّةَ عَلَى الْقَبْرِ سَنَةً

اور جب حضرت حسن بن حسن حضرت علی کے پوتے رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا وصال ہوگیا تو ان کی اہلیہ نے ان کی

ثُمَّ رُفِعَتْ فَسَمِعُوا صَائِحًا يَقُولُ أَلَا هَلْ وَجَدُوا مَا فَقَدُوا فَأَجَابَهُ

قبر پر قبہ تانا جو ایک سال تک رہا پھر اٹھالیا تو لوگوں نے سنا کوئی بلند آواز سے کہتا ہے۔ تو جو چیز انہوں نے گم کی تھی اسے پایا

یہ واقعہ اول، اول کا ہے۔ جب حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مدینہ طیبہ تشریف لے گئے تھے اس کے بعد سورۂ نور نازل ہوئی جس میں زانی اور زانیہ کی سزا سو کوڑے نازل ہوئی۔ خواہ وہ محصن ہو خواہ غیر محصن، پھر آیت رجم سے محصن کے حق میں کوڑے کی سزا منسوخ ہوگئی، رجم مقرر ہوئی۔ محصن ہونے کے لئے یہ شرطیں ہیں۔ آزاد، عاقل، بالغ ہونا، اور نکاح صحیح کے ساتھ کسی عورت سے ہمبستر ہونا اگرچہ ایک بار سہی۔

تشریحات ۲۵۱ امام حسن مثنیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ یہ امام حسن مجتبیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے صاحبزادے ہیں، کربلا میں اپنے عم کرم کے ساتھ تھے۔ عورتوں بچوں کے ساتھ گرفتار ہوئے تھے۔ اہل بیت میں سے ممتاز فرد ہیں۔ حجاج کے مظالم سے تنگ آکر عبدالملک بن مروان کے پاس تشریف لے گئے۔ اس نے ان کی بہت تعظیم و تکریم کی، اور حجاج کی تعدی سے بچایا۔ ایک دفعہ ایک رافضی نے ان سے کہا۔ کیا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ نہیں فرمایا ہے۔ مَنْ كُنْتُ مَوْلَاهُ فَعَلِيٌّ مَوْلَاهُ۔ فرمایا۔ ضرور فرمایا ہے۔ اگر اس سے خلافت مراد ہوتی تو حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لوگوں کو خطبہ دیتے اور فرماتے۔ اے لوگو! میرے بعد یہ تمہارے کاموں کا ولی اور یہی تم پر حاکم ہوگا۔ اس کی بات سنو اور ان کی اطاعت کرو۔ بخدا اگر اللہ اور اس کے رسول نے علی کو خلافت کے لئے منتخب کیا تھا اور علی نے چھوڑ دیا۔ تو یہ پہلے وہ ہیں، جنھوں نے اللہ اور اس کے رسول کے حکم کو چھوڑا۔ ان کی والدہ کا نام خولہ بنت منظور فزاری ہے۔ ۹۹ھ میں وصال فرمایا۔ ان کی اہلیہ فاطمہ رحمۃ اللہ علیہا، حضرت امام حسین شہید کربلا کی صاحبزادی ہیں۔ یہ بھی کربلا میں موجود تھیں۔ امام حسن مثنیٰ کے وصال کے بعد ان کا عقد حضرت عبداللہ بن عمرو بن عثمان بن عفان سے ہوا۔ جن سے محمد دیباج پیدا ہوئے۔ یہ فاطمہ صغریٰ کے ساتھ مشہور ہیں صحیح یہ ہے کہ ان کی ملاقات ان کی دادی حضرت سیدہ فاطمہ زہرا رضی اللہ تعالیٰ سے نہیں۔

قبہ گول خیمے کو کہتے ہیں۔ یہاں خاص بات یہ ہے کہ ۹۹ھ میں یہ ہوا۔ یہ زمانہ صحابۂ کرام کا اخیر تھا۔ اور تابعین کا دور اوسط تھا۔ سال بھر تک امام حسن مثنیٰ کے مزار پر قبہ رہا مگر کسی نے منع نہیں کیا۔ اور نہ کوئی ایسی روایت ملتی ہے کہ کسی صحابی یا تابعی نے اس پر اعتراض کیا ہو۔ اس سے ظاہر ہوا کہ غرض صحیح کے لئے مزارات پر قبے بنانے جائز ہیں۔ یہی اہل سنت و جماعت کا مذہب ہے۔ اور اسی پر جملہ اہلسنت کا عمل ہے۔ لا يُرْفَعُ عليه بناء سے اس کی حرمت پر استدلال صحیح نہیں۔ اس لئے کہ اس سے مراد قبر پر ایسی عمارت بنانا ہے جیسے یہود و نصاریٰ ستون نما سمادی بناتے ہیں۔ اس پر قرینہ یہ ہے کہ علیٰ کے حقیقی معنی استعلاء کے ہیں۔ اور استعلاء اس وقت ہوگا جبکہ میت کے محاذی اوپر عمارت بنائیں۔ اور اگر ارد گرد بنائیں گے تو استعلاء نہ ہوگا۔ علاوہ ازیں بہت سے احکام زمانہ کے اختلاف سے بدل جاتے ہیں جیسے ارشاد ہے۔ وابنوا المساجد واتخذوها جمًّا۔ مسجدوں کو منڈی بناؤ۔ یعنی اس میں مینارے نہ بناؤ۔ مگر عہد تابعین ہی سے اس کے برخلاف مساجد میں مینارے بننے لگے تھے۔ وجہ یہی ہوئی کہ عہد صحابہ تک شعائر دین کی عظمت شعائر دین کی وجہ سے دلوں میں بھرپور تھی۔ نیز عام مکانات بھی بہت معمولی اور سادے ہوتے تھے۔ جب فتوحات ہوئیں اور دولت کی کثرت ہوئی اور مکانات عالیشان

آخر بل یئسوا فانقلبوا عه

تو دوسرے نے جواب دیا نہیں بلکہ مایوس ہوئے اور لوٹ گئے۔

بننے لگے۔ اب اگر مسجدیں اسی طرح سنڈی اور معمولی حیثیت کی رہتیں تو عام نگاہوں میں ان کی وقعت نہ ہوتی۔ غیر ہنستے کہ مسلمانوں کی عبادتگاہ ایسی معمولی، تو مساجد کی عمارتیں عالیشان سے عالیشان بننے لگیں، مینارے گنبد بننے لگے۔ اس سے مقصود شعائر دین کی دلوں میں عظمت بیٹھانا ہے۔ اسی طرح عہد سابق میں ہر مسلمان، مسلمان کی قبر کا احترام کرتا تھا۔ اور علماء صلحاء، مشائخ کے مزارات کی ان کے شایان شان عظمت دلوں میں تھی۔ مگر اب جبکہ بصیرت باطنی کا فقدان ہے اور ظاہری شان و شوکت ہی عظمت کا نشان بن چکا ہے۔ علمائے کرام نے علماء و مشائخ کے مزارات پر قبے بنانے کی اجازت دیدی ہے، بلکہ اسے مستحسن بتایا ہے۔ علامہ فتنی نے مجمع بحار الانوار میں، اور ملا علی قاری نے فرمایا۔ حتی کہ مولوی اعزاز علی مفتی دار العلوم دیوبند نے بھی شرح نقایہ ملا علی کے حاشیے عه میں بھی ذرا تغیر کے ساتھ لکھا۔

قد اباح السلف البناء علی قبر المشائخ والعلماء المشهورین لیزورهم الناس ولیستریحون بالجلوس فیه۔

مشائخ اور علماء مشہورین کے مزارات پر عمارات بنانے کو علماء سلف نے جائز بتایا تاکہ لوگ ان کی زیارت کریں اور اس میں بیٹھنے پر آرام پائیں۔

نیز اس میں بہت سے فوائد ہیں۔ زائرین باطمینان و حضور قلب تلاوت ذکر اذکار کریں گے۔ جس سے دونوں کو فائدہ ہوگا، بارش، دھوپ سردی سے محفوظ رہیں گے قبے سے لوگ پہچان جائیں گے کہ یہ کسی محبوب بارگاہ کا مزار ہے، تو حاضر ہوں گے، اور فیض حاصل کریں گے۔ یہی وجہ ہے کہ تمام متاخرین نے اس کے جواز کی تصریح کی ہے۔ حتی کہ علامہ علاء الدین حصکفی نے در مختار له میں فرمایا۔

ولا یرفع علیه بناء وقیل لا باس به وهو المختار

قبر پر عمارت نہ بنائے ایک قول یہ ہے کہ اس میں کوئی حرج نہیں، اور یہی مختار ہے۔

اور علامہ محمد امین بن عابدین شامی نے رد المحتار سه میں فرمایا۔

وفی الاحکام عن جامع الفتاوی وقیل لا یکره اذا کان المیت من المشائخ والعلماء والسادات۔

احکام میں جامع فتاویٰ سے ہے کہ ایک قول یہ ہے کہ قبر پر عمارت بنانا مکروہ نہیں جبکہ میت مشائخ اور علماء اور سادات سے ہو۔

طحطاوی علی المراقی سه میں در مختار کا قول نقل کرکے برقرار رکھا۔ یہ دلیل ہے کہ ان کا بھی مختار یہی ہے۔

عه باب ما یکره من اتخاذ المسجد علی القبور ص۱۷۷

له ص۱۳۹ ج۲ وسه ص۲ ج۳ اول ص۶۰۱ ج۲ سه ص۳۴۰،

حدیث ۷۷۹

عَنْ عَائِشَۃَ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہَا عَنِ النَّبِیِّ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ

ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے نبی صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کیا

وَسَلَّمَ قَالَ فِی مَرَضِہِ الَّذِی مَاتَ فِیْہِ لَعَنَ اللّٰہُ الْیَہُوْدَ وَالنَّصَارٰی اِتَّخَذُوْا

کہ اپنی اس بیماری میں جس میں وصال فرمایا، ارشاد فرمایا اللہ یہود و نصاریٰ پر لعنت فرمائے انہوں نے

قُبُوْرَ اَنْبِیَاءِ ھِمْ مَسَاجِدَ قَالَتْ وَلَوْلَا ذٰلِکَ لَاُبْرِزَ قَبْرُہٗ غَیْرَ اَنِّی اَخْشٰی

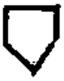
اپنے انبیاء کی قبروں کو مسجد بنالیا۔ ام المومنین نے فرمایا اگر یہ بات نہ ہوتی تو حضور کا مزار ظاہر کردی

اَنْ یُّتَّخَذَ مَسْجِدًا ؏

مگر مجھے اندیشہ ہے کہ مسجد نہ بنالیا جائے

تشریحات ۷۷۹

یہود و نصاریٰ انبیائے کرام کے مزارات ہی کو مسجد بناتے اور اس پر سجدہ کرتے۔ اس لئے ان پر لعنت فرمائی۔ لیکن انبیائے کرام یا اولیائے عظام کے مزارات کے قریب مسجد بنانا بالاجماع جائز ہے۔ علامہ طیبی نے فرمایا لیکن اگر کوئی کسی صالح کی قبر کے جوار میں مسجد بنائے اس طرح پر کہ قبر مسجد سے خارج ہو اور مقصود ان کے قرب سے برکت حاصل کرنا ہو، اور قبر کی طرف منہ نہ ہو تو کوئی حرج نہیں۔ بلکہ اس میں نفع کی امید ہے۔ کشمیری صاحب نے فیض الباری میں اسے نقل کرکے برقرار رکھا یہ دلیل ہے کہ وہ اس سے متفق ہیں۔

لابرز قبرہ حضرت ام المومنین رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے مزار اقدس اور اپنی قیام گاہ کے درمیان دیوار بنادی تھی۔ اسی کو فرمارہی ہیں۔ ولید بن عبدالملک کے عہد میں جب حضرت عمر بن عبدالعزیز رحمۃ اللہ علیہ نے مسجد نبوی کی جدید تعمیر کی تو حجرۂ مبارکہ کے ارد گرد پانچ پہل کی دیوار قائم کرکے حجرہ مبارکہ کو محفوظ کردیا۔ شمالی دیوار کو مثلث کردیا۔ اس طرح  تاکہ اس کا توہم بھی نہ ہو سکے کہ حجرہ مبارکہ کی طرف منہ کرکے نماز پڑھی جارہی ہے۔

قادیانی دجال کا رد قادیانی دجال نے اس حدیث سے استدلال کیا ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا وصال ہو چکا ہے۔ وہ زندہ آسمان پر نہیں اٹھائے گئے ہیں۔ بلکہ اس نے یہ تک بندی کی ہے کہ کشمیر میں ان کا مزار ہے کشمیر سری نگر میں ایک قبر یوز آسف کے نام سے مشہور ہے۔ یہ دجال کہتا ہے کہ یہ لفظ یسوع کا محرف ہے۔ اور یہ حقیقت میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی قبر ہے۔ یہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی قبر یوں نہیں کہ اگر ان کی قبر ہوتی تو بیت المقدس کی طرف ہوتی نہ کہ کشمیر کی طرف نیز اس حدیث میں تصریح ہے کہ نصاریٰ نے اپنے انبیاء کی قبور کو مسجد بنالیا۔ اور اس پر کوئی مسجد نہیں۔ نہ اس پر کوئی سجدہ کرتا ہے۔ یہ دجال یوں بہکاتا ہے کہ نصاریٰ کے نبی صرف حضرت عیسیٰ علیہ السلام ہیں۔ اگر ان کا وصال نہیں ہوا تو ان کی قبر کو نصاریٰ نے مسجد کیسے بنالیا۔ اس لعین نے یہ نہیں دیکھا کہ، حدیث میں قبور انبیاء ھم صیغۂ جمع کے ساتھ ہے۔ اس سے صرف حضرت عیسیٰ علیہ السلام

؏ باب مایکرہ من اتخاذ المسجد علی القبور ص۱۷۷ باب ماجاء فی قبر النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ص۱۸۶، ثانی مغازی باب مرض النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ص۶۳۹، مسلم مساجد، مسند امام احمد جلد سادس ص۸۰۔

ت ۲۵۲ وَقَالَ حُمَيْدٌ صَلّٰى بِنَا اَنَسٌ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُ فَكَبَّرَ ثَلٰثًا ثُمَّ سَلَّمَ فَقِيْلَ لَهٗ فَاسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ ثُمَّ كَبَّرَ الرَّابِعَةَ ثُمَّ سَلَّمَ عـه

اور حمید نے کہا۔ حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ہمیں جنازے کی نماز پڑھائی اور تین تکبیر پر سلام پھیر دیا۔ ان سے کہا گیا تو پھر قبلہ رخ کیا اور چوتھی تکبیر کہی پھر سلام پھیرا۔

ت ۲۵۳ عَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُ اَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلّٰى عَلٰى اَصْحَمَةَ النَّجَاشِيِّ فَكَبَّرَ اَرْبَعًا وَقَالَ يَزِيْدُ بْنُ هَارُوْنَ وَعَبْدُ الصَّمَدِ عَنْ سَلِيْمٍ اَصْحَمَةَ عـه

حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ نبی صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اصحمہ نجاشی کی نماز جنازہ پڑھی تو چار تکبیر کہی۔ یزید بن ہارون اور عبد الصمد نے سلیم سے روایت کرتے ہوئے کہا۔ اصحمہ۔

ت ۲۵۴ وَقَالَ الْحَسَنُ يَقْرَأُ عَلَى الطِّفْلِ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ وَيَقُوْلُ اَللّٰهُمَّ اجْعَلْهُ

اور امام حسن بصری نے فرمایا بچے کی نماز جنازہ میں سورہ فاتحہ پڑھے اور یہ دعا پڑھے

کیسے مراد ہوں گے۔ بات یہ ہے کہ جیسے ہم اس کے مکلف ہیں کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ ساتھ تمام انبیائے سابقین پر ایمان لائیں۔ اسی طرح نصاریٰ بھی اس کے مکلف تھے کہ حضرت عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والتسلیم کے ساتھ ساتھ تمام انبیائے کرام پر ایمان لائیں ـــ اس اعتبار سے حضرت عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والتسلیم کے علاوہ دیگر انبیائے کرام کو ان کا نبی کہا گیا ـــ ورنہ انبیاءہم فرمانا درست نہ ہوتا۔

تشریحات ۲۵۲ اس تعلیق کو امام عبد الرزاق نے بطریق معمر عن قتادہ ذکر کیا ہے۔ یہ حمید، حمید الطویل کے ساتھ مشہور ہیں۔ تابعی رواۃ حدیث میں ہیں۔ یہی ہمارا مذہب بھی ہے کہ جنازے میں چار تکبیریں ہیں۔ بعض روایتوں میں جو آیا ہے کہ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ جنازے میں تین ہی تکبیریں ہیں، یا انہوں نے جنازے کی نماز پڑھائی اور اس میں تین ہی تکبیر کہی۔ اس سے مراد تکبیر تحریمہ کے علاوہ اور تکبیریں ہیں۔ جیسا کہ گذر چکا کہ فرمایا۔ چوتھی تکبیر، تکبیر افتتاح ہے۔

تشریحات ۲۵۳ حضرت نجاشی کے نام میں روایتیں مختلف آئی ہیں۔ مصنف ابن ابی شیبہ میں یزید ہی سے مروی ہے۔ صحمہ ہمزہ کے حذف کے ساتھ، اسماعیل نے بیان کیا کہ عبد الصمد کی روایت میں اصخمہ خا معجمہ کے ساتھ ہے۔ اس لئے امام بخاری نے محمد بن سنان کی روایت کے بعد یزید بن ہارون اور عبد الصمد کی روایت بھی ذکر فرمائی۔ کہ یہی صحیح ہے۔ ان کا نام اصحمہ تھا۔ اس کا معنی عربی میں، عطیہ ہے۔

عـه باب التكبير على الجنازة اربعا ص۱۷۸ عـه باب التكبير على الجنازة اربعا ص۱۷۸ باب الصفوف على الجنازة ص۱۷۶، المناقب باب موت النجاشي ص۵۴۷،

لَنَا فَرَطًا وَّسَلَفًا وَّاَجْرًا عہ

اَللّٰهُمَّ اجْعَلْهُ لَنَا فَرَطًا وَّسَلَفًا وَّاَجْرًا

حدیث ۷۸۰

عَنْ طَلْحَةَ بْنِ عَبْدِ اللّٰهِ بْنِ عَوْفٍ قَالَ صَلَّيْتُ خَلْفَ ابْنِ عَبَّاسٍ

طلحہ بن عبداللہ بن عوف نے کہا۔ میں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے پیچھے جنازے کی نماز

عَلٰى جَنَازَةٍ فَقَرَأَ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ وَقَالَ لِتَعْلَمُوْا اَنَّهَا سُنَّةٌ۔ عہ

پڑھی۔ تو انہوں نے سورہ فاتحہ پڑھی اور فرمایا۔ (میں نے اس لئے پڑھا) کہ تم جان لو کہ یہ سنت ہے۔

حدیث ۷۸۱

عَنْ اَنَسٍ رَّضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ بندہ جب

قَالَ۔ اَلْعَبْدُ اِذَا وُضِعَ فِيْ قَبْرِهٖ وَتُوُلِّيَ وَذَهَبَ اَصْحَابُهٗ حَتّٰى اِنَّهٗ لَيَسْمَعُ قَرْعَ

اپنی قبر میں رکھ دیا جاتا ہے اور اسکے لوگ منہ پھیر کر جانے لگتے ہیں ابھی اتنے قریب ہوتے ہیں کہ وہ ان کے

نِعَالِهِمْ اَتَاهُ مَلَكَانِ فَاَقْعَدَاهُ فَيَقُوْلَانِ لَهٗ مَا كُنْتَ تَقُوْلُ فِيْ هٰذَا الرَّجُلِ

جوتوں کی چاپ سنتا رہتا ہے کہ اس کے پاس دو فرشتے آتے ہیں، اور اسے بٹھاتے ہیں۔ اور دونوں اس سے پوچھتے ہیں

مُحَمَّدٍ۔ فَيَقُوْلُ اَشْهَدُ اَنَّهٗ عَبْدُ اللّٰهِ وَرَسُوْلُهٗ فَيُقَالُ انْظُرْ اِلٰى مَقْعَدِكَ

تو اس مرد محمد کے بارے میں کیا کہتا تھا تو وہ کہے گا میں گواہی دیتا ہوں کہ یہ اللہ کے بندے اور اس کے رسول ہیں۔ اس پر اس سے

مِنَ النَّارِ اَبْدَلَكَ اللّٰهُ بِهٖ مَقْعَدًا مِّنَ الْجَنَّةِ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ

کہا جائے گا جہنم میں اپنے ٹھکانے کو دیکھو اللہ نے اس کے بدلے جنت میں تیرا ٹھکانا بنا دیا۔ نبی صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا

تشریحات ۲۵۴

اس تعلیق کو امام ابونصر عبدالوہاب بن خفاف نے کتاب الجنائز میں سند متصل کے ساتھ ذکر کیا ہے۔

فرط، اسے کہتے ہیں جو قافلے سے آگے بڑھ کر منزل پر ضروری سامان مہیا کرے۔ سلف، اسے کہتے ہیں جو پہلے گھر پہونچ کر سامان مہیا کرے۔

نماز جنازے میں سورۂ فاتحہ نماز جنازے میں سورۂ فاتحہ کے بارے میں صحابۂ کرام کا عمل مختلف ہے۔ حضرت عمر حضرت علی حضرت ابن عمر حضرت ابوہریرہ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین اس سے انکار کرتے تھے۔ مؤطا امام مالک میں ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نماز جنازہ میں سورۂ فاتحہ نہیں پڑھتے تھے۔ یہی ہمارا مذہب ہے کہ نماز جنازے میں قرآن مجید کی قرأت واجب نہیں۔ اگر بہ نیت دعا پڑھ لیں تو کوئی حرج نہیں۔ جن صحابۂ کرام سے سورۂ فاتحہ پڑھنا مروی ہے اس کا محمل یہی ہے کہ وہ دعا اور ثنا کی نیت سے پڑھتے تھے۔

نماز جنازہ کی دعائیں نماز جنازہ کے لئے کوئی دعا معین نہیں۔ احادیث میں کثیر دعائیں آئی ہیں، جو چاہے پڑھے۔ ان سب کو اعلیٰحضرت امام احمد رضا قدس سرہ نے المنۃ الممتازہ میں جمع فرما دیا ہے۔ جو فتاویٰ رضویہ جلد چہارم

عہ باب قراءۃ فاتحۃ الکتاب علی الجنازۃ ص۱۷۸، عہ ایضا۔ ابوداؤد، ترمذی، نسائی کلھم فی الجنائز لہ ص۹۲

وَسَلَّمَ فَيَرَاهُمَا جَمِيْعًا وَاَمَّا الْكَافِرُ اَوِ الْمُنَافِقُ فَيَقُوْلُ لَآ اَدْرِىْ كُنْتُ اَقُوْلُ

وہ دونوں کو دیکھے گا۔ لیکن کافر یا منافق تو وہ یہ کہے گا میں نہیں جانتا جو لوگ کہتے تھے میں بھی وہی کہتا تھا

مَا يَقُوْلُ النَّاسُ فَيُقَالُ لَا دَرَيْتَ وَلَا تَلَيْتَ ثُمَّ يُضْرَبُ بِمِطْرَقَةٍ مِّنْ حَدِيْدٍ

تو اس سے کہا جائے گا تو نے نہ اپنی عقل سے جانا نہ بتانے سے مانا اس کے بعد لوہے کے ہتھوڑے سے اس کے

ضَرْبَةً بَيْنَ اُذُنَيْهِ فَيَصِيْحُ صَيْحَةً يَّسْمَعُهَا مَنْ يَّلِيْهِ اِلَّا الثَّقَلَيْنِ عه

دونوں کانوں کے درمیان مارا جائے گا جس سے وہ چیخے گا اتنے زور سے کہ انسان اور جن کے علاوہ آس پاس کی سبھی چیزیں سنیں گی۔

میں چھپ چکا ہے۔ ان سب دعاؤں کو حضرت صدر الشریعہ قدس سرہ نے بہار شریعت حصہ چہارم میں درج فرمایا ہے۔

تشریحات ۲۸۱

حیات موتی: یہ حدیث اس کی دلیل ہے کہ مردہ کو خواہ وہ مومن ہو یا کافر مرنے کے بعد بھی زندگی ملتی ہے۔ جو حیات برزخی ہے۔ یہ دنیوی حیات سے قوی ہوتی ہے۔ جس کی وجہ سے وہ قبر کے باہر کی بھی باتیں دیکھتا اور آوازیں سنتا ہے، سمجھتا ہے۔ آرام و تکلیف محسوس کرتا ہے۔ دنیا کی باتیں یاد رکھتا ہے۔ جواب دینے کی قدرت رکھتا ہے۔ فرق یہ ہے کہ مومن صالح آزاد ہوتا ہے اور فاسق و کافر مقید، اس کی پوری تفصیل اعلیحضرت امام احمد رضا قدس سرہ کے رسالہ مبارکہ "حیات الموات" میں مطالعہ کریں۔ سماع موتی میں ہمارا موقف اتنا قوی ہے کہ مخالفین کے امام وقت کشمیری صاحب کو بھی کہنا پڑا۔

والاحاديث فى سمع الاموات قد بلغت مبلغ التواتر وفى حديث صححه ابو عمر وان احد اذا سلم على الميت فانه يرد عليه ويعرفه ان كان يعرفه فى الدنيا (بالمعنى) واخرجه ابن كثير ايضا وتردد فيه فالانكار فى غير محله سيما اذ لم ينقل من ائمتنا رحمهم الله تعالى فلا بد بالتزام السماع فى الجملة له

مُردوں کے سننے کے بارے میں احادیث تواتر کی حد تک پہونچی ہوئی ہیں۔ ایک حدیث میں ہے جسے ابو عمر و نے صحیح کہا کہ جب میت پر کوئی سلام کرتا ہے تو وہ سلام کا جواب دیتا ہے۔ اگر اسے دنیا میں پہچانتا تھا تو پہچان لیتا ہے۔ ابن کثیر نے بھی اس کی تخریج کی اور تردد ظاہر کیا۔ سماع موتی سے انکار بے محل ہے خصوصاً جبکہ ہمارے ائمہ سے انکار منقول نہیں تو فی الجملہ سماع کا التزام ضروری ہے۔

یہ تو عام اموات کے بارے میں ہے۔ اپنے طبقے کے مردوں کے بارے میں تو اتنا کچھ ہے کہ تقویۃ الایمان کی رُو سے شرک ہے۔ ارواح ثلثہ میں ہے ـــــــــ ایک صاحب کشف حضرت حافظ (ضامن) صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے مزار پر فاتحہ پڑھنے گئے۔ بعد فاتحہ کہنے لگے کہ بھائی یہ کون بزرگ ہیں۔ بڑے دل لگی باز ہیں۔ جب میں فاتحہ پڑھنے لگا تو مجھ سے فرمانے لگے کہ جاؤ فاتحہ کسی مردہ پر پڑھو۔ یہاں زندہ پر فاتحہ پڑھنے آئے ہو۔ یہ کیا بات ہے جب لوگوں نے بتلایا کہ یہ شہید ہیں ۲ه ـــــــــ اسی میں دیوبند کے ایک مدرس مولوی یعقوب کے بارے میں ان کے بیٹے کی زبانی یہ کہانی درج ہے ـــــــــ ایک مرتبہ نانوتہ میں جاڑہ بخار کی بہت کثرت ہوئی۔ سو جو شخص مولانا (یعقوب) کی قبر سے مٹی لے جا کر باندھ لیتا اسے ہی آرام ہو جاتا۔ بس اس کثرت سے مٹی لے گئے کہ جب بھی قبر پر مٹی ڈلواؤں تب ہی ختم، کئی مرتبہ مٹی ڈال چکا۔ پریشان ہو کر ایک دفعہ میں نے مولانا کی قبر پر جا کر کہا کہ آپ کی تو کرامت

عه باب المیت یسمع خفق النعال ص۱۷۸، مسلم صفۃ النار ابوداؤد السنۃ باب فی المسئلۃ فی القبر۔ نسائی الجنائز۔

له فیض الباری ثانی ص۴۷۶، ۲ه ارواح ثلثہ ص۲۰۲، ۲۰۳

حدیث ۸۴۷

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُ قَالَ أُرْسِلَ مَلَكُ الْمَوْتِ إِلٰى

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ حضرت موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کی خدمت میں ملک الموت بھیجے گئے

مُوسٰى فَلَمَّا جَاءَهُ صَكَّهُ فَفَقَأَ عَيْنَهُ فَرَجَعَ إِلٰى رَبِّهِ فَقَالَ أَرْسَلْتَنِيْ إِلٰى عَبْدٍ

تو حضرت موسیٰ نے انہیں ایسا طمانچہ مارا کہ ان کی آنکھ پھوٹ گئی وہ اپنے رب کی بارگاہ میں لوٹ گئے اور عرض کیا کہ تو نے ایسے بندے

ہوئی۔ اور ہماری مصیبت ہوگئی۔ یاد رکھو کہ اگر ایک کو کوئی اچھا ہوا تو ہم مٹی نہ ڈالیں گے۔ ایسے ہی پڑے رہیو لوگ جوتے پہنے تمہارے اوپر ایسے ہی چلیں گے بس اسی دن سے پھر کسی کو آرام نہ ہوا۔ جیسے شہرت آرام کی ہوئی تھی۔ ویسے ہی یہ شہرت ہوگئی کہ اب آرام نہیں ہوتا پھر لوگوں نے مٹی لے جانا بند کر دیا[1] ——— فاعتبروا یا اولی الابصار

سوال نکیرین ظاہر حدیث سے یہی معلوم ہوتا ہے کہ منکر نکیر دونوں سوال کریں گے تاکہ مردے پر ہیبت ہو، اور سوال و جواب عربی ہی میں ہوگا۔ جیسا کہ مرقاۃ میں حضرت ملا علی قاری نے فرمایا۔ قبر میں جاکر عربی ہو جائیں گے اگرچہ عجمی رہے ہوں۔ مگر اعلیٰحضرت امام احمد رضا قدس سرہ نے حضرت سیدی عبد العزیز دباغ قدس سرہ سے نقل فرمایا کہ سُریانی زبان میں ہوں گے۔ اب یہ کہنا ضروری ہوگا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مخاطب سُریانی نہیں جانتے تھے۔ اس لئے ان کو عربی زبان میں فرمایا۔

لَادَرَیْتَ وَلَاتَلَیْتَ یعنی تجھے اللہ عزوجل نے عقل دی تھی۔ اس سے کام لیکر تو نے نہیں جانا کہ تیرا رب کون ہے، اور یہ کون ہیں' جبکہ اللہ عزوجل کی ربوبیت اور ان کی رسالت کی حقانیت کے دلائل و براہین آفتاب سے زیادہ روشن ہیں۔ عقل سے نہیں جانا تھا تو اسلام کے مبلغین علماء و مشائخ سے سنکر ان کی پیروی کرنی چاہئے تھی۔ وہ بھی تو نے نہیں کی یا یہ کہ تو نے قرآن مجید تلاوت نہیں کی جس سے تجھ پر حق واضح ہو جاتا۔

تَلَیْتَ کے بارے میں خطابی نے فرمایا کہ یہ صحیح نہیں۔ اِئْتَلَیْتَ ہے۔ باب افتعال سے اس کا مادہ اَلْوٌ ہے۔ معنی میں طاقت کے' یعنی اس کی تجھے استطاعت نہ ہوئی۔ مگر علامہ عینی وغیرہ عام محدثین فرماتے ہیں کہ محدثین کے سر غلط روایت کیوں منسوب کی جائے۔ یہ اصل میں تَلَوْتَ تھا۔ دَرَیْتَ کی مشاکلت کے لئے واؤ کو یاء سے بدل دیا۔ اس کی نظیر عشایا غدایا، مازورات ماجورات ہے۔ حدیث میں ہے۔ اِرْجِعْنَ مَازُوْرَاتٍ غَیْرَ مَاجُوْرَاتٍ۔

اِلَّا الثَّقَلَیْنِ ثقلین سے مراد جن و انس ہیں۔ یعنی انسان جن کے علاوہ قریب کی تمام چیزیں اس کی چیخ و پکار سنیں گے۔ مثلاً فرشتے حیوانات، یہ اللہ کا فضل ہے کہ انسان اور جن اس کو نہیں سُنتے۔ ورنہ معیشت تباہ ہو جاتی، اور پھر ایمان، ایمان بالغیب نہ رہتا۔

تشریحات ۸۴۷ اشکال، ظاہر ہے کہ حضرت ملک الموت اللہ عزوجل کے حکم سے حضرت موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والتسلیم کی خدمت میں روح قبض کرنے کے لئے آئے تھے۔ پھر حضرت موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والتسلیم کو یہ کیسے جائز تھا کہ انہیں مارتے اور روح قبض نہ کرنے دیتے۔ پھر اللہ عزوجل نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے اس پر کوئی باز پرس نہیں فرمائی۔ اسی لئے کچھ بد مذہب اور جہمیہ اس حدیث کی صحت سے انکار کرتے ہیں۔

---

[1] ارواح ثلثہ صفحہ ۳۲۲۔

لَا يُرِيدُ الْمَوْتَ فَرَدَّ اللّٰهُ عَلَيْهِ عَيْنَهٗ وَقَالَ ارْجِعْ فَقُلْ لَهٗ يَضَعُ يَدَهٗ عَلٰى

کے پاس بھیجا تھا جو موت نہیں چاہتے اب اللہ نے پھر ان کی آنکھ درست فرمادی اور فرمایا جاؤ اور ان سے عرض کرو۔ اپنا ہاتھ بیل کی

مَتْنِ ثَوْرٍ فَلَهٗ بِكُلِّ مَا غَطَّتْ بِهٖ يَدُهٗ بِكُلِّ شَعْرَةٍ سَنَةٌ قَالَ اَيْ رَبِّ ثُمَّ

پیٹھ پر رکھیں ان کے ہاتھ کے نیچے جتنے بال آئیں گے ہر بال کے عوض ایک سال زندگی ملے گی۔ حضرت موسیٰ نے عرض کیا اے پروردگار

جواب: یہ ہے کہ حضرات انبیائے کرام علیہم السلام کی ارواح مقدسہ بغیر ان کی اجازت کے ملک الموت قبض نہیں کرتے۔ یہاں ملک الموت انسانی شکل میں آئے اور بلا اذن لئے روح قبض کرنی چاہی۔ نیز انبیائے کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کو اختیار دیا جاتا ہے، وہ چاہیں تو دنیا میں رہیں چاہیں تو رفیق اعلیٰ میں رہیں۔ ابھی حضرت موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والتسلیم سے اس بارے میں سوال ہی نہیں ہوا تھا۔ اس لئے انہیں جلال آگیا۔ ان کا جلال تو مشہور رہی ہے۔ جب غضب طاری ہوتا تو کلاہ مبارک مشتعل ہو جاتی۔ سر مبارک سے گز بھر اوپر شعلے نکلنے لگتے۔ شب معراج رب تبارک وتعالیٰ سے تیز تیز باتیں کرتے۔ جب حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے سنی تو حضرت جبرئیل امین سے فرمایا۔ یوں اپنے رب سے کلام فرماتے ہیں۔ تو جبرئیل امین نے عرض کیا۔ ان کا رب ان کے مزاج کی حدت کو جانتا ہے۔ توریت لیکر جب طور سے بنی اسرائیل میں واپس تشریف لائے ـــ اور بنی اسرائیل کو گوسالہ پوجتے دیکھا تو ایسا جلال آیا کہ الواح توراۃ چھوڑ دیں۔ حضرت ہارون کے سر اقدس کے بال پکڑ کر کھینچنے لگے۔ اور جب عذر خواہی کے لئے ستر افراد کو لیکر حاضر بارگاہ ہوئے اور زلزلے میں گرفتار ہوئے تو عرض کیا۔

اَتُهْلِكُنَا بِمَا فَعَلَ السُّفَهَاءُ مِنَّا اِنْ هِيَ اِلَّا فِتْنَتُكَ ۔ اعراف ۔ ۱۵۵

کیا ہم میں کے چند بے عقلوں نے جو کیا ہے اس پر ہم کو ہلاک فرمائے گا یہ تیری ہی آزمائش ہے۔

پھر اس کی کیا شکایت کہ آداب نبوت کی خلاف ورزی پر حضرت ملک الموت کے ساتھ وہ کیا۔ اور حقیقت تو یہ ہے کہ محبوبانِ بارگاہ کے ساتھ اس کا معاملہ کیا ہے۔ اسے ہم کیا جانیں، خاص بات یہ ہے کہ اگر حضرت موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والتسلیم کا وقت موعود آپہنچا تھا تو پھر اتنی مہلت کیسے ملی۔ اور خود اللہ عزوجل حضرات انبیاء کرام کے وصال کے بارے میں جو سنت الٰہیہ تھی اس کے بغیر ملک الموت کو کیوں بھیجا اس رمز کو وہی سمجھ سکتا ہے جسے محبوب ومحب کے ناز ونیاز کی چاشنی ملی ہو۔

رمیۃ بحجر

اس میں دو احتمالات ہیں۔ ایک یہ کہ جہاں حضرت موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والتسلیم تشریف فرما تھے وہاں سے پتھر پھینکنے کی مقدار ارض مقدس سے قریب فرمادے۔ دوسرے یہ کہ مجھے وہاں پہونچا دے جہاں سے ارض مقدس اتنے فاصلے پر ہو۔ یہاں یہ سوال ہے کہ ارض مقدس میں جانے کا سوال کیوں نہیں فرمایا۔ علماء نے فرمایا کہ پھر ان کی قبر معلوم ہو جاتی اور یہود اس کی پرستش کرنے لگتے۔ میرا ذوق یہ ہے کہ اس وقت وہاں جبارین کا تسلط تھا۔ اگر وہاں انہیں کوئی دفن کرتا تو اس کا اندیشہ تھا کہ بے حرمتی کرتے۔

وصال اور مزار مبارک

حضرت موسیٰ علیہ السلام کا وصال اس زمانے میں ہوا ہے جب بنی اسرائیل میدان تیہ میں پھنسے ہوئے تھے۔ وصال مبارک کی کیفیت کے بارے میں دو روایتیں ہیں[1] ایک یہ کہ تشریف

---

[1] قسطلانی ثانی ص۲۵۷

مَاذَا قَالَ ثُمَّ الْمَوْتُ قَالَ فَالْآنَ فَسَئَلَ اللّٰهَ تَعَالٰی اَنْ یُدْنِیَهٗ مِنَ الْاَرْضِ

پھر اس کے بعد کیا ہوگا۔ فرمایا موت تو عرض کیا ایسا ہے تو ابھی، اور اللہ سے سوال کیا کہ ایک پتھر پھینکنے بھر ارض مقدس سے انہیں

الْمُقَدَّسَةِ رَمْیَةً بِحَجَرٍ قَالَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْهِ وَسَلَّمَ فَلَوْ كُنْتُ

قریب فرما دے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا اگر میں وہاں ہوتا تو ان کا

ثَمَّ لَاَرَیْتُكُمْ قَبْرَهٗ اِلٰى جَانِبِ الطَّرِیْقِ عِنْدَ الْكَثِیْبِ الْاَحْمَرِ ؏

مزار راستے کے کنارے سرخ ریت کے ٹیلے کے پاس تم کو دکھاتا۔

لئے جا رہے تھے۔ دیکھا کہ کچھ فرشتے ایک بہترین قبر کھود رہے ہیں۔ دریافت فرمایا کس کے لئے کھود رہے ہو۔ فرشتوں نے عرض کیا، کیا آپ اس میں دفن ہونا پسند فرماتے ہیں۔ ارشاد فرمایا ہاں فرشتوں نے کہا تو اس میں لیٹ جائیے اور اپنے رب کی طرف توجہ کیجئے حضرت موسیٰ لیٹ گئے اور ہلکی سی سانس لی اور روح پرواز کر گئی۔ دوسری روایت یہ ہے حضرت ملک الموت جنت سے ایک سیب لائے اسے سونگھا اور روح اعلیٰ علیین میں چلی گئی۔

علامہ محمود بدرالدین عینی نے مزار مبارک کے بارے میں سات اقوال نقل فرمائے ہیں۔ اوّل تیہ میں، اور حضرت ہارون علیہ السلام کا بھی مزار وہیں ہے۔ یہ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا قول ہے۔ دوم بیت المقدس میں باب لُد پر، ابن جریر طبری نے کہا یہی صحیح ہے۔ سوم حافظ ابوالقاسم نے تاریخ دمشق میں لکھا ہے کہ روایت کی گئی ہے کہ ان کا مزار پاک دمشق میں مسجد قدم کے قریب عالیہ عویلہ دو محلوں کے درمیان ہے۔ یہ بھی کہا جاتا ہے کہ خواب میں یہ دیکھا بھی گیا ہے۔ مگر ان کا اپنا فیصلہ ہے کہ تیہ میں ہے۔ چہارم بصریٰ اور بلقا کے مابین مآب کے میدان میں ہے۔ پنجم دمشق میں ہے۔ حافظ ابوالقاسم نے اسے کعب احبار سے نقل کیا۔ ششم امام ابن حبان نے اپنی صحیح میں ذکر فرمایا کہ ان کا مزار پاک مدینہ طیبہ اور بیت المقدس کے درمیان مَدیَن میں ہے۔ ہفتم اریحا میں ایک قبر ہے۔ جو سرخ ٹیلے اور راستے کے قریب ہے۔ اس کے بارے میں مشہور ہے کہ یہ حضرت موسیٰ کا مزار پاک ہے، یہاں دعا قبول ہوتی ہے۔ راجح یہ ہے کہ حضرت موسیٰ کا مزار پاک تیہ میں ہے۔ یہی حضرت ابن عباس، وہب بن منبہ اور عام علماء کا قول ہے۔

صحیح یہ ہے کہ اس حدیث میں ارض مقدس سے مراد بیت المقدس ہے۔ جیسا کہ اعلیٰحضرت امام احمد رضا قدس سرہ نے حاشیۂ بخاری میں فرمایا قرینہ بھی اسی کو چاہتا ہے۔ اس لئے کہ بیت المقدس سے جبارین کو نکالنے کے لئے مصر سے چلے تھے۔ مگر بنی اسرائیل نے بزدلی کی جس کے نتیجے میں تیہ میں پھنس گئے۔ اور حضرت موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کا وصال ہو گیا۔ تو یہ بات سامنے کی ہے کہ دل میں اس ارض مقدس کی تڑپ رہی ہوگی۔ تو آخر وقت میں یہی تمنا فرمائی کہ قربت نصیب ہو۔

اس حدیث سے ثابت ہوا کہ مقامات متبرکہ میں دفن ہونا بہتر ہے۔ خواہ وہ انبیائے کرام کا مدفن ہو یا اولیائے عظام و مشائخ عظام کا یا کسی اور دینی وجہ سے متبرک ہو۔ تاکہ وہاں جس رحمت کا نزول ہوتا ہے اس سے اس کو بھی حصہ ملے۔ صحیح یہ ہے کہ دفن کے بعد میت کو قبر سے نکال کر دوسری جگہ منتقل کرنا ممنوع ہے۔ اس حدیث سے ثابت ہوا کہ حضرات انبیاء کرام کی جسمانی قوت بھی رسل ملائکہ کی ملکوتی قوت

؏ باب من احب الدفن فی الارض المقدسۃ ص۱۷۸ الانبیاء باب وفاۃ موسیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ص۴۸۴، مسلم الانبیاء، نسائی الجنائز۔

حدیث ۷۸۳

عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللّٰہِ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْھُمَا قَالَ کَانَ النَّبِیُّ صَلَّی
حضرت جابر بن عبداللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم شہدائے احد

اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ یَجْمَعُ بَیْنَ الرَّجُلَیْنِ مِنْ قَتْلٰی اُحُدٍ فِیْ ثَوْبٍ وَّاحِدٍ
میں سے دو دو حضرات کو ایک کپڑے میں جمع فرماتے۔ پھر ارشاد فرماتے

ثُمَّ یَقُوْلُ اَیُّھُمْ اَکْثَرُ اَخْذًا بِالْقُرْآنِ فَاِذَا اُشِیْرَ لَہٗ اِلٰی اَحَدِھِمَا قَدَّمَہٗ فِی اللَّحْدِ
ان میں قرآن کسے زیادہ یاد ہے جب کسی کی طرف اشارہ کیا جاتا تو اسے لحد میں پہلے رکھتے۔ اور

وَقَالَ اَنَا شَہِیْدٌ عَلٰی ھٰؤُلَاءِ یَوْمَ الْقِیٰمَۃِ وَاَمَرَ بِدَفْنِھِمْ فِیْ دِمَائِھِمْ
فرمایا میں قیامت کے دن ان کا گواہ ہوں اور انہیں خون سمیت دفن کرنے کا حکم دیا نہ انہیں غسل

وَلَمْ یُغَسَّلُوْا وَلَمْ یُصَلِّ عَلَیْھِمْ ع۵
دیا گیا اور نہ ان پر نماز جنازہ پڑھی گئی۔

حدیث ۷۸۴

عَنْ عُقْبَۃَ بْنِ عَامِرٍ اَنَّ رَسُوْلَ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ
حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

سے بڑھ کر ہے۔ جس سے ثابت ہو گیا کہ محبوبانِ بارگاہ کو مافوق الفطری قوت حاصل ہے۔

دجال قادیانی کا رد یہ دجال حیات مسیح پر یہ اعتراض کرتا ہے کہ اتنی لمبی عمر انسان کو ملنی محال ہے۔ غور کیجئے۔ اگر حضرت موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والتسلیم دنیا میں رہنا مزید قبول فرما لیتے تو ان کی عمر مبارک کتنی ہوتی۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام کا قد مبارک چالیس ہاتھ تھا تو دست مبارک اسی تناسب سے کتنا وسیع ہوگا۔ جب وہ بیل کی پیٹھ پر دست مبارک رکھتے تو کتنے بال اس کے نیچے آتے۔ علیٰ سبیل التنزل یہی مان لیجئے کہ ان کا دست مبارک عام انسانوں اتنا تھا تو بھی کبھی کسی بیل کی پیٹھ پر ہاتھ رکھ کر گنیں کتنے بال آتے ہیں۔ مشہور ہے ایک معتدل انسان کے سر میں ایک لاکھ چوبیس ہزار بال ہوتے ہیں۔ بیل کا بال انسان کے بال سے باریک ہوتا ہے۔ خود حضرت نوح علیہ السلام کی عمر مبارک ساڑھے نو سو سال سے زائد ہوئی۔

تشریحات ۷۸۳ اس غزوے میں ستر شہداء تھے۔ اور بقیہ مجاہدین یا زخمی تھے، یا تھک کر چور ہو چکے تھے۔ یا غم واندوہ سے نڈھال ہو چکے تھے۔ اس لئے انصار کرام خدمت اقدس میں حاضر ہوئے اور عرض کیا۔ ہمیں زخم اور مشقت پہونچی ہے۔ ارشاد فرمایا قبر کھودو اور چوڑی بناؤ، دو دو تین تین ایک قبر میں رکھو۔ اسی پر عمل ہوا۔ عندالضرورت آج بھی یہ جائز ہے۔ البتہ دو میت کے درمیان کچھ مٹی رکھ دینی چاہئے۔ اسی طرح جب کفن کے لئے کپڑے نہ ہوں تو چند مُردوں کو ایک ہی کپڑے میں لپیٹ کر دفن کیا جاسکتا ہے

ع۵ باب الصلوٰۃ علی الشہید ص۱۷۹، باب دفن الرجلین والثلثۃ فی قبر واحد باب من لم یر غسل الشہداء باب من یقدم فی اللحد ص۱۷۹، ثانی مغازی باب من قتل من المسلمین یوم اُحُد ص۵۸۴، ابو داؤد، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ کلہم فی الجنائز

خَرَجَ يَوْمًا فَصَلّٰى عَلٰى اَهْلِ اُحُدٍ صَلَاتَهٗ عَلَى الْمَيِّتِ ثُمَّ انْصَرَفَ اِلَى الْمِنْبَرِ

ایک دن تشریف لے گئے اور اہل احد پر نماز جنازہ کی طرح نماز پڑھی پھر منبر کی طرف واپس ہوئے

فَقَالَ اِنِّيْ فَرَطٌ لَّكُمْ وَاَنَا شَهِيْدٌ عَلَيْكُمْ وَاِنِّيْ وَاللّٰهِ لَاَنْظُرُ اِلٰى حَوْضِيْ الْاٰنَ وَ

اور فرمایا میں تمہارا میر سامان ہوں اور میں تمہارا گواہ ہوں اور میں بخدا اپنے حوض کو اس وقت دیکھ رہا ہوں اور

اِنِّيْ اُعْطِيْتُ مَفَاتِيْحَ خَزَائِنِ الْاَرْضِ اَوْ مَفَاتِيْحَ الْاَرْضِ وَاِنِّيْ وَاللّٰهِ مَا

مجھے زمین کے تمام خزانوں کی کل کنجیاں یا زمین کی سب کنجیاں دی گئی ہیں اور بخدا مجھے یہ اندیشہ

اَخَافُ عَلَيْكُمْ اَنْ تُشْرِكُوْا بَعْدِيْ وَلٰكِنْ اَخَافُ عَلَيْكُمْ اَنْ تَنَافَسُوْا فِيْهَا ع

نہیں کہ تم لوگ میرے بعد شرک کروگے لیکن مجھے یہ اندیشہ ہے کہ ان خزانوں کو دوسروں سے زیادہ حاصل کرنے کی خواہش کروگے۔

تشریحات ۷۸۴

علامہ عینی نے فرمایا۔ یہ حدیث ہماری دلیل ہے کہ شہداء کی بھی نماز جنازہ ہے۔ ہمارے یہاں جب تک اس کا ظنِ غالب نہ حاصل ہو کہ میت پھٹ گئی ہوگی۔ نماز جنازہ پڑھ سکتے ہیں۔ اور شہدائے احد کے اجسام جوں کے توں تھے۔ اس لئے اتنی طویل مدت پر بھی نماز پڑھنی درست تھی۔ یہ نماز وصال سے چند دن پہلے پڑھی تھی۔ سات سال پانچ ماہ بعد، **اقول** مگر اس حدیث سے استدلال اس وقت درست ہوگا۔ جبکہ یہ تسلیم کرلیا جائے کہ شہداء احد پر دفن کے وقت نماز جنازہ نہیں پڑھی گئی تھی، اس لئے کہ نماز جنازہ کی تکرار ہمارے یہاں جائز نہیں۔ اس سے نفعی کے لئے کہنا پڑے گا۔ یہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا شہداء اُحد پر خصوصی کرم تھا۔ پھر اس سے استدلال درست نہ ہوگا۔ صحیح استدلال وہی ہے جو امام طحاوی اور خود علامہ عینی نے فرمایا ہے، کہ دوسری متعدد احادیث سے ثابت ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے شہداء احد کی نماز جنازہ پڑھی تھی۔ جیسا کہ خود علامہ عینی نے اس سلسلے میں تین احادیث ذکر کی ہیں۔ ایک حضرت عبد اللہ بن عباس کی، دوسری حضرت عبد اللہ بن زبیر کی، تیسری ابو مالک غفاری رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کی۔ ابن ماجہ، طحاوی، بزار، مستدرک للحاکم، معجم طبرانی، بیہقی میں ابن ہشام نے اپنی سیر میں، دار قطنی نے، ابو داؤد نے مراسیل میں انکی تخریج کی ہے کہ سات سات یا دس دس شہداء لائے جاتے اور حضور ان پر نماز پڑھتے۔ اور حضرت حمزہ شروع سے اخیر تک اسی طرح رکھے رہے۔ یعنی اور شہداء پر ایک ایک بار نماز پڑھی اور حضرت حمزہ پر سات بار یا دس بار پڑھی۔ چونکہ اصل یہی ہے کہ ہر مسلمان کی نماز جنازہ فرض کفایہ ہے۔ جب تک کسی دلیل سے کسی نوع کے لئے سقوط کا حکم نہ ہو، اصل کے اعتبار سے باقی رہے گی۔ اور شہداء سے نماز جنازہ کے ساقط ہونے کی کوئی دلیل نہیں اس لئے وہ باقی رہے گی، علاوہ ازیں خود حضرت جابر سے بھی ایک روایت آئی ہے کہ شہداء احد کی نماز جنازہ حضور نے پڑھی، جیسا کہ اکلیل میں ابن عقیل سے روایت ہے لہ بخاری کی حضرت جابر والی حدیث میں ہے کہ ان کے جنازے کی نماز نہیں پڑھی۔ یہ احتمال ہے کہ ان کے علم میں یہ بات نہ آئی ہو۔ جب وہ اپنے والد کو مدینہ لے جانے کے لئے سر و سامان کرنے کے لئے شہر چلے گئے ہوں اس اثناء میں نماز پڑھی ہو۔ اور یہ بات ان کے علم میں نہ آسکی۔

ع باب الصلوۃ علی الشہید ص۱۷۹، علامات النبوۃ ص۵۰۸ ثانی مغازی باب احد یحبنا ص۵۸۵ کتاب الحوض باب قول اللہ انا اعطیناك الکوثر ص۹۷۵، مسلم فضائل النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ابو داؤد الجنائز، نسائی الجنائز۔ لہ عمدۃ القاری ثامن ص۱۵۵

ت ۲۵۵ قَالَ جَابِرٌ فَكُفِّنَ أَبِيْ وَعَمِّيْ فِيْ نَمِرَةٍ وَاحِدَةٍ [3]

حضرت جابر نے کہا میرے والد اور چچا ایک کمبل میں کفنائے گئے۔

حدیث ۷۸۵ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ نے

وَسَلَّمَ قَالَ حَرَّمَ اللّٰهُ مَكَّةَ فَلَمْ تَحِلَّ لِأَحَدٍ قَبْلِيْ وَلَا تَحِلُّ لِأَحَدٍ بَعْدِيْ أُحِلَّتْ

مکہ کو حرم بنایا میرے پہلے کسی کے لئے حلال نہ ہوا اور میرے بعد کسی کے لئے حلال نہ ہوگا میرے لئے

لِيْ سَاعَةً مِّنْ نَّهَارٍ لَا يُخْتَلٰى خَلَاهَا وَلَا يُعْضَدُ شَجَرُهَا وَلَا يُنَفَّرُ صَيْدُهَا وَلَا

تھوڑی دیر کے لئے حلال کیا گیا اس کی گھاس نہ صاف کی جائے اس کا درخت نہ کاٹا جائے اس کا شکار نہ بھڑکایا جائے اس میں

تُلْتَقَطُ لُقَطَتُهَا إِلَّا لِمُعَرِّفٍ فَقَالَ الْعَبَّاسُ إِلَّا الْإِذْخِرَ لِصَاغَتِنَا وَقُبُوْرِنَا فَقَالَ

پڑی ہوئی چیز نہ اٹھائی جائے مگر تشہیر کرنے والا اس پر عباس نے کہا سوائے اذخر کے یہ ہمارے سناروں اور ہماری قبروں کے لئے ہے

شبلی صاحب پر تعقب شبلی صاحب نے سیرۃ النبی جلد اول میں لکھا ہے۔ ان شہدا پر نماز جنازہ بھی اس وقت نہیں پڑھی گئی [1] تفہیم ثانی میں ہے۔ غزوۂ احد کے بیان میں گذر چکا کہ شہدا احد کے جنازے کی نماز نہیں پڑھی گئی تھی [2] اس پر خود ان کے تلمیذ سلیمان ندوی صاحب نے جلد اول کے حاشیے میں تنبیہ کر دی ہے۔ اس لئے ہمیں کچھ لکھنے کی ضرورت نہیں۔

تشریحات ۲۵۵ حضرت جابر کے والد ماجد حضرت عبداللہ کے ساتھ حضرت عمرو بن جموح بن زید بن حرام رضی اللہ تعالیٰ عنہما مدفون تھے یہ حضرت جابر کے چچا زید کے صاحبزادے تھے، چچا نہ تھے۔ انہیں ان کی تعظیم و تکریم کے لئے چچا کہدیا۔ جیسا کہ اہل عرب کی عادت تھی کہ وہ احتراماً ہر اپنے سے بڑے کو چچا کہدیتے تھے۔ امام واقدی اور ان کے تلمیذ ابن سعد نے فرمایا کہ یہ دونوں دو کپڑوں میں کفنائے گئے تھے۔ اب تطبیق یہ ہے کہ ایک کمبل کو پھاڑ کر دونوں کو کفن دیا گیا۔

تشریحات ۷۸۵ یہ خطبہ فتح مکہ کے موقع پر دیا۔ مغازی کی روایات میں اس کی تصریح ہے۔ وہیں یہ بھی ہے کہ اللہ عز وجل نے جس دن آسمان و زمین پیدا فرمایا۔ اسی دن مکہ کو حرم بنایا۔

الا لمعرف یعنی حرم میں کوئی پڑی ہوئی چیز ملے تو اسے وہی اٹھائے جو اس کی تشہیر کرے تاکہ جس کی ہو وہ لیجائے دوسری روایتوں میں لمنشد ہے۔ انشاد کے معنی آواز بلند کرنا ہے۔ اس کے معنی بھی وہی ہیں۔ کہیں کوئی پڑی ہوئی چیز ملے تو اسے وہی اٹھائے جو اس کی سال بھر تک تشہیر کرے۔ سال پورا ہونے پر بھی پتہ نہ چلے تو صدقہ کر دے۔ یہ حکم ہر جگہ کا ہے۔ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے مکے کے لئے خاص اس لئے یہ فرمایا کہ وہاں اس کا امکان بہت زیادہ ہے کہ گری پڑی چیزیں رہ جائیں، غالباً اس وقت یہ عادت رہی ہوگی کہ لوگ اسے اٹھا کر رکھ لیتے ہوں اس لئے اسے بھی خصوصیت کے ساتھ بیان فرمایا۔

لصاغتنا صاغۃ۔ صائغ کی جمع ہے سنار، بعض روایتوں میں لقیننا ہے۔ یعنی ہمارے لوہار کے لئے، بعض روایتوں میں، لسقف بیوتنا ہے۔ یعنی ہمارے گھروں کی چھت کے لئے ہے۔ حضرت عباس کی عرض داشت کا مطلب یہ تھا، کہ

---

[1] جلد اول ص ۳۸۵ [2] جلد ثانی ص ۱۷۱ [3] باب من یقدم فی اللحد ص ۱۷۹

اِلَّا الْاِذْخِرُ وَقَالَ اَبُوْهُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِقُبُوْرِنَا

تو فرمایا سوائے اذخر کے۔ حضرت ابو ہریرہ نے کہا کہ حضرت عباس نے کہا تھا کہ وہ ہماری قبروں اور ہمارے گھروں

وَبُيُوْتِنَا وَقَالَ مُجَاهِدٌ عَنْ طَاؤُسٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ لِقَيْنِهِمْ وَبُيُوْتِهِمْ عہ

کے لئے ہے اور مجاہد نے طاؤس سے روایت کرتے ہوئے ابن عباس سے روایت کیا کہ حضرت عباس نے کہا تھا کہ وہ ہمارے لوہار اور ہمارے گھروں کیلئے ہے

حدیث ۷۸۶ قَالَ عَمْرٌو سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللّٰهِ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُمَا قَالَ اَتٰى

عمرو بن دینار نے کہا میں نے حضرت جابر بن عبداللہ رضی اللہ تعالٰے عنہما سے سنا کہ انہوں نے فرمایا کہ رسول اللہ

رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَبْدَ اللّٰهِ بْنَ اُبَيٍّ بَعْدَمَا اُدْخِلَ حُفْرَتَهٗ

صلے اللہ تعالٰے علیہ وسلم عبداللہ بن ابی کے پاس تشریف لائے جب وہ اپنے گڑھے میں ڈالا جا چکا تھا تو حکم دیا

فَاَمَرَ بِهٖ فَاُخْرِجَ فَوَضَعَهٗ عَلٰى رُكْبَتَيْهِ وَنَفَثَ فِيْهِ مِنْ رِيْقِهٖ وَاَلْبَسَهٗ قَمِيْصَهٗ

وہ نکالا گیا اسے اپنے گھٹنوں پر رکھا اور اس پر اپنا لعاب دہن ڈالا اور اسے اپنا کرتا پہنایا۔

فَاللّٰهُ اَعْلَمُ وَكَانَ كَسَا عَبَّاسًا قَمِيْصًا۔ وَقَالَ سُفْيَانُ وَقَالَ اَبُوْهَارُوْنَ وَكَانَ

اللہ خوب جانتا ہے اور اس نے حضرت عباس کو کرتا پہنایا تھا اور رسول اللہ صلے اللہ تعالٰی علیہ وسلم

عَلٰى رَسُوْلِ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَمِيْصَانِ فَقَالَ لَهُ ابْنُ عَبْدِ اللّٰهِ

دو کرتے پہنے ہوئے تھے عبداللہ بن ابی کے فرزند نے حضور سے عرض کیا کہ میرے

يَا رَسُوْلَ اللّٰهِ اَلْبِسْ اَبِيْ قَمِيْصَكَ الَّذِيْ يَلِيْ جِلْدَكَ قَالَ سُفْيَانُ فَيَرَوْنَ اَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى

باپ کو وہ کرتا پہنائیں جو حضور کے جسم سے متصل ہے سفیان نے کہا لوگوں کا گمان یہ ہے کہ نبی صلے اللہ تعالٰی علیہ وسلم

اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَلْبَسَ عَبْدَ اللّٰهِ قَمِيْصَهٗ مُكَافَاةً لِمَا صَنَعَ۔ عہ

نے عبداللہ کو اپنا کرتا اس کے بدلے میں پہنایا تھا جو اس نے حضرت عباس کے ساتھ کیا تھا۔

اذخر ہماری بھٹیوں، ہمارے مکانات کی چھتوں اور قبروں میں کام آتی ہے۔ اگر اس کا کاٹنا ممنوع رہے گا تو اہل مکہ کو سخت دشواری رہے گی۔ اس لئے اس کا استثنا فرما دیں۔ یہ حدیث اس کی دلیل ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالٰے علیہ وسلم کو یہ اختیار ہے کہ جس چیز کو چاہیں حلال فرما دیں، جس چیز کو چاہیں حرام فرما دیں، اور جس حکم میں چاہیں تغیر فرما دیں۔ تفصیل کے لئے منبہ اللبیب کا مطالعہ کریں، یہ حدیث ہماری دلیل ہے کہ مکہ معظمہ بذریعہ جنگ فتح ہوا ہے۔ حرم میں جو درخت اور گھاس خود رو ہوں ان کا کاٹنا اور اکھاڑنا جائز نہیں،

عہ الاذخر والحشیش فی القبر ص۱۸۰ الحج باب فضل الحرم ص۲۱۶ الجہاد باب اثم الغادر للبر والفاجر ص۴۵۲، البیوع ما قیل فی الصواغ ص۲۸۰، اللقطۃ باب کیف تعرف لقطۃ مکۃ ص۳۲۸، ثانی المغازی غزوۃ، الفتح باب ص۶۱۵، مسلم الحج ابوداؤد مناسک نسائی المناسک مسند امام احمد جلد اول ص۲۵۳ عہ باب ہل یخرج المیت من القبر واللحد ص۱۸۰، باب الکفن فی القمیص الذی یکف ص۱۷۰ الجہاد باب کسوۃ الاساری ص۴۲۲، ثانی اللباس باب لبس القمیص ص۸۶۲، مسلم توبہ۔ نسائی الجنائز۔

حدیث ۸۷۷

عَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُ قَالَ لَمَّا حَضَرَ اُحُدٌ دَعَانِيْ اَبِيْ مِنَ

حضرت جابر رضی اللہ تعالےٰ عنہ نے فرمایا جب احد کا دن آیا تو مجھے میرے والد نے رات میں بلایا اور

اللَّيْلِ فَقَالَ مَا اُرَانِيْ اِلَّا مَقْتُوْلًا فِيْ اَوَّلِ مَنْ يُّقْتَلُ مِنْ اَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى

فرمایا میرا ظن غالب ہے کہ میں صحابۂ کرام میں سب سے پہلے قتل کیا جاؤں گا اور میں رسول اللہ صلے اللہ تعالیٰ

اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاِنِّيْ لَا اَتْرُكُ بَعْدِيْ اَعَزَّ عَلَيَّ مِنْكَ غَيْرَ نَفْسِ رَسُوْلِ

علیہ وسلم کے سوا تم سے زیادہ پیارا کسی کو نہیں چھوڑ رہا ہوں اور مجھ پر

اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاِنَّ عَلَيَّ دَيْنًا فَاقْضِ وَاسْتَوْصِ بِاَخَوَاتِكَ

قرض ہے اسے ادا کر دینا اور اپنی بہنوں کے ساتھ اچھا

خَيْرًا فَاَصْبَحْنَا فَكَانَ اَوَّلَ قَتِيْلٍ وَّدَفَنْتُ مَعَهٗ اٰخَرَ فِيْ قَبْرِهٖ ثُمَّ لَمْ تَطِبْ نَفْسِيْ

سلوک کرنا صبح ہوئی تو سب سے پہلے وہی شہید ہوئے اور میں نے ان کے ساتھ ایک اور صاحب کو دفن کر دیا تھا پھر مجھے گوارا

اَنْ اَتْرُكَهٗ مَعَ اٰخَرَ فَاسْتَخْرَجْتُهٗ بَعْدَ سِتَّةِ اَشْهُرٍ فَاِذَا هُوَ كَيَوْمِ وَضَعْتُهٗ هُنَيَّةً غَيْرَ اُذُنِهٖ عہ

نہ ہوا کہ ان کے ساتھ دوسرے کو رہنے دوں تو میں نے چھ مہینے کے بعد نکالا تو وہ ویسے ہی تھے جیسے میں نے دفن کیا تھا سوائے کان کے ۔

ہمارے یہاں جانوروں کو چرانا بھی جائز نہیں ۔ کاٹنے اکھاڑنے چرانے پر اس کی قیمت واجب ہے ۔ اور جو درخت لگائے جائیں اور جو سبزیاں بوئی جائیں وہ مستثنیٰ ہیں ۔

قال ابوھریرہ اس حدیث میں صرف لصاغتنا وقبورنا تھا ۔ تکمیل کے لئے امام بخاری نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی حدیث بطریق مجاہد بن طاؤس کو تعلیقاً ذکر فرمایا پہلے میں لبیوتنا زائد ہے اور دوسری میں لصاغتنا کی جگہ لقینھم ہے ۔

تشریح ۸۷۶ اس حدیث پر مفصل بحث حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی حدیث کے ضمن میں ہو چکی ہے ۔

تشریحات ۸۷۷ اس کے متصل والی روایت میں ہے ۔ میں نے اپنے والد کو علٰحدہ قبر میں کر دیا ۔ حضرت جابر کے والد ماجد کو یہ گمان اس بنا پر تھا کہ انہوں نے خواب میں حضرت مبشر بن عبداللہ المنذر کو دیکھا ۔ یہ بدر میں شہید ہوئے تھے ، کہ وہ کہہ رہے ہیں ۔ تم انہیں دنوں میں ہمارے پاس آنے والے ہو ۔ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے خواب بیان فرمایا ۔ تو فرمایا ۔ یہ شہادت ہے ۔ گذر چکا کہ یہ دوسرے صاحب حضرت عمرو بن جموح بن زید بن حرام حضرت جابر کے چچازاد بھائی تھے ۔ یہ حضرت جابر کے والد ماجد حضرت عبداللہ کے دوست بھی تھے ، اور ان کے بہنوئی بھی تھے ۔ ان دونوں کو ایک قبر میں دفن کرنے کا حکم خود حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دیا تھا ۔ چھ ماہ بعد شہداء کے جسموں کا جوں کا توں رہنا اسلام کی حقانیت کی دلیل قاطع ہے ۔

مدینہ طیبہ کی تمام تواریخ وفاء الوفا ، جذب القلوب وغیرہ نیز کتب حدیث و سیر میں مذکور ہے کہ جب حضرت معاویہ نے مدینہ طیبہ میں پانی لانے کے لئے نہر نکالی اور اس کے لئے کھدائی ہوئی تو حضرت جابر کے والد ماجد کی قبر کھل گئی تو اس وقت بھی تر و تازہ تھے ۔ ہاتھ کے

عہ باب ھل یخرج المیت من القبر صـ۱۸۰ ، ابوداؤد بادنیٰ تغیر ۔

ت ۲۵۶ وَقَالَ الْحَسَنُ وَشُرَيْحٌ وَإِبْرَاهِيمُ وَقَتَادَةُ إِذَا أَسْلَمَ أَحَدُهُمَا فَالْوَلَدُ مَعَ الْمُسْلِمِ عہ

اور حسن بصری اور شریح اور ابراہیم نخعی اور قتادہ نے کہا ماں باپ میں سے ایک مسلمان ہو جائے تو نابالغ بچہ مسلمان کیساتھ ہے

ت ۲۵۷ وَقَالَ الْإِسْلَامُ يَعْلُو وَلَا يُعْلَى۔ عہ

اسلام خود بلند ہوتا ہے اسے بلند نہیں کیا جاتا۔

ایک زخم پر ہاتھ رکھے ہوئے تھے۔ جب زخم سے ہاتھ ہٹایا گیا تو خون بہنے لگا۔ پھر جب ہاتھ زخم پر رکھ دیا گیا تو زخم سے خون نکلنا بند ہو گیا۔ ان کے کفن اور پیروں پر جو گھاس ڈالی گئی تھی جوں کی توں تھی۔ کھودتے وقت پھاوڑا حضرت حمزہ کے پاؤں پر لگا تو اس سے خون بہہ نکلا، اسی طرح دوسرے شہدا ابھی تر و تازہ تھے۔ یہ چالیس سال کے بعد کا واقعہ ہے۔ پھر چھ سال کے بعد سیلاب سے قبریں کھلیں تو بھی شہداء تر و تازہ تھے۔

تشریحات ۲۵۶ امام حسن بصری اور قاضی شریح کے اثر کو بیہقی نے اور حضرت ابراہیم نخعی اور حضرت قتادہ کے اثر کو امام عبدالرزاق نے اپنے مصنف میں موصولاً روایت کیا ہے۔ یہاں باب کے دو جز ہیں۔ نابالغ بچہ مسلمان ہو جائے اور مر جائے تو کیا اس کے جنازے کی نماز پڑھی جائے؟ دوسرا جز یہ ہے۔ اور کیا نابالغ بچے پر اسلام پیش کیا جائے گا؟۔ کافر کا بچہ اگر سمجھوال ہے اور اسلام لائے تو اس کا اسلام معتبر ہے۔ ایسی صورت میں اگر مر جائے تو اس کے جنازے کی نماز پڑھی جائے گی۔ یوں ہی ماں باپ میں کوئی مسلمان ہو گیا ہو تو اس بچے کی بھی نماز جنازہ ہے اگرچہ وہ ناسمجھ ہے۔ اب اس تعلیق کو باب کے پہلے جز سے بھی مناسبت ہو گئی۔ اور دوسرے جز سے یوں مطابقت ہے کہ جب ماں باپ میں سے کسی ایک کے مسلمان ہونے سے بچہ مسلمان ہے تو اس پر اسلام پیش کرنے کی حاجت نہیں۔

تشریحات ۲۵۷ یہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔ جسے دارقطنی نے حضرت عائذ بن عمرو مزنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے۔ ایک روایت[۱] میں ہے کہ جب حضرت عائذ بن عمرو اور حضرت ابوسفیان رضی اللہ تعالیٰ عنہما، اسلام قبول کرنے کے لئے حاضر ہوئے تو صحابہ نے خوش ہو کر کہا۔ یہ عائذ بن عمرو اور ابوسفیان، تو رسول اللہ صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ یہ عائذ بن عمرو اور ابوسفیان ہیں۔ اسلام ان سے بھی زیادہ معزز ہے۔ اسلام بلند ہوتا ہے، بلند نہیں کیا جاتا۔ علامہ ابن حجر[۲] نے فرمایا کہ دارقطنی سے ظاہر ہے کہ یہ حضرت ابن عباس کا قول ہے۔ ابن حزم کے محلی میں ہے کہ حضرت ابن عباس نے فرمایا۔ یہودی یا نصرانی عورت مسلمان ہو تو ان کے شوہروں اور ان کے درمیان تفریق کر دی جائے گی۔ اس لئے کہ اسلام بلند رہتا ہے۔ اس پر کوئی چیز بلند نہیں ہوتی۔ اس تعلیق کو باب سے صرف اتنی مناسبت ہے کہ نابالغ بچہ ماں باپ میں سے کسی ایک کے مسلمان ہونے سے مسلمان ہو گیا۔ اس میں اس کے قصد و اختیار کو، کوئی دخل نہیں۔ یہ اسلام کے از خود بلند ہونے کی دلیل ہے کہ اس پر خود بخود بغیر اس کے قصد و ارادے کے غلبہ کر لیا۔

عہ عہ باب اذا اسلم الصبی فمات هل یصلی علیه ص۱۸۰

[۱] فتح الباری جلد ثالث ص۱۷۵ [۲] ایضاً

حدیث ۸۸۷

أَخْبَرَنِی سَالِمُ بْنُ عَبْدِ اللّٰهِ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ رَضِیَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهُمَا أَخْبَرَهُ

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے خبر دی کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نبی صلی اللہ

أَنَّ عُمَرَ رَضِیَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهُ انْطَلَقَ مَعَ النَّبِیِّ صَلَّی اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْهِ وَسَلَّمَ فِی رَهْطٍ

تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ ایک جماعت کے ہمراہ ابن صیاد کی جانب چلے یہاں تک

قِبَلَ ابْنِ صَیَّادٍ حَتّٰی وَجَدَهٗ یَلْعَبُ مَعَ الصِّبْیَانِ عِنْدَ أُطُمِ بَنِی مُغَالَةَ وَقَدْ

کہ بنی مغالہ کے ٹیلوں کے پاس ابن صیاد کو بچوں کے ساتھ کھیلتا ہوا پایا اور

قَارَبَ ابْنُ صَیَّادٍ الْحُلُمَ فَلَمْ یَشْعُرْ حَتّٰی ضَرَبَ النَّبِیُّ صَلَّی اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْهِ وَسَلَّمَ

ابن صیاد بالغ ہونے کے قریب تھا اسے خبر نہ ہوئی یہاں تک کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس پر ہاتھ رکھا پھر ابن صیاد سے

تشریحات ۸۸۷

ابن صیاد یہودیوں میں یا یہودیوں کے حلیف بنی النجار میں صیاد نام کے ایک شخص کے یہاں ایک بچہ پیدا ہوا۔ جس کا نام صافی یا عبداللہ تھا۔ اس میں کچھ عجیب و غریب باتیں تھیں۔ مثلاً وہ پیدا ہوا تو اس طرح رو دیا جیسے ایک مہینے کا بچہ روتا ہے۔ آئندہ کی باتیں بتاتا جن میں کچھ کبھی کبھی صحیح نکلتیں۔ مسند امام احمد میں حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ ایک یہودی عورت کے ایک بچہ پیدا ہوا۔ جس کی ایک آنکھ غائب تھی اور دوسری ابھری ہوئی۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اندیشہ ہوا کہیں یہی دجال نہ ہو۔ مسند امام احمد میں حضرت ابوبکرہ کی حدیث میں ہے دجال کے ماں باپ کو تیس سال تک اولاد نہ ہوگی۔ پھر ایک کانا لڑکا ہوگا بہت زیادہ ضرر رساں اور بہت کم نفع بخش۔ اس کی آنکھیں سوئیں گی اور دل جاگتا رہے گا۔ اور دجال کے ماں باپ کا یہ حلیہ بیان فرمایا اس کا باپ لمبا لحیم ہوگا، اس کی ناک چونچ کی طرح ہوگی اور اس کی ماں موٹی ہوگی۔ اس کے پستان لمبے ہوں گے۔ یہود میں اس قسم کے ایک لڑکے کی پیدائش کے بارے میں ہم نے سنا تو میں اور زبیر بن عوام گئے، اور دیکھا تو اس کے ماں باپ ویسے ہی تھے۔ نیز اسی میں اور بزار میں حضرت ابوذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث میں ہے کہ مجھے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس کی ماں کے پاس بھیجا اور حکم دیا کہ اس سے پوچھو، یہ کتنے دن پیٹ میں رہا۔ تو اس کی ماں نے بتایا کہ بارہ مہینے، اور جب پیدا ہوا تو ہم اس کے قریب سے گزرے وہ دھوپ میں چادر میں لپٹا پڑا تھا۔ اس نے ہم سے پوچھا تم لوگ کس پھیر میں ہو ہم نے کہا تو نے سُن لیا۔ اس نے کہا آنکھ سوتی ہے اور دل جاگتا ہے۔

دجال کی بعض علامتیں ابن صیاد میں تھیں اس لئے اس کی تفتیش کے لئے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس کے پاس تشریف لے گئے۔ صحابۂ کرام میں بہت سے حضرات کو یقین تھا کہ یہی دجال ہے۔ جو آخر زمانے میں ظاہر ہوگا۔ ابو داؤد[1] میں ہے کہ یہ واقعۂ حرہ میں غائب ہو گیا۔ اسی میں ہے کہ حضرت ابن عمر حضرت جابر حتی کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو یقین تھا کہ یہی دجال ہے۔

مسلم[2] میں حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ میں اور عمارا اور ابن صیاد حج کے ارادے سے مکہ چلے ایک منزل پر لوگ متفرق ہو گئے میں اور ابن صیاد اکیلے رہ گئے۔ اس کے بارے میں جو کچھ کہا جاتا تھا اس کی وجہ سے مجھے سخت وحشت ہوئی، اس نے اپنا سامان لا کر میرے پاس رکھنا چاہا تو میں نے کہا گرمی بہت ہے اس درخت کے سائے میں رکھ، اس نے ایسا ہی کیا۔ ہمارے سامنے بکریوں کا ایک ریوڑ آیا وہ گیا اور دودھ لایا مجھ سے کہا لو پی لو، میں نے کہا گرمی سخت ہے اور دودھ گرم ہے۔ حالانکہ میں اس کے ہاتھ

---

[1] ثانی ملاحم باب ابن صیاد ص۲۳۹

[2] ثانی الفتن باب ذکر ابن صیاد ص۳۹۸

بِيَدِهٖ ثُمَّ قَالَ لِابْنِ صَيَّادٍ أَتَشْهَدُ أَنِّيْ رَسُوْلُ اللّٰهِ فَنَظَرَ إِلَيْهِ ابْنُ صَيَّادٍ

فرمایا کیا تو یہ گواہی دیتا ہے کہ میں اللہ کا رسول ہوں تو اس نے حضور کی جانب دیکھا

فَقَالَ أَشْهَدُ أَنَّكَ رَسُوْلُ الْأُمِّيِّيْنَ فَقَالَ ابْنُ صَيَّادٍ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ

اور کہا میں گواہی دیتا ہوں کہ آپ امیوں کے رسول ہیں۔ پھر ابن صیاد نے کہا کیا آپ گواہی دیتے ہیں کہ

وَسَلَّمَ أَتَشْهَدُ أَنِّيْ رَسُوْلُ اللّٰهِ فَرَفَضَهٗ وَقَالَ آمَنْتُ بِاللّٰهِ وَبِرُسُلِهٖ فَقَالَ لَهٗ

میں اللہ کا رسول ہوں تو حضور نے اسے چھوڑ دیا اور فرمایا میں اللہ اور اس کے تمام رسولوں پر ایمان لایا

مَاذَا تَرٰى قَالَ ابْنُ صَيَّادٍ يَأْتِيْنِيْ صَادِقٌ وَّكَاذِبٌ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى

پھر اس سے فرمایا تو کیا دیکھتا ہے ابن صیاد نے کہا میرے پاس سچا بھی آتا ہے اور جھوٹا بھی، تو نبی صلے اللہ تعالے علیہ وسلم نے فرمایا

سے جینا نہیں چاہتا تھا۔ اب اس نے کہا اے ابو سعید! میرے بارے میں جو کہا جاتا ہے اس کی وجہ سے میں چاہتا ہوں کہ کسی درخت میں رسی لٹکا کر گلا گھونٹ لوں۔ اے گروہ انصار! لوگوں پر رسول اللہ صلی اللہ تعالے علیہ وسلم کی حدیث پوشیدہ ہو تو ہو مگر تم پر پوشیدہ نہیں۔ کیا رسول اللہ صلی اللہ تعالے علیہ وسلم نے یہ نہیں فرمایا کہ وہ (مسیح دجال) کافر ہے اور میں مسلمان ہوں، کیا یہ نہیں فرمایا ہے کہ وہ بانجھ ہے اور میں نے مدینے میں اپنی اولاد چھوڑی ہے۔ کیا یہ نہیں فرمایا کہ وہ مدینے اور مکے میں داخل نہیں ہوگا۔ اور میں مدینے سے آرہا ہوں اور مکہ جارہا ہوں۔ حضرت ابو سعید کہتے ہیں کہ میں اس سے معذرت کرنے والا ہی تھا کہ اس نے کہا میں اسے (دجال) کو پہچانتا ہوں، اور یہ بھی جانتا ہوں کہ اس کا مولد کہاں ہے۔ اور یہ بھی جانتا ہوں کہ وہ اس وقت کہاں ہے۔ اس کے پہلے والی روایت میں ہے کہ میں اسکے ماں باپ کو پہچانتا ہوں۔ اس سے کہا گیا۔ کیا تجھے یہ پسند ہے کہ تو وہ شخص ہو تو اس نے کہا۔ اگر یہ بات مجھ پر پیش کی جائے تو ناپسند نہ کروں گا۔ اس پر حضرت ابو سعید نے کہا تیرے لئے پورے دن بربادی ہو۔

سیف نے کتاب الفتوح میں لکھا ہے کہ جب نعمان نے سوس کا محاصرہ کیا اور اس کا فتح کرنا مشکل ہو گیا۔ تو سوس کے پادریوں نے کہا۔ اے اہل عرب ہمارے اگلے علماء نے کہا ہے کہ اسے صرف دجال فتح کرے گا۔ اگر تم میں دجال ہے تو تم لوگ فتح کر پاؤ گے ورنہ نہیں، ابن صیاد اس لشکر میں تھا وہ دروازے پر غصہ ہو کر آیا اور اپنے پاؤں سے ٹھوکر مار کر کہا کھل، تو زنجیریں ٹوٹ گئیں اور تالے ٹوٹ گئے اور دروازہ کھل گیا، مسلمان اندر داخل ہو گئے۔

بعد کے علماء میں بھی یہ اختلاف رہا۔ ابن تین نے کہا صحیح یہ ہے کہ یہ دجال نہیں۔ علامہ قرطبی ابن تین سے متفق نہیں۔ ابن جریر وغیرہ نے اسے صحابہ میں شمار کیا ہے۔ عمارہ حضرت امام مالک کے شیخ اسی کے فرزند تھے۔

ابن صیاد۔ اس بارے میں تین روایتیں ہیں۔ صیاد، صائد، سائد، الامیین، اُمّی کی جمع ہے۔ اس میں تین احتمال ہیں یا اُمّۃ العرب سے ہے، یا اُمّ القریٰ سے ہے، جو مکہ معظمہ کا نام ہے۔ یا اُم سے ہے۔ یعنی جو لکھنے پڑھنے کے اعتبار سے اسی حالت پر ہے جیسے ماں نے جنا ہے۔ اُمّی اس زمانے میں اہل عرب کو کہا جاتا تھا۔

مَاذَا تَرٰى یعنی خواب میں کیا دیکھتا ہے۔ جو دیکھتا ہے وہ سچ ہوتا ہے یا جھوٹ۔ یا مراد مطلقاً دیکھنا ہے یعنی پوشیدہ باتیں، اس کا جواب اس نے یہ دیا کہ سچ بھی ہوتی ہیں اور جھوٹ بھی۔ آنے والا سچا ہوتا ہے جو سچی خبر دیتا ہے۔ اور جھوٹا بھی

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خُلِطَ عَلَيْكَ الْاَمْرُ ثُمَّ قَالَ لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

تجھ پر معاملہ خلط ملط ہے اس کے بعد نبی صلے اللہ تعالے علیہ وسلم نے اس سے فرمایا۔

اِنِّیْ قَدْ خَبَأْتُ لَكَ خَبِيْئًا فَقَالَ ابْنُ صَيَّادٍ هُوَ الدُّخُّ فَقَالَ اخْسَأْ فَلَنْ تَعْدُوَ

میں نے تیرے لئے ایک بات دل میں رکھی ہے (وہ کیا ہے) تو ابن صیاد نے کہا وہ دُخ ہے اس پر فرمایا دُور ہو تو اپنی بساط سے

قَدْرَكَ فَقَالَ عُمَرُ دَعْنِیْ يَارَسُوْلَ اللّٰهِ اَضْرِبْ عُنُقَهٗ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ

آگے ہرگز نہیں بڑھ پائے گا حضرت عمر نے عرض کیا اجازت دیجئے میں اس کی گردن اڑا دوں تو نبی صلے اللہ تعالے علیہ وسلم

تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِنْ يَّكُنْ هُوَ فَلَنْ تُسَلَّطَ عَلَيْهِ وَاِنْ لَّمْ يَكُنْ هُوَ فَلَا خَيْرَ

نے فرمایا اگر یہ وہی ہے تو تم اس پر قابو نہیں پاؤ گے اور اگر وہ نہیں تو اس کے قتل میں کوئی خاص فائدہ

لَكَ فِیْ قَتْلِهٖ وَقَالَ سَالِمٌ سَمِعْتُ ابْنَ عُمَرَ يَقُوْلُ ثُمَّ انْطَلَقَ بَعْدَ ذٰلِكَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ

نہیں اور سالم نے کہا میں نے حضرت ابن عمر سے سنا فرماتے تھے اس کے بعد رسول اللہ صلے اللہ تعالے علیہ وسلم

تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاُبَیُّ بْنُ كَعْبٍ اِلَى النَّخْلِ الَّتِیْ فِيْهَا ابْنُ صَيَّادٍ وَهُوَ يَخْتِلُ اَنْ

اور ابی ابن کعب کھجوروں کی طرف چلے جن میں ابن صیاد رہتا تھا حضور یہ چاہتے تھے کہ کسی حیلے سے ابن صیاد کی کچھ بات سنیں۔ قبل

آتا ہے۔ جس کی باتیں جھوٹی ہوتی ہیں۔

خلط علیك الامر یعنی تیرا شیطان تیرے پاس آکر جھوٹ ملا کر تجھے بتاتا ہے اور تجھے جھوٹ اور سچ میں امتیاز نہیں ہو پاتا۔

قد خبئت لك خبیئا حضور اقدس صلی اللہ تعالے علیہ وسلم نے آیۂ کریمہ۔ یَوْمَ تَاْتِی السَّمَآءُ بِدُخَانٍ مُّبِيْنٍ۔ دل میں رکھا تھا۔ اس نے بتایا دُخ، اس سے صحابۂ کرام پر ظاہر ہو گیا کہ یہ کذاب ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ جھوٹے مدعیٔ نبوت کے جھوٹ کو ظاہر کرنے کے لئے اس سے معجزہ طلب کیا جا سکتا ہے۔

اخسأ فلن تعدو قدرك یعنی تو نبی نہیں۔ تو صرف کاہن ہے اس سے زیادہ تیری حیثیت نہیں۔ مگر یہاں سوال یہ ہے کہ وہ اس آیۂ کریمہ میں سے ایک ہی لفظ کو کیسے جان گیا۔ علامہ عینی نے یہ جواب ارشاد فرمایا۔ ہو سکتا ہے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے پہلے صحابۂ کرام کو بتا دیا ہو۔ اسے اس کے شیطان نے کچھ سن لیا ہو۔ اور حضرت عمر رضی اللہ تعالےٰ عنہ کے اس قول سے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دل میں آیت مذکور رکھا تھا۔ یہی ظاہر ہے۔ اسلئے کہ پہلے سے بتا دینے سے صحابۂ کرام کو اطمینان کلی ہو گیا۔ یا یہ کہ روزانہ کے امور کے لئے اللہ عز وجل فرشتوں کو حکم دیتا ہے پھر فرشتے اسے ایک دوسرے سے کہتے ہیں شیاطین ان میں سے استراق سمع کر کے کچھ سن لیتے ہیں۔ اسی طرح اس کے شیطان نے صرف دخان سنا ہو اور اسے بتا دیا ہو۔

اقول۔ حضرت شیخ اکبر محی الدین ابن عربی قدس سرہ نے لکھا ہے کہ بعض لوگوں میں فطری طور پر اس کی قوت ہوتی ہے کہ وہ تھوڑی بہت پوشیدہ باتیں جان لیتے ہیں۔ ہو سکتا ہے کہ ابن صیاد میں بھی یہ قوت رہی ہو۔ اس کی وجہ سے اس نے اتنا جان لیا۔

وقال سالم یہ حدیث سابق کا تتمہ ہے۔ مطلب یہ ہے کہ اس واقعے کے بعد پھر کبھی حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، ابی بن

يَسْمَعَ مِنِ ابْنِ صَيَّادٍ شَيْئًا قَبْلَ أَنْ يَرَاهُ ابْنُ صَيَّادٍ فَرَآهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى

اسس سے کہ حضور کو دیکھے نبی صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اسس کو دیکھا کہ وہ اپنی چادر

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ مُضْطَجِعٌ فِي قَطِيفَةٍ لَهُ فِيهَا رَمْزَةٌ أَوْ زَمْرَةٌ فَرَأَتْ أُمُّ ابْنِ

میں لیٹا ہوا ہے اس میں گنگناہٹ ہے ابن صیاد کی ماں نے نبی

صَيَّادٍ رَسُولَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يَتَّقِي بِجُذُوعِ النَّخْلِ فَقَالَتْ

صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو دیکھ لیا کہ کھجور کے درختوں میں چھپے ہوئے آرہے ہیں تو اسس نے ابن صیاد

کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ساتھ گئے تو یہ واقعہ پیش آیا۔ یہ اطلاع ملی ہوگی کہ ابن صیاد لیٹے لیٹے کچھ بدبداتا ہے۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے چاہا کہ اسے سنوں کیا بکتا ہے۔ اور صحابۂ کرام کو بتادوں جس سے ان کو حق الیقین حاصل ہو جائے کہ یہ کاہن ہی ہے۔ مگر اس کی ماں کی مداخلت کی وجہ سے اسے سن نہ سکے۔ اور جو مقصد تھا وہ پورا نہ ہوا۔

قال شعیب

فیها رمزة۔ میں چار روایتیں ہیں۔ رمزة، زمرة، زمزمة، رمرمة، ان سب کے معنی قریب ہیں منہ سے ایسی آواز نکالنی جو سننے والے کی سمجھ میں نہ آئے۔ بدبدانا، گنگنانا۔

قادیانی کا رد

قادیانی دجال نے اس حدیث کے اس جز سے۔ اگر یہ وہی ہے تو تم اس پر قدرت نہ پاؤ گے سے استدلال کیا ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو دجال کی حقیقت معلوم نہ تھی۔ اس لعین نے اِنْ یَّکُنْ میں اِنْ کو شک کے لئے سمجھ لیا ہے۔ اس دجال کو یہ معلوم نہیں کہ یہ بالکل ایسے ہی ہے جیسے قرآن مجید میں فرمایا۔ قُلْ اِنْ کَانَ لِلرَّحْمٰنِ وَلَدٌ فَاَنَا اَوَّلُ الْعَابِدِيْنَ۔ فرمادو اگر رحمٰن کے کوئی بیٹا ہے تو میں سب سے پہلے اس کی پرستش کرنے والا ہوں۔ ہمت ہے تو کہہ کے دیکھے یہاں بھی اِنْ شک کے لئے ہے۔ اس جاہل کو کیا پتہ کبھی موقع اور حال کا مقتضیٰ یہ ہوتا ہے کہ ایک یقینی اور قطعی بات کو شرط وجزا کے ساتھ بیان کرنا ضروری ہوتا ہے۔ اور یہ اسلوب زیادہ مؤثر ہوتا ہے، اور شک وتردد کو بالکلیہ قطع کر دیتا ہے۔ مثلاً نصاریٰ کا اعتقاد تھا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام خدا کے بیٹے ہیں۔ اس کے رد کے لئے ایک طریقہ یہ ہے کہ فرمایا گیا۔ مسیح، اللہ کے بیٹے نہیں۔ مگر آیت مذکور میں رد جتنا مؤثر اور قوی ہے وہ ظاہر ہے۔ اسی طرح یہاں ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اسے قتل کر دینا چاہتے تھے۔ اس سے روکنے کے لئے اتنا ارشاد کافی تھا کہ قتل مت کرو۔ مگر حدیث کے جملہ مذکورہ میں ممانعت جس قوت کی ہے وہ سب پر ظاہر ہے۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قطعیت کے ساتھ یہ جانتے تھے کہ یہ دجال نہیں۔ اس کی دلیل کتاب[1] الجہاد کی یہ حدیث ہے جو اسی حدیث کا تتمہ ہے —— حضرت ابن عمر نے فرمایا۔ اس کے بعد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کھڑے ہوئے اور اللہ کی حمد وثنا کی ایسی جس کے وہ لائق ہے۔ اس کے بعد دجال کا تذکرہ فرمایا۔ اور فرمایا میں تم لوگوں کو اس سے ڈراتا ہوں اور ہر نبی نے اپنی قوم کو اس سے ڈرایا۔ نوح نے بھی اپنی قوم کو اس سے ڈرایا۔ لیکن میں ایک ایسی بات بتاتا ہوں کہ کسی نبی نے اپنی قوم کو نہیں بتائی۔ تم لوگ جانتے ہو کہ وہ کانا ہے۔ اور اس سے اللہ عزوجل منزہ ہے۔

اقول وباللہ التوفیق۔ بعض اسرار ایسے ہوتے ہیں کہ انہیں کسی پر ظاہر کرنے کی من جانب اللہ اجازت نہیں ہوتی۔ اگرچہ انبیاء کرام

---

[1] باب کیف یعرض الاسلام علی الصبی ص ۴۳۰

لِابْنِ صَيَّادٍ يَاصَافِ وَهُوَ اسْمُ ابْنِ صَيَّادٍ هٰذَا مُحَمَّدٌ فَثَارَ ابْنُ صَيَّادٍ

سے کہا اے صاف! یہ ابن صیاد کا نام ہے یہ محمد تو ابن صیاد کود پڑا اس پر نبی

فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ تَرَكَتْهُ بَيَّنَ وَقَالَ شُعَيْبٌ زَمْزَمَةٌ

صلے اللہ تعالے علیہ وسلم نے فرمایا اگر اسے چھوڑ دیتی تو کھل جاتا اور شعیب نے کہا زمزمۃ

فَرَفَصَهُ وَقَالَ إِسْحٰقُ الْكَلْبِيُّ وَعُقَيْلٌ رَمْرَمَةٌ وَقَالَ مَعْمَرٌ رَمْزَةٌ عہ

اور اسحٰق کلبی اور عقیل نے کہا رمرمۃ اور معمر نے کہا رمزۃ۔

اسے جانتے ہیں۔ جیسے قیام قیامت کا علم، تصریح گذر چکی کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالے علیہ وسلم کو اس کا علم تھا مگر اس کے چھپانے کے مامور تھے۔ اسی طرح ابن صیاد کے بارے میں کوئی واضح فیصلہ نہیں فرمایا۔ اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالے علیہ وسلم اس کی حقیقت سے واقف نہ تھے۔ ہوسکتا ہے یہ بھی انہیں رموز خاصہ میں سے ہو جس کے اظہار کی اجازت نہ ہو۔

اشکال اور جواب ابن صیاد نے دعوائے نبوت کیا جس کی وجہ سے وہ واجب القتل تھا۔ پھر حضور اقدس صلی اللہ تعالے علیہ وسلم نے حضرت فاروق اعظم کو اسے قتل کرنے سے کیوں روک دیا؟ اس کے علما نے متعدد جوابات دیئے ہیں۔ ایک یہ کہ وہ یہودی تھا، اور یہ واقعہ مدینہ طیبہ تشریف آوری کے بالکل ابتدا کا ہے اس وقت یہود سے معاہدہ تھا۔ اسے قتل کرنا اس معاہدے کی خلاف ورزی تھی۔ دوسرا جواب یہ دیا ہے کہ وہ نابالغ تھا اس لئے چھوڑ دیا۔

اقول وباللہ التوفیق۔ امور دو قسم کے ہیں۔ تشریعی اور تکوینی، امت شریعت کے مطابق عمل کرنے کی مکلف ہے۔ اگرچہ یہ معلوم ہو کہ کامیابی نہ ہوگی۔ مگر انبیاء کرام کو یہ حق ہے کہ شریعت کے خلاف امور تکوینی کے بموجب عمل فرمائیں اور عمل کرنے کا حکم دیں۔ جیسے ذوالخویصرہ تمیمی نے شان اقدس میں گستاخی کی اور یہ کہدیا۔ اِعْدِلْ يَا مُحَمَّدُ اور گستاخ رسول کی سزا شریعت میں قتل ہے، اس کے بموجب حضرت عمر یا حضرت خالد نے اسے قتل کرنے کی اجازت چاہی تو فرمایا۔ رہنے دو۔ اس کی نسل سے ایسے لوگ نکلیں گے۔ جن کی نمازوں کے آگے تم اپنی نمازوں کو، ان کے روزوں کو آگے اپنے روزوں کو حقیر جانوگے۔ قرآن پڑھیں گے مگر ان کے ٹیٹوؤں سے آگے نہیں بڑھے گا، دین سے ایسے نکل جائیں گے جیسے تیر نشانے سے،۔ حکم شریعت کا مقتضیٰ یہی تھا کہ ذوالخویصرہ کو قتل کر دیا جائے مگر منجانب اللہ یہ مقدر تھا کہ یہ زندہ رہے اور اس کی نسل سے یہ گمراہ پیدا ہوں۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالے علیہ وسلم نے تکوین کے مطابق عمل کا حکم دیا۔ اسی طرح ابن صیاد واجب القتل تھا۔ مگر منجانب اللہ یہ مقدر تھا کہ یہ زندہ رہے۔ اس امر تکوینی کے مطابق حضور اقدس صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت فاروق اعظم کو قتل کرنے سے روک دیا۔

مطابقت باب سے مطابقت حضور اقدس صلے اللہ تعالے علیہ وسلم کے اس ارشاد سے ہے کہ فرمایا۔ کیا تو گواہی دیتا ہے کہ میں اللہ کا رسول ہوں۔

عہ اذا اسلم الصبی ثم مات ھل یصلی علیہ ص۱۸۰، الشہادات باب شہادۃ المختبی ص۳۵۹، الجہاد باب ما یجوز من الاختیال والحذر ص۴۲۵، الجہاد باب کیف یعرض الاسلام علی الصبی ص۴۲۹،۳۰، ثانی الادب باب قول الرجل للرجل اخسأ ص۹۱۲، القدر باب یحول بین المرء وقلبہ ص۹۷۹، مسلم ابوداؤد ملاحم، مسند امام احمد ثانی ص۱۴۸،

حدیث ۷۸۹

عَنْ اَنَسٍ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہُ قَالَ کَانَ غُلَامٌ یَّھُوْدِیٌّ یَخْدُمُ

حضرت انس رضی اللہ تعالٰی عنہ نے فرمایا ایک یہودی بچہ نبی صلی اللہ تعالٰی علیہ وسلم کی خدمت

النَّبِیَّ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ فَمَرِضَ فَاَتَاہُ النَّبِیُّ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ

کرتا تھا وہ بیمار ہو گیا تو اس کی عیادت کے لئے نبی صلی اللہ علیہ وسلم

وَسَلَّمَ یَعُوْدُہٗ فَقَعَدَ عِنْدَ رَاْسِہٖ فَقَالَ لَہٗ اَسْلِمْ فَنَظَرَ اِلٰی اَبِیْہِ وَھُوَ

اس کے پاس تشریف لائے اور اس کے سرہانے بیٹھے اور اس سے فرمایا مسلمان ہو جا تو اس نے اپنے باپ کی طرف

عِنْدَہٗ فَقَالَ اَطِعْ اَبَا الْقَاسِمِ فَاَسْلَمَ فَخَرَجَ النَّبِیُّ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ

دیکھا اور وہ بھی اس کے پاس تھا اس کے باپ نے کہا ابو القاسم کی بات مان لے اس کو وہ مسلمان ہو گیا اب نبی صلی اللہ تعالٰی علیہ وسلم وہاں

وَھُوَ یَقُوْلُ اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ الَّذِیْ اَنْقَذَہٗ مِنَ النَّارِ ع

سے یہ فرماتے ہوئے باہر تشریف لائے اس اللہ کا شکر جس نے اسے جہنم سے نجات دی۔

حدیث ۷۹۰

قَالَ عُبَیْدُ اللّٰہِ سَمِعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْھُمَا یَقُوْلُ

عبید اللہ نے کہا میں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالٰی عنہما کو یہ فرماتے ہوئے سنا۔ میں اور میری ماں

کُنْتُ اَنَا وَاُمِّیْ مِنَ الْمُسْتَضْعَفِیْنَ اَنَا مِنَ الْوِلْدَانِ وَاُمِّیْ مِنَ النِّسَاءِ ع

مستضعفین میں سے تھے میں بچوں میں اور میری ماں عورتوں میں

تشریحات ۷۸۹ ان بچے کا نام عبد القدوس تھا۔ اس حدیث سے دو باتیں ثابت ہوئیں کہ نجواں بچے کا اسلام معتبر ہے۔ دوسرے یہ کہ کفار کے بچے اپنے ماں باپ کے ساتھ جہنم میں رہیں گے۔ مگر یہ قطعی نہیں، مکمل بحث آگے آ رہی ہے۔

تشریحات ۷۹۰ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالٰی عنہما کی والدہ ماجدہ کا نام لبابہ بنت الحارث تھا۔ اور کنیت ام الفضل۔ یہ ام المومنین حضرت میمونہ رضی اللہ تعالٰی عنہا کی بہن تھیں۔ یہ قدیم الاسلام خاتون ہیں۔ ابن سعد نے کہا ہے کہ ام المومنین حضرت خدیجۃ الکبریٰ رضی اللہ تعالٰی عنہا کے بعد خواتین میں انہیں کا نمبر ہے۔ حضرت ابن عباس ہجرت سے تین سال قبل اس وقت پیدا ہوئے تھے جبکہ کفار مکہ نے حضور اقدس صلے اللہ تعالٰی علیہ وسلم کے ساتھ تمام بنی ہاشم کو شعب ابو طالب میں محصور کر رکھا تھا۔ حضرت ابن عباس نے آغوشِ توحید میں ہوش سنبھالا۔ ابتداء ہوش ہی سے مسلمان رہے۔ ۸ھ میں حضرت عباس رضی اللہ تعالٰی عنہ کے سے ہجرت کر کے مع اہل و عیال مدینہ طیبہ آئے۔ صحیح یہ ہے کہ حضرت عباس غزوۂ بدر کے بعد ہی اسلام قبول فرما چکے تھے۔ مسند امام احمد[1] میں ہے کہ جب بدر میں حضرت عباس گرفتار ہوئے اور حضور اقدس صلے اللہ تعالٰی علیہ وسلم نے ان سے فدیہ طلب فرمایا۔ تو انہوں نے عرض کیا کہ میں پہلے سے مسلمان ہوں۔ یہ لوگ جبریہ مجھے لائے ہیں۔ فرمایا آپ جو کہتے ہیں حق ہے تو اللہ آپ کو اجر دے گا۔ ظاہر حال یہ ہے کہ آپ ہم سے لڑنے

ع اذا اسلم الصبی فمات ھل یصلی علیہ ص۱۸۰، ثانی المرضیٰ باب عیادۃ المشرک ص۸۴۵۔ ابو داؤد، الجنائز، نسائی، سیر۔

ع باب اذا اسلم الصبی فمات ھل یصلی علیہ ص۱۸۱، ثانی تفسیر سورۃ النساء باب قولہ ما لکم لا تقاتلون فی سبیل اللہ والمستضعفین ص۶۶۰۔

[1] جلد اول ص۳۵۲۔

حدیث ۱۹۱۷

قَالَ ابْنُ شِهَابٍ يُصَلَّىٰ عَلَىٰ كُلِّ مَوْلُوْدٍ مُتَوَفًّى وَاِنْ كَانَ مِنْ
حضرت ابن شہاب زہری نے فرمایا ہر فوت شدہ بچے پر نماز پڑھی جائے گی اگرچہ وہ زانیہ کا
اَجْلِ اَنَّهٗ وُلِدَ عَلَىٰ فِطْرَةِ الْاِسْلَامِ يَدَّعِيْ اَبَوَاهُ الْاِسْلَامَ اَوْ اَبُوْهُ
ہو اس وجہ سے کہ وہ فطرت اسلام پر پیدا ہوا ہے اس کے والدین اسلام کا دعویٰ کرتے ہوں یا صرف اس کا باپ
خَاصَّةً وَاِنْ كَانَ اُمُّهٗ عَلَىٰ غَيْرِ الْاِسْلَامِ اِذَا اسْتَهَلَّ صَارِخًا صُلِّيَ عَلَيْهِ
کرتا ہو اگرچہ اس کی ماں اسلام کے علاوہ کسی اور مذہب پر ہو جبکہ پیدائش کے وقت آواز کے ساتھ رو دیے تو اس پر نماز پڑھی

آئے مجھے فدیہ دیجئے۔ تو عرض کیا، میرے پاس مال نہیں۔ ارشاد فرمایا آپ کا وہ مال کہاں ہے جو مکہ سے چلتے وقت ام الفضل کے پاس رکھ آئے ہیں۔ حضرت ابن عباس نے کہا قسم ہے اس ذات کی جس نے آپ کو حق کے ساتھ بھیجا ہے۔ میرے اور ام الفضل کے علاوہ کسی کو اس کا علم نہیں۔ اور میں جانتا ہوں کہ آپ ضرور اللہ کے رسول ہیں۔ کئی بار ہجرت کی اجازت چاہی مگر مصلحتاً اجازت نہیں ملی۔ انہوں نے اپنے اسلام کا اعلان فتح مکہ سے پہلے کیا تھا، ہجرت کر کے مدینہ آرہے تھے کہ راستے میں حضور اقدس صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ملے۔ حضور نے انہیں بھی ساتھ لے لیا۔ اور فرمایا آپ آخری مہاجر ہیں۔

مستضعفین سے مراد وہ مسلمان ہیں، جو مکہ معظمہ میں بوجہ مجبوری رہ گئے تھے، ہجرت نہ کر سکے تھے۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالے عنہما کا مطلب یہ ہے کہ میں اس وقت بالغ نہیں تھا۔ اور صرف والدہ مسلمان تھیں، مگر میں بھی مسلمانوں میں شمار کیا جاتا تھا۔ اس سے ثابت ہوا کہ نابالغ بچہ خَیْرُ الْاَبَوَیْنِ دِیْنًا کے تابع ہے۔ اگر اس کے ماں باپ میں کوئی مسلمان ہو تو مسلمان مانا جائے گا۔ اس طرح اس باب کے دوسرے جزء سے مطابقت ہوگئی۔ اور اس کا یہ بھی مطلب ہو سکتا ہے کہ میں نابالغ تھا، اور سمجھوال اس وقت میرا اسلام معتبر تھا، تو اسے باب کے پہلے جزء سے مطابقت ہوگئی۔

تشریحات ۱۹۱۷ اس میں دو باتیں مذکور ہیں۔ ایک حضرت ابن شہاب زہری کا ارشاد، اس ارشاد میں دو فتوے ہیں۔ اول نابالغ بچے کے ماں باپ دونوں یا صرف باپ مسلمان ہو تو وہ بچہ مسلمان ہے۔ کافر اس وقت مانا جائے گا جبکہ ماں باپ دونوں کافر ہوں۔ ہمارے یہاں اس میں اور توسیع ہے۔ اگر باپ اہل کتاب ہو اور ماں مشرکہ یا برعکس ہو تو بچہ اہل کتاب ہوگا۔ یعنی بچہ خَیْرُ الْاَبَوَیْنِ دِیْنًا کے تابع ہوگا۔ ماں باپ میں جس کا دین بہتر ہوگا، بچہ اس دین کا مانا جائے گا۔ دوم نومولود مسلمان کا بچہ اگر پیدائش کے بعد آواز سے روئے تو اس کے جنازے کی نماز پڑھی جائے گی ورنہ نہیں۔ یہی ہمارا بھی مذہب ہے کہ جسم کے اکثر حصے کے باہر آنے کے بعد بچہ زندہ تھا تو اس کے جنازے کی نماز ہے ورنہ نہیں۔ آواز سے رونا زندگی کی علامت ہے۔ اور اکثر یہی ہوتا ہے، اس لئے اسے ذکر کیا۔ زندگی کی خاص علامت نبض کی اور دل کی حرکت ہے۔ کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ نبض محسوس نہیں ہوتی مگر دل حرکت کرتا ہے جسے تھامسکوپ سے بآسانی سنا جا سکتا ہے۔ اگر پیدائش کے بعد کوئی بچہ نہ چیخے مگر اس کی نبض چل رہی ہے یا دل حرکت کر رہا ہے تو وہ زندہ ہے، اس کو بطریق مسنون غسل دیا جائے، بطریق مسنون کفن پہنایا جائے، اور نماز جنازہ پڑھی جائے، عوام اس سے بہت غافل ہیں۔ اس پر پوری توجہ دینی ضروری ہے۔ بچہ خواہ زندہ پیدا ہو خواہ مُردہ اس کا نام رکھا جائے۔

لِغَیَّۃٍ حضرت ابن شہاب زہری کے ارشاد میں لِغَیَّۃٍ آیا ہے۔ غَیَّۃٌ۔ غَوَایَۃٌ سے ہے۔ جس کے معنیٰ گمراہی کے ہیں۔ جس کا

وَلَا يُصَلّٰى عَلٰى مَنْ لَّا يَسْتَهِلُّ مِنْ اَجْلِ اَنَّهٗ سِقْطٌ فَاِنَّ اَبَا هُرَيْرَةَ

جائے گی، اور اگر نہ روئے تو اس پر نماز نہیں پڑھی جائے گی اس لئے کہ وہ کچا بچہ ہے اس لئے کہ حضرت ابوہریرہ

رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُ كَانَ يُحَدِّثُ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا

رضی اللہ تعالےٰ عنہ یہ حدیث بیان کرتے تھے کہ نبی صلے اللہ تعالےٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہر بچہ فطرت پر

مِنْ مَّوْلُوْدٍ اِلَّا يُوْلَدُ عَلَى الْفِطْرَةِ فَاَبَوَاهُ يُهَوِّدَانِهٖ اَوْ يُنَصِّرَانِهٖ اَوْ

پیدا ہوتا ہے پھر اس کے ماں باپ اسے یہودی بنا دیتے ہیں یا نصرانی بنا دیتے ہیں یا

مطلب یہ ہوا کہ گمراہ عورت کا بچہ یعنی کافرہ کا، مگر عرف میں اس کا اطلاق زانیہ پر بھی ہوتا ہے۔ ولد الزنا کو ولد الغیہ، اور ثابت النسب کو ولد الرشدہ کہتے ہیں۔ اب اس کا ایک مطلب یہ بھی ہو سکتا ہے کہ زانیہ کا بیٹا۔ شارحین نے دونوں احتمال لئے ہیں۔ مگر ولد زنا کا کوئی باپ نہیں ہوتا۔ اس لئے اس احتمال پر یہ اشکال ہے، کہ پھر آگے یہ کہنا درست نہیں ہوگا۔ اگر اس کے ماں باپ یا صرف باپ مسلمان ہو، اس لئے یہاں پہلا احتمال متعین ہے کہ یہ کافرہ کے معنی میں ہو۔ مگر اس پر یہ اشکال ہے کہ یہ کہنا صحیح نہ ہوا کہ ماں باپ دونوں مسلمان ہوں۔ سند الحفاظ علامہ ابن حجر عسقلانی نے فرمایا۔ امام زہری اور امام مالک کا یہی مذہب ہے کہ ولد الزنا اسلام کے معاملے میں اس کا تابع ہے جس نے اس کی ماں سے زنا کیا ہے۔ اب متعین ہو گیا کہ غیۃ، زانیۃ کے معنی میں ہے۔ آگے کی عبارت اس پر نص ہے کہ کافرہ مراد لینا صحیح نہیں۔ اسی لئے میں نے ترجمہ صرف زانیہ کیا ہے۔

دوسری بات یہ ہے کہ امام زہری نے اپنے فتوے کے ثبوت میں حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالےٰ عنہ کی حدیث کل مولود یولد علی الفطرۃ ذکر فرمایا ہے۔ اس سے ظاہر ہو گیا کہ ان کے نزدیک حدیث میں فطرت سے مراد دین اسلام ہے۔

حدیث منقطع حجت ہے امام زہری کی حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالےٰ عنہ سے ملاقات نہیں۔ ان کی ولادت تقریباً ۵۲ھ میں ہوئی۔ اور حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالےٰ عنہ کا ۵۹ھ میں وصال ہوا۔ اس لئے یہ حدیث منقطع ہے۔ مگر امام زہری نے اس سے استدلال فرمایا۔ معلوم ہوا کہ ثقہ کی روایت کردہ حدیث منقطع حجت ہے۔

علی الفطرۃ فطرۃ کے معنی خلقت کے ہیں۔ یہ وزن بیانِ نوع کے لئے ہے جیسے جلسۃ الـ[illegible]ی، اس سے مراد مخصوص نوع کی خلقت ہے۔ یہ کیا ہے؟ اس بارے میں علامہ عینی نے سات اقوال [illegible]ئے ہیں۔ سب سے پہلے اس قول کو ذکر فرمایا کہ اس حدیث میں فطرت سے مراد طبیعت سلیمہ قابلہ، سادہ مراد لینا زیادہ ظاہر ہے۔ جو [illegible] لواث کے ارتفاع کے وقت خود بخود اسلام قبول کرے۔ غالباً جو علماء فرماتے ہیں کہ اس حدیث میں فطرت سے مراد اسلام ہے ان کی مراد بھی یہی ہے۔ ورنہ ظاہر ہے کہ اسلام اور ایمان شعور تام چاہتا ہے اور نو مولود بچے میں شعور کہاں، نیز لازم کہ کم از کم جو بچے سن شعور کو نہ پہونچے ہوں وہ قطعی طور پر مسلمان ہوں اور ان کی نماز جنازہ لازم ہو اگرچہ ان کے ماں باپ دونوں کافر ہوں، پھر ان کا جنتی ہونا بھی یقینی ہو۔ اس میں توقف کی کوئی راہ نہ ہو۔

کما تنتج البھیمۃ صیغہ مجہول کے ساتھ۔ مطلب یہ ہے کہ جیسے چوپائے کا بچہ صحیح وسلامت پیدا ہوتا ہے، اگر اس کے اعضاء پر کوئی آفت نہ آئے تو وہ پورا کام کریں گے۔ مگر آفت آنے کے بعد بیکار یا عیب دار ہو جاتے ہیں ویسے

يُمَجِّسَانِهِ كَمَا تُنْتَجُ الْبَهِيْمَةُ بَهِيْمَةً جَمْعَاءَ هَلْ تُحِسُّوْنَ فِيْهَا مِنْ جَدْعَاءَ

مجوسی بنادیتے ہیں جیسا کہ چوپایہ صحیح وسالم بچہ جنتا ہے کیا تم ان میں کوئی کن کٹا دیکھتے ہو پھر ابوہریرہ

ثُمَّ يَقُوْلُ اَبُوْ هُرَيْرَةَ فِطْرَةَ اللّٰهِ الَّتِيْ فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا الآیۃ روم ۳۰ [ع]

یہ آیت تلاوت فرماتے۔ اللہ کی ڈالی ہوئی بنا جس پر لوگوں کو پیدا کیا۔

ہی انسان کے بچے پر ذہنی آفت نہ آئے تو اس کی فطرت صحیح کام کرے گی، اور وہ مسلمان ہوگا۔ مگر اس کے ماں باپ اپنی محبت شفقت احسان سے اثر ڈال کر یہودی، نصرانی، مجوسی بنادیتے ہیں۔

یقول ابوھریرۃ یہ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالےٰ عنہ کا اضافہ ہے۔ اس حدیث کے مضمون پر قرآن مجید سے استشہاد فرمارہے ہیں۔ اس آیت میں فطرت سے دین اسلام مراد ہونا متعین ہے۔ اس لئے کہ پوری آیت یہ ہے

فَاَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّيْنِ حَنِيْفًا فِطْرَتَ اللّٰهِ الَّتِيْ فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيْلَ لِخَلْقِ اللّٰهِ ذٰلِكَ الدِّيْنُ الْقَيِّمُ۔ (روم ۳۰)

تو اپنے آپ کو دین کے لئے یکسو ہو کر مستعد رکھ جو اللہ کی ڈالی ہوئی بنا ہے جس پر لوگوں کو پیدا فرمایا، اللہ کی تخلیق کو بدلنا مت، یہی سیدھا دین ہے۔

پہلے فرمایا فَاَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّيْنِ حَنِيْفًا۔ اور اسی کو فطرت فرمایا، بعد میں ارشاد ہوا ذٰلِكَ الدِّيْنُ الْقَيِّمُ اس میں اشارہ خلق اللہ کی طرف ہے، اور اس سے مراد فطرت ہے۔ تو متعین کہ آیت میں فطرت سے مراد دین اسلام ہے۔ جب اس آیت میں فطرت سے مراد دین اسلام ہے، اور یہیں یہ بھی ارشاد ہے کہ اللہ نے لوگوں کو اسی پر پیدا فرمایا ہے۔ تو اس سے لازم کہ حدیث میں بھی علی الفطرۃ سے دین اسلام ہی مراد ہو۔ یہی حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالےٰ عنہ کے استشہاد کی بنیاد ہے۔ الملفوظ میں ہے[۱] — جو رکوع وسجود میں تعدیل نہ کرے اس کی نمازیں قبول نہ ہوں گی — حدیث میں ہے[۲] — وَمِتَّ عَلٰى ذٰلِكَ لَمِتَّ عَلٰى غَيْرِ الْفِطْرَةِ - اى غير دين محمد صلى الله تعالى عليه وسلم — یہ حضرت حذیفہ رضی اللہ تعالےٰ عنہ کا ارشاد ہے — غیر الفطرۃ۔ کے بعد ہے — التی فطر اللّٰہ محمدا صلی اللہ تعالی علیہ وسلم — یعنی اگر تو اسی پر مرا تو اس فطرت کے غیر پر مرے گا۔ جس پر اللہ تعالےٰ نے محمد مصطفےٰ اللہ تعالےٰ علیہ وسلم کو پیدا فرمایا۔ اس سے ثابت کہ حضرت حذیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی مراد فطرۃ سے، دین اسلام ہے۔ اسی لئے اعلیحضرت امام احمد رضا قدس سرہ نے اس کی تفسیر فرمائی — ای غیر دین محمد صلی اللہ تعالی علیہ وسلم۔

شرح فقہ اکبر[۳] میں فرمایا کہ فطرۃ سے مراد وہ میثاق ہے جو عالم ارواح میں ساری مخلوقات سے اقرار ربوبیت کا لیا گیا تھا — سب اسی پر پیدا کئے جاتے ہیں۔ بعد میں جو کافر ہوتا ہے وہ بدل دیتا ہے، اور جو مومن رہ جاتا ہے وہ اس پر ثابت رہتا ہے۔

ع باب اذا اسلم الصبی فمات هل یصلی علیه ص۱۸۱، ثانی تفسیر سورۂ روم باب قوله لا تبدیل لخلق الله ص۷۰۳، القدر باب والله اعلم بما کانوا عاملین ص۹۷۶، مسلم قدر، مسند امام احمد ثانی ص۲۷۵،۳۱۵ ، ۲۳۳

[۱] حصہ اول ص۱۲ [۲] بخاری اول الاذان باب اذا لم یتم الرکوع ص۱۰۹، نسائی اول السہو باب تطفیف الصلٰوۃ مسند امام احمد جلد خامس ص۳۸۴ [۳] ص۵۲،۵۰

حدیث ۲۹۷

أَخْبَرَنَا سَعِيْدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ عَنْ أَبِيْهِ أَنَّهُ أَخْبَرَهُ لَمَّا حَضَرَتْ أَبَا طَالِبٍ

سعید بن مسیب نے اپنے والد سے روایت کرتے ہوئے خبر دی کہ جب ابو طالب کی وفات کا

الْوَفَاةُ جَاءَهُ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَوَجَدَ عِنْدَهُ أَبَا

وقت آپہونچا تو رسول اللہ صلے اللہ تعالٰے علیہ وسلم اس کے پاس تشریف لائے تو وہاں ابوجہل

جَهْلِ بْنِ هِشَامٍ وَعَبْدَ اللّٰهِ بْنَ أَبِيْ أُمَيَّةَ بْنِ الْمُغِيْرَةِ قَالَ قَالَ رَسُوْلُ اللّٰهِ

بن ہشام اور عبداللہ بن ابوامیہ بن مغیرہ کو موجود پایا رسول اللہ صلے اللہ تعالٰے علیہ وسلم

تشریحات ۲۹۷

باب قصہ ابی طالب میں یہ زائد ہے۔ اور آیۂ کریمہ۔ إِنَّكَ لَا تَهْدِيْ مَنْ أَحْبَبْتَ بھی اسی موقع پر نازل ہوئی یہ حدیث مراسیل صحابہ میں سے ہے، اسلئے کہ حضرت مسیب بن حزن رضی اللہ تعالٰے عنہما اس واقعے کے وقت موجود نہیں تھے اور ان کا نام نہیں لیا جن سے یہ واقعہ سُنا تھا۔ مگر یہ طے ہے کہ انہوں نے یا تو خود رسول اللہ صلی اللہ تعالٰے علیہ وسلم سے سُنا ہوگا یا کسی صحابی سے، ہوسکتا ہے عبداللہ بن ابوامیہ ہی سے سنا ہو اس لئے کہ یہ بعد میں مشرف باسلام ہوگئے تھے۔ اور صحابہ بلا استثنا ثقہ ہیں۔ اس لئے مراسیلِ صحابہ بالاجماع مقبول ہیں۔

مطابقت باب

یہاں باب یہ ہے کہ جب مشرک نے موت کے وقت لا الٰہ الا اللہ کہا۔ اس کا جواب امام بخاری نے نہیں دیا۔ کیونکہ اس میں تفصیل بھی ہے اور اختلاف بھی، ہمارے یہاں راجح یہ ہے کہ غرغرہ کے پہلے پہلے ایمان معتبر ہے اگرچہ مریض کو موت کا پورا یقین ہو[1] اور یہ خود اس حدیث سے مستفاد، کہ ابو طالب کا حال یہی تھا کہ وہ ان کا آخری وقت تھا۔ انھیں بھی اور دوسروں کو بھی موت کا یقین تھا۔ مگر حضور اقدس صلی اللہ تعالٰے علیہ وسلم نے ابو طالب پر اسلام پیش فرمایا۔ اگر قبول کر لیتے تو ضرور مسلمان بلکہ صحابی ہو جاتے۔

ابو طالب

حضور اقدس صلی اللہ تعالٰے علیہ وسلم کے والد ماجد حضرت عبداللہ اور ابو طالب حقیقی بھائی ایک ماں کے بطن سے تھے اسی وجہ سے حضرت عبدالمطلب نے وفات کے وقت حضور اقدس صلے اللہ تعالٰی علیہ وسلم کو انہیں سپرد فرمایا۔ انہوں نے حضور اقدس صلے اللہ تعالٰی علیہ وسلم کی پرورش اور اعانت میں مرتے دم تک کوئی کمی نہیں کی۔ اسی لئے ان کے انتقال سے حضور اقدس صلی اللہ تعالٰے علیہ وسلم کو شدید صدمہ ہوا۔ اتفاق سے اسی سال تین دن آگے پیچھے حضرت خدیجۃ الکبریٰ ام المومنین رضی اللہ تعالٰی عنہا کا بھی وصال ہوا تھا۔ اس لئے یہ غم بالائے غم ہوگیا۔ اس سال کا نام عام الحزن خود حضور نے رکھا۔ ان دونوں کا انتقال سنہ ۱۰ھ میں ہوا ہے۔ حضرت خدیجۃ الکبریٰ کا وصال رمضان میں ہوا ہے[2]

اترغب عن ملۃ عبد المطلب

جو علماء یہ کہتے ہیں کہ حضور اقدس صلے اللہ تعالٰے علیہ وسلم کے آباء کرام اور امہاتِ عظام میں کچھ مشرک بھی تھے۔ ان کے طور پر کوئی اشکال نہیں۔ لیکن جو علماء یہ فرماتے ہیں کہ حضرت آدم و حوا علیہما السلام سے لیکر حضرت عبداللہ اور حضرت سیدہ آمنہ رضی اللہ تعالٰے عنہا تک تمام آباء کرام و امہات عظام کم ازکم ناجی مُوَحِّد تھے۔ ان میں کوئی مُشرک نہیں تھا۔ اور یہی صحیح ہے، جیسا کہ اس خادم نے اشرف السیر حصہ اول میں اسے ثابت کیا ہے

---

[1] درمختار عن البزازیہ ص ۵۷۱

[2] طبقات ابن سعد۔

صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِاَبِىْ طَالِبٍ اَىْ عَمِّ قُلْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ كَلِمَةً اَشْهَدُ لَكَ

نے ابو طالب سے کہا اے چچا لاالہ الا اللہ کہہ لیجئے میں اللہ کے حضور اس کی گواہی دوں گا

بِهَا عِنْدَ اللّٰهِ فَقَالَ اَبُوْ جَهْلٍ وَّعَبْدُ اللّٰهِ بْنُ اَبِىْ اُمَيَّةَ يَا اَبَا طَالِبٍ اَتَرْغَبُ عَنْ

اس پر ابو جہل اور عبد اللہ بن ابو امیہ نے کہا اے ابو طالب تم عبد المطلب کی ملت سے

مِلَّةِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ فَلَمْ يَزَلْ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعْرِضُهَا عَلَيْهِ وَ

پھر و گے؟ رسول اللہ صلے اللہ تعالے علیہ وسلم اس پر کلمۂ توحید مسلسل پیش فرماتے رہے اور

يَعُوْدَانِ بِتِلْكَ الْمَقَالَةِ حَتّٰى قَالَ اَبُوْ طَالِبٍ آخِرَ مَا كَلَّمَهُمْ[1] بِهٖ هُوَ عَلٰى مِلَّةِ

وہ دونوں وہی لوٹاتے رہے۔ یہاں تک کہ ابو طالب نے جو آخر بات کہی وہ یہ تھی کہ وہ عبد المطلب کی ملت پر ہے

اور اعلیحضرت امام احمد رضا قدس سرہ نے اس موضوع پر ایک خاص رسالہ لکھا ہے۔ جس کا نام شمول الاسلام لآباء الرسول الکرام ہے نیز خاتم الحفاظ علامہ جلال الدین سیوطی نے سات رسالے لکھے ہیں۔ شمول الاسلام میں ان علما کے اسما شمار فرمائے ہیں جن کا یہ مذہب ہے۔ اس تقدیر پر حضرت عبد المطلب موحد اور ناجی ہیں۔ ان کی ملت پر ہونے کا مطلب یہ ہے کہ ابو طالب موحد تھے۔ اور موحد ہی دنیا سے گئے پھر ان کی نجات میں شبہے کی کیا گنجائش۔

اقول وباللّٰہ التوفیق۔ حضرت عبد المطلب زمانۂ فترت میں تھے۔ یعنی اس زمانے میں جب کوئی نبی اور رسول نہیں تھا۔ اس عہد میں نجات کے لئے توحید اور شرک سے اجتناب کافی تھا۔ لیکن جب حضور اقدس صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مبعوث ہوئے تو اب صرف توحید کافی نہیں، بلکہ حضور اقدس صلی اللہ تعالے علیہ وسلم کی رسالت اور قرآن جتنا نازل ہو چکا تھا ان سب پر ایمان لانا ضروری ہے۔ ابو طالب نے حضور اقدس صلے اللہ تعالے علیہ وسلم کی رسالت پر ایمان لانے سے انکار کیا، اس لئے وہ ناجی نہیں۔ گذر چکا کہ لا الٰہ الا اللہ پورے کلمۂ طیبہ کا علَم ہے۔ اور اسے قبول اسلام لازم ہے۔ اس لئے حضور اقدس صلی اللہ تعالے علیہ وسلم کے اس ارشاد، کہ لا الٰہ الا اللہ کہہ لیجئے، کا مطلب پورے کلمۂ طیبہ کا کہنا، اور اسلام کا قبول کرنا ہے۔

فانزل اللّٰہ تعالیٰ امام واحدی نے کہا کہ ابو اسحاق زجاج نے کہا کہ مفسرین کا اس پر اجماع ہے کہ یہ آیت ابو طالب کے بارے میں نازل ہوئی[2] یہ آیت سورۂ توبہ کی ہے، اور سورۂ توبہ فتح مکہ کے بعد نازل ہوئی ہے۔ اب یہ ماننا پڑے گا کہ یہ آیت مکی ہے۔ اگرچہ اس اجماع کا دعویٰ صحیح نہیں۔ اس لئے کہ اس آیۂ کریمہ کے شانِ نزول میں اور بھی روایات ہیں۔ لامحالہ یہ کہنا پڑے گا کہ یہ آیت مکرر نازل ہوئی۔

اشکال اور جواب اس آیت میں ہے کہ نبی اور مومنین کے شایان شان یہ نہیں کہ مشرکین کے لئے بخشش طلب کریں، اور ابھی گذرا کہ بر بنائے مذہب صحیح ابو طالب مشرک تو نہیں تھے مگر کافر ضرور تھے۔ جواب ظاہر ہے کہ اس آیت میں مشرک سے مراد کافر ہے۔ اس لئے کہ جیسے مشرک کے لئے دعائے مغفرت ممنوع ہے ویسے ہی کافر کے لئے بھی، اور قرآن کے عُرف میں مشرک بمعنیٰ کافر شائع ذائع ہے۔

---

[1] ابتداء جنائز کتاب ھذا ص

[2] عمدۃ القاری جلد ثامن ص ۱۸۱۔۔

عَبْدِ الْمُطَّلِبِ وَاَبٰى اَنْ يَّقُوْلَ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ فَقَالَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى

اور لا الہ الا اللہ کہنے سے انکار کر دیا تو حضور اقدس صلے اللہ تعالےٰ علیہ وسلم نے فرمایا

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَمَا وَاللّٰهِ لَاَسْتَغْفِرَنَّ لَكَ مَا لَمْ اُنْهَ عَنْهُ فَاَنْزَلَ اللّٰهُ فِيْهِ مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ الآیۃ ع‍ه

بخدا میں ضرور آپ کے لئے استغفار کرتا رہوں گا جب تک روکا نہ جاؤں تو یہ آیۂ کریمہ نازل ہوئی نبی اور

مسلمانوں کے شایان نہیں کہ مشرکین کے لئے بخشش طلب کریں اگرچہ وہ انکے قرابتداری کیوں نہ ہوں جبکہ ان پر ظاہر ہو چکا کہ وہ دوزخی ہیں۔ توبہ، ۱۱۳

ابوطالب کا حکم

اہلسنت کا اس پر اتفاق ہے کہ ابو طالب کو ایمان نصیب نہ ہوا۔ اور یہی احادیث صحیحہ سے ثابت ہے۔ البتہ ابن اسحٰق نے حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالےٰ عنہما سے روایت کی ہے کہ مرتے وقت ابو طالب کے ہونٹ ہل رہے تھے۔ حضرت عباس نے جو اس وقت ایمان سے مشرف نہ تھے کان لگا کر سنا تو حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے کہا۔ اے برادر زادے جس کلمے کے پڑھنے کے لئے تم نے ان سے کہا تھا وہ پڑھ رہے ہیں له

اس کے برخلاف خود حضرت عباس ہی کی روایت اسی بخاری کے باب قصۂ ابی طالب میں ہے کہ حضرت عباس نے پوچھا کہ یا رسول اللہ! ابو طالب کو آپ نے کیا فائدہ پہونچایا وہ آپ کی حفاظت کرتے تھے، آپ کے دشمنوں سے عداوت رکھتے تھے۔ فرمایا وہ صرف ٹخنے تک دوزخ میں ہیں۔ جس سے اس کا دماغ کھولتا ہے۔ اگر میں نہ ہوتا تو جہنم کے سب سے نچلے طبقے میں ہوتا۔ نیز حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ تعالےٰ عنہ سے بھی ایسا ہی مروی ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ خود حضرت عباس کو ابو طالب کے مومن ہونے کی خبر نہ تھی۔ ورنہ وہ یہ سوال کیوں کرتے، اس لئے ابن اسحٰق کی یہ روایت قابل قبول نہیں۔ بلکہ علامہ ابن حجر نے فرمایا کہ یہ صحیح نہیں۔ ضعیف ہے۔ اور بر بنائے صحت، انہوں نے حضور اقدس صلی اللہ تعالےٰ علیہ وسلم سے انکار کے بعد اس وقت کلمۂ طیبہ پڑھا جبکہ بولنے کی قوت جواب دے چکی تھی۔ ہو سکتا ہے یہ یاس کی حالت رہی ہو، اس وقت کا ایمان معتبر نہیں۔ جیسا کہ قرآن مجید میں ہے۔

فَلَمْ يَكُ يَنْفَعُهُمْ اِيْمَانُهُمْ لَمَّا رَاَوْا بَاْسَنَا۔ غافر، ۸۴

جب ہمارا عذاب دیکھ چکے تو ان کے ایمان نے انہیں کوئی نفع نہیں پہونچایا۔

اور فرمایا۔

وَلَيْسَتِ التَّوْبَةُ لِلَّذِيْنَ يَعْمَلُوْنَ السَّيِّاٰتِ حَتّٰى اِذَا حَضَرَ اَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ اِنِّيْ تُبْتُ الْاٰنَ
النساء، ۱۸

ان لوگوں کی توبہ قبول نہیں جو (عمر بھر) برائیاں کرتے رہے یہاں تک کہ جب ان کی موت آ پہونچی تو کہا میں اب توبہ کرتا ہوں۔

اس آیت میں سیئات، کفر اور معاصی دونوں کو عام ہے۔ جیسا کہ تفسیر رازی، قرطبی، بیضاوی، کشاف میں تصریح ہے۔ ۲له درمختار میں ہے۔ المختار قبول توبۃ الیاس لا ایمانہ۔ مختار یہ ہے کہ زندگی سے مایوس کی توبہ مقبول ہے۔ ایمان مقبول نہیں۔ اس کے تحت شامی میں ہے۔ اما ایمان الیاس فلا یقبل اتفاقا۔ اس پر اتفاق ہے کہ زندگی سے مایوس کا ایمان قبول نہیں۔

ع‍ه باب اذا قال المشرک عند الموت لا الہ الا اللہ ص۱۸۱، بنیان الکعبۃ۔ قصۃ ابی طالب ص۵۴۸، ثانی تفسیر سورۃ البراۃ، ص۶۷۵، مسلم ایمان، نسائی جنائز۔ مسند امام احمد جلد خامس ص۴۳۳، له سیرت ابن ہشام ثانی ص۲۷۔ ۲له رد المحتار اول ص۵۰،

ت ۲۵۸ وَاَوْصٰی بُرَیْدَۃُ الْاَسْلَمِیُّ اَنْ یُّجْعَلَ فِیْ قَبْرِہٖ جَرِیْدَانِ ع

اور حضرت بُریدہ بن حُصیب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے وصیت کی کہ ان کی قبر میں کھجور کی دو شاخیں رکھی جائیں۔

ت ۲۵۹ وَرَاٰی ابْنُ عُمَرَ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْھُمَا فُسْطَاطًا عَلٰی قَبْرِ عَبْدِالرَّحْمٰنِ

اور حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالےٰ عنہ نے عبدالرحمٰن بن ابو بکر رضی اللہ تعالےٰ عنہ کی قبر پر خیمہ دیکھا

اس کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ جب ابوطالب مر گئے تو حضرت علی خدمت اقدس میں حاضر ہوئے اور عرض کیا یا رسول اللہ! آپ کے بوڑھے گمراہ چچا مر گئے۔ فرمایا جاؤ اسے چھپا دو۔ حضرت علی کہتے ہیں کہ میں نے عرض کیا وہ مشرک مرے ہیں۔ فرمایا۔ جاؤ، چھپا آؤ۔ اور میں جب انہیں دفن کرکے واپس لوٹا تو فرمایا۔ نہالو [1]

شبلی صاحب پر تعقب اس موضوع پر شبلی صاحب رقمطراز ہیں۔ لیکن محدثانہ حیثیت سے بخاری کی یہ روایت چنداں قابلِ حجت نہیں کہ اخیر راوی مُسیب ہیں جو فتح مکہ میں اسلام لائے، اور ابوطالب کے وقت موجود نہ تھے۔ اسی بنا پر علامہ عینی نے اس حدیث کی شرح میں لکھا ہے کہ روایت مُرسل ہے ابن اسحٰق کے سلسلۂ روایت میں عباس بن عبداللہ بن معبد اور حضرت ابن عباس ہیں یہ دونوں ثقہ ہیں۔ لیکن بیچ کا راوی یہاں بھی رہ گیا ہے۔ اسی بنا پر دونوں روایتوں کے درجۂ استناد میں چنداں فرق نہیں [2]

اقول وباللہ التوفیق۔ علامہ کو معلوم ہونا چاہئے کہ تمام محدثین کا اس پر اتفاق ہے کہ صحابۂ کرام کی مرسل حدیث حجت ہے۔ اور بقول آپ کے ابن اسحٰق کی روایت میں اگر کوئی چھوٹا ہے تو عباس بن عبداللہ بن معبد اور حضرت ابن عباس کے درمیان، اور عباس بن عبداللہ تابعی ہیں۔ اور تابعی سے جو روایت منقطع ہو، اس کے بارے میں محدثین کا اختلاف ہے جمہور محدثین اسے حجت نہیں مانتے۔ پھر سعید بن مُسیب والا سُقم اس میں بھی ہے کہ راوی حضرت ابن عباس ہیں جو عبدالمطلب کی وفات کے وقت موجود نہیں تھے۔ تو بقول آپ کے ایک سُقم میں دونوں شریک، اور ابن اسحٰق کی روایت میں مزید انقطاع پھر چنداں تفاوت کیوں نہیں؟۔

ویسے آپ کو دھوکہ لگا۔ ابن اسحٰق کی روایت میں انقطاع نہیں۔ بیچ کا راوی مجہول ہے، اس کا نام مذکور نہیں۔ صرف اتنا ہے، انہوں نے بعض اپنے خاندان والوں سے روایت کی جہالت راوی بھی موجب طعن تو بھی ایک سقم زائد رہا۔ علاوہ ازیں آپ نے خود مقدمہ میں ابن اسحٰق کے بارے میں لکھا ـــــــ ان کے ثقہ غیر ثقہ ہونے کی نسبت محدثین کا اختلاف ہے ـــــــ امام مالک ان کے سخت مخالف ہیں [3] ـــــــ اور امام بخاری کا اعلیٰ درجے کا ثقہ ہونا اتفاقی ہے۔ پھر دونوں کی روایت میں چنداں فرق کیوں نہیں؟۔

تشریحات ۲۵۸ اس تعلیق کو ابن سعد نے سند متصل کے ساتھ ذکر کیا ہے ـــــــ اکثر روایت فی قبرہ ہے۔ مگر مستملی کی روایت علیٰ قبرہ ہے۔ اس پر پوری بحث جلد ثانی ص ۱۰۴ تا ۱۸۱ میں ہو چکی ہے۔

ع باب الجرید علی القبر ص ۱۸۱ [1] ابوداؤد ثانی الجنائز۔ باب الرجل یموت لہ قرابۃ مشرک ص ۱۰۲، نسائی، اول الجنائز، باب مواراۃ المشرک ص ۲۸۳، [2] سیرۃ النبی اول ص ۲۴۸، [3] ایضاً ص ۲۲، ۔

قَالَ اِنْزَعْهُ يَا غُلَامُ فَاِنَّمَا يُظِلُّهٗ عَمَلُهٗ. عہ

تو فرمایا اے لڑکے اسے اکھاڑ دے اس پر اس کا عمل سایہ کئے ہوئے ہے۔

ت ۲۶۰ وَقَالَ خَارِجَةُ بْنُ زَيْدٍ رَأَيْتُنِي وَنَحْنُ شُبَّانٌ فِي زَمَنِ عُثْمَانَ وَ

اور خارجہ بن زید نے کہا میں نے اپنے آپ کو دیکھا اور ہم حضرت عثمان کے زمانے میں جوان تھے ہم میں سب سے

اِنَّ اَشَدَّنَا وَثْبَةً الَّذِي يَثِبُ قَبْرَ عُثْمَانَ بْنِ مَظْعُونٍ حَتّٰى يُجَاوِزَهٗ عہ

لمبی چھلانگ لگانے والا وہ ہوتا جو عثمان بن مظعون کی قبر کو پھلانگ جاتا۔

ت ۲۶۱ وَقَالَ عُثْمَانُ بْنُ حَكِيمٍ اَخَذَ بِيَدِي خَارِجَةُ فَاَجْلَسَنِي عَلٰى قَبْرٍ وَ

اور عثمان بن حکیم نے کہا خارجہ نے میرا ہاتھ پکڑ کر ایک قبر پر بٹھایا اور اپنے چچا یزید

اَخْبَرَنِي عَنْ عَمِّهٖ يَزِيدَ بْنِ ثَابِتٍ قَالَ اِنَّمَا كُرِهَ ذٰلِكَ لِمَنْ اَحْدَثَ عَلَيْهِ سہ

بن ثابت سے روایت کرتے ہوئے بتایا کہ انہوں نے کہا ہے قبر پر اسے بیٹھنا مکروہ ہے جو اس پر بول و براز کرے

تشریحات ۲۵۹ اس اثر کو ابن سعد نے موصولاً ذکر کیا ہے۔ یہ صاحبزادے ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالےٰ عنہا کے غلام تھے۔ ابن سعد ہی میں ہے کہ جب ابن عمر رضی اللہ تعالےٰ عنہما نے خیمہ اکھاڑنے کو کہا تو اس غلام نے عرض کیا۔ میری مالکہ ماریں گی۔ اسی میں بطریق عون ہے۔ لوگ ذوطویٰ میں جب حضرت عبدالرحمٰن کے دفن سے فارغ ہو گئے تو حضرت ام المومنین تشریف لائیں اور ان کی قبر پر خیمہ تنوایا اور ایک شخص کو وہاں مقرر فرمایا، اور چلی گئیں۔ اس کا صاف مطلب یہ ہے کہ وہ اسے جائز جانتی تھیں۔ ہو سکتا ہے حضرت ام المومنین نے یہ خیمہ اس لئے تنوایا ہو کہ اس میں لوگ آرام کے ساتھ ان کے لئے دعا و استغفار کریں۔ اس نیت سے قبروں پر خیمہ اور عمارتیں بنانا بلاشبہہ جائز ہے۔ جیسا کہ گذر چکا۔ حضرت ابن عمر اس سے آگاہ نہ رہے ہوں گے۔ اس لئے اکھاڑنے کا حکم دیا علامہ عینی نے بعض شارحین سے نقل فرمایا کہ قبر پر خیمہ کسی غرض صحیح کے لئے ہو مثلاً دھوپ سے بچنے کے لئے تو جائز ہے۔ اور میت پر سایہ کرنے کی نیت سے ہو تو ممنوع ہے۔

تشریحات ۲۶۰ اس تعلیق کو امام بخاری نے تاریخ صغیر میں موصولاً ذکر فرمایا ہے۔ خارجہ بن زید انصاری، ثقات تابعی، اور فقہاء سبعہ میں سے ہیں۔

تشریحات ۲۶۱ اسے مسدد نے مسند کبیر میں موصول کیا۔ اس میں یہ تفصیل ہے کہ عثمان بن حکیم نے حضرت خارجہ سے یہ حدیث بیان کی کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالےٰ عنہ نے فرمایا ہے۔ مجھے انگارے پر بیٹھنا کہ وہ میرے گوشت کے سوا کو جلا کر مجھ تک پہونچ جائے زیادہ پسند ہے بہ نسبت اس کے کہ میں قبر پر بیٹھوں، تو خارجہ نے ان کا ہاتھ پکڑا اور قبر پر بٹھایا۔

عہ باب الجرید علی القبر ص ۱۸۱، عہ سہ باب الجرید علی القبر ص ۱۸۲،

ت ۲۶۲ وَقَالَ نَافِعٌ كَانَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُمَا يَجْلِسُ عَلَى الْقَبْرِ ع

اور نافع نے کہا کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالےٰ عنہما قبر پر بیٹھتے تھے۔

تشریحات ۲۶۲

اس اثر کو امام طحاوی نے سند متصل کے ساتھ بیان فرمایا ہے۔

توضیح باب: ان تعلیقات پر یہ باب ہے۔ قبر پر کھجور کی شاخ رکھنا۔ جائز ہے یا نہیں۔ اس کے ضمن میں پانچ آثار اور حدیث ۱۵۹ لائے ہیں۔ جو جلد ثانی میں گذر چکی ہے جس میں یہ مذکور ہے کہ حضور اقدس صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دو ایسی قبروں سے گزرے جن پر عذاب ہو رہا تھا تو کھجور کی شاخ منگا کر دونوں پر رکھا اور فرمایا جب تک یہ سوکھیں گی نہیں ان کے عذاب میں تخفیف ہوگی۔ حضرت بریدہ کی وصیت اور حدیث سے ثابت ہو گیا کہ قبر پر کھجور کی شاخ رکھنا جائز ہے بلکہ مستحسن ہے۔ مگر اب سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ پھر بقیہ آثار کا باب سے کیا تعلق۔

امام بخاری کا مقصود اس باب سے صرف کھجور کی شاخ کے رکھنے کے جواز تک منحصر نہیں۔ بلکہ یہ ہے کہ قبر پر مٹی کے علاوہ اور کوئی وزنی چیز رکھنی جائز ہے یا نہیں۔ کھجور کی شاخ رکھنے اور حضرت خارجہ اور ابن عمر رضی اللہ تعالےٰ عنہما کے عمل سے ثابت ہو گیا کہ جائز ہے۔ اسی طرح اسے پھلانگنا بھی جائز ہے البتہ قبر پر بول و براز کرنا ممنوع ہے۔ اور خیمہ تاننا بھی جبکہ اس سے کوئی غرض صحیح وابستہ نہ ہو۔ اس کو دوسری عبارت میں یوں ادا کیجیے کہ باب کا مقصد یہ ہے کہ قبر کے اوپر کیا جائز ہے، کیا ناجائز۔

قبر پر بیٹھنا ناجائز ہے

رہ گیا یہ کہ قبر پر بیٹھنا جائز ہے یا نہیں، تو احناف کا مذہب مختار یہ ہے کہ ناجائز ہے۔ مسلم شریف[1]، ابوداؤد شریف میں حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالےٰ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ کوئی انگارے پر بیٹھے اور وہ اس کے کپڑے کو جلا کر کھال تک پہونچ جائے اس سے بہتر ہے کہ کسی قبر پر بیٹھے۔ نیز امام مسلم[2]، ابوداؤد[3]، اور امام ترمذی[4]، امام طحاوی[5] نے حضرت ابومرثد غنوی رضی اللہ تعالےٰ عنہ سے روایت کیا کہ میں نے رسول اللہ صلے اللہ تعالےٰ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا، قبر کی طرف نماز نہ پڑھو، اور نہ اس پر بیٹھو، امام احمد[6] اور امام طحاوی[7] نے حضرت عمرو بن حزم رضی اللہ تعالےٰ عنہ سے روایت کیا کہ رسول اللہ صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مجھے قبر پر بیٹھے ہوئے دیکھا تو فرمایا۔ قبر سے اتر، نہ تو صاحب قبر کو ایذا دے، اور نہ وہ تجھے ایذا دے۔ فتح القدیر[8] میں ہے کہ قبر پر بیٹھنا اور اسے روندنا مکروہ ہے۔ ردالمحتار[9] میں ہے کہ خزانۃ الفتاویٰ میں ہے کہ حضرت امام ابوحنیفہ سے مروی ہے کہ قبر کو روندا نہ جائے مگر بضرورت، اور دور سے زیارت کی جائے، نہ قبر پر بیٹھا جائے، اگر ایسا کیا تو مکروہ ہے۔ اور حلیہ سے نقل فرمایا کہ نوادر تحفہ بدائع محیط وغیرہ میں ہے کہ امام ابوحنیفہ نے قبر کو روندنے سے، اس پر بیٹھنے، اس پر سونے اور قضائے حاجت سے منع فرمایا ہے۔ درمختار میں ہے کہ قبرستان کے نئے راستے پر چلنا مکروہ ہے۔ یہاں تک کہ اگر اپنے عزیز کی قبر تک قبر کو روندے بغیر نہ جا سکے، نہ جائے۔

ع باب الجرید علی القبر ص۱۸۲ ، [1] اول فصل النہی عن الجلوس علی القبر ص۳۱۲ ، ابوداؤد ثانی الجنائز باب فی کراہیۃ القعود علی القبر ص۱۰۲ [2] ایضاً [3] ایضاً [4] اول الجنائز باب فی کراہیۃ الوطی علی القبور ص۱۲۵ ، [5] شرح معانی الآثار، اول الجنائز باب الجلوس علی القبر ص۲۴۸ ، [6] عمدۃ القاری ثامن ص۱۸۵ [7] شرح معانی الآثار اول الجنائز باب الجلوس علی القبر ص۲۴۸ [8] ثانی الجنائز ص۱۰۲ ، [9] اول الجنائز ص۶۰۶ ۔

حدیث ۳۹۷

عَنْ عَلِیٍّ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہُ قَالَ کُنَّا فِیْ جَنَازَۃٍ فِیْ بَقِیْعِ الْغَرْقَدِ

حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا بقیع غرقد میں ہم ایک جنازے میں تھے کہ نبی

فَاَتَانَا النَّبِیُّ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ فَقَعَدَ وَقَعَدْنَا حَوْلَہٗ وَمَعَہٗ مِخْصَرَۃٌ

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہمارے پاس تشریف لائے اور بیٹھے اور ہم حضور کے ارد گرد بیٹھے اور حضور کے ساتھ

فَنَکَّسَ فَجَعَلَ یَنْکُتُ بِمِخْصَرَتِہٖ ثُمَّ قَالَ مَا مِنْکُمْ مِنْ اَحَدٍ اَوْ مَا مِنْ نَفْسٍ

ایک چھڑی تھی حضور نے اپنا سر مبارک جھکا لیا اور اپنی چھڑی سے زمین کریدنے لگے پھر فرمایا تم میں سے ہر شخص یا فرمایا ہر مخلوق

مَنْفُوْسَۃٍ اِلَّا کُتِبَ مَکَانُہَا مِنَ الْجَنَّۃِ وَالنَّارِ وَاِلَّا قَدْ کُتِبَتْ شَقِیَّۃً اَوْ سَعِیْدَۃً

کی جگہ جنت اور دوزخ میں لکھی جا چکی ہے۔ اور یہ بھی کہ وہ بدبخت ہے یا نیک بخت،

فَقَالَ رَجُلٌ یَا رَسُوْلَ اللّٰہِ اَفَلَا نَتَّکِلُ عَلٰی کِتَابِنَا وَنَدَعُ الْعَمَلَ فَمَنْ کَانَ

اس پر ایک صاحب نے عرض کیا یا رسول اللہ پھر کیوں نہ اپنے نوشتہ پر بھروسہ کر لیں اور عمل چھوڑ دیں، جو سعادت مند

مِنَّا مِنْ اَہْلِ السَّعَادَۃِ فَسَیَصِیْرُ اِلٰی عَمَلِ اَہْلِ السَّعَادَۃِ وَاَمَّا مَنْ کَانَ مِنَّا

ہوگا وہ نیک بختوں جیسا عمل کرنے لگے گا اور جو بدبخت ہوگا وہ بدبختوں

مِنْ اَہْلِ الشَّقَاوَۃِ فَسَیَصِیْرُ اِلٰی عَمَلِ اَہْلِ الشَّقَاوَۃِ قَالَ اَمَّا اَہْلُ السَّعَادَۃِ

جیسا عمل کرے گا فرمایا کہ نیک بختوں کو

فَیُیَسَّرُوْنَ لِعَمَلِ السَّعَادَۃِ وَاَمَّا اَہْلُ الشَّقَاوَۃِ فَیُیَسَّرُوْنَ لِعَمَلِ الشَّقَاوَۃِ ثُمَّ

نیک بختوں کے عمل کرنے کی توفیق دی جائے گی اور بدبختوں کو بدبختوں کے عمل میسر ہوں گے پھر حضور نے یہ آیہ کریمہ

قَرَأَ فَاَمَّا مَنْ اَعْطٰی وَاتَّقٰی. الاٰیۃ عہ

تلاوت فرمائی لیکن وہ جس نے اللہ کی راہ میں دیا اور پرہیزگاری اختیار کیا اور سب سے اچھی بات کی تصدیق کی تو ہم اسے آسانی مہیا کریں گے اور وہ جس نے بخل کیا اور بے پرواہ بنا رہا اور سب سے اچھی بات کو جھٹلایا ہم اسے بہت جلد دشواری مہیا کریں گے۔

کشمیری صاحب پر تعقب

فیض الباری میں ہے کہ قبر پر بیٹھنا مکروہ تحریمی ہے ابن ہمام رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے نزدیک جیسا کہ فتح میں ہے۔ اقول حافظ نباشد والی بات یہاں بھی ہے۔ اس کا صاف صاف مطلب یہ ہے کہ فتح القدیر میں مکروہ تحریمی ہونے کی تصریح ہے، حالانکہ ایسا نہیں۔ فتح القدیر میں صرف مکروہ لکھا ہے۔ تحریمی یا تنزیہی کی تشریح نہیں۔ پھر یہ کہنا کیسے درست ہوگا کہ امام ابن ہمام کے نزدیک مکروہ تحریمی ہے۔ یہ دوسری بات ہے کہ عند الاطلاق کراہت سے تحریم مراد ہوتی ہے اور امام ابن ہمام نے مطلقاً مکروہ فرمایا ہے تو اس سے کراہت تحریم متبادر ہے۔ لیکن کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ مطلق کراہت سے تنزیہ بھی مراد ہوتی ہے'

عہ باب موعظۃ المحدث عند القبر ص۱۸۲ ثانی تفسیر سورۃ اللیل مسلسل پانچ باب ملی، الادب باب الرجل ینکت الشیء بیدہ فی الارض ص۹۱۸، القدر باب قولہ وکان امر اللہ قدرا مقدورا ص۹۷۷، مسلم قدر، ابوداؤد السنۃ، ترمذی قدر، نسائی تفسیر، ابن ماجہ السنۃ

حدیث ۶۹۴

عَنْ اَبِیْ قِلَابَۃَ اَنَّ ثَابِتَ بْنَ الضَّحَّاكِ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہُ وَ
ابوقلابہ سے روایت ہے کہ حضرت ثابت بن ضحاک رضی اللہ تعالےٰ عنہ جو اصحاب شجرہ میں
كَانَ مِنْ اَصْحَابِ الشَّجَرَۃِ حَدَّثَہٗ اَنَّ رَسُوْلَ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ قَالَ
سے تھے ان سے حدیث بیان کی کہ رسول اللہ صلے اللہ تعالےٰ علیہ وسلم نے فرمایا
مَنْ حَلَفَ عَلٰی مِلَّۃٍ غَیْرِ الْاِسْلَامِ فَھُوَ كَمَا قَالَ وَلَیْسَ عَلَی ابْنِ اٰدَمَ نَذْرٌ فِیْمَا
جو اسلام کے علاوہ کسی دین پر ہونے کی جھوٹی قسم کھائے وہ ویسا ہی ہے جیسا کہا اور آدمی جس کا مالک نہیں اس میں منت
لَا یَمْلِكُ وَمَنْ قَتَلَ نَفْسَہٗ بِشَیْءٍ فِی الدُّنْیَا عُذِّبَ بِہٖ یَوْمَ الْقِیٰمَۃِ وَمَنْ لَعَنَ
نہیں، اور جو جس چیز سے اپنے کو قتل کرے گا اسی سے قیامت کے دن عذاب دیا جائے گا اور مومن پر لعنت
مُؤْمِنًا فَھُوَ كَقَتْلِہٖ وَمَنْ قَذَفَ مُؤْمِنًا بِكُفْرٍ فَھُوَ كَقَتْلِہٖ ؏
کرنا اس کے قتل کے مثل ہے اور کسی مومن کو کافر کہنا اس کے مار ڈالنے کے مثل ہے۔

تشریحات ۶۹۳ یہ حدیث اس کی دلیل ہے کہ مسئلہ تقدیر حق ہے بندے دنیا میں آنے کے بعد جو اعتقاد رکھنے والے تھے، جو عمل کرنے والے تھے اللہ تعالےٰ اپنے علم قدیم ازلی سے اسے جانتا تھا۔ اسی کے مطابق لکھ دیا۔ اس کی پوری تفصیل حدیث جبرئیل جلد اول میں گزر چکی ہے۔ ناظرین اسے دیکھ لیں۔ اس حدیث سے ثابت ہوا کہ قبر کے پاس وعظ و نصیحت دینی باتیں مستحسن ہیں۔ اور زیادہ مناسب یہ ہے کہ موت اور قبر و نشر و حشر امور آخرت کی باتیں کی جائیں۔

للیسریٰ اس آیت میں یُسریٰ سے جنت اور عُسریٰ سے دوزخ مراد ہے۔ جیسا کہ جلالین میں ہے۔ مطلب یہ ہے کہ ہم مومن متقی کو ایسے اعمال کی توفیق دیں گے جو حصول جنت کے ذریعے ہیں۔ اور کافر بخیل بدکار کو ایسے اعمال بد کی جو جہنم میں لے جانے والے ہیں۔

تشریحات ۶۹۴ پہلی حدیث کتاب الادب کی روایت زیادہ مفصل اور جامع تھی۔ اس لئے ہم نے اسی کو یہاں لیا۔ یہاں کاذبا متعمداً زائد ہے۔ من حلف علی ملۃ غیر الاسلام کا مطلب یہ ہے کہ وہ یوں قسم کھائے کہ اگر میں جھوٹا ہوں تو یہودی ہوں یا نصرانی ہوں یا ہندو ہوں۔ اس حدیث کے ظاہر سے یہی مفہوم ہوتا ہے کہ اگر وہ واقعی جھوٹا ہے تو یہودی یا نصرانی ہو جائے گا۔ اور یہی بہت سے علما کا مذہب ہے۔

صحیح یہ ہے کہ اس میں تفصیل ہے اگر حالف یعنی قسم کھانے والے کا یہ اعتقاد ہو کہ اگر وہ جھوٹا ہے یا آئندہ اس قسم کے بعد قسم توڑے گا تو کافر ہو جائے گا۔ تو جھوٹی قسم کھانے یا آئندہ قسم توڑنے پر وہ کافر ہو جائے گا اور اگر اس کا اعتقاد یہ ہے کافر نہ ہوگا تو کافر نہیں ؎

؏ ثانی ادب باب ماینہی من السباب واللعن ص۸۹۳، باب من اکفر اخاہ بغیر تاویل ص۹۰۱، الایمان والنذور باب من حلف بغیر ملۃ الاسلام ص۹۸۳، اول الجنائز باب ماجاء فی قاتل النفس ص۱۸۲، مسلم ایمان، ترمذی نذور، نسائی ایمان، ابن ماجہ کفارات، مسند امام احمد رابع ص۳۳۔ ؎ درمختار ثالث ورد المحتار ص۵۵۔

حدیث ۷۹۵

عَنْ اَبِیْ هُرَیْرَةَ رَضِیَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهُ قَالَ قَالَ النَّبِیُّ صَلَّی اللّٰهُ تَعَالٰی

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ نبی صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا

عَلَیْهِ وَسَلَّمَ اَلَّذِیْ یَخْنُقُ نَفْسَهٗ یَخْنُقُهَا فِی النَّارِ وَالَّذِیْ یَطْعَنُهَا یَطْعَنُهَا

جو اپنا گلا گھونٹ کر مرے گا وہ جہنم میں بھی اپنا گلا گھونٹتا رہے گا اور جو اپنے کو نیزہ بھونک کر مرے گا وہ جہنم

فِی النَّارِ

میں بھی اپنے آپ کو نیزہ بھونکتا رہے گا ـــــ

لیس علی ابن آدم اس کا مطلب یہ ہے کہ کوئی یہ منت مانے کہ اگر میرا بیٹا پردیس سے آجائے تو زید کا گھر مسجد پر وقف ہے یہ منت لغو ہے، یعنی اس چیز کی منت مانی جو دوسرے کے ملک میں ہو تو لغو ہے۔ لیکن اگر یہ منت مانی کہ اگر میرا فلاں کام ہو جائے تو ہزار روپے خیرات کروں گا، تو یہ منت صحیح ہے۔ اگرچہ اس وقت اس کی ملک میں ہزار روپے نہ ہوں۔ اس لئے کہ اس کا امکان ہے کہ وہ آئندہ ہزار روپے کا مالک ہو جائے۔

من لعن مومنا لعنت کے معنی اللہ کی رحمت سے ہمیشہ ہمیشہ کے لئے محروم ہونے کے ہیں۔ مومن کتنا ہی گنہگار ہو وہ کبھی نہ کبھی نجات پاکر جنت میں جائے گا۔ اس لئے کسی مومن پر لعنت کرنے کا مطلب یہ ہے کہ یہ کہا جا رہا ہے کہ وہ اللہ کی رحمت سے ہمیشہ ہمیشہ کے لئے محروم ہے یہ گویا اسے قتل کرنا ہے۔ جیسے مقتول ہمیشہ ہمیشہ کے لئے دنیوی زندگی سے محروم ہو جاتا ہے۔

ومن قذف مومنا کسی پر زنا کا الزام لگانا اس کی عزت و آبرو برباد کرنا ہے، اور جس کی عزت و آبرو برباد ہو جائے وہ بظاہر زندہ تو رہتا ہے مگر مُردے کے مثل اس کا کوئی وقار نہیں ہوتا۔ اس لئے کسی پر زنا جیسی بےحیائی کا الزام اس کے قتل کے مثل ہے۔

تشریحات ۷۹۵ کتاب الطب میں یہ حدیث بطریق ذکوان مزید تفصیل کے ساتھ یوں ہے۔ جو اپنے آپ کو پہاڑ سے گرا کر مار ڈالے تو وہ جہنم کی آگ میں اپنے کو گراتا رہے گا ہمیشہ ہمیش، جو زہر چاٹ کر اپنے کو قتل کرے گا تو جہنم کی آگ میں اس کے ہاتھ میں وہ زہر رہے گا جسے ہمیشہ ہمیش چاٹتا رہے گا، اور جو شخص اپنے آپ کو لوہے سے ہلاک کرے گا تو یہ لوہا اس کے ہاتھ میں رہے گا جہنم کی آگ میں ہمیشہ ہمیش اسے اپنے پیٹ میں بھونکتا رہے گا۔

اس کا حاصل یہ نکلا کہ خودکشی کرنے والا جس طرح اپنے کو ہلاک کرے گا اسی طرح جہنم میں وہ خود اپنے آپ کو سزا دیتا رہے گا۔ خودکشی حرام اور سخت حرام ہے۔ حتی کہ اس حدیث میں فرمایا کہ وہ ہمیشہ ہمیش کے لئے جہنم میں رہے گا۔ اگرچہ بربنائے تحقیق یہ مدت کی درازی کو بتانے کے لئے فرمایا ہے۔ آدمی کسی وجہ سے گھبرا کر خودکشی کر لیتا ہے مگر جب موت کے پنجے میں جکڑ جاتا ہے تو ہزار جان سے آرزو کرتا ہے کہ کسی طرح بچ جاتا تو پھر یہ اقدام نہ کرتا۔ یہ دنیا کا سخت عذاب ہے۔ اور آخرت کا عذاب اس سے بھی زیادہ سخت ہے۔

مطابقت: ان احادیث پر باب یہ ہے۔ قاتل نفس کے بارے میں جو آیا ہے۔ قاتل نفس شامل ہے اسے بھی جو اپنے آپ کو خود

عه باب ماجاء فی قاتل النفس ص۱۸۲، ثانی الطب باب شرب السم ص۸۶۰۔

http://t.me/Tahqiqat

حدیث ۶۹۶

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْھُمَا عَنْ عُمَرَ ابْنِ الْخَطَّابِ
حضرت ابن عباس حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ تعالے عنہم سے روایت کرتے ہیں
رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہُ اَنَّہٗ قَالَ لَمَّا مَاتَ عَبْدُ اللّٰہِ بْنُ اُبَیِّ بْنِ سَلُوْلَ دُعِیَ لَہٗ
کہ انہوں نے فرمایا، جب عبداللہ بن اُبی بن سلول مرا تو رسول اللہ صلے اللہ تعالے
رَسُوْلُ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ لِیُصَلِّیَ عَلَیْہِ فَلَمَّا قَامَ رَسُوْلُ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ
علیہ وسلم کو بلایا گیا کہ اس کے جنازے کی نماز پڑھیں پس جب رسول اللہ صلے اللہ تعالے
تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ وَثَبْتُ اِلَیْہِ فَقُلْتُ یَا رَسُوْلَ اللّٰہِ اَتُصَلِّیْ عَلَی ابْنِ اُبَیٍّ وَ
علیہ وسلم کھڑے ہوئے تو میں حضور کی طرف تیزی سے بڑھا اور عرض کیا یا رسول اللہ! آپ ابن اُبی کی نماز جنازہ پڑھیں گے
قَدْ قَالَ یَوْمَ کَذَا وَکَذَا کَذَا وَکَذَا اُعَدِّدُ عَلَیْہِ قَوْلَہٗ فَتَبَسَّمَ رَسُوْلُ اللّٰہِ صَلَّی
حالانکہ اس نے فلاں فلاں دن ایسے ایسے کہا ہے اور میں اس کے قول کو گنانے لگا اور رسول اللہ صلے اللہ تعالے علیہ
اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ فَقَالَ اَخِّرْ عَنِّیْ یَا عُمَرُ فَلَمَّا اَکْثَرْتُ عَلَیْہِ قَالَ اِنِّیْ خُیِّرْتُ
وسلم مسکرائے اور فرمایا اے عمر رہنے دو جب میں نے بار بار عرض کیا تو فرمایا مجھے اختیار دیا
فَاخْتَرْتُ لَوْ اَعْلَمُ اَنِّیْ اِنْ زِدْتُ عَلَی السَّبْعِیْنَ یُغْفَرُ لَہٗ لَزِدْتُ عَلَیْھَا قَالَ
گیا تو میں نے ایک صورت اختیار کر لی اگر میں جانتا کہ اگر ستر بار سے زیادہ استغفار کروں گا تو اسے بخش دیا جائے گا تو میں زیادہ

قتل کرے یا کسی دوسرے کو قتل کرے۔ حدیث میں صرف پہلی قسم کا بیان ہے۔ علامہ عینی نے فرمایا کہ مِنْ کُلِّ الوجوہ مطابقت ضروری نہیں ایک جز سے مطابقت ہے یہی کافی ہے۔ علامہ ابن حجر نے فرمایا۔ حدیث میں اپنے آپ کو قتل کرنے والے کا حکم صراحۃً مذکور ہے، اسی سے دوسرے کو قتل کرنے والے کا حکم بھی معلوم ہوگیا۔ اس لئے کہ خودکشی سے بڑھ کر دوسرے کو قتل کرنا ہے تو اس کا یہ حکم بدرجۂ اولیٰ ہوگا ——— **اقول** مگر یہاں ایک سوال یہ رہ جاتا ہے کہ کتاب الجنائز میں اس کے ذکر کی کیا حاجت، یہاں تو یہ مذکور ہونا چاہئے کہ اس کو غسل و کفن بطریق مسنون دیا جائے گا، نماز جنازہ پڑھی جائے گی یا نہیں؟۔ اس حدیث سے ان امور کا دور سے بھی کسی طرح تعلق نہیں۔

تشریحات ۶۹۶ یہ حدیث حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالے عنہما کی روایت سے گذر چکی ہے۔ اور اس پر مفصل کلام ہو چکا ہے، یہاں چند کلمات کی تشریح ضروری ہے

اِنِّیْ خُیِّرْتُ: مطلب یہ ہے کہ منافقین کے بارے میں فرمایا گیا۔

اِسْتَغْفِرْ لَھُمْ اَوْ لَا تَسْتَغْفِرْ لَھُمْ اِنْ تَسْتَغْفِرْ لَھُمْ سَبْعِیْنَ مَرَّۃً فَلَنْ یَّغْفِرَ اللّٰہُ لَھُمْ ذٰلِکَ بِاَنَّھُمْ کَفَرُوْا بِاللّٰہِ وَرَسُوْلِہٖ وَاللّٰہُ لَا یَھْدِی الْقَوْمَ الْفَاسِقِیْنَ۔ ۸۰۔

ان کے لئے بخشش چاہو یا نہ چاہو اگر تم ستر بار بھی ان کی بخشش چاہو گے تو اللہ عزوجل ہرگز نہیں بخشے گا اور یہ اس وجہ سے کہ انہوں نے اللہ اور اس کے رسول کے ساتھ کفر کیا۔ اور اللہ نافرمانوں کو ہدایت نہیں دیتا۔

فصلی علیہ رسول اللہ صلی اللہ تعالی علیہ وسلم ثم انصرف فلم یمکث الا یسیرا

کہ اب رسول اللہ صلے اللہ تعالے علیہ وسلم نے اس کی نماز جنازہ پڑھی پھر واپس ہوئے تھوڑی دیر کے بعد سورہ

حتی نزلت الآیتان من براءۃ ولا تصل علی احد منھم مات ابدا الی قولہ

برأت کی دو آیتیں نازل ہوئیں۔ ۔ ان میں سے کوئی مرجائے تو آپ ان کی نماز جنازہ کبھی نہ پڑھیں، اللہ عزوجل

وھم فاسقون ولا تقم علی قبرہ انھم کفروا باللہ ورسولہ وماتوا وھم

کے ارشاد وھم فاسقون تک اور نہ اس کی قبر پر تشریف رکھیں انہوں نے اللہ اور اس کے رسول کے ساتھ کفر کیا اور نافرمان ہونے کی

فاسقون۔ قال فعجبت بعد من جرأتی علی رسول اللہ صلی اللہ تعالی علیہ

حالت ہی میں مرے۔ حضرت عمر نے کہا اس کے بعد اس دن رسول اللہ صلے اللہ تعالے علیہ وسلم کے حضور اپنی جرأت پر مجھے تعجب ہوا، اور

وسلم یومئذ واللہ ورسولہ اعلم ؏

اللہ اور اس کے رسول خوب جانتے ہیں۔

اگرچہ اس آیت کا مفاد ممانعت ہے، مگر چونکہ صراحۃً ممانعت کا صیغہ نہیں، اس کا فائدہ اٹھاتے ہوئے حضور اقدس صلی اللہ تعالی علیہ وسلم نے اپنی شان رحمۃ للعالمین کے مقتضی کے مطابق انسانوں پر جو کمال رحمت و شفقت تھی اس کی بنا پر اس کی نماز جنازہ پڑھی ـــــ اس سے اسے تو کوئی فائدہ نہ ہوا مگر اس شان کریمی کے نتیجے میں اس کی قوم کے ہزار افراد مشرف باسلام ہوئے،

حتی نزلت الآیتان الآیۃ ان دو آیتوں سے ایک تو وہی مراد ہے جو متن میں مذکور ہے، یعنی لا تصل علی احد منھم۔ دوسری کون سی آیت ہے معلوم نہ ہوسکی۔ علامہ عینی نے فرمایا، اس سے مراد اس کے پہلے والی آیہ کریمہ۔ استغفر لھم او لا تستغفر لھم۔ مراد ہے۔

اقول۔ مگر حدیث سے ظاہر ہے کہ یہ پہلے ہی نازل ہو چکی تھی۔ اسی سے تو حضور نے یہ استدلال فرمایا تھا کہ مجھے اختیار دیا گیا ہے ـــــ خود علامہ عینی نے بھی انی خیرت کے تحت اس آیت کو ذکر فرمایا ہے ـــــ پھر یہ کہنا کیسے درست ہے؟ ـــ کہ دوسری آیت یہ ہے ـــــ اب یا تو آیتان سے اس آیت کے دونوں مضمون کو مراد لیا جائے۔ ایک نماز جنازہ نہ پڑھنا، دوسرے قبر پر کھڑا نہ ہونا ـــــ یا یہ کہا جائے۔ جیسا کہ علامہ جلال الدین سیوطی قدس سرہ نے فرمایا ـــــ کہ پہلی آیت کے آخر کا حصہ یعنی ذلك بانھم کفروا باللہ ورسولہ۔ آخر آیت تک پہلے نہیں نازل ہوا تھا، بعد میں نازل ہوا۔ اور الآیتان سے یہ، اور ولا تصل علی احد۔ مراد ہے۔ واللہ تعالے اعلم

فعجبت یہ خوشی کا اظہار ہے اس لئے رسول اللہ تعالی علیہ وسلم کے حضور جرأت بظاہر اچھی بات نہیں۔ مگر اللہ عزوجل نے میری تائید فرما دی۔ ترمذی میں اتنا زائد ہے کہ پھر اس کے بعد رسول اللہ صلے اللہ تعالی وسلم نے کسی منافق کی نہ نماز جنازہ پڑھائی، اور نہ کسی منافق کی قبر پر کھڑے ہوئے۔

؏ مایکرہ من الصلوۃ علی المنافقین ص۱۸۲، ثانی تفسیر سورۃ البرأۃ ص۱۴۲، ترمذی تفسیر، نسائی، مسند امام احمد جلد اول ص۱۶

حدیث ۷۹۷

سَمِعْتُ اَنَسَ بْنَ مَالِكٍ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُ يَقُوْلُ مَرُّوْا بِجَنَازَةٍ فَاَثْنَوْا عَلَيْهَا خَيْرًا فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَجَبَتْ ثُمَّ مَرُّوْا بِاُخْرٰى فَاَثْنَوْا عَلَيْهَا شَرًّا فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَجَبَتْ فَقَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ مَا وَجَبَتْ قَالَ هٰذَا اَثْنَيْتُمْ عَلَيْهِ خَيْرًا فَوَجَبَتْ لَهُ الْجَنَّةُ وَهٰذَا اَثْنَيْتُمْ عَلَيْهِ شَرًّا فَوَجَبَتْ لَهُ النَّارُ اَنْتُمْ شُهَدَاءُ اللّٰهِ فِي الْاَرْضِ ؏

حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالے عنہ فرماتے تھے کہ لوگ ایک جنازے کو لیکر گزر رہے تھے تو لوگوں نے اس کی اچھائی بیان کی تو نبی صلے اللہ تعالے علیہ وسلم نے فرمایا واجب ہوگئی پھر دوسرا جنازہ لیکر گذرے تو لوگوں نے اس کی برائی بیان کی تو نبی صلے اللہ تعالے علیہ وسلم نے فرمایا واجب ہوگئی اس پر عمر بن خطاب نے فرمایا کیا واجب ہوگئی فرمایا ایک کی اچھائی بیان کی تو اس کے لئے جنت واجب ہوگئی، اور ایک کی تم نے برائی بیان کیا تو اس کے لئے دوزخ واجب ہوگئی تم لوگ زمین میں اللہ کے گواہ ہو

حدیث ۷۹۸

عَنْ اَبِي الْاَسْوَدِ قَالَ قَدِمْتُ الْمَدِيْنَةَ وَقَدْ وَقَعَ بِهَا مَرَضٌ فَجَلَسْتُ اِلٰى عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ فَمَرَّتْ بِهِمْ جَنَازَةٌ فَاُثْنِيَ عَلٰى صَاحِبِهَا خَيْرًا فَقَالَ عُمَرُ وَجَبَتْ ثُمَّ مُرَّ بِاُخْرٰى فَاُثْنِيَ عَلٰى صَاحِبِهَا خَيْرًا فَقَالَ وَجَبَتْ ثُمَّ مُرَّ بِالثَّالِثَةِ فَاُثْنِيَ عَلٰى صَاحِبِهَا شَرًّا فَقَالَ وَجَبَتْ فَقَالَ اَبُو الْاَسْوَدِ فَقُلْتُ وَمَا وَجَبَتْ يَا اَمِيْرَ الْمُؤْمِنِيْنَ قَالَ قُلْتُ كَمَا قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

ابوالاسود نے کہا میں مدینہ آیا اور وہاں بیماری پھیلی ہوئی تھی میں حضرت عمر بن خطاب کے پاس بیٹھا ہوا تھا کہ ایک جنازہ لیکر لوگ گزرے تو اس کی تعریف کی گئی تو عمر نے فرمایا واجب ہوگئی تو دوسرا گزرا تو لوگوں نے اس کی تعریف کی تو فرمایا واجب ہوگئی پھر تیسرا گزرا تو اس کی برائی کی گئی۔ تو فرمایا واجب ہوگئی میں نے پوچھا کیا چیز واجب ہوگئی اے امیر المومنین فرمایا میں نے وہی کہا ہے جو نبی صلے اللہ تعالے علیہ وسلم نے فرمایا

کافر کی نماز جنازہ اس حدیث سے ثابت ہوا کہ کافر کی نماز جنازہ پڑھنا یا اس کے لئے دعاء مغفرت کرنی جائز نہیں۔ بلکہ بربنائے مذہب مختار کفر ہے۔ ردالمحتار میں ہے۔ وقد علمت ان الصحیح خلافہ فالدعاء بہ کفر لعدم جوازہ عقلا ولا شرعا ولتکذیبہ النصوص القطعیۃ لہ

تشریحات ۷۹۷ ۷۹۸ ترمذی کی روایت میں اختصار ہے۔ ابتدا میں بجائے چار کے تین ہے۔ بخاری کتاب الشہادات میں شروع میں یہ ہے کہ میں مدینہ آیا۔ اور وہاں بیماری پھیلی ہوئی تھی وہاں کے باشندے بہت تیزی سے مر رہے تھے۔

فَاُثْنِيَ عَلٰى صَاحِبِهَا خَيْرًا۔ اکثر اصول میں خیراً۔ شراً۔ نصب کے ساتھ ہے۔ اور روئے قواعد یہ درست نہیں۔ اس لئے کہ

ع باب ثناء الناس على الميت ص۱۸۳، الشهادات باب تعديل كم يجوز ص۳۶۰، ترمذی الجنائز، نسائی الجنائز له جلد اول ص۲۵۱

أَيُّمَا مُسْلِمٍ شَهِدَ لَهُ أَرْبَعَةٌ بِخَيْرٍ أَدْخَلَهُ اللّٰهُ الْجَنَّةَ فَقُلْنَا وَثَلٰثَةٌ قَالَ وَثَلٰثَةٌ

جس مسلم کی بھلائی کی چار آدمی گواہی دیں اللہ اسے جنت میں داخل فرمائے گا تو ہم نے عرض کیا اور تین تو فرمایا اور تین

فَقُلْنَا وَاثْنَانِ قَالَ وَاثْنَانِ ثُمَّ لَمْ نَسْئَلْهُ عَنِ الْوَاحِدِ۔

پھر ہم نے عرض کیا اور دو تو فرمایا اور دو اس کے بعد ہم نے ایک کے بارے میں نہیں پوچھا۔

حدیث ۷۹۹

عَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ

حضرت براء بن عازب رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ نبی صلے اللہ تعالیٰ

تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا أُقْعِدَ الْمُؤْمِنُ فِي قَبْرِهِ أُتِيَ ثُمَّ شَهِدَ أَنْ لَا

علیہ وسلم نے فرمایا جب مومن اپنی قبر میں بٹھایا جاتا ہے تو اس کے پاس فرشتے بھیجے جاتے ہیں اس کے

إِلٰهَ إِلَّا اللّٰهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللّٰهِ فَذٰلِكَ قَوْلُهُ يُثَبِّتُ اللّٰهُ الَّذِينَ آمَنُوا

بعد وہ گواہی دیتا ہے کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور محمد اللہ کے رسول ہیں یہی اللہ عز وجل کا قول ہے کہ اللہ ایمان والوں کو قول

بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ وَزَادَ شُعْبَةُ نَزَلَتْ فِي عَذَابِ الْقَبْرِ۔ [ع]

ثابت پر ثابت رکھتا ہے دنیا کی زندگی میں بھی اور آخرت میں بھی شعبہ نے یہ زیادہ کیا ہے یہ آیت عذاب قبر کے بارے میں نازل ہوئی۔

یہ أُتِيَ کا مفعول مالم یسم فاعلہ ہے۔ شراح کو اس توجیہ میں بہت عرق ریزی کرنی پڑی۔ ابن بطال نے کہا کہ جار مجرور کو مفعول اول کا اور خبر کو مفعول ثانی کا قائم مقام کر دیا گیا ہے۔ امام نووی نے فرمایا کہ یہ منصوب بنزع خافض ہے اصل یہ تھا: بخیر۔

أَدْخَلَهُ اللّٰهُ الْجَنَّةَ اللہ عز وجل کا اس امت پر یہ کرم خاص ہے کہ اپنے بندوں کے منہ سے نکلی ہوئی بات کو قبول فرما لیتا ہے حتی کہ ایک حدیث میں ہے۔ جسے امام ابو یعلی موصلی نے روایت کیا ہے کہ اگر مسلمان کسی مرنے والے کے بارے میں ایسی ثنا کریں جو اس میں نہ ہو تو بھی مغفرت فرما دیتا ہے۔ اس کے الفاظ یہ ہیں۔ کبھی بندے کو عوام کی جانب سے تعریف، پردہ پوشی اور محبت ملتی ہے تو محافظ فرشتے یہ کہتے ہیں۔ اے رب تو بھی جانتا ہے اور ہم بھی اس کے خلاف جانتے ہیں جو لوگ کہتے ہیں۔ تو فرمائے گا گواہ ہو جاؤ کہ یہ لوگ جو نہیں جانتے اسے میں نے بخش دیا اور ان کی شہادت قبول کر لی [1]

تشریحات ۷۹۹

عذاب قبر۔ عذاب قبر حق ہے۔ اس پر اہلسنت کا اجماع ہے۔ البتہ روافض اور معتزلہ اس کے منکر ہیں۔ کچھ لوگ یہ کہتے ہیں کہ عذاب قبر خبر آحاد سے تو ثابت ہے مگر قرآن مجید سے ثابت نہیں۔ اسلئے امام بخاری نے پہلے قرآن مجید کی ان ایسی آیتیں ذکر فرمائیں جن سے عذاب قبر ثابت ہے پھر احادیث لائے پہلی آیت سورۂ انعام کی ہے۔ ارشاد ہے۔

وَلَوْ تَرٰى إِذِ الظّٰلِمُونَ فِي غَمَرَاتِ الْمَوْتِ وَالْمَلٰئِكَةُ بَاسِطُوا أَيْدِيهِمْ أَخْرِجُوا أَنْفُسَكُمُ الْيَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذَابَ الْهُونِ۔ ۹۲۔

اور کاش تم ظالموں کو اس وقت دیکھو جب وہ موت کی سختی میں ہوں اور فرشتے ان کی طرف ہاتھوں کو بڑھائے ہوئے ہوں (اور کہتے ہوں) نکالو اپنی جانوں کو آج تمہیں ذلت کا عذاب دیا جائے گا۔

[ع] باب ما جاء فی عذاب القبر ص۱۸۳، ثانی تفسیر سورۂ ابراہیم باب قولہ یثبت اللہ الذین آمنوا ص۶۸۲، مسلم صفۃ النار، ابوداؤد ثانی سنۃ، ترمذی ثانی تفسیر، نسائی اول جنائز، ابن ماجہ زہد۔

[1] عمدۃ القاری ثامن ص ۱۹۷۔

استدلال آیت کے اس جز سے ہے۔ اَلْيَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذَابَ الْهُوْنِ۔ آج تم لوگوں کو ذلت کا عذاب دیا جائے گا۔ آج سے معلوم ہوا کہ موت کے بعد ہی سے عذاب شروع ہو جاتا ہے۔ اور عذاب قبر سے مراد یہی ہے کہ موت کے بعد اور قیامت سے پہلے عالم برزخ میں عذاب ہوتا ہے۔ اس لئے جو لوگ مدفون نہ ہوں جلا دیے جائیں، درندے کھالیں ان پر بھی عذاب ہوتا ہے اگرچہ ہم محسوس نہ کریں۔

دوسری آیت سورہ توبہ کی یہ ہے۔ فرمایا۔

سَنُعَذِّبُهُمْ مَّرَّتَيْنِ ثُمَّ يُرَدُّوْنَ اِلٰى عَذَابٍ عَظِيْمٍ۔ آیت (۱۰۱)	بہت جلد ہم انھیں دو مرتبہ عذاب دیں گے اس کے بعد وہ بڑے عذاب کی طرف پھیرے جائیں گے۔

یسطے ہے کہ عذاب عظیم سے جہنم مراد ہے۔ اس کے پہلے دو مرتبہ عذاب سے مراد ایک مرتبہ دنیا میں ذلیل اور رسوا کرنا ہے اور دوبارہ عذاب قبر ہے۔

طبرانی اور ابن ابی حاتم نے حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جمعے کے دن خطبہ دیا اور فرمایا اے فلاں نکل جا تو منافق ہے، اے فلاں نکل جا تو منافق ہے۔ اس طرح تمام منافقین کو مسجد سے نکال دیا۔ اور انھیں ذلیل کیا۔ ادھر سے منافقین مسجد سے نکل رہے تھے ادھر سے حضرت عمر آرہے تھے انھیں دیکھا تو سمجھے کہ نماز ہو چکی ہے۔ یہ نماز سے فارغ ہو کر نکل رہے ہیں نماز قضا ہونے کے احساس پر حیا آئی اور چھپ گئے۔ اور منافقین نے حضرت عمر کو دیکھا تو مارے شرم کے چھپ گئے۔ پھر حضرت عمر مسجد میں آئے تو دیکھا کہ ابھی نماز نہیں ہوئی ہے ایک صاحب نے حضرت عمر سے کہا آپ کو بشارت ہو اللہ نے منافقین کو رسوا کیا۔ حضرت ابن عباس نے فرمایا کہ مسجد سے ذلیل کرکے نکالا جانا پہلا عذاب تھا۔ اور دوسرا عذاب قبر ہے۔ یہی حضرت امام سفیان ثوری اور حضرت امام سدی نے بھی فرمایا ہے۔

تیسری آیت سورہ مومن کی ہے۔ ارشاد ہے:

وَحَاقَ بِاٰلِ فِرْعَوْنَ سُوْٓءُ الْعَذَابِ اَلنَّارُ يُعْرَضُوْنَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَّعَشِيًّا وَّيَوْمَ تَقُوْمُ السَّاعَةُ اَدْخِلُوْٓا اٰلَ فِرْعَوْنَ اَشَدَّ الْعَذَابِ (۴۵ - ۴۶)	اور فرعون کے متبعین کو برے عذاب آگ نے گھیر لیا جس سے صبح و شام جلائے جاتے ہیں اور جس دن قیامت ہوگی حکم ہوگا کہ فرعون کے تابعداروں کو سخت ترین عذاب میں ڈھکیل دو۔

اس آیت میں واضح طور پر عذاب قبر کا بیان ہے۔ اس طرح کہ اشد العذاب سے جہنم کا عذاب مراد ہے جو قیامت کے دن ہوگا۔ اس کے پہلے جو عذاب ہے وہ عذاب قبر ہے۔ ہم نے يُعْرَضُوْنَ عَلَيْهَا کا ترجمہ یہ کیا جس سے جلائے جاتے ہیں۔ اس لئے کہ علامہ بدرالدین عینی نے فرمایا۔

وعرضهم عليها احراقهم بها يقال عرض الاسارى على السيف اذا قتلتهم به	آگ پر پیش کرنے کا معنی آگ سے جلانا ہے کہا جاتا ہے عرض الاساری علی السیف جب تو انھیں تلوار سے قتل کردے

حدیث

۸۰۰ حَدَّثَنِیْ نَافِعٌ اَنَّ ابْنَ عُمَرَ رَضِیَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهُمَا اَخْبَرَهٗ قَالَ

نافع نے حدیث بیان کی کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے انھیں خبر دی کہ

اِطَّلَعَ النَّبِیُّ صَلَّی اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْهِ وَسَلَّمَ عَلٰی اَهْلِ الْقَلِیْبِ فَقَالَ وَجَدْتُّمْ

نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اہل قلیب پر جھانکے اور فرمایا تم نے

مَا وَعَدَكُمْ رَبُّكُمْ حَقًّا فَقِیْلَ لَهٗ تَدْعُوْا اَمْوَاتًا قَالَ مَا اَنْتُمْ بِاَسْمَعَ مِنْهُمْ

تمھارے پروردگار نے جو وعدہ فرمایا تھا کیا تم نے اس کو برحق پایا تو حضور سے عرض

یُثَبِّتُ اللّٰهُ اس آیۂ کریمہ میں قول ثابت سے مراد شہادتین کی تصدیق اور اس کا اقرار ہے کہ اللہ عزوجل دنیا میں بھی مومنوں کو اس پر قائم رکھتا ہے اور آخرت یعنی قبر میں بھی۔ اس آیت میں آخرت سے قبر مراد ہے اس لئے کہ آخرت کی منزلوں میں سے قبر پہلی منزل ہے۔ اس پر قرینہ یہ ہے کہ کافر کا کفر پر ثبات قبر ہی تک محدود ہے، قیامت کے دن تو سبھی توحید ورسالت کی حقانیت تسلیم کریں گے۔

نَزَلَتْ فِیْ عَذَابِ الْقَبْرِ اس آیت کا عذاب قبر سے تعلق یہ ہے کہ اخیر میں ہے وَیُضِلُّ اللّٰهُ الظّٰلِمِیْنَ۔ اور ظالموں کو اللہ گمراہ کر دیتا ہے جس کی وجہ سے وہ نکیرین کے سوالات کے جوابات نہیں دے پائیں گے اور عذاب قبر میں مبتلا ہوں گے یعنی اس آیت میں عذاب قبر کا سبب مذکور ہے۔ سبب سے مسبب کا تعلق سب کو معلوم ہے۔

تشریحات

۸۰۰، ۸۰۱ امام بخاری نے ان دونوں حدیثوں کے متنوں کو کتاب المغازی میں ایک ہی سند کے ساتھ اکٹھے ایک متن میں جمع فرمایا ہے۔

قلیب بغیر من کا کنواں۔ پرانا کنواں۔ مغازی میں حضرت ابوطلحہ کی حدیث میں یہ ہے۔ **فی طی من اطواء بدر خبیث مخبث** بدر کے کنوؤں میں سے ایک گندے گھنونے کنوئیں میں۔ طی۔ اس کنوئیں کو کہتے ہیں جس کا من بندھا ہو تطبیق یہ ہے کہ وہ پہلے من دالا تھا پھر ڈھ گیا تھا۔ ستر مقتولین میں سے چوبیس کو جو رؤسا قریش تھے اس ایک کنوئیں میں پھنکوایا تھا اور بقیہ کو دوسری جگہوں میں پھنکوایا امام واقدی نے فرمایا۔ یہ قلیب جس نے کھدوایا تھا اس کا نام۔ نادر۔ تھا۔ [1]

حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس قلیب کی کنگھر پر کھڑے ہوئے اور ان میں سے عتبہ بن ربیعہ۔ شیبہ بن ربیعہ امیہ بن خلف اور ابوجہل کا نام لے کر پکارا اور وہ فرمایا [2] امیہ بن خلف اگرچہ قلیب میں نہیں تھا مگر اس کو بھی آواز دی ہو سکتا ہے قریب ہی دابا گیا ہو۔

فقیل له یہ عرض کرنے والے حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ تھے۔ جیساکہ بخاری ہی میں مغازی کی اس حدیث میں ہے جو حضرت ابوطلحہ سے اور مسلم اور نسائی کی اس حدیث میں جو خود حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے۔

---

[1] زرقانی علی المواهب اول ص ۴۳۱ [2] مسلم۔ ثانی۔ الجنة باب عرض مقعد المیت من الجنة والنار ص ۳۸۷۔ نسائی۔ اول۔ الجنائز۔ باب ارواح المومنین ص ۲۹۳۔

وَلٰكِنْ لَّا يُجِيْبُوْنَ عہ

کیا گیا حضور مردوں کو بلاتے ہیں فرمایا تم ان سے زیادہ سننے والے نہیں مگر وہ جواب نہیں دیتے۔

حدیث ۸۰۱ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ اَبِيْهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهَا قَالَتْ

ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ انھوں نے فرمایا کہ

اِنَّمَا قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِنَّهُمْ لَيَعْلَمُوْنَ الْاٰنَ اَنَّ

نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ فرمایا ہے یہ لوگ اسوقت یہ ضرور جان لیں گے کہ جو میں فرماتا تھا

مَا كُنْتُ اَقُوْلُ لَهُمْ حَقٌّ وَقَدْ قَالَ اللّٰهُ اِنَّكَ لَا تُسْمِعُ الْمَوْتٰى عہ

وہ حق ہے اور اللہ عزوجل نے فرمایا تم مردوں کو سنا نہیں سکتے۔

فائدہ جلیلہ مسند امام احمد کی ایک روایت میں ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کیا تھا، یا رسول اللہ! حضور انھیں تین دن کے بعد پکارتے ہیں۔ کیا یہ سنتے ہیں۔ حالانکہ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔ تمھارے سنائے مردے نہیں سنتے۔ تو حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ اس کی قسم جس کے قبضے میں میری جان ہے تم ان سے زیادہ نہیں سنتے۔ علامہ زرقانی نے یہ روایت مسلم کی بتائی ہے۔

آیت کریمہ انک لا تسمع الموتی۔ سے سماع موتی کی نفی پر دلیل لانے والوں کی شورش کو یہ حدیث جڑ سے کاٹ دیتی ہے۔ غور کریں حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ظاہر الفاظ پر نظر کرتے ہوئے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سامنے تلاوت فرمائی اسکے باوجود حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے قسم کھاکر فرمایا کہ تم ان سے زیادہ نہیں سنتے یہ اس پر نص ہے کہ اس آیت کا سماع موتی سے کوئی تعلق نہیں جیساکہ تفصیل کے ساتھ بحث آرہی ہے کہ موتی سے مراد کفار ہیں۔ یا لا تسمع سے مراد نفی سماع ہے۔

تعارض اور تطبیق حضرت ابن عمر اور حضرت ام المومنین کی حدیثوں میں بظاہر تعارض ہے۔ اس واقعے کے وقت ان دونوں میں کوئی موجود نہ تھا اس لئے علامہ سہیلی کا یہ کہنا کہ چونکہ حضرت ام المومنین موقع پر موجود نہیں تھیں اس لئے حضرت ابن عمر کی روایت کو ترجیح ہے جو واقعے کے وقت موجود تھے صحیح نہیں کیونکہ حضرت ام المومنین نے کسی صحابی ہی سے سنا ہوگا۔ صحابی کی حدیث مرسل بالاتفاق مقبول ہے۔ ہو سکتا ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دونوں جملے ارشاد فرمائے جس نے حضرت ابن عمر کو بتایا اس نے اخیر کا چھوڑ دیا۔ جس نے ام المومنین کو سنایا اس نے اول چھوڑ دیا۔ اور بنظر دقیق ان دونوں روایتوں میں تعارض نہیں۔ علم سماع کے منافی نہیں۔ بلکہ ثبوت علم کو ثبوت حیات لازم اور حیات کو سماع لازم۔ اس واسطے سے علم کو سماع اور سماع کو علم لازم جیساکہ ابھی آرہا ہے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی روایت دوسرے اور صحابہ سے بھی مروی ہے مثلاً حضرت عمر حضرت ابو طلحہ

عہ باب ماجاء فی عذاب القبر ص ۱۸۳۔ ثانی۔ المغازی۔ باب قتل ابی جہل ص ۵۶۷۔ م۔ امر۔ جنائز۔ نسائی جنائز۔ مسند امام احمد ثانی ص ۳۱۔ عہ باب ماجاء فی عذاب القبر ص ۱۸۳۔ ثانی المغازی باب قتل ابی جہل ص ۵۶۷

لہ جلد ثالث ص ۲۸۷ ۔ ٢ہ اول ص ۳۳۳

حضرت انس، حضرت ابن مسعود، حضرت عبداللہ بن سیلان رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔

سماع موتی

اس حدیث سے سماع موتی کا ثبوت صراحۃً ہو رہا ہے اور یہی اہلسنت کا مذہب ہے البتہ معتزلہ اور اس زمانے میں معتزلہ کے مقلد غیر مقلد اس کا انکار کرتے ہیں۔ ان کا مستدل حضرت ام المومنین کا ارشاد مذکور ہے۔ لیکن ام المومنین نے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا جو ارشاد نقل فرمایا ہے وہ خود مردوں کے لئے حیات برزخی پر نص ہے۔ اس لئے کہ وہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ ارشاد فرمایا ہے اِنَّهُمْ ليعلمون الآن انّ ماكنت اقول لهم حق " اس میں کوئی شک و شبہہ نہیں کہ وہ اس وقت جانتے ہیں کہ میں جو کہتا تھا وہ ضرور حق ہے۔ اور علم حیات ہی کی فرع ہے اس لئے اگر یہ مان لیا جائے کہ وہ کسی قسم کی حیات نہیں رکھتے تھے تو جانتے کیسے تھے۔ اور حیات ہی پر سماع بھی متفرع۔ جب حیات ہے تو سننا لازم۔ علاوہ ازیں حدیث گزر چکی کہ مردے دفن سے فارغ ہو کر واپس ہونے والوں کے جوتوں کی چاپ سنتے ہیں۔ نکیرین آکر جو سوالات کرتے ہیں انھیں سنتے ہیں۔ اس کے بعد جو کچھ کہتے ہیں وہ سنتے ہیں۔ اگر سماع موتی کا انکار کیا جائے تو لازم کہ نکیرین کے سوالات لغو ہیں۔

آیت کریمہ کا جواب

آیت کریمہ اِنَّكَ لَا تُسْمِعُ الْمَوْتٰى کا جواب تمام شراح حدیث نے یہ دیا ہے کہ موتی سے مراد کفار ہیں۔ اس پر اس آیت کا سیاق برہان قاطع ہے۔ یہ آیت قرآن مجید میں دو جگہ ہے۔ سورہ نمل اور سورہ روم میں [illegible] ہے۔ ارشاد ہے۔

اِنَّكَ لَا تُسْمِعُ الْمَوْتٰى وَلَا تُسْمِعُ الصُّمَّ الدُّعَآءَ اِذَا وَلَّوْا مُدْبِرِيْنَ ۝ وَمَآ اَنْتَ بِهٰدِى الْعُمْىِ عَنْ ضَلٰلَتِهِمْ اِنْ تُسْمِعُ اِلَّا مَنْ يُّؤْمِنُ بِاٰيٰتِنَا فَهُمْ مُّسْلِمُوْنَ ۔ (۸۰ ۔ ۸۱) سورہ نمل

بے شک تمہارا پیغام تمہارے سنائے نہ مردے سنتے ہیں اور نہ بہرے جب وہ منھ موڑ کر بھاگ لیں۔ اور نہ اندھوں کو منزل تک پہنچا سکتے ہو۔ تمہارے سنائے وہی سنتے ہیں جو ہماری آیتوں پر ایمان لاتے ہیں اور بات مانتے ہیں۔

یہاں من یومن بایتنا سے تقابل متعین کر رہا ہے کہ اس کے قبل مذکور۔ موتی۔ مردے، صُمّ۔ بہرے۔ عُمْیٌ اندھے۔ سے مراد کفار ہیں۔ اسی طرح دوسری آیت میں۔ ان تسمع۔ سے مراد سماع قبول ہے۔ یعنی کسی بات کو سنکر مان لینا۔ مطلب یہ ہوا کہ تمہارا پیغام سنکر قبول صرف وہی لوگ کرتے ہیں جن کے لئے ایمان مقدر ہے۔ اور جنھیں حق بات ماننے کا جذبہ ہے تو اس کا مقابل۔ لا تسمع۔ سے مراد قبول نہ کرنا ہی متعین ہے نہ کہ حاسہ یعنی کان سے بطریق معہود سننا۔ اس سے ثابت ہو گیا کہ اس آیت کا سماع موتی سے کوئی تعلق ہی نہیں۔

روح البیان میں ہے:۔

هذه الاية واردة فى حق الكفار و قطع الطمع للنبى صلى الله تعالى عليه وسلم فى هدايتهم فان كونهم كالموتى موجب لقطع الطمع وانما

یہ آیت کافروں کے بارے میں ہے اور نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی اس خواہش کو دور کرنے کیلئے کہ وہ ایمان اور ہدایت قبول کرلیں اس لئے کہ کافروں کا

109

شبههم بالموتی لعدم انتفاعهم بما تیلی علیهم من الایات والمراد المطبوعون علی قلوبهم فلا یخرج ما فیها من الکفر ولا یدخل ما لم یکن فیها من الایمان۔

مردوں کے مثل ہونا اس خواہش کو ختم ہونے کا موجب ہے ان کو مردوں سے اس لئے تشبیہ دی کہ یہ ان آیتوں سے جو ان پر تلاوت کی جا رہی ہے نفع نہیں حاصل کرتے۔ مراد یہ ہے کہ ان کے دلوں پر مہر کر دی گئی ہے تو اندر کا کفر نہ باہر نکل سکتا ہے نہ ایمان اندر جا سکتا ہے۔

اس مضمون کی سورہ فاطر میں بھی ایک آیت ہے۔ فرمایا:۔

اِنَّ اللّٰهَ يُسْمِعُ مَنْ يَّشَآءُ وَمَآ اَنْتَ بِمُسْمِعٍ مَّنْ فِي الْقُبُوْرِ (۲۲)

بیشک اللہ جسے چاہے سُنائے اور تمہارے سُنائے وہ نہیں سُنتے جو قبروں میں ہیں۔

اس آیت میں بھی، من فی القبور سے مراد کفار ہیں اور عدم اسماع سے مراد منوا لینا ہے۔ یہاں بھی اس کے اوپر کی آیات قرینہ ہیں۔ ارشاد ہے:

اِنَّمَا تُنْذِرُ الَّذِيْنَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ بِالْغَيْبِ وَاَقَامُوا الصَّلٰوةَ ۔ وَمَنْ تَزَكّٰى فَاِنَّمَا يَتَزَكّٰى لِنَفْسِهٖ وَاِلَى اللّٰهِ الْمَصِيْرُ ۔ وَمَا يَسْتَوِي الْاَعْمٰى وَالْبَصِيْرُ وَلَا الظُّلُمٰتُ وَلَا النُّوْرُ وَلَا الظِّلُّ وَلَا الْحَرُوْرُ وَمَا يَسْتَوِي الْاَحْيَآءُ وَلَا الْاَمْوَاتُ اِنَّ اللّٰهَ يُسْمِعُ مَنْ يَّشَآءُ ۔ وَمَآ اَنْتَ بِمُسْمِعٍ مَّنْ فِي الْقُبُوْرِ ۝ اِنْ اَنْتَ اِلَّا نَذِيْرٌ ۔

(آیت ۱۸ تا ۲۳)

اے محبوب تمہارا ڈرانا انھیں کو نفع بخش ہے جو بے دیکھے اپنے رب سے ڈرتے ہیں اور جو پاک و صاف ہوا وہ اپنے ہی بھلے کے لئے ہوا۔ اور سب کو اللہ ہی کی طرف لوٹنا ہے۔ اندھا اور بینا، تاریکی اور روشنی سایہ اور تیز دھوپ برابر نہیں۔ زندے اور مردے برابر نہیں۔ اللہ جسے چاہے سنائے۔ اور تم انھیں نہیں سنا سکتے ہو جو قبر۔۔۔ ہیں۔ اور تم اللہ کے عذاب سے ڈرانے والے ہو۔

ہر ذی فہم خود فیصلہ کر لے کہ کیا ابتدائی آیت اور اخیر کی آیت کے ہوتے ہوئے اس کی کوئی گنجائش ہے کہ من فی القبور سے قبر میں مدفون مردے مراد ہوں؟ اور یہ کہ اگر من فی القبور سے مردے مراد ہوں تو یہ کلام کتنا بے تکا ہوگا۔ اول میں ایمان سے بہرہ ور ہونے والے سعادت مندوں اور اس سے محروم ہونے والے بدنصیبوں کا ذکر ہے اور اخیر میں ان انت الا نذیر فرما کر حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو تسلی دی گئی کہ وہ ایمان قبول نہیں کرتے تو تم رنجیدہ خاطر کیوں ہو تم نے اپنا کام کر دیا، تمہارا منصب ارشاد و تبلیغ ہے وہ تم نے پورا کر دیا۔ دل میں ایمان پیدا کرنا یہ میرا کام ہے۔ تم دل پر غبار نہ لاؤ۔ یہ بیچ میں سماع موتی اور عدم سماع موتی کا کیا تک ہے اب یہ کہنا کہ من فی القبور سے مردے مراد ہیں۔ حقیقت میں قرآن مجید میں دھبہ لگانا ہے، اسی لئے جلالین[1] میں فرمایا۔

وَمَا يَسْتَوِي الْاَحْيَآءُ وَلَا الْاَمْوَاتُ الْمُؤْمِنُوْنَ

مردے اور زندے برابر نہیں یعنی مومنین اور کفار

---

[1] پارہ بائیس ص ۳۶۶

والکفار ومانت بمسمع من فی القبور ای الکفار شبہھم بالموتی فلایجیبون۔

اور تمھارے سنائے وہ نہیں سنیں گے جو قبروں میں ہیں یعنی کفار، انھیں مردوں کے مشابہ بنایا۔ اس لئے وہ قبول نہیں کریں گے۔

اور اگر بالفرض کسی صاحب کو ضد ہو کہ ان آیات میں ۔موتی۔ اور من فی القبور۔ اپنے حقیقی معنیٰ میں ہے اور مراد قبر میں پڑے ہوئے مردے ہیں تو یہ آیۂ کریمہ

فَلَمۡ تَقۡتُلُوۡهُمۡ وَلٰكِنَّ اللّٰهَ قَتَلَهُمۡ

اے مسلمانوں تم نے انھیں قتل نہیں کیا بلکہ اللہ نے قتل کیا

اور آیہ کریمہ ومارمیت اذ رمیت ولکن اللہ رمی۔ اور جب تم نے (خاک) پھینکی تھی تو تم نے نہیں پھینکی تھی ہاں اللہ نے پھینکی تھی۔ کے قبیل سے ہے۔ مطلب یہ ہوا کہ یہ جو مردہ اجسام تمھارا کلام سن رہے ہیں یہ تم نے انھیں نہیں سنایا بلکہ اللہ نے سنایا۔ اِنَّ اللّٰهَ يُسۡمِعُ مَنۡ يَّشَآءُ وَمَاۤ اَنۡتَ بِمُسۡمِعٍ مَّنۡ فِى الۡقُبُوۡرِ۔ یہ اسی کی قدرت سے ہوا کہ ان خالی بدنوں میں روح نے عود کیا جس کے آتے ہی گئے ہوئے ہوش وحواس درست ہو گئے اور وہ سننے لگے۔

حضرت ام المومنین کا مذہب

بعد موت میت کو ادراک ہوتا ہے یا نہیں۔ اس سلسلے میں حضرت ام المومنین کا مذہب اسی حدیث سے ثابت کہ وہ ادراک اور علم کی قائل ہیں۔ صاف صاف۔ ہے کہ فرمایا حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ ارشاد فرمایا ہے بیشک یہ اسوقت ضرور جانتے ہیں کہ جو میں کہتا تھا حق ہے وہ بھی ایسا عظیم ادراک کہ ان کافروں نے دنیا میں جو کچھ سنا تھا وہ اب بھی ان کو یاد ہے۔ علاوہ ازیں مشکوۃ میں بحوالہ امام احمد، حاکم مروی ہے۔ وہ فرماتی ہیں۔ اس مکان عرش آستان میں جہاں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دفن ہیں۔ میں بے لحاظ ستر وحجاب خصوصی چلی جاتی اور جی میں کہتی یہاں کون ہیں۔ میرے شوہر یا میرے باپ۔ جب سے عمر دفن ہوئے خدا کی قسم میں پورا بدن چھپائے بغیر نہ گئی۔ عمر سے حیا کی وجہ سے۔

اب اگر یہ مان لیا جائے کہ میت کو کچھ نظر نہیں آتا تو اس حیاء کے کیا معنی۔ اور جب نظر آنا ثابت تو سننا بدرجہ اولیٰ ثابت، اس لئے کہ جب حضرت ام المومنین دفن کے بعد دیکھنے کی قائل ہیں اور اسے لازم کہ ادراک مانتی ہیں اور وہ ایسا ادراک جو قبر کے باہر امور دیدیہ کا ہے تو سننے سے انکار کی کوئی گنجائش نہ رہی اس لئے کہ اگر درمیان میں کوئی دبیز چیز حائل ہو تو دیکھنا ناممکن مگر سننا ثابت۔ امام محمد نے کتاب الآثار میں یہ حدیث روایت فرمائی کہ حضرت ام المومنین نے لاحظہ فرمایا کہ نہلانے وقت ایک عورت کے سر میں عورتیں زور زور سے کنگھی کر رہی ہیں تو فرمایا یوں اپنی میت کے پیشانی کے بال کھینچتی ہو۔ یہ فرمانا اسی بنا پر تھا کہ اس سے میت کو تکلیف ہوتی ہے اور تکلیف کا احساس بھی ادراک وعلم ہے۔ یہ بات کس کے عقل میں آئے گی کہ خود ام المومنین دیکھنا مانیں لمس مانیں اور سماع کا انکار کریں اسی لئے مجدد اعظم اعلیحضرت امام احمد رضا قدس سرہٗ نے حیات الموات میں فرمایا کہ ام المومنین کی مراد یہ ہے کہ یہ اجسام نہیں سنتے۔ اس لئے کہ حقیقت میں مردہ جسم ہی ہیں قبروں میں جسم ہی ہیں۔ رہ گئی روح وہ زندہ ہے اور وہ قبر میں مدفون

۸۰۲ عَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ عَنْ اَبِیْ اَیُّوْبَ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْھُمْ

حدیث حضرت ابو ایوب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

قَالَ خَرَجَ النَّبِیُّ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ وَقَدْ وَجَبَتِ الشَّمْسُ

مدینہ سے باہر تشریف لے گئے اور سورج ڈوب چکا تھا تو ایک آواز سنی اس پر فرمایا

فَسَمِعَ صَوْتًا فَقَالَ یَھُوْدُ تُعَذَّبُ فِیْ قُبُوْرِھَا عہ

یہودیوں کو ان کی قبروں میں عذاب دیا جارہا ہے۔

۸۰۳ حَدَّثَتْنِیْ بِنْتُ خَالِدِ بْنِ سَعِیْدِ بْنِ الْعَاصِ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی

حدیث حضرت خالد بن سعید بن عاص کی صاحبزادی نے حدیث بیان کی کہ انھوں نے

نہیں۔ وہ سنتی ہے دیکھتی ہے۔ راحت و تکلیف محسوس کرتی ہے علم و ادراک رکھتی ہے۔ جو اس موضوع پر کماحقہ اطلاع چاہتا ہوں وہ رسالہ مبارکہ ضرور مطالعہ کرے۔ جو علیحدہ بھی چھپا ہے اور فتاوی رضویہ جلد چہارم میں بھی چھپا ہے۔

تشریحات ۸۰۲ یَھُوْدُ اصل میں یہودیین تھا۔ یا کو تخفیفا حذف کر دیا۔ جیسے زنجیین از زنج۔ از نجین اور از زنج اسی لحاظ سے اس پر الف لام کا لانا درست ہے ورنہ اصل میں یہ معرفہ مؤنث ہے، علم للقبیلۃ جیسا کہ جوہری نے کہا۔ طبرانی میں یہ حدیث یوں ہے۔ حضرت ابو ایوب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ سورج ڈوبنے کے بعد میں نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ نکلا اور میرے ساتھ پانی کا کوزہ تھا۔ حضور نے قضاء حاجت فرمائی اور وضو بنایا پھر فرمایا۔ جو میں سنتا ہوں وہ تم سن رہے ہو؟ میں نے عرض کیا اللہ و رسول خوب جانتے ہیں۔ فرمایا میں ان یہودیوں کی آوازیں سن رہا ہوں جنھیں ان کی قبروں میں عذاب دیا جارہا ہے۔

تشریحات ۸۰۳ کتاب الدعوات میں یہ زائد ہے راوی حدیث موسیٰ بن عقبہ نے کہا کہ میں نے ام خالد سے سنا۔ ان کے علاوہ اور کسی سے یہ نہیں سنا کہ کسی نے (یہ) نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سنا ہو۔ ام خالد نے کہا میں نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو عذاب قبر سے پناہ مانگتے ہوئے سنا۔

اس سے معلوم ہوا کہ اس حدیث کی راوی۔ بنت خالد کی کنیت ام خالد ہے یہ صحابیہ ہیں، یہ حبشہ میں پیدا ہوئیں۔ ان سے حضرت زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے نکاح کر لیا تھا جن سے خالد اور عمر پیدا ہوئے۔ ان کے والد حضرت خالد بن سعید بن العاص بن امیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سابقین اولین میں سے ہیں بعض روایات کے مطابق ان کا نمبر پانچواں ہے۔ ان کے اسلام لانے کا سبب ایک خواب ہوا۔ انھوں نے دیکھا کہ وہ ایک پہاڑ کی چوٹی پر ہیں جس کے نیچے آگ ہے۔ ان کے باپ سعید بن عاص نے چاہا کہ انھیں اس میں پھینک دے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کی کمر پکڑ لی۔ صبح کو حضرت ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس آئے اور کہا۔ میں نے محمد صلی اللہ تعالیٰ

عہ باب التعوذ من عذاب القبر ص ۱۸۴۔ مسلم فی صفۃ اھل النار۔ نسائی الجنائز۔

عَنْهُمَا اَنَّهَا سَمِعَتِ النَّبِیَّ صَلَّی اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يَتَعَوَّذُ

نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو عذاب قبر سے پناہ مانگتے ہوئے سُنا۔

مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ عہ

۸۰۴ عَنْ اَبِیْ هُرَيْرَةَ رَضِیَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهُ قَالَ كَانَ رَسُوْلُ اللّٰهِ

حدیث حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ

صَلَّی اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدْعُوْ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِكَ مِنْ

تعالیٰ علیہ وسلم یہ دعا مانگا کرتے تھے اے اللہ میں تیری پناہ مانگتا ہوں

عَذَابِ الْقَبْرِ وَمِنْ عَذَابِ النَّارِ وَمِنْ فِتْنَةِ الْمَحْيَا وَالْمَمَاتِ وَمِنْ

قبر کے عذاب سے جہنم کے عذاب سے زندگی اور موت کے فتنے سے

فِتْنَةِ الْمَسِيْحِ الدَّجَّالِ عہ

اور مسیح دجال کے فتنے سے۔

علیہ وسلم) کی پیروی کروں گا۔ وہ بلاشبہہ اللہ کے رسول ہیں۔ ان کے باپ کو جب یہ خبر ملی تو اس نے ان کو کھانا دینا بند کر دیا۔ اور بھائیوں کو حکم دے دیا کہ ان سے بات نہ کریں۔ یہ اپنی اہلیہ بنت خالد بن اسعد خزاعیہ کے ساتھ ہجرت کرکے حبشہ چلے گئے۔ پھر غزوۂ خیبر کے موقع پر حضرت جعفر بن ابی طالب وغیرہ کے ساتھ مدینہ طیبہ واپس آئے انکے مشاہد میں پہلا عمرۃ القضاء ہے۔ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے عہد خلافت میں اجنادین یا مرج الصفر میں شہید ہوئے۔ ان کی صاحبزادی ام خالد رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے کہا۔ سب سے پہلے تسمیہ میرے والد نے لکھا۔ یہ ساری تفصیلات اصابہ جلد اول سے لی گئی ہیں۔ یہ بنی امیہ میں سب سے پہلے مشرف باسلام ہوئے۔ ان کے دو بھائی ابان، عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہما بھی دولت اسلام سے مالامال ہوئے۔

عذاب قبر سے پناہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم باجماع امت معصوم ہیں دنیا اور آخرت کے ہر عذاب سے مامون بلکہ دوسروں کو بچانے والے ہیں۔ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا عذاب قبر سے پناہ مانگنا امت کی تعلیم و ترغیب کے لئے تھا۔

تشریح ۸۰۴ یہی حدیث تھوڑے سے تغیر کے ساتھ ام المومنین حضرت صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے بھی مروی ہے جو گذر چکی وہیں مفصل کلام ہو چکا ہے۔

عہ باب التعوذ من عذاب القبر ص ۱۵۴۔ ثانی۔ الدعوات۔ باب التعوذ من عذاب القبر ص ۵۴۲۔ نسائی الجنائز جلد ثالث ص ۲۰۔ عہ باب ماجاء فی عذاب القبر ص ۱۸۴۔ مسلم۔ الصلوٰۃ

۸۰۵ عَنْ عَبْدِ اللّٰہِ بْنِ عُمَرَ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْھُمَا اَنَّ رَسُوْلَ اللّٰہِ

حدیث حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ

صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ قَالَ اِنَّ اَحَدَکُمْ اِذَا مَاتَ عُرِضَ

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا تم میں سے جب کوئی مرجاتا ہے تو اس پر اسکا

عَلَیْہِ مَقْعَدُہٗ بِالْغَدَاۃِ وَالْعَشِیِّ اِنْ کَانَ مِنْ اَھْلِ الْجَنَّۃِ فَمِنْ اَھْلِ

ٹھکانا صبح وشام پیش کیا جاتا ہے اگر جنتی ہے تو جنتیوں میں سے اور اگر جہنمی ہے

الْجَنَّۃِ وَاِنْ کَانَ مِنْ اَھْلِ النَّارِ فَمِنْ اَھْلِ النَّارِ فَیُقَالُ ھٰذَا مَقْعَدُکَ

تو جہنمیوں میں سے اور اس سے کہا جاتا ہے یہ تیرا ٹھکانا ہے

حَتّٰی یَبْعَثَکَ اللّٰہُ یَوْمَ الْقِیَامَۃِ عه

یہ اس وقت تک ہوتا رہے گا کہ اللہ قیامت کے دن اسے قبر سے اٹھائے۔

۸۰۶ عَنْ عَدِیِّ بْنِ ثَابِتٍ اَنَّہٗ سَمِعَ الْبَرَاءَ بْنَ عَازِبٍ رَضِیَ اللّٰہُ

حدیث حضرت براء بن عازب رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے کہا کہ جب

تَعَالٰی عَنْھُمَا قَالَ لَمَّا تُوُفِّیَ اِبْرَاھِیْمُ قَالَ رَسُوْلُ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی

حضرت ابراہیم کا وصال ہوگیا تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

عَلَیْہِ وَسَلَّمَ اِنَّ لَہٗ مُرْضِعًا فِی الْجَنَّۃِ عه

نے فرمایا ان کے لئے جنت میں ایک دودھ پلانے والی ہے۔

تشریحات ۸۰۵ قبر میں دن رات صبح وشام نہیں۔ مراد یہ ہے کہ دنیا کے صبح وشام کے وقت روزانہ دوبار دکھایا جائے گا۔ یہ بھی عذاب کی انتہائی سنگین صورت ہے جو قبر میں ہوگا۔

تشریحات ۸۰۶ گزرچکا کہ تقریباً اٹھارہ ماہ کے تھے کہ حضرت ابراہیم رضی اللہ تعالیٰ عنہ وصال فرماگئے۔ چونکہ ایام رضاعت پورے نہیں ہوئے تھے۔ اللہ عزوجل نے انھیں یہ اعزاز عطا فرمایا کہ جنت میں انھیں دودھ پلانے والی دایہ عطا فرمایا، اس حدیث سے ثابت ہوا کہ مسلمانوں کی نابالغ اولاد جو فوت ہوجائیں وہ جنت میں ہیں۔ اس کے پہلے حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی وہ حدیث لائے ہیں کہ جس کے تین نابالغ بچے فوت ہوجائیں اللہ اسے جنت میں داخل فرمائے گا۔ اور حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث لائے

عه باب المیت یعرض علیہ مقعدہ بالغداۃ والعشی ص ۱۸۴۔ مسلم۔ صفۃ اھل النار۔ نسائی۔ الجنائز۔

عه باب ما قیل فی اولاد المسلمین ص ۱۸۴۔ بدء الخلق باب ماجاء فی صفۃ الجنۃ ص ۴۶۱۔ ثانی۔ الادب۔ باب من سمی باسماء الانبیاء ص ۹۱۴۔ ابن ماجہ۔ الجنائز۔ مسند امام احمد جلد رابع ص ۲۸۴۔

حدیث ۸۰۷ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَّضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْھُمَا قَالَ سُئِلَ رَسُوْلُ اللّٰہِ
حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالی عنہما نے فرمایا رسول اللہ

صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ عَنْ اَوْلَادِ الْمُشْرِکِیْنَ فَقَالَ، اَللّٰہُ
صلی اللہ تعالی علیہ وسلم سے مشرکین کی اولاد کے بارے میں پوچھا گیا

اِذْ خَلَقَھُمْ اَعْلَمُ بِمَا کَانُوْا عَامِلِیْنَ عه
تو فرمایا اللہ نے جب ان کو پیدا کیا تھا تو وہ خوب جانتا تھا کہ یہ کیا کریں گے۔

جسمیں ہے یہ بچے اس کے لیے جہنم سے آڑ ہو جائیں گے۔ ان دونوں احادیث سے بھی ثابت کہ مسلمانوں کے نابالغ بچے جنت میں رہیں گے۔

تشریحات ۸۰۷ جو نابالغ بچے مرجاتے ہیں وہ کہاں رہیں گے۔ یہ بہت ہی معرکۃ الآرا مسئلہ ہے جو ہمیشہ سے مختلف فیہ چلا آرہا ہے۔ اس بارے میں نو اقوال ہیں۔ اول۔ وہ اللہ عز و جل کی مشیت پر ہیں وہ جو چاہے ان سے معاملہ کرے۔ یہ حماد بن سلمہ۔ حماد بن زید۔ عبد اللہ بن مبارک اور اسحق کا مذہب ہے۔ بیہقی نے خاص کفار کے بچوں کے بارے میں امام شافعی کا بھی یہی مذہب نقل کیا ہے۔ امام مالک سے اس بارے میں کوئی صریح قول منقول نہیں۔ مگر ان کے اصحاب نے یہ تصریح کی ہے کہ مسلمانوں کے بچے جنت میں رہیں گے۔ اور کافروں کے بچے مشیت ایزدی میں ہیں۔ ان کی دلیل یہی حدیث ہے کہ فرمایا۔ اللہ اعلم بما کانوا عاملین۔ اللہ خوب جانتا ہے کہ وہ کیا کرنے والے تھے۔ ثانی۔ وہ اپنے ماں باپ کے تابع ہیں۔ مسلمانوں کے بچے ان کے ساتھ جنت میں اور کافروں کے بچے جہنم میں۔ اسکی تائید بعض احادیث ضعاف سے بھی ہوتی ہے۔ یہ خوارج کے فرقہ ازارقہ کا مذہب ہے۔ ثالث۔ وہ جنت اور دوزخ کے درمیان رہیں گے۔ کیوں کہ انھوں نے کوئی ایسا اعتقاد نہیں رکھا اور نہ کوئی ایسا عمل کیا جس کی جزا میں جنت یا دوزخ میں جائیں۔ رابع وہ جنتیوں کے خادم ہوں گے۔ اس بارے میں حضرت انس اور حضرت سمرہ بن جندب رضی اللہ تعالی عنہما سے حدیث ضعیف بھی مروی ہے۔ خامس۔ وہ مٹی ہو جائیں گے۔ یہ ثمامہ بن اشرس سے منقول ہے۔ سادس۔ جہنم میں رہیں گے سابع قیامت کے دن ان کا امتحان لیا جائے گا، ان کے لئے آگ بلند کی جائے گی اور اس میں جانے کا حکم ہوگا۔ جو اطاعت کریں گے اور اس میں داخل ہوں گے ان پر وہ آگ ٹھنڈی اور سلامتی ہو جائے گی۔ اور جو سرکشی کریں گے وہ عذاب دیئے جائینگے

ثامن۔ توقف۔ تاسع۔ امساک۔ یہ دونوں مذہب قریب ہیں۔

یہ بیان مذاہب تھا۔ مگر علامہ نووی نے فرمایا۔ معتمد علمائے امت کا اس پر اجماع ہے کہ مسلمانوں کے بچے جنت میں رہینگے اور کفار کے بچوں کے بارے میں تین مذہب ہیں۔ اکثر کا مذہب یہ ہے کہ وہ جہنم میں جائیں گے، اور ایک گروہ نے توقف کیا۔ اور صحیح مذہب یہ ہے کہ وہ بھی جنت میں جائیں گے۔ یہی محققین کا مذہب ہے۔ اس کی دلیل ابھی آنے والی حدیث ہے۔

عه باب ما قیل فی اولاد المشرکین ص ۱۸۵ - ثانی - القدر - باب اللہ اعلم بما کانوا عاملین ص ۹۷۶ - مسلم القدر - ابو داود - سنۃ - نسائی - الجنائز۔ له شرح مسلم جلد ثانی ص ۳۳۷ -

حدیث ۸۰۸ عَنْ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدُبٍ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُ قَالَ كَانَ
حضرت سمرہ بن جندب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا
اَلنَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِذَا صَلّٰى صَلٰوةً اَقْبَلَ عَلَيْنَا
نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب نماز پڑھ کے فارغ ہوتے تو اپنا رُخ
بِوَجْهِهٖ فَقَالَ مَنْ رَاٰى مِنْكُمُ اللَّيْلَةَ رُؤْيَا قَالَ فَاِنْ رَاٰى اَحَدٌ
انور ہماری طرف کرکے متوجہ ہوتے اور فرماتے۔ آج رات تم میں سے کسی نے کوئی خواب
قَصَّهَا فَيَقُوْلُ مَا شَاءَ اللّٰهُ فَسَاَلَنَا يَوْمًا فَقَالَ هَلْ رَاٰى مِنْكُمْ رُؤْيَا
دیکھا ہے اب اگر کسی نے کوئی خواب دیکھا ہوتا تو بیان کرتا۔ اس پر جو اللہ چاہتا فرماتے
قُلْنَا لَا قَالَ لٰكِنِّيْ رَاَيْتُ اللَّيْلَةَ رَجُلَيْنِ اَتَيَانِيْ فَاَخَذَا بِيَدِيْ فَاَخْرَجَانِيْ
حضور نے ایک دن ہم سے دریافت فرمایا کہ تم میں سے کسی نے کوئی خواب دیکھا ہے ہمنے عرض کیا
اِلَى اَرْضٍ مُقَدَّسَةٍ فَاِذَا رَجُلٌ جَالِسٌ وَرَجُلٌ قَائِمٌ بِيَدِهٖ
نہیں تو فرمایا لیکن میں نے آج رات دو شخصوں کو دیکھا کہ میرے پاس آئے اور میرے دونوں

امام بخاری نے یہاں باب کا عنوان یہ رکھا ہے۔ مشرکین کی اولاد کے بارے میں کیا کہا گیا۔ اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ ان کا مذہب بھی توقف ہے۔ مگر اس کے تحت جو احادیث لائے ہیں ان میں سے دو سے توقف ثابت ہوتا ہے۔ اور دو سے یہ کہ وہ جنت میں جائیں گے۔ حضرت ابن عباس کی حدیث زیر بحث اور حضرت ابوہریرہ کی حدیث اول سے توقف ثابت ہوتا ہے۔ اور حضرت ابوہریرہ کی حدیث دوم کل مولود یولد علی الفطرة اور حضرت سمرہ کی حدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ وہ جنت میں رہیں گے۔ یہ اس جانب مشعر ہے کہ ان کا مذہب بھی توقف ہی ہے۔

تشریحات ۸۰۸ تحلیل یہ یہاں کے علاوہ دوسرے ابواب میں اختصار کے ساتھ ہے۔ البتہ کتاب التعبیر میں اس سے بھی زیادہ تفصیل اور زیادتی کے ساتھ ہے البتہ کچھ تقدیم وتاخیر ہے۔ وہاں عالم بے عمل کا قصہ پہلے ہے اور جھوٹے کا بعد میں اور یہ زیادتی ہے۔ کہ اس کے منخر اور آنکھ کو بھی جبڑے کی طرح چیرتا ہے۔ اور زانیوں کے بارے میں یہ ہے۔ تنور کے مثل ایک عمارت کے پاس آئے۔ اس میں شور وشغب تھا۔ اس میں جھانک کر دیکھا تو ننگے مرد، عورت تھے۔ جب انھیں آگ کی لپٹ پہنچتی تو چیختے۔ اور سود خوار کے بارے میں ہے۔ کہ ہم ایک ندی کے پاس آئے۔ جو خون کی طرح سرخ تھی۔ اس میں ایک شخص تیر رہا ہے۔ وہ تیرتا ہوا نہر کے کنارے والے کے پاس آتا ہے جس نے بہت پتھر جمع کر رکھے ہیں تو یہ اس کا منھ کھول کر اس میں پتھر ڈال دیتا ہے۔ اور خازن نار کے بارے میں ہے کہ ہم ایک ایسے خوفناک صورت والے مرد کے پاس آئے کہ تم نے زیادہ سے زیادہ جو خوفناک صورت والا دیکھا ہوگا اس سے بھی زیادہ خوفناک تھا۔ آگے ہے۔ پھر ہم ایک گھنے باغ میں گئے جس کے بیچ میں

قَالَ بَعْضُ اَصْحَابِنَا عَنْ مُوْسٰی كَلُّوْبٌ مِّنْ حَدِيْدٍ يُدْخِلُهٗ فِيْ شِدْقِهٖ

ہاتھوں کو پکڑا۔ اور ارض مقدس تک لے گئے وہاں ایک شخص بیٹھا تھا اور ایک شخص کھڑا تھا اسکے

حَتّٰى يَبْلُغَ قَفَاهُ ثُمَّ يَفْعَلُ بِشِدْقِهِ الْاٰخَرِ مِثْلَ ذٰلِكَ وَيَلْتَئِمُ

ہاتھ میں لوہے کا آنکڑا تھا جسے اس کے جبڑے میں داخل کر کے گدی تک لے جاتا پھر اسکے دوسرے

شِدْقُهٗ هٰذَا فَيَعُوْدُ فَيَصْنَعُ مِثْلَهٗ فَقُلْتُ مَا هٰذَا قَالَا اِنْطَلِقْ فَا

جبڑے کے ساتھ یہی کرتا اور اس کا پہلا والا جبڑا ابھر جاتا پھر لوٹتا اور ویسے ہی کرتا۔ میں نے پوچھا یہ کیا ہے

نْطَلَقْنَا حَتّٰى اَتَيْنَا عَلٰى رَجُلٍ مُضْطَجِعٍ عَلٰى قَفَاهُ وَرَجُلٌ قَائِمٌ

تو ان دونوں نے کہا چلئے۔ ہم چلے یہاں تک کہ چت لیٹے ہوئے ایک شخص کے پاس پہنچے ایک شخص اسکے

عَلٰى رَاْسِهٖ بِفِهْرٍ اَوْ صَخْرَةٍ فَيَشْدَخُ بِهَا رَاْسَهٗ فَاِذَا ضَرَبَهٗ

سر پر لوہے کا موسل یا پتھر لئے کھڑا ہے اور اس سے اس کے سر کو مارتا ہے۔ جب مارتا تو پتھر لڑھک

تَدَهْدَهَ الْحَجَرُ فَانْطَلَقَ اِلَيْهِ لِيَاْخُذَهٗ فَلَا يَرْجِعُ اِلٰى هٰذَا حَتّٰى

جاتا یہ شخص جاکر اس پتھر کو لے آتا۔ وہ جب تک لوٹتا اس کا سر ٹھیک ہو جاتا اور اسکا سر ویسے ہی ہو

يَلْتَئِمَ رَاْسُهٗ وَعَادَ رَاْسُهٗ كَمَا هُوَ فَعَادَ اِلَيْهِ فَضَرَبَهٗ قُلْتُ مَنْ هٰذَا

جاتا جیسا پہلے تھا۔ وہ شخص پلٹ کر پھر اسے مارتا۔ میں نے پوچھا یہ کون ہے۔ ان دونوں نے کہا تشریف

قَالَا اِنْطَلِقْ فَانْطَلَقْنَا اِلٰى نَقْبٍ مِثْلِ التَّنُّوْرِ اَعْلَاهُ ضَيِّقٌ وَاَسْفَلُهٗ

لے چلئے اب ہم تنور کے مثل ایک سوراخ پر پہنچے اس کے اوپر کا حصہ تنگ ہے اور نیچے کا

ایک اتنے دراز قد شخص ہیں کہ ان کا سر فضا میں اتنا اونچا ہے کہ میں اسے دیکھ نہیں سکا۔ اس کے بعد ہے۔ ہم ایسے بڑے باغ کے پاس پہنچے کہ اس سے بڑا اور اچھا باغ میں نے نہیں دیکھا۔ اوپر چڑھے تو ایک ایسے شہر میں پہنچے جو سونے اور چاندی کے اینٹوں سے بنایا گیا تھا۔ دروازہ کھولوا کر اندر گئے تو ہم کو ایسے لوگ ملے۔ کہ ان کا آدھا دھڑ خوبصورت سے خوبصورت ہے اور آدھا بدصورت سے بدصورت۔ میرے دونوں ساتھیوں نے ان لوگوں سے کہا۔ ہمارے ساتھ آؤ۔ اور اس نہر میں جاؤ۔ ایک چوڑی نہر بہ رہی تھی اس کا پانی سفید براق تھا۔ اس نہر میں وہ لوگ گئے۔ اور نکلے تو ان کی بدصورتی جاتی رہی اور حسین تر ہو گئے۔ مجھے ان دونوں نے بتایا کہ یہ جنت عدن ہے۔ اور آپ کی یہ جگہ ہے۔ میں نے اوپر نظر اٹھائی تو دیکھا کہ تہ بہ تہ جمے ہوئے بادل کی طرح ایک محل ہے۔ ان دونوں نے کہا یہ آپ کی جگہ ہے۔ اخیر میں یہ زائد ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے ارد گرد وہ بچے ہیں جو فطرت پر مرے ہیں۔ کچھ مسلمانوں نے عرض کیا یا رسول اللہ؟ اور مشرکین کی اولاد بھی تو فرمایا اور مشرکین کی اولاد بھی۔

وَاسِعٌ تَتَوَقَّدُ تَحْتَهُ نَارٌ فَإِذَا اقْتَرَبَ ارْتَفَعُوا حَتّٰى كَادُوا يَخْرُجُونَ
چوڑا ہے اس کے نیچے آگ بھڑک رہی ہے پس جب وہ اوپر قریب ہوتے اتنا کہ معلوم ہوتا
فَإِذَا خَمِدَتْ رَجَعُوا فِيهَا وَفِيهَا رِجَالٌ وَّنِسَاءٌ عُرَاةٌ فَقُلْتُ مَا هٰذَا
کہ نکل پڑیں گے تو آگ ٹھنڈی ہو جاتی جب آگ دھیمی پڑ جاتی تو پھر اس میں لوٹ جاتے
قَالَا انْطَلِقْ فَانْطَلَقْنَا حَتّٰى أَتَيْنَا عَلٰى نَهَرٍ مِّنْ دَمٍ فِيهِ رَجُلٌ قَائِمٌ
اس میں ننگے مرد اور عورتیں تھیں میں نے پوچھا یہ کیا ہے؟ تو ان دونوں صاحبوں نے کہا آگے چلیں
وَعَلٰى وَسْطِ النَّهَرِ۔ قَالَ يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ وَوَهْبُ بْنُ جَرِيرٍ عَنْ
ہم چلے۔ یہاں تک کہ ایک خون کی ندی پر آئے اس میں ایک شخص کھڑا ہے اور ندی کے بیچ میں
جَرِيرِ بْنِ حَازِمٍ وَعَلٰى شَطِّ النَّهَرِ رَجُلٌ بَيْنَ يَدَيْهِ حِجَارَةٌ
یا ندی کے کنارے بھی ایک شخص کھڑا ہے جس کے آگے پتھر ہیں
فَأَقْبَلَ الرَّجُلُ الَّذِي فِي النَّهَرِ فَإِذَا أَرَادَ أَنْ يَّخْرُجَ رَمَاهُ الرَّجُلُ
جو شخص ندی میں ہے وہ آگے آتا ہے جب چاہتا ہے کہ نکل جائے وہ شخص پتھر سے
بِحَجَرٍ فِي فِيهِ فَرَدَّهُ حَيْثُ كَانَ فَجَعَلَ كُلَّمَا جَاءَ لِيَخْرُجَ رَمٰى فِي
اس کے منہ پر مارتا ہے تو اسے وہیں لوٹا دیتا ہے جہاں تھا جب کبھی وہ آتا ہے کہ نکل جائے
فِيهِ بِحَجَرٍ فَيَرْجِعُ كَمَا كَانَ فَقُلْتُ مَا هٰذَا قَالَا انْطَلِقْ فَانْطَلَقْنَا
اس کے منہ پر وہ شخص دوسرا پتھر مارتا ہے تو جہاں تھا وہیں لوٹ جاتا ہے۔ میں نے پوچھا یہ کیا ہے
حَتّٰى أَتَيْنَا إِلٰى رَوْضَةٍ خَضْرَاءَ فِيهَا شَجَرَةٌ عَظِيمَةٌ وَّفِي أَصْلِهَا
تو ان دونوں نے کہا چلئے۔ پھر ہم چلے یہاں تک کہ ایک ہرے بھرے باغ تک پہنچے جس میں

ارض مقدسہ اس سے بیت المقدس مراد ہے۔ مسند امام احمد کی روایت میں یہ ہے۔ ایک کھلی ہوئی سرزمین پر لے گئے۔ ظاہر ہے کہ دونوں میں منافات نہیں۔

اثبات باب حدیث کا یہ حصہ کہ حضرت ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والتسلیم کے پاس لوگوں کے بچے تھے، اس کی دلیل ہے کہ نابالغ بچے جنت میں جائیں گے۔ اس کے عموم میں کفار کے بچے بھی داخل ہیں بلکہ تعبیر الرویاء کی روایت اس پر نص ہے کہ کفار کے بچے بھی جنت ہی میں رہیں گے۔

اقول وباللہ التوفیق ــــ اس کے معارض دوسری احادیث ہیں۔ مثلاً اسی باب کی پہلی حدیث ــــ کہ فرمایا ــــ اللہ خوب جانتا ہے کہ وہ کیا کرنے والے تھے ــــ

شَیْخٌ وَّصِبْیَانٌ وَّاِذَا رَجُلٌ قَرِیْبٌ مِّنَ الشَّجَرَةِ بَیْنَ یَدَیْهِ نَارٌ

ایک بڑے درخت کی جڑ میں ایک بزرگ ہیں اور کچھ بچے ہیں اور اس درخت کے قریب ایک شخص

یُّوْقِدُهَا فَصَعِدَا بِیْ فِی الشَّجَرَةِ فَاَدْخَلَانِیْ دَارًا لَمْ اَرَ قَطُّ اَحْسَنَ

ہے جس کے آگے آگ ہے جسے بھڑکا رہا ہے وہ دونوں مجھے لے کر اس درخت پر چڑھے اور مجھے ایسے

وَاَفْضَلَ مِنْهَا فِیْهَا رِجَالٌ شُیُوْخٌ وَّشَبَابٌ وَّنِسَاءٌ وَّصِبْیَانٌ ثُمَّ

گھر میں لے گئے کہ اس سے اچھا عمدہ کوئی گھر میں نے نہیں دیکھا تھا اس میں کچھ بوڑھے کچھ جوان مرد

اَخْرَجَانِیْ مِنْهَا فَصَعِدَا بِیَ الشَّجَرَةَ فَاَدْخَلَانِیْ دَارًا هِیَ اَحْسَنُ وَ

ہیں اور کچھ عورتیں اور بچے ہیں پھر مجھے اس گھر سے باہر لائے اور اس درخت پر لے کر چڑھے اور مجھے

اَفْضَلُ فِیْهَا شُیُوْخٌ وَّشَبَابٌ قُلْتُ طَوَّفْتُمَانِی اللَّیْلَةَ فَاَخْبِرَانِیْ عَمَّا

ایک گھر کے اندر لے گئے جو پہلے سے بھی اچھا اور عمدہ تھا اس میں کچھ بوڑھے کچھ جوان تھے۔ میں نے کہا تم

رَاَیْتُ قَالَا نَعَمْ اَمَّا الَّذِیْ رَاَیْتَهٗ یُشَقُّ شِدْقُهٗ فَکَذَّابٌ یُّحَدِّثُ

دونوں نے مجھے رات بھر گھمایا اب جو کچھ میں نے دیکھا ہے اسے بتاؤ۔ دونوں نے کہا ضرور۔ وہ جسکا جبڑا چیرا

بِالْکِذْبَةِ فَتُحْمَلُ عَنْهُ حَتّٰی تَبْلُغَ الْاٰفَاقَ فَیُصْنَعُ بِهٖ اِلٰی یَوْمِ الْقِیٰمَةِ

جاتا تھا جھوٹا ہے جو جھوٹ بولتا ہے اور اس سے نقل کرکے دور دور پہونچ جاتا ہے اسکے ساتھ قیامت تک یہی

وَالَّذِیْ یُشْدَخُ رَاْسُهٗ فَرَجُلٌ عَلَّمَهُ اللّٰهُ الْقُرْاٰنَ فَنَامَ عَنْهُ

کیا جائے گا۔ اور جسکے سر کو کچلا جاتا تھا وہ ہے جسے اللہ تعالیٰ نے قرآن کا علم عطا فرمایا اس سے غافل ہو کر رات

بِاللَّیْلِ وَلَمْ یَعْمَلْ فِیْهِ بِالنَّهَارِ یُفْعَلُ بِهٖ اِلٰی یَوْمِ الْقِیَامَةِ وَالَّذِیْ رَاَیْتَهٗ

کو سویا اور دن میں اس پر عمل نہیں کیا۔ اسکے ساتھ قیامت تک یہی کیا جائے گا۔ اور جنہیں غار میں دیکھا زانی ہیں

فِی النَّقْبِ فَهُمُ الزُّنَاةُ وَالَّذِیْ رَاَیْتَهٗ فِی النَّهْرِ اٰکِلُوا الرِّبٰوا وَالشَّیْخُ

اور جنہیں ندی میں دیکھا سود خوار ہیں اور اس درخت کی جڑ میں جو بزرگ تھے وہ ابراہیم ہیں اور انکے

الَّذِیْ فِیْ اَصْلِ الشَّجَرَةِ اِبْرَاهِیْمُ وَالصِّبْیَانُ حَوْلَهٗ فَاَوْلَادُ النَّاسِ

اردگرد لوگوں کے بچے ہیں

نیز مشکوٰۃ[1] کی یہ حدیث کہ ام المومنین حضرت خدیجۃ الکبریٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے اپنے ان دو بچوں کے بارے میں دریافت کیا

---

[1] اول ص ۲۳۔ مسند امام احمد۔ اول ص ۱۳۴

وَالَّذِی یُوقِدُ النَّارَ مَالِكٌ خَازِنُ النَّارِ وَالدَّارُ الْاُولٰی الَّتِی دَخَلْتَ

اور جو آگ بھڑکا رہے ہیں مالک جہنم کے خازن ہیں اور وہ پہلا گھر جس میں تشریف لے گئے

دَارُ عَامَّةِ الْمُؤْمِنِیْنَ وَاَمَّا هٰذِهِ الدَّارُ فَدَارُ الشُّهَدَاءِ وَاَنَا جِبْرِیْلُ وَ هٰذَا

تھے عام مسلمانوں کا گھر ہے۔ اور یہ شہدار کا۔ اور میں جبرئیل ہوں اور یہ

مِیْكَائِیْلُ فَارْفَعْ رَاْسَكَ فَرَفَعْتُ رَاْسِیْ فَاِذَا فَوْقِیْ مِثْلُ السَّحَابِ

میکائیل ہیں۔ اپنے سر کو اٹھائیے، میں نے اپنے سر کو اٹھایا تو میرے اوپر بادل کے مانند ہے

قَالَا ذٰلِكَ مَنْزِلُكَ فَقُلْتُ دَعَانِیْ اَدْخُلْ مَنْزِلِیْ قَالَا اِنَّهٗ بَقِیَ

انھوں نے بتایا یہ آپ کی جگہ ہے اب میں نے کہا مجھے چھوڑ دو میں اپنے گھر میں جاؤں تو کہا آپ کی عمر ابھی باقی

لَكَ عُمُرٌ لَمْ تَسْتَكْمِلْهُ فَلَوِ اسْتَكْمَلْتَ اَتَیْتَ مَنْزِلَكَ عہ

ہے جسے پوری نہیں فرمایا ہے۔ جب اسے پوری فرمائیں گے تو اپنے گھر تشریف لے جائیں گے۔

جو پہلے شوہر سے تھے تو فرمایا۔ جہنم میں ہیں دریافت فرمایا کہ حضور سے جو بچے تھے وہ، تو فرمایا جنت میں۔ پھر ارشاد فرمایا مومنین اور ان کی اولاد جنت میں ہیں۔ اور مشرکین اور ان کی اولاد جہنم میں پھر حضور نے یہ آیت تلاوت فرمائی۔ وَالَّذِیْنَ اٰمَنُوْا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّیَّتُهُمْ۔ سورہ طور۔ آیت ۲۱۔ ایمان والوں کی اولاد ان کے تابع ہے۔ نیز ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ مومنین کی اولاد کہاں ہوں گی تو فرمایا اپنے آبار کے ساتھ میں نے عرض کیا بغیر عمل کے فرمایا، اللہ خوب جانتا ہے کہ وہ کیا کرنے والے تھے۔ پھر میں نے پوچھا اور مشرکین کی اولاد تو فرمایا اپنے آبار کے ساتھ میں نے عرض کیا بغیر عمل کے تو فرمایا کہ اللہ خوب جانتا ہے کہ وہ کیا کرنیوالے تھے۔

نیز ابھی حدیث گذری ہے کہ یہودی بچہ جب مسلمان ہوگیا تو فرمایا اس اللہ کا شکر ہے جس نے اسے جہنم سے بچایا۔ اس سے ثابت کہ اگر مسلمان نہ ہوتا تو جہنم میں جاتا۔

مذہب احناف جب دلائل متعارض ہیں اور ترجیح کی کوئی صورت نہیں تو حق وہی ہے جو احناف کہتے ہیں کہ توقف کرنا چاہئے۔ امام ابوالبرکات نسفی نے کافی میں فرمایا۔ کہ توقف کا مطلب یہ ہے کہ مشرکین کے تمام بچوں کے بارے میں ایک حکم نہیں لگا سکتے۔ ان میں کچھ نجات پائیں گے اور کچھ عذاب یہی امام مالک کا مذہب ہے جیسا کہ علامہ عبدالبر نے تمہید میں ذکر فرمایا ہے۔ اور امام شافعی کا بھی۔ اور امام احمد سے دو قول مروی ہے۔ البتہ ابن قیم نے۔ شفار العلیل۔ میں یہ اختیار کیا کہ نجات پائیں گے۔ آجکل کے نجدیوں نے بھی اسی کی تقلید کی ہے۔ مشہور یہ کیا جاتا ہے کہ ابن تیمیہ کا بھی یہی مذہب ہے مگر اس کے فتاوی میں توقف ہے۔

عہ باب ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ص ۱۸۵۔ البیوع۔ باب اکل الربا وشاهده ص ۲۷۹۔ الجهاد۔ باب درجات المجاهدین ص ۳۹۱۔ بدء الخلق باب اذا قال احدکم آمین ص ۴۵۷۔ ذکر الانبیاء باب قول اللہ عزوجل، واتخذ اللہ ابراهیم خلیلا ص ۴۷۳۔ صلوۃ اللیل باب عقد الشیطان علی قافیة الراس ص ۱۵۳۔ الادب باب قول اللہ، واتقوا اللہ وکونوا مع الصادقین ص ۹۰۰ تعبیر الرؤیا۔ باب تعبیر الرؤیا بعد صلوۃ الصبح ص ۱۰۴۳۔ ابن ماجہ تجارات مسند امام احمد خامس ص ۱۴۔ لہ مشکوۃ اول ص ۲۲ ابوداؤد ثانی السنة باب ذراری المشرکین ص ۲۹۲

حدیث ۸۰۹

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهَا قَالَتْ دَخَلْتُ عَلٰى اَبِيْ بَكْرٍ
ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا میں ابو بکر کے پاس گئی تو
فَقَالَ فِيْ كَمْ كَفَّنْتُمُ النَّبِيَّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُلْتُ فِيْ ثَلٰثَةِ
انھوں نے پوچھا۔ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو کتنے کپڑوں میں کفنایا تھا۔ میں نے بتایا کہ تین سفید
اَثْوَابٍ بِيْضٍ سَحُوْلِيَّةٍ لَيْسَ فِيْهَا قَمِيْصٌ وَلَا عِمَامَةٌ وَقَالَ لَهَا فِيْ
سحولی کپڑے میں جسمیں (سلا ہوا) کرتا اور عمامہ نہ تھا اور انھوں نے ام المومنین سے پوچھا کس
اَيِّ يَوْمٍ تُوُفِّيَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ يَوْمَ الْاِثْنَيْنِ
دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو وفات ہوئی تھی ام المومنین نے بتایا دو شنبے کو
قَالَ فَاَيُّ يَوْمٍ هٰذَا قَالَتْ يَوْمُ الْاِثْنَيْنِ قَالَ اَرْجُوْ فِيْمَا بَيْنِيْ وَبَيْنَ اللَّيْلِ
انھوں نے پوچھا یہ کونسا دن ہے انھوں نے عرض کیا دوشنبہ تو فرمایا میں امید کرتا ہوں کہ میری وفات
فَنَظَرَ اِلٰى ثَوْبٍ عَلَيْهِ كَانَ يُمَرَّضُ فِيْهِ بِهٖ رَدْعٌ مِّنْ زَعْفَرَانٍ فَقَالَ
اس وقت اور رات کے درمیان ہے پھر اپنے اس کپڑے کو دیکھا جو ان کے بدن پر تھے جسمیں بیماری کے دن

تشریحات ۸۰۹ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سہ شنبہ کی رات میں عشاء اور مغرب کے درمیان سنہ ۱۳ھ میں ۶۳ سال کے ہو کر واصل بحق ہوئے، رات ہی میں صبح صادق سے پہلے پہلے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پہلو میں بربنا ر قول صحیح اس طرح دفن ہیں کہ ان کا روئے انور حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سینے کے مقابل ہے۔ اور حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ان کے سینے کے مقابل ہے۔ اسی وجہ سے حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا پاؤں حجرہ مبارکہ کی شرقی دیوار کے متصل تھا۔ یہاں تک کہ جب ولید بن عبد الملک کے عہد حکومت میں حضرت عمر بن عبد العزیز نے حجرہ مبارکہ کی دیوار گرا کر بنیاد کھدوائی تو ان کا پاؤں کھل گیا تھا جیسا کہ بخاری میں ابھی آرہا ہے۔

مرض وصال حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا وصال کس مرض میں ہوا۔ اس بارے میں روایتیں مختلف آئی ہیں۔ اول حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی جدائی کے صدمے سے گھلتے گھلتے قویٰ نے جواب دیدیا۔ یہ حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا قول ہے جیسا کہ سیف بن عمر نے کہا ہے۔ ابن سعد نے امام زہری سے نقل کیا کہ کھانے میں ایک سال کا میعادی زہر ملا کر کسی نے بھیجا تھا۔ اسے حضرت صدیق اکبر اور حارث بن کلدہ نے کھایا۔ اس کے بعد دونوں بیمار رہے اور ایک سال پر ایک دن دونوں نے انتقال کیا۔ ایک قول یہ ہے کہ ایک دن ٹھنڈک تھی غسل فرمایا جس کے اثر سے بخار آیا پندرہ دن علیل رہ کر وصال فرمایا۔ ان اقوال میں تعارض نہیں ہو سکتا ہے۔ تینوں اسباب جمع ہو گئے ہوں۔

ان الحی احق بالجدید یہ صدیق اکبر کی تواضع تھی ورنہ متعدد احادیث میں وارد ہے کہ مردوں کو اچھا کفن دو

اِغْسِلُوْا ثَوْبِیْ ھٰذَا وَزِیْدُوْا عَلَیْهِ ثَوْبَیْنِ فَکَفِّنُوْنِیْ فِیْھِمَا قُلْتُ اِنَّ

گذار رہے تھے۔ جس پر زعفران کا دھبہ تھا تو فرمایا کہ میرے اس کپڑے کو دھولینا اور دو اور کپڑے بڑھا کر

ھٰذَا خَلَقٌ قَالَ اِنَّ الْحَیَّ اَحَقُّ بِالْجَدِیْدِ مِنَ الْمَیِّتِ اِنَّمَا ھُوَ لِلْمُھْلَةِ

ان میں مجھے کفنانا۔ میں نے کہا یہ پرانا ہے تو فرمایا زندہ بہ نسبت مردے کے نئے کا زیادہ حقدار ہے۔ یہ نیا

فَلَمْ یَتَوَفَّ حَتّٰی اَمْسٰی مِنْ لَیْلَةِ الثُّلٰثَاءِ وَدُفِنَ قَبْلَ اَنْ یُّصْبِحَ [عہ]

کپڑا مہلت والے کیلئے ہے مگر اس دن وفات نہ ہوئی یہاں تک کہ سہ شنبہ کی رات آگئی تو وفات ہوئی اور صبح سے پہلے پہلے دفن کر دیئے گئے۔

حدیث ۸۱۰ عَنْ عَائِشَةَ رَضِیَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْھَا۔ اَنَّ رَجُلًا قَالَ لِلنَّبِیِّ صَلَّی

ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ ایک صاحب نے نبی صلی

اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْهِ وَسَلَّمَ اِنَّ اُمِّیْ اُفْتُلِتَتْ نَفْسُھَا وَاَظُنُّھَا لَوْ تَکَلَّمَتْ

اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے عرض کیا میری ماں اچانک انتقال کر گئیں میں گمان کرتا ہوں کہ اگر اس وقت

اور ایک روایت [لہ] میں ہے کہ یہ فرمایا۔ مجھے اسی کپڑے میں کفنانا میں اس میں نماز پڑھتا تھا۔ اس سے معلوم ہوا کہ جس لباس میں عبادت کی جائے وہ بھی متبرک ہو جاتا ہے۔ اور اسے کفن بنانا صحابہ کی سنت ہے۔ علامہ عینی نے ایک احتمال یہ نکالا کہ ہو سکتا ہے کہ یہ کپڑا حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے عطا فرمایا ہو۔

للمھلۃ انما ہو للمہلتہ ۔ مُہلۃ ۔ کے کئی معنی آتے ہیں ۔ پیپ اور پانی جو جسم سے نکلے ۔ پگھلایا ہوا سیسہ ۔ تیل کا سیاہ تلچھٹ ۔ قطران کی ایک قسم معنی مشہور ۔ یہاں دو احتمال ہیں ۔ ایک یہ کہ ضمیر کا مرجع ۔ جدید ۔ ہو ۔ اب معنی یہ ہونگے کہ نیا کپڑا اس کے لئے ہے کہ جسے مہلت ہے ۔ یعنی زندہ رہنا ہے دوسرے یہ کہ اس کا مرجع کفن ہو جس پر ۔ کفنونی ۔ دلالت کر رہا ہے اور مُہلۃ کے معنی پیپ کے ہوں ۔ اب معنی یہ ہوں گے کہ کفن اس پانی اور پیپ میں آلودہ ہونے کے لئے ہے جو میت کے جسم سے نکلے گا۔

اس حدیث سے ثابت ہوا کہ دو شنبے کے دن موت اچھی ہے۔ اس لئے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا وصال اسی دن ہوا ہے۔ اس سے یہ بھی نکلتا ہے کہ جس دن اور جس وقت اللہ عز وجل کا کوئی محبوب بندہ واصل بحق ہوا ہو وہ دن اور وہ وقت موت کے لئے اچھا ہے۔ اسی طرح جسدن جسوقت جس چیز کو صلحا سے نسبت ہو وہ متبرک ہے۔

تشریحات ۸۱۰ یہ صاحب حضرت سعد بن عبادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ تھے جیسا کہ دوسری احادیث میں مذکور ہے یہ حدیث ایصال ثواب کی اصل ہے جس پر تفصیلی بحث اثبات [۲ہ] ایصال ثواب میں ہو چکی ہے اور آئندہ اس پر کلام ہوگا۔

[عہ] باب موت یوم الاثنین ص ۱۸۶ [لہ] عمدۃ القاری ثامن ص ۲۳۰ بحوالہ ابن سعد [۲ہ] یہ رسالہ دائرۃ البرکات سے شائع ہو چکا ہے۔

تَصَدَّقَتْ فَهَلْ لَهَا اَجْرٌ اِنْ تَصَدَّقْتُ عَنْهَا قَالَ نَعَمْ عہ

بول پاتیں تو صدقہ کرتیں۔ اگر میں انکی طرف سے صدقہ کروں تو انھیں ثواب ملے گا۔ فرمایا ضرور ملے گا۔

۸۱۱ عَنْ عَائِشَةَ رَضِیَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهَا قَالَتْ اِنْ كَانَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّی

حدیث ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہانے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيَتَعَذَّرُ فِیْ مَرَضِهٖ اَيْنَ اَنَا الْيَوْمَ اَيْنَ اَنَا غَدًا

اپنے مرض وصال میں عائشہ کی باری میں دیر کا احساس کر کے اس طرح کونت کو ظاہر فرماتے تھے

اِسْتِبْطَاءً لِيَوْمِ عَائِشَةَ فَلَمَّا كَانَ يَوْمِیْ قَبَضَهُ اللّٰهُ بَيْنَ سَحْرِیْ وَ

آج میں کہاں ہوں کل میں کہاں رہوں گا جب میری باری کا دن ہوا تو اللہ نے انھیں اس حال

نَحْرِیْ وَدُفِنَ فِیْ بَيْتِیْ عہ

میں اٹھایا کہ میرے سینے اور گلے کے مابین تھے۔ اور میرے گھر میں دفن ہوئے۔

۸۱۲ عَنْ سُفْيَانَ التَّمَّارِ اَنَّهٗ حَدَّثَهٗ اَنَّهٗ رَاٰی قَبْرَ النَّبِیِّ صَلَّی اللّٰهُ تَعَالٰی

حدیث سفیان تمار سے مروی ہے کہ انھوں نے بیان کیا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ

تشریحات ۸۱۱ یہ حدیث اختصار و تفصیل کے ساتھ بخاری میں جہاد۔ فضائل صحابہ۔ مغازی، نکاح، میں بھی ہے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی مرضی معلوم ہونے کے بعد ازواج مطہرات نے اس کی اجازت دیدی۔ اور حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے گھر تشریف لے گئے جس کی قدرے تفصیل گذر چکی ہے بقیہ آئندہ آئے گی۔ اس سے معلوم ہوا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو حضرت عائشہ کے ساتھ کتنی محبت تھی۔ اس سے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی عظمت کا اندازہ لگائیں کہ وہ محبوب خدا کی محبوب ہیں اس لئے جو بدنصیب حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے عداوت رکھے حقیقت میں وہ محبوب خدا کا دشمن ہے۔ حضرت شیر خدا نے فرمایا تیرے دشمن تین ہیں۔ براہ راست تیرا دشمن۔ تیرے دوست کا دشمن، اور تیرے دشمن کا دوست۔

تشریح ۸۱۲ سفیان تمار کبار تابعین میں سے ہیں۔ صحابہ کرام کا زمانہ پایا مگر کسی صحابی سے روایت نہیں کیا۔ یہ سفیان بن دینار عصفری کوفے کے باشندے تھے۔ امام بخاری نے ان کا صرف یہی ایک قول ذکر فرمایا ہے۔ ابن معین وغیرہ نے ان کی توثیق کی ہے۔

عہ باب موت الفجاءۃ والبغتۃ ص ۱۸۶۔ الوصایا۔ باب ما یستحب لمن توفی فجاءۃ ان یتصدقوا عنہ ص ۳۸۶ مسلم۔ زکوۃ۔ وصیۃ۔ ابن ماجۃ وصایا مسند امام احمد جلد سادس ص ۵۱

عہ باب ماجاء فی قبر النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ص ۱۸۶ مسلم فضائل الصحابہ۔

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُسَنَّمًا عہ

علیہ وسلم کے قبر انور کو دیکھا ہے کہ وہ کوہان نما ہے۔

۸۱۴ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ اَبِيْهِ لَمَّا سَقَطَ عَلَيْهِمُ الْحَائِطُ

حدیث حضرت عروہ سے روایت ہے کہ ولید بن عبد الملک کے زمانے میں جب

فِىْ زَمَانِ الْوَلِيْدِ بْنِ عَبْدِ الْمَلِكِ اَخَذُوْا فِىْ بِنَائِهِ فَبَدَتْ لَهُمْ قَدَمٌ

حجرۂ عائشہ کی دیوار (شرقی) گر گئی لوگوں نے اس کی تعمیر شروع کی تو ایک قدم ظاہر

فَفَزِعُوْا وَظَنُّوْا اَنَّهَا قَدَمُ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَمَا

ہوا اس پر لوگ گھبرا گئے اور لوگوں نے گمان یہ کیا کہ یہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا قدم ہے کوئی

وَجَدُوْا اَحَدًا يَعْلَمُ ذٰلِكَ حَتّٰى قَالَ لَهُمْ عُرْوَةُ لَا وَاللّٰهِ مَا هِىَ

ایسا شخص نہیں ملا جو یہ جانتا ہو۔ یہاں تک کہ عروہ نے کہا بخدا یہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا

تکمیل۔ امام ابن ابی شیبہ نے یہ زیادہ کیا ہے۔ ابوبکر اور عمر کی قبریں بھی مسنّم یعنی کوہان نما ہیں۔ حضرت امام ابراہیم نخعی نے فرمایا جس شخص نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور صاحبین کی قبریں دیکھی ہیں اس نے مجھے خبر دی ہے کہ وہ سب مسنّم زمین سے ابھری ہوئی ہیں۔ ان پر سفید سنگ مرمر ہے۔ امام شعبی نے فرمایا میں نے خود شہدائے احد کی قبریں مسنم دیکھی ہیں۔ اور حضرت عمر اور حضرت ابن عباس کی قبریں بھی ایسی ہی یعنی کوہان نما بنائی گئی تھیں۔ ان سب سے ثابت ہوا کہ قبر کو کوہان نما مسنم بنانا چاہئے نہ کہ ہموار چبوترے کے مثل۔

تشریحات ۸۱۴ ولید مشہور اموی سفاک عبد الملک کا سب سے بڑا بیٹا تھا۔ عبد الملک کی وصیت کے مطابق اسکے مرنے کے بعد ۸۶ھ میں تخت نشین ہوا اور ۹۶ھ وسط جمادی الآخرہ میں مر گیا۔ اسی کے عہد میں اسپین ترکستان کا اکثر حصہ اور سندھ فتح ہوا تھا۔ اس کے یادگار کارناموں میں دمشق کی جامع اموی ہے۔ اور مسجد نبوی کی توسیع۔ جب مسلمانوں کی کثرت ہوئی اور مسجد اقدس تنگ ہو گئی تو اس نے ازواج مطہرات سے حجرات مبارکہ خریدے اور والی مدینہ حضرت عمر بن عبد العزیز کو حکم دیا کہ حجرات مبارکہ ڈھا کر مسجد میں شامل کر لئے جائیں۔ اسی موقع پر جب حجرۂ عائشہ کی پورب والی دیوار ڈھا کر نیا دکھودی جانے لگی تو حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا قدم پاک ظاہر ہو گیا۔ جگہ کی تنگی کیوجہ سے انکی لحد مبارک کا کچھ حصہ پوربی دیوار کے اندر آگیا تھا۔ حجرۂ مبارکہ کی تعمیر کے بعد حجرۂ مبارکہ کے چاروں طرف ایک پیچ پہل احاطہ بنوا دیا جسکا شمالی حصہ مثلث نما ہے۔

پھر متوکل عباسی شہنشاہ نے اس پر سنگ مرمر چڑھایا۔ اس کے بعد ۵۴۸ھ میں عباسی شہنشاہ مقتفی نے اس کی تجدید کی اور اس کے ارد گرد صندل اور آبنوس کی چھت تک بلند جالیاں لگا دیں۔

عہ باب فی قبر النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ص ۱۸۶

قَدَمُ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَاهِيَ إِلَّا قَدَمُ عُمَرَ عه

قدم نہیں یہ عمر کا قدم ہے۔

۸۱۴ عَنْ هِشَامٍ عَنْ اَبِيْهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهَا اَنَّهَا

حدیث ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے عبد اللہ بن زبیر رضی اللہ تعالیٰ

اَوْصَتْ عَبْدَ اللّٰهِ بْنَ الزُّبَيْرِ لَاتَدْفِنِّيْ مَعَهُمْ وَادْفِنِّيْ مَعَ صَوَاحِبِيْ

عنہا کو یہ وصیت کی کہ مجھے ان لوگوں کے ساتھ مت دفن کرنا دوسری ازواج کے ساتھ

بِالْبَقِيْعِ لَا اُزَكّٰى بِهٖ اَبَدًا عه

بقیع میں دفن کرنا میں یہاں دفن ہوکر ہرگز اپنا تقدس ظاہر کرنا نہیں چاہتی۔

۸۱۵ عَنْ عَمْرِو بْنِ مَيْمُوْنٍ الْاَوْدِيْ قَالَ رَاَيْتُ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ

حدیث عمرو بن میمون نے کہا میں نے حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو دیکھا

قَالَ يَا عَبْدَ اللّٰهِ بْنَ عُمَرَ اِذْهَبْ اِلٰى اُمِّ الْمُؤْمِنِيْنَ عَائِشَةَ فَقُلْ يَقْرَءُ

انھوں نے اپنے صاحبزادے سے فرمایا اے عبد اللہ بن عمر ام المومنین حضرت عائشہ کی

۸۱۴ **تشریح** اس کے بعد حدیث آرہی ہے کہ ام المومنین رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا پہلے یہی ارادہ تھا کہ اسی حجرے میں دفن کی جاؤں مگر حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ جب وہاں دفن ہوگئے تو ارادہ بدل دیا۔ اس کا بھی احتمال ہے کہ حضرت ام المومنین کی غیرت نے اسے پسند نہ کیا ہو۔ حجرۂ مبارکہ میں اب بھی ایک قبر کی جگہ ہے۔ حضرت عبد اللہ بن سلام رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور سعید بن مسیب نے فرمایا ہے کہ یہاں حضرت عیسیٰ علیہ السلام دفن ہوں گے۔ [له]

۸۱۵ **تشریحات** یہ ایک لمبی حدیث کا جز ہے جو مناقب عثمان میں مفصل آئے گی۔ معلوم نہیں وہاں تک شرح لکھنے کی توفیق ہو یا نہ ہو اس لئے جو حصہ یہاں مذکور ہے اسے تحریر کر دیا۔ کتاب الاعتصام میں حضرت عروہ کی حدیث میں ہے کہ بہت سے صحابہ نے حجرہ مبارکہ میں دفن ہونے کی اجازت چاہی مگر کسی کو اجازت نہیں ملی۔ جب حضرت فاروق اعظم کا پیغام پہنچا تو بلا توقف اجازت مرحمت فرما دی اور وہ ارشاد فرمایا جو حدیث میں مذکور ہے، کہ انھیں اپنے اوپر ترجیح دیتی ہوں۔ اس سے ظاہر ہوگیا کہ ام المومنین کے قلب میں حضرت عمر کی کتنی عظمت تھی۔ ساتھ ہی یہ بھی ظاہر ہوگیا کہ حضرت عمر ام المومنین کا کتنا ادب ملحوظ فرماتے تھے۔ ان کے قلب نازک پر ادنی سا دباؤ بھی ڈالنا پسند نہیں فرماتے تھے۔ اسی لئے یہ بھی وصیت فرما دی کہ غسل و کفن کے بعد در اقدس پر حاضر ہوکر دوبارہ اجازت

عه باب ماجاء فی قبر النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ص ۱۸۶

عه باب قبر النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ص ۱۸۶ ـ ثانی ـ الاعتصام ـ باب ما ذکر النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ص ۱۰۹

له عمدة القاری ثامن ص ۲۲۵ ـ

عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ عَلَيْكِ السَّلَامَ ثُمَّ سَلْهَا اَنْ اُدْفَنَ مَعَ صَاحِبَيَّ

خدمت میں جاؤ۔ اور ان سے عرض کرو عمر بن خطاب آپ کو سلام کہتا ہے۔ اس کے بعد ان سے

قَالَتْ كُنْتُ اُرِيْدُهٗ لِنَفْسِيْ فَلَاُوْثِرَنَّهُ الْيَوْمَ عَلٰى نَفْسِيْ فَلَمَّا اَقْبَلَ

سوال کرو (کہ میں چاہتا ہوں) کہ اپنے دونوں ساتھیوں کے ساتھ دفن کیا جاؤں (حضرت ابن عمر نے

قَالَ لَهٗ مَا لَدَيْكَ قَالَ اَذِنَتْ لَكَ يَا اَمِيْرَ الْمُؤْمِنِيْنَ قَالَ مَا كَانَ شَيْءٌ

ایسا ہی کیا) تو ام المومنین نے فرمایا اس جگہ اپنے لئے ارادہ رکھتی تھی آج انھیں اپنے اوپر ترجیح

اَهَمَّ اِلَيَّ مِنْ ذَالِكَ الْمَضْجَعِ فَاِذَا قُبِضْتُ فَاحْمِلُوْنِيْ ثُمَّ سَلِّمُوْا ثُمَّ

دیتی ہوں جب وہ واپس آئے تو حضرت عمر نے پوچھا تیرے پاس

قُلْ يَسْتَاْذِنُكَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ فَاِنْ اَذِنَتْ لِيْ فَادْفِنُوْنِيْ وَاِلَّا

کیا خبر ہے؟ عرض کیا ام المومنین نے آپ کو اجازت دے دی۔ تو فرمایا اس آرامگاہ سے زیادہ

کی درخواست پیش کرنا۔ کہیں ایسا نہ ہو کہ حیات ظاہری میں رعب و دباؤ محسوس کرکے اجازت دی ہو۔ یہ اپنے حجرے میں دفن کی اجازت حضرت ام المومنین کا اتنا بڑا ایثار ہے جس کی نظیر پیش کرنے سے دنیا عاجز ہے۔

فمن استخلفوا فهو الخليفة اس سے ظاہر ہوگیا کہ خلیفۂ وقت اپنے بعد خلیفہ کے تقرر کے لئے چند افراد کی کمیٹی بنادے اور وہ کسی کو خلیفہ مقرر کردیں تو اس کی خلافت برحق ہے۔ اور اگر کسی کو نامزد کردے تو وہ بھی خلیفہ برحق ہے جیسے حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فاروق اعظم کو نامزد کردیا۔ اور اگر یہ دونوں صورتیں نہ ہوں تو انتخاب کا حق صرف ارباب حل وعقد اصحاب دین و دیانت عقل و فراست کو ہے۔ جیسے صدیق اکبر کا ہوا تھا۔

یزید کی نامزدگی صحیح نہیں تھی آجکل وہابیوں کے مختلف طبقات کے افراد اسکا بہت زور و شور سے پروپیگنڈہ کرتے ہیں کہ یزید خلیفہ برحق تھا۔ اس لئے سیدنا امام حسین کا خروج یقیناً بغاوت تھا اسلئے کہ جب سیدنا امام حسن مجتبیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو خلافت سپرد فرمادی۔ تو وہ خلیفہ برحق ہوگئے۔ پھر جب انھوں نے یزید کو اپنا ولیعہد بنادیا تو وہ بلاشبہہ خلیفہ برحق ہوگیا۔

اس پر علماء نے بہت کچھ لکھا ہے، اس خادم نے بھی اس پر، مقالات امجدی، میں سیر حاصل بحث کی ہے، جسے تفصیل کا شوق ہو وہ اس کا مطالعہ کرے۔ یہاں ایک اہم نکتے کی طرف ناظرین کو متوجہ کرنا چاہتا ہوں۔ سیدنا امام حسن مجتبیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت معاویہ کو غیر مشروط طور پر خلافت نہیں سپرد فرمائی تھی۔ کہ انھیں یہ حق حاصل ہوتا کہ اپنے بعد کسی کو خلیفہ نامزد کریں۔ اس صلحنامے کی سب سے اہم اور بنیادی شرط یہ تھی۔ کہ تمھارے بعد خلافت کا حق مجھے ہوگا۔ اور میں خلیفہ ہوں گا۔ اس شرط کی رو سے معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو اپنی زندگی بھر خلافت کا حق تھا، اپنے

فَرُدُّوْنِیْ اِلٰی مَقَابِرِ الْمُسْلِمِیْنَ اِنِّیْ لَآ اَعْلَمُ اَحَدًا اَحَقَّ بِھٰذَا الْاَمْرِ مِنْ ھٰٓؤُلَآءِ

میرے نزدیک کوئی چیز اہم نہ تھی۔ جب میری روح قبض کرلی جائے تو مجھے اٹھاکر (در دولت پر لے جانا)

النَّفَرِ الَّذِیْنَ تُوُفِّیَ رَسُوْلُ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ وَھُوَ عَنْھُمْ

پھر سب لوگ سلام عرض کرنا۔ اس کے بعد اے عبد اللہ تم عرض کرنا عمر بن خطاب آپ سے اجازت طلب

رَاضٍ فَمَنِ اسْتَخْلَفُوْا بَعْدِیْ فَھُوَ الْخَلِیْفَۃُ فَاسْمَعُوْا لَہٗ وَاَطِیْعُوْا فَسَمّٰی

کرتا ہے اگر پھر اجازت مرحمت فرمائیں تو وہاں مجھے دفن کرنا ورنہ مسلمانوں کے قبرستان میں لوٹا دینا

عُثْمَانَ وَعَلِیًّا وَّطَلْحَۃَ وَالزُّبَیْرَ وَعَبْدَ الرَّحْمٰنِ بْنَ عَوْفٍ وَّسَعْدَ

میں خلافت کا زیادہ حقدار اس گروہ سے زیادہ کسی کو نہیں جانتا جن سے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

بْنَ اَبِیْ وَقَّاصٍ وَّوَلَجَ عَلَیْہِ شَابٌّ مِّنَ الْاَنْصَارِ فَقَالَ اَبْشِرْ یَا

راضی رہتے ہوئے دنیا سے تشریف لے گئے۔ میرے بعد یہ لوگ جسے خلیفہ بنادیں وہ خلیفہ ہے۔

اَمِیْرَ الْمُؤْمِنِیْنَ بِبُشْرَی اللّٰہِ عَزَّوَجَلَّ کَانَ لَکَ مِنَ الْقَدَمِ

اس کی بات سننا اور اطاعت کرنا اور عثمان اور علی اور طلحہ اور زبیر اور عبد الرحمٰن بن عوف اور سعد

بعد کسی کو خلیفہ منتخب کرنے کا حق ہی حاصل نہیں تھا اسلئے کہ وہ خلیفہ مطلق نہ تھے۔ ان کی خلافت مشروط و محدود تھی۔ اسلئے ان کا یزید کو ولیعہد بنانا صحیح نہ تھا۔ اور اس سے وہ کسی طرح خلیفہ نہ ہوا۔ اس لئے سیدنا امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا یزید کے خلاف جد و جہد بغاوت نہیں تھی بلکہ خلافت علیٰ منہاج النبوت کے احیار کی سعی جمیل تھی۔

تم الشہادۃ حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ یہ دعا مانگا کرتے تھے۔ اے اللہ مجھے اپنے راستے میں شہادت اور اپنے رسول کے شہر میں وفات عطا فرما۔ اس وقت اسلام کی شان و شوکت اوج ثریا سے ہمکنار تھی۔ غازیان اسلام ہند و چین، افریقہ کی سرحدیں پار کرچکے تھے۔ مدینہ طیبہ میں کسی جہاد کا تصور بھی نہیں کیا جا سکتا تھا، بظاہر اس دعا کا قبول ہونا متعذر تھا۔ مگر دنیا نے دیکھا کہ ایک اللہ کے محبوب بندے کی دعا کس طرح قبول ہوئی۔

واقعہ شہادت حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ اس کو ناپسند فرماتے تھے کہ مدینہ طیبہ میں عجمی غلام رہیں مگر حضرت عباس کا اصرار تھا کہ کوئی حرج نہیں۔ غالبًا یہ اس بنا پر تھا کہ اہل عرب عمومًا صنعت و حرفت سے ناآشنا تھے۔ اور عجمی اس کے ماہر تھے۔ حضرت عباس کا مقصود یہ رہا ہوگا کہ ان سے اہل عرب سیکھ لیں اور تمدن میں ترقی ہو۔ حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ایک غلام تھا۔ ابولؤلؤ فیروز نام تھا۔ ایک دن وہ راستے میں حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو ملا۔ اور درخواست کی کہ میرے اوپر میرے آقا نے ایک دینار یومیہ مقرر کر رکھا ہے، حضرت عمر

فِى الْاِسْلَامِ مَاقَدْ عَلِمْتَ ثُمَّ اُسْتُخْلِفْتَ فَعَدَلْتَ ثُمَّ الشَّهَادَةُ

بن ابی وقاص کا نام لیا۔ اور امیر المومنین کی خدمت میں انصار کا ایک جوان حاضر ہوا اور عرض کیا۔ اے

بَعْدَ هٰذَا كُلِّهٖ فَقَالَ لَيْتَنِىْ يَا ابْنَ اَخِىْ وَذَالِكَ كَفَافٌ لَا عَلَىَّ وَلَا

امیر المومنین آپ کو اللہ عزوجل کی جانب سے بشارت ہو آپ قدیم الاسلام ہیں یا اسلام میں آپ کا جو مرتبہ ہے

لِیَ اُوْصِى الْخَلِيْفَةَ مِنْ بَعْدِىْ بِالْمُهَاجِرِيْنَ الْاَوَّلِيْنَ خَيْرًا

وہ جانتے ہیں پھر خلیفہ بنائے گئے تو آپ نے عدل کیا پھر ان سب کے بعد شہادت نصیب ہوئی۔ اسپر فرمایا کاش

اَنْ يَّعْرِفَ لَهُمْ حَقَّهُمْ وَاَنْ يَّحْفَظَ لَهُمْ حُرْمَتَهُمْ وَاُوْصِيْهِ

اے بھتیجے یہ سب برابر سرابر ہوتا نہ مجھپر عذاب ہو اور نہ ثواب ملے۔ اپنے بعد والے خلیفہ کو مہاجرین اولین کے

بِالْاَنْصَارِ خَيْرًا اَلَّذِيْنَ تَبَوَّؤُا الدَّارَ وَالْاِيْمَانَ اَنْ يَّقْبَلَ مِنْ مُّحْسِنِهِمْ

بارے میں بھلائی کی وصیت کرتا ہوں کہ انکا حق پہچانے اور انکی عزت کی حفاظت کرے اور انصار کے لئے اچھائی کی وصیت

نے فرمایا۔ یہ کچھ زیادہ نہیں تو بڑھئی بھی ہے لوہار بھی ہے نقاش بھی ہے۔ پھر اس سے فرمایا کہ میں نے سنا ہے کہ تو ایسی چکی بنانا جانتا ہے جو ہوا سے چلے۔ اس نے کہا میں آپ کے لئے ایسی چکی بنا دوں گا جس کا غلغلہ پوری دنیا میں ہوگا حضرت فاروق اعظم نے فرمایا کہ یہ مجھے دھمکی دے رہا ہے۔ یہ سہ شنبہ کا واقعہ ہے۔ دوسرے دن چہار شنبہ کو ابولؤلؤ دودھارا زہر آلود خنجر لئے ہوئے مسجد میں چھپا رہا۔ جب نماز فجر کی جماعت کا وقت ہوا تو فاروق اعظم نماز کے لئے مسجد آئے اور الصلوۃ الصلوۃ کہتے ہوئے مصلی پر کھڑے ہوئے کہ پیچھے سے ابولؤلؤ نے آکر خنجر سے حملہ کر دیا۔ تین یا چھ زخم لگائے۔ ایک اتنا کاری تھا کہ ناف پار کر گیا تھا۔ حضرت عمر یہ فرماتے ہوئے، مجھے کتے نے مار ڈالا مجھے کتے نے مار ڈالا گر پڑے۔ ابولؤلؤ دو طرفہ خنجر چلاتا ہوا بھاگا، تیرہ آدمیوں کو زخمی کیا جنمیں چھ واصل بحق ہو گئے۔ حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس پر چادر پھینک کر اسے دبوچ لیا۔ جب اس نے دیکھا کہ اب پھنس گیا ہوں تو اسی خنجر سے خودکشی کر لی حضرت عمر نے عبدالرحمن بن عوف کو نماز پڑھانے کا حکم دیا اور لوگ حضرت عمر کو اٹھا کر گھر لائے۔ گھر آکر دریافت فرمایا کہ مجھے کس نے قتل کیا ہے۔ جب بتایا گیا کہ ابولؤلؤ نے، تو اللہ عزوجل کا شکر ادا کیا کہ کسی مسلمان کا ہاتھ ان کے خون سے رنگین نہ ہوا۔ پھر طبیب کو بلایا۔ طبیب نے نبیذ پلائی جو بعینہ زخم سے باہر نکل آئی چونکہ نبیذ کا رنگ بھی سرخ ہوتا ہے اس لئے صحیح تشخیص نہ ہو سکی کہ نبیذ ہی نکلی ہے یا خون۔ پھر دودھ پلایا گیا۔ یہ بھی زخم سے باہر آگیا تو طبیب نے عرض کر دیا کہ اب امید زیست نہیں، جو کچھ کرنا ہے کر لیجئے، اس کے بعد خلیفہ کے انتخاب کے لئے شوریٰ مقرر فرمائی۔ اور ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے حجرہ مبارکہ میں دفن ہونے کی اجازت طلب فرمایا۔ تین دن کے بعد وصال فرمایا اور یکشنبہ کو دفن ہوئے۔ تاریخ وصال کے بارے میں اختلاف ہے۔ ایک قول یہ ہے کہ ۲۶؍ ذوالحجہ کو زخمی ہوئے اور یکم محرم کو دفن ہوئے۔ ایک قول یہ بھی ہے کہ ۲۸؍ ذوالحجہ بروز دوشنبہ واصل بحق ہوئے۔ یہ حادثہ ۲۳ھ کا ہے۔ عمر مبارک

وَيُعْفِي عَنْ مُسِيئِهِمْ وَاُوصِيهِ بِذِمَّةِ اللّٰهِ وَذِمَّةِ رَسُولِهِ اَنْ يُوفِيَ

کرتا ہوں جنھوں نے دار الہجرت کو مسکن بنایا اور سچے دل سے ایمان قبول کیا کہ انکے احسان کرنے والے کے احسان

لَهُمْ بِعَهْدِهِمْ وَاَنْ يُقَاتِلَ مِنْ وَّرَائِهِمْ وَاَنْ لَّا يُكَلِّفُوا

کو قبول کرے اور لغزش کرنیوالوں کی لغزش سے درگزر کرے اور اللہ و رسول کے ذمے کی وصیت کرتا ہوں کہ انکے ساتھ کئے

فَوْقَ طَاقَتِهِمْ عہ

گئے عہد کو پورا کرے۔ اور انکی حفاظت میں لڑے اور انھیں انکی طاقت سے زیادہ تکلیف نہ دے۔

تریسٹھ سال ہوئی۔ مدت خلافت دس سال چھ مہینے کچھ دن ہے۔ اگر ۲۸ ذوالحجہ کو وصال ہوا تو چھ دن اور پہلی محرم کو ہوا تو دس یا گیارہ دن۔

لیتنی یہ ارشاد یا تو از راہ تواضع تھا یا اس بنا پر تھا کہ ایمان خوف و رجا کے مابین ہے۔ ورنہ حضور اقدس سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بشارت کے بعد شبہے اور شک کی کوئی گنجائش ہی نہیں۔

بالمهاجرين الاولين مہاجرین اولین کے بارے میں تین قول ہیں، ایک یہ کہ وہ حضرات ہیں جو غزوہ بدر میں شریک ہوئے خواہ حقیقۃً خواہ حکماً۔ یہ تفصیل ہم نے اس لئے کی کہ شرکا، بدر کی مجموعی تعداد تین سو تیرہ ہے مگر میدان کارزار میں تین سو پانچ حضرات ہی تھے۔ اسی مہاجرین اور بقیہ انصار کرام، آٹھ حضرات جنگ میں شریک نہ ہوئے مگر انھیں بدر کے مال غنیمت سے حصہ ملا۔ اور بالاتفاق وہ اصحاب بدر میں سے ہیں۔ ایک حضرت ذوالنورین عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ جنھیں خود حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت سیدہ رقیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی تیمارداری کے لئے مدینہ طیبہ روک دیا تھا۔ دوسرے اور تیسرے حضرت طلحہ اور حضرت سعید بن زید رضی اللہ تعالیٰ عنہما جو قریش کے کاروان تجارت کے تجسس میں بھیجے گئے تھے اور پانچ انصار کرام ہیں ان کے اسماء گرامی معلوم نہ ہو سکے۔ دوسرے یہ کہ مہاجرین اولین وہ حضرات ہیں جنھوں نے دونوں قبلوں کی جانب نماز پڑھی ہو اس کا حاصل یہ ہوا کہ جن حضرات نے تحویل قبلہ کے پہلے ہجرت فرمائی۔ تیسرے وہ حضرات جو بیعت رضوان میں شریک ہوئے ہوں، جن کی تعداد چودہ سو ہے۔

الذين تبوؤا الدار والايمان الدار۔ سے مراد مدینہ طیبہ ہے۔ امام حسن بصری نے فرمایا، مدینہ طیبہ کے ناموں میں سے ایک۔ الایمان۔ بھی ہے۔ اور اگر یہاں ایمان کے معنیٰ شرعی مراد لیا جائے تو اس کا عامل محذوف ہے۔ یعنی۔ اجابوا الی الایمان۔ جنھوں نے صدق دل سے ایمان قبول کیا۔ انصار کرام اصل میں یمن کے باشندے تھے۔ ان کے مورث اعلیٰ عمرو بن عامر نے جب سد مآرب۔ کی تباہی کے آثار دیکھے تو وہاں سے ترک سکونت کرکے باشارۂ غیبی مدینہ طیبہ آکر بس گئے۔ انھیں کی نسل میں حارثہ یا ثعلبۃ العنقاء ہے۔ اوس۔ خزرج، اسی کے فرزند ہیں جن سے انصار کرام ہیں۔

عہ باب قبر النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ص ۱۸۶، مناقب عثمان۔ باب قصۃ البیعۃ والاتفاق علیٰ عثمان ص ۵۲۴

۸۱۶ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهَا قَالَتْ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى

حدیث ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے کہا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَسُبُّوا الْاَمْوَاتَ فَاِنَّهُمْ قَدْ اَفْضَوْا اِلٰى مَا قَدَّمُوْا ع۵

فرمایا مردوں کو برا مت کہو۔ کیونکہ انھوں نے جو کچھ آگے بھیجا تھا اس کا بدلہ پا چکے۔

اس حدیث سے ثابت ہوا کہ محبوبان بارگاہ کے قریب دفن ہونے کی تمنا صحابہ کرام کی سنت ہے۔ تاکہ ان پر نازل ہونے والی رحمتوں اور زائرین کی دعائے خیر سے انھیں بھی نفع ہو۔

تشریحات ۸۱۶ الاموات پر الف لام عہد کا ہے۔ اس سے مراد مسلمان مردے ہیں۔ جو فاسق معلن نہ ہوں اسکی دلیل ابوداؤد[۱] اور ترمذی[۲] کی وہ حدیث ہے جو حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ اذکروا محاسن موتاکم وکفوا عن مساویھم۔ اپنے مردوں کی خوبیاں بیان کرو اور انکی برائیوں سے منہ بند رکھو۔ فاسق معلن کے بارے میں عمدۃ القاری[۳] میں محدث ابن بطال کا یہ قول مذکور ہے وان کان فاسقاً معلناً فلا غیبۃ لہ فکذلک المیت۔ فاسق معلن کے فسق کو بیان کرنا غیبت نہیں۔ اسی طرح فاسق معلن میت کا بھی جیساکہ حدیث میں فرمایا اذکروا الفاسق بما فیہ متی یحذرہ الناس۔ فاسق کے فسق کو بیان کرو ورنہ لوگ اس سے کیسے بچیں گے۔ نیز اس حدیث میں۔ الاموات۔ سے صرف مسلمان مراد ہونا۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی اس حدیث سے بھی ظاہر جسے امام بخاری نے اس باب کے بعد، باب ذکر شرار الموتی۔ کے ضمن میں ذکر فرمایا ہے جسمیں ہے۔

حضرت ابن عباس نے فرمایا۔ ابولہب نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے کہا۔ تیرے لئے دن بھر بربادی ہو۔ تو سورہ تبت یدا، نازل ہوئی جس کی پہلی آیت یہ ہے۔ ابولہب کے دونوں ہاتھ ٹوٹ جائیں اور وہ ہلاک ہوگیا۔ یہاں دوسرے نسخے میں علیہ لعنۃ اللّٰہ ہے۔ اسی کو علامہ عینی نے لیا ہے۔ اور ایک نسخے میں لعنہ اللہ ہے۔ اسے سند الحفاظ علامہ ابن حجر نے لیا ہے۔ اسی سے باب کی مطابقت ہے۔ کہ ابولہب کے مرنے کے بعد حضرت ابن عباس اس پر لعنت بھیج رہے ہیں۔ نیز یہ بتاتا ہے کہ ابولہب ہی کے بارے میں سورہ تبت یدا نازل ہوئی ہے۔ اس میں بھی اس کی ہجو اور برائی ہے۔ اس سے ثابت ہوگیا کہ کفار کی برائی بیان کرنی جائز ہے اگرچہ وہ مر گئے ہوں۔

البتہ اگر مرنے والے کفار کے اہل و عیال مسلمان ہوں اور ان کے کافر ماں باپ اصول کی برائی کرنے سے انھیں ایذا پہنچے تو اس سے بچنا ضروری ہے۔ کہ اب یہ ایذاء مسلم ہے اور ایذاء مسلم جائز نہیں۔ جیساکہ حضرت ابن عباس ہی سے امام احمد اور امام نسائی نے روایت کیا ہے کہ کسی انصاری نے حضرت عباس کے کسی ایسے رشتہ دار کو جو کہ عہد جاہلیت میں مر چکے تھے برا کہا تو مشتعل ہوکر حضرت عباس نے اس انصاری کو تھپڑ مار دیا۔ اس پر انصار بھڑک گئے کہنے لگے ہم

ع۵ الجنائز۔ باب ما ینھی من سب الاموات ص ۱۸۷۔ نسائی جنائز۔ [۱] ثانی۔ الادب۔ باب فی النھی عن سب الموتی ص ۳۱۵ [۲] اول۔ الجنائز۔ باب آخر ص ۱۲۱ [۳] جلد ثامن ص ۲۳۰۔

انتقام لیں گے یہاں تک کہ ہتھیار لگا کر آگئے۔ اس کی اطلاع جب حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ہوئی تو ممبر پر تشریف لے گئے اور انصار سے فرمایا۔ عباس مجھ سے ہیں اور میں ان سے ہوں۔ ہمارے مردوں کو برا نہ کہو کہ ہمارے زندوں کو اذیت پہنچاؤ۔ انصار نے عرض کیا ہم حضور کے غضب سے اللہ کی پناہ چاہتے ہیں[1]۔ ایک دفعہ ابولہب کی صاحبزادی حضرت سُبَیعَہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو کسی نے بنت حطب النار کہدیا۔ انھوں نے خدمت اقدس میں شکایت کی تو جلال آگیا ارشاد
فرمایا ما بال اقوام یوذوننی فی قرابتی من   ان لوگوں کا کیا حال ہے جو میری قرابت کیوجہ سے مجھے
اذانی فقد اذی اللہ۔   ایذا دیتے ہیں۔ جسنے مجھے ایذا دی اُسنے اللہ کو ایذا دی۔

ان سب کے باوجود ضرورت شرعیہ کے وقت مسلمانوں کے معائب بقدر ضرورت بیان کرنا کبھی جائز کبھی واجب کبھی فرض ہے اگرچہ وہ مرچکا ہو۔ مثلاً راویان احادیث پر جرح، گواہوں پر جرح وغیرہ وغیرہ۔

بسم اللہ الرحمٰن الرحیم

کتاب الزکوٰۃ

زکوٰۃ کے لغوی معنی یہ ہیں۔ پاک کرنا۔ درست کرنا۔ بڑھنا۔ مدح۔ شریعت میں زکوٰۃ کے معنی یہ ہیں۔ مال کے ایک حصے کا جو شرع نے مقرر فرمایا ہے اللہ کے لئے کسی مسلمان فقیر وغیرہ کو مالک کردینا بشرطیکہ وہ فقیر ہاشمی نہ ہو۔ زکوٰۃ فرض ہے اور اس کی فرضیت قطعی اجماعی ہے۔ جو اس کا منکر ہو کافر ہے اور جو نہ دے مستحق قتل ہے۔ اور تاخیر کرنیوالا فاسق، مردود الشہادۃ ہے۔ اگر کسی بستی والے یا کوئی جماعت زکوٰۃ نہ دے تو سلطان اسلام کو اس سے قتال کا حکم ہے۔ یہ اسلام کا تیسرا رکن ہے۔ اکثر کا قول یہ ہے کہ زکوٰۃ ہجرت کے دوسرے سال فرض ہوئی ہے[2]

زکوٰۃ ہر مسلمان مرد و عورت عاقل بالغ پر فرض ہے جو ایسے مال نامی کا مالک ہو جو بقدر نصاب ہو اور اس پر پورا سال گزر چکا ہو اور حوائج اصلیہ سے فاضل ہو۔ مال نامی تین چیزیں ہیں۔ سونا چاندی خواہ ان کی سلیں ہوں یا زیور، برتن یا سکے اگرچہ رکھے ہوئے ہوں۔ مال تجارت۔ کچھ بھی ہو۔ چرائی کے جانور۔

فرضیت کے دلائل

اس کا فرض ہونا قرآن مجید کی کثیر آیتوں سے ثابت ہے۔ یہاں امام بخاری نے صرف ایک آیت۔ وَاَقِیْمُوا الصَّلٰوۃَ وَآتُوا الزَّکٰوۃَ اور نماز قائم کرو اور زکوٰۃ دو۔ ذکر فرمائی ہے یہ آیت چھ سورتوں میں مذکور ہے۔ سورۃ بقرہ میں تین جگہ آیت ۴۳۔ آیت ۸۲۔ آیت ۱۱۰۔ سورۃ نساء آیت ۷۷۔ سورہ نور آیت ۵۶۔ سورہ مزمل۔ آیت ۲۰۔ سورہ حج آیت ۷۷۔ اور سورہ مجادلہ آیت ۱۲۔ میں۔ یہاں ابتداء میں واؤ کے بجائے

---

[1] عمدۃ القاری ثامن ص ۲۳۰ [2] عمدۃ القاری ثامن ص ۲۵۵

حدیث ۸۱۷ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَّضِیَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهُمَا اَنَّ النَّبِیَّ صَلَّی اللّٰهُ تَعَالٰی
حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ
عَلَیْهِ وَسَلَّمَ بَعَثَ مُعَاذًا اِلَی الْیَمَنِ فَقَالَ اُدْعُهُمْ اِلٰی شَهَادَةِ اَنْ لَّا
علیہ وسلم نے معاذ کو یمن بھیجتے وقت ان سے ارشاد فرمایا (پہلے) ان کو اس کی دعوت دو
اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ وَاَنِّیْ رَسُوْلُ اللّٰهِ فَاِنْ هُمْ اَطَاعُوْا لِذٰلِكَ فَاَعْلِمْهُمْ
کہ وہ یہ گواہی دیں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور میں اللہ کا رسول ہوں پس اگر وہ اسے قبول کرلیں

فا ہے۔ فاقیموا الصلوۃ۔ اب یہ حقیقت میں آٹھ آیتیں ہوگئیں ان سب میں۔ آتوا الزکوٰۃ۔ میں امر ہے جو وجوب کے لئے ہے۔ جس سے فرضیت قطعی طور پر ثابت۔ مزید براں اس کی فرضیت کی دلیل میں چھ احادیث ذکر فرمائی ہیں۔ اول حدیث ہرقل۔ جو مفصل جلد اول میں گزر چکی ہے۔ اس میں ہے۔ یامرنا بالصلوۃ والزکوۃ والصلۃ والعفاف حضرت ابوسفیان نے ہرقل کو بتایا۔ کہ یہ (نبی) ہمیں نماز زکوۃ صلہ رحمی اور پاکدامنی کا حکم کرتے ہیں۔ یہ بھی فرضیت پر قطعی ہے۔ دوم حدیث معاذ۔ جسمیں نص صریح ہے۔ افترض علیھم صدقۃ فی اموالھم۔ اللہ عزوجل نے ان کے مال میں صدقہ فرض فرمایا۔ جو ان کے مالداروں سے لیا جائے اور ان کے فقیروں پر تقسیم کیا جائے۔ سوم یہ حدیث کہ ایک صاحب نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض کیا۔ مجھے ایسا عمل بتائیے جو مجھے جنت میں داخل کردے۔ تو فرمایا۔ اللہ کی عبادت کر اس کے ساتھ کسی کو شریک مت کر۔ اور نماز قائم کر اور زکوۃ دے۔ اور صلہ رحمی کر۔ چہارم حدیث اعرابی جو قریب قریب اسی مضمون کی ہے۔ پنجم۔ حدیث عبدالقیس۔ ششم۔ مانعین زکوۃ کی حدیث۔ انھیں چھ احادیث پر انحصار نہیں۔ اس کی فرضیت کی کثیر احادیث ہیں۔ جن میں کچھ بہار شریعت حصہ پنجم کے شروع میں درج ہیں۔

۸۱۷ زکوۃ ہی میں ص ۲۰۳ پر اور مغازی میں یہ زائد ہے۔

تشریحات فایاک وکرائم الاموال واتق دعوۃ المظلوم فانہ لیس بینہ وبین اللہ الحجاب۔

زکوۃ میں عمدہ مال لینے سے بچو اور مظلوم کی دعا سے ڈرو اسلئے کہ اسکے اور اللہ کے درمیان کوئی حجاب نہیں۔

مظالم میں حدیث اخیر کا حصہ ہے۔

غزوۂ تبوک سے واپسی کے بعد ربیع الآخر سنہ ۹ھ میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت معاذ اور حضرت ابوموسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو یمن بھیجا تھا۔ یمن پر پانچ حضرات کا تقرر ہوا تھا۔ جندل پر حضرت معاذ کا۔ زبید عدن ساحل پر حضرت ابوموسیٰ کا۔ خالد بن سعید کا صنعا پر۔ مہاجر بن امیہ کا کندہ پر اور زیاد بن لبید کا حضرموت پر۔ حضرت ... ذکا والی اور قاضی کے عہدے پر تقرر ہوا تھا اور انھیں کے ذمہ یہ بھی تھا کہ عاملین سے زکوۃ وصول کریں۔

أَنَّ اللّٰهَ افْتَرَضَ عَلَيْهِمْ خَمْسَ صَلَوٰتٍ فِي كُلِّ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ فَإِنْ

تو انھیں بتاؤ کہ اللہ نے ان پر روزانہ پانچ وقت کی نمازیں فرض فرمائی ہیں۔ اگر یہ بھی مان لیں تو

هُمْ أَطَاعُوا لِذٰلِكَ فَأَعْلِمْهُمْ أَنَّ اللّٰهَ افْتَرَضَ عَلَيْهِمْ صَدَقَةً

انھیں بتاؤ کہ اللہ نے ان کے اموال میں صدقہ فرض فرمایا ہے جو ان کے

فِي أَمْوَالِهِمْ تُؤْخَذُ مِنْ أَغْنِيَائِهِمْ وَتُرَدُّ فِي فُقَرَائِهِمْ عہ

مالداروں سے لیا جائے اور ان کے محتاجوں پر لوٹا دیا جائے۔

یمن میں نصرانی بھی تھے۔ اس کی طرف دوسری روایتوں میں اشارہ بھی ہے کہ فرمایا۔

تم عنقریب ایسے لوگوں کی پاس جاؤگے جو اہل کتاب ہیں۔

مسائل (۱) اس حدیث سے ثابت ہوا کہ کفار کو قتال سے پہلے اسلام کی دعوت دینی چاہیے (۲) مومن ہونے کے لئے زبان سے اقرار ضروری ہے (۳) بعض حضرات نے حدیث کے اس جز سے کہ زکوۃ ان کے مالداروں سے لی جائے اور ان کے محتاجوں پر تقسیم کی جائے۔ یہ استدلال کیا ہے کہ ایک جگہ کی زکوۃ دوسری جگہ منتقل کرنا جائز نہیں۔ سیدنا عمر بن عبد العزیز رحمۃ اللہ علیہ کا یہی مذہب تھا۔ خراسان سے زکوۃ آئی تو انھوں نے اسے خراسان لوٹا دیا۔ مگر اس پر امت کا اجماع ہے کہ دوسری جگہ کے فقرا کو اگر زکوۃ دیدی جائے تو ادا ہو جائے گی۔ اس حدیث میں فقرائہم میں ضمیر کا مرجع مسلمین ہیں۔ یا یہ کہ یہ ارشاد بطور استحباب خاص ان لوگوں کے لئے اس بنا پر تھا کہ وہاں کے فقرا زیادہ ضرورت مند رہے ہوں گے (۴) علامہ طیبی وغیرہ نے توخذ من اغنیائھم سے استدلال کیا کہ نابالغ بھی اگر مالک نصاب ہے تو اس پر زکوۃ واجب ہے، ہمارے یہاں واجب نہیں کیونکہ ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مروی ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔

رفع القلم عن ثلثة عن النائم حتی یستیقظ وعن الصبی حتی یحتلم وعن المجنون حتی یفیق لہ

تین شخص مرفوع القلم ہیں، سونے والا جبتک جاگ نہ جائے۔ بچہ جبتک بالغ نہ ہو جائے اور پاگل جب تک صحتمند نہ ہو جائے۔

ترمذی وغیرہ میں جو یہ حدیث ہے کہ فرمایا جو کسی یتیم کا ولی ہو اسے چاہئے کہ تجارت کرے کہ اس کا مال صدقہ یا

عہ الزکوۃ۔ باب وجوب الزکوۃ ص ۱۸۷ باب لا توخذ کرائم اموال الناس ص ۱۹۶۔ باب اخذ الصدقۃ من الاغنیاء و ترد الی الفقراء ص ۲۰۲۔ المظالم الاتقاء والحذر عن دعوۃ المظلوم ص ۳۳۱۔ ثانی المغازی۔ باب بعث ابی موسی ومعاذ الی الیمن ص ۶۲۳۔ التوحید۔ باب دعاء النبی صلی اللہ تعالی علیہ وسلم امتہ الی توحید اللہ ص ۱۰۹۶۔ مسلم۔ ایمان ابوداؤد، زکوۃ۔ ترمذی۔ زکوۃ۔ نسائی زکوۃ۔ دارمی زکوۃ۔ ابن ماجہ زکوۃ۔

لہ ابن ماجہ۔ الطلاق۔ باب طلاق المعتوہ ص ۱۴۱۔ مسند امام احمد جلد سادس ص ۱۰۰ —

حدیث ۸۱۸ عَنْ اَبِیْ اَیُّوْبَ رَضِیَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهُ اَنَّ رَجُلاً قَالَ لِلنَّبِیِّ
حضرت سیدنا ابوایوب انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ایک شخص
صَلَّی اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْهِ وَسَلَّمَ اَخْبِرْنِیْ عَنْ عَمَلٍ یُّدْخِلُنِی الْجَنَّةَ
نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ مجھے ایسا عمل بتائیے جو مجھے جنت میں
قَالَ مَالَهٗ مَالَهٗ وَقَالَ النَّبِیُّ صَلَّی اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْهِ وَسَلَّمَ اَرَبٌ مَالَهٗ
داخل کر دے۔ فرمایا۔ تو لوگوں نے کہا اسے کیا ہو گیا اسے کیا ہو گیا اور نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
تَعْبُدُ اللّٰهَ لَاتُشْرِكُ بِهٖ شَیْئًا وَّتُقِیْمُ الصَّلٰوةَ وَتُؤْتِی الزَّکٰوةَ ٢م
نے فرمایا اسے اس سوال کی حاجت ہے۔ اللہ کی عبادت کر اس حال میں کہ اسکا کسی کو شریک مت

زکوۃ نہ کھائے، ضعیف ہے۔ (۵) یہ حدیث اس پر نص ہے کہ زکوۃ کی ادائیگی صحیح ہونے کے لئے یہ ضروری نہیں کہ قرآن کریم میں مذکور آٹھوں اصناف کو دیا جائے کسی ایک صنف کو دینا کافی ہے۔ کیونکہ اس حدیث میں صرف فقراء میں تقسیم کرنے کو فرمایا (۶) کسی پر ظلم حرام و گناہ ہونے کے ساتھ ظالم کی تباہی کا بھی باعث ہے اسلئے کہ مظلوم کی آہ رائگاں نہیں جاتی اگرچہ مظلوم فاسق و فاجر حتی کہ کافر ہو۔ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے دعوة المظلوم مستجابة وان کان فاجرا ففجوره علی نفسه [۱] مظلوم کی دعا مقبول ہے اگر وہ فاجر ہے تو اسکا فجور اسکی ذات پر ہے۔ حدیث مذکور بعض طرق سے مسند امام احمد میں حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بھی مروی ہے۔ اس میں وان کان کافرا [۲] زائد ہے۔ واضح ہو کہ چوری ڈاکہ پر حد کی سزا دینا ظلم نہیں بحکم شریعت تادیبی کاروائی ہے۔ بلاجرم ناحق ستانا یا شریعت کی مقرر کردہ سزا سے زائد دینا ظلم ہے۔

تشریحات ۸۱۸ ابن قتیبہ نے کہا کہ یہ عرض کرنے والے خود حضرت ابوایوب انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہی تھے۔ کتاب الادب کی روایت میں ہے کہ اخیر میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ اسے چھوڑ دے۔ راوی کہتے ہیں گویا حضور سواری پر تھے۔ یعنی سائل نے یہ سوال ایسے وقت کیا تھا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سواری پر تھے۔ کہیں جانے کا قصد تھا یا کہیں جا رہے تھے اثناء راہ میں سائل نے سواری کی نکیل پکڑ کر روکی اور وہ سوال کیا۔ اسی وجہ سے لوگوں کو تعجب ہوا اور بول پڑے اسے کیا ہو گیا ہے اسے کیا ہو گیا ہے۔ اور حضور نے فرمایا ضرورت مند ہے پوچھنے دو۔ حضرت سیدنا ابوایوب جیسے سراپا ادب و اخلاص سے یہ حرکت مستبعد ہے یہ شان کسی اعرابی ہی کی ہو سکتی ہے۔ اسلئے حضرت علامہ ابن حجر کی یہ رائے زیادہ وقیع ہے کہ یہ اور اس کے بعد والی حدیث ایک ہی ہے۔ اب باب کا اثبات بھی واضح ہو جائے گا اس لئے اس میں تؤدی الزکوة المفروضة ہے۔ اسکی تائید مسلم کی روایت سے ہوتی ہے کیونکہ اس میں تصریح ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سفر میں تھے کہ ایک اعرابی

---

[۱] عمدة القاری سادس ص ۲۳۸ [۲] ایضا

حدیث ۸۱۹ عَنْ اَبِیْ هُرَیْرَةَ رَضِیَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهُ اَنَّ اَعْرَابِیًّا اَتَی النَّبِیَّ
حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ ایک دیہاتی نبی صلی اللہ
صَلَّی اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ دُلَّنِیْ عَلٰی عَمَلٍ اِذَا عَمِلْتُهٗ دَخَلْتُ
تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا مجھے کوئی ایسا عمل بتائیے کہ
الْجَنَّةَ قَالَ تَعْبُدُ اللّٰهَ وَلَا تُشْرِكُ بِهٖ شَیْئًا وَّتُقِیْمُ الصَّلٰوةَ الْمَكْتُوْبَةَ
جسے کروں تو جنت میں داخل ہو جاؤں۔ فرمایا اللہ کی عبادت کر اور کسی کو اسکا شریک نہ
وَتُؤَدِّی الزَّكٰوةَ الْمَفْرُوْضَةَ وَتَصُوْمُ رَمَضَانَ قَالَ وَالَّذِیْ نَفْسِیْ بِیَدِهٖ
ٹھہرا اور فرض نماز قائم کر اور فرض زکوٰۃ ادا کر اور رمضان کا روزہ رکھ ان اعرابی نے عرض
لَا اَزِیْدُ عَلٰی هٰذَا فَلَمَّا وَلّٰی قَالَ النَّبِیُّ صَلَّی اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْهِ وَسَلَّمَ مَنْ
کیا قسم ہے اس ذات کی جسکے قبضے میں میری جان ہے اس پر کچھ زیادہ نہ کرونگا۔ جب وہ چلے گئے تو
سَرَّهٗ اَنْ یَّنْظُرَ اِلٰی رَجُلٍ مِّنْ اَهْلِ الْجَنَّةِ فَلْیَنْظُرْ اِلٰی هٰذَا عہ
نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا جو کسی جنتی کو دیکھنا چاہتا ہو اس دیہاتی کو دیکھے۔

حدیث ۸۲۰ اَنَّ اَبَا هُرَیْرَةَ رَضِیَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهُ قَالَ لَمَّا تُوُفِّیَ رَسُوْلُ اللّٰهِ
حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا جب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ

۴ وَتَصِلُ الرَّحِمَ عہ
کرنا اور نماز قائم رکھنا زکوٰۃ دیتے رہنا اور صلہ رحمی کرتے رہنا۔

نے راستہ روکا اونٹنی کی نکیل تھام لی اور وہ سوال کیا۔

تشریحات ۸۱۹ جلد اول ص ۳۰۳ پر اسی مضمون کی حضرت طلحہ بن عبید اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث گزر چکی توجیہات وہاں دیکھ لیں۔ صرف دو باتیں معروض ہیں۔ عقلاً عادۃً یہ ممکن تھا کہ یہ شخص اسکی خلاف ورزی کرتا۔ معاذ اللہ مرتد بھی ہو سکتا تھا اسکے باوجود اسے جنتی کہنا یہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے غیب داں ہونے کی دلیل ہے نیز یہ بھی ثابت ہو گیا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو یہ قدرت تھی کہ یہ معلوم کرلیں کہ کس کا خاتمہ بالخیر ہوگا اور کس کا نہیں۔

تشریحات ۸۲۰ کفر من کفر من العرب۔ مرتدین کی دو قسمیں تھیں۔ ایک وہ جو مسیلمہ کذاب اور اسود عنسی کے تابع ہو گئے۔ دوسرے وہ جو کسی دین کے پابند نہ تھے۔ دہریے ملحد ہو گئے۔

عہ الزکوٰۃ باب وجوب الزکوٰۃ ص ۱۸۷۔ ثانی۔ الادب۔ باب فضل صلۃ الرحم ص ۸۸۵ مسلم ایمان۔ نسائی صلوٰۃ و علم۔

عہ ایضاً مسلم۔ ایمان۔ مسند امام احمد ثانی ص ۳۴۲۔

صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَانَ اَبُوْ بَكْرٍ وَّكَفَرَ مَنْ كَفَرَ

وسلم کا وصال ہوگیا اور ابوبکر خلیفہ ہوئے اور اہل عرب میں سے

مِنَ الْعَرَبِ فَقَالَ عُمَرُ كَيْفَ تُقَاتِلُ النَّاسَ وَقَدْ قَالَ

کچھ نے کفر کیا تو عمر نے فرمایا آپ ان لوگوں سے کیسے لڑیں گے حالانکہ رسول اللہ صلی اللہ

رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اُمِرْتُ اَنْ اُقَاتِلَ

تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ہے مجھے لوگوں سے لڑنے کا حکم دیا گیا ہے یہاں تک کہ

النَّاسَ حَتّٰى يَقُوْلُوْا لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ فَمَنْ قَالَهَا فَقَدْ عَصَمَ

وہ کلمہ طیبہ پڑھ لیں جس نے کلمہ طیبہ پڑھ لیا

مِنِّيْ مَالَهٗ وَنَفْسَهٗ اِلَّا بِحَقِّهٖ وَحِسَابُهٗ عَلَى اللّٰهِ فَقَالَ وَاللّٰهِ

اس نے اپنا مال اپنی جان محفوظ کرلی مگر اسلام کے حق کی وجہ سے اور اسکا حساب اللہ پر ہے

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے اس ارشاد سے یہی دونوں مراد ہیں۔ رہ گئے مانعین زکوٰۃ، ان پر اس عہد میں حکم کفر درست نہیں تھا۔ اس لئے کہ وہ عام اعراب دیہاتی نئے نئے مسلمان ہوئے تھے انھیں زکوٰۃ کی فرضیت کا علم نہ تھا۔ پھر کچھ ایسے بھی تھے جنھیں ان کے رؤسا نے بہکا کر زکوٰۃ وصول کرکے خود ہی تقسیم کرلیا تھا۔ یہ خلیفۂ اسلام کو زکوٰۃ دینے سے منکر تھے۔ ان کو باغی کہنا زیادہ مناسب ہے۔ اسی لئے ان سے قتال کے بارے میں ابتدا میں اختلاف ہوا۔ آج جبکہ زکوٰۃ کی فرضیت ہر عام و خاص کو معلوم ہے اگر کوئی زکوٰۃ، فرض ہونے سے انکار کرے گا تو ضرور کافر ہو جائے گا۔

اس کی اطلاع جب مدینہ پہنچی تو بلا توقف حضرت ابوبکر نے ان سب سے لڑنے کا فیصلہ کرلیا۔

اب یہاں دو سوال پیدا ہوگیا۔ اول یہ کہ حالات قتال کے قطعاً مساعد نہ تھے۔ مدینہ طیبہ اور اطراف میں منافقین ابلے گہلے پڑے تھے۔ ذرا سی غفلت اور کمزوری پر ان سے اندرونی خلفشار کا اندیشہ قوی تھا۔ دوسرے یہ کہ وصال کے قبل خود حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے شام کی جانب حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی سرکردگی میں ایک لشکر روانہ فرمایا تھا جو جُرف پر پڑاؤ ڈالے ہوئے تھا کہ مزاج اقدس کی بہت زیادہ ناسازی اور پھر وصال کی خبر سن کر رک گیا تھا۔ حضرت صدیق اکبر نے باوجود فہمائش کے اس لشکر کو روکا نہیں بلکہ روکنے کے لئے اصرار کرنے پر فرمایا، جس لشکر کو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے روانہ فرمایا ہے اور جس جھنڈے کو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کھولا ہے۔ ابوقحافہ کے بیٹے کی مجال نہیں کہ اسے روکے اور وہ جھنڈا باندھے خواہ کچھ بھی ہو جائے۔

لَاُقَاتِلَنَّ مَنْ فَرَّقَ بَیْنَ الصَّلٰوۃِ وَالزَّکٰوۃِ فَاِنَّ الزَّکٰوۃَ

ابوبکر نے کہا جو نماز اور زکوۃ میں فرق کرے گا اس سے ضرور ضرور لڑوں گا زکوۃ حق مال ہے

حَقُّ الْمَالِ۔ وَاللّٰہِ لَوْمَنَعُوْنِیْ عَنَاقًا کَانُوْا یُؤَدُّوْنَہَا اِلٰی رَسُوْلِ

حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اگر بکری کا چھوٹا سا بچہ بھی زکوۃ میں دیتے تھے

اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ لَقَاتَلْتُہُمْ عَلٰی مَنْعِہَا قَالَ

اگر اس کے بھی دینے سے انکار کریں گے تو ان سے اس پر ضرور لڑوں گا۔ اب حضرت عمر نے کہا

عُمَرُ فَوَاللّٰہِ مَا ھُوَ اِلَّا اَنْ قَدْ شَرَحَ اللّٰہُ صَدْرَ اَبِیْ بَکْرٍ فَعَرَفْتُ اَنَّہُ الْحَقُّ عہ

بخدا اللہ نے ابوبکر کے سینے کو قتال کیلئے کھولدیا تھا۔ اب میں نے پہچانا کہ یہی حق ہے۔

ایسی صورت میں جبکہ اندرونی دسیسہ کاروں سے اندیشہ ہے۔ اور چیدہ چیدہ افراد ایک مہم پر جا چکے ہیں ان مرتدین سے قتال کامیاب ہوگا یا نہیں یہ ایک بہت بنیادی سوال تھا مگر دوسری طرف اس سے بھی اہم سوال یہ تھا کہ اگر سستی برتی جاتی اور ان کو اپنے حال پر چھوڑ دیا جاتا تو کیا ہوتا؟ جب یہ منظم ہو جاتے قوت پکڑ جاتے اور پھر انھیں دیکھکر اور مذبذبین ایسا کر دیتے تو اس سے جو نتیجہ نکلتا وہ اسلام کی بربادی تباہی ہوتی۔ اسی لئے جانشین رسول نے اسلام کی بقا و تحفظ کے لئے اعلان جہاد فرما دیا۔

فقال عمر حضرت فاروق اعظم کو تردد صرف مانعین زکوۃ سے جہاد کرنے میں تھا۔ بحث و تمحیص کے بعد حضرت فاروق اعظم کو بھی تسلیم کرنا پڑا کہ حق وہی ہے جو صدیق اکبر کہتے ہیں۔ اس طرح باتفاق صحابہ ان تینوں قسم کے لوگوں سے جہاد شروع ہوا۔ اللہ عزوجل نے اپنے دین کی مدد فرمائی اور سارے مرتدین کا قلع قمع ہوگیا۔ مسیلمہ کذاب اور اسود عنسی مارے گئے اور مانعین زکوۃ راہ راست پر آگئے اور پورا عرب اسلام خالص سے مالا مال ہوگیا۔ اسی سے متاثر ہوکر حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا تھا:

لقد قام ابوبکر یوم الردۃ مقام نبی من الانبیاء یوم ردت ابوبکر نے ایک نبی کی جانشینی کا حق ادا کر دیا۔

اصابت رائے بروقت ضروری اقدام اور اعلیٰ کامیابی کی اس سے بہتر نظیر دنیا کی تاریخ پیش کرنے سے عاجز ہے اس وقت کے حالات کے پیش نظر انسان اپنے تدبیر پر بھروسہ کرکے اتنا اہم اقدام کرنے کی جرأت نہیں کر سکتا تھا۔ جبتک کہ منجانب اللہ وہ مؤید نہ ہو۔ زکوۃ کی فرضیت حضرت صدیق اکبر کی اس ارشاد سے ثابت ہے کہ۔ جو نماز و زکوۃ کے مابین فرق کرے گا اس سے لڑوں گا۔

لومنعونی عناقا عَنَاق۔ بکری کے سال بھر سے کم عمر کے بچے کو کہتے ہیں اور بعض روایتوں میں عقالا ہے یعنی جانور باندھنے کی رسی یہ بر سبیل مبالغہ ہے مطلب یہ ہے کہ کوئی حقیر چیز بھی زکوۃ میں دیتے تھے اب نہ دیں گے تو ان سے جہاد کرونگا۔

عہ الزکوۃ۔ باب وجوب الزکوۃ ص ۱۸۸ - ثانی۔ استتابۃ المعاندین والمرتدین۔ باب قتل من ابی قبول الفرائض ص ۱۰۲۳ - الاعتصام باب الاقتداء بسنن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ص ۱۰۸۱ - مسلم۔ الایمان۔ ابوداؤد۔ الزکوۃ۔ ترمذی الایمان۔ نسائی۔ المحاربۃ۔ الجہاد۔

۸۲۱ اَنَّ عَبْدَ الرَّحْمٰنِ بْنِ هُرْمُزَ الْاَعْرَجَ حَدَّثَهٗ اَنَّهٗ سَمِعَ

حدیث عبدالرحمٰن بن ہرمز اعرج نے حدیث بیان کی کہ انھوں نے حضرت ابوہریرہ

اَبَا هُرَيْرَةَ رَضِىَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُ يَقُوْلُ قَالَ النَّبِىُّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ

رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو یہ فرماتے ہوئے سُنا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے

وَسَلَّمَ تَاْتِى الْاِبِلُ عَلٰى صَاحِبِهَا عَلٰى خَيْرِ مَا كَانَتْ اِذَا هُوَ لَمْ يُعْطِ

فرمایا جب اونٹ میں سے اس کا حق نہ دیا جائے تو قیامت کے دن جیسا تھا اس سے

فِيْهَا حَقَّهَا تَطَاُهٗ بِاَخْفَافِهَا وَتَاْتِى الْغَنَمُ عَلٰى صَاحِبِهَا عَلٰى

بہتر ہوکر اپنے مالک کے پاس آئے گا اور اسے اپنے پاؤں سے کچلے گا اور

تشریحات ۸۲۱ مسلم شریف میں یہ حدیث پوری تفصیل کے ساتھ یوں مذکور ہے، کہ فرمایا سونے اور چاندی کا مالک جو اس کا حق ادا نہیں کرے گا قیامت کے دن اس سے سونے اور چاندی کی چادر بنائی جائے گی اور اسے جہنم کی آگ سے تپا کر اس کی پیشانی اور کروٹ اور پیٹھ کو داغا جائے گا۔ یہ چادر جب ٹھنڈی ہو جائے گی، تو پھر تپائی جائے گی اور پھر داغا جائے گا اسی طرح اس دن میں جو پچاس ہزار برس کا ہوگا، دن بھر یہی کیا جائے گا۔ یہاں تک کہ بندوں کا فیصلہ ہوگا۔ اب یہ شخص اپنا راستہ دیکھے گا یا جنت کا یا دوزخ کا۔ لوگوں نے عرض کیا، یا رسول اللہ اور اونٹ تو فرمایا۔ جو اونٹ کا مالک اونٹ کا حق ادا نہ کرے اور اونٹ کا حق یہ بھی ہے کہ جس دن پانی پر اترے اسی دن دوہا جائے تو یہ اونٹ بہت تندرست ہو کر آئیں گے اور اس کے مالک کو برابر میدان میں لٹایا جائے گا وہ اونٹ اسے روندیں گے اور منھ سے کاٹیں گے۔ جب پچھلی جماعت گزر جائے گی تو پھر اگلی آئے گی اور اس دن جو پچاس ہزار سال کا ہوگا دن بھر یہی ہوتا رہے گا یہاں تک کہ اللہ عزوجل بندوں کا فیصلہ فرما دیگا، اب وہ اپنی راہ دیکھے گا، خواہ جنت کی خواہ جہنم کی اور گائے بکری کے بارے میں بھی فرمایا، اگر ان کا حق ادا نہ کیا تو ان کے مالک کو ہموار میدان میں لٹایا جائے گا اور وہ سب گائیں اور بکریاں آئیں گی نہ ان میں کوئی مڑے ہوئے سینگ کی ہوگی نہ بے سینگ کی نہ ٹوٹے ہوئے سینگ کی۔ یہ سب سینگوں سے اپنے مالک کو ماریں گی اور کھروں سے کچلیں گی۔ جب ایک جماعت گزرے گی تو دوسری آئے گی۔ اس دن جو پچاس ہزار برس کا ہوگا۔ دن بھر یہی ہوتا رہے گا یہاں تک کہ اللہ عزوجل بندوں کے مابین فیصلہ فرما دیگا۔ اب یہ اپنا راستہ دیکھے گا، جنت کا یا دوزخ کا۔

ان تحلب علی الماء عرب کی عادت تھی جب چوپائے پانی پینے کیلئے تالاب یا چشمے یا کنوئیں پر جاتے تو انھیں دوہتے اس موقع پر محتاج تنگدست جمع ہو جاتے کہ انھیں بھی کچھ دودھ مل جائے۔ اور کچھ ایسے بھی تھے جو جانور وہاں نہیں دوہتے تاکہ کسی کو کچھ دینا نہ پڑے، اسی پر یہ فرمایا۔ یہ ارشاد مکارم اخلاق سے ہے۔

لا املك لك شيئا یہ ارشاد یا اس بنا پر ہے کہ ان لوگوں کے بارے میں شفاعت سے روک دیا گیا ہے، یا یہ

خَیْرِ مَا کَانَتْ اِذَا لَمْ یُعْطِ فِیْھَا حَقَّھَا تَطَأُہٗ بِاَظْلَافِھَا وَ تَنْطَحُہٗ بِقُرُوْنِھَا

اور جب بکری میں اس کا حق نہ دیا جائے تو وہ قیامت کے دن جیسی تھی اس سے بہتر ہو کر اپنے

قَالَ وَمِنْ حَقِّھَا اَنْ تُحْلَبَ عَلَی الْمَاءِ قَالَ وَلَا یَاْتِیْ اَحَدُکُمْ یَوْمَ الْقِیٰمَۃِ

مالک کے پاس آئے گی اور اسے اپنے پاؤں سے کچلے گی اور اپنے سینگوں سے مارے گی۔

بِشَاۃٍ یَحْمِلُھَا عَلٰی رَقَبَتِہٖ لَھَا یُعَارٌ فَیَقُوْلُ یَا مُحَمَّدُ فَاَقُوْلُ لَا اَمْلِکُ

فرمایا اس کا حق یہ ہے کہ اسے پانی پر دوہا جائے فرمایا تم میں کوئی قیامت کے دن اپنی گردن

لَکَ شَیْئًا قَدْ بَلَّغْتُ وَلَا یَاْتِیْ بِبَعِیْرٍ یَحْمِلُہٗ عَلٰی رَقَبَتِہٖ لَہٗ رُغَاءٌ فَیَقُوْلُ

پر بکری لادے نہ آئے جو بول رہی ہو اور کہے یا محمد (فریاد ہے) اور میں کہوں میں تیرے لئے کچھ نہیں کرسکتا۔ میں نے

یَا مُحَمَّدُ فَاَقُوْلُ لَا اَمْلِکُ لَکَ شَیْئًا قَدْ بَلَّغْتُ ع٥

پہنچا دیا تھا اور کوئی اپنی گردن پر اونٹ لادے نہ آئے جو بول رہا ہو اور کہے اے محمد (فریاد ہے) اور میں کہوں میں تیرے لئے کچھ نہیں کرسکتا میں نے پہنچا دیا تھا

۸۲۲ عَنْ اَبِیْ ھُرَیْرَۃَ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہُ قَالَ قَالَ رَسُوْلُ اللّٰہِ صَلَّی

حدیث حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا

اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ مَنْ اٰتَاہُ اللّٰہُ مَالًا فَلَمْ یُؤَدِّ زَکٰوتَہٗ مُثِّلَ لَہٗ

جسے اللہ نے مال دیا پھر اس نے اس کی زکوٰۃ نہ دی تو اس کا یہ مال قیامت کے دن گنجا سانپ بنا دیا جائیگا

مَالُہٗ یَوْمَ الْقِیٰمَۃِ شُجَاعًا اَقْرَعَ لَہٗ زَبِیْبَتَانِ یُطَوَّقُہٗ یَوْمَ الْقِیٰمَۃِ ثُمَّ

جس کے سر پر دو چتیاں ہوں گی یہ سانپ قیامت کے دن اس کے گلے میں لپٹ جائے گا پھر اس کے

ارشاد زجر و توبیخ کے لئے ہے۔ یہ افادہ مقصود ہے کہ ایسے لوگوں کی میں بھی کوئی مدد نہیں کروں گا۔ جب کہ سب کچھ میں نے بتا دیا تھا۔

تشریحات ۸۲۲ اقرع کے معنی گنجے کے ہیں۔ ہر سانپ گنجا ہوتا ہے کسی سانپ کے سر پر بال نہیں ہوتا۔ یہاں مراد یہ ہے کہ زیادہ مدت تک زہر جمع رہنے سے اس کے سر سے کھال کی ایک آدھ تہ جھڑ جاتی ہے زبیبتان۔ زبیب کے معنی اصل میں جھاگ کے ہیں۔ یہاں مراد سیاہ نکتہ ہے جسے چتی کہتے ہیں یہ چتیاں یا تو دونوں آنکھوں کے اوپر ہوتی ہیں یا سر پر یا منہ کے دونوں کناروں پر یا حلق کے نیچے کچھ گوشت لٹکتا ہے وہ مراد ہے۔ ظاہر پہلا دو معنی ہے۔ چتی دار یہ سانپ سب سے زیادہ زہریلا ہوتا ہے۔ العیاذ باللہ تعالیٰ۔

ع الزکوٰۃ باب اثم مانع الزکوٰۃ ص ۱۸۸ ۔ مسلم زکوٰۃ ابوداؤد نسائی کلاہما مختصرا فی الزکوٰۃ ۔

یَاخُذُ بِلِهْزِمَتَیْهِ یَعْنِی بِشِدْقَیْهِ ثُمَّ یَقُوْلُ اَنَا مَالُكَ اَنَا

دونوں جبڑوں کو بھبوڑے گا اور کہے گا میں تیرا مال ہوں

كَنْزُكَ ثُمَّ تَلَا وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِیْنَ یَبْخَلُوْنَ الْاٰیَةَ بِمَا اٰتَاهُمُ

میں تیرا خزانہ ہوں اس کے بعد حضور نے یہ آیت تلاوت فرمائی اللہ عزوجل نے فرمایا جو

اللّٰهُ مِنْ فَضْلِهٖ هُوَ خَیْرًا لَّهُمْ بَلْ هُوَ شَرٌّ لَّهُمْ سَیُطَوَّقُوْنَ

اس مال میں بخل کرتے ہیں جو اللہ نے انھیں اپنے فضل سے عطا فرمایا ہے وہ اسے ہرگز اپنے

مَا بَخِلُوْا بِهٖ یَوْمَ الْقِیٰمَةِ عہ

لئے اچھا خیال نہ کریں بلکہ یہ انکے لئے برا ہے۔ جس مال میں بخل کیا جائے وہ قیامت میں انکے گلے کا طوق بنایا جائیگا۔

۸۲۳ عَنْ خَالِدِ بْنِ اَسْلَمَ قَالَ خَرَجْنَا مَعَ عَبْدِ اللّٰهِ بْنِ عُمَرَ

حدیث خالد بن اسلم نے کہا ہم حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالی عنہما کے ساتھ نکلے

رَضِیَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهُمَا فَقَالَ اَعْرَابِیٌّ اَخْبِرْنِیْ عَنْ قَوْلِ اللّٰهِ تَعَالٰی

تو ایک دیہاتی نے کہا مجھے اللہ کے اس ارشاد کا مطلب بتائیے۔ جو لوگ سونے اور چاندی کو

وَالَّذِیْنَ یَكْنِزُوْنَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ قَالَ ابْنُ عُمَرَ مَنْ

جمع رکھتے ہیں۔ تو حضرت ابن عمر نے فرمایا جس نے انھیں جمع کیا

كَنَزَهَا فَلَمْ یُؤَدِّ زَكٰوتَهَا فَوَیْلٌ لَّهٗ اِنَّمَا كَانَ هٰذَا قَبْلَ اَنْ

اور اس کی زکوۃ نہ دی اس کے لئے ہلاکت ہے یہ زکوۃ کا حکم نازل ہونے سے پہلے تھا

تُنَزَّلَ الزَّكٰوةُ فَلَمَّا اُنْزِلَتْ جَعَلَهَا اللّٰهُ طُهْرًا لِّلْاَمْوَالِ عہ

جب زکوۃ نازل ہوگئی تو اللہ نے اسے مالوں کو پاک کرنیوالا بنادیا۔

۸۲۳ تشریحات سورہ توبہ میں فرمایا گیا۔ آیت ۳۴

وَالَّذِیْنَ یَكْنِزُوْنَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا یُنْفِقُوْنَهَا فِیْ سَبِیْلِ اللّٰهِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ اَلِیْمٍ۔

اور جو لوگ سونا اور چاندی جمع رکھتے ہیں اور اسے اللہ کی راہ میں خرچ نہیں کرتے انھیں دردناک عذاب کی بشارت دے دو۔

عہ الزکوۃ باب اثم مانع الزکوۃ ص ۱۸۸ ثانی تفسیر سورۃ آل عمران باب قولہ ولا تحسبن الذین یبخلون ص ۶۵۵ نسائی زکوۃ۔ عہ الزکوۃ باب ما ادی زکوتہ فلیس بکنز ص ۱۸۸ ثانی تفسیر سورۃ توبہ باب قولہ والذین یکنزون الذہب والفضۃ ص ۲۷۲ نسائی زکوۃ۔

۸۲۴ اَنَّہٗ سَمِعَ اَبَا سَعِیْدٍ یَّقُوْلُ قَالَ النَّبِیُّ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ

حدیث یحییٰ بن عمارہ نے کہا کہ حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو یہ فرماتے

لَیْسَ فِیْمَا دُوْنَ خَمْسِ اَوَاقٍ صَدَقَۃٌ وَّلَا فِیْمَا دُوْنَ خَمْسِ ذَوْدٍ

ہوئے سنا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا پانچ اوقیہ سے کم میں صدقہ نہیں اور نہ پانچ اونٹ سے

صَدَقَۃٌ وَّلَیْسَ فِیْمَا دُوْنَ خَمْسَۃِ اَوْسُقٍ صَدَقَۃٌ عہ

کم میں اور نہ پانچ وسق سے کم میں۔

اس آیت کا صریح مطلب یہ ہے کہ سونا چاندی جمع نہ کیا جائے جو آئے اللہ کی راہ میں خرچ کر دیا جائے۔ اس لئے ان اعرابی نے حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے اس کا مطلب پوچھا۔ انھوں نے ارشاد فرمایا۔ زکوٰۃ کے مشروع ہونے سے پہلے یہی حکم تھا۔ مگر زکوٰۃ کے حکم کے بعد بقدر زکوٰۃ مال دیدینے کے بعد جو بچے اس کا جمع کرنا ممنوع نہیں۔ اور اب بھی زکوٰۃ نہ دینے کی صورت میں یہی وعید ہے۔

تشریحات ۸۲۴ ص ۱۹۶ پر تھوڑی سی تفصیل ہے کہ پانچ وسق سے کم کھجور میں اور پانچ اوقیہ سے کم چاندی میں اور پانچ اونٹوں سے کم میں صدقہ نہیں۔ اواق۔ اوقیہ کی جمع ہے۔ اوقیہ چالیس درہم کا ہوتا ہے۔ اس طرح چاندی کی نصاب دو سو درہم ہوئی۔ اور ایک درہم تین ماشے ۱⅕ رتی کا۔ اس طرح چاندی کی نصاب ۵۲½ تولے ہوئی۔ انگریزوں کے عہد میں جو چاندی کا روپیہ چلتا تھا وہ سوا گیارہ ماشے کا تھا۔ ان روپوں سے نصاب چھپن روپے بھر ہوئی۔ سونے کی نصاب بیس مثقال ہے۔ اس پر اجماع ہے۔ ایک مثقال ساڑھے چار ماشے کا۔ اس طرح سونے کی نصاب ساڑھے سات تولے ہوئی۔ موجودہ رائج اعشاریہ وزن سے چاندی کی نصاب ۶۴۲ گرام ۹۶ ملی گرام ہے۔ اور سونے کی ۹۱ گرام ۸۲۰ ملی گرام۔ اونٹ کی نصاب پانچ اونٹ ہے۔ یہ متفق علیہ ہے غلے کی نصاب پانچ وسق ہے۔ مشہور یہ ہے کہ ایک اونٹ کے بوجھ کو وسق کہتے ہیں۔ مگر مختار یہ ہے۔ ساٹھ صاع کا ایک وسق ہے۔ اس طرح غلے کی نصاب تین سو صاع ہوئی۔ اس سے کم پیداوار میں عشر نہیں۔ یہی امام شافعی، امام ابو یوسف امام محمد کا مذہب ہے۔ مگر امام اعظم کا مذہب یہ ہے کہ زمین کی پیداوار کی کوئی نصاب نہیں۔ تھوڑی پیداوار ہو یا زیادہ سب میں عشر واجب ہے۔ ان کی دلیل خود امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کی روایت کردہ ص ۲۰۱ والی حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی حدیث ہے کہ فرمایا:

فیما سقت السماء والعیون او کان عثریا العشر وما سقی بالنضح نصف العشر —

جسے بارش یا چشمے سینچیں یا بے سینچے پیداوار ہو جائے اس میں عشر ہے اور جو چھڑک کر سینچی جائے اس میں

عہ الزکوٰۃ باب ما ادی زکوتہ فلیس بکنز۔ باب زکوٰۃ الورق ص ۱۹۴ باب لیس فیما دون خمس ذود صدقۃ ص ۱۹۶ باب لیس فیما دون خمس اوسق صدقۃ ص ۲۰۱ مسلم زکوٰۃ ابوداود زکوٰۃ۔ ترمذی زکوٰۃ — نسائی زکوٰۃ۔ ابن ماجۃ زکوٰۃ۔

۸۲۵ عَنْ زَيْدِ بْنِ وَهْبٍ قَالَ مَرَرْتُ بِالرَّبَذَةِ فَإِذَا أَنَا بِأَبِي ذَرٍّ

حدیث زید بن وہب نے کہا میں ربذہ سے گزرا تو میری ملاقات ابوذر سے ہوئی

قُلْتُ لَهُ مَا أَنْزَلَكَ مَنْزِلَكَ هٰذَا قَالَ كُنْتُ بِالشَّامِ فَاخْتَلَفْتُ أَنَا وَ

میں نے ان سے کہا کس چیز نے آپ کو اس جگہ پہنچایا تو انھوں نے فرمایا میں شام میں تھا

مُعَاوِيَةُ فِي الَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يُنْفِقُونَهَا فِي

مجھ میں اور معاویہ میں اس آیت کے بارے میں اختلاف ہوا جو لوگ سونا اور چاندی جمع کرتے ہیں

سَبِيلِ اللّٰهِ قَالَ مُعَاوِيَةُ نَزَلَتْ فِي أَهْلِ الْكِتَابِ فَقُلْتُ نَزَلَتْ فِينَا

اور اسے اللہ کی راہ میں خرچ نہیں کرتے انھیں دردناک عذاب کی بشارت دو معاویہ نے کہا یہ

اس حدیث میں کلمہ ما عام ہے قلیل وکثیر سب پر صادق ہے اور عبادات میں احتیاط پر عمل واجب۔ اس لیے زمین کی پیداوار تھوڑی ہو یا زیادہ سب میں عشر واجب۔ مفصل بحث عشر کے بیان میں اس حدیث کے تحت آرہی ہے۔

مطابقت باب یہاں باب یہ ہے۔ جس مال کی زکوٰۃ دیدی جائے وہ کنز نہیں۔ یعنی وہ کنز نہیں جس پر وعید آئی ہے۔ جب یہ نص وارد ہوگئی کہ پانچ اوقیے سے کم چاندی اور پانچ اونٹ سے کم میں زکوٰۃ نہیں۔ تو ثابت اس سے کم جمع کرنا بلاشبہ جائز یا زکوٰۃ دیدینے کے بعد یہ مقدار بھی جمع کرنا بلاکراہت جائز۔ جس طرح زکوٰۃ ادا کرنے کے بعد پانچ اوقیے چاندی بلکہ انتالیس درہم مزید رکھنا درست۔ اسی طرح زکوٰۃ دینے کے بعد پانچ بلکہ نو اونٹ تک رکھنا درست تو اگر اس مقدار سے زیادہ بھی ہو اور زکوٰۃ ادا کردی جائے۔ تو اس کا جمع کرنا بلاکراہت درست ہوگا اور یہ وہ کنز نہ ہوگا جو ممنوع ہے۔

۸۲۵ تشریحات جلد اول میں گزر چکا کہ ربذہ مدینہ سے تین منزل کے فاصلے پر ایک گاؤں ہے۔ حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اسے زکوٰۃ کے اونٹوں کی چراگاہ بنادی تھی۔ مسند ابویعلی میں انھیں زید بن وہب سے مروی ہے کہ خود حضرت ابوذر نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ اے ابوذر جب مدینے کی آبادی کوہ سلع تک پہنچ جائے تو تم شام چلے جانا۔ اسی ہدایت کے بموجب جب مدینہ طیبہ کی آبادی کوہ سلع تک پہنچ گئی تو یہ شام دمشق چلے گئے، وہاں اسوقت معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ والی تھے۔ حضرت ابوذر کا مذہب یہ تھا کہ جتنی آمدنی ہو حاجت سے جو بچے سب کا صدقہ کرنا فرض ہے۔ حاجت سے زائد جمع کرنا حرام ہے۔ آدمی بہت پرجوش اور جری تھے۔ اپنے اس مسلک کی علانیہ تبلیغ فرماتے تھے۔ اس سے وہاں ایک خلفشار مچا ہوا تھا۔ چونکہ سابقین اولین میں سے اور بہت معزز صحابی تھے۔ اس لئے عوام کا رجحان ان کی طرف زیادہ تھا۔ آخر حضرت معاویہ سے زوردار گفتگو ہوئی۔ حضرت ابوذر نے آیت کریمہ مذکورہ تلاوت فرمائی۔ انکا اجتہاد یہ تھا کہ اس آیت میں ولا ینفقونہا سے مراد بقدر حاجت سے جو زائد ہو سب کا سب خرچ کرنا ہے۔ صرف بقدر زکوٰۃ صرف کرنا مراد نہیں۔ اور معاویہ

وَفِيهِمْ فَكَانَ بَيْنِي وَبَيْنَهُ فِي ذٰلِكَ فَكَتَبَ اِلٰى عُثْمَانَ يَشْكُونِي فَكَتَبَ

اہل کتاب کے بارے میں نازل ہوئی ہے۔ میں نے کہا کہ ہمارے اور ان کے دونوں کے بارے میں نازل

اِلٰى عُثْمَانُ اَنْ اَقْدِمِ الْمَدِيْنَةَ فَقَدِمْتُهَا فَكَثُرَ عَلَيَّ النَّاسُ حَتّٰى كَاَنَّهُمْ

ہوئی ہے اور اس سلسلے میں میرے اور ان کے درمیان کچھ تکرار ہوگئی انھوں نے حضرت عثمان کے

لَمْ يَرَوْنِي قَبْلَ ذٰلِكَ فَذَكَرْتُ ذٰلِكَ لِعُثْمَانَ فَقَالَ لِي اِنْ شِئْتَ

پاس میری شکایت لکھی اس پر حضرت عثمان نے مجھے لکھا کہ تم مدینے آجاؤ میں مدینے آگیا لوگ

تَنَحَّيْتَ فَكُنْتَ قَرِيْبًا فَذَاكَ الَّذِي اَنْزَلَنِي هٰذَا الْمَنْزِلَ وَلَوْ اَمَّرُوْا

میرے پاس بکثرت جمع ہوگئے گویا اس سے پہلے مجھے انھوں نے دیکھا ہی نہیں تھا۔ میں نے حضرت عثمان سے اسکا

عَلَيَّ حَبَشِيًّا لَسَمِعْتُ وَاَطَعْتُ۔ ع٥ [illegible]

تذکرہ کیا تو فرمایا اگر تم چاہو تو یہیں قریب ہی میں گوشہ نشین ہوجاؤ۔ اسی وجہ سے میں یہاں ہوں اور اگر لوگ حبشی کو امیر بنادیں تو اسکا بھی

کا خیال تھا کہ یہ یہود و نصاریٰ احبار و رہبان کے بارے میں نازل ہوئی ہے۔ اس لئے کہ آیت کا ابتدائی حصہ یہ ہے۔

اِنَّ كَثِيْرًا مِّنَ الْاَحْبَارِ وَالرُّهْبَانِ لَيَاْكُلُوْنَ اَمْوَالَ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ وَيَصُدُّوْنَ عَنْ سَبِيْلِ اللّٰهِ وَالَّذِيْنَ يَكْنِزُوْنَ الْاٰيَة۔

بہت سے احبار و رہبان لوگوں کا مال باطل طریقے سے کھاتے ہیں۔ اور لوگوں کو اللہ کے راستے سے روکتے ہیں۔ اور جو لوگ سونا اور چاندی جوڑ جوڑ کر رکھتے ہیں۔

حالانکہ دونوں حضرات سے خطا ہوئی۔ نہ یہ آیت کریمہ اہل کتاب کے ساتھ خاص ہے اور نہ ینفقونھا سے کل مال مراد ہے۔ بلکہ یہ آیت کریمہ عام ہے۔ اور ینفقونھا سے زکوٰۃ ادا کرنا مراد ہے۔ کل مال کا صرف کرنا نہیں۔ اس پر اجماع ہے اور یہ آیات و احادیث سے بھی ثابت ہے۔ ارشاد ہے۔

وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ فَتَقْعُدَ مَلُوْمًا مَّحْسُوْرًا

اور ہاتھ ایک دم مت پھیلا دے۔ پھر ملامت خوردہ حسرت زدہ ہوکر بیٹھا ہے۔

فکثر علی الناس حضرت ابوذر مشہور صحابی تھے اور انکا مذہب پوری امت سے الگ تھا۔ اس لئے لوگ جوق در جوق آتے ان سے طرح طرح کے سوال کرتے جس سے گھبرا کر حضرت عثمان کی خدمت میں شکایت کی۔ حضرت عثمان نے دو باتیں پیش کیں۔ آپ چاہیں تو میرے گھر رہیں اونٹنیاں دروازے پر حاضر کی جائیں گی۔ یعنی نہ کہیں جائیں نہ کسی سے ملیں جلیں یا چاہیں تو مدینے کے قریب کہیں بود و باش اختیار کرلیں۔ حضرت ابوذر نے دوسری صورت اختیار کرلی اور ربذہ جاکر فروکش ہوگئے۔ یہ بہتان ہے کہ حضرت عثمان نے انھیں جلا وطن کرکے ربذہ بھیجا تھا۔ یہ ہوسکتا ہے کہ جب انکے گھر رہنا پسند نہ فرمایا تو ربذہ رہنے کی رائے دی ہو جسے حضرت ابوذر نے قبول فرمالی۔

ك٥ الزکوٰۃ باب ما ادی زکوٰۃ فلیس بکنز ص ۱۸۹ ثانی تفسیر باب قوله والذین یکنزون الذهب والفضة ص ۶۷۲ نسائی تفسیر۔

۸۲۶ أَنَّ الْأَحْنَفَ بْنَ قَيْسٍ حَدَّثَهُمْ قَالَ جَلَسْتُ إِلَى مَلَإٍ مِنْ

حدیث احنف بن قیس نے کہا میں قریش کی ایک جماعت کے پاس بیٹھا تھا کہ ایک صاحب

قُرَيْشٍ فَجَاءَ رَجُلٌ خَشِنُ الشَّعْرِ وَالثِّيَابِ وَالْهَيْئَةِ حَتّٰى قَامَ

آئے جن کے بال پراگندہ کپڑے کھردرے ہیئت اور ان کے سامنے

عَلَيْهِمْ فَسَلَّمَ ثُمَّ قَالَ بَشِّرِ الْكَانِزِينَ بِرَضْفٍ يُحْمٰى عَلَيْهِ فِي

کھڑے ہوئے اور سلام کیا پھر فرمایا جوڑ جوڑ کر مال جمع کرنے والوں کو خوشخبری ہو کہ ایک

نَارِ جَهَنَّمَ ثُمَّ يُوضَعُ عَلٰى حَلَمَةِ ثَدْيِ أَحَدِهِمْ حَتّٰى يَخْرُجَ مِنْ

پتھر جہنم کی آگ پر تپایا جائے گا پھر انکے پستان کی گھنڈی پر رکھا جائے گا جو پار کر کے اس کے

نُغْضِ كَتِفِهِ وَيُوضَعُ عَلٰى نُغْضِ كَتِفِهِ حَتّٰى يَخْرُجَ مِنْ حَلَمَةِ ثَدْيِهِ

مونڈھے کی پتلی ہڈی سے باہر ہو جائے گا اور اسکی شانے کی پتلی ہڈی پر رکھا جائے گا جسے چھید کر

يَتَزَلْزَلُ ثُمَّ وَلّٰى فَجَلَسَ إِلٰى سَارِيَةٍ وَتَبِعْتُهُ وَجَلَسْتُ إِلَيْهِ وَأَنَا

اسکی پستان کی گھنڈی کے پار ہو جائے گا وہ پتھر ہلتا رہے گا پھر وہ واپس ہو گئے اور ایک

لَا أَدْرِي مَنْ هُوَ فَقُلْتُ لَهُ لَا أَرَى الْقَوْمَ إِلَّا قَدْ كَرِهُوا الَّذِي

کھمبے کے پاس بیٹھ گئے میں انکے پیچھے ہو لیا اور انکے پاس بیٹھا اور میں نہیں جانتا تھا یہ کون

تشریحات ۸۲۶ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا یہ ارشاد اپنی شان ارفع و اعلیٰ کے مطابق تھا۔ جو اللہ عزوجل پر توکل دنیا سے بے رغبتی خلق خدا پر رحمت، اور سخاوت کا مظہر تھا۔ یہ حکم تشریعی نہیں تھا۔ جس کیخلاف عمل پر مواخذہ ہو۔ حضرت ابو ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اسے اپنے ذوق کے مطابق حکم تشریعی سمجھا۔ اور جو لوگ اسپر عمل پیرا نہ تھے۔ ان پر ناراض رہتے تھے۔ تین دینار بچانے کی حکمت علامہ قرطبی نے یہ بتائی کہ ایک اپنے اہل کے لئے ایک غلام آزاد کرنے کے لئے ایک قرض کے لئے۔ یہ انکا ذوق ہے۔ ہو سکتا ہے اس ارشاد کا وقت جن کا نان نفقہ حضور پر واجب تھا وہ تین دینار یومیہ رہا ہو۔ یا کسی کا قرض کچھ رہا ہو۔ ورنہ حدیث گزر چکی کہ یہ بھی پسند نہیں فرمایا کہ سونے کا ایک ٹکڑا گھر میں رات بھر رہے۔

مطابقت باب حضرت ابو ذر والی دونوں حدیثیں بظاہر باب کے معارض ہیں۔ مگر بنظر غائر یہ مناسبت ہے کہ حضرت امام بخاری اس بات کی ضرورت کی طرف اشارہ فرما رہے ہیں کہ آیت مذکورہ کو سامنے رکھکر حضرت ابو ذر کی طرح اور کوئی بھی اس کے ظاہر سے یہ اخذ کر سکتا ہے کہ حاجت سے زائد مال جمع کرنا جائز نہیں تو ضرورت ہوئی کہ آیت مذکورہ کی صحیح تفسیر پیش کر دی جائے کہ اسمیں ینفقونھا ۔ سے مراد زکوٰۃ ہے

قُلْتُ قَالَ إِنَّهُمْ لَا يَعْقِلُوْنَ شَيْئًا قَالَ لِيْ خَلِيْلِيْ قَالَ قُلْتُ وَمَنْ خَلِيْلُكَ

بزرگ ہیں۔ میں نے ان سے کہا میرا اندازہ ہے کہ لوگوں نے آپ کی بات کو ناپسند کیا۔ تو فرمایا یہ لوگ

تَعْنِيْ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا أَبَا ذَرٍّ أَتُبْصِرُ أُحُدًا

نہیں سمجھتے مجھ سے میرے خلیل نے فرمایا۔ میں نے پوچھا خلیل سے آپ کی کیا مراد ہے تو بتایا کہ رسول اللہ

قَالَ فَنَظَرْتُ إِلَى الشَّمْسِ مَا بَقِيَ مِنَ النَّهَارِ وَأَنَا أُرٰى أَنَّ رَسُوْلَ اللّٰهِ

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔ اے ابوذر اُحد دیکھتا ہے؟ یہ سنکر میں نے سورج دیکھا کہ کتنا دن رہ گیا ہے۔ میں یہ سمجھ رہا تھا

صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُرْسِلُنِيْ فِيْ حَاجَةٍ لَهٗ قُلْتُ نَعَمْ قَالَ مَا

کہ رسول اللہ صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اپنے کسی کام سے مجھے بھیجیں گے۔ میں نے عرض کیا۔ ہاں دیکھتا ہوں

أُحِبُّ أَنَّ لِيْ مِثْلَ أُحُدٍ ذَهَبًا أُنْفِقُهٗ كُلَّهٗ إِلَّا ثَلٰثَةَ دَنَانِيْرَ وَإِنَّ هٰؤُلَاءِ

فرمایا مجھے یہ پسند نہیں کہ میرے پاس احد کے برابر سونا ہو مگر یہ کہ کل کا کل بانٹ دوں سوائے تین دینار

لَا يَعْقِلُوْنَ إِنَّمَا يَجْمَعُوْنَ الدُّنْيَا وَلَا وَاللّٰهِ لَا أَسْأَلُهُمْ دُنْيَا وَلَا أَسْتَفْتِيْهِمْ

کے۔ اور یہ لوگ سمجھتے نہیں۔ دنیا جمع کرتے ہیں بخدا ان سے دنیا کا کوئی سوال نہیں کروں گا اور

عَنْ دِيْنٍ حَتّٰى أَلْقَى اللّٰهَ ع۵

نہ دین کے بارے میں کچھ پوچھونگا۔ یہاں تک کہ اللہ سے ملوں۔

۸۲۷ عَنْ أَبِيْ هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ

حدیث حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا

نیز اشارے اشارے میں خود ان احادیث سے بھی یہ تخصیص سمجھ میں آتی ہے کہ حضرت ابوذر کی رائے کو صحابہ کرام میں سے کسی نے حتیٰ کہ حضرت عثمان غنی نے بھی تسلیم نہیں کیا۔ اس سے ظاہر ہوگیا کہ ان سب حضرات کا مذہب یہی ہے کہ اس آیت میں۔ ینفقونہا۔ سے مراد زکوٰۃ ہے۔

تشریحات ۸۲۷۔ عِدْل۔ عین کے کسرے کے ساتھ کسی چیز کا دوسری چیز کے ساتھ قیمت میں برابر ہونا۔ اور عین کے فتحے کے ساتھ اپنی ہم جنس کے ساتھ برابر ہونا۔ فَلُوّ۔ گھوڑے کا بچہ جب دودھ پینا چھوڑ دے۔ اس کی جمع اَفْلَاءٌ ہے جیسے عدو کی اعداء۔

بیمینہ اللہ عزوجل اعضا و جوارح، جسم و جسمانیت سے منزہ ہے۔ یہاں بطور تمثیل حسن قبول کی یہ تعبیر ہے۔

ع۵ زکوٰۃ باب ما ادی زکوٰتہ فلیس بکنز ص ۱۸۹ مسلم زکوٰۃ۔

تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ مَنْ تَصَدَّقَ بِعَدْلِ تَمْرَۃٍ مِّنْ کَسْبٍ طَیِّبٍ وَلَا

جو شخص پاک کمائی سے کھجور کے برابر صدقہ کرے تو اللہ اسے اپنے داہنے ہاتھ میں لیتا ہے

یَقْبَلُ اللّٰہُ اِلَّا الطَّیِّبَ فَاِنَّ اللّٰہَ یَتَقَبَّلُھَا بِیَمِیْنِہٖ ثُمَّ یُرَبِّیْھَا لِصَا

اور اللہ صرف پاک ہی قبول فرماتا ہے پھر اس کو بڑھاتا ہے جیسے تم لوگ

حِبِہٖ کَمَا یُرَبِّیْ اَحَدُکُمْ فَلُوَّہٗ حَتّٰی تَکُوْنَ مِثْلَ الْجَبَلِ عہ

اپنے بچھڑے کو پالتے ہو کہ وہ پہاڑ کے برابر ہو جاتا ہے۔

حدیث ۸۲۸ سَمِعْتُ حَارِثَۃَ بْنَ وَھْبٍ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِیَّ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی

حضرت حارثہ بن وہب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا میں نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

عَلَیْہِ وَسَلَّمَ قَالَ یَقُوْلُ تَصَدَّقُوْا فَاِنَّہٗ یَاْتِیْ عَلَیْکُمْ زَمَانٌ یَّمْشِیْ

سے سنا کہ فرمایا لوگو صدقہ کرو اسلئے کہ تم پر ایک ایسا زمانہ آئے گا کہ انسان صدقہ لے کر

الرَّجُلُ بِصَدَقَتِہٖ فَلَا یَجِدُ مَنْ یَّقْبَلُھَا یَقُوْلُ الرَّجُلُ لَوْ جِئْتَ

گھومے گا مگر ایسے کو نہیں پائے گا جو اسے لے وہ کہے گا اگر کل لائے ہوتے

بِھَا بِالْاَمْسِ لَقَبِلْتُھَا فَاَمَّا الْیَوْمَ فَلَا حَاجَۃَ لِیْ فِیْھَا عہ

تو لے لیتا آج مجھے اس کی کوئی حاجت نہیں۔

حدیث ۸۲۹ عَنْ اَبِیْ ھُرَیْرَۃَ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہُ قَالَ قَالَ النَّبِیُّ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا

ہم اور آپ پسندیدہ چیزیں داہنے ہاتھ میں لیتے ہیں۔ مراد یہ ہے کہ اسے حسن قبول عطا فرماتا ہے۔

تشریحات ۸۲۸ حارثہ بن وہب رضی اللہ تعالیٰ عنہ، حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی ایک زوجہ ام کلثوم بنت جرول خزاعیہ تھیں جن کے بطن سے عبید اللہ بن عمر ہیں۔ حضرت فاروق اعظم مسلمان ہو گئے مگر یہ کفر پر اڑی رہی اسلئے دونوں میں تفریق ہو گئی۔ پھر اسکا نکاح وہب سے ہوا اور حارثہ پیدا ہوئے۔ اس حدیث میں یہ غیب کی خبر ہے ایک وقت وہ آئیگا کہ مال کی اتنی کثرت ہو گی کوئی زکوۃ لینے کو آمادہ نہ ہو گا۔

تشریحات ۸۲۹ یہ حدیث اس کی دلیل ہے کہ یہ قرب قیامت میں ہو گا۔ صحابہ میں جو واقعات زکوۃ قبول نہ کرنے کے ہوئے ہیں، وہ مال کی فراوانی کی وجہ سے نہیں بلکہ صحابہ کرام کی خودداری، زہد و قناعت کی وجہ سے رونما ہوئے۔

عہ الزکوۃ باب الصدقۃ من کسب طیب ص ۱۸۹ مسلم زکوۃ

عہ الزکوۃ باب الصدقۃ قبل الرد ص ۱۹۰ باب الصدقۃ بالیمین ص ۱۹۱ ثانی الفتن باب ص ۱۰۵۴ ۔

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَقُوْمُ السَّاعَةُ حَتّٰى يَكْثُرَ فِيْكُمُ الْمَالُ فَيَفِيْضَ حَتّٰى
قیامت قائم نہ ہوگی ۔۔یہاں تک کہ مال کی بہتات ہو جائے گی اور وہ بہنے لگے گا
يُهِمَّ رَبَّ الْمَالِ مَنْ يَّقْبَلُ صَدَقَتَهٗ وَحَتّٰى يَعْرِضَهٗ فَيَقُوْلَ الَّذِىْ
یہاں تک کہ مال والے کو یہ فکر رہے گی کہ اس کا صدقہ کون قبول کرے گا ۔۔یہاں تک کہ
يَعْرِضُهٗ عَلَيْهِ لَا اَرَبَ لِىْ عہ
وہ کسی کو دینا چاہے تو وہ یہ کہے گا مجھے کوئی ضرورت نہیں۔

حدیث ۸۳۰ سَمِعْتُ عَدِىَّ بْنَ حَاتِمٍ رَضِىَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُ يَقُوْلُ كُنْتُ
حضرت عدی بن حاتم رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نبی صلی اللہ تعالیٰ
عِنْدَ النَّبِىِّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَجَاءَهٗ رَجُلَانِ اَحَدُهُمَا يَشْكُوْ
علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر تھا کہ دو شخص آئے ان میں سے ایک نے
الْعَيْلَةَ وَالْاٰخَرُ يَشْكُوْ قَطْعَ السَّبِيْلِ فَقَالَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى
تنگدستی کی شکایت کی اور دوسرے نے ڈاکہ کی تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَمَّا قَطْعُ السَّبِيْلِ فَاِنَّهٗ لَا يَاْتِىْ عَلَيْكَ اِلَّا قَلِيْلٌ حَتّٰى تَخْرُجَ
نے فرمایا ڈاکہ؟ تھوڑے ہی دنوں کے بعد وہ وقت آئے گا کہ قافلہ بغیر محافظ
الْعِيْرُ اِلٰى مَكَّةَ بِغَيْرِ خَفِيْرٍ اَمَّا الْعَيْلَةُ فَاِنَّ السَّاعَةَ لَا تَقُوْمُ حَتّٰى يَطُوْفَ
کے مکہ جائے گا۔ اور تنگدستی تو قیامت قائم نہ ہوگی (جب تک اتنی دولت کی فراوانی
اَحَدُكُمْ بِصَدَقَتِهٖ فَلَا يَجِدُ مَنْ يَّقْبَلُهَا مِنْهُ ثُمَّ لَيَقِفَنَّ اَحَدُكُمْ بَيْنَ
نہ ہو جائے) کہ تم صدقہ لے کر گھوموگے اور کوئی لینے والا نہ پاؤگے۔ اس کے بعد تم اللہ کے
يَدَىِ اللّٰهِ لَيْسَ بَيْنَهٗ وَبَيْنَهٗ حِجَابٌ وَلَا تُرْجُمَانٌ يُتَرْجِمُ لَهٗ ثُمَّ
حضور کھڑے ہوگے اس طرح کہ درمیان میں کوئی حجاب اور ترجمان نہ ہوگا جو ترجمانی کرے۔

تشریحات ۸۳۰ یہ حدیث المناقب علامات النبوۃ میں کچھ تغیر و تبدل کے ساتھ مذکور ہے۔ غیب کی پہلی خبر حرف بحرف پوری ہوئی۔ عہد صحابہ ہی میں راستے بالکل محفوظ ہو گئے اور آج جسکا جی چاہے خود مشاہدہ کرلے۔ دوسری خبر بھی انشاء اللہ تعالیٰ حرف بحرف پوری ہوگی۔

عہ الزکوۃ باب الصدقۃ قبل الرد ص ۱۹۰ ثانی فتن باب ص ۱۰۵۴ ۔ مسلم زکوۃ۔ مسند امام احمد جلد ثانی ص ۲۱۲

لَيَقُولَنَّ لَهُ اَلَمْ اُوْتِكَ مَالًا فَيَقُولَنَّ بَلٰى ثُمَّ لَيَقُولَنَّ اَلَمْ اُرْسِلْ اِلَيْكَ

اللہ عزوجل بندے سے فرمائے گا کیا میں نے تجھے مال نہیں دیا تھا۔ بندہ عرض کریگا ضرور دیا تھا۔

رَسُوْلًا فَيَقُولَنَّ بَلٰى فَيَنْظُرُ عَنْ يَمِيْنِهٖ فَلَا يَرٰى اِلَّا النَّارَ ثُمَّ يَنْظُرُ

پھر فرمائیگا کیا تیرے پاس رسول نہیں بھیجا تھا۔ بندہ عرض کریگا ضرور بھیجا تھا۔ اب داہنے دیکھے

عَنْ شِمَالِهٖ فَلَا يَرٰى اِلَّا النَّارَ فَلْيَتَّقِيَنَّ اَحَدُكُمُ النَّارَ وَلَوْ بِشِقِّ

گا تو آگ ہی آگ دکھائی دیگی۔ پھر بائیں نظر گھمائے گا تو صرف آگ ہی آگ نظر آئے گی۔ تم آگ سے

تَمْرَةٍ فَاِنْ لَّمْ يَجِدْ فَبِكَلِمَةٍ طَيِّبَةٍ عه

بچو اگرچہ کھجور کا ایک ٹکڑا دے کر اور اگر یہ بھی نہ ملے تو اچھی بات کہہ کر۔

حدیث ۸۳۱ عَنْ اَبِىْ مُوْسٰى رَضِىَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُ عَنِ النَّبِىِّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى

حضرت ابوموسیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کرتے

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَيَاْتِيَنَّ عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ يَطُوْفُ الرَّجُلُ فِيْهِ

ہیں کہ فرمایا ایک زمانہ ایسا آئے گا کہ انسان سونے کا صدقہ لے کر گھومتا پھرے گا اور

بِالصَّدَقَةِ مِنَ الذَّهَبِ ثُمَّ لَا يَجِدُ اَحَدًا يَّاْخُذُهَا مِنْهُ وَيُرٰى ۱

کسی کو نہیں پائیگا جو اسے لے۔ اور ایک مرد کی ماتحتی اور پناہ میں چالیس عورتیں

الرَّجُلُ الْوَاحِدُ يَتْبَعُهٗ اَرْبَعُوْنَ امْرَاَةً يَّلُذْنَ بِهٖ مِنْ قِلَّةِ الرِّجَالِ

رہیں گی مردوں کی کمی اور عورتوں کی زیادتی کی وجہ سے

وَكَثْرَةِ النِّسَاءِ عه

تشریحات ۸۳۱ **من الذهب** ۔ سونے کی تخصیص نہیں زکوۃ کی کوئی بھی چیز کوئی قبول نہیں کریگا۔ سونا سب سے عمدہ مال ہے۔ جب اس کا قبول کرنے والا نہیں ملے گا تو اس سے کمتر درجے کے اموال کو بدرجۂ اولیٰ کوئی نہیں لے گا۔

اربعون امراۃ کتاب العلم میں حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث میں یہ ہے پچاس عورتوں کا نگراں ایک مرد ہوگا۔ اقل اکثر کا نافی نہیں۔ یہ بھی ہوگا وہ بھی ہوگا۔

عه الزکوۃ باب الصدقۃ قبل الرد ص ۱۹۰ ثانی الرقاق باب من نوقش بالحساب عذب ص ۵۶۸

عه الزکوۃ باب الصدقۃ قبل الرد ص ۱۹۰ مسلم زکوۃ، نسائی زکوۃ

۸۳۲ عَنْ اَبِیْ مَسْعُوْدٍ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہُ قَالَ لَمَّا نَزَلَتْ اٰیَۃُ الصَّدَقَۃِ

حدیث حضرت ابو مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا جب صدقہ کی آیت اتری تو ہم

کُنَّا نُحَامِلُ فَجَاءَ رَجُلٌ فَتَصَدَّقَ بِشَیْءٍ کَثِیْرٍ فَقَالُوْا مُرَاءٍ وَجَاءَ

بار برداری کرتے تھے ایک صاحب آئے اور بہت زیادہ صدقہ کیا تو منافقین نے

رَجُلٌ فَتَصَدَّقَ بِصَاعٍ فَقَالُوْا اِنَّ اللّٰہَ لَغَنِیٌّ عَنْ صَاعِ ھٰذَا

کہا یہ ریاکار ہے اور ایک صاحب آئے اور ایک صاع صدقہ کیا تو

فَنَزَلَتْ وَالَّذِیْنَ یَلْمِزُوْنَ الْمُطَّوِّعِیْنَ مِنَ الْمُؤْمِنِیْنَ فِی

منافقین نے کہا بیشک اللہ اس کے صاع سے غنی ہے تو یہ آیت نازل ہوئی

الصَّدَقَاتِ وَالَّذِیْنَ لَا یَجِدُوْنَ اِلَّا جُھْدَھُمْ عہ

اور جو لوگ صدقہ کے بارے میں دل کھولکر خیرات کرنیوالے اور مزدوری کرکے پوری مزدوری خیرات کرنیوالے پر طعن کرتے ہیں اور انکا مذاق اڑاتے ہیں اللہ انکو سزا دیگا انکے لیے درد ناک عذاب ہے۔ توبہ آیت ۷۹

۸۳۳ عَنْ اَبِیْ مَسْعُوْدِ الْاَنْصَارِیِّ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہُ قَالَ کَانَ

حدیث حضرت ابو مسعود انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جب ہمیں

رَسُوْلُ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ اِذَا اَمَرَنَا بِالصَّدَقَۃِ انْطَلَقَ

صدقہ کا حکم دیا تو ہم بازار جاتے اور بار برداری کرتے ایک مُد ملتا اسے خیرات کرتے اور

اَحَدُنَا اِلَی السُّوْقِ فَیُحَامِلُ فَیُصِیْبُ الْمُدَّ وَاِنَّ لِبَعْضِھِمُ الْیَوْمَ لَمِاءَۃَ اَلْفٍ عہ

آج کچھ لوگوں کے پاس ایک لاکھ ہے

۸۳۲، ۸۳۳ تفسیر میں ہے کہ عقیل آئے نصف صاع لائے اور ایک اور دوسرے صاحب اس سے زائد

تشریحات لائے تو منافقین نے وہ کہا۔

اٰیۃ الصدقۃ اس سے مراد آیت کریمہ خُذْ مِنْ اَمْوَالِھِمْ صَدَقَۃً تُطَھِّرُھُمْ وَتُزَکِّیْھِمْ بِھَا وَصَلِّ عَلَیْھِمْ۔ توبہ آیت (۱۰۳) انکے مالوں سے صدقہ لے کر انکو پاک و صاف کرو اور انکے لئے دعاء خیر کرو۔

فتصدق بشیٔ کثیر یہ حضرت عبد الرحمٰن بن عوف رضی اللہ تعالیٰ عنہ تھے کہ چار ہزار یا آٹھ ہزار پیش فرمایا۔ واحدی کی اسباب نزول میں ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے صدقہ کی ترغیب دی تو حضرت عبد الرحمٰن

عہ الزکوٰۃ باب اتقوا النار ولو بشق تمرۃ ص ۱۹۰ ثانی تفسیر سورۃ البراءۃ باب قولہ والذین یلمزون المطوعین ص ۶۷۳ مسلم زکوٰۃ نسائی زکوٰۃ ابن ماجہ زھد۔

عہ الزکوٰۃ ایضاً ص ۱۹۰ تفسیر سورۃ البراءۃ ص ۶۷۳

حدیث ۸۲۴ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللهُ تَعَالٰى عَنْهَا قَالَتْ دَخَلَتْ اِمْرَاَةٌ مَّعَهَا

ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ ایک عورت سوال کرنے کیلئے آئی

اِبْنَتَانِ لَهَا تَسْئَلُ فَلَمْ تَجِدْ عِنْدِيْ شَيْئًا غَيْرَ تَمْرَةٍ فَاَعْطَيْتُهَا اِيَّاهَا

اس کے ساتھ دو بچیاں تھیں اس نے میرے پاس ایک کھجور کے سوا کچھ نہیں پایا میں نے وہ کھجور

بن عوف رضی اللہ تعالیٰ عنہ چار ہزار نقد کل اثاثے کا آدھا لائے۔ اور حضرت عاصم بن عدی بن عجلان رضی اللہ تعالیٰ عنہ سو وسق کھجور لائے۔ تو منافقین نے طعن کیا اسپر آیت مذکور نازل ہوئی۔ ابن جریر نے خود حضرت ابو عقیل سے روایت کی ہے وہ فرماتے ہیں کہ

بت آجر الجرید علی ظہری علی صاعین من تمر فانقلبت باحدہما الی اہلی یبلغون بہ وجئت بالآخر اتقرب الی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم واتیت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فاخبرتہ قال انثرہ علی الصدقۃ قال فسخر القوم وقال لقد کان اللہ غنیا عن صدقۃ ہذا المسکین فانزل اللہ تعالیٰ الذین یلمزون المطوعین الآیۃ

کھجور کی شاخوں کا گٹھر اپنی پیٹھ پر دو صاع کھجور کے عوض میں نے ڈھویا تھا۔ ایک صاع گھر والوں کو دیدیا کہ وہ اس سے اپنی حاجت پوری کرلیں اور دوسرا صاع رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر لایا کہ اسکے ذریعہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا تقرب حاصل کروں۔ حضور نے فرمایا یہ صدقہ پر ڈالدے۔ اس پر ایک قوم نے مذاق اڑایا بیشک اللہ اس مسکین کے صدقے سے غنی ہے تو اللہ نے یہ آیت نازل فرمائی۔ جو لوگ دل کھول کر صدقہ کرنے والوں الخ۔

یہاں غور طلب بات حضرت ابو عقیل رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا یہ قول ہے:

اتقرب الی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔ کہ میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا تقرب حاصل کروں وہابی، صحابیٔ رسول کے اس ارشاد کو دیکھیں جو کہتے ہیں کہ کسی محبوب بارگاہ کے تقرب کیلئے کوئی عمل خیر کرنا شرک ہے مسلمانوں کو مشرک بنانے کے شوق میں انھیں کچھ نظر نہیں آتا۔ اللہ عزوجل کی ذات یا صفات یا عبادت یا ان سب میں یا ان میں سے بعض میں کسی کو شریک کرنا شرک ہے۔ کسی نبی یا ولی کا تقرب حاصل کرنے کیلئے کچھ کرنا، نہ اللہ عزوجل کی ذات میں کسی کو شریک کرنا ہے نہ اسکی صفت میں نہ عبادت میں۔ پھر یہ شرک کیسے ہے۔

فقالوا یہ طعن کرنیوالے معتب بن قشیر اور عبد الرحمن بن نبتل منافق تھے۔

وان لبعضهم لمائة الف دونوں جگہ حضرت ابو مسعود انصاری ہی مراد ہیں جیسا کہ تفسیر میں کانہ یعرض نفسہ ہے۔ بتانا یہ چاہتے ہیں کہ ایک وقت وہ تھا کہ مزدوری کرتا تھا اور آج کثرت فتوحات کیوجہ سے ایک لاکھ کا مالک ہوں۔

تشریحات ۸۲۴ اس حدیث سے دو فائدے حاصل ہوئے ایک یہ کہ ضرورتمند سائل کو حتی المقدور واپس نہیں کرنا چاہئے۔ جتنی توفیق ہو مدد کرنی چاہئے اگرچہ وہ مقدار میں بہت کم ہو۔ دوسرے یہ کہ بچوں کی پرورش ان کی دل جوئی، خصوصًا بچیوں کی، بہترین نیکی ہے۔

فَقَسَمَتْهَا بَيْنَ ابْنَتَيْهَا وَلَمْ تَاْكُلْ مِنْهَا ثُمَّ قَامَتْ فَخَرَجَتْ وَدَخَلَ

اسے دیدی اس نے اپنے دونوں بچیوں میں تقسیم کر دیا اور اس میں سے اس نے کچھ نہیں کھایا

النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْنَا فَاَخْبَرْتُهٗ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ

پھر اٹھی اور چلی گئی اور نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تشریف لائے ہم نے حضور کو یہ

تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنِ ابْتُلِيَ مِنْ هٰذِهِ الْبَنَاتِ بِشَيْءٍ كُنَّ لَهٗ سِتْرًا مِّنَ النَّارِ عہ

واقعہ بتایا تو فرمایا جوان بچیوں سے آزمایا جائے تو یہ بچیاں اس کے لئے جہنم سے آڑ ہوں گی۔

حدیث ۸۳۵ حَدَّثَنَا اَبُوْ هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ اِلَى النَّبِيِّ

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ ایک صاحب نبی صلی اللہ تعالیٰ

صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُوْلَ اللّٰهِ اَيُّ الصَّدَقَةِ اَعْظَمُ اَجْرًا

علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور پوچھا کونسا صدقہ ثواب میں سب سے

قَالَ اَنْ تَصَدَّقَ وَاَنْتَ صَحِيْحٌ شَحِيْحٌ تَخْشَى الْفَقْرَ وَتَاْمُلُ الْغِنٰى وَلَا

زیادہ ہے فرمایا وہ صدقہ جو تو تندرستی اور مال کی حرص محتاجی کے اندیشے اور مالداری کی آرزو

تُمْهِلُ حَتّٰى اِذَا بَلَغَتِ الْحُلْقُوْمَ قُلْتَ لِفُلَانٍ كَذَا وَلِفُلَانٍ كَذَا وَقَدْ

کی حالت میں کرے اور اتنا نہ ٹھہر کہ جب جان حلق تک آجائے تو کہے کہ

كَانَ لِفُلَانٍ عہ

اتنا فلاں کا اور اتنا فلاں کا حالانکہ وہ فلاں (وارث) کا ہوگیا۔

تشریحات ۸۳۵ جب تندرست ہوتا ہے اور یہ امید ہوتی ہے کہ ابھی زندہ رہے گا تو مال کو جمع رکھنے کی حرص ہوتی ہے کہ معلوم نہیں آئندہ کیا صورت حال ہو۔ ایسے وقت صدقہ کرنا نفس پر شاق ہوتا ہے۔ اس لئے اس وقت صدقہ کرنا موت کے وقت صدقہ کرنے کی بہ نسبت زیادہ افضل ہے۔ حضرت ابوالدرداء رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ مرنے کے وقت جو غلام آزاد کرے وہ ایسا ہے جیسے جب پیٹ بھر جائے تو ہدیہ کرے۔ شہنشاہ ہشام بن عبدالملک کی بیوی رقیہ نے مرتے وقت اپنے سب غلام آزاد کر دیئے، یہ خبر جب میمون بن مہران رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو پہنچی تو فرمایا۔ یہ لوگ مالوں میں دو بار اللہ کی نافرمانی کرتے ہیں۔ پہلے بخل کرتے ہیں پھر جب دوسرے کا ہو جاتا ہے تو اسراف کرتے ہیں۔

عہ الزکوۃ باب اتقوا النار ولو بشق تمرۃ ص ۱۹۰ ثانی الادب باب رحمۃ الولد ص ۸۸۷ مسلم الادب ترمذی البر

عہ الزکوۃ باب ای الصدقۃ افضل ص ۱۹۱ الوصایا باب الوصیۃ عند الموت ص ۳۸۳ مسلم الزکوۃ نسا

http://t.me/...

۸۳۶ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهَا اَنَّ بَعْضَ اَزْوَاجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ
حدیث ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ
تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُلْنَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَيُّنَا اَسْرَعُ
تعالیٰ علیہ وسلم کی بعض ازواج نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے پوچھا ہم میں سب سے
بِكَ لُحُوْقًا قَالَ اَطْوَلُكُنَّ يَدًا۔ فَاَخَذُوْا قَصَبَةً يَّذْرَعُوْنَهَا فَكَانَتْ
جلد آپ سے کون ملے گی فرمایا جس کا ہاتھ سب سے زیادہ لمبا ہے وہ چھڑی لے کر ہاتھ ناپنے

وقد کان لفلان اس میں فلاں سے مراد وارث ہے۔ اس حدیث سے ثابت ہوا کہ مرض الموت میں مورث کے مال میں وارث کا حق ثابت ہو جاتا ہے۔ اسی وجہ سے تہائی سے زائد وصیت نافذ نہیں۔ اور وارث کے لئے وصیت باطل ہے مگر یہ کہ وارث اسے نافذ کردیں۔

تشریحات ۸۳۶ بعض ازواج النبی۔ ابن حبان کی روایت میں ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ازواج جمع ہوئیں اور ان میں کوئی رہ نہیں گئی تھیں۔ ایّنا۔ سیبویہ نے کہا کہ ای تانیث میں کل کی طرح ہے یعنی مونث کے لئے تاء کے ساتھ استعمال کرنا فصیح نہیں۔ مگر یہ سیبویہ کی ذاتی رائے ہے۔ دونوں طرح فصیح ہے۔ نسائی کی روایت میں ایتنا ہی ہے۔ زیادہ سے زیادہ یہ ہو سکتا ہے کہ بغیر تاء کے زیادہ فصیح ہے۔

یہ سوال کرنے والی ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا تھیں۔ جیسا کہ صحیح ابن حبان میں بطریق یحیی بن حماد اسی سند کے ساتھ ہے۔ فقلت۔

اطولکن یدا ید کی مناسبت سے طولاکن چاہئے تھا۔ مگر اضافت کے وقت افعل التفضیل میں مطابقت لازم نہیں۔

یذرعونها یہ بعض رواۃ کا تصرف ہے۔ یذرعنها جمع مونث کا صیغہ چاہئے تھا۔

اشکال حدیث کے ظاہر سیاق سے یہ معلوم ہو رہا ہے کہ۔ وکانت اسرعنا لحوقا میں کانت کی ضمیر مستتر کا مرجع حضرت سودہ ہوں۔ اس لئے کہ اور کوئی زوجہ مذکور نہیں تو حدیث کا مفاد یہ ہوا کہ ام المومنین حضرت سودہ ازواج مطہرات میں سب سے پہلے واصل بحق ہوئیں۔ حالانکہ اہل سیر کا اجماع ہے کہ ازواج مطہرات میں سب سے پہلے حضرت زینب بنت جحش رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا وصال ہوا۔ اور صدقہ میں یہی ممتاز بھی تھیں۔ اسی وجہ سے ان کو ام المساکین بھی کہا جاتا ہے۔ ان کا وصال سنہ ۲۰ھ اخیر خلافت فاروق اعظم میں ہوا۔ اور ام المومنین حضرت سودہ کا وصال حضرت معاویہ کے عہد شوال ۵۴ھ میں ہوا۔ خود امام بخاری نے تاریخ صغیر میں حضرت عبدالرحمٰن بن ابزیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا وہ فرماتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ساتھ ام المومنین حضرت زینب بنت جحش کے جنازے کی نماز پڑھی۔ اور ازواج نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں سب سے پہلے حضور سے

سَوْدَۃُ اَطْوَلُهُنَّ یَدًا فَعَلِمْنَا بَعْدُ اَنَّمَا كَانَتْ طُوْلَ یَدِهَا الصَّدَقَةُ

لگیں تو سودہ کا ہاتھ سب سے لمبا نکلا پھر ہم نے بعد میں جانا کہ ان کے ہاتھ کو صدقہ نے

وَكَانَتْ اَسْرَعَنَا لُحُوْقًا بِهٖ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَانَتْ تُحِبُّ

لمبا کر دیا تھا اور یہ ہم سے پہلے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ملیں۔

الصَّدَقَةَ [عہ]

اور وہ صدقہ پسند کرتی تھیں۔

یہی ملیں۔ مسلم[1] میں عائشہ بنت طلحہ سے خود ام المومنین حضرت صدیقہ کا یہ ارشاد مروی ہے۔ زینب ہم سب میں لمبے ہاتھ والی تھی۔ وہ کام کرتی تھیں اور صدقہ کرتی تھیں۔ امام حاکم نے مستدرک میں بطریق عمرہ ام المومنین حضرت صدیقہ سے روایت کیا وہ فرماتی ہیں کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے وصال کے بعد ہم جب اکٹھی ہوتیں تو دیوار پر ہاتھ رکھ کر ناپتیں یہاں تک کہ زینب بنت جحش کا انتقال ہوا تو ہم نے جانا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے لمبا ہاتھ ہونے سے صدقہ کرنا مراد لیا ہے، اور یہی یونس بن بکیر نے زیادۃ المغازی میں اور بیہقی نے دلائل النبوۃ میں بھی روایت کیا ہے۔ اسی بنا پر علامہ ابن جوزی نے امام بخاری پر طعن کیا ہے اور شراح پر بھی حتی کہ علامہ خطابی نے اس حدیث کے تحت یہ لکھا تھا۔ کہ ام المومنین حضرت سودہ کا سب سے پہلے وصال نبوت کی نشانیوں میں سے ہے، تو ان کو بھی نہیں چھوڑا۔

جواب اولاً یہ قطعی نہیں کہ ام المومنین حضرت زینب بنت جحش ام المومنین حضرت سودہ سے پہلے واصل بالنبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہوئیں۔ بہت سے محدثین نے تصریح کی ہے کہ ام المومنین حضرت سودہ کا وصال ان سے پہلے حضرت فاروق اعظم کے اخیر عہد خلافت میں ہوا ہے۔ امام بخاری نے تاریخ صغیر میں۔ امام بیہقی نے دلائل میں امام احمد[2] نے اپنی مسند میں امام ابن سعد نے عفان سے یہی روایت کیا۔ بلکہ نسائی[3] نے خود ام المومنین حضرت صدیقہ سے جو روایت کیا ہے اسمیں تصریح ہے۔ فکانت سودۃ اسرعھن لحوقا فکانت اطولھن یدا فکان ذالک من کثرۃ الصدقۃ۔ سودہ سب سے پہلے حضور سے لاحق ہوئیں اور وہ سب سے لمبے ہاتھ والی تھیں اور یہ صدقہ کی کثرت کی وجہ سے تھا۔ علامہ ذہبی نے تاریخ کبیر میں اس پر جزم فرمایا۔ ابن سید الناس نے فرمایا یہی مشہور ہے۔ ہوسکتا ہے امام بخاری کا مختار یہی ہو۔ پھر طعن کسی طرح درست نہیں۔ اصحاب سیر کا اجماع ایسا قطعی نہیں کہ اس سے انکار کی گنجائش نہ ہو۔

ثانیاً۔ حضرت امام بخاری کبھی کبھی اپنی روایات میں ایسے دقیق رموز رکھتے ہیں جن کی طرف آسانی سے ذہن کی رسائی نہیں ہوتی۔ ابن رشید نے یہاں ایک بہت ہی اہم بات کہی ہے۔ ام المومنین نے پہلے فرمایا کہ ہاتھ ناپنے لگیں

[عہ] الزکوٰۃ باب ص ۱۹۱ نسائی زکوٰۃ۔ [1] ثانی فضائل الصحابہ باب فضائل زینب ام المومنین ص ۲۹۱

[2] جلد سادس ص ۱۲۱ [3] اول زکوٰۃ باب فضل الصدقۃ ص ۳۵۲

۸۳۷ عَنْ اَبِیْ هُرَیْرَةَ رَضِیَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهُ اَنَّ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰه

حدیث حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ

توام المومنین سودہ کا ہاتھ سب سے لمبا تھا۔ پھر فرماتی ہیں کہ فعلمنا بعد انما کانت طول یدھا الصدقۃ۔ پھر بعد میں ہم نے جانا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سب سے پہلے لاحق ہونے والی کے ہاتھ کی لمبائی سے مراد صدقہ ہے۔ یعنی پہلے ہمنے طول ید کے حقیقی معنی سمجھا۔ جب ان خوش نصیب خاتون کا وصال ہوا تو ہم نے جانا کہ طول ید سے مراد معنی مجازی صدقہ ہے۔ تو ظاہر ہوگیا کہ یہ ام المومنین حضرت سودہ نہیں۔ ورنہ معنی حقیقی سے عدول کی کوئی وجہ نہ تھی۔ واقعی ان کا سب سے لمبا ہاتھ تھا۔ یہ کوئی اور ہیں جن کا ہاتھ واقعی لمبا نہیں تھا مگر وہ صدقہ میں تمام ازواج مطہرات سے ممتاز ہیں۔ وہ کون ہیں۔ باخبر سامع جانتا ہے کہ وہ ام المساکین حضرت زینب تھیں۔ جو صدقہ میں بھی مشہور و معروف تھیں۔ اور سب سے پہلے واصل بالنبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہوئیں۔ اور کبھی کبھی جب سیاق سے مرجع کا متعین ہونا معلوم ہو یا مشہور ہو تو مرجع کے ذکر کے بغیر ضمیر لاتے ہیں جیسا کہ آیت کریمہ حَتّٰی تَوَارَتْ بِالْحِجَابِ۔ میں ہے۔ اب انما کانت طول یدھا الصدقۃ میں یدہا کی ضمیر اور بعد میں دو جگہ مذکور کانت کی ضمائر کا مرجع معہود فی الذہن حضرت زینب ہیں۔ علامہ ابن حجر نے اس توجیہ کو پسند فرمایا۔ علامہ عینی نے رد فرمایا۔ اس خادم کا رجحان یہ ہے کہ یہ توجیہ وجیہ قابل قبول ہے۔

نسائی کی روایت پر خاتم الحفاظ علامہ جلال الدین سیوطی قدس سرہ نے زہر الربی میں کلام فرمایا اور اخیر میں یہ توجیہ کی، روایت میں تقدیم و تاخیر اور حذف ہوگیا۔ اصل عبارت یہ تھی:۔

فاخذن یذرعنها فکانت سودة اطولهن	ازواج مطہرات ہاتھ ناپنے لگیں اور سودہ ان میں سب سے
یدًا وکانت اسرعهن لحوقا زینب وکان	لمبے ہاتھ والی تھیں اور سب سے پہلے حضور سے لاحق ہونے
ذالك من کثرة الصدقة۔	والی زینب ہیں۔ اور یہ صدقہ کی کثرت کی وجہ سے تھا۔

یہ حدیث اس کی دلیل ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو معلوم تھا کہ کون کب مرے گا نیز یہ کہ ازواج مطہرات کا یہ عقیدہ تھا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم غیب جانتے تھے اور یہ بھی جانتے ہیں کہ کون کب مرے گا۔ ازواج مطہرات کے عقیدے کے مطابق ہم اہل سنت کا بھی یہی عقیدہ ہے۔

تشریحات

۸۳۷ قال الرجل۔ ان کا نام معلوم نہیں ہو سکا۔ مسند امام احمد میں ابن لہیعہ کے طریقے سے ہے کہ وہ بنی اسرائیل میں سے تھے۔

تصدق علی سارق۔ یہ تینوں جگہ تعجب اور انکار کے لئے ہے۔ لوگوں کو یہ پسند نہ آیا کہ چور یا زانیہ یا مالدار کو صدقہ دیا جائے۔ اس پر لوگوں نے چہ میگوئیاں کیں۔

اللھم لک الحمد یہ اظہار شکر کے لئے بھی ہو سکتا ہے کہ چوری وغیرہ کو دیا اس سے بدتر کو نہ دیا۔ اظہار تعجب کیلئے بھی ہو سکتا ہے کہ میں تو صدقہ مستحق کو دینا چاہتا تھا۔ رات کی تاریکی میں کیا ہوگیا جیسے اس قسم کے مواقع پر سبحان اللہ بھی کہتے ہیں۔

تَعَالٰی عَلَیْهِ وَسَلَّمَ قَالَ رَجُلٌ لَاَتَصَدَّقَنَّ بِصَدَقَةٍ فَخَرَجَ بِصَدَقَتِهٖ
تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ایک شخص نے کہا میں صدقہ کرونگا وہ اپنا صدقہ لے کر نکلا اور اسے ایک

فَوَضَعَهَا فِیْ یَدِ سَارِقٍ فَاَصْبَحُوْا یَتَحَدَّثُوْنَ تُصُدِّقَ عَلٰی سَارِقٍ فَقَالَ اَللّٰهُمَّ
چور کے ہاتھ میں دیدیا۔ صبح کو لوگوں میں چرچا ہوا (رات) چور کو صدقہ دیا گیا۔ اس شخص نے کہا

لَكَ الْحَمْدُ لَاَتَصَدَّقَنَّ بِصَدَقَةٍ فَخَرَجَ بِصَدَقَتِهٖ فَوَضَعَهَا فِیْ یَدِ زَانِیَةٍ
اے اللہ تیرے لئے حمد ہے۔ میں صدقہ کرونگا پھر وہ اپنا صدقہ لے کر نکلا اور ایک زانیہ کو دیدیا صبح کو

فَاَصْبَحُوْا یَتَحَدَّثُوْنَ تُصُدِّقَ اللَّیْلَةَ عَلٰی زَانِیَةٍ فَقَالَ اَللّٰهُمَّ لَكَ الْحَمْدُ
لوگوں نے چرچا کیا کہ آج رات کو ایک زانیہ کو صدقہ دیا گیا۔ اس نے کہا اے اللہ زانیہ کو صدقہ

عَلٰی زَانِیَةٍ لَاَتَصَدَّقَنَّ بِصَدَقَةٍ فَخَرَجَ بِصَدَقَتِهٖ فَوَضَعَهَا فِیْ یَدِ غَنِیٍّ
دینے پر تیرے لئے حمد ہے۔ میں صدقہ کرونگا پھر وہ اپنا صدقہ لے کر نکلا اور ایک مالدار کو دیدیا

فَاَصْبَحُوْا یَتَحَدَّثُوْنَ تُصُدِّقَ عَلٰی غَنِیٍّ فَقَالَ اَللّٰهُمَّ لَكَ الْحَمْدُ عَلٰی سَارِقٍ
صبح کو چرچا ہوا مالدار کو صدقہ دیا گیا اس نے کہا اے اللہ تیرے لئے حمد ہے چور اور

وَّعَلٰی زَانِیَةٍ وَّعَلٰی غَنِیٍّ فَاُتِیَ فَقِیْلَ اَمَّا صَدَقَتُكَ عَلٰی سَارِقٍ فَلَعَلَّهٗ اَنْ
زانیہ اور مالدار کو صدقہ دینے پر تو اس کے پاس ایک آنیوالا آیا اور اس نے کہا چور کو صدقہ

یَّسْتَعِفَّ عَنْ سَرِقَتِهٖ وَاَمَّا الزَّانِیَةُ فَلَعَلَّهَا اَنْ تَسْتَعِفَّ عَنْ زِنَاهَا
دینے کا فائدہ یہ ہوگا کہ وہ چوری چھوڑ دے اور زانیہ کو صدقہ دینے سے یہ ہے کہ وہ زنا سے آئندہ

وَاَمَّا الْغَنِیُّ فَلَعَلَّهٗ یَعْتَبِرُ فَیُنْفِقُ مِمَّا اَعْطَاهُ اللّٰهُ عَزَّوَجَلَّ عه
بچے گی اور مالدار کو دینے سے یہ ہے کہ وہ عبرت حاصل کریگا اللہ عزوجل کے دئیے ہوئے میں سے خرچ کریگا۔

فاتی فقیل اسے اس پر دکھ تھا کہ اس کا صدقہ غیر مستحق کو ملا۔ تو خواب میں اسے تسلی دی گئی اور حسن نیت کی بدولت قبول ہونے کی بشارت اور اس کا فائدہ بتایا گیا۔ جیساکہ مستخرج ابی نعیم اور طبرانی کی مسند الشامیین میں ہے۔ ان دونوں نیز مسلم میں ہے کہ تیرا صدقہ قبول کر لیا گیا۔ اور اس کا فائدہ یہ ہے۔

اس حدیث سے ثابت ہوا کہ حسن نیت پر امید قبول ہے۔ اس لئے کہ یہ شخص یہی چاہتا تھا کہ کسی مستحق کو صدقہ دے مگر لاعلمی سے غیر مستحق کو دے بیٹھا پھر بھی قبول ہوا۔ اخلاص اور حسن نیت مدار قبول ہے۔ ثابت ہوا کہ لاعلمی میں

عه الزکوٰۃ باب الصدقة علی غنی وهو لا یعلم ص ۱۹۱ مسلم زکوٰۃ۔ نسائی زکوٰۃ۔

٨٣٨ اَنَّ مَعْنَ بْنَ يَزِيْدَ حَدَّثَهٗ قَالَ بَايَعْتُ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ

حدیث حضرت معن بن یزید رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا میں نے اور میرے والد اور دادا

تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَنَا وَاَبِىْ وَجَدِّىْ وَخَطَبَ عَلَىَّ فَاَنْكَحَنِىْ وَخَاصَمْتُ

نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے بیعت کی اور حضور نے میری منگنی کی اور نکاح

اِلَيْهِ وَكَانَ اَبِىْ يَزِيْدُ اَخْرَجَ دَنَانِيْرَ يَتَصَدَّقُ بِهَا فَوَضَعَهَا عِنْدَ رَجُلٍ

کر دیا اور حضور کی بارگاہ میں اپنے والد کے خلاف استغانہ کیا۔ میرے والد یزید نے کچھ دینار صدقہ

اگر غیر مستحق کو زکوۃ دیدیا یہ جانتے ہوئے کہ یہ مستحق ہے تو زکوۃ ادا ہو گئی۔ معلوم ہونے کے بعد اعادہ واجب نہیں، جیسا کہ حضرت امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا مذہب ہے۔ البتہ مستحب ہے کہ اعادہ کرے۔

تشریحات ٨٣٨ معن بن یزید بن اخنس بن حبیب سلمی رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔ بیٹے، باپ، دادا، تینوں صحابی ہیں، ایک قول یہ ہے کہ تینوں بزرگ جنگ بدر میں شریک ہوئے۔ حضرت معن فتح دمشق میں بھی شریک تھے۔ حضرت معاویہ کے حامیوں میں تھے۔ جملہ لڑائیوں میں ان کے ساتھ رہے۔ ضحاک خارجی کے ساتھ مرج راہط میں جو خونی معرکہ ۵۴ھ میں پیش آیا تھا اس میں شہید ہوئے۔

وخطب علی خطب اور انکح کی ضمیروں کا مرجع رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہیں اس لئے کہ قریب ترین مذکور کو مرجع بنانا راجح ہے نیز حضرت معن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ اپنے گوناگوں تعلقات بیان کر رہے ہیں۔ بتانا یہ چاہتے ہیں کہ میرے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ یہ تعلقات تھے۔ میں نے اور میرے باپ دادا نے حضور کی بیعت کی حضور نے میری منگنی بھی کی اور نکاح بھی کیا۔ میں حضور کی خدمت میں معاملہ بھی لے گیا۔

مسائل جمہور علماء کا اس پر اتفاق ہے کہ صدقہ واجبہ مثلاً زکوۃ صدقہ فطر بیٹے کو دینے سے ادا نہ ہوگی اور اس حدیث میں مراد صدقہ نافلہ ہے۔ حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اگر بیٹا مقروض یا غازی ہو تو اسے باپ کی زکوۃ وغیرہ لینا جائز ہے، اور اس حدیث کا محمل یہی ہے۔ رہ گئے امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ تو انکا مذہب واضح نہیں۔ انھوں نے اس حدیث پر باب یہ باندھا ہے۔ اپنے بیٹے کو صدقہ دے اور یہ نہ جانے کہ وہ اس کا بیٹا ہے۔ حکم کیا ہے واضح نہیں فرمایا۔ تائید میں حدیث مذکور لانے سے متبادر یہی ہے کہ۔ ان کے نزدیک یہ درست ہے۔ اگر ان کی صدقہ سے مراد عام ہے خواہ واجبہ ہو یا نافلہ۔ تو اسمیں کلام ہے جبکہ بعد میں معلوم ہو جائے کہ یہ بیٹا ہے۔ کہ اس صورت میں زکوۃ ادا نہ ہوگی۔ اور اگر مدت العمر یہ معلوم ہی نہ ہو سکا کہ بیٹے کو زکوۃ دی ہے۔ تو پھر یہ کہنا ہی صحیح نہیں۔ کہ بیٹے کو زکوۃ دی۔ اور اگر صدقہ نافلہ مراد ہے تو صحیح ہے۔ اور اگر امام بخاری کا مسلک امام شافعی کے مطابق تھا تو غارمًا او غازیًا کا اضافہ لازم تھا۔ اس حدیث سے ثابت ہوا کہ باپ یا باپ کا وکیل بیٹے کو صدقہ عطیہ دے تو باپ اسے واپس نہیں لے سکتا۔ اس سے ثابت ہوا کہ مطلق اپنے اطلاق پر جاری ہوگا۔ حضرت یزید نے اپنے وکیل کو مطلق اختیار

فِی الْمَسْجِدِ فَجِئْتُ فَاَخَذْتُهَا فَاَتَیْتُهٗ بِهَا فَقَالَ وَاللّٰهِ مَا اِیَّاكَ اَرَدْتُ

کے لئے نکالے تھے اور ایک شخص کے پاس مسجد میں رکھدیا تھا میں آیا اور ان دیناروں کو لے لیا اور

فَخَاصَمْتُهٗ اِلٰی رَسُوْلِ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَكَ مَا نَوَیْتَ

لیکر والد کے پاس آیا تو انھوں نے کہا بخدا میں تجھے نہیں دینا چاہتا تھا تو ان کے خلاف رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ

یَا یَزِیْدُ وَلَكَ مَا اَخَذْتَ یَا مَعْنُ عہ

علیہ وسلم کی خدمت میں استغاثہ کیا تو حضور نے فرمایا اے یزید تجھے تیری نیت کا اجر ہے اور معن جو تونے لے لیا وہ تیرا ہے۔

۸۳۹ عَنْ عَائِشَةَ رَضِیَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهَا قَالَتْ قَالَ النَّبِیُّ صَلَّی اللّٰهُ تَعَالٰی

حدیث ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے کہا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

عَلَیْهِ وَسَلَّمَ اِذَا اَنْفَقَتِ الْمَرْاَةُ مِنْ طَعَامِ بَیْتِهَا غَیْرَ مُفْسِدَةٍ کَانَ لَهَا

نے فرمایا جب عورت اپنے گھر کے کھانے میں سے کسی کو دے بشرطیکہ نقصان کی نیت نہ ہو تو

دیا تھا کہ جسے چاہیں یہ صدقہ دیں۔ اس اطلاق میں بیٹا بھی داخل تھا۔ اور جب انھوں نے بیٹے کو دیدیا تو ادا ہو گیا۔ حضرت یزید کو واپس لینے کا حق نہ رہا۔

تشریحات ۸۳۹ اس حدیث کا محمل یہ ہے کہ تقریباً تمام بلاد میں یہ دستور ہے کہ عورتیں سائلین اور حاجتمندوں کو پکے ہوئے کھانے میں سے تھوڑا بہت دیتی ہیں اور شوہر گھر کے مالک اس کو برا بھی نہیں مانتے۔ یہ عادۃً اجازت ہے۔ اب حدیث کا مطلب یہ ہوا کہ شوہر کی اجازت سے عورت کچھ صدقہ کر دے تو جائز ہے اسے بھی ثواب ملے گا اور اس کے شوہر کو بھی۔ رہ گیا شوہر کی بلا اجازت تو دینا جائز نہیں۔ اجازت عام ہے خواہ صریح ہو خواہ متعارف عمل سے معلوم ہو۔ اس میں کھانے کی بھی تخصیص نہیں۔ کپڑا نقد سب کو عام ہے۔

مطابقت یہاں باب یہ ہے۔ جس نے خادم کو صدقہ کا حکم دیا۔ اپنے ہاتھ سے نہیں دیا۔ مطابقت وللخازن مثل ذلك۔ سے ہے۔ اس لئے کہ خادم کے معنی ہیں جو دوسرے کا کام کرے۔ خواہ وہ اس کا مملوک ہو یا اجیر ہو یا بطور تبرع کام کرتا ہو۔ مال کی حفاظت بھی ایک کام ہے اس لحاظ سے خازن اس کو بھی شامل ہے۔

فائدہ اس باب کا فائدہ یہ ہے کہ ابن ابی شیبہ نے عباس بن مدنی سے روایت کیا ہے وہ کہتے ہیں۔ دو کام ایسے تھے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم انھیں خود انجام دیتے کسی اہل سے نہیں لیتے۔ مسکین کو اپنے ہاتھ سے دیتے اور طہارت کا پانی خود رکھتے۔ ابن جوزی کی ترغیب میں حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے وہ کہتے ہیں کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم طہارت کے لئے پانی اور صدقہ دینا کسی اور کو سپرد نہیں کرتے تھے۔ اس سے شبہہ ہوتا ہے کہ شاید کسی دوسرے کے ہاتھ صدقہ دلانا ممنوع ہے۔ یہ باب باندھ کر امام

عہ الزکوۃ باب اذا تصدق علی ابنہ وھو لا یشعر ص ۱۹۱

أَجْرُهَا بِمَا أَنْفَقَتْ وَلِزَوْجِهَا أَجْرُهُ بِمَا كَسَبَ وَلِلْخَازِنِ مِثْلُ ذٰلِكَ

اسے دینے کا ثواب ملیگا اور اس کے شوہر کو کمانے کا اور خازن کو بھی اس کے برابر

لَا يَنْقُصُ بَعْضُهُمْ أَجْرَ بَعْضٍ شَيْئًا عـه

ملے گا اور بعض کا ثواب بعض کے ثواب میں کوئی کمی نہیں کرے گا۔

حدیث ۸۴۰ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے

تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ خَيْرُ الصَّدَقَةِ مَا كَانَ عَنْ ظَهْرِ غِنًى وَابْدَأْ

روایت کیا کہ فرمایا بہترین صدقہ وہ ہے جس کے بعد محتاجی نہ پیدا ہو جائے اور سب سے پہلے

بِمَنْ تَعُولُ عـه

اپنے اہل وعیال پر خرچ کرو۔

حدیث ۸۴۱ عَنْ حَكِيمِ بْنِ حِزَامٍ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ

حضرت حکیم بن حزام رضی اللہ تعالیٰ عنہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت

تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْيَدُ الْعُلْيَا خَيْرٌ مِنَ الْيَدِ السُّفْلٰى وَابْدَأْ

کرتے ہیں کہ فرمایا اوپر والا ہاتھ نیچے والے ہاتھ سے بہتر ہے اور پہلے اپنے اہل و عیال پر خرچ

بِمَنْ تَعُولُ وَخَيْرُ الصَّدَقَةِ مَا كَانَ عَنْ ظَهْرِ غِنًى وَمَنْ يَسْتَعْفِفْ

کرو۔ بہترین صدقہ وہ ہے جس کے بعد محتاجی نہ ہو جو صدقہ لینے سے بچے گا اللہ اسے

بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے یہ افادہ فرمایا۔ اس میں بھی کوئی حرج نہیں کہ اپنے خادم یا کسی اور کے ہاتھ سے صدقہ دلایا جائے۔ اس میں ایک فائدہ یہ بھی ہے کہ اس دوسرے کو بھی ثواب ملے گا، اگرچہ اپنے ہاتھ سے دینا اس لئے زیادہ بہتر ہے کہ اسمیں مسکین کی دلداری زیادہ ہے۔

تشریحات ۸۴۰، ۸۴۱ عن ظهر غنى۔ یعنی وہ صدقہ سب سے بہتر ہے کہ انسان اس کا محتاج نہ ہو۔ محتاج ہونے کی کئی صورتیں ہیں۔ وہ مقروض ہے تو اس پر واجب ہے کہ پہلے قرض ادا کرے خود اپنی ذات کے لئے اسے حاجت ہے یا اپنے اہل وعیال کے لئے حاجت ہے۔ وہ صدقہ پسند نہیں کہ اس کے ذمے قرض رہے یا نان ونفقہ کی حاجت رہے

عـه الزكوٰة باب من امر خادمه بالصدقة ص ۱۹۲ باب اجر الخادم اذا تصدق بامر صاحبه ص ۱۹۳ باب اجر المرأة اذا تصدقت او اطعمت من بيت زوجها۔ تین طریقے سے۔ البیوع باب قول اللہ انفقوا من طيبات ما كسبتم ص ۲۷۷۔ مسلم زكوٰة ابوداؤد زكوٰة۔ نسائی عشرة النساء۔ ترمذی زكوٰة۔ ابن ماجه تجارات۔ عـه الزكوٰة باب لا صدقة الا عن ظهر غنى ص ۱۹۲۔

يُعِفُّهُ اللّٰهُ وَمَنْ يَّسْتَغْنِ يُغْنِهِ اللّٰهُ عه

بچالیگا اور جو غنی رہنا چاہے اسے غنی کر دیگا۔

۸۴۲ عَنْ عَبْدِ اللّٰهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهُمَا اَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى

حدیث حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ

اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ هُوَ عَلَى الْمِنْبَرِ وَذَكَرَ الصَّدَقَةَ وَالتَّعَفُّفَ

علیہ وسلم نے منبر پر تشریف رکھتے ہوئے فرمایا اور صدقہ، سوال سے بچنے اور بھیک مانگنے

وَالْمَسْئَلَةَ اَلْيَدُ الْعُلْيَا خَيْرٌ مِّنَ الْيَدِ السُّفْلٰى فَالْيَدُ الْعُلْيَا هِيَ الْمُنْفِقَةُ

کا تذکرہ فرمایا اوپر والا ہاتھ نیچے والے ہاتھ سے بہتر ہے اوپر والا ہاتھ خرچ کرنے

وَالسُّفْلٰى هِيَ السَّائِلَةُ عه

والا ہے اور نیچے والا بھیک مانگنے والا۔

۸۴۳ حَدَّثَنَا اَبُوْ بُرْدَةَ بْنُ اَبِيْ مُوْسٰى عَنْ اَبِيْهِ قَالَ كَانَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ

حدیث حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی

اور صدقہ کر کے مقروض رہ جائے۔ خود بھوکا رہے یا خود اس کے اہل و عیال بھوکے رہیں۔ اس لئے کہ اس صورت میں صدقہ نفل ہوگا اور قرض کی ادائیگی یا اپنا اور اپنے اہل و عیال کا نان و نفقہ واجب اور واجب کی ادائیگی مقدم ہے۔ اسی کو حضرت حکیم بن حزام کی حدیث میں واضح فرمایا۔ کہ اپنی آمدنی سب سے پہلے اپنے اہل و عیال پر خرچ کرو۔ یہ عقلمندی نہیں کہ خود وہ اور اس کے اہل و عیال بھوکے مریں اور دوسروں کو کھلایا جائے۔ ہاں اگر کسی کا معاملہ اللہ عزوجل کے ساتھ اتنا مضبوط ہو کہ اپنی اور اہل و عیال کی حاجت کے باوجود اللہ عزوجل کے ساتھ رابطہ ویسا ہی رہے تو اسے اجازت ہے۔ جیسا کہ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہ اپنا کل مال صدقہ کر دیا تھا۔ جیسا کہ بہت سے صحابہ کرام خود بھوکے رہ کے دوسروں کو کھلاتے تھے۔ مگر جو کمزور دل کا ہو کہ بھوک سے جزع فزع کرنے لگے جیسا کہ عام لوگ ہوتے ہیں تو یہ پسندیدہ نہیں۔

الید العلیا ید علیا سے دینے والا ہاتھ مراد ہے اور سفلی سے لینے والا۔ جیسا کہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی حدیث میں تصریح ہے یہاں مزید اور اقوال بھی ہیں۔ علیا جو صدقہ لینے سے اجتناب کرے۔ علیا اللہ عزوجل کا ید قدرت ہے وسطی دینے والے کا سفلی لینے والے کا۔ سفلی سے مراد صدقہ نہ دینے والا۔ ایک قول یہ بھی ہے کہ یہاں ید بمعنی نعمت ہے مطلب یہ ہے کہ زیادہ دینا بہ نسبت کم کے بہتر ہے۔

عه باب لاصدقة الا عن ظهر غنى ص ۱۹۲ عه الزكوة باب لاصدقة الا عن ظهر غنى ص ۱۹۲، مسلم زكوة ابوداؤد زكوة نسائى زكوة

تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ اِذَا جَاءَہٗ السَّائِلُ اَوْطُلِبَتْ اِلَیْہِ حَاجَۃٌ قَالَ اشْفَعُوْا

خدمت میں جب کوئی سائل آتا یا حضور کی خدمت میں کوئی حاجت پیش کی جاتی۔ تو فرماتے

تُؤْجَرُوْا وَیَقْضِی اللّٰہُ عَلٰی لِسَانِ نَبِیِّہٖ مَاشَاءَ عہ

سفارش کرو اجر پاؤگے اور اللہ اپنے نبی کی زبان پر جو چاہتا ہے حکم دیتا ہے۔

حدیث ۸۴۴ عَنْ اَسْمَاءَ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہَا قَالَتْ قَالَ لِیَ النَّبِیُّ صَلَّی اللّٰہُ

حضرت اسماء رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے کہا کہ مجھ سے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ لَاتُوْکِیْ فَیُوْکٰی عَلَیْكِ عسہ

نے فرمایا راہ خدا میں خرچ کرنے سے مت رک ورنہ رزق روک دیا جائے گا۔

وَحَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ اَبِیْ شَیْبَۃَ عَنْ عَبْدَۃَ قَالَ لَاتُحْصِیْ فَیُحْصِیَ اللّٰہُ عَلَیْكِ۔

عثمان بن ابی شیبہ نے عبدہ ہی سے ان الفاظ میں روایت کی۔ گن مت ورنہ اللہ بھی گن کر دیگا۔

تشریح ۸۴۳ اس حدیث سے ثابت ہوا کہ اچھے کام کی سفارش پر اجر ہے۔ مسلمانوں کو لازم ہے کہ سفارش سے بھی اپنے بھائیوں کی مدد کریں۔

تشریحات ۸۴۴ کتاب الھبۃ میں تھوڑی تفصیل و اختلاف لفظ کے ساتھ یوں ہے۔ حضرت اسماء نے کہا: میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے عرض کیا۔ میرے پاس سوائے اس کے اور کوئی مال نہیں۔ جو زبیر نے دیا ہے۔ کیا مجھے صدقہ کرنے کی اجازت ہے۔ فرمایا۔ صدقہ کر باندھ کر مت رکھ ورنہ تیرے لئے باندھ دیا جائے گا۔ عبید اللہ بن سعید کی روایت میں ہے۔ خرچ کر گن کر مت رکھ ورنہ اللہ گن کر دیگا۔ اور باندھ کر مت رکھ ورنہ اللہ تیرے اوپر بندش کر دیگا۔ تین جملے وارد ہیں ــ لاتوکی فیوکی علیك ۔ لاتحصی فیحصی اللہ علیك ۔ لاتوعی فیوعی اللہ علیك ۔ سب کا حاصل معنی ایک ہے۔ مطلب یہ ہوا کہ راہ خدا میں خرچ کرنے سے ہاتھ مت روک اللہ تیرے اوپر رزق کھلا رکھے گا۔ یعنی صدقہ کرنے سے مال بڑھتا ہے اسمیں برکت ہوتی ہے اور بخل سے برکت اٹھ جاتی ہے۔ توکی کا مادہ وکار ہے۔ وہ دھاگہ جس سے مشک کا منھ باندھتے ہیں۔ لفظی ترجمہ یہ ہوا۔ برتن کا منھ باندھ کر مت رکھ۔ توعی کا مادہ وعاء ہے جس کے معنی برتن کے ہیں۔ ترجمہ یہ ہوا کہ برتن میں محفوظ مت رکھ۔ کہ اسمیں سے کچھ نہ نکال۔ احصاء کے معنی ہیں کسی چیز کی مقدار جاننا۔ گن کر یا تول کر یا وزن کرکے۔ مطلب یہ ہوا کہ صدقہ دے اور گن مت کہ کتنا دیا کتنا رہ گیا۔ اس سے برکت جاتی رہتی ہے۔ فیوکی، فیحصی، فیوعی کی اسناد اللہ عزوجل کی طرف بطور مشاکلہ ہے۔ اسی جگہ اس کے بعد والی روایت میں یہ زائد ہے۔ اِرْضَخِیْ مَا اسْتَطَعْتِ۔ تم سے جتنا ہو سکے دو۔

عہ الزکوٰۃ باب التحریض علی الصدقۃ ص ۱۹۲ ثانی الادب باب من یشفع شفاعۃ حسنۃ ص ۸۹۱ التوحید باب فی المشیئۃ والارادۃ ص ۱۱۱۳ مسلم الادب ابوداؤد الادب الترمذی العلم نسائی زکوٰۃ عسہ الزکوٰۃ باب التحریض علی الصدقۃ ص ۱۹۲۔ الھبۃ باب ھبۃ المرأۃ بغیر زوجھا ص ۳۵۳۔ دو طریقے سے۔ مسلم زکوٰۃ نسائی زکوٰۃ۔ عشرۃ النساء

۸۴۵ حدیث

عَنْ حَكِيمِ ابْنِ حِزَامٍ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُوْلَ

حضرت حکیم بن حزام رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا میں نے عرض کیا یا رسول اللہ

اللّٰهِ اَرَاَيْتَ اَشْيَاءَ كُنْتُ اَتَحَنَّثُ بِهَا فِي الْجَاهِلِيَّةِ مِنْ صَدَقَةٍ اَوْ عَتَاقَةٍ

کچھ کام میں جاہلیت میں بہ نیت عبادت کرتا تھا مثلاً صدقہ، غلام آزاد کرنا صلہ رحمی کرنا

اَوْ صِلَةِ رَحِمٍ فَهَلْ فِيْهَا مِنْ اَجْرٍ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى

کیا ان میں میرے لئے ثواب ہے تو نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا پہلے کی ہوئی نیکیوں

۸۴۵ تشریحات حضرت حکیم بن حزام رضی اللہ تعالیٰ عنہ، ام المومنین حضرت خدیجۃ الکبریٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے چچا کے صاحبزادے تھے۔ عام فیل سے تیرہ سال قبل پیدا ہوئے۔ فتح مکہ کے موقع پر مشرف باسلام ہوئے۔ جنگ بدر میں مشرکین کے ساتھ تھے۔ ایک سو بیس سال کی عمر پائی۔ ۵۴ھ میں مدینہ طیبہ میں واصل بحق ہوئے۔ بہت مخیر اور سخی انسان تھے۔ زمانہ جاہلیت میں سو غلام آزاد کئے اور سو اونٹ کا بوجھ صدقہ کیا۔ مسلمان ہونے کے بعد حج کیا۔ تو سو اونٹ ہمراہ تھے۔ عرفہ میں وقوف کے وقت سو غلام تھے جنکے گلوں میں چاندی کی تختیوں پر لکھا تھا۔ یہ عتقاء اللہ ہیں۔ اور ایک ہزار بکریوں کی حج کے موقع پر قربانی کی۔ اپنا مکان ایک بار حضرت معاویہ کے ہاتھ ساٹھ ہزار میں بیچا اور کل کا کل صدقہ کر دیا۔

اتحنث جلد اول میں حدیث حرا کے تحت اس کی تحقیق گزر چکی ہے۔ کتاب البیوع اور کتاب الادب کی بعض روایتوں میں اتحنت تا کے ساتھ ہے مگر یہ کسی راوی کا تسامح ہے۔ صحیح اتحنث ثا ہی کے ساتھ ہے اس کا مادہ حنث ہے۔ باب تفعل میں تعبد کے معنی میں آتا ہے۔

اسلمت ما سلف من خیر علماء کا اس پر اتفاق ہے کہ کافر اگر کفر پر مرے تو اس کے اعمال حسنہ پر کوئی ثواب نہیں ملے گا۔ ارشاد ہے: عَامِلَةٌ نَاصِبَةٌ تَصْلٰى نَارًا حَامِيَةً۔ (غاشیہ آیت ۳-۴) لیکن جو اسلام سے مشرف ہوا اور اسلام پر مرا اسے زمانہ کفر کی نیکیوں کا ثواب ملے گا یا نہیں اسمیں اختلاف ہے۔ ابن بطال اور دوسرے محققین یہ کہتے ہیں کہ ان اعمال خیر کا ثواب ملے گا۔ ان کی دلیل حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی یہ حدیث ہے۔ کہ فرمایا۔ کہ کافر جب مسلمان ہو جاتا ہے اور اس کا اسلام سچا ہوتا ہے تو اللہ اس کی ہر نیکی کو لکھتا ہے جو پہلے گزر چکی ہے اور ہر گناہ کو مٹا دیتا ہے۔ اور مسلمان ہونے کے بعد ہر نیکی دس گنے سے لے کر سات سو تک لکھتا ہے۔ اور ایک گناہ کو ایک ہی لکھتا ہے۔ اور چاہے تو معاف کر دیتا ہے۔ اس حدیث کو دار قطنی نے، غریب حدیث مالک میں نو طریقے سے روایت کیا ہے۔ نیز یہ حدیث باب بھی اپنے ظاہر معنی کے لحاظ سے اس کی مؤید ہے مگر امام قاضی عیاض وغیرہ دوسرے ائمہ محققین فرماتے ہیں کہ زمانہ کفر کے اعمال خیر پر اسے اجر نہیں ملے گا، اور اصول کے یہی مطابق ہے۔ اسلئے کہ نیکی کو نیکی ہونے کیلئے

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَسْلَمْتَ عَلٰى مَا سَلَفَ مِنْ خَيْرٍ۔ عہ

کی بدولت تمہیں اسلام نصیب ہوا ہے۔

۸۴۶ عَنْ اَبِيْ مُوْسٰى رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى

حدیث حضرت ابوموسیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْخَازِنُ الْمُسْلِمُ الْاَمِيْنُ الَّذِيْ يُنَفِّذُ وَرُبَّمَا

روایت کیا کہ فرمایا وہ مسلمان امانتدار خازن جسے کسی کو کچھ دینے کا حکم دیا گیا ۔ پورا

قَالَ يُعْطِيْ مَا اُمِرَ بِهٖ كَامِلًا مُوَفَّرًا طَيِّبٌ بِهٖ نَفْسُهٗ فَيَدْفَعُهٗ اِلَى

پورا خوشدلی سے اسے دیتا ہے جسے دینے کا حکم دیا گیا ہے صدقہ کرنے

الَّذِيْ اُمِرَ لَهٗ بِهٖ اَحَدُ الْمُتَصَدِّقَيْنِ عسہ

والوں میں سے ایک ہے۔

۸۴۷ عَنْ اَبِيْ هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُ اَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى

حدیث حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ

نیت طاعت ضروری ہے، اور کافر نیت کا اہل نہیں۔ یہ ہوسکتا ہے کہ بعض خصوصیات کی وجہ سے کسی خاص کافر کو کچھ اجر ملے جیسے ابو طالب اور ابولہب کے عذاب میں تخفیف ہوئی۔ ہوسکتا ہے حضرت حکیم بن حزام رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی بھی اس باب میں یہ خصوصیت ہو کہ وہ زمانہ کفر کے افعال خیر پر اجر پائیں۔ زمانہ کفر میں انھوں نے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بہت خدمت کی ہے۔ شعب ابی طالب میں محصوری کے ایام میں غلہ بھیجا تھا ایک دفعہ بہت عمدہ حلہ خرید کر مدینہ لائے اور نذر کیا۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ میں کافر کا ہدیہ نہیں قبول کرتا۔ قیمت لے کر دو تو لونگا۔ مجبوراً قیمت لی۔ ہوسکتا ہے کہ انھیں بھی عہد جاہلیت کے افعال خیر پر کچھ اجر ملے۔ امام قاضی عیاض نے اس حدیث کی توجیہ یہ کی ہے کہ انھیں افعال خیر کی برکت سے اللہ نے تجھے ایمان کی دولت نصیب فرمائی۔

تشریحات ۸۴۶، ۸۴۷ راہ خدا میں خرچ کرنے والے کیلئے عوض سے مراد دنیا میں بھی عوض ملنا مراد ہے اور آخرت میں بھی اسی طرح بخیل کے مال کی بربادی سے دنیا میں بربادی بھی مراد ہوسکتی ہے اور آخرت میں بھی۔ خرچ

عہ من تصدق فی الشرک ثم اسلم ص ۱۹۳ البیوع باب شری المملوک من الحربی ص ۱۹۵ العتق باب عتق المشرک ص ۸۴۴ ثانی الادب باب من وصل رحمہ فی الشرک ص ۸۸۶ مسلم ایمان مسند امام احمد جلد ثالث ص ۴۰۲

عسہ الزکوة باب اجر الخادم اذا تصدق بامر صاحبہ ص ۱۹۳ الاجارات باب استیجار الرجل الصالح ص ۳۰۱ الوکالۃ باب وکالۃ الامین فی الخزانۃ ص ۳۱۱ مسلم ابوداود نسائی کلہم فی الزکوة ۔

عَلَیْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا مِنْ یَّوْمٍ یُّصْبِحُ الْعِبَادُ فِیْهِ اِلَّا مَلَکَانِ یَنْزِلَانِ
تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا روزانہ صبح کو دو فرشتے اترتے ہیں ان میں سے ایک کہتا ہے اے اللہ
فَیَقُوْلُ اَحَدُهُمَا اَللّٰهُمَّ اَعْطِ مُنْفِقًا خَلَفًا وَّیَقُوْلُ الْاٰخَرُ اَللّٰهُمَّ
خرچ کرنیوالے کو اس کا عوض دے اور دوسرا کہتا ہے اے اللہ بخیل کے مال کو برباد
اَعْطِ مُمْسِكًا تَلَفًا عہ
کردے۔

۸۴۸ عَنْ اَبِیْ هُرَیْرَةَ رَضِیَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهُ قَالَ قَالَ النَّبِیُّ صَلَّی اللّٰهُ
حدیث حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
تَعَالٰی عَلَیْهِ وَسَلَّمَ مَثَلُ الْبَخِیْلِ وَالْمُتَصَدِّقِ کَمَثَلِ رَجُلَیْنِ عَلَیْهِمَا
نے فرمایا بخیل اور خیرات کرنے والے کی مثال ان دو انسانوں کی ہے جو لوہے
جُبَّتَانِ مِنْ حَدِیْدٍ مِّنْ ثُدِیِّهِمَا اِلٰی تَرَاقِیْهِمَا فَاَمَّا الْمُنْفِقُ فَلَا
کے جبّے پہنے ہوئے ہیں۔ چھاتیوں سے ہنسلی تک۔ خرچ کرنیوالا جب خرچ کرتا ہے تو وہ

کرنا عام ہے۔ فرائض واجبات، مستحبات سب میں خرچ کرنا مراد ہے۔ البتہ از روئے قواعد بخیل سے یہاں مراد فرائض و واجبات میں خرچ نہ کرنے والا ہے۔ مگر یہ کہ وہ فطری بخیل کنجوس ہو۔ کہ کما حقہ آل اولاد اور اپنی ذات اور عند الضرورت رشتہ داروں پر خرچ نہ کرتا ہو۔ مثلاً اس کے رشتہ دار پڑوسی بھوکے رہتے ہیں یہ خبر گیری نہیں کرتا۔

تشریحات ۸۴۸ ثُدِیِّهِمَا۔ ثَدْیٌ کی جمع ہے۔ یہ اصل میں ثُدُوْیٌ تھا۔ سید کے قاعدے سے واو کو یا سے بدل کر ادغام کر دیا ہے اور یا کی مناسبت کیلئے دال کے ضمے کو کسرے سے بدل دیا ہے۔ تَرَاقِیْ۔ تَرْقُوَةٌ۔ کی جمع ہے۔ سینے کے اوپر ٹیڑھی ہڈی کو کہتے ہیں جسے ہنسلی کہا جاتا ہے۔ حنظلہ نے امام طاؤس سے جو روایت کی ہے اسمیں الجبتان کے بجائے الجنتان ہے۔ جُنّۃ کا تثنیہ۔ زرہ کے معنی میں۔ بعض شراح نے اس روایت کی تصحیح کی ہے۔ کیونکہ آگے۔ من حدید اور کل حلقۃ۔ آ رہا ہے کڑی زرہ میں ہوتی ہے۔ کرتے میں نہیں۔ مگر اس خادم کی رائے یہ ہے۔ الجبتان والی روایت بھی صحیح ہے زرہ کی تعبیر یہی ہوگی کہ کرتا جسمیں کڑیاں ہوں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ فیاض اور سخی کا ہاتھ کشادہ ہوتا ہے۔ اسے کوئی چیز روک نہیں سکتی اور بخیل کنجوس کا ہاتھ ایسے ہوتا ہے جیسے کسی چیز میں جکڑا ہوا ہو۔

عہ الزکوٰۃ باب قول اللہ تعالیٰ عز وجل فاما من اعطی واتقی ص ۱۹۳ مسلم زکوٰۃ نسائی عشرۃ النساء۔ الملائکۃ

يُنْفِقُ إِلَّا سَبَغَتْ أَوْ وَفَرَتْ عَلَى جِلْدِهِ حَتّٰى تُخْفِيَ بَنَانَهُ وَتَعْفُوَ

کرتا اس کے پورے جسم پر بڑھ جاتا ہے یہاں تک کہ اس کی انگلیوں کو چھپا لیتا ہے اور

أَثَرَهُ وَأَمَّا الْبَخِيْلُ فَلَا يُرِيْدُ أَنْ يُنْفِقَ شَيْئًا إِلَّا لَزِقَتْ كُلُّ حَلْقَةٍ

نشان قدم مٹانے لگتا ہے اور بخیل جب کچھ خرچ کرنا چاہتا ہے تو

مَكَانَهَا فَهُوَ يُوَسِّعُهَا فَلَا تَتَّسِعُ عه

ہر کڑی اپنی جگہ چپک جاتی ہے وہ پھیلانا چاہتا ہے مگر پھیل نہیں پاتی۔

حدیث ۸۴۹ حَدَّثَنَا سَعِيْدُ بْنُ أَبِي بُرْدَةَ عَنْ أَبِيْهِ عَنْ جَدِّهِ عَنِ النَّبِيِّ

حضرت ابو موسی اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے

صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ عَلٰى كُلِّ مُسْلِمٍ صَدَقَةٌ فَقَالُوْا يَا نَبِيَّ

روایت کرتے ہیں کہ فرمایا ہر مسلمان پر صدقہ ہے لوگوں نے عرض کیا اے اللہ کے نبی

اللّٰهِ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَقَالَ يَعْمَلُ بِيَدِهِ فَيَنْفَعُ نَفْسَهُ وَيَتَصَدَّقُ قَالُوْا

جو کچھ نہ پائے تو کیا کرے فرمایا اپنے ہاتھ سے کام کرے اپنے کو نفع پہنچائے اور صدقہ کرے

فَإِنْ لَمْ يَجِدْ قَالَ يُعِيْنُ ذَا الْحَاجَةِ الْمَلْهُوْفَ قَالُوْا فَإِنْ لَمْ يَجِدْ قَالَ

لوگوں نے عرض کیا جو اس کی بھی استطاعت نہ رکھے تو فرمایا محتاج مظلوم کی مدد کرے

فَلْيَعْمَلْ بِالْمَعْرُوْفِ وَلْيُمْسِكْ عَنِ الشَّرِّ فَإِنَّهَا لَهُ صَدَقَةٌ عه

لوگوں نے عرض کیا۔ یہ بھی میسر نہ ہو تو؟ فرمایا۔ اچھا کام کرے اور برائی سے بچے یہی اسکے لئے صدقہ ہے۔

تشریحات ۸۴۹ یہاں علیٰ عام ہے۔ بطور وجوب واستحباب دونوں کو شامل ہے۔ صدقے سے مراد مطلقاً ثواب کا کام ہے۔ جس طرح صدقہ سے دوسرے کو فائدہ پہنچانا ہوتا ہے اسی طرح مظلوم و مجبور کی مدد سے اسے فائدہ پہنچتا ہے۔ تیسری صورت میں شر سے بچے گا تو کسی کو نقصان نہیں پہنچے گا۔ یہ بھی ایک طرح کا فائدہ پہنچانا ہے

مسائل اس حدیث سے ثابت ہوا کہ خلق خدا پر شفقت انسان کا کمال ہے۔ یہ شفقت مال دے کر ہو یا کسی اور طرح نفع پہنچا کر خواہ دینی نفع پہنچا کر خواہ دنیوی۔ فرائض کا ثواب نوافل سے زیادہ ہے جیساکہ حدیث قدسی میں ہے جو حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے[۵] کہ اللہ عزوجل ارشاد فرماتا ہے۔

ماتقرّب الیّ عبدی بشئی احبّ الیّ مما افترضتُ علیه۔ بندہ جن جن چیزوں سے میرا تقرب چاہتا ہے ان میں سب سے زیادہ مجھے پسند فرائض ہیں۔

عه الزکوة باب مثل المتصدق والبخیل ص ۱۹۳۔ الجهاد باب ما قیل فی درع النبی صلی الله تعالی علیه وسلم ص ۴۰۹ مسلم زکوة۔ نسائی زکوة۔ عه الزکوة باب علی کل مسلم صدقة ص ۱۹۴ مسلم زکوة۔ نسائی زکوة [illegible]

۸۵۰ عَنْ اُمِّ عَطِيَّةَ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهَا اَنَّهَا قَالَتْ بُعِثَ اِلٰى

حدیث حضرت ام عطیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ انھوں نے فرمایا نسیبہ

نُسَيْبَةَ الْاَنْصَارِيَّةِ بِشَاةٍ فَاَرْسَلَتْ اِلٰى عَائِشَةَ مِنْهَا فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى

انصاریہ کے پاس ایک بکری بھیجی گئی تھی انھوں نے اس میں سے کچھ عائشہ کے پاس بھیجا نبی

اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِنْدَكُمْ شَيْئٌ فَقَالَتْ لَا اِلَّا مَا اَرْسَلَتْ بِهٖ

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے پوچھا تمھارے پاس کچھ ہے تو فرمایا نہیں سوائے اس کے جو

نُسَيْبَةُ مِنْ ذٰلِكَ الشَّاةِ فَقَالَ هَاتِ فَقَدْ بَلَغَتْ مَحِلَّهَا۔ ع۵

نسیبہ نے اس بکری سے بھیجا ہے تو فرمایا لاؤ وہ اپنی جگہ پہنچ چکی۔

امام الحرمین نے بعض علما رسے نقل کیا کہ فرائض کا ثواب نوافل سے ستر درجے زائد ہے۔ فرائض کے چھوڑنے پر گناہ اور نوافل کے چھوڑنے پر گناہ نہیں۔ جو صدقہ پر قادر ہو اسے صدقہ کرنا افضل ہے۔ اپنی کمائی کا پہلا مصرف اپنی ذات ہے۔

تشریحات ۸۵۰ یہ بکری صدقہ یعنی زکوۃ کی تھی جو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت ام عطیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو دی تھی۔ جیسا کہ کتاب الہبہ میں تصریح ہے۔ ام عطیہ ہی کا نام نسیبہ ہے۔ ام عطیہ نے اس بکری کو لے لیا۔ زکوۃ ادا ہو گئی اور وہ اس کی مالک ہو گئیں انھوں نے ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو دیا۔ یہ ہدیہ ہوا۔ اس لئے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اسے تناول فرمایا۔ فقد بلغت محلها۔ کا مطلب یہی ہے کہ مستحق نے لے لیا زکوۃ ادا ہو گئی۔ اب وہ مالک ہے جسے چاہے دے۔ دوسرے کے لئے ہدیہ اور عطیہ ہوگا۔ جیسا کہ حضرت بریرہ والی حدیث میں گزر چکا کہ فرمایا۔

هو عليها صدقة وهو لنا هدية وہ بریرہ کیلئے صدقہ ہے اور بریرہ نے ہمیں دیا تو یہ اسکی طرف سے ہدیہ ہے

حیلہ شرعیہ کی یہ حدیث بھی اصل ہے۔ ضرورت شرعیہ کے وقت اس قسم کا حیلہ کرنے کی اجازت ہے۔

حیلہ شرعیہ یہاں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بھوکے تھے۔ اس لئے امت کی تعلیم اور آسانی کے لئے اس پر عمل فرمایا۔ بلا ضرورت شرعیہ زکوۃ و فطرے کی رقم مستحقین کے علاوہ میں صرف کرنا سخت مذموم ہے خصوصا غیر دینی کاموں میں۔ خصوصا جب خود اپنے ہی اوپر یا مال داروں پر خرچ ہو۔ دین کی بقا دینی مدارس سے ہے اور دینی مدارس کی بقا زکوۃ اور فطرے پر ہے۔ میرے ابتدائی ایام تعلیم میں دینی مدارس کا حال بہت ابتر تھا۔ اعلیٰ سے اعلیٰ مدرسین کی تنخواہ بیس پچیس روپے تھی مگر مدارس وہ بھی نہیں دے پاتے تھے۔ سال دو سال کی تنخواہیں چڑھ جاتی تھیں۔ دینی مدارس کا چلانا جوئے شیر لانے کے مرادف تھا۔ تو علما نے بدرجہ مجبوری حیلہ شرعیہ کرکے زکوۃ اور فطرے کی رقم مدارس میں صرف کرنے کی اجازت دی۔ اور آج اسی کی بدولت سب سے آسان کام مدرسہ قائم کرنا اور چلانا

ع۵ الزکوۃ باب قدر کم یعطی من الزکوۃ ص ۱۹۴ باب اذا تحولت الصدقة ص ۲۰۲ الهبة باب قبول الهدية ص ۳۵۱۔ مسلم زکوۃ۔

۱۲۶۳ ت وَقَالَ طَاؤُسٌ قَالَ مَعَاذٌ لِاَهْلِ الْيَمَنِ اِيْتُوْنِيْ بِعَرْضٍ ثِيَابٍ

اور طاؤس نے کہا کہ حضرت معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یمن والوں سے فرمایا

خَمِيْصٍ اَوْ لَبِيْسٍ فِي الصَّدَقَةِ مَكَانَ الشَّعِيْرِ وَالذُّرَةِ اَهْوَنُ عَلَيْكُمْ

مجھے زکوٰۃ میں جو اور باجرے کے عوض چادر اور پہنے ہوئے کپڑے دو یہ تمھارے لئے

وَخَيْرٌ لِاَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْمَدِيْنَةِ عہ

آسان ہے اور مدینے میں صحابہ کے لئے بہتر ہے۔

۸۵۱ حدیث اَنَّ اَنَسًا حَدَّثَهٗ اَنَّ اَبَا بَكْرٍ كَتَبَ لَهُ الَّتِيْ اَمَرَ اللّٰهُ رَسُوْلَهٗ

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حدیث بیان فرمائی کہ حضرت ابو بکر

وَمَنْ بَلَغَتْ صَدَقَتُهٗ بِنْتَ مَخَاضٍ وَّلَيْسَتْ عِنْدَهٗ وَعِنْدَهٗ بِنْتُ

رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ان کیلئے وہ لکھا جس کا اللہ نے اپنے رسول کو حکم دیا تھا اور

ہوگیا ہے۔

لیکن کچھ دنوں سے عوام میں یہ رجحان ہو چلا ہے کہ دنیوی مدارس اور سوسائٹیاں چلانے کے لیے زکوٰۃ اور فطرے کی رقم وصول کرنے لگے ہیں۔ اس کی اجازت کسی طرح شریعت نہیں دے سکتی۔ یہ شرعی ضرورت نہیں بلکہ دنیوی مدارس میں تو زکوٰۃ خود زکوٰۃ دینے والوں کے بچوں پر صرف ہوتی ہے۔ یہ کوئی پسندیدہ بات نہیں بلکہ بہت سے ناخدا ترس حیلہ کر کے زکوٰۃ کی رقم خود رکھ لیتے ہیں۔ کیا زکوٰۃ اسی لئے مشروع ہوئی تھی۔ کیا زکوٰۃ کا منشا یہی ہے کہ یہ زکوٰۃ کی ادائیگی سے فرار نہیں۔ کیا یہ اصحاب سبت کے فعل سے مشابہ نہیں۔ انھوں نے یہی تو کیا تھا۔

۱۲۶۳ **تشریحات** اس تعلیق کو امام ابن ابی شیبہ نے اپنے مصنف میں سند متصل سے تھوڑے تغیر کے ساتھ ذکر فرمایا ہے عرض۔ نقد، حیوانات زمین کے علاوہ اور سامان جیسے کپڑا، برتن وغیرہ۔ خمیص۔ یہ اصل میں خمیس سین کے ساتھ ہے۔ پانچ ہاتھ کی چادر تھان۔ مصنف ابن ابی شیبہ میں سین ہی ہے۔ یہ ایک قسم کا مخصوص کپڑا ہے جسے خمیس نامی کسی بادشاہ نے ایجاد کیا تھا۔ لبیس پہنا ہوا کپڑا۔ مطلب یہ ہے کہ غلے کی زکوٰۃ یعنی عشر میں بجائے غلے کے اتنی قیمت کا کپڑا دو۔ یہ تمھیں آسان ہے کہ تمھارے یہاں تیار ہوتا ہے اور مدینہ طیبہ میں صحابہ کرام کیلئے زیادہ بہتر ہے کہ وہاں کپڑے کی کمی تھی۔ یہ تعلیق احناف کی دلیل ہے کہ زکوٰۃ اور عشر میں قیمت لینی جائز ہے۔ اور یہی امام بخاری کا بھی مذہب ہے۔ یہ تعلیق اگرچہ مرسل ہے۔ مگر مرسل ہمارے اور جمہور کے یہاں حجت ہے۔ اور یہیں سے ظاہر ہوگیا کہ امام بخاری کا بھی یہی مذہب ہے۔ اس سے ثابت ہوا کہ اگر دوسری جگہ کے مسلمان زیادہ ضرورتمند ہوں تو ایک جگہ کی زکوٰۃ دوسری جگہ منتقل کی جاسکتی ہے۔

عہ الزکوٰۃ باب العرض فی الزکوٰۃ ص ۱۹۴

لَبُوْنٍ فَاِنَّھَا تُقْبَلُ مِنْہُ وَیُعْطِیْہِ الْمُصَدِّقُ عِشْرِیْنَ دِرْھَمًا اَوْ
جس کی زکوٰۃ بنت مخاض تک پہنچے اور اس کے پاس نہ ہو اور بنت لبون ہو تو اس سے
شَاتَیْنِ فَاِنْ لَمْ یَکُنْ عِنْدَہٗ بِنْتُ مَخَاضٍ عَلٰی وَجْھِھَا وَعِنْدَہٗ
قبول کی جائے۔ اور زکوٰۃ کا محصل اسے بیس درہم یا دو بکریاں دے۔ اور اگر اس کے پاس
اِبْنُ لَبُوْنٍ فَاِنَّہٗ یُقْبَلُ مِنْہُ وَلَیْسَ مَعَہٗ شَیْءٌ عہ
بنت مخاض نہیں جیساکہ واجب ہے اور اسکے پاس ابن لبون ہے تو یہی لے لیا جائے۔ اور اسکے ساتھ کچھ نہیں۔

۸۵۱ تشریحات

بنت مخاض۔ اونٹنی کی مادہ بچی جو پورے ایک سال کی ہوگئی ہو۔ دوسرا شروع ہو چکا ہو۔ مخاض کے معنی دردِزہ کے ہیں۔ جب اونٹنی کا بچہ سال بھر کا ہو جاتا ہے تو حاملہ ہونے کے لائق ہو جاتی ہے۔ گویا اب وہ دردِزہ کے لائق ہوگئی۔ اس لئے اس کی بچی کو بنت مخاض کہتے ہیں۔ بچہ ہو تو ابن مخاض۔ بنت لبون۔ اونٹنی کی وہ بچی جو پورے دو سال کی ہوگئی ہو تیسرے میں قدم رکھا ہو۔ اونٹنی عام طور پر سال بھر حاملہ رہ کر بچہ دیتی ہے۔ جب ایک بچہ دو سال کا ہوگیا تو اس کی ماں دودھ والی ہوگئی۔ لبون معنی دودھ والی۔ حِقّہ۔ پورے تین سال کی بچی جو چوتھے میں قدم رکھے۔ چونکہ اس عمر میں جفتی کے لائق ہو جاتی ہے نیز بوجھ ڈھونے کے لائق، اس لئے اس کو حقہ کہتے ہیں۔ اس کا مادہ حق ہے۔ جذعۃ وہ بچی جو پورے چار سال کی ہوگئی ہو اور پانچواں شروع ہو چکا ہو۔ اور پورے پانچ سال کا ہو جاتا ہے تو ثنی کہتے ہیں۔ اس لئے کہ اس کے دانت جو رباعی کہلاتے ہیں جھڑ جاتے ہیں۔ اور جب پورے چھ سال کا ہو جاتا ہے تو نر کو رباعی اور مادہ کو رباعیہ کہتے ہیں۔ اور جب پورے سات سال کا ہو جاتا ہے تو اسے سدیس اور سدس کہتے ہیں۔ اس لئے کہ اب رباعی کے بغل والے دانت جھڑ جاتے ہیں۔ اور جب پورے آٹھ سال کا ہو جاتا ہے اور اس کے کیلے یعنی نوکیلے دانت نکل آتے ہیں۔ تو اس کو بازل کہتے ہیں یعنی جس کے کیلے نکل آئے اور جب وہ پورے نو سال کا ہو جاتا ہے تو اسے مخلف کہتے ہیں۔ اس کے بعد کوئی خاص نام نہیں۔ یہ ایک لمبی حدیث کا جز ہے جسے امام بخاری نے ٹکڑے ٹکڑے کرکے اپنی اس کتاب میں دس جگہ ذکر فرمایا ہے جو حاشئے میں مذکور ہے۔ زکوٰۃ سے متعلق جو احکامات ہیں انھیں یہیں متفرق ابواب میں ذکر فرمادیا ہے البتہ اس کا ابتدائی حصہ جس کا زکوٰۃ سے تعلق نہیں بلکہ جس سے اس والانامے کی اہمیت ظاہر ہوتی ہے وہ کتاب الجہاد اور کتاب اللباس میں مذکور ہے۔ ابتدائی جزیہ ہے:

عہ باب العرض فی الزکوٰۃ ص ۱۹۴ باب لایجمع بین متفرق ص ۱۹۵ باب ماکان من خلیطین ص ۱۹۵۔ باب من بلغت عندہ صدقۃ بنت مخاض ولیست عندہ ص ۱۹۵ باب زکوٰۃ الغنم ص ۱۹۵ باب لایوخذ فی الصدقۃ ھرمۃ ص ۱۹۶ الشرکۃ باب ماکان من خلیطین ص ۳۳۸ الجہاد باب ماذکر فی درع النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ص ۴۳۸ ثانی اللباس باب ھل یجعل نقش الخاتم ثلثۃ اسطر ص ۸۷۳ الحیل باب فی الزکوٰۃ لایفرق بین مجتمع ص ۱۰۲۹۔ ابو داؤد زکوٰۃ نسائی زکوٰۃ ابن ماجہ زکوٰۃ۔

۲۶۴ لایجمع بین متفرق ولا یفرق بین مجتمع ویذکر عن

ت متفرق کے درمیان نہ جمع کیا جائے اور نہ مجتمع کے درمیان تفریق کی جائے

سالم عن ابن عمر عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم [ع۵]

سالم عن ابن عمر عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے یہ روایت کی گئی۔

۸۵۲ حدثنی ثمامۃ ان انسا حدثہ ان ابا بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ

حدیث حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حدیث بیان کی کہ حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ

جب حضرت ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ خلیفہ بنائے گئے تو انھوں نے انھیں یعنی حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو بحرین بھیجا اور ان کو ایک والا نامہ لکھ کر دیا جس پر نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی مہر سے مہر فرمایا۔ اور اس مبارک مہر کا نقش تین سطر تھا محمد۔ ایک سطر۔ رسول۔ ایک سطر۔ اور اللہ۔ ایک سطر۔ اس ترتیب سے۔ محمد رسول اللہ

مسائل اس حدیث سے ثابت ہوا زکوٰۃ میں جو جانور واجب ہے وہ نہ ہو تو اس سے بڑا لے اور دونوں کی قیمت میں جو تفاوت ہو وہ واپس کرے۔ یا اس سے چھوٹا لے اور جو کمی ہو اس کی قیمت لے۔ اس حدیث میں بنت مخاض کی جگہ بنت لبون لینے پر بیس درہم یا دو بکریاں واپس کرنے کو تحریر فرمایا ہے۔ یہ تقدیر شرعی نہیں بلکہ اس عہد پاک میں بنت مخاض اور بنت لبون کی قیمتوں میں جو تفاوت تھا اس کے لحاظ سے وہ مقدار تحریر فرمائی۔ اس حدیث سے ثابت ہوا کہ زکوٰۃ میں شے واجب کی قیمت کا لینا درست ہے۔ اس لئے کہ تصریح ہے کہ جب بنت مخاض واجب ہے اور وہ موجود نہ ہو تو ابن لبون لے لے۔ اور کچھ نہ لوٹائے یہ اسی بنا پر ہے کہ اس عہد میں ایک بنت مخاض اور ایک ابن لبون کی قیمتیں برابر تھیں۔ اس سے ثابت ہوا کہ احادیث کا لکھنا جائز ہے۔ ثابت ہوا کہ کوئی شیخ حدیث لکھ کر کسی کو دیدے اور پڑھ کر نہ سنائے اور لینے والا شیخ کو پڑھ کر نہ سنائے تو بھی اس کی روایت درست ہے۔

تشریحات ۲۶۴ اس تعلیق کو امام احمد[1] امام ترمذی[2] امام ابو داؤد[3] امام ابن ماجہ[4] اور امام حاکم نے موصولاً روایت کیا ہے۔ اس کا ابتدائی حصہ یہ ہے۔ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے صدقہ کے حساب کی تفصیل لکھی تھی مگر اس پر عمل کا موقع نہ ملا کہ وصال ہو گیا۔ اسے اپنی تلوار کے ساتھ رکھ دیا تھا۔ اس پر ابو بکر نے عمل کیا۔ پھر عمر نے زندگی بھر عمل کیا۔ اس میں یہ تھا۔ ہر پانچ اونٹ میں ایک بکری۔ درمیان کی تفصیل ابھی آرہی ہے۔ اخیر میں یہ حصہ تھا۔ اس کے ایک راوی سفیان بن حسین ہیں۔ جو زہری سے روایت کرتے ہیں۔ ان کی زہری کی روایت ضعیف ہے۔ اسی لئے امام بخاری نے اسے صیغہ مجہول سے تحریر کیا ہے جو صیغہ تمریض ہے۔ عمدۃ القاری میں ہے۔ کہ ترمذی نے کتاب العلل میں ذکر کیا ہے کہ میں نے محمد یعنی امام بخاری سے اس حدیث کے بارے میں پوچھا تو فرمایا۔ مجھے امید ہے کہ یہ محفوظ ہوگی اور سفیان بن حسین صدوق یعنی بہت سچے ہیں۔ اگر یہ حدیث ضعیف بھی ہو تو کوئی حرج نہیں۔ یہاں حدیث انس کے لئے بطور

[ع۵] الزکوٰۃ باب لا یجمع بین متفرق ص ۱۹۵ [1] مسند امام احمد جلد اول ص ۱۵ [2] الزکوٰۃ باب فی زکوٰۃ الابل والغنم ص ۷۹ [3] اول زکوٰۃ باب فی زکوٰۃ السائمۃ ص ۲۷۰ [4] زکوٰۃ باب صدقۃ الغنم ص ۱۲۱

كَتَبَ لَهُ الَّتِي فَرَضَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا

عمرنے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے زکوۃ کی جو مقدار لکھی تھی اس کو ان کے لئے لکھا

يُجْمَعُ بَيْنَ مُتَفَرِّقٍ وَلَا يُفَرَّقُ بَيْنَ مُجْتَمِعٍ خَشْيَةَ الصَّدَقَةِ عه

(اسمیں یہ بھی تھا) زکوٰۃ کی ڈر سے متفرق کو جمع نہ کیا جائے اور نہ جمع کو متفرق کیا جائے۔

شاید اسے ذکر کیا ہے۔

لا یجمع بین متفرق اس کی توجیہ میں علما کرام کے مختلف اقوال ہیں۔ امام مالک نے فرمایا۔ اسکی صورت یہ ہے کہ تین شخصوں کی چالیس چالیس بکریاں ہیں۔ اسمیں تین بکریاں واجب ہیں۔ یہ جائز نہیں کہ ان سب کو کوئی یہ کہے کہ سب میری ہیں۔ اس صورت میں صرف ایک بکری واجب ہوگی۔ یا دو شریک ہیں جنکی دو سو بکریاں ہیں مجموعے پر تین بکریاں واجب ہیں۔ اور اگر الگ کرلیں تو ہر ایک پر ایک بکری یعنی مجموعے پر دو بکریاں۔ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا، یہ مالک اور عامل دونوں سے خطاب ہے۔ مالک کو یہ جائز نہیں کہ متفرق مال کو اکٹھا یا اکھٹے مال کو اسطرح متفرق کرے کہ زکوۃ کی مقدار گھٹ جائے اور محصل کو یہ جائز نہیں کہ ایسا اس لئے کرے کہ زکوۃ کی مقدار بڑھ جائے

حضرت امام اعظم نے فرمایا کہ اس کی صورت یہ ہے کہ دو آدمیوں میں چالیس بکری مشترک ہے اس صورت میں کسی پر زکوۃ نہیں۔ اب عامل کو جائز نہیں کہ دونوں کو ملا کر ایک بکری وصول کرے۔ اسی طرح کسی ایک کی ایکسو اکیس بکریاں ہیں۔ اسمیں صرف دو بکریاں ہیں لیکن اگر ان کو متفرق کردیا جائے تو تین بکریاں واجب ہوں گی یہ جائز نہیں۔

امام ابو یوسف نے اس کی صورت یہ بتائی کہ کسی شخص کی اسّی بکریاں ہیں جنمیں ایک بکری واجب ہے اور عامل کو یہ بتائے کہ ہم تین یا زائد بھائیوں میں مشترک ہیں۔ اب کچھ واجب نہ ہوگا۔ یا بھائیوں کے مابین چالیس بکریاں مشترک ہیں۔ اور عامل کہے۔ نہیں یہ سب ایک شخص کی ہیں اور زبردستی ایک بکری لے لے۔

حاصل یہ کہ یہ ایک قاعدہ ارشاد فرمایا ہے۔ اس کی بہت سی صورتیں ہوسکتی ہیں۔ خشیۃ الصدقہ سے ظاہر ہو رہا ہے کہ یہ خطاب مالک سے ہے کہ زکوۃ سے بچنے کے لئے ایسا نہ کرے۔ زکوۃ سے بچنے کے لئے جمع کی مثال یہ ہے کہ دو بھائیوں کی چالیس چالیس بکریاں ہیں۔ اب دو بکریاں واجب ہیں۔ ان کو ملا دے تو صرف ایک بکری واجب ہوگی۔ اور تفریق کی مثال یہ ہے کہ کسی شخص کی چالیس بکریاں ہیں۔ اسمیں ایک بکری واجب ہے۔ وہ عامل کو یہ بتائے کہ ان میں بیس میری اور بیس میری بیوی کی ہیں۔ اب کچھ واجب نہ ہوگا۔ اور ایک صورت اس سے بھی واضح یہ ہے کہ مثلاً مختلف جانور ہیں مگر ان میں کوئی نصاب تک نہیں پہنچتا مگر ایک جانور کو دوسرے کے ساتھ ملا دیں تو نصاب پورا ہو جاتا ہے مثلاً کسی کے پاس چار اونٹ اور آٹھ بکریاں ہیں۔ ان میں سے کسی کا نصاب کامل نہیں۔ مگر دونوں کو ملا دیں تو اونٹ کا نصاب پورا ہو جاتا ہے اسلئے کہ اونٹ کے نصاب میں خمس کی کمی ہے اور بکری کا خمس نصاب آٹھ ہے مگر ایسا کرنے کی اجازت نہیں لہ

عه الزکوٰۃ باب لا یجمع بین متفرق ص ۱۹۵ - له بہار شریعت پنجم بحوالہ درمختار وغیرہ ص ۳۱ - ۳۰

۲۶۵ وَقَالَ طَاؤُسٌ وَّعَطَاءٌ إِذَا عَلِمَ الْخَلِيطَانِ أَمْوَالَهُمَا فَلَا

ت اور جب دو شریک کے اموال معلوم و متعین ہوں تو

يُجْمَعُ مَالُهُمَا عه

جمع نہیں کیے جائیں گے۔

۲۶۶ وَقَالَ سُفْيَانُ لَا تَجِبُ حَتّٰى يَتِمَّ لِهٰذَا أَرْبَعُوْنَ شَاةً وَلِهٰذَا

ت اور سفیان ثوری نے کہا ان پر زکوٰۃ اس وقت تک واجب نہ ہوگی جب تک اس کے

أَرْبَعُوْنَ شَاةً عه

لیے بھی اور اس کے لیے بھی چالیس چالیس بکریاں نہ ہو جائیں۔

۲۶۵ - ۲۶۶ **تشریحات** پہلی تعلیق کو امام ابن ابی شیبہ نے اپنے مصنف میں موصولا ذکر کیا ہے۔ اور دوسری تعلیق کو امام عبدالرزاق نے۔ خلیط کا مادہ خلط ہے۔ اس کے معنی شریک کے ہیں۔ ہمارے یہاں اس سے مراد شریک فی الملک ہے۔ خواہ یہ شرکت ارث کی وجہ سے ہو یا ہبہ کی وجہ سے یا شرا یا کسب وغیرہ کی وجہ سے یا شرکت عقد ہو خواہ عنان ہو یا مفاوضہ ہو۔ مبسوط میں ہے۔ مال شرکت میں زکوٰۃ اس وقت ہے جبکہ کسی ایک شریک یا دونوں کا جتنا حصہ ہو وہ بقدر نصاب ہو۔ مثلاً اسی بکریاں دو شخصوں میں برابر برابر مشترک ہیں۔ تو دونوں پر ایک ایک بکری زکوٰۃ واجب ہے۔ اور اگر ایسا ہے کہ ایک حصہ دو تہائی ہو اور ایک کا ایک تہائی۔ تو جس کا دو تہائی ہے اس پر ایک بکری واجب ہے۔ اور دوسرے پر کچھ نہیں۔

امام نووی نے فرمایا کہ یہاں یہ شرکت ملک کے ساتھ خاص نہیں بلکہ عام ہے۔ خواہ شرکت فی الملک ہو بطریق شیوع یا اعیان میں ہو یا اوصاف میں ہو یا شرکت جوار ہو یعنی وہ سب ایک جگہ رہتے ہوں، اس کی نو شرطیں ہیں۔

(۱) یہ شرکت ان لوگوں کے مابین ہو جن پر زکوٰۃ واجب ہو (۲) شرکت کے بعد مال بقدر نصاب ہو (۳) شرکت کے بعد ان پر سال پورا ہو چکا ہو (۴) (۵) (۶) یہ جانور آرام کی جگہ۔ چراگاہ۔ پانی پینے کی جگہ میں ایک دوسرے سے متمیز نہ ہوں۔ (۷) (۸) (۹) ان سب کا چرواہا۔ اور نر۔ اور دودھ دوہنے کا برتن مشترک ہو۔ دوسرے علماء کے بھی اس طرح کے تھوڑے تغیر و تبدل کمی یا زیادتی کے ساتھ اقوال ہیں۔ ان کی دلیل حدیث باب ہے۔ اس بنیاد پر کہ لفظ خلیط مذکورہ بالا مفہوم پر صادق ہے۔ اس قول کی بنا پر اگر چند آدمیوں کے جانور مذکورہ بالا شرطوں کے ساتھ اکٹھے رہتے ہوں۔ تو مجموعے پر زکوٰۃ ہے۔ اور زکوٰۃ کی جو بھی مقدار ہے وہ سب شرکا میں مشترک ہوگی۔ مثلاً چالیس بکریاں دو یا زائد آدمیوں کی اکٹھے مذکورہ بالا شرائط کے ساتھ رہتی ہوں اگرچہ ہر ایک کی بکریاں متعین ہوں تو بھی ایک بکری زکوٰۃ میں دینا واجب ہے۔ اور یہ سب شرکا میں بقدر حصہ رسدی تقسیم ہوگی۔ ہمارے یہاں کسی پر زکوٰۃ

عه الزکوۃ باب ما کان من خلیطین ص ۱۹۵ عه ایضا

حدیث ۸۵۳ حَدَّثَنِیْ ثُمَامَةُ اَنَّ اَنَسًا حَدَّثَهٗ اَنَّ اَبَا بَكْرٍ كَتَبَ لَهُ الَّتِیْ
حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حدیث بیان کی۔ کہ حضرت ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ
فَرَضَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَا كَانَ مِنْ خَلِيْطَيْنِ
عنہ نے ان کے لئے وہ لکھا جو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے زکوٰۃ کی مقدار مقرر فرمائی تھی۔
فَاِنَّهُمَا يَتَرَاجَعَانِ بَيْنَهُمَا بِالسَّوِيَّةِ عہ
(اسمیں یہ بھی تھا) اور جو زکوٰۃ دو شریکوں پر واجب ہو وہ دونوں برابر برابر بانٹ لیں گے۔

حدیث ۸۵۴ عَنْ اَبِیْ سَعِيْدِنِ الْخُدْرِیِّ رَضِیَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهُ اَنَّ اَعْرَابِيًّا
حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ایک دیہاتی نے
سَاَلَ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْهِجْرَةِ فَقَالَ
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ہجرت کے بارے میں پوچھا تو فرمایا تیرے لئے
وَيْحَكَ اِنَّ شَاْنَهَا شَدِيْدٌ فَهَلْ لَكَ مِنْ اِبِلٍ تُؤَدِّیْ صَدَقَتَهَا قَالَ
خرابی ہو بیشک ہجرت کا معاملہ سخت ہے کیا تیرے پاس اونٹ ہیں جنکی زکوٰۃ تو دیتا ہے

واجب نہیں۔ ہمارا یہ کہنا ہے کہ خلیط کا یہ معنی لے کر زکوٰۃ واجب کرنا دوسری صحیح احادیث کے معارض ہے، حدیث گذر چکی۔ کہ پانچ اونٹ سے کم میں زکوٰۃ نہیں۔ قول مذکور پر پانچ اونٹ سے کم پر بھی زکوٰۃ واجب ہونا لازم آتا ہے۔ مثلاً ایک شخص کے تین اور دوسرے کے دو اونٹ مذکورہ بالا شرائط کے ساتھ اکٹھے رہتے ہوں تو اس قول پر زکوٰۃ واجب ہے۔ یہ تین اور دو اونٹ پر زکوٰۃ واجب کرنا ہوا، جو حدیث مذکور کے معارض ہے۔ احادیث میں دفع تعارض کے لئے خلیط سے شریک فی الملک مراد لینا ضروری ہوا۔ امام طاؤس امام عطاء اور امام سفیان کا قول ہمارے مذہب کے مطابق ہے۔

بالسویة یہ حکم اس صورت کے ساتھ خاص ہے جبکہ شرکت برابر برابر ہو۔

تشریحات ۸۵۴ **سال عن الهجرة**۔ اس سے ان کا مقصود یہ تھا کہ وہ ہجرت کرکے مدینہ طیبہ آنا چاہتے تھے۔

ویحك یہ کلمہ اصل میں زجر و توبیخ کے لئے ہے۔ اس کا ترجمہ خرابی ہو تیرے لیے ہے مگر کبھی کبھی ترحم و شفقت کے لئے بھی بولا جاتا ہے۔ جیسے حدیث میں۔ ويح لعمار تقتلك الفئة الباغية میں ہے۔ یہاں بھی ترحم ہی کے لئے ہے۔

عہ الزکوٰۃ۔ باب ما كان من خليطين ص ۱۹۵

نَعَمْ قَالَ فَاعْمَلْ مِنْ وَّرَاءِ الْبِحَارِ فَاِنَّ اللّٰہَ لَنْ یَّتِرَکَ مِنْ عَمَلِکَ شَیْئًا۔

اس نے عرض کیا ہاں فرمایا دریاؤں کے پار رہ کر عمل کر اللہ تیرے عمل سے کچھ ضائع نہیں فرمائیگا۔

۸۵۵ حَدَّثَنِیْ ثُمَامَۃُ اَنَّ اَنَسًا رَّضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہُ حَدَّثَہٗ اَنَّ اَبَا بَکْرٍ

حدیث حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حدیث بیان فرمائی کہ حضرت ابو بکر رضی اللہ

رَّضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہُ کَتَبَ لَہٗ فَرِیْضَۃَ الصَّدَقَۃِ الَّتِیْ اَمَرَ اللّٰہُ رَسُوْلَہٗ

تعالیٰ عنہ نے ان کے لئے زکوٰۃ کی وہ مقدار لکھی جس کا اللہ نے اپنے رسول صلی اللہ

صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ مَنْ بَلَغَتْ عِنْدَہٗ مِنَ الْاِبِلِ صَدَقَۃُ

تعالیٰ علیہ وسلم کو حکم دیا تھا جس کی زکوٰۃ جذعہ تک پہنچے اور اس کے پاس جذعہ

ان شانہا شدید ظاہر ہے یہ قصہ فتح مکہ کے پہلے کا ہے۔ ورنہ فرما دیتے کہ اب ہجرت نہیں۔ نیز قبل فتح مکہ بھی ہجرت صرف مکہ معظمہ سے کرنی فرض تھی۔ اور بلاد سے فرض نہ تھی۔ انھیں ہجرت سے اس لئے منع فرمایا کہ ان کے بارے میں نور نبوت سے معلوم کر لیا تھا کہ یہ اس کا تحمل نہ کر پائیں گے جیسا کہ ایک اعرابی کا قصہ مشہور ہے کہ ہجرت پر بیعت کر کے مدینہ آئے اور جب انھیں بخار آ گیا تو بیعت توڑ دی۔

من وراء البحار یہ عرب ہی کے باشندے تھے۔ اس لئے کہ اعرابی عرب کے دیہاتی کو کہتے ہیں۔ سمندر پار کے باشندے نہیں تھے۔ پھر یہ ارشاد کیسے درست ہوا۔ بعض شارحین نے یہ توجیہ کی ہے کہ بحار اور بحر کبھی کبھی شہر کے معنی میں بھی آتا ہے۔ جیسے آیت کریمہ ظھر الفساد فی البر والبحر۔ سورہ روم آیت ۴۱۔ میں ایک قول یہ ہے کہ بر سے دیہات اور بحر سے شہر مراد ہے۔ خود حدیث میں مدینہ طیبہ پر بحیرہ کا اطلاق آیا ہے۔ حضرت سعد بن عبادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کیا۔

لقد اصطلح اھل ھذہ البحیرۃ ان یتوجوہ[۱] اس شہر والوں نے طے کیا تھا کہ اسکے سر پر تاج باندھ دیں گے۔ مگر بظاہر یہ ہے کہ یہ ارشاد بطور مبالغہ علی سبیل الفرض ہے۔ یعنی مدینے سے کتنی ہی دور رہ کر عمل کرو گے اگرچہ سمندر پار رہ کر۔ ثواب پورا ملے گا۔

کتاب الھبہ میں اور باب ہجرۃ النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں یہ زائد ہے۔ ان میں کچھ دوسروں کو دیتا بھی ہے تو اس نے کہا۔ ہاں فرمایا کیا گھاٹ پر جانے کے دن اسے دوہتا ہے۔ اس نے عرض کی ہاں۔

تشریحات ۸۵۵ سیاق سے ظاہر ہے کہ اس کے بعد حدیث ۸۵۶ یعنی ومن بلغت صدقۃ بنت مخاض ہے اس کا معطوف علیہ۔ من بلغت عندہ صدقۃ الجذعۃ الخ ہے۔ اس حدیث کا حاصل

ع۵ الزکوٰۃ باب زکوٰۃ الابل ص ۱۹۵ الھبۃ باب فضل المنیحۃ ص ۳۵۸ باب ھجرۃ النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ص ۵۵۵ ثانی الادب باب فی قول الرجل ویلک ص ۹۱۱ مسلم الامارۃ ابو داؤد الجہاد نسائی بیعۃ۔ مسند امام احمد ثالث ۶۴

[۱] بخاری ثانی تفسیر سورہ آل عمران باب قولہ ولتسمعن من الذین اوتوا الکتاب ص ۶۵۶

نِ الْجَذَعَةَ وَلَيْسَتْ عِنْدَهُ جَذَعَةٌ وَعِنْدَهُ حِقَّةٌ فَإِنَّهَا تُقْبَلُ مِنْهُ

نہ ہو اور اس کے پاس حقہ ہو تو اس سے حقہ قبول کر لیا جائے گا اور اس کے ساتھ میسر ہوں تو

الْحِقَّةُ وَيَجْعَلُ مَعَهَا شَاتَيْنِ إِنِ اسْتَيْسَرَتَا لَهُ أَوْ عِشْرِينَ دِرْهَمًا وَمَنْ

دو بکریاں ورنہ بیس درہم بھی لیا جائے۔ اور جس کی زکوۃ حقہ تک پہنچے اور اس کے پاس

بَلَغَتْ عِنْدَهُ صَدَقَةُ الْحِقَّةِ وَلَيْسَتْ عِنْدَهُ الْحِقَّةُ وَعِنْدَهُ الْجَذَعَةُ

حقہ نہ ہو اور اس کے پاس جذعہ ہو تو اس سے جذعہ لے لیا جائے۔ اور محصل مالک کو بیس درہم

فَإِنَّهَا تُقْبَلُ مِنْهُ الْجَذَعَةُ وَيُعْطِيهِ الْمُصَدِّقُ عِشْرِينَ دِرْهَمًا أَوْ

یا دو بکریاں دے۔ اور جس کی زکوۃ حقہ تک پہنچے اور اس کے پاس صرف بنت لبون ہو

شَاتَيْنِ وَمَنْ بَلَغَتْ عِنْدَهُ صَدَقَةُ الْحِقَّةِ وَلَيْسَتْ عِنْدَهُ إِلَّا

تو اسے قبول کر لے اور وہ یعنی مالک دو بکریاں

بِنْتُ لَبُونٍ فَإِنَّهَا تُقْبَلُ مِنْهُ بِنْتُ لَبُونٍ وَيُعْطِي شَاتَيْنِ أَوْ عِشْرِينَ

یا بیس درہم دے۔ اور جس کی زکوۃ بنت لبون تک پہنچے اور

وہی ہے جو حدیث ۸۵۱ میں ہم لکھ آئے ہیں۔ کہ جو جانور واجب ہے وہ نہ ہو تو اس سے بڑا یا چھوٹا لے لے۔ دونوں کی قیمت میں جو تفاوت ہو وہ محصل دیدے یا مالک سے لے لے۔

مطابقت باب اس حدیث پر باب کا عنوان یہ ہے جس کا صدقہ بنت مخاض تک پہنچے اور وہ اس کے پاس نہ ہو (تو وہ کیا کرے)، مگر اس باب میں جتنی حدیث مذکور ہے اس میں یہ جزئیہ مذکور نہیں اسی وجہ سے ابن بطال نے امام بخاری پر غفلت کا الزام لگایا۔ مگر یہ بے جا ہے۔ امام بخاری کی یہ عادت مستمرہ ہے کہ باب کے تحت کسی طویل حدیث کا ایک جز ذکر فرماتے ہیں۔ جو باب سے کچھ بھی تعلق نہیں رکھتا مگر اس حدیث کے دوسرے اجزار باب کے مطابق ہوتے ہیں۔ یہاں بھی یہی قصہ ہے۔ اسی حدیث کا جز حدیث ۸۵۱ ہے جسمیں یہ جزئیہ صراحۃً مذکور ہے۔ ویسے علامہ ابن حجر وغیرہ نے اتنے حصے سے بھی مطابقت ثابت کر دی ہے۔ جو درست بھی ہے کہ اس حدیث میں مذکورہ تفصیل سے یہ معلوم ہوا کہ جو جانور واجب ہو وہ مالک کے پاس نہ ہو تو اس سے ایک سال بڑا لے لے۔ اور دو بکریاں یا بیس درہم واپس کر دے۔ یا ایک سال چھوٹا لے لے اور مالک سے دو بکریاں یا بیس درہم لے لے۔ اس سے یہ کلیہ معلوم ہوا کہ جو واجب ہے وہ نہ ہو تو اس سے ایک سال بڑا لے کر دو بکریاں یا بیس درہم واپس کر دے یا اس سے ایک سال چھوٹا لے لے اور ساتھ ساتھ دو بکریاں یا بیس درہم بھی لے لے۔ اس کے مطابق باب کا حکم معلوم ہو گیا کہ جب بنت مخاض واجب ہے اور وہ نہیں تو بنت لبون لے لے اور دو بکریاں یا بیس

دِرْهَمًا وَمَنْ بَلَغَتْ صَدَقَتُهُ بِنْتَ لَبُوْنٍ وَعِنْدَهُ حِقَّةٌ فَإِنَّهَا تُقْبَلُ

اس کے پاس حقہ ہو تو یہی قبول کیا جائے اور محصل

مِنْهُ الْحِقَّةُ وَيُعْطِيْهِ الْمُصَدِّقُ عِشْرِيْنَ دِرْهَمًا أَوْ شَاتَيْنِ ۔ وَمَنْ

مالک کو بیس درہم یا دو بکریاں دے۔ اور جس کی زکوۃ

بَلَغَتْ صَدَقَتُهُ بِنْتَ لَبُوْنٍ وَلَيْسَتْ عِنْدَهُ وَعِنْدَهُ بِنْتُ مَخَاضٍ

بنت لبون تک پہنچے اور اس کے پاس نہ ہو اور اسکے پاس بنت مخاض

فَإِنَّهَا تُقْبَلُ مِنْهُ بِنْتُ مَخَاضٍ وَيُعْطِيْ مَعَهَا عِشْرِيْنَ دِرْهَمًا أَوْ شَاتَيْنِ ع۵

ہو تو یہی لے لی جائے اور مالک بیس درہم یا دو بکریاں دے۔

حدیث ۸۵۶ حَدَّثَنِيْ ثُمَامَةُ بْنُ عَبْدِ اللّٰهِ بْنِ أَنَسٍ أَنَّ أَنَسًا رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُ

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حدیث بیان فرمائی کہ

درہم واپس کر دے۔ اس کلیے سے ان صورتوں کا بھی حکم معلوم ہوگیا۔ جو اس حدیث میں مذکور نہیں۔ مگر واقع ہوسکتی ہیں۔ مثلاً اسی صورت میں جبکہ بنت مخاض واجب ہے اور وہ موجود نہیں۔ اور بنت لبون بھی نہیں بلکہ حقہ ہے تو کیا کرے۔ اس قاعدے سے معلوم ہوگیا کہ ایک سال کے سن کے تفاوت پر بیس درہم یا دو بکریاں واپس کرنا ہے تو جب دو سال کا تفاوت ہے تو چالیس درہم یا چار بکریاں واپس کرے۔ یوں ہی اس کے برعکس میں اتنا مزید لے۔ اور فائدہ اس وجہ سے حاصل ہوا کہ وہ حدیث نہیں ذکر کی جسمیں یہ حکم صراحۃً مذکور ہے۔ وہ حدیث ذکر فرما دیتے تو نہ کسی کو مزید غور کی حاجت تھی نہ کوئی غور کرتا اور نہ یہ قاعدہ کلیہ معلوم ہوتا اقول وباللہ التوفیق۔ یہ حدیث ذکر فرما دیتے تو بھی جنھیں نصوص میں غور کرنے کی عادت ہے وہ غور کرکے یہ قاعدہ استخراج کر لیتے۔ مگر حدیث ذکر نہ کرنے سے یہ شبہہ پیدا ہوسکتا ہے کہ شاید اس کے علاوہ اور کوئی صورت نہیں۔ لیکن حدیث ذکر کر دینے سے یہ فائدہ ہوتا کہ دوسرا حل بھی معلوم ہو جاتا کہ وہ شئی واجب کی قیمت لے لے۔ اس لئے کہ حدیث میں یہ بھی ہے اگر اس صورت میں ابن لبون ہو اور لے لے تو نہ کچھ دینا ہے اور نہ کچھ لینا ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ یہ بھی حل کی صورت ہے کہ قیمت لیلے خواہ اسی قیمت کا جانور یا نقد۔ اس لئے باب سے مطابقت کی وہی صورت بہتر ہے جو علامہ عینی نے بیان فرمایا جو ہم پہلے لکھ آئے۔

تشریحات ۸۵۶ یہ حدیث باب زکوۃ میں اصل عظیم ہے۔ اسی پر اس کی ساری تفصیلات مبنی ہیں اس حدیث سے چند بنیادی باتیں معلوم ہوئیں۔ اول ہر قسم کے اموال زکوۃ کی ایک نصاب ہے کہ اس سے

ع۵ الزکوٰۃ باب من بلغت عندہ صدقۃ بنت مخاض ولیست عندہ ص ۱۹۵

http://t.me/ferqidar

حَدَّثَهُ أَنَّ أَبَا بَكْرٍ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُ كَتَبَ لَهُ هٰذَا الْكِتَابَ

حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ان کو جب بحرین بھیجا تھا

لَمَّا وَجَّهَهُ إِلَى الْبَحْرَيْنِ

تو یہ لکھ کر دیا تھا۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ هٰذِهِ فَرِيْضَةُ الصَّدَقَةِ الَّتِيْ فَرَضَ

یہ زکوۃ کی وہ مقدار ہے جو رسول اللہ

رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى الْمُسْلِمِيْنَ وَالَّتِيْ أَمَرَ اللّٰهُ

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مسلمانوں پر مقرر فرمائی اور جس کا اللہ نے

کم پر زکوۃ واجب نہیں۔ جب بقدر نصاب مال ہو تو زکوۃ واجب ہے۔ اونٹ کی نصاب پانچ اور بکری کی چالیس اور چاندی کی دو سو درہم ہے۔ ان سے زیادہ ہونے کی صورت میں دو نصابوں کے درمیان معاف ہے۔ اونٹوں کی زکوۃ میں جہاں اونٹ کا بچہ واجب ہے اس سے مراد مادہ ہے۔ اگر نر دیگا تو قیمت میں جو تفاوت ہو وہ بھی دے۔ اور جہاں بکری واجب ہے وہاں اختیار ہے خواہ نر دے خواہ مادہ۔ اور یہی حکم بھیڑوں کا ہے۔ بکری میں بھیڑ اور دنبہ بھی داخل ہیں۔

لما وجهه الی البحرین:۔ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مسند خلافت پر متمکن ہونے کے بعد حضرت انس کو زکوۃ وصول کرنے کے لئے بحرین بھیجا تھا۔ حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اس بارے میں مشورہ فرمایا تو انھوں نے تائید کی اور کہا۔ وہ ہوشیار ہیں اور لکھنا جانتے ہیں۔

بحرین بصرہ کے قریب ایک چھوٹا سا ملک ہے جس کا صدر مقام ہجر تھا۔ یہ بحر ہند اور خلیج فارس کے مابین ہے اسی لئے اس کو بحرین کہتے ہیں۔

بسم اللہ:۔ ماوردی نے کہا کہ ظاہر یہ ہے کہ یہ بھی والا نامے کا جز ہے۔ اس حدیث کی تعمیل میں کہ فرمایا۔ جو اہم کام، بسم اللہ سے شروع نہ کیا جائے وہ ناقص ہے۔ اس والا نامے کی ابتدا میں۔ حمد۔ نہ ہونا اس کی دلیل ہے کہ۔ ابتدا بالحمد واجب نہیں۔ اور حدیث استحباب پر محمول ہے۔

فریضۃ الصدقۃ:۔ صدقہ بمعنی زکوۃ ہے۔ احناف پر علامہ ابن حجر نے یہ بے جا الزام لگایا ہے کہ وہ صدقہ کا اطلاق زکوۃ پر درست نہیں مانتے۔ احناف اس سے مطلقاً انکار نہیں کرتے کہ صدقہ بمعنی زکوۃ بھی آتا ہے۔ احناف یہ کہتے ہیں کہ ہر جگہ صدقہ بمعنی زکوۃ نہیں۔ بلکہ صدقہ عام ہے فرض واجب نفل کو۔ جہاں قرینہ جسکا مقتضی ہو وہ مراد ہوگا۔

فرض: فرض[1] کے معنی کسی سخت چیز کو کاٹ کاٹ کر ٹکڑے ٹکڑے کرنا ہے۔ پھر اس کا استعمال تقدیر یعنی مقدار مقرر کرنے

---

[1] فتح الباری ثالث ص ۲۵۰

بِهٖ رَسُوْلَهٗ فَمَنْ سُئِلَهَا مِنَ الْمُسْلِمِيْنَ عَلٰى وَجْهِهَا فَلْيُعْطِهَا وَمَنْ

اپنے رسول کو حکم دیا ہے۔ جس مسلمان سے اس کے مطابق مانگا جائے وہ دے۔

سُئِلَ فَوْقَهَا فَلَا يُعْطِ۔ فِيْ اَرْبَعٍ وَّعِشْرِيْنَ مِنَ الْاِبِلِ فَمَا دُوْنَهَا

اور جس سے اس سے زیادہ مانگا جائے وہ نہ دے۔ چوبیس اور اس سے کم اونٹ میں ہر پانچ

مِنَ الْغَنَمِ مِنْ كُلِّ خَمْسٍ شَاةٌ فَاِذَا بَلَغَتْ خَمْسًا وَّعِشْرِيْنَ اِلٰى خَمْسٍ

اونٹ پر ایک بکری ہے۔ پھر جب پچیس سے لے کر پینتیس تک ہو جائے تو ان میں ایک بنت

وَّثَلَاثِيْنَ فَفِيْهَا بِنْتُ مَخَاضٍ اُنْثٰى فَاِذَا بَلَغَتْ سِتَّةً وَّثَلٰثِيْنَ اِلٰى

مخاض مادہ ہے۔ پھر جب چھتیس سے لے کر پینتالیس تک پہنچ جائے تو ان میں ایک

خَمْسٍ وَّاَرْبَعِيْنَ فَفِيْهَا بِنْتُ لَبُوْنٍ اُنْثٰى۔ فَاِذَا بَلَغَتْ سِتًّا وَّاَرْبَعِيْنَ

مادہ بنت لبون ہے۔ پھر جب چھیالیس سے لے کر ساٹھ تک پہنچ جائے

کے معنی میں ہونے لگا ہے۔ پھر الزام میں مستعمل ہونے لگا۔ یعنی کسی چیز کا کسی پر لازم کرنا۔

مفردات امام راغب میں ہے۔ قرآن مجید میں جہاں فرض علیٰ فلاں آیا ہے۔ اس کے معنی واجب اور لازم کرنے کے ہیں اور جہاں فرض لہٗ آیا ہے تو اس معنی میں ہے کہ یہ اس پر حرام نہیں مباح ہے۔ فرض علیك القرآن کے معنی ہیں کہ قرآن پر عمل کرنا واجب ہے۔

یہاں فرض۔ اوجب۔ یعنی واجب فرمایا۔ کے بھی معنی میں ہو سکتا ہے۔ اس لئے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم شارع ہیں۔ اور قدّر کے معنی میں بھی۔ یعنی مقدار مقرر فرمائی۔ اور بیّن۔ فصّل کے بھی معنی ہیں۔ یعنی بیان فرمایا تفصیل ذکر فرمائی۔

فی اربع وعشرین فما دونها من الغنم   فی اربع وعشرین۔ یہ مبتدا محذوف الواجب کی خبر ہے۔ الواجب میں جو الف لام   الذی کے معنی میں ہے۔ من الغنم اس کا بیان ہے۔ یعنی چوبیس اور اس سے کم اونٹ میں بکری واجب ہے۔ اکثر نسخوں میں من آیا ہے۔ مگر ابن السکن کے نسخے میں من نہیں۔ اور یہ زیادہ واضح ہے۔ من کل خمس شاۃ ۔ یہ اس اجمال کی تفصیل ہے۔ امام ابن ہمام نے فرمایا کہ اونٹ کی زکوٰۃ کو سب سے پہلے ذکر فرمایا اس لئے کہ یہ عرب کا سب سے اہم اور قیمتی مال تھا۔

فی سائمتها   یہ دلیل ہے کہ زکوٰۃ صرف چرائی کے جانوروں پر ہے۔ یعنی وہ جو سال کے اکثر حصے میں چرائی پر گزر کرتے ہوں۔ جن جانوروں کو چھ مہینے چارہ دیتے ہوں، چھ مہینے چرائی پر رکھتے ہوں۔ وہ سائمہ نہیں۔ یہ بھی قید ضروری ہے کہ ان جانوروں سے مقصود نسل یا دودھ حاصل کرنا ہو۔ یا فربہ کرنا۔ ان جانوروں سے اور کوئی

اِلٰی سِتِّیْنَ فَفِیْھَا حِقَّةٌ طَرُوْقَةُ الْجَمَلِ۔ فَاِذَا بَلَغَتْ وَاحِدَةً وَّ

توان میں ایک حقہ ہے جونر کی جفتی کے لائق ہو۔ پھر جب اکسٹھ سے لے کر پچھتر تک پہنچ

سِتِّیْنَ اِلٰی خَمْسٍ وَّسَبْعِیْنَ فَفِیْھَا جَذَعَةٌ فَاِذَا بَلَغَتْ یَعْنِیْ سِتًّا وَّ

جائے توان میں ایک جذعہ ہے پھر جب چھہتر سے لے کر نوے تک پہنچ جائے

سَبْعِیْنَ اِلٰی تِسْعِیْنَ فَفِیْھَا بِنْتَا لَبُوْنٍ۔ فَاِذَا بَلَغَتْ اِحْدٰی وَتِسْعِیْنَ

توان میں دو بنت لبون ہے پھر جب اکانوے سے لے کر ایک سو بیس تک

اِلٰی عِشْرِیْنَ وَمِائَةٍ فَفِیْھَا حِقَّتَانِ طَرُوْقَتَا الْجَمَلِ۔ فَاِذَا زَادَتْ عَلٰی

پہنچ جائے توان میں جفتی کے لائق درمادہ حقے ہیں۔ اور جب ایک سو بیس سے

عِشْرِیْنَ وَمِائَةٍ فَفِیْ کُلِّ اَرْبَعِیْنَ بِنْتُ لَبُوْنٍ وَّفِیْ کُلِّ خَمْسِیْنَ حِقَّةٌ وَّمَنْ

زیادہ ہوجائیں تو ہر چالیس میں ایک بنت لبون اور ہر پچاس میں ایک حقہ

غرض نہ ہو۔ مثلاً سواری کرنا، بوجھ ڈھونا، ہل وغیرہ میں لگانا۔ اور اگر جانوروں سے مقصود کام لینا ہوتو ان پر زکوٰۃ نہیں اگرچہ سال بھر تک چرائی پر رہتے ہوں۔ ابوداؤد[1] میں حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث میں ہے ولیس علی العوامل شئی کام کرنے والی گایوں پر کچھ نہیں۔ اسی طرح اگر مقصود تجارت ہوتو ان پر سائمہ کی زکوٰۃ نہیں۔ البتہ مال تجارت کی زکوٰۃ ہے۔ یعنی بازار بھاؤ سے جو ان کی قیمت ہو اس کا چالیسواں حصہ۔ یہاں حدیث میں یہ قید صرف بکری کے ساتھ مذکور ہے مگر حقیقت میں اونٹ گائے میں بھی یہ شرط ملحوظ ہے۔ ابوداؤد[2] میں بہز بن حکیم عن ابیہ عن جدہ کی حدیث میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا

فی کل سائمۃ ابل من الاربعین بنت لبون۔ ہر چرنیوالے چالیس اونٹوں پر ایک بنت لبون ہے۔

یعنی ستا وسبعین علامہ کرمانی نے فرمایا۔ شاید۔ ستا وسبعین۔ مکتوب نہیں تھا۔ یا کسی راوی نے چھوڑ دیا تھا۔ اس بنا پر کہ یہ ظاہر تھا۔ پھر کسی اور راوی نے توضیح کے لئے اس کا اضافہ کردیا۔

فاذا زادت علی مائۃ وعشرین اونٹ کی زکوٰۃ پر ایک سو بیس تک پر اتفاق ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے زکوٰۃ کے جتنے مکتوب مروی ہیں سب یہاں تک متفق ہیں۔ اس کے بعد اختلاف ہے۔ امام شافعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا، اس کے بعد ہر چالیس پر ایک بنت لبون اور ہر پچاس پر ایک حقہ۔ اس کے بعد ہر چالیس اور پچاس پر حساب دائر ہوگا۔ یعنی اگر چالیس اونٹ زائد ہوں گے تو مزید ایک بنت لبون اور اگر پچاس زائد ہوں گے تو مزید ایک اور حقہ۔ امام شافعی کی دلیل یہی حدیث ہے، کہ فرمایا فاذا زادت علی عشرین ومائۃ ففی کل اربعین بنت لبون وفی کل خمسین حقۃ۔ جب ایک سو بیس سے زائد ہوں تو ہر چالیس میں ایک بنت لبون اور ہر پچاس

---

[1] اول زکوٰۃ باب زکوٰۃ السائمۃ ص ۲۲۱ [2] ایضا

لم يكن معه الا اربع من الابل فليس فيها صدقة الا ان يشاء

اور جس کے پاس صرف چار اونٹ ہوں تو ان میں زکوۃ واجب نہیں مگر یہ کہ مالک چاہے

ربها فاذا بلغت خمسا من الابل ففيها شاة۔ وفي صدقة الغنم

تو دیدے۔ جب پانچ اونٹ ہو جائیں تو ایک بکری ہے۔ اور چرنے والی بکری اگر

في سائمتها اذا كانت اربعين الى عشرين ومائة شاة۔ فاذا زادت

چالیس ہوں تو ان میں ایکسو بیس تک ایک بکری ہے۔ اور جب ایک سو بیس سے

على عشرين ومائة الى مائتين شاتان۔ فاذا زادت على مائتين

زیادہ ہوں تو دو سو تک دو بکریاں۔ پھر جب دو سو سے زائد ہو کر تین سو ہو

الى ثلث مائة ففيها ثلث شياه۔ فاذا زادت على ثلثمائة ففي كل

جائیں تو تین بکریاں پھر جب تین سو سے بڑھ جائیں تو ہر سو میں ایک بکری

میں ایک حقہ۔ مگر ہمارا مذہب یہ ہے کہ۔ ایک سو بیس کے بعد ہر پانچ اونٹ پر مزید ایک بکری۔ ایک سو پینتالیس تک۔ یعنی دو حقے کے ساتھ۔ مثلاً ایک سو پچیس ہوں تو دو حقے اور ایک بکری۔ ایک سو تیس ہوں تو دو حقے اور دو بکریاں علیٰ ہذا القیاس۔ پھر ایک سو پچاس میں تین حقے۔ اب اگر اس سے زائد ہوں تو جیسے حساب چلا تھا وہ کریں۔ یعنی اب ہر پانچ پر ایک بکری۔ چوبیس تک پھر پچیس میں بنت مخاض۔ چھتیس میں بنت لبون پینتالیس تک میں۔ اور چھیالیس سے ساٹھ تک میں ایک حقہ۔ الخ۔ یہاں تک کہ ایک سو پچاس میں تین حقے اور ایک بنت لبون۔ پھر ایک سو چھیانوے سے دو سو تک میں چار حقے یا پانچ بنت لبون۔ دو سو کے بعد پھر اسی طریقے سے حساب ہوگا۔ جو ایک سو پچاس کے بعد جاری ہوا ہے۔[1]

ہماری دلیل وہ حدیث ہے جسے امام ابو داؤد نے مراسیل میں اور امام اسحق بن راہویہ نے اپنی مسند میں اور امام طحاوی نے مشکل الآثار میں۔ حماد بن سلمہ سے روایت کیا۔ انھوں نے کہا میں نے قیس بن سعد سے کہا۔ وہ محمد بن حزم کا صحیفہ لائے اور مجھے ایک صحیفہ دیا اور یہ بتایا کہ یہ ابو بکر بن محمد بن عمرو بن حزم سے منقول ہے۔ یہ وہ صحیفہ ہے جو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کے دادا کے لئے لکھا تھا۔ اس کو پڑھا تو اس میں اونٹوں کی زکوۃ کی مقدار لکھی تھی۔ انھوں نے شروع سے پڑھا۔ یہاں تک کہ اونٹ ایک سو بیس تک پہنچ جائیں اور جب اس سے زائد ہوں تو ابتدائی مقدار کی طرف لوٹیں یعنی ایک سو پچیس سے کم میں ہر پانچ اونٹ میں ایک بکری۔

ہمارا مذہب اس حدیث کے معارض نہیں۔ اس حدیث میں۔ ایک سو بیس اور ایکسو ساٹھ کی درمیانی

---

[1] عمدۃ القاری تاسع ص ۲۰

مِائَةٍ شَاةٌ۔ فَإِذَا كَانَتْ سَائِمَةُ الرَّجُلِ نَاقِصَةً مِنْ أَرْبَعِينَ
اور جب چرنے والی بکری چالیس سے ایک بھی کم ہو تو ان میں کچھ نہیں مگر یہ کہ
شَاةً وَاحِدَةً فَلَيْسَ فِيهَا صَدَقَةٌ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ رَبُّهَا۔ وَفِي الرِّقَةِ رُبْعُ
مالک بخوشی کچھ دیدے۔ اور چاندی میں ربع عشر یعنی چالیسواں حصہ ہے۔ اور اگر چاندی
الْعُشْرِ فَإِنْ لَمْ تَكُنْ إِلَّا تِسْعِينَ وَمِائَةً فَلَيْسَ فِيهَا شَيْءٌ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ رَبُّهَا عه
ایک سو نوے درہم ہو تو اس میں کچھ نہیں مگر یہ کہ مالک بخوشی کچھ دیدے۔

۱۲

مقدار کا حکم مذکور نہیں۔ اور ابن حزم والی حدیث میں مذکور ہے تو یہ ایک زیادتی ہے جو ثقہ کی ہے۔ اسلئے مقبول ہے۔ ہمارا عمل دونوں حدیثوں پر ہے۔ اور حضرت امام شافعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عمرو بن حزم والی حدیث پر عمل ترک فرمایا۔ رہ گئیں وہ جرحیں جو عمرو بن حزم کی اس حدیث پر کی گئی ہیں۔ ان سب کے جوابات علامہ عینی نے دئے ہیں۔ جسے شوق ہو مطالعہ کرے۔

لطیفہ | امام بیہقی اور علامہ ابن جوزی نے عمرو بن حزم کی حدیث پر یہ جرح کی یہ منقطع ہے۔ اور حدیث زیر بحث کی سند یہ ہے۔ حدثنی محمد بن عبد اللہ بن المثنی الانصاری قال حدثنی ابی قال حدثنی ثمامة بن عبد اللہ بن انس رضی اللہ تعالی عنہ۔ اس پر امام دارقطنی نے۔ تتبع علی الصحیحین۔ میں لکھا ہے۔ ثمامہ بن عبد اللہ نے حضرت انس سے یہ حدیث نہیں سنی ہے۔ اور نہ عبد اللہ بن مثنی نے ثمامہ سے سنی ہے۔ مقدسی کی اطراف میں ہے کہ امام ابن معین سے پوچھا گیا۔ صدقات کے بارے میں ثمامہ بن عبد اللہ بن انس کی حدیث کیسی ہے۔ تو فرمایا۔ صحیح نہیں اور کچھ نہیں۔ اور بیہقی کی ایک روایت میں عبد اللہ بن مثنی ہے۔ ساجی نے کہا کہ یہ ضعیف اور منکر الحدیث ہے۔ امام ابو داؤد نے فرمایا میں اس کی حدیث کی روایت نہیں کرتا۔ ابن جوزی نے اسے ضعفاء میں شمار کیا له فیه ما فیه۔ فاعتبروا یا اولی الابصار۔

وفی الرقة | اصل میں ورق تھا۔ وَعْدٌ۔ عِدَةٌ کے قاعدے سے واؤ حذف کرکے آخر میں ھا بڑھا دیا۔ اس کے معنی، الفضة المضروبة۔ ہے۔ یعنی چاندی کا سکہ۔

الا تسعین و مائة | گزر چکا کہ چاندی کی نصاب پانچ اوقیہ یعنی دو سو درہم ہے۔ اگر اس سے کم ہو تو زکوۃ واجب نہیں۔ یہ اسی کا بیان ہے۔ اور ایک سو نوے بطور تمثیل ہے۔ چونکہ سو کی تجزی دہائیوں میں کی جاتی ہے۔ سو کے پیچھے نوے ہی ہے۔ اسی لئے اس کو ذکر فرمایا۔

عه الزکوۃ باب زکوۃ الغنم ص ۱۹۵

له عمدۃ القاری تاسع ص ۲۱

۸۵۷ حَدَّثَنِی ثُمَامَۃُ اَنَّ اَنَسًا حَدَّثَہٗ اَنَّ اَبَا بَکْرٍ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی
حدیث حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حدیث بیان کی کہ حضرت ابو بکر
عَنْہُ کَتَبَ لَہٗ اَلَّتِیْ اَمَرَ اللّٰہُ رَسُوْلَہٗ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ وَلَا
رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس فرمان میں لکھا جس کا اللہ نے اپنے رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
یُخْرَجُ فِی الصَّدَقَۃِ ہَرِمَۃٌ وَّلَا ذَاتُ عَوَارٍ وَّلَا تَیْسٌ اِلَّا مَاشَاءَ الْمُصَدِّقُ
کو حکم دیا تھا کہ زکوٰۃ میں بوڑھا اور عیبی اور بوک نہ نکالا جائے مگر یہ کہ محصل چاہے

تشریحات ۸۵۷ احادیث ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷ اور یہ سب ایک ہی حدیث کے اجزاء ہیں۔ ان کی ترتیب مشکوٰۃ میں یہ ہے۔ حدیث ۸۵۵ ھذہ فریضۃ الصدقۃ سے لیکر ومن بلغت صدقتہ بنت لبون ولیست عندہ سے او شاتین تک۔ ابتدائی حصہ ہے۔ اس کے بعد حدیث ۸۵۱ ومن بلغت صدقۃ بنت مخاض ولیست عندہ سے ولیس معہ شیئٌ۔ تک ہے۔ پھر اس کے بعد حدیث ۸۵۵ کا بقیہ حصہ۔ وفی صدقۃ الغنم سائمتھا۔ سے۔ الا ان یشاء ربھا۔ تک ہے۔ پھر یہ حدیث ۸۵۷ ولا یخرج۔ ماشاء المصدق۔ تک ہے۔ پھر حدیث ۸۵۲ ولا یجمع بین متفرق ہے۔ پھر حدیث ۸۵۳ وماکان من خلیطین۔ ہے۔ اس کے بعد حدیث ۸۵۵ کا بقیہ حصہ۔ وفی الرقۃ اخیر تک ہے۔

اس حدیث کا ماحصل یہ ہے کہ زکوٰۃ میں عیبی اور از کار رفتہ بوڑھا۔ اور وہ نر جس سے جفتی کرائی جاتی ہو نہیں لیا جائیگا۔ ھرمۃ۔ وہ بوڑھا جانور جس کے دانت گر گئے ہوں۔ جو عمر کی آخری منزل میں ہو۔ ذات عوار عیبی۔ یعنی اسمیں ایسا عیب جس کی وجہ سے بیع میں واپس کرنیکا اختیار ہو۔ یا ایسا کہ اس کی وجہ سے قربانی صحیح نہ ہو۔ عوار۔ عین کے کسرے کے ساتھ۔ کانا پن۔ ذات عوار۔ کانا۔ تیس۔ بکرا جس سے جفتی کا کام لیا جاتا ہو۔ مصدّق۔ دال کے فتحے کے ساتھ اسم مفعول یعنی جس سے صدقہ لیا جائے۔ دال کے کسرے کے ساتھ۔ اسم فاعل یعنی زکوٰۃ وصول کرنے والا۔

جس طرح زکوٰۃ میں عمدہ جانور لینا ممنوع ہے اسی طرح عیبی بھی لینا ممنوع ہے بلکہ بے عیب متوسط درجے کا لیا جائے گا۔

علامہ طیبی نے فرمایا کہ۔ الاماشاء المصدّق۔ میں استثناء منقطع ہے۔ اب مطلب یہ ہوا کہ بہت بوڑھی اور عیبی اور بوک نہ دے وہی دے جو مصدق چاہے، اور ظاہر ہے بحکم حدیث وہ متوسط درجے کا بے عیب جانور چاہے گا۔ ایک توجیہ یہ بھی ہے کہ مثلاً کل جانور عیبی ہیں تو عیبی لے گا۔ اب مطلب یہ ہوا کہ عیبی نہ دے مگر جبکہ مصدق چاہے۔ اور وہ کب چاہے گا۔ جب سب جانور عیبی ہوں گے۔ اس کا بھی احتمال ہے کہ یہ استثناء

---

۸۵۷ ـ باب لا یوخذ فی الصدقۃ ہرمۃ ص ۱۹۵

٨٥٨ عَنْ اَبِیْ ذَرٍّ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہُ قَالَ اِنْتَہَیْتُ اِلَیْہِ یَعْنِی النَّبِیَّ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ قَالَ وَالَّذِیْ نَفْسِیْ بِیَدِہٖ اَوْ وَالَّذِیْ لَا اِلٰہَ غَیْرُہٗ اَوْ کَمَا حَلَفَ مَا مِنْ رَجُلٍ تَکُوْنُ لَہٗ اِبِلٌ اَوْ بَقَرٌ اَوْ غَنَمٌ لَا یُؤَدِّیْ حَقَّہَا اِلَّا اُتِیَ بِہَا یَوْمَ الْقِیٰمَۃِ اَعْظَمَ مَا تَکُوْنُ وَاَسْمَنَہٗ تَطَؤُہٗ بِاَخْفَافِہَا وَتَنْطَحُہٗ بِقُرُوْنِہَا کُلَّمَا جَازَتْ عَلَیْہِ اُخْرٰہَا رُدَّتْ عَلَیْہِ اُوْلٰہَا حَتّٰی یُقْضٰی بَیْنَ النَّاسِ

حدیث حضرت ابوذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا۔ میں نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا تو فرمایا۔ قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضے میں میری جان ہے یا قسم ہے اس ذات کی جس کے سوا اور کوئی معبود نہیں یا جیسے بھی قسم کھائی ہو۔ جس کسی کے پاس اونٹ یا گائے یا بکری ہو اور اس کا حق ادا کرتا ہو تو قیامت کے دن وہ جانور اور زیادہ فربہ لایا جائیگا۔ اور وہ اپنے مالک کو اپنی کھروں سے روندے گا اور اپنی سینگوں سے ماریگا جب پچھلی جماعت آگے بڑھ جائے گی تو پہلی والی آئیگی دلگا تار ایسا ہی ہوتا رہیگا یہانتک کہ بندوں کے درمیان فیصلہ ہو جائے۔

صرف تیس سے ہو۔ مطلب یہ ہوا۔ بوک فقراء و مساکین کے کام کا نہیں۔ وہ بدبودار ہوتا ہے کھایا نہیں جاتا۔ فقراء اسے لیکر کیا کریں گے۔ مگر کبھی اس کی ضرورت ہوتی ہے مثلاً صدقہ کے مویشیوں کو جفتی کرانی ہے۔ تو اگر مصدق کوئی مصلحت اور فائدہ اس کے لینے میں جانے تو لے سکتا ہے۔

تشریحات ٨٥٨ انتہیت۔ اس کے قائل حضرت ابوذر ہیں۔ مطلب یہ ہوا کہ حضرت ابوذر کہہ رہے ہیں کہ میں نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا۔

او کما حلف یعنی یہ تو طے ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے قسم کھائی۔ الفاظ کیا تھے یہ راوی یاد نہ رکھ سکے۔

لا یؤدی حقہا حق سے مراد زکوۃ ہے۔ جیسا کہ مسلم اور ترمذی کی روایت میں حقہا کے بجائے زکوتہا کی تصریح ہے یہ حدیث اس کی دلیل ہے کہ گائے میں بھی زکوۃ ہے البتہ اس کی تفصیل بخاری میں مذکور نہیں۔ یا تو اس وجہ سے کہ امام بخاری کو ایسی کوئی حدیث نہیں ملی۔ یا اس وجہ سے کہ وہ ان کے نزدیک صحیح نہ تھی۔ زکوۃ صرف تین قسم کے جانوروں پر واجب ہے۔ اونٹ، گائے، اور بکری، گائے میں بھینس بھی داخل ہے۔ دونوں ایک نوع ہیں۔ جیسا کہ علامہ دمیری نے حیات الحیوان میں تصریح کی ہے۔ اور بکری بھیڑ دُنبہ زکوۃ کے معاملے میں ایک حکم میں ہیں۔

عـہ الزکوٰۃ باب زکوٰۃ البقر ص ١٩٦ مسلم زکوٰۃ۔ ترمذی زکوٰۃ۔ نسائی زکوٰۃ، ابن ماجہ زکوٰۃ۔

حدیث

۸۵۹ عَنْ اِسْحٰقَ بْنِ عَبْدِ اللّٰهِ بْنِ اَبِیْ طَلْحَةَ اَنَّهٗ سَمِعَ اَنَسَ بْنَ

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ حضرت ابوطلحہ مدینے میں

مَالِكٍ رَّضِیَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهُ یَقُوْلُ كَانَ اَبُوْ طَلْحَةَ اَكْثَرَ الْاَنْصَارِ

تمام انصار سے زیادہ مالدار تھے ان کے پاس سب سے زیادہ کھجوروں کے

بِالْمَدِیْنَةِ مَالًا مِّنْ نَّخْلٍ وَّكَانَ اَحَبُّ اَمْوَالِهٖ اِلَیْهِ بَیْرُحَاءُ وَكَانَتْ

باغات تھے اور تمام مالوں میں انھیں سب سے زیادہ محبوب 'بیرحاء' تھا اور یہ مسجد کے

مُسْتَقْبِلَةَ الْمَسْجِدِ وَكَانَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْهِ وَسَلَّمَ

سامنے تھا۔ اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس میں جاتے تھے اور

یَدْخُلُهَا وَیَشْرَبُ مِنْ مَّاءٍ فِیْهَا طَیِّبٍ۔ قَالَ اَنَسٌ فَلَمَّا اُنْزِلَتْ

اسمیں بہت عمدہ پانی تھا اسے پیتے تھے۔ حضرت انس نے فرمایا۔ جب

تشریحات

۸۵۹ بیرحاء۔ میں مختلف لغات مروی ہیں۔ باجی نے کہا۔ کہ سب سے فصیح بارکو فتحہ یا کو سکون دار کو فتحہ بغیر مد ہے۔ اسی پر صغانی نے بھی جزم کیا۔ اور کہا کہ یہ فیعل کے وزن پر۔ براح سے بنا ہے۔ یہ کھجوروں کا ایک عظیم الشان باغ تھا۔ جسمیں ایک کنواں بھی تھا۔ باغ تو دست برد زمانہ سے ختم ہو گیا البتہ یہ مبارک کنواں اب بھی باقی ہے۔ باب مجیدی کے سامنے اتر جانب تھوڑے فاصلے پر ہے۔ حضرت انس کے اس ارشاد مستقبلة المسجد سے مراد یہی ہے کہ مسجد کے سامنے تھوڑے فاصلے پر ہے۔ کچھ لوگوں کا خیال ہے کہ یہ لفظ۔ بِیْرُحَاء۔ ہے ترکیب اضافی کے ساتھ یعنی یہ ایک کنواں ہے جس کا نام حاء تھا۔ یہاں بخاری کے ایک نسخے میں بھی یہی ہے۔ ہو سکتا ہے اس باغ میں جو کنواں تھا۔ اس کا نام حاء دیا ہوا اور اسی کے نام پر پورے باغ کا نام رکھدیا گیا ہو۔ ورنہ یہ حقیقت میں ایک باغ تھا۔ جیسا کہ خود بخاری ہی میں کتاب الاشربہ کی ایک روایت میں خود حضرت انس کا قول مذکور ہے۔ وکانت حدیقة وہ ایک باغ تھا۔ خود اس روایت کا یہ لفظ۔ من ماء فیها طیب۔ حضور اس عمدہ پانی کو پیتے تھے جو اس میں تھا۔ اس جانب مشعر ہے۔ حضرت ابوطلحہ نے یہ باغ اپنے بنی عم حضرت حسان بن ثابت اور حضرت ابی بن کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو دیا تھا[1] حضرت حسان اور حضرت ابوطلحہ کا نسب تیسری پیڑھی حرام بن عمرو پر مل جاتا ہے اور حضرت ابی بن کعب کا چھٹی پیڑھی عمرو بن مالک بن نجار پر ملتا تھا۔ حضرت ابوطلحہ کا نسب نامہ یہ ہے۔ ان کا نام زید تھا۔ زید بن سہل بن الاسود بن حرام بن عمرو بن زید بن مناة بن عدی بن عمرو بن مالک بن النجار۔ اور حضرت حسان کا یہ ہے۔ حسان بن ثابت المنذر بن حرام بن عمرو۔ اور حضرت اُبی کا یہ ہے۔ ابی بن کعب

---

[1] بخاری اول۔ الوصایا۔ باب اذا وقف اوا وصی لاقاربه ص ۳۸۵

هٰذِهِ الْاٰيَةُ لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتّٰى تُنْفِقُوْا مِمَّا تُحِبُّوْنَ۔ قَامَ اَبُوْ طَلْحَةَ
یہ آیت نازل ہوئی تم لوگ کبھی بھی نیکی نہیں حاصل کرسکو گے جبتک اپنی پسندیدہ چیزوں
اِلٰى رَسُوْلِ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُوْلَ اللّٰهِ اِنَّ
میں سے خرچ نہ کرو۔ تو ابو طلحہ اٹھے اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے
اللّٰهَ تَبَارَكَ وَتَعَالٰى يَقُوْلُ لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتّٰى تُنْفِقُوْا مِمَّا تُحِبُّوْنَ
اور عرض کیا یا رسول اللہ بیشک اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ تم لوگ کبھی بھی نیکی نہیں حاصل کرپاؤگے
وَاِنَّ اَحَبَّ اَمْوَالِيْ اِلَيَّ بَيْرُحٰى وَاِنَّهَا صَدَقَةٌ لِلّٰهِ اَرْجُوْ بِرَّهَا وَذُخْرَهَا
جبتک اپنی پسندیدہ چیزوں میں سے کچھ خرچ نہ کروگے۔ اور اپنے اموال میں مجھے سب سے زیادہ
عِنْدَ اللّٰهِ فَضَعْهَا يَا رَسُوْلَ اللّٰهِ حَيْثُ اَرَاكَ اللّٰهُ قَالَ فَقَالَ رَسُوْلُ
پسندیدہ بیرحا ہے اور وہ اللہ کے لئے صدقہ ہے میں امید کرتا ہوں کہ مجھے اس کا ثواب ملیگا
اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَخٍ ذٰلِكَ مَالٌ رَائِحٌ ذٰلِكَ مَالٌ رَابِحٌ وَقَدْ سَمِعْتُ مَا
اور اللہ کے حضور ذخیرہ ہوگا۔ یا رسول اللہ جہاں اللہ آپ کے جی میں ڈالے وہاں اسے صرف کیجئے
قُلْتَ وَاِنِّيْ اَرٰى اَنْ تَجْعَلَهَا فِي الْاَقْرَبِيْنَ فَقَالَ اَبُوْ طَلْحَةَ اَفْعَلُ
تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا شاباش یہ نفع دینے والا مال ہے یہ نفع دینے والا مال ہے اور تم نے جو کچھ کہا میں نے

بن قیس بن عبید بن زید بن معاویہ بن عمرو بن مالک بن النجار۔

مسائل یہ آیہ کریمہ صدقات نافلہ کے بارے میں ہے۔ یہی تحقیق ہے۔ ویسے ایک قول یہ ہے کہ ابتدا میں یہی حکم تھا۔ زکوٰۃ سے منسوخ ہوگیا۔ مگر یہ اس وقت صحیح ہوگا کہ یہ تسلیم کرلیا جائے کہ زکوٰۃ مدینے میں فرض ہوئی اسلئے کہ سورہ آل عمران مدنی ہے۔

مطابقت باب یہاں باب یہ ہے۔ اقارب پر زکوٰۃ۔ یعنی اقارب کو زکوٰۃ دینا۔ جائز ہے یا نہیں۔ بظاہر حضرت امام بخاری کا مقصود یہ معلوم ہوتا ہے کہ جائز ہے۔ اور یہی صحیح ہے۔ معدودے چند اقارب کو چھوڑ کر مطابقت کی تقدیر جو زین بن المنیر نے کی ہے۔ وہ یہ ہے کہ اس حدیث سے یہ معلوم ہوا۔ صدقہ نافلہ اقارب کو دینے سے دونا ثواب ہے۔ تو صدقہ واجبہ میں بھی یہی ہوگا۔ اور حدیث میں صدقہ واجبہ کا ذکر نہ ہونا مضر نہیں۔ اس لئے کہ مقصود دونوں سے ثواب ہے۔ جب صدقہ نافلہ اقارب کو دینے سے ثواب میں کمی نہیں آتی تو صدقہ واجبہ میں کمی آنے کی کوئی وجہ نہیں جبکہ وہ صدقہ واجبہ کے مستحق ہوں۔ اس حدیث سے ثابت ہوا کہ مطلق وقف صحیح ہے اگرچہ اس کی سبیل نہ بیان کرے۔ بعد میں متعین کرے۔ اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ صدقہ خواہ نافلہ ہو خواہ واجبہ اگر اپنے اقربا ضرورتمند ہوں تو

یَا رَسُوْلَ اللّٰہِ فَقَسَمَہَا اَبُوْطَلْحَۃَ فِیْ اَقَارِبِہٖ وَبَنِیْ عَمِّہٖ وَقَالَ یَحْیٰی

سن لیا اور میں یہ مناسب جانتا ہوں کہ اسے اپنے قریبی رشتہ داروں کو دیدو، ابوطلحہ نے عرض کیا ایسا ہی کرتا ہوں اب ابوطلحہ نے اسے سب

بْنُ یَحْیٰی وَاِسْمٰعِیْلُ عَنْ مَالِكٍ رَایِحٌ بِالْیَاءِ عـه

قریبی رشتہ دار اور چچازاد بھائیوں میں تقسیم کردیا۔ یحییٰ بن یحییٰ اور اسمٰعیل نے امام مالک ہی سے رابح کے بجائے رایح روایت کیا ہے۔

٨٦٠ عَنْ اَبِیْ ھُرَیْرَۃَ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہُ قَالَ قَالَ النَّبِیُّ صَلَّی اللّٰہُ

حدیث حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ مسلمان پر اس کے گھوڑے

تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ لَیْسَ عَلَی الْمُسْلِمِ فِیْ فَرَسِہٖ وَغُلَامِہٖ صَدَقَۃٌ عـه

اور غلام میں زکوٰۃ نہیں

ان کو دینا افضل ہے۔

وقال یحیی بن یحیی یحییٰ بن یحییٰ نیشاپوری اور اسماعیل بن ادیس نے حضرت امام مالک ہی سے مالٌ رابح کے بجائے۔ مال رایح۔ یاء کے ساتھ روایت کیا ہے۔ یحییٰ بن یحییٰ نیشاپوری کی روایت کتاب الوکالۃ میں اور اسماعیل بن ابی اویس کی روایت تفسیر میں ہے۔ عبداللہ بن مسلمہ قعنبی کی روایت کتاب الاشربہ میں شک کے ساتھ ہے رابح اور رایح۔ رابح کی روایت واضح ہے۔ حتی کہ اسماعیلی نے یہ دعویٰ کیا کہ۔ رایح۔ یاء تحتانیہ کے ساتھ غلط ہے اس کے باوجود شارحین نے اس کی توجیہ کی ہے۔

ابن بطال نے کہا یہ معنی ہیں کہ اس کی مسافت قریب ہے اور بہترین مالوں میں سے ہے۔ اور ایک قول یہ ہے کہ اس کا ثواب صبح و شام ملے گا۔

٨٦٠ **تشریحات** گھوڑے اگر سواری اور بوجھ ڈھونے کیلئے ہیں تو ان میں بالاجماع زکوٰۃ نہیں اور اگر تجارت کے لئے ہوں تو ان میں زکوٰۃ ہے۔ اسی طرح غلام بھی اگر تجارت کیلئے ہوں تو ان میں زکوٰۃ ہے۔ گھوڑے اگر چرائی پر ہوں توالد و تناسل کیلئے۔ تو جمہور ائمہ کے نزدیک زکوٰۃ نہیں۔ حتی کہ امام ابویوسف اور امام محمد بھی یہی فرماتے ہیں۔ اور یہی ہمارے یہاں مفتی بہ ہے۔ ان حضرات کی دلیل حدیث زیر بحث ہے۔ جیسا کہ قاضی خان[۱] میں ہے۔ سیدنا امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اسمیں زکوٰۃ ہے۔ ان کی دلیل وہ حدیث ہے جسے امام بخاری[۲] امام مسلم[۳] امام طحاوی[۴] اور بزار[۵] نے انھیں حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔

عـه الزکوٰۃ باب الزکوٰۃ علی الاقارب ص ١٩٧ الوکالۃ باب اذا قال الرجل لوکیلہ ضعہا حیث اراک اللہ ص ٣١١ باب الوصایا باب اذا وقف واوصی لاقاربہ ص ٣٨٥۔ باب من تصدق الی وکیلہ ص ٣٨٦ ثانی تفسیر باب قولہ لن تنالوا البر حتی تنفقوا ص ٦٥٤ الاشربہ باب استعذاب الماء ص ٨٣٩ مسلم زکوٰۃ۔ نسائی تفسیر۔

عـه الزکوٰۃ باب لیس علی المسلم فی فرسہ صدقۃ باب لیس علی المسلم فی عبدہ صدقۃ ص ١٩٧ مسلم زکوٰۃ، ابوداود زکوٰۃ ترمذی نسائی زکوٰۃ ابن ماجہ زکوٰۃ۔ [۱] اول زکوٰۃ فصل فی الخیل [۲] ثانی تفسیر سورہ زلزال ص ٧٤١ مساقاۃ باب شرب الناس والدواب من الانہار ص ٣١٩ [۳] اول الزکوٰۃ باب اثم مانع الزکوٰۃ ص ٣١٩ [۴] شرح معانی الآثار اول زکوٰۃ باب الخیل ہل فیہا صدقۃ ام لا ص ٢٦٠ [۵] عمدۃ القاری تاسع ص ٣٦۔

۸۶۱ حَدَّثَنَا عَطَاءُ بْنُ يَسَارٍ اَنَّهُ سَمِعَ اَبَا سَعِيْدِ الْخُدْرِیْ رَضِیَ اللّٰهُ

حدیث حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ یہ حدیث بیان کرتے ہیں کہ

واللفظ للاول۔

الخیل لرجل اجر ولرجل ستر وعلی رجل وزر (الی ان قال) ورجل ربطها تغنیا وتعففا ثم لم ینس حق اللہ فی رقابها وظهورها فهی لذلك ستر۔

گھوڑا کسی کے لئے اجر ہے کسی کے لئے پردہ ہے اور کسی پر وبال ہے۔ اور جس نے گھوڑے کو غنا اور تعفف کیلئے باندھا پھر اس کی ذات اور اس کی پیٹھ میں جو اللہ کا حق ہے نہ بھولا اس کیلئے پردہ ہے۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ گھوڑے میں بھی اللہ کا حق ہے اور یہ صرف زکوۃ ہی ہے۔ اسی لئے اس حق کے ادا کرنے پر۔ ستر۔ کو مرتب فرمایا۔ یعنی وہ جہنم سے آڑ ہوگا۔ اس لئے کہ کلام شارع سے یہی متبادر ہے۔ نیز۔ ستر کا یہ معنی کہ اس سے نعمت کا ظہور ہو۔ وہ اگر حق ادا کرے جب بھی حاصل ہے۔ علاوہ ازیں امام طحاوی[1] امام دار قطنی[2] اسماعیل بن اسحق قاضی اور ابو عمرو نے تمہید میں حضرت سائب بن یزید رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔ وہ کہتے ہیں کہ میں نے اپنے والد کو دیکھا کہ وہ گھوڑوں کی قیمت لگاتے اور اس کی زکوۃ حضرت عمر بن خطاب کو دیتے۔ نیز ابو بکر بن شیبہ[3] نے سائب بن اخت نمرہ سے روایت کیا کہ وہ گھوڑے کے صدقات حضرت عمر بن خطاب کے پاس لاتے تھے۔ اسے بقی بن مخلد نے اپنی مسند میں بھی ذکر کیا۔ علامہ ابو عمرو نے فرمایا۔ یہ حدیث کہ حضرت عمر گھوڑوں کی زکوۃ لیتے تھے صحیح ہے۔ نیز انھوں نے ہی روایت کیا کہ حضرت عمر نے معلی بن مرہ سے فرمایا۔ ہر چالیس میں ایک ایک بکری لے اور گھوڑے میں کچھ لے ہر گھوڑے میں ایک دینار لے۔ امام عبد الرزاق[4] نے بطریق ابن جریج ابن شہاب زہری سے روایت کیا کہ حضرت عثمان گھوڑے کی زکوۃ لیتے تھے۔

حدیث زیر بحث میں مراد وہ گھوڑا ہے جو جہاد یا سواری یا بوجھ ڈھونے کیلئے ہو۔ اس میں بالاتفاق زکوۃ نہیں۔ کیونکہ یہ حوائج اصلیہ میں سے ہے۔

اور ترمذی میں جو آیا ہے کہ فرمایا میں نے گھوڑے اور غلام کی زکوۃ معاف فرما دی چاندی کی زکوۃ ادا کرو۔ اس سے بھی جہاد یا سواری کا گھوڑا مراد ہے۔

تشریحات ۸۶۱ کتاب الرقاق میں ابتدائی حصہ یہ ہے۔ سب سے زیادہ تمھارے اوپر جس چیز کا مجھے اندیشہ ہے وہ یہ ہے کہ اللہ تمھارے لئے زمین کی برکتیں نکالے گا۔ عرض کیا گیا۔ زمین کی برکات کیا ہیں۔ تو فرمایا۔ دنیا کی تر و تازگی۔ کتاب الجہاد میں یہ زائد ہے۔ جب ان صاحب نے سوال کیا، کیا خیر شر لائے گا۔

---

[1] شرح معانی الآثار اول الزکوۃ باب الخیل هل فیها صدقة ام لا ص ۲۶۰ [2] عمدة القاری تاسع ص ۳۷

[3] ایضا [4] فتح القدیر ثانی ص ۱۳۸

تَعَالٰی عَنْهُ يُحَدِّثُ اَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَلَسَ ذَاتَ
نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ایک دن منبر پر رونق افروز ہوئے اور
يَوْمٍ عَلَى الْمِنْبَرِ وَجَلَسْنَا حَوْلَهٗ فَقَالَ اِنَّا مِمَّا اَخَافُ عَلَيْكُمْ مِنْ
ہم حضور کے اردگرد بیٹھے تو فرمایا میرے بعد تم لوگوں پر اس کا اندیشہ ہے
بَعْدِيْ مَا يُفْتَحُ عَلَيْكُمْ مِنْ زَهْرَةِ الدُّنْيَا وَزِيْنَتِهَا فَقَالَ رَجُلٌ يَا
کہ تم پر دنیا کی تروتازگی اور زینت کھولدی جائے گی۔ اس پر ایک شخص نے کہا یا
رَسُوْلَ اللّٰهِ اَوَيَاْتِی الْخَيْرُ بِالشَّرِّ فَسَكَتَ النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰی
رسول اللہ کیا خیر شر لائے گا۔ یہ سن کر حضور خاموش رہے اس سے
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقِيْلَ لَهٗ مَا شَاْنُكَ تُكَلِّمُ النَّبِيَّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَيْهِ
کہا گیا تیرا کیا حال ہے تو نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے بات کرتا ہے اور

تو ہم نے کہا کہ حضور کی جانب وحی کی جارہی ہے اور لوگ خاموش ہو گئے۔ گویا ان کے سروں پر چڑیاں ہیں۔

فرازنے کہا کہ امام بخاری نے اس حدیث میں حسب عادت اختصار اور حذف سے کام لیا ہے۔ انه ینزل علیه کے بعد۔ الوحی۔ محذوف ہے۔ اسی طرح۔ ان مما ینبت الربیع یقتل او یلم۔ میں یقتل سے پہلے۔ ما۔ اور یقتل کے بعد حبطا محذوف ہے۔ اس لئے کہ یقتل مفعول بہ ہے اور فعل مضارع مفعول بہ نہیں ہو سکتا۔ لامحالہ۔ ما۔ محذوف ماننا پڑے گا۔ اسی طرح گھاس خود قاتل نہیں۔ زیادہ مقدار میں چرلینا کہ بدہضمی ہو جائے، قاتل ہے۔ حبطا کے معنی پیٹ پھولنا ہے۔ یہ ایک قسم کی بیماری ہے۔ جو مویشیوں کو ہو جاتی ہے۔

اس حدیث میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ درس دیا ہے کہ مال فی نفسہ خیر اور اچھی چیز ہے بشرطیکہ حلال ذریعہ سے حاصل کیا جائے اور اس میں جو حقوق اللہ و حقوق العباد ہیں ادا کیا جائے اور اگر مال ایسے ذریعے سے حاصل کیا جائے جو حرام ہو یا اس سے متعلق حقوق واجبہ ادا نہ کئے جائیں تو لوجہ خارجی خبث کے شر ہے۔

جیسے گھاس ہر قسم کی اگتی ہے۔ کچھ چارے کے لئے کچھ دوسرے کاموں کے لئے اور کچھ گھاس جانور کو مضر ہے۔ اللہ عزوجل نے چوپایوں کو یہ تمیز عطا فرمائی ہے کہ وہ سونگھ کر معلوم کر لیتے ہیں کہ کون چارے کے کام کی ہے، کون نہیں۔ اور کتنی ہضم ہوگی۔ جو جانور اس خداداد قوت ممیزہ سے کام لے کر چگتا ہے وہ توانا و تندرست رہتا ہے۔ اور جو اندھا دھند ہر سبزے پر منہ مارتا ہے یا وہ مقدار ہضم سے زیادہ چگ لیتا ہے وہ یا تو مر جاتا ہے

وَسَلَّمَ وَلَا يُكَلِّمُكَ فَرُئِيْنَا اَنَّهٗ يُنْزَلُ عَلَيْهِ قَالَ فَمَسَحَ عَنْهُ الرُّ
وہ تجھ سے بات نہیں کرتے اب ہم کو دکھایا گیا کہ حضور پر وحی اتر رہی ہے حضور
حَضَاءَ وَقَالَ اَيْنَ السَّائِلُ وَكَاَنَّهٗ حَمِدَهٗ فَقَالَ اِنَّهٗ لَا يَاْتِي الْخَيْرُ
نے پسینہ پونچھا اور فرمایا سائل کہاں ہے اور گویا حضور نے اس کی تعریف
بِالشَّرِّ وَاِنَّ مِمَّا يُنْبِتُ الرَّبِيْعُ يَقْتُلُ اَوْ يُلِمُّ اِلَّا اٰكِلَةَ الْخَضِرِ
کی اب فرمایا خیر شر نہیں لاتا دیکھو بہار جو گھاس اگاتی ہے وہ مار ڈالتی ہے
اَكَلَتْ حَتّٰى اِذَا امْتَدَّتْ خَاصِرَتَاهَا اسْتَقْبَلَتْ عَيْنَ الشَّمْسِ
یا بیمار ڈال دیتی ہے سوائے اس جانور کے جو سبزہ کھائے اور جب اس کی کوکھیں بھر
فَتَلَطَتْ وَبَالَتْ وَرَتَعَتْ وَاِنَّ هٰذَا الْمَالَ خَضِرَةٌ حُلْوَةٌ فَنِعْمَ
جائیں تو سورج کی طرف منہ کرے لید کرے اور پیشاب کرے اور چرے۔ بے شک یہ مال
صَاحِبُ الْمُسْلِمِ مَا اَعْطٰى مِنْهُ الْمِسْكِيْنَ وَالْيَتِيْمَ وَابْنَ السَّبِيْلِ
سر سبز اور میٹھا ہے۔ اچھا مسلمان وہ ہے جو اس میں سے مسکین اور یتیم اور
اَوْ كَمَا قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاِنَّهٗ مَنْ يَّاْخُذُهٗ
مسافر کو دے۔ یا جیسا نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ اور جو مال ناحق

یا بیمار پڑ جاتا ہے۔

اسی طرح اللہ عزوجل نے مال پیدا فرمایا۔ اور انسان کی زندگی کی بنیاد اس پر رکھی۔ اپنے فضل و کرم سے انسان کو عقل دی تمیز دی۔ پھر رسول بھیجکر حرام و حلال بتا دیا اور مال سے متعلق جملہ حقوق بیان فرما دیا۔ جو شخص خداداد قوت کا سبہ سے کام لے کر بطریق حلال مال حاصل کرتا ہے۔ پھر اس کے حقوق ادا کرتا ہے وہ دارین میں کامیاب ہے۔ اور جو نہ حلال کی پرواہ کرے نہ حرام کی اور اس سے متعلق حقوق بھی ادا نہیں کرتا وہ دونوں جگہ خائب و خاسر ہے۔

ویکون علیہم شہیدا۔ جو ناحق مال حاصل کرتا ہے۔ یہ مال قیامت کے دن اس کے خلاف گواہی دیگا یا تو اسے گویائی ملے گی اور وہ کلام کرے گا ورنہ اتنا تو ظاہر ہی ہے کہ کراما کاتبین نے جو لکھا ہے وہ پیش ہوگا اس میں سب کچھ مندرج ہے۔

فائدہ:۔ علامہ کرمانی نے فرمایا کہ اس حدیث سے ظاہر ہوتا ہے کہ غنا فقر سے افضل ہے۔ غالبا ان کا

بِغَيْرِ حَقِّهٖ كَالَّذِىْ يَاْكُلُ وَلَا يَشْبَعُ وَيَكُوْنُ شَهِيْدًا عَلَيْهِ يَوْمَ

لیتا ہے وہ ایسا ہے کہ کھاتا ہے مگر اس کا پیٹ نہیں بھرتا اور مال

الْقِيٰمَةِ عہ

اس کے خلاف قیامت کے دن گواہ ہوگا۔

۸۶۲ **حدیث** عَنْ زَيْنَبَ امْرَاَةِ عَبْدِ اللّٰهِ قَالَتْ كُنْتُ فِى الْمَسْجِدِ فَرَاَيْتُ

حضرت عبداللہ بن مسعود کی زوجہ حضرت زینب رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے

النَّبِىَّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ تَصَدَّقْنَ وَلَوْ مِنْ حُلِيِّكُنَّ

کہا میں مسجد میں تھی کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو میں نے دیکھا اور حضور نے

وَكَانَتْ زَيْنَبُ تُنْفِقُ عَلٰى عَبْدِ اللّٰهِ وَاَيْتَامٍ فِىْ حِجْرِهَا فَقَالَتْ

ارشاد فرمایا اے عورتو! صدقہ کرو اگرچہ اپنے زیوروں سے اور زینب اپنے (شوہر)

استدلال حدیث کے اس جز سے ہے۔ ان هذا المال خضرة حلوة فنعم صاحب المسلم بیشک یہ مال سرسبز شیریں ہے۔ مالدار مسلمان اچھا ہے۔ مگر علامہ مہلب فرماتے ہیں کہ اس حدیث سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ فقر غنیٰ سے افضل ہے۔ ان کا استدلال غالباً حدیث کے ابتدائی ارشاد سے ہے کہ فرمایا۔ مما اخاف عليكم من بعدى ما يفتح الله عليكم من زهرة الدنيا وزينتها اپنے بعد میں تم لوگوں کے لئے جس چیز سے اندیشہ محسوس کرتا ہوں وہ دنیا کی تروتازگی اور زینت ہے جو تم پر کشادہ کر دی جائے گی، حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا اندیشہ کسی افضل چیز سے نہیں ہو سکتا، واللہ تعالیٰ اعلم۔

۸۶۲ **تشریحات** یہاں یہ حدیث عمرو بن حارث ام المومنین حضرت جویرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے بھائی خود حضرت زینب رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کر رہے ہیں اور قریب قریب یہی مضمون ایک صفحہ پہلے حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے باب الزکوۃ علی الاقارب میں ایک حدیث میں مذکور ہے۔ وہاں یہ ہے۔

کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عیدالفطر یا عیدالاضحیٰ کی نماز سے فارغ ہوئے تو لوگوں کو وعظ فرمایا، عورتوں پر گزرے تو فرمایا۔ اے عورتو! صدقہ کرو۔ میں نے جہنم میں تم کو سب سے زیادہ دیکھا ہے۔ مثل حدیث

عہ الزکوۃ باب الصدقة على اليتمى ص ۱۹۷ کتاب الجمعه باب استقبال الناس الامام ص ۱۲۵ صرف جزاول الجهاد باب فضل النفقة فى سبيل الله ص ۳۹۸ ثانى الرقاق باب ما يحذر من زهرة الدنيا ص ۹۵۱۔ مسلم زهد۔ نسائی زکوۃ۔ ابن ماجه فتن مسند امام احمد جلد ثالث ص ۷

لِعَبْدِ اللّٰهِ سَلْ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَيُجْزِئُ عَنِّيْ

عبداللہ اور کچھ یتیموں پر خرچ کرتی تھیں جوان کی پرورش میں تھے اب زینب

اَنْ اُنْفِقَ عَلَيْكَ وَعَلٰى اَيْتَامٍ فِيْ حَجْرِيْ مِنَ الصَّدَقَةِ فَقَالَ سَلِيْ

نے عبداللہ سے کہا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے پوچھو کیا صدقے کی

اَنْتِ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَانْطَلَقْتُ اِلٰى رَسُوْلِ

جگہ یہ کافی ہے کہ تم پر اور ان یتیموں پر جو میری پرورش میں ہیں خرچ کرتی ہوں۔ تو

اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَوَجَدْتُ امْرَاَةً مِّنَ الْاَنْصَارِ

انھوں نے کہا تمھیں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے پوچھو۔ اب میں رسول اللہ

ص۲۱۶ اِحْدٰی کُنَّ تک[1] اس کے بعد ہے۔

پھر حضور واپس ہوئے جب اپنے دولت خانے تشریف لائے تو ابن مسعود کی بیوی زینب حاضر ہوئیں اور اجازت طلب کرنے لگیں۔ عرض کیا گیا۔ یا رسول اللہ! یہ زینب ہیں۔ تو فرمایا۔ زینبوں میں سے کون سی۔ عرض کیا گیا۔ ابن مسعود کی زوجہ۔ فرمایا۔ ہاں اسے اجازت ہے۔ تو اسے اجازت دی گئی۔ اس نے عرض کیا۔ یا رسول اللہ! حضور نے صدقہ کا حکم دیا ہے، اور میرے پاس زیور ہے۔ میں نے صدقہ کرنے کا ارادہ کیا۔ تو ابن مسعود نے گمان کیا کہ وہ اور اس کا بچہ سب سے زیادہ مستحق ہے۔ اس پر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ابن مسعود نے سچ کہا۔ تیرا شوہر اور تیرا بچہ اس کا سب سے زیادہ مستحق ہے۔ بظاہر ایسا معلوم ہوتا ہے کہ یہ دونوں دو واقعے ہیں اور یہی سندالحفاظ علامہ ابن حجر کی رائے ہے مگر اس پر یہ اشکال ہے کہ جب ایک بار دریافت کر لیا تھا تو دوبارہ پوچھنے کی حاجت کیا تھی۔ اصل میں روایت بالمعنی اور روایات میں اختصار کی وجہ سے دونوں دو واقعے معلوم ہو رہے ہیں لیکن اس کا بھی امکان ہے کہ دونوں دو واقعے ہوں۔ پہلے صرف شوہر اور اپنے بچے پر خرچ کرتی تھیں تو اس کو دریافت کیا۔ پھر جب کچھ یتیموں کی پرورش کرنے لگیں تو شبہہ ہوا کہ شاید یہ کافی نہ ہو تو دریافت کیا۔

زینب امرأۃ عبداللہ ان کا نام رائطہ تھا۔ جیسا کہ امام طحاوی۔ کلاباذی اور ابن طاہر وغیرہ نے ذکر کیا ہے: تلویح میں ہے کہ اس کو اس سے ترجیح حاصل ہے کہ امام قاضی یوسف سے کتاب الزکوۃ میں خود ان کے بھائی عبداللہ بن عبداللہ ثقفی سے اور مسند امام احمد میں عبیداللہ بن عبداللہ عتبہ کی روایت میں اس کی تصریح ہے۔ یہ صناع تھیں۔ چیزیں بنا کر بیچتیں اور گھر کا خرچ چلاتی تھیں۔[2]

دوسری بیوی حضرت ابومسعود عقبہ بن عمرو انصاری کی زوجہ تھیں ان کا نام بھی زینب ہی تھا جیسا کہ نسائی اور مسند ابوداؤد طیالسی میں ہے۔ عمدۃ القاری میں مسند طیالسی کے حوالے سے ہے کہ یہ تیم۔ ان کے بھتیجے اور بھانجے

---

[1] یہ حدیث نزہۃ القاری جلد ثانی ص۲۳۲ پر مذکور ہے [2] اول الزکوۃ باب الصدقۃ علی الاقارب ص ۲۶۱

عَلَى الْبَابِ حَاجَتُهَا مِثْلُ حَاجَتِيْ فَمَرَّ عَلَيْنَا بِلَالٌ فَقُلْنَا سَلِ النَّبِيَّ

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی جانب چلی تو دروازے پر ایک انصاری بیوی کو پایا وہ بھی یہی

صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَيُجْزِئُ عَنِّيْ اَنْ اَتَصَدَّقَ عَلٰى زَوْجِيْ وَ

دریافت کرنا چاہتی تھیں اتنے میں بلال ہمارے قریب سے گزرے تو ہم نے ان سے کہا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ

اَيْتَامٍ لِّيْ فِيْ حَجْرِيْ وَقُلْنَا لَا تُخْبِرْ بِنَا فَدَخَلَ فَسَاَلَهٗ فَقَالَ مَنْ هُمَا

علیہ وسلم سے دریافت کرو کیا یہ کافی ہے کہ اپنے شوہر اور اپنی پرورش میں رہنے والے یتیموں پر صدقہ

قَالَ زَيْنَبُ فَقَالَ اَيُّ الزَّيَانِبِ قَالَ امْرَاَةُ عَبْدِ اللّٰهِ قَالَ نَعَمْ لَهَا

کرتی ہوں اور ہم نے یہ بھی کہا کہ ہمیں بتانا مت وہ اندر گئے اور حضور سے پوچھا۔ حضور نے دریافت

تھے۔ نسائی میں علقمہ کی روایت میں ہے کہ ان دونوں عورتوں میں سے ایک کے پاس فاضل مال تھا اور اسکی پرورش میں اس کے یتیم بھتیجے تھے۔ اور دوسری کے پاس بھی فاضل مال تھا اور شوہر خفیف الید یعنی تنگدست تھے۔ مگر نسائی کا جو نسخہ مجتبائی دہلی کا چھپا ہوا میرے پاس موجود ہے اس میں صرف حضرت عبداللہ بن مسعود کی زوجہ کے بارے میں یہ ہے۔ اور عبداللہ خفیف ذات الید تھے۔ تو اس نے ان سے کہا اس کی گنجائش ہے کہ میں اپنا صدقہ تجھ پر اور اپنے یتیم بھتیجوں پر صرف کردوں۔ ہو سکتا ہے علامہ عینی کے پاس جو نسخہ ہو اسمیں وہی عبارت ہو۔

تصدقن ولو من حلیکن | صحیح اور راجح یہی ہے کہ یہ صدقہ نافلہ تھا۔ اس پر قرینہ حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث کے یہ الفاظ ہیں۔ کہ فرمایا۔ زوجك وولدك احق من تصدقت به علیهم۔ تیرا شوہر اور تیرا بچہ سب سے زیادہ مستحق ہے۔ اس لئے کہ اس پر اجماع ہے کہ بچے کو زکوٰۃ دینا درست نہیں۔ اگرچہ اس استدلال میں کچھ کلام ہے اس لئے کہ بیٹے کا نفقہ ماں پر واجب نہیں مگر جبکہ باپ کمانے پر قادر نہ ہو۔ اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کمانے پر قادر تھے۔ یہ صدقہ تطوع تھا۔ اس پر قوی دلیل شرح معانی الآثار کی روایت ہے۔ وہ کہتی ہیں۔ وَاللّٰهِ لَقَدْ شَغَلْتَنِيْ اَنْتَ وَوَلَدُكَ عَنِ الصَّدَقَةِ فَمَا اَسْتَطِيْعُ اَنْ اَتَصَدَّقَ مَعَكُمْ بِشَيْءٍ۔ بخدا تم نے اور تمہارے بچے نے مجھے صدقہ سے روک رکھا ہے۔ تم لوگوں کے ہوتے ہوئے میں صدقہ کی استطاعت نہیں رکھتی۔ اخیر میں ہے کہ خدمت اقدس میں عرض کیا۔ انی امرأة ذات صنع ابیع منها ولیس لولدی ولا لزوجی شیئ فشغلونی فلا اتصدق۔ میں ہنرمند عورت ہوں کچھ بنا کر بیچتی ہوں۔ اور میرے بچے اور میرے شوہر کے پاس کچھ نہیں۔ ان لوگوں نے صدقے سے مجھے روک رکھا ہے۔ جب ان کے پاس کچھ بچتا ہی نہ تھا تو اس پر

لہ اول الزکوٰۃ باب المرأۃ هل یجوز لها ان تعطی زوجها من زکوۃ مالها ام لا ص ۲۵۹

اَجْرَانِ اَجْرُ الْقَرَابَةِ وَاَجْرُ الصَّدَقَةِ عه

فرمایا وہ دونوں کون ہیں انھوں نے بتایا زینب فرمایا کون زینب؟ بلال نے بتایا کہ عبداللہ کی زوجہ تو فرمایا اسکے لئے دو ثواب ہے صلہ رحمی کا اور صدقے کا

۸۶۳ عَنْ زَيْنَبَ بِنْتِ اُمِّ سَلَمَةَ عَنْ اُمِّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى

حدیث ام المومنین حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالی عنہا نے فرمایا میں نے

حولان حول کیسے ہوگا۔ اور زکوۃ کیسے واجب ہوگی۔ رہ گئی وہ حدیث جسمیں زیور کا ذکر ہے۔ اولاً یہ متفق علیہ نہیں۔ کہ زیور میں زکوۃ ہے۔ بعض علماء فرماتے ہیں زیور میں زکوۃ نہیں۔ اور جو واجب مانتے ہیں وہ بھی صرف چالیسواں حصہ کل زیور زکوۃ میں نہیں دیا جاتا اور یہ تو کل صدقہ کرنے چلی تھیں جیسا کہ شرح معانی الآثار میں حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالی عنہ سے مروی ہے۔ کہ حضرت عبداللہ بن مسعود کی زوجہ گھر آئیں اور اپنا زیور لیا۔ حضرت عبداللہ بن مسعود نے پوچھا۔ کہاں لے جارہی ہو تو انھوں نے بتایا کہ اس کے ذریعہ اللہ اور اس کے رسول کا تقرب حاصل کروں گی اس امید پر کہ اللہ مجھے اہل نار میں سے نہ کرے۔ تو حضرت ابن مسعود نے کہا تیرے لئے خرابی ہو۔ اسے لا۔ اور مجھ پر اور میرے بچے پر صدقہ کردے۔ بقیہ مضمون وہی ہے جو اس حدیث میں ہے۔

اور جب یہ صدقہ نافلہ تھا تو اس سے یہ استدلال ساقط ہوگیا کہ بیوی اپنے شوہر کو زکوۃ دے سکتی ہے یا کم از کم اس کا احتمال ضرور ہے کہ یہ صدقہ نافلہ ہو۔ اور جب احتمال نکل آئے تو استدلال تام نہ ہوا۔

لاتخبر بنا سوال یہ ہے کہ جب ان بیویوں نے منع کردیا تھا کہ ہمارا نام نہ بتانا۔ تو حضرت بلال نے کیوں بتادیا۔ وجہ یہ ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالی علیہ وسلم نے دریافت فرمایا۔ تو حضرت بلال پر واجب ہوگیا کہ بتادیں۔ یہ اس کا وجوب ان کے منع کرنے سے زیادہ موکد ہے۔ اور جب ایک وقت دو فرض عائد ہوں تو جو اہم ہو اس کی ادائیگی مقدم ہے۔

امراۃ عبداللہ سائلہ دو صاحبہ تھیں صرف ایک کی تعیین حضرت بلال نے کی۔ اسکا سبب یہ ہے کہ ہوسکتا ہے کہ یہ ان سے عمر میں فضل میں بڑھی ہوئی ہوں۔ یا یہ کہ حضرت بلال سے انھوں نے ہی کہا ہو — اس حدیث سے ظاہر ہوگیا کہ رشتہ داروں پر الاقرب فالاقرب کی ترتیب سے صدقہ کرنا دونے اجر کا موجب ہے۔ صدقہ کا بھی اور صلہ رحمی کا بھی۔

تشریح ۸۶۳ انما ھم بنی۔ ام المومنین حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالی عنہا کے سابق شوہر حضرت ابو سلمہ رضی اللہ تعالی عنہ سے ام المومنین حضرت ام سلمہ کے بطن سے دو صاحبزادے اور دو صاحبزادیاں

عہ الزکوۃ باب الزکوۃ علی الزوج والایتام فی الحجر ص ۱۹۸ مسلم الزکوۃ۔ ترمذی زکوۃ۔ نسائی زکوۃ۔ ابن ماجہ زکوۃ

لہ اول الزکوۃ باب المرأۃ هل یجوز لها ان تعطی زوجها من زکوۃ مالها ام لا ص ۲۵۹

عَنْهَا قَالَتْ قُلْتُ يَا رَسُوْلَ اللّٰهِ اَلِيْ اَجْرٌ اَنْ اُنْفِقَ عَلٰى بَنِيْ اَبِيْ سَلَمَةَ

عرض کیا یارسول اللہ کیا میرے لئے کچھ ثواب ہے۔ کہ میں ابوسلمہ کے بچوں پر خرچ کرتی

اِنَّمَا هُمْ بَنِيَّ فَقَالَ اَنْفِقِيْ عَلَيْهِمْ فَلَكِ اَجْرُ مَا اَنْفَقْتِ عَلَيْهِمْ عـه

ہوں وہ میرے ہی بیٹے ہیں۔ فرمایا ان پر خرچ کر۔ ان پر جو بھی خرچ کرے گی اس کا ثواب تم کو ملے گا۔

۲۶۷ وَيُذْكَرُ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُمَا يُعْتِقُ مِنْ زَكٰوةِ مَالِهٖ وَيُعْطِيْ فِي الْحَجِّ

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا یہ قول ذکر کیا جاتا ہے کہ اپنے مال کی زکوٰۃ سے غلام آزاد کرے اور حج میں دے۔

قیس۔ عمر۔ محمد۔ زینب۔ دُرّہ۔ انھیں کے بارے میں حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے سوال کیا تھا۔

تشریحات

۲۶۷ اس اثر کو امام ابوبکر بن شیبہ نے امام مجاہد سے روایت کیا ہے۔ مصارف زکوٰۃ کی آیۂ کریمہ میں یہ بھی ہے۔

وَفِي الرِّقَابِ وَالْغَارِمِيْنَ وَفِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ وَابْنِ السَّبِيْلِ۔ اور گردن چھڑانے اور جس پر تاوان ہو اور اللہ کے راستے میں اور مسافر کے لئے ہے۔

وفی الرقاب رقاب۔ رقبۃ کی جمع ہے جس کے لغوی معنی گردن کے ہیں۔ اور عرف میں اس کے معنی غلام کے ہیں۔ اس سے مراد مکاتب ہے۔ یعنی وہ غلام جس کے مالک نے مال کی ایک مقدار مقرر کرکے کہہ دیا ہو کہ اتنا مال ادا کردے تو تو آزاد ہے۔ اور غلام نے اسے قبول بھی کرلیا ہو۔ امام ابن جریر طبری نے اپنی تفسیر میں حضرت امام حسن بصری اور امام ابن شہاب زہری اور عبدالرحمٰن بن زید بن اسلم سے روایت کیا کہ اس آیت میں رقاب سے مراد مکاتب ہیں رہ گئے وہ لونڈی اور غلام جو مکاتب نہیں ان کو زکوٰۃ کے پیسوں سے خرید کر آزاد کرنا۔ یا غلام کو دینا کہ مالک کو یہ روپے دیکر آزادی حاصل کرلے۔ جائز نہیں۔ اس طرح زکوٰۃ ادا نہ ہوگی۔ پہلی صورت میں جب اس نے خریدا ہے تو خریداری کے بعد اس کا مالک ہوگا اور اس کی قیمت زکوٰۃ سے ادا کی ہو۔ تو ایسا ہوگیا کہ زکوٰۃ کے پیسے سے اپنے لئے کوئی سامان خریدا۔ اور ظاہر ہے کہ یہ زکوٰۃ مستحق زکوٰۃ کو دینا نہ ہوا بلکہ اپنی ذات پر صرف کرنا ہوا۔ دوسری صورت میں اس نے زکوٰۃ غلام کو دی تو غلام کے قبضہ کرتے ہی اس کے آقا کی ملک ہوگئی اس لئے کہ غلام کسی چیز کے مالک ہونے کی صلاحیت ہی نہیں رکھتا۔ اس کی تمام آمدنی اس کے آقا کی ملک ہے تو لازم آیا کہ زکوٰۃ غنی کو دی اور یہ جائز نہیں۔ اور حضرت ابن عباس کا جو فتوی امام بخاری نے نقل فرمایا وہ ضعیف ہے [۲]

عـه الزکوٰۃ باب الزکوٰۃ علی الزوج والایتام فی الحجر ص ۱۹۸ ثانی النفقات باب علی الوارث مثل ذلک ص ۸۰۹ مسلم زکوٰۃ۔ [۱] فتح القدیر ثانی ص ۲۰۴ [۲] عمدۃ القاری تاسع ص ۴۵ -

عــه باب قول اللہ تعالیٰ والغارمین وفی سبیل اللہ ص ۱۹۸

۲۶۸ وَقَالَ الْحَسَنُ اِنِ اشْتَرٰى اَبَاهُ مِنَ الزَّكٰوةِ جَازَ وَيُعْطِى فِى الْمُجَا

ت اور امام حسن بصری نے فرمایا اگر اپنے باپ کو زکوۃ کے مال سے خریدے تو جائز ہے

هِدِيْنَ وَالَّذِىْ لَمْ يَحُجَّ ثُمَّ تَلَا اِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسَاكِيْنِ

اور مجاہدین کو دے اور اسے جس نے حج نہیں کیا ہے پھر انھوں نے یہ آیت تلاوت فرمائی صدقات

وَالْعَامِلِيْنَ عَلَيْهَا وَالْمُؤَلَّفَةِ قُلُوْبُهُمْ وَفِى الرِّقَابِ وَالْغَارِمِيْنَ وَفِىْ سَبِيْلِ

صرف فقراء و مساکین کے لئے ہے اور ان کے لئے ہے جو زکوۃ وصول کرنے کے لئے مقرر ہیں اور

اللّٰهِ وَابْنِ السَّبِيْلِ فَرِيْضَةً مِّنَ اللّٰهِ وَاللّٰهُ عَلِيْمٌ حَكِيْمٌ فِىْ اَيِّهَا اَعْطَيْتَ

جنکی تالیف قلب مقصود ہے اور گردن چھڑانے میں اور تاوان والے کیلئے ہے اور اللہ کی راہ میں اور مسافر کیلئے

اَجْزَتْ عــه

ہے یہ منجانب اللہ مقرر کردہ ہے۔ اور اللہ علم و حکمت والا ہے۔ ان میں سے کسی ایک کو دیدیا جائے کافی ہے۔

۲۶۹ وَيُذْكَرُ عَنْ اَبِىْ لَاسٍ حَمَلَنَا النَّبِىُّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلٰى

ت اور حضرت ابولاس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہوئے ذکر کیا جاتا ہے کہ انھوں

فی الحج اس سے مراد یہ ہے کہ کوئی حج کیلئے جانا چاہتا ہے۔ مگر اس کے پاس زاد راہ نہیں یا کچھ کمی ہے تو اسے بھی زکوۃ دے سکتا ہے۔ یہ بھی فی سبیل اللہ میں داخل ہے۔

تشریحات ۲۶۸ اس تعلیق کے صرف جزء اول کو امام ابوبکر بن شیبہ نے اپنے مصنف میں ذکر کیا ہے۔ ان کے الفاظ یہ ہیں۔ حسن بصری سے سوال ہوا کہ کسی نے اپنے باپ کو زکوۃ کے مال سے خریدا اور اسے آزاد کر دیا تو فرمایا کہ اس نے بہترین رقاب خریدا۔ مگر احناف کا مذہب ہے کہ زکوۃ ادا نہ ہوگی۔ دلیل گزر چکی۔ ہمارے اوپر تابعی کا قول حجت نہیں۔ امام اعظم نے فرمایا۔ ینازعوننا وننازعهم۔ وہ ہم سے اختلاف کرتے ہیں اور ہم ان سے وجہ یہ ہے کہ حضرت امام بھی تابعی ہیں۔ حتی کہ باپ اگر مکاتب ہو تو بھی زکوۃ دینا درست نہیں۔ باپ غلام ہے اور بیٹا ذی استطاعت ہے۔ تو اسے خود ہی باپ کو آزاد کرانا چاہئے۔

ان آٹھ مصارف زکوۃ میں سے۔ مؤلفۃ قلوب۔ بالاجماع ساقط ہیں۔ کہ اب انھیں دینے کی حاجت نہ رہی اللہ عزوجل نے اسلام کو شوکت و قوت عطا کر دی۔

تشریحات ۲۶۹ اس تعلیق کو طبرانی امام احمد اور ابن خزیمہ اور حاکم وغیرہ نے روایت کیا ہے۔ ابولاس رضی اللہ تعالیٰ عنہ خزاعی یا حارثی صحابی ہیں۔ ان سے صرف دو حدیثیں مروی ہیں ان کے نام میں اختلاف ہے

عــه الزکوۃ۔ باب قول اللہ عزوجل وفی الرقاب ص ۱۹۸

إِبِلِ الصَّدَقَةِ - ع

نے کہا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں سواری کیلئے زکوۃ کے اونٹ دیئے۔

حدیث ۸۶۴ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ أَمَرَ رَسُولُ اللّٰهِ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے

صَلَّى اللّٰهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِصَدَقَةٍ فَقِيلَ مَنَعَ ابْنُ جَمِيلٍ وَخَالِدُ

صدقہ کا حکم دیا تو عرض کیا گیا کہ ابن جمیل اور خالد بن ولید اور عباس بن عبد المطلب

بْنُ وَلِيدٍ وَعَبَّاسُ بْنُ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالَى عَلَيْهِ

نے دینے سے انکار کر دیا ہے اس پر نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ابن جمیل کو یہی نہ برا

کسی نے زیادہ بتایا کسی نے عبد اللہ بن عتبہ کسی نے محمد بن اسود۔ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ اونٹ انھیں حج کرنے کے لئے عطا فرمایا تھا۔[1]

تشریحات ۸۶۴ امر رسول اللہ ــ مسند امام احمد مسلم اور ابو داؤد میں ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو صدقہ وصول کرنے کے لئے بھیجا۔ نسائی میں ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا۔ مگر محفوظ یہ ہے کہ یہ مسند ابو ہریرہ ہے۔ رُواۃ میں حضرت عمر نہیں۔

بصدقة | جمہور محدثین نے فرمایا کہ یہ صدقہ واجبہ تھا۔ مطلب یہ ہوا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے زکوٰۃ وصول کرنے کے لئے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو بھیجا تھا۔ اسی لئے ان تینوں کے نہ دینے کی شکایت عرض کی۔ ابن جمیل پر غضب فرمایا۔ اور حضرت خالد اور حضرت عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی طرف سے معذرت بیان فرمائی۔ مگر بعض علما نے فرمایا۔ یہ صدقہ نافلہ تھا۔ جیسا کہ امام عبد الرزاق کی روایت میں ہے۔ ان النبی صلی اللہ تعالی علیہ وسلم ندب الناس الی الصدقة۔ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے لوگوں کو صدقہ کرنے پر ابھارا تھا۔ ابن قصار نے کہا یہی زیادہ مناسب ہے۔ اس لئے کہ صحابہ کرام سے مستبعد ہے کہ زکوۃ دینے سے انکار کریں۔

اقول وباللہ التوفیق | امام عبد الرزاق کی روایت بھی صدقہ نافلہ پر نص نہیں ہے۔ اس میں بھی یہ احتمال ہے کہ زکوۃ دینے کی ترغیب فرمائی ہو علاوہ ازیں بخاری کی اس روایت کے بموجب یہ تصریح ہے امر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے صدقہ کا حکم دیا۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے حکم دینے کے بعد یہ صدقہ بھی واجب ہو گیا۔ نیز مسند امام احمد اور مسلم کی روایت سے کہ اس میں یہ ہے۔ بعث عمر رضی الله تعالی عنه علی الصدقة۔ صدقہ وصول کرنے کے لئے حضرت عمر کو بھیجا۔

---

[1] عمدۃ القاری تاسع ص ۴۶

ع الزکوۃ باب قول اللہ عزوجل وفی الرقاب ص ۱۹۸

وَسَلَّمَ مَا يَنْقِمُ ابْنُ جَمِيلٍ اِلَّا اَنَّهٗ كَانَ فَقِيرًا فَاَغْنَاهُ اللّٰهُ وَرَسُوْلُهٗ

لگا کہ وہ محتاج تھا تو اللہ اور اس کے رسول نے اسے مالدار کر دیا۔ اور خالد پر تم لوگ ظلم کرتے ہو

وَاَمَّا خَالِدٌ فَاِنَّكُمْ تَظْلِمُوْنَ خَالِدًا قَدِ احْتَبَسَ اَدْرَاعَهٗ وَاَعْتُدَهٗ

اس نے اپنی زرہیں اور ہتھیار وغیرہ اللہ کے راستے میں روک رکھی ہیں اور عباس بن

فِي سَبِيْلِ اللّٰهِ وَاَمَّا الْعَبَّاسُ بْنُ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ فَعَمُّ رَسُوْلِ اللّٰهِ صَلَّى

عبد المطلب، تو یہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے چچا ہیں یہ ان پر صدقہ ہے اور

اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَهِيَ عَلَيْهِ صَدَقَةٌ وَّمِثْلُهَا مَعَهَا عہ

اِس کے ساتھ اس کے برابر اور بھی۔

صدقہ واجبہ ہی تبادر ہے۔

فقیل منع ابن جمیل یہ عرض کرنے والے حضرت عمر فاروق ہی تھے۔ ابن جمیل بہت ہی مفلس قلاش تھا حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس کے لئے فراخی رزق کی دعا کی۔ اس کی برکت سے دن بدن اس کے اموال میں برکت ہوتی گئی۔ جب تک اس کے مدینہ طیبہ والے گھر کے صحن میں اس کے جانور آجاتے مدینہ طیبہ رہا اور جماعت وجمعہ میں حاضر ہوتا رہا۔ جب اس کے صحن میں گنجائش نہ رہی تو دیہات میں رہنے لگا۔ جماعت میں حاضری چھوڑ دی، ابتداءً جمعہ میں حاضر ہوتا رہا پھر جمعہ کی بھی حاضری چھوڑ دی اور زکوٰۃ کے محصل کو جواب دیا کہ یہ جزیہ ہے میں نہیں دونگا۔ مگر حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کوئی تعرض نہ کیا اور یہی خلفائے راشدین کا بھی عمل رہا۔

اما خالد اَعْتُدُہٗ۔ یہ عَتَدٌ کی جمع ہے۔ اپنی ضروریات کے لئے انسان جو سامان جمع رکھے جیسے جانور، ہتھیار وغیرہ۔ اور ایک قول یہ ہے کہ اس کے معنی گھوڑے کے ہیں۔ اس ارشاد کا مطلب یہ ہوا کہ خالد کی زرہیں گھوڑے اونٹ ہتھیار جہاد کے لئے ہیں جو حوائج اصلیہ سے ہیں۔ اس لئے ان پر زکوٰۃ فرض نہیں زکوٰۃ اس مال پر فرض ہے جو حوائج اصلیہ سے فاضل ہو۔

اما عباس یہاں دو اشکال ہیں۔ بنی ہاشم کو زکوٰۃ لینا جائز نہیں۔ نیز اپنی زکوٰۃ خود اپنے لینے سے ادا نہ ہوگی محدثین نے فهي عليه صدقة ومثلها معها کی مختلف تاویلیں کی ہیں۔ اس خادم کے نزدیک صحیح تاویل یہ ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو یہ اختیار ہے کہ جسے چاہیں جس حکم سے مستثنیٰ کر دیں اور جو چاہیں رد و بدل فرما دیں۔ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی اختیار کے بموجب حضرت عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو اس صدقے سے مستثنیٰ فرما دیا۔ یہی نہیں بلکہ انھیں عطا فرما دیا بلکہ اس کے برابر اور بھی۔

عہ الزکوٰۃ باب قول اللہ عز وجل وفی الرقاب ص ۱۹۸ مسلم زکوٰۃ، ابو داود زکوٰۃ، نسائی زکوٰۃ، مسند امام احمد جلد ثانی ص ۳۲۲

۲۷۰ قَالَ ابْنُ اِسْحٰقَ عَنْ اَبِی الزِّنَادِ ھِیَ عَلَیْہِ وَمِثْلُھَا مَعَھَا عہ

ت اور امام مغازی محمد بن اسحٰق نے ابو الزناد سے روایت کرتے ہوئے کہا۔ یہ ان پر ہے اور اسکے ساتھ اسکے برابر بھی

اس کی نظیر وہ واقعہ ہے۔ کہ ایک صاحب[لہ] پر روزے کا کفارہ واجب ہوگیا۔ خدمت اقدس میں حاضر ہوئے اور معذرت پیش کی کہ میں نہ غلام آزاد کر سکتا ہوں۔ مسلسل ساٹھ روزے بھی نہیں رکھ سکتا اور نہ ساٹھ مسکین کو کھانا کھلا سکتا ہوں۔ اسی اثنار میں ایک زنبیل آئی۔ وہ انھیں عطا فرمادی اور حکم دیا اسے صدقہ کر دو، تو انھوں نے عرض کیا۔ کیا اپنے سے زیادہ محتاج پر۔ فرمایا۔ ہاں، عرض کیا۔ مدینے کے دونوں سنگستانوں کے درمیان کوئی گھر میرے گھر والوں سے زیادہ محتاج نہیں۔ یہ سن کر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم خوب ہنسے اور فرمایا اپنے اہل کو کھلا دے۔

مسائل اس حدیث سے ثابت ہوا کہ حوائج ضروریہ پر زکوٰۃ نہیں۔ یہ بھی ثابت ہوا کہ مجاہد کیلئے جہاد کے اسلحے سواری وغیرہ حوائج ضروری میں سے ہیں۔ حدیث کے اس حصے سے کہ فرمایا فاغناہ اللہ ورسولہ۔ ابن جمیل کو اللہ اور رسول نے غنی کر دیا۔ ثابت ہوا کہ اللہ عزوجل کی عطا دین سے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بھی جسے چاہیں غنی بنا دیں۔ فصدقتہ علیہ۔ سے ثابت ہوا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جسے چاہیں جس فرض سے چاہیں سبکدوش فرما دیں۔

تشریحات ۲۷۰ یہاں روایتیں مختلف ہیں۔ ایک بطریق شعیب وعبد الرحمٰن بن ابی الزناد اس کے الفاظ وہی ہیں جو مذکور ہوئے۔ یعنی فھی علیہ صدقۃ ومثلھا معھا۔ دوسری امام المغازی محمد بن اسحاق کی وہ یہ ہے فھی علیہ ومثلھا معھا۔ وہ تو ان پر واجب ہے اور اس کے ساتھ اس کے مثل۔ اس کے ہم معنی بطریق ابن جریج بھی مروی ہے۔ اور ایک روایت میں یہ ہے فھی علی ومثلھا معھا۔ عباس پر جو صدقہ واجب ہے وہ میرے ذمے ہے اور اس کے ساتھ اس کے مثل بھی۔

پہلی روایت یعنی فھی علیہ صدقۃ۔ کا ظاہر مطلب وہی ہے جو ہم نے بیان کیا شارحین نے دوسری تاویل یہ کی ہے کہ جو صدقہ ان پر واجب ہے وہ تو ان کے ذمے ہے ہی اس کے ساتھ اس کے مثل اور بھی ہے یعنی وہ یہ صدقہ تو دیں گے ہی اس کے برابر اور بھی دیں گے اس لئے کہ وہ بخیل نہیں۔

دوسری روایت یعنی ھی علیہ میں بھی دونوں احتمال جاری ہو سکتے ہیں۔ تیسری روایت یعنی فھی علی اس کا مطلب یہ ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے از راہ کرم اپنے چچا کے ذمے جو زکوٰۃ واجب تھی اپنے ذمے لے لی۔ وہ بھی ان کی تساہلی کی مکافات میں دونی۔

امام محمد بن اسحٰق امام بخاری نے امام المغازی محمد بن اسحٰق کا قول صیغہ تحقیق قال کے ساتھ ذکر کر کے اسے اپنی

عہ الزکوٰۃ باب قول اللہ تعالیٰ فی الرقاب ص ۱۹۸۔ لہ بخاری اول الصوم باب اذا جامع فی رمضان ولم یکن لہ شیئ ص ۶-۲۹۵

۸۶۵ عَنْ اَبِیْ سَعِیْدِ الْخُدْرِیِّ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہُ اَنَّ اُنَاسًا

حدیث حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ انصار کے کچھ لوگوں

مِّنَ الْاَنْصَارِ سَاَلُوْا رَسُوْلَ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ فَاَ

نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سوال کیا تو انھیں عطا فرمایا پھر سوال کیا تو

عْطَاهُمْ ثُمَّ سَاَلُوْہُ فَاَعْطَاهُمْ حَتّٰی نَفِدَ مَا عِنْدَہٗ فَقَالَ مَا یَکُوْنُ

پھر عطا فرمایا یہاں تک کہ حضور کے پاس جو کچھ تھا سب ختم ہو گیا تو فرمایا میرے

عِنْدِیْ مِنْ خَیْرٍ فَلَنْ اَدَّخِرَہٗ عَنْکُمْ وَمَنْ یَّسْتَعْفِفْ یُعِفَّہُ اللّٰہُ وَمَنْ

پاس کچھ بھی مال ہوگا تو تم سے بچا کر نہیں رکھوں گا اور جو مانگنے سے بچے گا اسے اللہ بچائے گا

یَّسْتَغْنِ یُغْنِیْہِ اللّٰہُ وَمَنْ یَّتَصَبَّرْ یُصَبِّرْہُ اللّٰہُ وَمَا اُعْطِیَ اَحَدٌ

اور جو مستغنی رہے گا اللہ اسے غنی کر دیگا اور جو صبر اختیار کرے گا اللہ اسے صبر دیگا اور کسی کو

عَطَاءً خَیْرًا وَّاَوْسَعَ مِنَ الصَّبْرِ۔ عہ

کوئی بخشش صبر سے بہتر اور وسیع تر نہیں ملی۔

۸۶۶ عَنْ اَبِیْ هُرَیْرَۃَ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہُ اَنَّ رَسُوْلَ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ

حدیث حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ

اس صحیح میں لیا یہ اس کی دلیل ہے کہ وہ ثقہ ہیں۔ اس سے دیوبندیوں اور ان لوگوں کو اپنی اصلاح کر لینی چاہیے جو مجدد اعظم اعلیحضرت امام احمد رضا قدس سرہ کی عداوت میں انھیں ضعیف کہتے ہیں۔ جلد ثالث باب الاذان میں یہ بحث مفصل گزر چکی ہے۔

تشریحات ۸۶۵ کتاب الرقاق میں تھوڑے سے تغیر کے ساتھ یوں ہے۔ ان میں سے جس کسی نے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے کچھ مانگا تو اسے عطا فرمایا۔ یہاں کی بھی روایت کے یہی معنی ہیں البتہ یہ مزید ہے کہ ان انصار کرام نے ایک بار سوال کیا اور انھیں دیا۔ پھر دوبارہ سوال کیا تو بھی عطا فرمایا۔ اخیر کے الفاظ یہ ہیں۔ صبر سے بہتر اور وسیع تر بہتری کسی کو کبھی نہیں دی گئی۔

عہ الزکوۃ۔ باب الاستعفاف عن المسئلۃ ص ۱۹۸ ثانی الرقاق باب الصبر عن محارم اللہ ص ۹۵۸
مسلم الزکوۃ ابو داؤد الزکوۃ نسائی، الزکوۃ الرقاق۔

تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ قَالَ وَالَّذِیْ نَفْسِیْ بِیَدِہٖ لَاَنْ یَّاْخُذَ اَحَدُکُمْ

تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضے میں میری جان ہے کہ

حَبْلَہٗ فَیَحْتَطِبَ عَلٰی ظَہْرِہٖ خَیْرٌ لَّہٗ مِنْ اَنْ یَّاْتِیَ رَجُلًا فَیَسْاَلَہٗ

تمھارا اپنی رسی لے کر اپنی پیٹھ پر لکڑیاں ڈھو کر لانا اس سے بہتر ہے کہ کسی کے پاس

اَعْطَاہُ اَوْ مَنَعَہٗ عہ

جائے اور اس سے سوال کرے وہ دے یا منع کر دے۔

۸۶۷ عَنِ الزُّبَیْرِ بْنِ الْعَوَّامِ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہُ عَنِ النَّبِیِّ

حدیث حضرت زبیر بن عوام رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ قَالَ لَاَنْ یَّاْخُذَ اَحَدُکُمْ حَبْلَہٗ فَیَاْتِیَ

سے روایت کیا کہ فرمایا کہ تم اپنی رسی لو اور اپنی پیٹھ پر لکڑی کا گٹھر لاد کر لاؤ اور

بِحُزْمَۃِ حَطَبٍ عَلٰی ظَہْرِہٖ فَیَبِیْعَہَا فَیَکُفَّ اللّٰہُ بِہَا وَجْہَہٗ خَیْرٌ لَّہٗ

اسے بیچو جس کی بدولت اللہ اس کی آبرو بچا لے بہتر ہے اس سے کہ

مِنْ اَنْ یَّسْاَلَ النَّاسَ اَعْطَوْہُ اَوْ مَنَعُوْہُ عو

لوگوں سے مانگے اسے دیں یا نہ دیں۔

۸۶۸ عَنْ عُرْوَۃَ بْنِ الزُّبَیْرِ وَسَعِیْدِ بْنِ الْمُسَیَّبِ اَنَّ حَکِیْمَ بْنَ

حدیث حضرت عروہ اور حضرت سعید بن مسیب سے روایت ہے کہ حضرت

تشریح ۸۶۷ خودداری عزت نفس انسان کا بہت بڑا کمال ہے۔ ان دونوں احادیث میں اس کی بلیغ ترین طریقے سے تعلیم دی گئی ہے۔ جنگل سے لکڑیاں کاٹ کر چن کر لانا پیٹھ یا سر پر لاد کر بیچنا بظاہر ذلت کا کام ہے مگر سوال اس سے زیادہ ذلیل کام ہے۔ پہلی صورت میں کوئی یہ طعن نہیں دے سکتا کہ تم بھیک منگے تھے کہ میں یا میرے باپ نے تمھیں یہ دیا یہ دیا۔

تشریحات ۸۶۸ رزأ کے معنی حاصل کرنا۔ کم کرنا ہے۔ لا ارزأ کا معنی یہ ہے۔ میں کسی کا مال لے کر اس کے مال کو کم نہیں کروں گا یعنی قبول نہ کروں گا۔

عہ الزکوٰۃ باب الاستعفاف عن المسئلۃ ص ۱۹۹ البیوع باب کسب الرجل وعملہ بیدہ ص ۲۷۸ المساقاۃ باب بیع الحطب والکلاء ص ۳۱۹ نسائی زکوٰۃ۔

عـہ الزکوٰۃ باب الاستعفاف عن المسئلۃ ص ۱۹۹، البیوع باب کسب الرجل وعملہ بیدہ ص ۲۷۸۔ المساقات باب بیع الحطب

حِزَامٍ قَالَ سَأَلْتُ رَسُولَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَعْطَانِي
حکیم بن حزام رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بتایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
ثُمَّ سَأَلْتُهُ فَأَعْطَانِي ثُمَّ سَأَلْتُهُ فَأَعْطَانِي ثُمَّ قَالَ يَا حَكِيمُ إِنَّ هٰذَا
سے مانگا تو مجھے عطا فرمایا پھر مانگا تو پھر دیا اس کے بعد پھر مانگا تو دیا اسکے بعد فرمایا
الْمَالَ خَضِرَةٌ حُلْوَةٌ فَمَنْ أَخَذَهُ بِسَخَاوَةِ نَفْسٍ بُورِكَ لَهُ فِيهِ وَمَنْ
اے حکیم بیشک یہ مال سرسبز اور میٹھا ہے جو اسے سیر چشمی کے ساتھ لے تو مبارک ہے اور جو
أَخَذَهُ بِإِشْرَافِ نَفْسٍ لَمْ يُبَارَكْ لَهُ فِيهِ وَكَانَ كَالَّذِي يَأْكُلُ وَلَا
لالچ کے ساتھ لے اسے مبارک نہیں ۔ یہ اس شخص کی طرح ہے جو کھاتا ہے اور سیر نہیں
يَشْبَعُ الْيَدُ الْعُلْيَا خَيْرٌ مِنَ الْيَدِ السُّفْلٰى قَالَ حَكِيمٌ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ
ہوتا ۔ اوپر کا ہاتھ نیچے والے سے بہتر ہے ۔ حکیم نے کہا میں نے عرض کیا یا رسول اللہ
اللّٰهِ وَالَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ لَا أَرْزَأُ أَحَدًا بَعْدَكَ شَيْئًا حَتّٰى أُفَارِقَ
قسم ہے اس ذات کی جس نے حضور کو حق کے ساتھ بھیجا ہے ۔ جبتک جیتا رہونگا کسی کا دیا
الدُّنْيَا فَكَانَ أَبُو بَكْرٍ يَدْعُو حَكِيمًا إِلَى الْعَطَاءِ فَيَأْبٰى أَنْ يَقْبَلَهُ مِنْهُ
قبول نہ کرونگا۔ ابو بکر حکیم کو دینے کے لئے بلاتے وہ اسے قبول کرنے سے انکار کر دیتے
ثُمَّ إِنَّ عُمَرَ دَعَاهُ لِيُعْطِيَهُ فَأَبٰى أَنْ يَقْبَلَ مِنْهُ شَيْئًا فَقَالَ عُمَرُ
پھر عمر نے بلایا کہ انھیں کچھ دیں تو انکار کر دیا اس پر عمر نے کہا
إِنِّي أُشْهِدُكُمْ يَا مَعْشَرَ الْمُسْلِمِينَ عَلٰى حَكِيمٍ أَنِّي أَعْرِضُ عَلَيْهِ
اے مسلمانوں کی جماعت میں حکیم پر تم لوگوں کو گواہ بناتا ہوں کہ مال غنیمت سے انکا جو حق

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سلطان سے سوال عار نہیں۔ سائل جب مانگنے میں غلو کرے تو اسے منع کر دینا چاہیے۔ کسی نے ضرورت کے وقت سوال کیا تو اس کی ضرورت پوری کرنے کے بعد اسے نصیحت نہ کرے ورنہ وہ نصیحت کو اس پر محمول کریگا کہ یہ دینا نہیں چاہتا۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس کی اجازت دی تھی کہ بغیر لالچ کے جو مال ملے وہ لے لیا جائے۔ مگر حضرت حکیم بن حزام رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت صدیق اکبر اور فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی عطا قبول نہ کی۔ یہ انکی اعلیٰ کمال درجے کی بے نیازی

حَقَّهُ مِنْ هٰذَا الْفَيْئِ فَيَأْبٰى اَنْ يَّاْخُذَهٗ فَلَمْ يَرْزَاْ حَكِيْمٌ اَحَدًا
ہے میں ان پر پیش کرتا ہوں وہ لینے سے انکار کرتے ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
مِّنَ النَّاسِ بَعْدَ رَسُوْلِ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتّٰى تُوُفِّيَ عـه
کے بعد حکیم نے کسی کا کچھ دیا نہیں لیا یہاں تک کہ وہ وفات پا گئے۔

حدیث ۸۶۹ اَنَّ عَبْدَ اللّٰهِ بْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُمَا قَالَ سَمِعْتُ
حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے کہا میں نے حضرت عمر رضی اللہ
عُمَرَ يَقُوْلُ كَانَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُعْطِيْنِي الْعَطَاءَ
تعالیٰ عنہ سے سنا وہ فرماتے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مجھے کچھ دیتے تو میں عرض کرتا
فَاَقُوْلُ اَعْطِهِ مَنْ هُوَ اَفْقَرُ اِلَيْهِ مِنِّيْ فَقَالَ خُذْهُ اِذَا جَاءَكَ مِنْ هٰذَا
اسے عطا فرمائیں جو مجھ سے بھی زیادہ ضرورتمند ہے تو فرمایا۔ لے لو۔ اس مال میں سے اگر
الْمَالِ شَيْئٌ وَّاَنْتَ غَيْرُ مُشْرِفٍ وَّلَا سَائِلٍ فَخُذْهُ وَمَا لَا فَلَا تُتْبِعْهُ نَفْسَكَ عـه
کچھ تمہارے پاس اس طرح آئے کہ تم اس کا لالچ نہ رکھو اور نہ مانگو تو لے لو۔ اور جو اس طرح نہ آئے تو اسکے پیچھے نہ پڑو۔

تھی۔ اس کی برکت یہ ہوئی کہ جب ان کا وصال ہوا تو سب سے زیادہ مالدار تھے۔

تشریح ۸۶۹ کتاب الاحکام میں ایک طویل حدیث کے ضمن میں یوں ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مجھے کچھ دیا کرتے تھے تو میں عرض کرتا تھا کہ جو اس کا مجھ سے زیادہ حاجتمند ہو اسے عطا فرمائیں یہاں تک کہ ایک بار مجھے کچھ مال عطا فرمایا۔ بعد میں میں نے وہی عرض کیا تو فرمایا۔ لے لو اپنے پاس رکھو اور صدقہ کرو۔ جب یہ مال تیرے پاس آئے۔ الخ

مشائخ عظام کا ارشاد ہے۔ طمع مت کر۔ منع مت کر۔ جمع مت کر۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بغیر لالچ اور سوال کے اگر کوئی کچھ دے تو یہ زہد کے منافی نہیں۔ مشائخ عظام کا دونوں طریقوں پر عمل رہا۔ بعض نے حضرت حکیم بن حزام رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے طریقے کو اپنایا اور بعض نے اس حدیث پر عمل فرمایا۔ بعض نے دونوں طریقوں پر اس طرح کہ سلاطین، حکام کی نذر رد کر دی اور مخلصین فقراء کی قبول کی۔ میں نے سیدی سندی حضرت مفتی اعظم ہند رحمۃ اللہ علیہ کو دیکھا کہ کبھی کبھی رؤساء کی نذریں

عـه الزکوٰۃ باب الاستعفاف عن المسئلۃ ص ۱۹۹ الوصایا باب تاویل قوله من بعد وصية يوصي بها او دين ص ۳۸۴ الجهاد باب ما كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يعطي المؤلفة قلوبهم ص ۴۴۴ ثانی الرقاق باب قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم هذا المال حلوة خضرة ص ۹۵۳ مسلم زکوٰۃ، ترمذی زہد نسائی زکوٰۃ۔ رقاق۔ عـه الزکوٰۃ باب من اعطاه الله شيئا من غير مسئلة ص ۱۹۹ ثانی الاحکام باب رزق الحاكم والعاملين عليها ص ۱۰۶۴ مسلم نسائی زکوٰۃ۔

حدیث ۸۷۰ سَمِعْتُ حَمْزَةَ بْنَ عَبْدِ اللّٰهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ

حمزہ بن عبداللہ بن عمر نے کہا میں نے حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے

اللّٰهِ بْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُمَا قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى

سنا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا انسان لوگوں سے بھیک مانگتا

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا يَزَالُ الرَّجُلُ يَسْأَلُ النَّاسَ حَتّٰى يَأْتِيَ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ

رہیگا یہاں تک کہ قیامت کے دن آئے گا اور اس کے چہرے پر

وَلَيْسَ فِيْ وَجْهِهٖ مُزْعَةُ لَحْمٍ وَقَالَ اِنَّ الشَّمْسَ تَدْنُوْ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ

گوشت کا کوئی ٹکڑا نہیں رہے گا اور کہا قیامت کے دن سورج نزدیک

حَتّٰى يَبْلُغَ الْعَرَقُ نِصْفَ الْاُذُنِ فَبَيْنَمَا هُمْ كَذٰلِكَ اسْتَغَاثُوْا

ہوگا یہاں تک کہ پسینہ آدھے کان تک پہنچ جائیگا لوگ اسی حالت میں ہونگے

باوجود اصرار کے رد کردیں اور فقراء کی قلیل نذر حتی کہ چار آنے تک قبول فرمائی۔

تشریحات ۸۷۰ مُزْعَةُ لحم۔ اس کے معنی ٹکڑے کے ہیں۔ کہا جاتا ہے کہ مزعت اللحم قطعتہ قطعۃ قطعۃ۔ میں نے گوشت کو بوٹی بوٹی کر دیا۔ مطلب یہ ہے کہ قیامت کے دن اس کے چہرے پر بالکل گوشت نہ ہوگا صرف ہڈی ہوگی سورج کے قریب ہونے کی وجہ سے اسے سخت اذیت ہوگی اور یہ بلا ضرورت سوال کرنے کی

حتی یبلغ العرق الخ مسلم[۱] میں اس کی تفصیل یہ ہے۔ سورج قریب کیا جائے گا یہاں تک کہ ایک میل کے فاصلے پر ہوگا۔ اس حدیث کے راوی سلیم بن عامر تابعی کہتے ہیں کہ میں نہیں جانتا کہ اس میل سے میل مسافت مراد ہے، یا سرمے کی سلائی۔ اپنے اعمال کے مطابق لوگ پسینے میں ہوں گے۔ پسینہ کسی کے ٹخنوں تک ہوگا کسی کے گھٹنوں تک کسی کے کمر تک کسی کے سینے تک کسی کے گلے تک اور کافر کے تو منہ تک چڑھ کر مثل لگام ہو جائے گا۔ جسمیں وہ ڈبکیاں کھائے گا۔

استغاثوا بآدم یہاں اختصار ہے، کتاب الرقاق[۲] میں یہ تفصیل ہے کہ حضرت آدم پھر حضرت نوح پھر حضرت ابراہیم پھر حضرت موسیٰ پھر حضرت عیسیٰ علیہم الصلوٰۃ والتسلیم کے پاس آئیں گے پھر ان کی رہنمائی پر شفیع اعظم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوں گے۔ دغیر ذلک من التفاصیل۔

وزاد عبداللہ اس کا بھی احتمال ہے کہ یہ حصہ تعلیق ہو کیونکہ امام بخاری نے صرف زاد عبداللہ کہا ہے زادنی نہیں کہا۔ یہ عبداللہ بن صالح امام لیث بن سعد کے کاتب ہیں۔ امام ابو عبداللہ حاکم نے کہا کہ امام

---

[۱] ثانی باب فی یوم القیمۃ ص ۳۸۴

[۲] ثانی باب صفۃ الجنۃ والنار ص ۹۷۱

بِآدَمَ ثُمَّ بِمُوسٰى ثُمَّ بِمُحَمَّدٍ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ۔

اور حضرت آدم پھر حضرت موسیٰ پھر محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے مدد چاہیں گے ۔ تو

وَزَادَ عَبْدُ اللّٰهِ قَالَ حَدَّثَنِي اللَّيْثُ قَالَ حَدَّثَنِي ابْنُ أَبِي جَعْفَرٍ

حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم شفاعت فرمائیں گے ۔ کہ مخلوق کا فیصلہ کیا جائے یہاں تک کہ جنت

فَيَشْفَعُ لِيُقْضٰى بَيْنَ الْخَلْقِ فَيَمْشِي حَتّٰى يَأْخُذَ بِحَلْقَةِ الْبَابِ فَيَوْمَئِذٍ

کے دروازے کی زنجیر پکڑ لیں گے اس دن اللہ انھیں مقام محمود پر فائز فرمائے گا

يَّبْعَثُهُ اللّٰهُ تَعَالٰى مَقَامًا مَّحْمُودًا يَّحْمَدُهٗ أَهْلُ الْجَمْعِ كُلُّهُمْ ع۵

کہ اس مجمع کے تمام لوگ ان کی حمد کریں گے ۔

۸۷۱ أَخْبَرَنِي مُحَمَّدُ بْنُ زِيَادٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللّٰهُ

حدیث حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے

بخاری نے عبداللہ بن صالح کاتب لیث کی کوئی حدیث صحیح تام مستقل اپنی صحیح میں نہیں درج کی ہے ۔ علامہ عینی نے فرمایا ۔ ایسا نہیں ان کی تام مستقل حدیث لی ہے ۔ مگر بوجہ تدلیس ۔ نسبت چھوڑ کر صرف عبداللہ کہہ کر ۔ انکے بارے میں کلام ہے ۔ ابن عدی نے کہا کہ یہ سقیم الحدیث ہے

فیشفع لیقضی قیامت کا دن پچاس ہزار سال کا ہوگا ۔ قیامت کا ایک دن دنیا کے ہزار سال کے برابر ہوگا آدھے دن تک لوگ حیران و پریشان رہیں گے ۔ پھر باہمی مشورے سے لوگ حضرت آدم علیہ السلام کی خدمت اقدس میں حاضر ہونگے ۔ اور بالآخر حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت اقدس میں حاضر ہونگے ۔ اور حضور بارگاہ اقدس میں عرض معروض کرکے حساب شروع کرائیں گے ۔ یہ شفاعت عظمیٰ ہے ، جو تمام اہل محشر کیلئے ہوگی حتی کہ کافر کے لئے بھی ۔ جس سے متاثر ہوکر تمام اہل محشر آپ کی مدح ثنا کریں گے ۔ یہی مقام محمود ہے ۔

مطابقت باب یہاں باب کا عنوان ہے ۔ جو لوگوں سے مال زیادہ حاصل کرنے کیلئے سوال کرے ۔ ظاہر ہے کہ عندالضرورۃ سوال کرنا جائز اور مباح ہے اس پر سزا کا کوئی سوال ہی نہیں ۔ لامحالہ ماننا پڑے گا کہ یہ وعید ان لوگوں کے لئے ہے جو بلا ضرورت سوال کرتے ہیں ۔ یعنی انکے پاس بقدر ضرورت مال ہے پھر بھی مانگتے ہیں تو یہ مانگنا مال زیادہ کرنے کے لئے ہے ۔

تشریحات ۸۷۱ لیس المسکین ۔ اس سے مراد پیشہ ور بھک منگے ہیں ۔ مطلب یہ ہے کہ حقیقی مسکین بھک منگا بھکاری نہیں ۔ اسلئے کہ وہ مانگ مانگ کر مال جمع کرتا ہے ۔ حقیقی مسکین وہ ہے جس کے پاس

ع۵ الزکوٰۃ باب من سأل الناس تکثرا ص ۱۹۹ مسلم زکوٰۃ ، نسائی زکوٰۃ

تَعَالٰی عَنْہُ عَنِ النَّبِیِّ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ قَالَ لَیْسَ الْمِسْکِیْنُ

روایت کرتے ہیں کہ فرمایا مسکین وہ نہیں جسے لقمے دو لقمے در بدر پھرائیں۔ ہاں

الَّذِیْ تَرُدُّہُ الْاُکْلَۃُ وَالْاُکْلَتَانِ وَلٰکِنَّ الْمِسْکِیْنُ الَّذِیْ لَیْسَ لَہٗ غِنًی وَّ

مسکین وہ ہے جسے احتیاج ہو اور شرم کرے

یَسْتَحْیِیْ اَوْلَا یَسْئَلُ النَّاسَ اِلْحَافًا ع۵

اور لوگوں سے لپٹ کر مانگے نہیں۔

۸۷۲ حَدَّثَنِیْ کَاتِبُ الْمُغِیْرَۃِ بْنِ شُعْبَۃَ قَالَ کَتَبَ مُعَاوِیَۃُ اِلَی الْمُغِیْرَۃِ بْنِ

حدیث حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے کاتب نے کہا کہ معاویہ نے مغیرہ بن

شُعْبَۃَ اَنِ اکْتُبْ اِلَیَّ بِشَیْءٍ سَمِعْتَہٗ مِنَ النَّبِیِّ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ

شعبہ کو لکھا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے جو سنا ہے کچھ میرے پاس لکھو

کچھ بھی نہیں پھر بھی کسی سے سوال نہیں کرتا، یا بقدر ضرورت سوال کرتا بھی ہے تو ان بھکاریوں کی طرح ضد اور اصرار کے ساتھ نہیں کہ جب تک کچھ نہ ملے پیچھا نہ چھوڑیں۔

تشریحات ۸۷۲ قیل وقال۔ بظاہر یہ دونوں فعل ماضی ہیں اول مجہول ثانی معروف۔ مصدر بھی ہو سکتے ہیں۔ کہا جاتا ہے۔ قال قولا وقیلا وقالا۔ اور اسم بھی ہو سکتا ہے۔ ابن السکیت نے اسی کو ترجیح دی۔ اس سے مراد لا یعنی غیر مفید باتیں کرنا ہے یا جن باتوں کا صحیح ہونا متیقن نہ ہو انھیں پھیلانا مراد ہے۔

واضاعۃ المال مال کے ضائع کرنے کی بے شمار صورتیں ہیں۔ اس کی حفاظت نہ کرنا۔ مال بڑھانے کی کوشش نہ کرنا، جو موجود ہے اسی کو بیٹھے بیٹھے کھانا۔ فضول خرچی کرنا۔ معاصی میں صرف کرنا۔ حیثیت سے زیادہ داد و دہش پیش کرنا۔ قابل انتفاع چیزوں کو پھینک دینا۔ وغیرہ وغیرہ۔

وکثرۃ السؤال یہ عام ہے ہر قسم کے سوال کو مال کا سوال کرنا ہو یا علمی۔ علمی سوال کی دو صورتیں ہیں اول وہ باتیں جن پر اعتقاد رکھنا یا عمل کرنا فرض یا واجب یا سنت یا مستحب ہے یا ممنوع ہے۔ انکے بارے میں سوال بھی فرض یا واجب یا سنت یا مستحب ہوگا۔ دوسرے وہ باتیں جن کے جاننے کے ہم مکلف نہیں جیسے حضرت آدم نے جنت میں سب سے پہلے کیا کھایا تھا۔ دنیا میں آکر سب سے پہلے کیا کھایا۔ حضرت حوا سے ملاقات ہوئی تو پہلی گفتگو کیا ہوئی۔ حضرت اسماعیل کے فدیے کا گوشت کیا ہوا۔ ذوالقرنین نبی

ع۵ الزکوٰۃ باب قول اللہ لا یسئلون الناس الحافا ص ۱۹۹ ابوداؤد۔ زکوٰۃ نسائی زکوٰۃ، مسند امام احمد ج ۲ ص ۲۵۷

فَكَتَبَ إِلَيْهِ سَمِعْتُ رَسُولَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ

تو انھوں نے لکھا میں نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو سُنا کہ فرماتے تھے اللہ عزوجل

إِنَّ اللّٰهَ كَرِهَ لَكُمْ ثَلَاثًا قِيلَ وَقَالَ وَإِضَاعَةَ الْمَالِ وَكَثْرَةَ السُّؤَالِ ؏

کو تین باتیں ناپسند ہیں۔ قیل وقال اور مال کا ضائع کرنا اور بکثرت سوال کرنا۔

۸۷۳ عَنْ أَبِيهِ عَنْ صَالِحٍ عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ مُحَمَّدٍ أَنَّهُ قَالَ سَمِعْتُ

حدیث یعقوب بن ابراہیم اپنے باپ ابراہیم سے وہ صالح سے وہ اسماعیل بن محمد بن

أَبِي يُحَدِّثُ هٰذَا فَقَالَ فِي حَدِيثِهِ فَضَرَبَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى

سعد سے روایت کرتے ہیں کہ انھوں (اسماعیل بن محمد) نے کہا میں نے اپنے باپ (محمد) سے سُنا

تھے یا نہیں وغیرہ وغیرہ۔ یہ ممنوع ہیں۔ اور اسی کثرت سوال میں داخل ہیں۔

اسی طرح انسان کے نجی وکاروباری تفاصیل کے غیر ضروری سوالات بھی اسی قبیل سے ہیں۔ واضح ہو کہ کبھی کبھی سوال واجب ہوتا ہے مثلاً کھانے کو کچھ نہیں اور جان جانے کا اندیشہ ہے تو جان بچانے کے لئے سوال واجب ہے، کیونکہ جان بچانی فرض ہے۔

۸۷۳ **تشریحات** یہ جلد اول ص ۲۸۲ پر گزری ہوئی حدیث نمبر ۲۶ کا درمیانی جز ہے۔ جس کا مضمون یہ ہے کہ حضرت سعد بن وقاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک گروہ کو دیا اور ایک ایسے شخص کو کچھ نہیں دیا جو میرے نزدیک سب سے اچھا تھا۔ میں نے تین بار خدمت میں عرض کیا تو فرمایا۔ ایک کو دیتا ہوں حالانکہ دوسرا مجھے زیادہ پیارا ہوتا ہے۔ اس اندیشے کی وجہ سے کہ کہیں اللہ اسے منہ کے بل جہنم میں نہ ڈالدے۔ یعنی کچھ لوگ ایسے ہوتے ہیں کہ ابھی ایمان انکے دلوں میں راسخ نہیں ہوتا تو انھیں تالیف قلب کے لئے دیتا ہوں۔ تاکہ وہ سچے مومن ہو جائیں۔ اور جسے نہیں دیتا وہ راسخ الایمان ہوتا ہے۔ اسے کچھ دیا جائے یا کچھ نہ دیا جائے وہ بہرحال ثابت قدم رہے گا۔

شبہہ وجواب محمد بن سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کر رہے ہیں حالانکہ محمد بن سعد نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو دیکھا نہیں ہے۔ اس بنا پر یہ روایت مرسل ہوئی علامہ عینی نے یہ جواب دیا کہ اس روایت میں ھٰذا کا اشارہ اس کے پہلے مذکور حدیث سعد کی طرف ہے جس میں تصریح ہے کہ حضرت سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک گروہ کو دیا۔ اب یہ مرسل نہ رہی متصل ہو گئی۔

ع۵ الزکوٰۃ باب قول اللہ لا یسئلون الناس الحافا ص ۱۹۹

عَلَیْهِ وَسَلَّمَ بِیَدِهٖ فَجَمَعَ بَیْنَ عُنُقِیْ وَکَتِفِیْ ثُمَّ قَالَ اَقْبِلْ

وہ یہ حدیث بیان کرتے تھے اپنی اس حدیث میں یہ کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

اَیْ سَعْدُ اِنِّیْ لَاُعْطِی الرَّجُلَ عہ

نے اپنے دست مبارک سے میری گردن اور شانے کے درمیان مارا پھر فرمایا اے سعد توجہ دے۔ میں ایک شخص کو دیتا ہوں۔

قال ابوعبد الله فَكُبْكِبُوا قُلِبُوا ــ مكبًّا اكبّ الرجل اذا كان فعله غير واقع على

ابوعبداللہ نے کہا۔ فکبکبوا کے معنی قلبوا کے ہیں۔ مکبًّا (اکبّ) سے ہے۔ اکبّ الرجل اس وقت کہا جاتا

احدٍ فاذا وقع الفعل قلت كبّه الله لوجهه وكببتُهٗ انا عسہ

ہے جبکہ اسکا فعل کسی پر واقع نہ ہو جب واقع ہو تو تم یہ کہوگے کبّہ اللہ لوجھہ وکبتہ انا۔

تشریحات حدیث میں آیا تھا۔ ان یکبّہُ اللہُ فی النار علی وجھہ۔ کہ کہیں اللہ اسے اوندھے منہ جہنم میں نہ ڈالدے۔ حسب عادت امام بخاری قدس سرہٗ اس کے مناسب قرآن مجید میں وارد دو الفاظ کی تفسیر کی ہے ایک کبکبوا ہے سورہ شعراء آیت ۹۴ میں فرمایا۔ فَكُبْكِبُوْا فِیْهَا هُمْ وَالْغَاوُوْنَ۔ تو جہنم میں وہ اور تمام گمراہ اوندھے منہ ڈالدیئے گئے۔ دوسرے مکبّا ہے۔ سورہ ملک آیت ۲۲ میں فرمایا۔ اَفَمَنْ یَّمْشِیْ مُكِبًّا عَلٰى وَجْهِهٖۤ اَهْدٰۤى اَمَّنْ یَّمْشِیْ سَوِیًّا عَلٰى صِرَاطٍ مُّسْتَقِیْمٍ۔ کیا جو اوندھا منہ کے بل چلے زیادہ راہ پر ہے یا جو سیدھا راہ راست پر چلے۔ کَبَّ۔ ان چند افعال میں سے ہے جو مجرد میں متعدی ہیں اور باب افعال میں لازم۔ کبکبوا۔ مجرد ہے، اس کے معنی ہیں۔ منہ کے بل جہنم میں ڈالے گئے۔ مکبا۔ باب افعال کا اسم فاعل ہے۔ اس کے معنی ہیں اوندھے ہوکر۔

امام بخاری نے جب اس کا فعل کسی پر واقع نہ ہو۔ سے۔ لازم کی تعبیر کی ہے۔ اور جب کسی پر واقع ہو۔ سے متعدی کی۔

كَبَّ اَكَبَّ کے مثل چند یہ افعال بھی ہیں۔ حَجَمَ۔ اَحْجَمَ۔ نَسَلَ۔ اَنْسَلَ۔ مَرَیٰ۔ اَمْرَیٰ نَزَفَ۔ اَنْزَفَ۔ نَشَقَ۔ اَنْشَقَ۔ قَشَعَ۔ اَقْشَعَ۔

قَالَ اَبُوْعَبْدِ اللّٰهِ صَالِحُ بْنُ كَيْسَانَ هُوَ اَكْبَرُ مِنَ الزُّهْرِیِّ وَهُوَ قَدْ اَدْرَكَ ابْنَ عُمَرَ سہ

ابوعبداللہ امام بخاری نے کہا۔ صالح بن کیسان زہری سے عمر میں بڑے ہیں۔ انھوں نے ابن عمر کو پایا یعنی سماع حدیث کی۔

تشریح: امام بخاری یہ بتانا چاہتے ہیں کہ صالح بن کیسان امام زہری سے عمر میں بڑے ہیں۔ صالح بن کیسان نے حضرت ابن عمر سے حدیث سنی ہے بخلاف امام زہری کے کہ انکے بارے میں جمہور کا قول یہ ہے کہ

عہ الزکوۃ باب قول اللہ تعالیٰ لا یسئلون الناس الحافا ص ۲۰۰ عسہ الزکوۃ باب لا یسئلون الناس الحافا ص ۲۰۰

سہ باب الزکوۃ لا یسئلون الناس الحافا ص ۲۰۰۔

115

حدیث ۸۷۴ عَنْ اَبِیْ هُرَیْرَةَ رَضِیَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهُ اَنَّ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ
تَعَالٰی عَلَیْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَیْسَ الْمِسْکِیْنُ الَّذِیْ یَطُوْفُ عَلَی النَّاسِ
علیہ وسلم نے فرمایا وہ مسکین نہیں جو لوگوں پر گھومتا رہتا ہے لقمہ دو لقمہ ایک دو
تَرُدُّهُ اللُّقْمَةُ وَاللُّقْمَتَانِ وَالتَّمْرَةُ وَالتَّمْرَتَانِ وَلٰکِنَّ الْمِسْکِیْنَ
کھجوریں اسے دروازے پھراتی ہیں ہاں مسکین وہ ہے جو
الَّذِیْ لَایَجِدُ غِنًی یُّغْنِیْهِ وَلَا یُفْطَنُ بِهٖ فَیُتَصَدَّقُ عَلَیْهِ وَلَا
اپنی حاجت بھر نہیں پاتا اور اسے جانا بھی نہیں جاتا
یَقُوْمُ فَیَسْئَلُ النَّاسَ عہ
کہ اسے کچھ دیا جائے اور لوگوں سے مانگتا بھی نہیں۔

حدیث ۸۷۵ عَنْ اَبِیْ هُرَیْرَةَ رَضِیَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهُ عَنِ النَّبِیِّ صَلَّی اللّٰهُ تَعَالٰی
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے

انھوں نے حضرت ابن عمر سے حدیث نہیں سُنی۔ امام احمد امام ابن مدینی امام ابن معین کا بھی یہی قول ہے امام زہری سے دو حدیثیں براہ راست حضرت ابن عمر سے مروی ہیں۔ مگر دوسروں کی روایت میں درمیان میں سالم ہیں۔ امام زہری کی پیدائش ۵۰ھ یا اس کے بعد کی ہے۔ اور سن ایکسو تیئیس یا چوبیس میں ان کا وصال ہوا ہے۔ اور صالح بن کیسان کا وصال سن ایکسو چالیس یا اس سے کچھ پہلے ہوا ہے۔ اور حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا وصال ۷۳ھ میں ہوا ہے۔

تشریحات ۸۷۶ اس حدیث کا یہ جز فلما اشرف علی المدینة فقال هذه طابة سے آخر تک کو مغازی میں اور طابہ تک فضائل مدینہ میں۔ اور۔ خیر دور الانصار۔ سے فی کل دور الانصار خیر تک مناقب میں ذکر فرمایا ہے۔

تبوک مدینہ طیبہ سے شمال کی جانب چودہ منزل پر ایک جگہ کا نام ہے۔ یہاں سے دمشق گیارہ منزل کے فاصلے پر ہے۔ یہ غیر منصرف ہے۔ ابن قتیبہ کا گمان ہے کہ یہ تفعل کے وزن پر بوک سے فعل مضارع ہے۔ اس کے معنی۔ زمین کے دراڑ میں تیر وغیرہ ڈال کر پانی نکالنا ہے۔ یہاں جب حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پہنچے

عہ ایضا۔ ثانی تفسیر سورۂ بقرہ۔ باب قول اللہ لا یسألون الناس الحافا ص ۶۵۱ - ابو داود زکوٰۃ نسائی زکوٰۃ دارمی زکوٰۃ موطا امام مالک صفة النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم - مسند امام احمد ج ۲ ص ۲۶۱ -

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَاَنْ يَّاْخُذَ اَحَدُكُمْ حَبْلَهٗ ثُمَّ يَغْدُوْ وَاَحْسِبُهٗ قَالَ
روایت کرتے ہیں کہ فرمایا کوئی صبح کو رسی لے کر پہاڑ پر جائے اور
اِلَى الْجَبَلِ فَيَحْتَطِبَ فَيَبِيْعَ وَفَيَاْكُلَ وَيَتَصَدَّقَ خَيْرٌ لَّهٗ مِنْ اَنْ
لکڑی جمع کرے پھر اسے بیچے اور کھائے صدقہ کرے
يَّسْاَلَ النَّاسَ عه
یہ اس کے لئے بہتر ہے کہ لوگوں سے مانگے۔

حدیث ۸۷۶ عَنْ اَبِيْ حُمَيْدِنِ السَّاعِدِيِّ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُ قَالَ غَزَوْنَا
حضرت ابوحمید ساعدی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا ہم نبی صلے اللہ
مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَزْوَةَ تَبُوْكَ فَلَمَّا جَاءَ
تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ غزوہ تبوک کے لئے نکلے۔ جب حضور وادی القریٰ پہنچے تو
وَادِيَ الْقُرٰى اِذَا امْرَاَةٌ فِيْ حَدِيْقَةٍ لَّهَا فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ
ایک عورت ملی جو اپنے باغ میں تھی نبی صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

تو دیکھا کہ لوگ ایک دراڑ میں سے پیالے سے پانی نکال رہے ہیں۔ تو فرمایا۔ ایسے ہی کرتے رہو گے۔ اس وجہ سے اس کا نام غزوہ تبوک پڑا۔ یہ رجب سنہ ۹ھ میں ہوا تھا۔ بیس دن وہاں قیام رہا۔ رمضان یا شوال کے آخر میں واپسی ہوئی۔ وادی القریٰ۔ حجاز کے قدیمی شہروں میں سے ہے۔

اخرصوا: — خرص۔ اندازے سے کسی چیز کی مقدار بتانا۔ سلاطین و ملوک کی عادت تھی کہ جب کھجور انگور وغیرہ کے پھل ظاہر ہو جاتے تو کسی ماہر کو بھیجتے جو یہ اندازہ لگاتا کہ تیار ہونے پر یہ پھل کتنے ہوں گے۔ پھر پھل اترنے کے بعد اسی کے مطابق اس سے عشر وصول کرتے اس میں یہ فائدہ تھا کہ خرص کے بعد مالک کو اس میں پھل کھانا بیچنا جائز ہو جاتا۔ اور بیت المال کا نقصان بھی نہیں ہوتا۔ خرص کے مطابق عمل لازم ہے یا نہیں اور خرص جائز ہے یا نہیں۔ اس بارے میں ائمہ میں کئی اختلافات ہیں ہمارے یہاں یہ منسوخ ہے۔ جیسا کہ امام طحاوی نے فرمایا ہماری دلیل حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی یہ حدیث ہے کہ فرمایا[1] نهى النبى صلى الله تعالى عليه وسلم عن الخرص وقال ارأيتم ان هلك الثمر۔ ايحب ان ياكل مال اخيه بالباطل۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے خرص سے منع فرمایا۔ اور فرمایا بتاؤ اگر پھل ہلاک ہو جائے۔ کیا تم پسند

عه الزكوة باب قول الله تعالى لا يسئلون الناس الحافا ص ۲۰۰ باب كسب الرجل وعمله ص ۲۷۸ المساقاة باب بيع الحطب والكلأ ص ۳۱۹ نسائی زکوۃ۔

[1] شرح معانی الآثار اول زکوۃ باب الخرص ص ۲۶۷ ۔

تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ لِاَصْحَابِہٖ اُخْرُصُوْا وَخَرَصَ رَسُوْلُ اللّٰہِ صَلَّی
نے اپنے اصحاب سے فرمایا اس کی کھجوروں کا اندازہ لگاؤ اور رسول اللہ صلی اللہ
اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ عَشْرَۃَ اَوْسُقٍ فَقَالَ لَہَا اَحْصِیْ مَا یَخْرُجُ
تعالیٰ علیہ وسلم نے دس وسق کا اندازہ لگایا اور اس عورت سے کہا اس سے جو نکلے
مِنْہَا فَلَمَّا اَتَیْنَا تَبُوْکَ قَالَ اَمَا اِنَّہَا سَتَہُبُّ اللَّیْلَۃَ رِیْحٌ شَدِیْدَۃٌ
اس کا حساب رکھنا ہم جب تبوک پہنچے تو فرمایا سنو آج رات میں سخت آندھی آئے گی
وَلَا یَقُوْمَنَّ اَحَدٌ وَّمَنْ کَانَ مَعَہٗ بَعِیْرٌ فَلْیَعْقِلْہُ فَعَقَلْنَاہَا وَہَبَّتْ
کوئی کھڑا نہ ہو اور جس کے پاس اونٹ ہو وہ اس کی عقال باندھ دے۔ ہم نے باندھ دیا
رِیْحٌ شَدِیْدَۃٌ فَقَامَ رَجُلٌ فَاَلْقَتْہُ بِجَبَلَیْ طَیِّئٍ ۔ وَاَھْدٰی مَلِکُ
اور سخت آندھی آئی اور ایک شخص کھڑا ہوگیا تو اسے طے کے پہاڑوں میں پھینک دیا۔

کرتے ہو کہ اپنے بھائی کا مال باطل طریقے پر کھاؤ۔ ممانعت کا صریح مفاد یہ ہے کہ پہلے اجازت تھی پھر ممانعت ہوگئی۔ یہ دلیل نسخ ہے۔ اور نسخ پر عمل ناجائز۔ اسی لئے علامہ عینی نے اسے مکروہ بتایا۔ اور یہی امام طحاوی[1] نے بھی فرمایا۔

تنقیح مسئلہ یہ ہے کہ جو لوگ خرص کے قائل ہیں وہ یہ کہتے ہیں کہ حکومت کے مقرر کردہ خارص نے جو مقدار بتادی اسی کے مطابق عشر وصول کرنا لازم ہے۔ اور ہمارے یہاں ایسا کرنا منع ہے۔ اس کی مؤید اور بھی حدیثیں ہیں۔ سہل بن ابی حثمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا، جب تم تخمینہ لگالو تو اسی کے مطابق لو اور ایک تہائی چھوڑ دو۔ اور اگر ایک تہائی نہ چھوڑ سکو تو چوتھائی چھوڑ دو[2] اگر تخمینے کے مطابق لینا واجب ہوتا تو تہائی چوتھائی چھوڑنے کا کیا مطلب۔ اور حضرت عبداللہ بن رواحہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو خیبر تخمینہ لگانے کے لئے اس لئے بھیجتے تھے کہ یہودی بددیانت قوم ہے اس لئے خاص ان کے لئے بطور احتیاط بھیجتے تھے۔ اور بخاری کی حدیث زیر بحث سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ یہ عمل دائمی اور وجوبی تھا۔ اس کا احتمال ہے کہ یہ وقتی رہا ہو۔ پھر یہاں خود حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اندازہ لگایا تھا جسمیں غلطی کا احتمال ہی نہیں۔ جیسا کہ واقع ہوا۔ دوسروں کے تخمینے میں یہ بات کہاں یہ حکم اجماعی مسئلے کے خلاف ہے۔ عشر اسی میں واجب ہے جو پیداوار ہو۔ پیداوار سے مراد ایسی پیداوار جو قابل انتفاع ہو۔ پھلوں کے ظاہر ہونے کے بعد تجربہ شاہد ہے کہ کتنے پھل ضائع ہو جاتے ہیں پھر موسم کے

---

[1] شرح معانی الآثار اول زکوٰۃ باب الخرص ص ۳۶۶۔ [2] ایضاً صفحہ ۳۶۷

أَيْلَةَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَغْلَةً بَيْضَاءَ وَكَسَاهُ بُرْدًا۔
اور ایلہ کے بادشاہ نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں سفید خچر نذر کی اور حضور
وَكَتَبَ لَهٗ بِبَحْرِهِمْ۔ فَلَمَّا أَتٰى وَادِيَ الْقُرٰى قَالَ لِلْمَرْأَةِ كَمْ جَاءَتْ
نے اسے چادر عطا فرمائی اور ان کے لئے انکا سمندر لکھدیا پھر جب وادی القری واپس
حَدِيْقَتُكِ قَالَتْ عَشَرَةَ أَوْسُقٍ خَرْصَ رَسُوْلِ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى
تشریف لائے تو اس عورت سے پوچھا تیرے باغ میں کتنی کھجوریں آئیں تو اس نے بتایا
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنِّيْ مُتَعَجِّلٌ
کر دس وسق رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اندازے کے مطابق اب نبی صلی اللہ
إِلَى الْمَدِيْنَةِ فَمَنْ أَرَادَ مِنْكُمْ أَنْ يَّتَعَجَّلَ مَعِيَ فَلْيَتَعَجَّلْ فَلَمَّا
تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا میں مدینہ جلد پہنچنا چاہتا ہوں تم میں سے جو میرے ساتھ جلد مدینہ پہنچنا چاہے
(قَالَ ابْنُ بَكَّارٍ كَلِمَةً مَّعْنَاهُ) أَشْرَفَ عَلَى الْمَدِيْنَةِ قَالَ هٰذِهٖ طَابَةٌ
تو تیز چلے۔ جب مدینہ نظر آنے لگا تو فرمایا یہ طابہ ہے

بدلنے سے اس کی مقدار میں کافی فرق ہو جاتا ہے۔ اندازہ لگایا کہ دس من کھجوریں اتریں گی۔ مگر موسم ناموافق ہوگیا تو کم آسکتی ہیں۔ سازگار ہوگیا تو زیادہ بھی۔ پہلی صورت میں تخمینے کے مطابق لینے میں حق سے زیادہ لینا ہوا جو ناجائز اور دوسری صورت میں حق سے کم لیا یہ بھی حق اللہ میں خیانت۔

اس میں کوئی حرج نہیں کہ اس اندیشے کی بنا پر کہ کاشتکار چوری نہ کریں۔ ان پر دھونس کے لئے تخمینہ لگوا لیا جائے تو کوئی حرج بھی نہیں۔ احناف مکردہ اسے کہتے ہیں کہ تخمینے کے مطابق ہی وصول کیا جائے۔

سَتَهُبُّ ۔ یہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی غیب دانی کی دلیل ہے۔ یہ اور اس قسم کی متعدد احادیث دلیل ہیں کہ سورۂ لقمان کی اخیر آیہ کریمہ وَعِنْدَهٗ عِلْمُ السَّاعَةِ۔ میں علم سے علم ذاتی قدیم واجب غیر متناہی بالفعل مراد ہے۔

فلیعقلہ ۔ مغازی امام ابن اسحٰق میں ہے۔ کہ یہ بھی فرمایا۔ کوئی باہر نکلے تو کسی کو ساتھ ضرور لے لے۔ بنی ساعدہ کے دو صاحب باہر نکلے۔ ایک صاحب قضاء حاجت کے لئے نکلے تو وہیں گلا گھٹ گیا دوسرے صاحب کا اونٹ بدک گیا۔ تو اس کے پیچھے نکلے تو آندھی نے اڑا کر انھیں اجا اور سلمی بنی طی کے دونوں پہاڑوں کے درمیان ڈال دیا۔ جن کا گلا گھٹ گیا تھا انھیں خدمت اقدس میں لوگ لائے ان کو شفا حاصل ہوگئی اور دوسرے صاحب جب حضور تبوک سے واپس ہوئے تو مدینہ طیبہ لوٹے۔

فَلَمَّا رَأٰى أُحُدًا قَالَ هٰذَا جَبَلٌ يُحِبُّنَا وَنُحِبُّهٗ أَلَا أُخْبِرُكُمْ بِخَيْرِ

اور جب احد کو دیکھا تو فرمایا یہ پہاڑ ہم سے محبت کرتا ہے اور ہم اس سے محبت کرتے ہیں

دُوْرِ الْأَنْصَارِ قَالُوْا بَلٰى قَالَ دُوْرُ بَنِي النَّجَّارِ ثُمَّ دُوْرُ بَنِي عَبْدِ

کیا تمھیں میں انصار کے سب سے بہتر گھر کو نہ بتادوں لوگوں نے عرض کیا ضرور بتائیے تو فرمایا بنی نجار

الْأَشْهَلِ ثُمَّ دُوْرُ بَنِي سَاعِدَةَ أَوْ دُوْرُ بَنِي الْحَارِثِ بْنِ الْخَزْرَجِ

کے گھر ہیں پھر بنی عبدالاشہل کے پھر بنی ساعدہ کے یا بنی حارث بن خزرج کے گھر اور

وَفِيْ كُلِّ دُوْرِ الْأَنْصَارِ يَعْنِيْ خَيْرًا ـ قَالَ أَبُوْ عَبْدِ اللّٰهِ كُلُّ بُسْتَانٍ

انصار کے ہر گھر میں خیر ہے ابو عبداللہ امام بخاری نے کہا جس باغ

عَلَيْهِ حَائِطٌ فَهُوَ حَدِيْقَةٌ وَمَا لَمْ يَكُنْ عَلَيْهِ حَائِطٌ لَا يُقَالُ حَدِيْقَةٌ ـ

کے اردگرد دیوار ہو وہ حدیقہ ہے، اور دیوار نہ ہو تو اسے حدیقہ نہیں کہیں گے۔

وَقَالَ سُلَيْمَانُ بْنُ بِلَالٍ حَدَّثَنِيْ عَمْرٌو ثُمَّ دَارُ بَنِي الْحَارِثِ بْنِ

اور سلیمان بن بلال نے کہا مجھ سے عمرو نے حدیث بیان کی کہ فرمایا ۔ پھر بنی حارث بن

ملك ایلہ | ایلہ مکہ معظمہ اور مصر کے درمیان نصف مسافت پر ایک شہر ہے جو سمندر کے کنارے ہے قرآن کریم میں جو مذکور ہے وَاسْـَٔلْهُمْ عَنِ الْقَرْيَةِ الَّتِيْ كَانَتْ حَاضِرَةَ الْبَحْرِ اس سے یہی ایلہ مراد ہے۔ اس وقت اس کا بادشاہ یوحنا تھا۔ اس نے خدمت اقدس میں سفید خچر پیش کیا جس کا نام دُلدُل تھا۔ اور حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اسے چادر عطا فرمائی۔ اور اس کا ملک اسکے لئے برقرار رکھا۔ چونکہ اس کا ملک سمندر کے کنارے تھا اس لئے ببحرهم سے تعبیر فرمایا۔

هذا جبل یحبنا | یہ اپنے اصلی معنی پر ہے۔ ہر مخلوق میں یک گونہ حیات ہے اور شعور بھی ہے اور اسی کی بدولت وہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور اللہ عزوجل کو جانتی اور مانتی ہے۔ یہ قرآن مجید کی نص سے ثابت ہے۔ ارشاد ہے۔

إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَّحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا ﴿پ ۲۲﴾

ہم نے آسمانوں اور زمین اور پہاڑوں پر امانت پیش کی تو ان سبنے اسکے اٹھانے سے انکار کردیا اور ڈر گئے۔

اگر پہاڑوں میں حیات وشعور ادراک نہیں تو پھر امانت کے تحمل سے انکار اور ڈرنے کا سبب کیا تھا انھیں کیا پتہ چلتا کہ یہ امانت کیا چیز ہے۔

مشہور حدیث ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور حضرت صدیق اکبر فاروق اعظم عثمان غنی احد پر

اَلْخَزْرَجِ ثُمَّ بَنِیْ سَاعِدَۃَ۔ وَقَالَ سُلَیْمَانُ عَنْ سَعْدِ بْنِ سَعِیْدٍ

خزرج کے گھر پھر بنی ساعدہ کے اور سلیمان بن بلال نے کہا سعد بن سعید عمارہ

عَنْ عُمَارَۃَ بْنِ غَزِیَّۃَ عَنْ عَبَّاسٍ عَنْ اَبِیْہِ عَنِ النَّبِیِّ صَلَّی اللّٰہُ

بن غزیہ سے وہ عباس بن ابو حمید ساعدی سے وہ اپنے باپ سے وہ نبی صلی اللہ

تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ قَالَ اُحُدٌ جَبَلٌ یُّحِبُّنَا وَنُحِبُّہٗ عہ

تعالی علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ فرمایا اُحد ایسا پہاڑ ہے جو ہم سے محبت کرتا ہے اور ہم اس سے محبت کرتے ہیں۔

ت ۲۷۱ وَلَمْ یَرَ عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِیْزِ فِی الْعَسَلِ شَیْئًا

اور عمر بن عبد العزیز شہد میں کچھ واجب نہیں جانتے تھے۔

چڑھے۔ وہ ہلنے لگا۔ فرمایا۔ ساکن ہو جا۔ تجھ پر ایک نبی ایک صدیق اور دو شہید ہیں۔ یہ بھی اسکی دلیل ہے کہ اُحد میں حیات ہے شعور و ادراک ہے، اور محبت کا جذبہ بھی ہے۔

اسلئے اس میں کوئی قباحت نہیں کہ یہاں حقیقی معنی مراد ہو یعنی اُحد پہاڑ واقعی ہم سے محبت کرتا ہے اور ہم اس سے محبت کرتے ہیں۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالی علیہ وسلم اور صحابہ سے احد کے محبت کرنے کی وجہ ظاہر ہے مگر اُحد سے حضور اقدس صلی اللہ تعالی علیہ وسلم کیوں محبت کرتے تھے۔ یہ سربستہ راز ہے۔ بظاہر اسلئے بھی ہو سکتا ہے کہ یوم احد اسی پر چڑھ کر دشمن کو بے قابو فرمایا تھا۔ اور اسی کے دامن میں ان وفا شعاروں کے مزارات ہیں جنھوں نے اپنے آپ کو اسلام پر قربان کر دیا مگر محبوب خدا پر آنچ نہیں آنے دی۔

یہ حدیث جو بطریق وہیب مروی ہے۔ اس میں یہ شک ہے کہ عبد الاشہل کے بعد دورِ بنی ساعدہ کہا تھا کہ بنی الحارث بن الخزرج۔ مگر جو بطریق سلیمان بن بلال ہے۔ اس میں بلا شک پہلے۔ دور بنی الحارث بن الخزرج ہے۔ اور اخیر میں۔ دور بنی ساعدہ ہے اور یہی کتاب المناقب کی روایت میں بھی ہے وہاں یہ زائد ہے۔ ابو حمید ساعدی رضی اللہ تعالی عنہ نے کہا۔ اس کے بعد ہم حضرت سعد بن عبادہ سے ملے تو ان سے ابو اسید نے کہا کہ اللہ کے نبی نے انصار کے گھروں کو ایک کو دوسرے سے بہتر بتایا اور ہمیں آخر میں کر دیا۔ یہ سنکر سعد نے رسول اللہ صلی اللہ تعالی علیہ وسلم سے ملاقات کی۔ اور عرض کیا۔ انصار کے گھروں کو ایک دوسرے سے بہتر بتایا گیا اور ہمیں آخر میں کر دیا گیا۔ تو ارشاد فرمایا۔ کیا تمہیں یہ کافی نہیں کہ تم بہترین گھروں میں سے ہو۔

تشریحات یہاں باب یہ ہے۔ عشر ان چیزوں میں ہے جو بارش اور ماء جاری سے سینچی جائیں۔ اور شہد کسی بھی پانی سے سینچا نہیں جاتا۔ باب سے مناسبت یہ ہے۔ کہ باب سے سمجھ میں آیا کہ جو چیزیں

عہ الزکوٰۃ باب خرص التمرۃ ص ۲۰۰ فضائل المدینۃ ص ۲۵۲ المناقب باب فضل دور الانصار ص ۵۳۵ ثانی مغازی باب غزوۃ تبوک ص ۶۳۵ مسلم فضائل ابوداؤد امارۃ۔ مسند امام احمد خامس ص ۴۲۴ -

۸۷۷ عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللّٰهِ عَنْ اَبِيْهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى

حدیث حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فِيْمَا سَقَتِ السَّمَاءُ وَالْعُيُوْنُ اَوْ كَانَ عَثَرِيًّا الْعُشْرُ

سے روایت کرتے ہیں کہ فرمایا۔ جسے بارش اور چشمے سینچیں یا وہ نمناک ہو تو ان میں عشر

وَمَا سُقِيَ بِالنَّضْحِ نِصْفُ الْعُشْرِ عہ

ہے۔ اور جو پانی چھڑک کر پہنچی جائے اس میں نصف عشر ہے۔ بیسواں حصہ۔

ان دونوں پانیوں سے سینچی نہ جائیں ان میں عشر نہیں۔ شہد بھی اسی میں داخل ہے۔ چونکہ شہد میں عشر کا وجوب اور عدم وجوب مختلف فیہ ہے۔ اور غالباً امام بخاری کا مسلک ہے کہ اسمیں عشر نہیں۔ اس لئے اسکو ذکر فرمایا بقیہ چیزوں میں عشر نہ ہونا متفق علیہ ہے۔ اس لئے اس سے تعرض نہ فرمایا۔ سیدنا امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نزدیک شہد میں عشر ہے۔ خواہ تھوڑی ہو خواہ زیادہ۔ عشری زمین میں پیدا ہو یا خراجی یا ایسی زمین میں جو نہ عشری ہو نہ خراجی۔ ہماری تائید میں بکثرت احادیث ہیں جو عمدۃ القاری اور فتح القدیر وغیرہ میں مذکور ہیں۔

عبرت خود امام بخاری اور ان کے مقلدین، زمانۂ حال کے غیر مقلدین، احناف کو طعنہ دیتے ہیں کہ یہ لوگ حدیث چھوڑ کر اقوال رجال کو مذہب بنائے ہوئے ہیں۔ منصف حضرات ملاحظہ فرمائیں کہ بہت سے مسائل کی طرح یہاں بھی حدیث صحیح کے خلاف ایک تابعی کے قول کو امام بخاری مذہب بنائے ہوئے ہیں۔

تشریحات ۸۷۷ یہ حدیث اس کی دلیل ہے کہ زمین کی پیداوار تھوڑی ہو یا زیادہ اس میں عشر ہے عشر واجب ہونے کے لئے نصاب شرط نہیں اس لئے کہ اسمیں کلمۂ ما عام ہے جو قلیل و کثیر سب کو شامل ہے۔

امام بخاری کی تنقید:۔ ہمارے اس استدلال پر امام بخاری نے یہ تنقید کی ہے کہ اگرچہ یہ حدیث عام ہے مگر حضرت ابوسعید رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی وہ حدیث کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ۔ پانچ وسق سے کم میں صدقہ نہیں۔ اس کی مخصص ہے۔ اس لئے کہ یہ ثقہ کی زیادتی ہے اور ثقہ کی زیادتی مقبول ہے۔

جواب علامہ بدرالدین محمود عینی نے یہ جواب دیا۔ کہ عام سے کسی خاص کی تخصیص اس وقت ہوتی ہے جبکہ یہ معلوم ہو کہ خاص بعد میں ارشاد فرمایا گیا ہے۔ ورنہ نہیں۔ مثلاً زید نے اپنے غلام سے کہا۔ فلاں کو جتنا چاہو دیدو۔ پھر حکم دیا کہ دس روپئے دینا۔ تو اب غلام کو دس سے زیادہ دینا جائز نہیں۔ اور اگر پہلے کہا تھا کہ دس دیدو پھر کہا جو جی چاہے دیدو تو اس سے زیادہ دینا جائز ہے۔ اور اگر یہ معلوم نہ ہو کہ پہلے کون سا جملہ کہا تھا اور بعد میں کون تو توقف لازم اور زید سے دوبارہ پوچھنا لازم۔ شرائع میں شارع سے دریافت اب ممکن نہیں

عہ الزکوٰۃ باب العشر فیما یسقی بماء السماء ص ۲۰۱ ابوداود، ترمذی، نسائی ابن ماجہ زکوٰۃ۔

۸۷۸ عَنْ اَبِیْ هُرَیْرَةَ رَضِیَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهُ قَالَ کَانَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّی
حدیث حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کھجور اترنے کے وقت رسول اللہ
اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْهِ وَسَلَّمَ یُؤْتٰی بِالتَّمْرِ عِنْدَ صِرَامِ النَّخْلِ فَیَجِیْءُ هٰذَا
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں کھجوریں لائی جاتیں یہ اپنی کھجوریں لاتا اور یہ اپنی
بِتَمْرِهٖ وَهٰذَا مِنْ تَمْرِهٖ حَتّٰی یَصِیْرَ عِنْدَهٗ کَوْمًا مِّنْ تَمْرٍ فَجَعَلَ الْحَسَنُ
یہاں تک کہ بارگاہ اقدس میں کھجوروں کا ڈھیر لگ جاتا (ایک بار) حسن و حسین
وَالْحُسَیْنُ یَلْعَبَانِ بِذٰلِكَ التَّمْرِ فَاَخَذَ اَحَدُهُمَا تَمْرَةً فَجَعَلَهٗ فِیْ فِیْهِ
ان کھجوروں سے کھیلنے لگے ان میں سے ایک صاحب نے ایک کھجور لی اور اپنے منہ میں
فَنَظَرَ اِلَیْهِ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْهِ وَسَلَّمَ فَاَخْرَجَهَا مِنْ
کرلی اسے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دیکھ لیا تو اس کھجور کو انکے منہ سے نکالا اور
فِیْهِ فَقَالَ اَمَا عَلِمْتَ اَنَّ اٰلَ مُحَمَّدٍ لَا یَاْکُلُوْنَ الصَّدَقَةَ عہ
فرمایا کیا تم نہیں جانتے کہ آل محمد صدقہ نہیں کھاتے۔

اس لئے دوسری دلیل کی طرف رجوع لازم اور دوسری دلیل اول کی مؤید۔ اس لئے ہم نے اول کو اختیار کیا باب عبادت میں یہی مناسب ہے۔ کہ اسی میں احتیاط ہے۔ اس پر مفصل کلام گزر چکا ہے۔

تشریحات ۸۷۸ اس حدیث کا اخیر جز اسی کتاب الزکوۃ باب ما یذکر فی الصدقۃ للنبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور کتاب الجہاد میں بھی ہے۔ یہاں ابہام ہے یہ مذکور نہیں کہ ان دونوں صاحبوں میں سے کس نے کھجور منہ میں ڈالی تھی۔ مگر ان دونوں جگہوں میں تصریح ہے کہ یہ سبط اکبر سیدنا امام حسن مجتبیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ تھے۔ ان دونوں جگہوں میں یہ زائد ہے۔ کِخْ کِخْ۔ اس میں چھ لغات ہیں۔ کاف کو فتحہ اور کسرہ خا، ساکن اور مکسور بلا تنوین اور با تنوین۔ یہ وہ کلمہ ہے جو بچوں کو نامناسب باتوں سے روکنے کے لئے بولتے ہیں۔ جیسے اردو میں کسی گندی چیز یا مضر چیز کے کھانے پر، تھو تھو، کہتے ہیں یا عام غلط حرکتوں پر، ہاں ہاں، کہتے ہیں۔ بعض روایتوں میں[1] ہے۔ ان کے منہ میں انگلی ڈال کر یہ کھجور نکال کر پھینک دی۔ یہ حدیث اس کی دلیل ہے۔ کہ زکوۃ اور اس کے مثل تمام صدقات واجبہ جیسے صدقۂ فطر کفارات، نذور، آل رسول کو لینا جائز نہیں۔ نیز یہ بھی معلوم ہوا کہ بہتر یہی ہے کہ زکوۃ سلطان یا اسکے

عہ الزکوۃ باب اخذ صدقۃ التمر عند صرام النخل ص ۲۰۱ باب ما یذکر فی الصدقۃ للنبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ص ۲۰۲ الجہاد باب من تکلم بالفارسیۃ ص ۴۳۲ مسلم الجہاد۔ نسائی سیر

[1] شرح معانی الآثار اول۔ الزکوۃ ص ۱۲۱۔ باب الصدقۃ علی بنی ہاشم ص ۲۵۲

حدیث ۸۷۹ سَمِعْتُ ابْنَ عُمَرَ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہُمَا یَقُوْلُ نَہَی النَّبِیُّ

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ

صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ عَنْ بَیْعِ الثَّمَرِ حَتّٰی یَبْدُوَ صَلَاحُہَا

وسلم نے اس وقت تک کھجور کے بیچنے سے منع فرمایا جب تک اس کی صلاح نہ ظاہر ہو

وَکَانَ اِذَا سُئِلَ عَنْ صَلَاحِہَا قَالَ حَتّٰی تَذْہَبَ عَاہَتُہٗ عــہ

جائے اور جب صلاح کے بارے میں پوچھا جاتا تو فرماتے کہ اسکے تباہ ہونے کا اندیشہ نہ رہے۔

حدیث ۸۸۰ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللّٰہِ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہُمَا قَالَ نَہَی النَّبِیُّ

حضرت جابر بن عبداللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ

صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ عَنْ بَیْعِ الثِّمَارِ حَتّٰی یَبْدُوَ صَلَاحُہَا

وسلم نے اس وقت تک پھلوں کے بیچنے سے منع فرمایا جبتک اس کی صلاح ظاہر نہ ہو جائے۔

حدیث ۸۸۱ عَنْ اَنَسِ بْنِ مَالِکٍ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہُ اَنَّ رَسُوْلَ اللّٰہِ

حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ

نائب کے یہاں لاکر جمع کر دی جائے اور وہ مستحقین پر تقسیم کرے۔ نیز یہ بھی معلوم ہوا کہ پھلوں کی زکوٰۃ اسوقت لیجائے جب پھل درخت سے اتر جائیں۔ یہ بھی ثابت ہوا کہ بچے اگرچہ غیر مکلف ہیں مگر انھیں بھی ممنوعات کے ارتکاب سے روکا جائے اور یہ بھی بتا دیا جائے کہ یہ چیز کیوں ممنوع ہے۔

تشریحات ۸۷۹ صلاحہا۔ صلاح کے معنی لائق ہونا۔ درست ہونا۔ فساد کا زائل ہونا یہاں اخیر معنی مراد ہے جیساکہ خود حضرت ابن عمر کی حدیث کے اخیر میں اس کی تفسیر ہے کہ اس کے تباہ و برباد ہونے کا اندیشہ نہ رہے۔ عرب میں عام طور پر دو ہی پھل پائے جاتے تھے۔ کھجور اور انگور۔ ان دونوں میں یہ بات اس وقت پیدا ہوتی ہے جبکہ وہ سرخ ہو جائیں۔ اسی لئے حضرت انس کی حدیث میں حتی یبدو صلاحہا کے بجائے حتی تزھی آیا ہے۔ دوسرے پھلوں میں سرخ یا رنگین ہونا اس کی حد نہیں۔ بعض پھل پکنے کے بعد بھی ہرے ہی رہتے ہیں۔ یبدو صلاحہا سے مراد یہ ہے کہ کھانے کے لائق ہو جائیں۔

توضیح باب یہاں باب کا عنوان ہے۔ جس نے اپنے پھلوں یا کھجوروں کے درخت یا کھیتی کو اس وقت بیچا جب اسمیں عشر یا صدقہ واجب ہو چکا تھا۔ اور زکوٰۃ کسی اور چیز سے ادا کی۔ یا اپنے پھلوں

عــہ زکوٰۃ باب من باع ثمارہ او نخلہ الی آخرہ ص ۱۹۷۔

صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ نَھٰی عَنْ بَیْعِ الثِّمَارِ حَتّٰی تُزْھِیَ قَالَ حَتّٰی تَحْمَارَّ

تعالیٰ علیہ وسلم نے جبتک پکیں نہ ہو جائیں پھلوں کے بیچنے سے منع فرمایا۔ فرمایا جبتک سرخ نہ ہو جائیں۔

٨٨٢ اَنَّ عَبْدَ اللّٰہِ بْنَ عُمَرَ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْھُمَا کَانَ یُحَدِّثُ

حدیث حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما حدیث بیان کرتے تھے کہ عمر بن

اَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ تَصَدَّقَ بِفَرَسٍ فِیْ سَبِیْلِ اللّٰہِ فَوَجَدَہٗ یُبَاعُ

خطاب نے ایک گھوڑے کو اللہ کے راستے میں صدقہ کر دیا پھر اسے اس حال میں

فَاَرَادَ اَنْ یَّشْتَرِیَہٗ ثُمَّ اَتَی النَّبِیَّ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ فَاسْتَامَرَہٗ

پایا کہ بیچا جائے تو انھوں نے خریدنے کا ارادہ کر لیا پھر نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی

کو ایسے وقت بیچا کہ ابھی اس میں صدقہ واجب نہیں ہوا تھا۔ اس قول میں نخل سے مراد کھجور کے وہ درخت ہیں جن پر کھجوریں ہوں اسی طرح زمین سے مراد وہ زمین ہے جس میں کھیتی ہو۔ اس لئے کہ صرف زمین پر اور درخت پر بالاجماع زکوٰۃ واجب نہیں۔

اس باب میں صرف سوال ہے اور جواب محذوف ہے۔ جو۔ جاز۔ ہے۔ یعنی یہ جائز ہے اس پر قرینہ امام بخاری کا استدلال ہے۔ یہ امام شافعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ پر تعریض ہے۔ ان کا مذہب یہ ہے کہ پھلوں کے قابل انتفاع ہونے کے بعد زکوٰۃ ادا کئے بغیر پھلوں کی بیع جائز نہیں۔

امام بخاری کا استدلال امام بخاری کا استدلال یہ ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے پھلوں کے بیچنے کی ممانعت کی غایت قابل انتفاع ہونے کو قرار دیا ہے تو اس سے ظاہر کہ قابل انتفاع ہونے کے بعد بیچنا مطلق جائز ہے۔ خواہ اس کی زکوٰۃ دی گئی ہو خواہ نہ دی گئی ہو۔ اس میں زکوٰۃ واجب ہو خواہ نہ واجب ہو۔ امام بخاری کا مقصود یہ ہے کہ امام شافعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی اباحت کے خلاف حکم دیا۔

حضرت امام شافعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ یہ فرماتے ہیں کہ جب پھل میں زکوٰۃ واجب ہو گئی تو کل پیداوار بائع کی ملک نہ رہی اس میں مساکین کا حق ثابت ہو گیا۔ تو بیچنے کا مطلب یہ ہوا کہ بائع نے اس چیز کو بھی بیچا جو اس کی ملک نہیں۔

ہمارا مذہب احناف کا مذہب یہ ہے کہ بیع صحیح ہے اور مشتری کو اختیار ہے خواہ بیع نافذ کرے خواہ فسخ کر دے۔ عشر کل پیداوار سے لیا جائے گا، یہ دوسری بات ہے کہ محصل اس کے عوض اس کی قیمت میں دوسری چیز لیلے۔ اس طرح امام بخاری کا مذہب ہمارے مذہب کے مطابق ہے۔

فَقَالَ لَا تَعُدْ فِیْ صَدَقَتِكَ فَبِذٰلِكَ كَانَ ابْنُ عُمَرَ لَا یَتْرُكُ اَنْ
خدمت میں حاضر ہوئے اور دریافت کیا تو فرمایا اپنے صدقہ کو مت لوٹا اسی وجہ سے
یَّبْتَاعَ شَیْئًا تَصَدَّقَ بِهٖ اِلَّا جَعَلَهٗ صَدَقَةً عہ
حضرت ابن عمر صدقہ کی ہوئی چیز خریدتے تو اسے دوبارہ پھر صدقہ کر دیتے۔

۸۸۳ عَنْ زَیْدِ بْنِ اَسْلَمَ عَنْ اَبِیْهِ قَالَ سَمِعْتُ عُمَرَ یَقُوْلُ حَمَلْتُ
حدیث اسلم نے کہا حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے سنا کہ فرماتے تھے میں نے
عَلٰی فَرَسٍ فِیْ سَبِیْلِ اللّٰهِ فَاَضَاعَهُ الَّذِیْ كَانَ عِنْدَهٗ فَاَرَدْتُّ اَنْ
فی سبیل اللہ ایک شخص کو سواری کے لئے گھوڑا دیا اس نے اسے برباد کر ڈالا تو میں نے
اَشْتَرِیَهٗ وَظَنَنْتُ اَنْ یَّبِیْعَهٗ بِرُخْصٍ فَسَاَلْتُ النَّبِیَّ صَلَّی اللّٰهُ تَعَالٰی
چاہا کہ اسے خرید لوں اور میرا گمان تھا کہ وہ سستا بیچ دیگا میں نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ

تشریحات ۸۸۳ کتاب الھبۃ میں یوں ہے۔ فان العائد فی صدقتہ کالکلب یعود فی قیئہ — صدقہ واپس لینے والا کتے کے مثل ہے جو قے کر کے پھر کھاتا ہے۔ اور کتاب الجہاد میں صدقتہ کے بجائے ھبتہٗ ہے۔

فی سبیل اللہ مراد یہ ہے کہ کسی کو دیا کہ وہ اس پر کسی کار خیر کے لئے سفر کرے۔ مثلاً حج کرے یا جہاد کرے۔

فاضاعہ اس سے مراد یہ ہے کہ اسے پیٹ بھر چارہ نہ دیا اور اس کی خدمت نہیں کی جس کی وجہ سے وہ کمزور ہوگیا۔ سواری کے لائق نہ رہا۔

فوجدہ یباع اس کا ترجمہ عام مترجمین نے یہ کیا ہے۔ تو دیکھا کہ وہ بیچا جا رہا ہے۔ مگر یہ ترجمہ حضرت اسلم والی حدیث کے معارض ہے۔ اس لئے میں نے یہ ترجمہ کیا۔ اسے اس حال میں پایا کہ بیچا جائے۔ یعنی جسے دیا تھا وہ اسے پیٹ بھر چارہ بھی نہیں دے سکتا تھا۔ اس لئے وہ اسے بیچنا چاہتا تھا۔

لا تعد فی صدقتك صدقہ کا لوٹانا تو یہ ہے کہ بعینہ وہی چیز بلاعوض واپس لی جائے اور یہاں حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ قیمت دیکر واپس لینا چاہتے تھے۔ یہ حقیقت میں لوٹانا نہ ہوا۔ مگر جیسا کہ حضرت اسلم والی حدیث میں تصریح ہے۔ کہ خود حضرت عمر کا اندازہ تھا کہ وہ بہت کم قیمت پر بیچ دیگا تو یہ حکم میں لوٹانے کے ہوگیا۔ اس لئے منع ہے۔ اور یہ ممانعت کراہت کی حد تک ہے۔ کیونکہ یہ ظاہر ہے کہ صدقہ کرنیوالے کو کم قیمت پر دیگا تو حقیقۃً بعض صدقہ کا لوٹانا پایا گیا۔

عہ الزکوۃ باب ھل یشتری صدقتہ ص ۲۰۱، باب الجعائل والحملان فی سبیل اللہ ص ۴۱۲، الجہاد باب اذا حمل فرسا فراھا تباع ص ۴۲۱، نسائی زکوۃ۔

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَا تَشْتَرِهٖ وَلَا تَعُدْ فِي صَدَقَتِكَ وَإِنْ أَعْطَاكَهُ

وسلم سے سوال کیا۔ تو فرمایا اسے مت خرید اور اپنا صدقہ مت لوٹا۔ اگرچہ وہ

بِدِرْهَمٍ فَإِنَّ الْعَائِدَ فِي صَدَقَتِهٖ كَالْعَائِدِ فِي قَيْئِهٖ عه

تجھے ایک درہم میں دے۔ کیونکہ صدقہ لوٹانیوالا ایسا ہے جیسے قے لوٹانیوالا۔

حدیث ۸۸۴ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَّضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُمَا قَالَ وَجَدَ النَّبِيُّ

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ

صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَاةً مَّيِّتَةً أُعْطِيَتْهَا مَوْلَاةٌ لِمَيْمُوْنَةَ

وسلم نے ایک مردہ بکری دیکھی جو صدقہ سے ام المومنین حضرت میمونہ کی باندی

صدقہ پر جب فقیر قبضہ کرلے تو صدقہ دینے والے کو لوٹانے کا حق نہیں رہتا۔ مگر ہبہ میں جب موانع رجوع نہ پائے جائیں تو لوٹا سکتا ہے۔ اگرچہ مکروہ ہے۔ موانع دو چیزیں ہیں۔ زیادۃ متصلہ۔ جیسے زمین ہبہ کی تھی اس میں مکان بنالیا۔ درخت بو دیا۔ واہب یا موہوب لہ دونوں یا کسی ایک کی موت۔ ہبہ کا عوض لے چکا ہو۔ شی موہوب موہوب لہ کی ملک سے نکل گئی ہو۔ ہبہ کے وقت عاقدین میں رشتہ زوجیت قائم تھا اگرچہ بعد میں ختم ہوگیا ہو۔ عاقدین میں نسبی قرابت ہو۔ یعنی ایک دوسرے کے ذو رحم محرم ہوں۔

تشریحات ۸۸۴ توضیح باب۔ یہاں باب یہ ہے۔ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ازواج کے موالی کو صدقہ دینا۔ حسب عادت امام بخاری نے حکم بیان نہیں فرمایا۔ مگر اس کے ضمن میں جو حدیثیں لائے ہیں۔ ان سے یہی ظاہر ہے کہ جائز ہے۔ اس لئے کہ پہلی حدیث میں ہے کہ۔ ام المومنین حضرت میمونہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی آزاد کردہ باندی کو صدقے کی بکری اور دوسری حدیث میں ہے کہ۔ ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی باندی حضرت بریرہ کو صدقے کا گوشت دیا گیا اور حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس پر انکار نہیں فرمایا۔ یہ دلیل جواز ہے۔

مگر ان دونوں احادیث میں اس کا بھی احتمال ہے کہ یہ صدقہ، صدقہ نافلہ رہا ہوگا۔ بناءً علیہ اس بارے میں علماء کا اختلاف ہے کہ ازواج مطہرات اور ان کے موالی کو زکوٰۃ دینا جائز ہے یا نہیں۔ ابن قدامہ نے ذکر کیا ہے۔ کہ خلال نے بطریق ابن ابی ملیکہ ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کیا کہ انھوں نے فرمایا۔ انا آل محمد لا تحل لنا الصدقة۔ ہم آل محمد ہیں، ہمیں صدقہ حلال نہیں۔ ابن ابی شیبہ نے انھیں کے طریقے سے روایت کیا کہ خالد بن سعید بن العاص نے ام المومنین حضرت

عه الزکوٰۃ باب هل یشتری صدقته ص ۲۰۱ الهبة باب لایحل لاحد ان یرجع فی صدقته وهبته ص ۳۵۷، باب اذا حمل رجلا علی فرس فهو کالعمری ص ۳۵۹ الجهاد باب الجعائل والحملان فی سبیل اللّٰه ص ۴۱۷، باب اذا حمل فرسا فراٰها تباع ص ۴۲۱ مسلم فرائض نسائی زکوٰۃ - ابن ماجہ احکام

مِنَ الصَّدَقَۃِ قَالَ النَّبِیُّ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ ہَلَّا اِنْتَفَعْتُمْ

کو دی گئی تھی تو فرمایا اس کی کھال سے کیوں نہ نفع حاصل کیا لوگوں

بِجِلْدِہَا قَالُوْا اِنَّہَا مَیْتَۃٌ قَالَ اِنَّمَا حَرُمَ اَکْلُہَا عہ

نے عرض کیا یہ مردار ہے فرمایا اس کا صرف کھانا حرام ہے۔

عائشہ کی خدمت میں صدقہ میں سے کچھ بھیجا تو فرمایا۔ ہم آل محمد ہیں ہمارے لئے صدقہ حلال نہیں[1]۔ اور اس پر اتفاق ہے کہ جسے صدقہ لینا جائز نہیں اس کے موالی کے لئے بھی جائز نہیں۔ اہلسنت کے اصول کے یہی مطابق بھی ہے۔ اس لئے کہ ازواج مطہرات اہل بیت اور آل نبی بلاشبہہ ہیں۔ اور نص صریح ہے۔ کہ ارشاد فرمایا انا لاتحل لنا الصدقۃ وان موالی القوم منھم۔ ہمارے لئے صدقہ حلال نہیں اور ہر قوم کے موالی انھیں میں سے ہیں۔ اب ضرور ہوا کہ ان دونوں حدیثوں میں صدقہ کو صدقہ نافلہ پر محمول کیا جائے

انتفعتم بجلدھا اس کی کھال سے نفع کیوں نہیں اٹھایا۔ اس میں قبل دباغت کی قید نہیں اس لئے اس کے عموم سے اور اس حدیث کے آخر جملے انما حرم اکلھا سے دلیل لاتے ہوئے کچھ لوگوں نے فرمایا کہ مردار کی کھال سے دباغت کے بغیر بھی انتفاع جائز ہے۔ جیسا کہ امام ابن شہاب امام لیث بن سعد کا قول مشہور یہی ہے۔ مگر ہمارا اور جمہور کا مذہب یہ ہے۔ کہ دباغت کے بغیر کسی قسم کا انتفاع جائز نہیں حتی کہ بیچنا بھی۔ یہی امام شافعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا بھی مذہب ہے۔ ہماری دلیل یہ حدیث[2] ہے۔ کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے قریش کے کچھ لوگوں کو دیکھا کہ ایک بکری گھسیٹتے لئے جا رہے ہیں تو فرمایا، اگر اس کی کھال لے لیتے تو اچھا ہوتا۔ لوگوں نے عرض کیا۔ یہ مردہ ہے۔ فرمایا، اس کو پانی اور سلم کے پتے پاک کر دیں گے۔ اس زمانے کا دستور تھا کہ سلم کے پتے پانی میں ڈال کر کچی کھال پکاتے تھے، اس حدیث سے معلوم ہوا کہ قبل دباغت ناپاک ہے۔ اور ناپاک سے انتفاع بالاتفاق حرام اور بعد دباغت پاک اور اس سے انتفاع جائز۔ اور یہی توجیہ ان احادیث کی بھی ہے جن میں مردار کی کھال یا پٹھے یا کسی چیز سے نفع حاصل کرنے کو منع فرمایا ہے۔

امام مسلم[3] نے حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا اذا دبغ الاھاب فقد طھر۔ جب کچی کھال کی دباغت کر لی جائے تو وہ پاک ہو گئی۔ اور ایک حدیث مرفوع میں[4] ہے۔

عہ الزکوٰۃ باب الصدقۃ علی موالی النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ص ۲۰۲ البیوع باب جلود المیتۃ قبل ان تدبغ ص ۲۹۶ ثانی الذبائح باب جلود المیتۃ ص ۸۳۰ مسلم الطہارۃ - ابو داؤد اللباس نسائی ذبائح

[1] عمدۃ القاری تاسع ص ۸۷

[2] نسائی ثانی الفرع باب جلود المیتۃ ص ۹۰ ابو داؤد ثانی اللباس باب اہب المیتۃ ص ۲۱۳

[3] مسلم اول حیض باب طہور جلود المیتۃ بالدباغ ص ۱۵۹ ابو داؤد ثانی اللباس باب فی اہب المیتۃ ص ۲۱۳

[4] عمدۃ القاری تاسع ص ۸۸

۸۸۵ عَنْ عَائِشَۃَ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہَا قَالَتْ وَاُتِیَ النَّبِیُّ صَلَّی

حدیث ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا کہ نبی

اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ بِلَحْمٍ فَقُلْتُ ھٰذَا مَا تُصُدِّقَ بِہٖ عَلٰی

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں گوشت پیش کیا گیا تو میں نے عرض کیا یہ بریرہ

بَرِیْرَۃَ فَقَالَ ھُوَ لَھَا صَدَقَۃٌ وَلَنَا ھَدِیَّۃٌ؎

پر صدقہ کیا ہوا ہے۔ تو فرمایا اسکے لئے صدقہ ہے اور ہمارے لئے ہدیہ۔

استمتعوا بجلود المیتۃ اذا دبغت ترابا کان اورمادا او ملحا اوما کان بعد ان یزید صلاحہ۔

مردار کی کھال سے نفع حاصل کرو جبکہ اسکی دباغت ہو جائے۔ مٹی سے ہو یا راکھ سے یا نمک سے یا کسی چیز سے بھی ہو جو اسکی اصلاح زیادہ کرے۔

یہ سب احادیث اس کی دلیل ہیں کہ قبل دباغت مردار کی کھال ناپاک ہے۔ اس سے نفع حاصل کرنا جائز نہیں۔ اور دباغت کے بعد وہ پاک ہے اس سے انتفاع جائز ہے۔ اخیر کی حدیث سے معلوم ہوا کہ دباغت کے لئے پکانا لازم نہیں۔ کسی طرح اس کی خلقی رطوبت دور کر دی جائے۔ دباغت ہو گئی۔ مثلاً دھوپ میں سکھا دیا۔

ان احادیث سے ان حضرات کا بھی قول باطل ہو گیا جو بعد دباغت بھی مردار کی کھال سے نفع حاصل کرنے کو ناجائز کہتے ہیں۔

ہمارے یہاں انسان اور سانپ اور خنزیر کے علاوہ ہر جانور کی کھال دباغت سے پاک ہو جاتی ہے۔ انسان کی کھال اس وجہ سے کہ انسان مکرم و محترم ہے اگر دباغت سے اس کی کھال کو قابل انتفاع ہونے کا فتوی دیدیا جائے تو انسان کا ناموس خطرے میں پڑ جائے گا۔ سانپ کی کھال اتنی سخت ہوتی ہے کہ وہ دباغت قبول ہی نہیں کرتی اور خنزیر نجس العین ہے۔ اس کی کھال کے پاک ہونے کا سوال ہی نہیں۔

تشریحات ۸۸۵ یہ ایک حدیث کا جز ہے۔ اس کا ابتدائی حصہ جلد ثانی ص۴۴۴ پر گزر چکا ہے۔ کتاب الطلاق میں بالاختصار یہ حدیث یوں ہے۔ ام المومنین حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ بریرہ کی ذات سے تین سنتیں معلوم ہوئیں۔ پہلی یہ کہ وہ آزاد کی گئیں تو انھیں اپنے شوہر کے بارے میں اختیار دیا گیا۔ اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ ولاء اس کے لئے ہے جس نے آزاد کیا۔

؎ الزکوٰۃ باب الصدقۃ علی موالی ازواج النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ص ۲۰۲ ھبہ باب قبول الھدیۃ ص ۳۵۰ ثانی الطلاق باب لایکون بیع الامۃ طلاقا ص ۷۹۵ باب ص ۷۹۶ اطعمہ باب الادم ص ۸۱۶ نسائی زکوٰۃ فرائض۔

۸۸۶ عَنْ اَنَسٍ رَّضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہُ اَنَّ النَّبِیَّ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی

حدیث حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ

عَلَیْہِ وَسَلَّمَ اُوْتِیَ بِلَحْمٍ تُصُدِّقَ بِہٖ عَلٰی بَرِیْرَۃَ فَقَالَ ھُوَ عَلَیْھَا

وسلم کی خدمت میں صدقے کا گوشت پیش کیا گیا۔ جو بریرہ پر صدقہ کیا گیا تھا تو فرمایا

صَدَقَۃٌ وَّھُوَ لَنَا ھَدِیَّۃٌ عہ

وہ بریرہ پر صدقہ ہے اور ہمارے لئے ہدیہ ہے۔

اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اندر تشریف لائے۔ اور ہانڈی گوشت سے ابل رہی تھی تو حضور کی خدمت میں روٹی اور گھر کے سالنوں میں سے کوئی سالن پیش کیا گیا تو فرمایا کیا میں نے ہانڈی نہیں دیکھی ہے جسمیں گوشت ہے۔ لوگوں نے عرض کیا ضرور لیکن یہ گوشت صدقہ کا ہے جو بریرہ کو دیا گیا ہے اور حضور صدقہ نہیں کھاتے۔ تو فرمایا، اس پر صدقہ ہے اور ہمارے لئے ھدیہ ہے۔

تشریحات ۸۸۶ حیلہ شرعیہ کی یہی اصل ہے۔ عند الضرورۃ زکوٰۃ فطرے اور دوسرے صدقات واجبہ کسی مستحق کو دے کر مالک بنا دیں اور وہ اس پر قبضہ بھی کرلے۔ پھر وہ کسی دینی کام کے لئے یا کسی بھی کار خیر کے لئے دیدے۔ آج دین کی بقا دینی مدارس کی وجہ سے اور دینی مدارس کی بقا زکوٰۃ اور فطرے کی رقوم سے ہے۔ مسلمان ایسا بے حس ہوگیا ہے کہ دینی مدارس کے لئے بمشکل عطیہ دیتا ہے۔ اس لئے علماء نے حیلہ کے بعد زکوٰۃ اور فطرے کی رقوم مدرسوں میں صرف کرنے کی اجازت دیدی۔ اگر یہ نہ ہو تو دینی مدارس بند ہو جائیں۔ اب کچھ علماء دشمن دین سے آزاد منش افراد نے زکوٰۃ و فطرے کی رقوم کو ہندی انگریزی حساب جغرافیہ اقلیدس دنیوی تعلیمات دینے والے اسکولوں میں بلکہ ہسپتالوں میں صرف کرنا شروع کر دیا ہے اس کی کسی طرح اجازت نہیں ہو سکتی۔ اولا حیلہ کی اجازت ضرورت شرعیہ کے وقت ہے اور اسکولوں ہسپتالوں میں صرف کرنے کی کوئی حاجت نہیں۔ گورنمنٹ کے اسکول بکثرت قائم ہیں اور بوقت ضرورت قائم کرائے جا سکتے ہیں۔ ہسپتال بھی بہت ہیں، ڈاکٹروں کی کمی نہیں۔ اگر واقعی کوئی مریض مستحق زکوٰۃ ہے تو اسے نقد دیا جا سکتا ہے۔ ثانیًا زکوٰۃ اور فطرے کے مصارف کار خیر ہیں اور دینی مدارس بھی کار خیر ہیں بخلاف دنیوی مدارس کے کہ وہ محض دنیوی ہیں۔ دینی مدارس میں صرف کرنا زکوٰۃ و فطرے کے مصارف سے قریب تر ہے بخلاف دنیوی اسکولوں کے کہ اس میں اور زکوٰۃ کے مصارف میں کوئی لگاؤ نہیں۔

ظاہر یہی ہے کہ حضرت بریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو جو صدقہ کا گوشت دیا گیا تھا وہ صدقہ نافلہ تھا۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم صدقہ نافلہ بھی نہیں تناول فرماتے تھے۔ حضرت سلمان فارسی رضی اللہ تعالیٰ عنہ

عہ الزکوٰۃ باب اذا تحولت الصدقۃ ص ۲۰۲، الھبۃ باب قبول الھدیۃ ص ۳۵۰ مسلم۔ ابو داود۔ الزکوٰۃ نسائی العمر

حدیث ٨٨٧ عَنْ عَبْدِ اللّٰہِ بْنِ اَبِیْ اَوْفٰی رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہُمَا قَالَ کَانَ
حضرت عبداللہ بن ابی اوفیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا نبی صلی اللہ تعالیٰ
النَّبِیُّ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ اِذَا اَتَاہُ قَوْمٌ بِصَدَقَتِہِمْ قَالَ
علیہ وسلم کی خدمت میں جب کوئی قوم اپنا صدقہ لے کر آتی تو فرماتے اے اللہ آل فلاں
اَللّٰہُمَّ صَلِّ عَلٰی اٰلِ فُلَانٍ فَاَتَاہُ اَبِیْ بِصَدَقَتِہٖ فَقَالَ اَللّٰہُمَّ صَلِّ عَلٰی اٰلِ اَبِیْ اَوْفٰی عہ
پر رحمت نازل فرما۔ میرے والد اپنا صدقہ لیکر آئے تو فرمایا اے اللہ آل ابی اوفیٰ پر رحمت نازل فرما۔

ت ٢٧٣ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہُمَا لَیْسَ الْعَنْبَرُ بِرِکَازٍ ھُوَ شَیْءٌ
حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا عنبر رکاز نہیں یہ ایک چیز ہے
دَسَرَہُ الْبَحْرُ عہ
جسے سمندر نے پھینکی ہے۔

قبل اسلام صدقہ لیکر آئے تو واپس فرما دیا۔ ظاہر ہے کہ ان پر زکوٰۃ فرض نہیں تھی۔ تو یہ صدقہ نافلہ ہی تھا۔

صدقہ اور ہدیہ جو چیز کسی محتاج کو صرف ثواب کی نیت سے دیجائے وہ صدقہ ہے اور جو چیز کسی کو رشتہ یا دوستی کی بنا پر دیجائے ہدیہ ہے علامہ عینی نے فرمایا فقیر کو جو کچھ دیا جائے صدقہ ہے اگرچہ ہدیہ کہکر دیا جائے اور مالدار کو جو کچھ دیا جائے ہدیہ ہے اگرچہ صدقہ کہکر دیا جائے۔

تشریحات ٨٨٧ صَلِّ۔ الصلوٰۃ۔ کا امر ہے۔ خطابی نے کہا۔ کہ صلوٰۃ کے لغوی معنی دعا کے ہیں۔ اور یہی یہاں متعین ہے۔ لفظ صلوٰۃ ہی کی تخصیص نہیں کوئی بھی دعائے خیر کی جا سکتی ہے۔ مثلاً جزاک اللہ، آجرک اللہ، اللہم اغفرلہ وغیرہ وغیرہ۔ جیسا کہ حدیث میں ہے کہ ایک صاحب نے بہت عمدہ اونٹنی زکوٰۃ میں دی تو یہ دعا کی۔ اے اللہ اس میں برکت دے اور اس کے اونٹوں میں بھی۔ اور یہ دعا مستحب ہے واجب نہیں۔ اسلئے خلفائے راشدین نے محصلین زکوٰۃ کو دعا کرنے کا حکم نہیں دیا اگر واجب ہوتی تو ضرور ہدایت فرماتے۔ بلکہ خود حضور نے بھی تلقین نہیں فرمائی۔ بنا ر علیہ آیہ کریمہ وَصَلِّ عَلَیْہِمْ اِنَّ صَلٰوتَکَ سَکَنٌ لَّہُمْ۔ اور انکے لئے دعا کرو بیشک تمھاری دعا انکے لئے اطمینان بخش ہے۔ میں صَلِّ امر وجوب کے لئے نہیں استحباب کے لئے ہے۔

حضرت عبداللہ بن ابی اوفیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ — مدنی سلمی صحابی ہیں۔ بیعت رضوان میں شریک ہوئے کوفہ کے ساکنین صحابہ کرام میں سب کے بعد وفات پائی ٨٦ھ میں واصل بحق ہوئے۔ وصال کے وقت ستر سال کی عمر مبارک تھی۔ یہ ان صحابہ کرام میں سے ہیں جن کی زیارت سے سیدنا امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ مشرف ہوئے۔ باپ بیٹے دونوں صحابی ہیں۔

عہ الزکوٰۃ باب صلوٰۃ الامام ودعائہ لصاحب الصدقۃ ص ٢٠٣ ثانی المغازی غزوۃ الحدیبیۃ ص ٥٩٩ الدعوات باب قول اللہ تعالیٰ وصل علیہم ص ٩٣٧، مسلم الزکوٰۃ ابوداؤد الزکوٰۃ نسائی الزکوٰۃ ابن ماجہ الزکوٰۃ عہ الزکوٰۃ ما یستخرج من البحر ص ٢٠٣

س ۲۷ وَقَالَ الْحَسَنُ فِي الْعَنْبَرِ وَاللُّؤْلُؤِ الْخُمُسُ عـه

ت اور امام حسن بصری نے فرمایا عنبر اور موتی میں خمس ہے۔

۸۸۸ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالَى

حدیث حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کرتے

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ رَجُلًا مِّنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ سَأَلَ بَعْضَ بَنِي إِسْرَائِيلَ

ہیں کہ فرمایا کہ بنی اسرائیل کے ایک شخص نے دوسرے سے ہزار دینار قرض

۲۷۲-۲۷۳ **تشریحات** حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے اثر کو بیہقی نے اور امام عبد الرزاق نے مصنف میں موصولا ذکر کیا ہے۔ اور امام حسن بصری کے اثر کو امام ابو بکر بن ابی شیبہ نے اپنے مصنف میں ذکر کیا ہے۔ سمندر سے جو کچھ نکلتا ہے جیسے موتی مونگا عنبر اس میں زکوٰۃ نہیں۔ یہی حضرت ابن عباس حضرت عمر بن عبد العزیز، امام عطا، امام اعظم امام مالک امام شافعی وغیرہ کا مذہب ہے۔ اور حضرت امام احمد بن حنبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ایک روایت یہی ہے۔ امام بخاری کا بھی یہی مذہب ہے جیسا کہ اس کے بعد والے ارشاد سے ظاہر ہے۔ اور یہی امام ابو یوسف کا بھی مذہب ہے۔

۸۸۸ **تشریحات** تکمیل۔ کتاب الکفالۃ میں یہ حدیث مفصل یوں ہے ــــ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بنی اسرائیل کے ایک شخص کا تذکرہ کیا۔ کہ اس نے بنی اسرائیل کے کسی شخص سے ہزار دینار قرض مانگا اس نے کہا گواہوں کو لاؤ جنھیں گواہ بنا دوں تو اس نے کہا اللہ کافی گواہ ہے۔ پھر اس نے کہا کوئی کفیل (ضامن لاؤ) تو اس نے کہا۔ اللہ کافی کفیل ہے۔ تو اس نے کہا تو نے سچ کہا۔ اور اسے میعاد معین تک کے لئے دیدیا۔ وہ قرض لے کر سمندر میں چلا گیا۔ اور اپنی حاجت پوری کی اس کے بعد سواری (کشتی) تلاش کی جس پر سوار ہو کر جائے اور مقررہ میعاد پر ادا کرے۔ تو اس نے کوئی سواری نہیں پائی۔ تو ایک لکڑی لی اسمیں سوراخ کیا اور اس سوراخ میں ہزار دینار اور ایک خط قرضخواہ کے نام رکھدیا۔ اور سوراخ کا منہ اچھی طرح بند کر کے وہ لکڑی سمندر کے پاس لایا۔ اور کہا۔ اے اللہ تو جانتا ہے میں نے فلاں سے ہزار دینار قرض مانگا تو اس نے مجھ سے ضامن مانگا تو میں نے کہا اللہ کافی ضامن ہے وہ اس پر راضی ہو گیا پھر اس نے مجھ سے گواہ مانگا تو میں نے کہا اللہ کافی گواہ ہے وہ اس پر راضی ہو گیا۔ (اور مجھے قرض دیدیا) میں نے کوشش کی کہ سواری مل جائے جس کے ذریعہ میں اس کا حق اسے پہنچا دوں تو نہیں ملی اور میں اسے تیرے سپرد کرتا ہوں اس کے بعد اسے سمندر میں پھینک دیا وہ سمندر کے اندر چلی گئی۔ اس کے بعد یہ شخص لوٹ آیا۔ اور اسی کوشش میں رہا، سواری تلاش کرتا رہا کہ اپنے وطن لوٹے۔ اب قرضخواہ نکلا یہ دیکھنے کیلئے

عـه الزکوٰۃ ما یستخرج من البحر ص ۲۰۳

https://t.me/tehqiqat

أَنْ يُسْلِفَهُ أَلْفَ دِينَارٍ فَدَفَعَهَا إِلَيْهِ فَخَرَجَ فِي الْبَحْرِ فَلَمْ يَجِدْ مَرْكَبًا
مانگا تو اس کو دیدیا وہ سمندر میں سفر کے ارادے سے نکلا مگر اس نے کوئی سواری نہیں پائی

فَأَخَذَ خَشَبَةً فَنَقَرَهَا فَأَدْخَلَ فِيهَا أَلْفَ دِينَارٍ فَرَمَى بِهَا فِي الْبَحْرِ
تو ایک لکڑی لی اور اسمیں سوراخ کیا اسمیں ہزار دینار رکھا اور اس لکڑی کو سمندر میں پھینک

فَخَرَجَ الرَّجُلُ الَّذِي كَانَ أَسْلَفَهُ فَإِذَا بِالْخَشَبَةِ فَأَخَذَهَا لِأَهْلِهِ
دیا اتفاق کی بات کہ جس شخص نے قرض دیا تھا وہ نکلا اور لکڑی دیکھی تو اپنے اہل

حَطَبًا فَذَكَرَ الْحَدِيثَ فَلَمَّا نَشَرَهَا وَجَدَ الْمَالَ عہ
کے ایندھن کے لئے لے لیا۔ جب اسے چیرا تو مال پایا۔

کہ شاید کوئی سواری اس کا مال لے کر آئی ہو۔ اتفاق کی بات کہ اس نے وہ لکڑی دیکھی جسمیں وہ مال تھا اس نے اسے لے لیا کہ اس کے اہل کے لئے ایندھن ہو جب اسے چیرا تو اس میں مال اور وہ خط پایا۔ پھر قرضدار آیا۔ اور ہزار دینار لایا اور کہا میں برابر کوشش کرتا رہا کہ سواری مل جائے تو تیرا مال تجھ تک پہنچا دوں مگر کوئی سواری نہیں ملی۔ جو لایا ہوں اسے قبول کر لے۔ قرضخواہ نے کہا۔ کیا تو نے میرے پاس کچھ بھیجا تھا۔ قرضدار نے کہا۔ کیا میں نے تجھے نہیں بتایا کہ تیرے پاس آنے سے پہلے میں نے کوئی سواری نہیں پائی۔ قرضخواہ نے کہا۔ بیشک اللہ نے مجھ تک پہنچا دیا جو تو نے لکڑی میں بھیجا تھا۔ یہ شخص ہزار دینار کے ساتھ خوشی خوشی واپس ہوا۔

مطابقت باب یہاں باب یہ ہے۔ سمندر سے جو چیز نکالی جائے۔ یعنی اس میں خمس ہے یا نہیں۔ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کا مذہب یہ ہے کہ اسمیں خمس نہیں اور یہ اس حدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ سمندر سے نکالی گئی چیزوں میں خمس نہیں۔ لکڑی اگرچہ سمندر میں نہیں پیدا ہوئی مگر کنارے کے خودرو درخت کبھی گر کر سمندر میں آجاتے ہیں جو کسی کی ملک نہیں ہوتے ہیں وہ جوف سمندر میں پیدا ہونیوالی چیزوں کے حکم میں داخل ہیں۔ جو حکم ان چیزوں کا ہے وہی ان درختوں کا بھی ہے۔

حسن نیت، ایفاء وعدہ توکل علی اللہ کے اچھے ثمرات دنیا میں بھی ملتے ہیں۔ اس کی یہ حدیث بہترین مثال ہے۔ اللہ عزوجل اپنے اوپر بھروسہ کرنے والوں کی جان و مال کو ضائع نہیں فرماتا۔

بالالف دینار: ۔ کتاب الکفالۃ کی حدیث کے آخر میں ہے۔ انصرف بالالف دینار راشدا۔ ہزار دینار کے ساتھ خوشی خوشی واپس ہوا۔ الالف دینار کی طرف مضاف ہے۔ اور مضاف پر الف لام کا لانا درست نہیں مگر کوفیوں کے نزدیک۔

مسائل: ۔ یہ حدیث اس کی دلیل ہے کہ سمندر میں پیدا ہونے والی چیزیں جسے ملیں وہ اس کی ہیں

عہ الزکوٰۃ باب ما یستخرج من البحر ص ۲۰۳ البیوع باب التجارۃ فی البحر ص ۲۷۷ الکفالۃ باب الکفالۃ فی القرض والدیون ص ۳۰۶ الاستقراض باب اذا اقرضہ الی اجل مسمی ص ۳۲۴ اللقطۃ باب اذا وجد خشبۃ فی البحر ص ۳۲۸ الشروط باب الشروط فی القرض ص ۳۸۱ ثانی الاستیذان باب بمن یبدأ فی الکتاب ص ۹۲۶ نسائی اللقطۃ

۲۷۴ وَقَالَ مَالِكٌ وَابْنُ إِدْرِيسَ الرِّكَازُ دِفْنُ الْجَاهِلِيَّةِ فِي قَلِيلِهِ

ت اور مالک اور ابن ادریس نے کہا۔ رکاز جاہلیت کا دفینہ ہے اس کے

وَكَثِيرِهِ الْخُمُسُ وَلَيْسَ الْمَعْدِنُ بِرِكَازٍ عہ

تھوڑے اور کثیر میں خمس ہے اور معدن رکاز نہیں۔

۲۷۵ وَأَخَذَ عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ مِنَ الْمَعَادِنِ مِنْ كُلِّ مِائَتَيْنِ خَمْسَةً عہ

ت اور حضرت عمر بن عبد العزیز نے معدن میں ہر دو سو سے پانچ لیا۔

اور اسمیں خمس نہیں۔ کیونکہ یہ صاحب لکڑی ایندھن بنانے کے لئے لائے تھے اور اس کا خمس ادا نہیں کیا۔ اور حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس پر کوئی تنبیہ ذکر نہیں فرمائی۔ رہ گیا یہ شبہہ کہ یہ لکڑی قرضدار نے باہر سے لے کر سمندر میں پھینکا تھا، تو یہ توچیرنے کے بعد خط دیکھنے کے بعد علم میں آیا جسوقت لائے تھے اسوقت تو یہی سمجھ کے لائے تھے کہ یہ لکڑی سمندر کے اردگرد یا بیچ سمندر کے کسی ٹاپو سے سمندر میں آگئی ہے۔ اس لئے ہمارا استدلال تام ہے۔ رہ گئیں وہ چیزیں جو سمندر کی پیداوار نہیں مگر سمندر میں ملیں جیسے سونا چاندی سکے کپڑے وغیرہ ان میں بھی خمس نہیں۔ اور جب مالک معلوم نہ ہو تو پانیوالے کی ملک ہیں۔

تشریحات ۲۷۴ اس تعلیق کو موصولاً امام ابو عبید نے کتاب الاموال میں ذکر کیا ہے۔ ابن ادریس سے کون صاحب مراد ہیں اسمیں دو قول ہیں ایک یہ کہ یہ حضرت امام شافعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ مراد ہیں اور ایک قول یہ ہے کہ یہ عبد اللہ بن ادریس اودی ہیں۔ امام فربری کے راویوں میں ایک بزرگ ابوزید مروزی ہیں۔ انھوں نے اسپر جزم فرمایا کہ یہ حضرت امام شافعی ہیں۔ امام بیہقی اور جمہور ائمہ نے ان کی متابعت کی۔ اس کی تائید اس سے بھی ہوتی ہے کہ امام شافعی کا مذکورہ بالا ارشاد ملتا ہے جیسا کہ امام بیہقی نے کتاب المعرفۃ میں نقل فرمایا ہے۔ اودی کا نہیں ملتا ہے۔ حضرت امام شافعی کا قول قدیم یہی ہے۔ جسے ابن منذر نے نقل کیا اور اختیار بھی کیا۔ مگر قول جدید یہ ہے کہ جب تک بقدر نصاب نہ ہو اس میں کچھ واجب نہیں۔ اس تعلیق میں قلیل سے مراد یہ ہے کہ مقدار نصاب سے کم ہو اور کثیر سے مراد یہ ہے کہ بقدر نصاب ہو یا اس سے زائد۔ معدن رکاز نہیں کا مطلب صرف یہ ہے کہ معدن میں خمس واجب نہیں بلکہ ربع عشر یعنی چالیسواں حصہ واجب ہے۔ شریعت کے اصول میں سے ہے کہ جسمیں محنت کم ہے واجب کی مقدار زیادہ ہے۔ اور محنت اگر زیادہ ہے تو واجب کم۔ معدن اور رکاز دو الگ الگ چیزیں ہیں اس پر یہ حضرات اس باب میں مذکور حدیث سے دلیل لائے ہیں کہ ارشاد ہوا۔ معدن میں ہلاک ہو جانے کا تاوان نہیں اور رکاز میں خمس ہے۔ اس استدلال پر مفصل کلام ابھی آرہا ہے۔

تشریحات ۲۷۵ اس اثر کو امام ابو عبید نے کتاب الاموال میں سند متصل کے ساتھ ذکر کیا ہے امام بیہقی نے بطریق سعید بن ابی عروبہ قتادہ سے روایت کیا کہ عمر بن عبد العزیز نے معدن کو بمنزلہ رکاز قرار

عہ الرکاز باب فی الرکاز الخمس ص ۲۰۳ عہ الزکوٰۃ باب فی الرکاز الخمس ص ۲۰۳

۱۴۴۷ وَقَالَ الْحَسَنُ مَاكَانَ مِنْ رِكَازٍ فِي أَرْضِ الْحَرْبِ فَفِيْهِ

اور امام حسن بصری نے فرمایا دار الحرب میں جو دفینہ ملے اس میں خمس ہے

الْخُمُسُ وَمَاكَانَ مِنْ أَرْضِ السِّلْمِ فَفِيْهِ الزَّكٰوةُ وَإِنْ وَّجَدْتَّ

اور جو دار الصلح میں ملے تو اس میں زکوۃ ہے اور اگر دشمن کی سرزمین میں

لُقَطَةً فِي أَرْضِ الْعَدُوِّ فَعَرِّفْهَا فَإِنْ كَانَتْ مِنَ الْعَدُوِّ فَفِيْهَا الْخُمُسُ

لقطہ پائے تو اس کی تشہیر کر۔ پس اگر دشمن کا ہو تو اس میں خمس ہے۔

بعض الناس

وَقَالَ بَعْضُ النَّاسِ الْمَعْدِنُ رِكَازٌ مِثْلُ دِفْنِ الْجَاهِلِيَّةِ لِأَنَّهُ

اور بعض الناس نے کہا معدن رکاز ہے جاہلیت کے دفینے کے مثل

دیا کہ اس میں سے بھی خمس لیا جائے۔ پھر بعد میں دوسری تحریر بھیجی کہ اس میں زکوۃ ہے۔ نیز کہا کہ عبد اللہ بن ابو بکر سے روایت ہے کہ عمر بن عبد العزیز نے معادن میں ہر دو سو درہم میں سے پانچ درہم لئے ابو زناد سے بھی مروی ہے کہ عمر بن عبد العزیز معدن میں ربع عشر لیتے تھے

تشریحات اس تعلیق کو امام ابو بکر بن ابی شیبہ نے سند متصل کے ساتھ بیان کیا۔ ان کے الفاظ یہ ہیں — جب دشمن کی زمین میں خزانہ پایا جائے تو اس میں خمس ہے اور اگر عرب میں پایا جائے تو اس میں زکوۃ ہے۔ دفینے کے بارے میں یہ فرق سوائے امام حسن بصری کے اور کسی سے منقول نہیں اور لقطے کے بارے میں جو کچھ فرمایا وہ اس صورت میں ہے جبکہ اس کا احتمال ہو کہ یہ مسلمان کی بھی چیز ہو سکتی ہے۔ مثلاً لشکر دار الحرب میں ہے۔ یا کوئی قافلہ امان لیکر دار الحرب میں گیا ہے۔ اور اگر اس کا احتمال نہ ہو تو تشہیر کی حاجت نہیں۔

تشریحات امام بخاری کی بعض الناس سے کیا مراد لئی جاتی ہیں۔ علامہ ابن تین وغیرہ کا گمان یہ ہے کہ اس سے امام الائمہ سراج الامۃ سیدنا امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ یا بعض حنفیہ مراد ہیں۔ یہاں جس مسئلہ پر تعریض کی ہے وہ صرف حضرت امام اعظم ہی کا مذہب نہیں۔ امام سفیان ثوری اور امام اوزاعی کا بھی یہی مذہب ہے۔ مگر امام بخاری نے اپنی تاریخ میں جس بے ڈھنگے انداز میں حضرت امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ذکر کیا ہے۔ اس سے علامہ موصوف کے قیاس کی تائید ہوتی ہے مگر تتبع سے معلوم ہوا کہ ہر جگہ ایسا نہیں۔ کہیں اس سے عیسیٰ بن ابان مراد ہیں۔ کہیں امام شافعی۔ اور نہ ہر جگہ ان کا مقصود تعریض ہی ہے۔ کہیں کہیں وہ خود متردد ہیں اور کہیں وہی ان کا بھی مختار ہے۔

توضیح امام بخاری کا مذہب یہ ہے کہ معدن سونے چاندی وغیرہ کی کان کو کہتے ہیں اور رکاز کفار کے دفینے کو۔ ان کی دلیل وہ حدیث ہے جو ابھی مذکور ہوگی کہ فرمایا المعدن جبار وفی الرکاز الخمس کان

الزکوٰۃ - باب فی الرکاز الخمس ص ۲۰۳

يُقَالُ اَرْكَزَ الْمَعْدِنُ اِذَا اُخْرِجَ مِنْهُ شَيْءٌ۔ قِيلَ لَهٗ فَقَدْ يُقَالُ لِمَنْ

کیونکہ جب معدن سے کچھ نکالا جاتا ہے تو کہا جاتا ہے ارکز المعدن اس سے کہا گیا جب کسی کو کچھ

وُهِبَ لَهُ الشَّيْءُ وَرَبِحَ رِبْحًا كَثِيرًا اَوْ كَثُرَ ثَمَرُهٗ اَرْكَزْتَ۔ ثُمَّ

ہبہ کیا جائے اور اسے بہت نفع ہو اور اسکا پھل بہت ہو تو اس سے بھی کہا جاتا ہے ارکزت۔ پھر

میں ہلاک ہونے کا تاوان نہیں اور رکاز میں خمس ہے۔ اس حدیث میں رکاز معدن پر معطوف ہے اور عطف تغایر چاہتا ہے۔ تو معلوم ہوا کہ معدن اور ہے اور رکاز شئی دیگر ہے۔ علامہ محمود بدر الدین عینی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس استدلال کا یہ جواب دیا۔ کہ پوری حدیث یوں ہے۔ العجماء جبار والبیر جبار والمعدن جبار وفی الرکاز الخمس۔ چوپایہ کسی کو مار ڈالے تو تاوان نہیں۔ کنوئیں میں گر کر کوئی مر جائے تو تاوان نہیں، کان میں کوئی مر جائے تو تاوان نہیں اور رکاز میں خمس ہے۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے والمعدن جبار۔ تک ایک الگ حکم فرمایا۔ اور۔ وفی الرکاز الخمس۔ میں دوسرا حکم۔ احکام کا تغایر صحت عطف کے لئے کافی ہے۔ اب اگر یہ فرماتے۔ وفیہ الخمس۔ تو التباس کا احتمال تھا۔ کہ شاید ضمیر بیر کی طرف لوٹ رہی ہے۔ اس التباس کو دور کرنے کے لئے وفی الرکاز الخمس فرمایا۔ اقول۔ اگر علامہ عینی کی یہ توجیہ نہ مانی جائے تو احادیث میں تعارض لازم آئے گا، جیسا کہ ابھی آرہا ہے۔

اور ہمارے یہاں۔ رکاز۔ معدن کان اور دفینے دونوں کو عام ہے۔ معدن صرف کان کو کہتے ہیں۔ اور کنز صرف دفینے کو۔ رکاز دونوں کو۔ ہماری دلیل وہ حدیث ہے جسے امام محمد محرر مذہب حنفیہ نے اپنے موطا[1] میں ذکر فرمائی ہے۔ کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ رکاز میں خمس ہے۔ عرض کیا گیا۔ رکاز کیا ہے تو فرمایا وہ مال جسے زمین میں اللہ تعالیٰ نے اس دن پیدا فرمایا جس دن زمین و آسمان کو پیدا فرمایا۔ ان کانوں میں خمس ہے۔ اس حدیث کو امام بیہقی نے کتاب المعرفۃ میں بطریق امام ابو یوسف تھوڑے اختصار کے ساتھ۔ سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے نیز امام بیہقی نے اسی میں بطریق حبان بن علی سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ رکاز میں خمس ہے عرض کیا گیا۔ رکاز کیا چیز ہے تو فرمایا۔ وہ سونا جسے اللہ نے زمین میں پیدا فرمایا۔ اس سے بھی واضح وہ حدیث ہے جسے امام بیہقی نے کتاب العلل میں بطریق ابو صالح انھیں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ رکاز وہ ہے جو زمین میں پیدا ہو۔ امام حمید بن زنجویہ نسائی نے کتاب الاموال میں سیدنا علی مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔ کہ انھوں نے معدن کو رکاز قرار دیا اور اس میں خمس واجب کیا۔ امام بیہقی ہی نے مکحول سے روایت کیا کہ سیدنا فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے معدن کو بمنزلہ رکاز قرار دیا کہ انھیں

---

[1] زکوۃ باب الرکاز ص ۱۷۸،

نَاقَضَهٗ فَالَ لَا بَأْسَ اَنْ يَكْتُمَهٗ وَلَا يُؤَدِّيَ الْخُمُسَ عہ

اس کے خلاف کہا کہ اسمیں کوئی حرج نہیں کہ اسے چھپائے اور خمس ادا نہ کرے۔

خمس ہے۔

پہلی تعریض احناف کے ان دلائل سے صرف نظر کرتے ہوئے حضرت امام بخاری نے اس مسئلہ پر تعریض کرنے کے لئے اپنے جی سے احناف کی طرف ایک دلیل منسوب کی اور اس پر تنقید فرمادی وہ ارشاد فرماتے ہیں کہ بعض الناس نے کہا۔ معدن رکاز ہے۔ جاہلیت کے دفینے کے مثل اس لئے کہ کہا جاتا ہے۔ ارکز المعدن۔ جب اس سے کچھ نکلے۔ اس طبعزاد دلیل کو امام بخاری یوں رد کرتے ہیں کہ جب کسی کو کچھ ہبہ کیا جائے یا کسی کو بہت نفع ہو یا کسی کے باغ میں پھل بہت آئیں تو اس سے کہا جاتا ہے۔ ارکزت۔ تو لازم کہ ان چیزوں کو بھی۔ رکاز کہا جائے اور ہبہ میں اور نفع میں اور پھل میں بھی خمس ہو۔ حالانکہ ہبہ اور نفع میں نہ خمس ہے نہ زکوۃ جبکہ وہ نصاب سے کم ہو۔ یا جب تک کہ ان پر سال پورا نہ ہو اور پھل میں عشر ہے۔

علامہ بدرالدین محمود عینی رضی اللہ تعالی عنہ نے اس پر بھرپور گرفت کی ہے اور کچھ جلال بھی آگیا ہے۔ جس کے لئے وہ معذور بھی ہیں۔ فرماتے ہیں۔ معدن کو رکاز کہنے والوں میں سے کسی نے بھی یہ دلیل نہیں دی اور اہل عرب میں سے کسی کا یہ مقولہ نہیں۔ البتہ جب کسی کان میں سونا ملتا ہے تو ضرور اہل عرب بولتے ہیں۔ ارکز الرجل۔ اس شخص نے سونا پایا۔ ارکز المعدن۔ نہیں بولتے۔ کہ لازم آئے کہ ہبہ اور نفع پانے والے اور جس کے باغ میں پھل زیادہ آئے اسے بھی ارکزت کہا جائے۔ اس لئے کہ رکاز کے معنی سونے کے ٹکڑے کے ہیں۔ باب افعال میں جاکر صیرورت کا افادہ ہوا۔ یعنی صاحب ماخذ ہونا جیسے کہتے ہیں اغدّ البعیر یعنی اونٹ کو غدہ کی بیماری ہوئی۔ اونٹ غدہ والا ہوا۔ جب رکاز کے معنی سونے کے ٹکڑے کے ہیں۔ تو جسے سونا ملے اسے ارکز الرجل کہنا درست ہے مگر ہبہ پانے والے کو زیادہ نفع حاصل کرنے والے کو جس کے باغ میں پھل بہت آیا ہوا سے ارکز الرجل نہیں کہہ سکتے۔ کیونکہ رکاز کے معنی ہبہ یا نفع یا پھل کے نہیں۔ امام بخاری سے یہاں لغزش اس لئے ہوئی کہ انھوں نے ارکز کے معنی پر غور نہیں فرمایا۔

دوسری تعریض دوسری تعریض یہ فرمائی کہ اس کے بعد اس بعض الناس نے اس کے خلاف قول کیا اور کہا اس میں کوئی حرج نہیں کہ اسے یعنی دفینے کو چھپا لے اور خمس نہ دے۔ یعنی اس بعض الناس نے پہلے یہ کہا کہ معدن میں خمس ہے اور معدن رکاز ہے۔ پھر کہا کہ اسے یہ جائز ہے کہ رکاز کو خواہ معدن ہو یا دفینہ

عہ الزکوٰۃ - باب فی الرکاز الخمس ص ۲۰۳

حدیث ۸۸۹ عَنْ اَبِیْ هُرَیْرَةَ رَضِیَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهُ اَنَّ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ
تَعَالٰی عَلَیْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْعَجْمَاءُ جُبَارٌ وَالْبِئْرُ جُبَارٌ وَالْمَعْدِنُ جُبَارٌ
علیہ وسلم نے فرمایا جانور سے گھائل کا تاوان نہیں کنوئیں میں گرنے والے کا تاوان نہیں کان
وَفِی الرِّکَازِ الْخُمُسُ ع۵
میں گھائل اور ہلاک ہونے والے کا تاوان نہیں اور رکاز میں خمس ہے۔

زکوٰۃ کے محصل سے چھپالے اور سب اپنے پاس رکھ لے۔ علامہ عینی فرماتے ہیں کہ یہ بھی حضرت امام اعظم کے قول کو کما حقہٗ نہ سمجھنے کی وجہ سے امام بخاری نے فرمایا ہے۔ امام طحاوی نے حضرت امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا یہ قول نقل فرمایا ہے کہ یہ جائز ہے کہ کان اور دفینے کا خمس از خود اس کے مستحقین کو ادا کر دے یا وہ خود محتاج ہو تو اپنے صرف میں لائے۔ اس کے عوض جو بیت المال میں اس کا حق ہے۔ اس کی تفصیل یہ ہے کہ محصل خمس لے جاکر بیت المال میں جمع کریگا اور بیت المال پر قبضہ حکام کا ہے۔ حضرت امام اعظم کے عہد کے اموی اور عباسی حکام بیت المال کو اپنی ذاتی ملک سمجھتے تھے۔ مستحقین کے بجائے اپنے خوشامدی شاعروں درباریوں کو دیتے تھے۔ ایسی صورت میں جس نے دفینہ پایا وہ از خود مستحقین میں تقسیم کر دے یا خود ضرورتمند ہے تو رکھ لے تو کوئی حرج نہیں۔ بلکہ یہ کرنا زیادہ مناسب ہوگا۔ خمس حکام کی ذاتی ملک نہیں بلکہ انکے پاس امانت ہے۔ اس کے مستحق فقراء و مساکین ہیں۔ جب یہ معلوم ہے کہ حق حقدار کو نہیں ملے گا، تو حقدار تک پہنچانا مناسب اقدام ہے۔

تشریحات ۸۸۹ **عجماء**۔ کے معنی چوپائے کے ہیں۔ مطلب یہ ہے کہ چوپایہ کسی کو گھائل کر دے یا مار ڈالے تو اس چوپائے کے مالک سے نہ قصاص لیا جائے گا نہ دیت۔ اس میں تفصیل ہے جو فقہ کی کتابوں میں مفصل مذکور ہے۔ اسی طرح کنوئیں میں یا کان میں کوئی گر کر مر جائے یا کنواں اور کان کی کھدائی میں کوئی دب کے مر جائے تو بھی کنوئیں اور کان کے مالک پر قصاص یا دیت وغیرہ کچھ نہیں۔

وفی الرکاز الخمس مسلمان یا ذمی کو اپنے مکان یا دوکان میں کان ملی تو وہ اس کی ملک ہے اور اسمیں نہ خمس ہے نہ زکوٰۃ۔ اور اگر افتادہ غیر مملوکہ زمین یا جنگل یا پہاڑ میں ملی تو اسمیں خمس ہے۔ اس کے لئے کوئی نصاب نہیں۔ تھوڑا ہو یا زیادہ بہر حال خمس واجب ہے۔ خمس صرف سونا چاندی تانبا پیتل سیسہ وغیرہ دھاتوں میں ہے۔ جواہر مثلاً لعل یاقوت فیروزہ عقیق اور موتی چونا سرمہ

ع۵ الزکوٰۃ باب فی الرکاز الخمس ص ۲۰۳ المساقاۃ باب من حفر بیرا فی ملکہ لم یضمن ص ۳۱۷ الدیات باب المعدن جبار والبیر جبار باب العجماء جبار ص ۱۰۲۱ مسلم حدود۔ ابوداود دیات۔ ترمذی زکوٰۃ احکام ابن ماجہ دیات۔ دارمی زکوٰۃ دیات موطا امام مالک عقول۔ مسند امام احمد جلد ثانی ص ۲۲۸

حدیث ۸۹۰ عَنْ اَبِیْ حُمَیْدِنِ السَّاعِدِیِّ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہُ قَالَ اسْتَعْمَلَ
حضرت ابوحمید ساعدی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ
رَسُوْلُ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ رَجُلًا مِّنَ الْاَسْدِ عَلٰی صَدَقَاتِ
تعالیٰ علیہ وسلم نے بنی اسد کے ایک شخص کو بنی سُلیم کے صدقات وصول کرنے کے لئے
بَنِیْ سُلَیْمٍ یُدْعٰی ابْنُ اللُّتْبِیَّۃِ فَلَمَّا جَاءَ حَاسَبَہٗ عه
عامل بنایا جن کو ابن لُتبیہ کہا جاتا تھا جب وہ واپس آئے تو ان سے حساب لیا۔

حدیث ۸۹۱ حَدَّثَنِیْ اَنَسُ بْنُ مَالِكٍ رَّضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہُ قَالَ غَدَوْتُ اِلٰی
حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یہ حدیث بیان کی میں صبح کے
رَسُوْلِ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ بِعَبْدِ اللّٰہِ بْنِ اَبِیْ طَلْحَۃَ لِیُحَنِّکَہٗ
وقت عبداللہ بن ابوطلحہ کو لے کر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر
فَوَافَیْتُہٗ فِیْ یَدِہِ الْمِیْسَمُ یَسِمُ اِبِلَ الصَّدَقَۃِ عه
ہوا تو میں نے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اس حال میں پایا کہ دست مبارک میں میسم تھا جس سے صدقے کے اونٹوں کو داغ رہے تھے

اور پھٹکری نمک جیسے والی چیزوں میں نہیں۔

جس دفینے میں اسلامی علامتیں پائی جائیں وہ لقطے کے حکم میں ہے۔ اور جسمیں کافروں کی علامتیں ہوں مثلاً اس میں بت وغیرہ کی تصویریں ہوں تو اس میں سے خمس لیا جائے گا۔ خواہ اپنی زمین میں ملے یا دوسرے کی یا غیر مملوکہ زمین میں ملے۔

تشریح ۸۹۰ یہ ایک طویل حدیث کا ابتدائی حصہ ہے جس کا کچھ جز کتاب الجمعہ میں گزر چکا ہے اور پوری حدیث کتاب الہبہ میں آئے گی۔

تشریح ۸۹۱ علامت کے لئے اہل عرب اونٹوں پر داغتے تھے یا کان کا کچھ حصہ کاٹ دیتے یا پھاڑ دیتے تھے۔ چونکہ کان کو کاٹنا یا پھاڑنا مثلہ کرنا ہے۔ اس لئے اسلام نے اس سے روک دیا۔ بضرورت داغنے کی اجازت دی ہے۔ جیسا کہ اس حدیث میں مذکور ہے۔

عه الزکوۃ باب قول اللہ تعالی والعاملین علیہا ص ۲۰۳ ثانی الحیل باب احتیال العامل لیہدی لہ ص ۱۰۳۳

عه الزکوۃ باب وسم الامام ابل الصدقۃ بیدہ ص ۲۰۳ مسلم اللباس۔

بسم اللہ الرحمٰن الرحیم

باب فرض صدقۃ الفطر

صدقۂ فطر واجب ہے، حدیث میں اس کے لیے فَرَضَ، کا لفظ آیا ہے، مگر خبر واحد سے فرضیت ثابت نہیں ہوتی نیز فرض کے فقہی معنی بعد کی اصطلاح ہے۔ اس کے لغوی معنی مقرر کرنے کے ہیں۔ حدیث میں یہی مراد ہے۔

صدقۂ فطر روزوں کے اتمام کا شکرانہ ہے، اور روزوں میں بتقاضائے بشریت جو کوتاہی ہو گئی ہو اس کا کفارہ، صدقۂ فطر ہر ایسے آزاد مسلمان پر واجب ہے جو مالک نصاب ہو اور یہ نصاب دَین اور حوائج اصلیہ سے فارغ ہو، اس کے لیے مال نامی اور حولان حول شرط نہیں، اس کے وجوب کا سبب یوم فطر کی صبح صادق ہے، اس لیے جو شخص صبحِ صادق ہونے سے پہلے مرگیا، یا غنی تھا فقیر ہوگیا تو اس پر واجب نہیں، یا صبح صادق طلوع ہونیکے بعد کافر مسلمان ہوا یا بچہ پیدا ہوا یا فقیر غنی ہوگیا تو ان پر واجب نہیں، اور اگر کوئی صبحِ صادق ہونے کے بعد مرا یا صبح صادق سے پہلے بچہ پیدا ہوا یا کافر مسلمان ہوا یا فقیر غنی ہوگیا تو واجب ہے۔

جس پر صدقۂ فطر واجب ہے اس پر اپنی طرف سے دینا واجب ہے اور اپنی ان نابالغ اور مجنون اولاد کی طرف سے بھی جو خود مالک نصاب نہ ہوں۔ اور اگر نابالغ یا مجنون مالک نصاب ہیں تو ان کا ولی ان کے مال سے ادا کرے۔ بہتر یہ ہے کہ عید کے دن صبح صادق طلوع ہونے کے بعد اور عیدگاہ جانے سے پہلے صدقۂ فطر ادا کردے۔ اور اس کے پہلے اور بعد میں بھی ادا کرسکتے ہیں۔ اس کے مصارف بھی وہی ہیں جو زکوٰۃ کے ہیں، اس کی ادائیگی کے لیے بھی تملیک فقیر شرط ہے، جو مالک نصاب نہ ہو اس پر صدقۂ فطر واجب نہیں، لیکن اگر ادا کردے تو ثواب کا بہرحال مستحق ہے، امام احمد نے اپنی مسند میں اور امام بخاری[ته] نے اپنی صحیح میں حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا، حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا،

لا صدقة الا عن ظهر غنىً واليد العليا خير من يد السفلىٰ وابدأ بمن تعولُ،	مالداری کے بغیر صدقہ نہیں، پہلے اس پر خرچ کر جو تیری پرورش میں ہے،

غنی اور مالداری کا معیار شریعت نے نصاب کو رکھا ہے، علاوہ ازیں جو مالک نصاب نہ ہو، اس پر صدقۂ فطر واجب کرنے میں حرج بھی ہے،

ت وَرَاَىٰ اَبُو الْعَالِيَةِ وَعَطَاءٌ وَابْنُ سِيْرِيْنَ صَدَقَةَ الْفِطْرِ فَرِيْضَةً[عه]	ابوالعالیہ، عطار اور ابن سیرین کی رائے یہ ہے کہ صدقۂ فطر فرض ہے،

تشریح ابوالعالیہ اور ابن سیرین کے اثر کو امام ابوبکر بن شیبہ نے موصولاً ذکر کیا ہے، اور امام عطار کے اثر کو امام عبدالرزاق نے۔ ان حضرات کی اگر فرض سے مراد فقہی فرض ہے تو یہ صحیح نہیں، فرضیت کے ثبوت کے لیے دلیل قطعی درکار ہے، اور صدقۂ فطر کا ثبوت خبر احاد سے ہے، اس کے ثبوت کے لیے کوئی دلیل قطعی نہیں، نیز یہ تینوں حضرات

[عه] باب فرض صدقۃ الفطر ص ۲۰۴، [له] ثانی ص ۲۳۰، [ته] بخاری اول وصایا باب تاویل قولہ عز وجل من بعد وصیۃ یوصی بہا او دین تعلیقا ص ۳۸۴،

حدیث ۸۹۲

عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهُمَا قَالَ فَرَضَ رَسُوْلُ اللّٰهِ
حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے صدقہ
صَلَّی اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ زَكٰوةَ الْفِطْرِ صَاعًا مِّنْ تَمْرٍ اَوْ صَاعًا مِّنْ شَعِيْرٍ عَلَى الْعَبْدِ
فطر ایک صاع کھجور یا ایک صاع جو مقرر فرمایا۔ غلام اور آزاد اور مرد اور عورت اور چھوٹے اور
وَالْحُرِّ وَالذَّكَرِ وَالْاُنْثٰی وَالصَّغِيْرِ وَالْكَبِيْرِ مِنَ الْمُسْلِمِيْنَ وَاَمَرَ بِهَا
بڑے مسلمان پر۔ اور یہ حکم دیا کہ لوگوں کے نماز کے لیے جانے سے پہلے
اَنْ تُؤَدّٰی قَبْلَ خُرُوْجِ النَّاسِ اِلَى الصَّلٰوةِ۔ عہ
ادا کر دیا جائے،

حدیث ۸۹۳

عَنْ اَبِیْ سَعِيْدِ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهُ قَالَ كُنَّا نُعْطِيْهَا فِیْ
حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا۔ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانے میں ہم

تابعین میں سے ہیں، ان کے عہد میں احکام کی فرض واجب وغیرہ کی طرف تقسیم نہ ہوئی تھی، اور نہ ان کے اصطلاحی معنی مقرر ہوئے تھے، اس لیے یہ متعین ہے کہ ان کی مراد فریضۃ سے لغوی معنی ہے، یعنی من جانب شرع مقرر کردہ وظیفہ،

تشریحات ۸۹۲

باب صدقۃ الفطر من التمر کے تحت جو روایت ہے، اس کے اخیر میں ہے، عبد اللہ (ابن عمر) نے فرمایا، اس کے بعد لوگوں نے اس کے برابر دو مُد گیہوں کر دیا،

علی العبد اس سے مراد یہ ہے کہ غلام اور باندی کی طرف سے ان کا مالک ادا کرے، کیونکہ غلام اور باندی اگر کچھ کمائیں بھی تو وہ آقا کی ملک ہو جاتا ہے، ان کی ملک نہیں رہتا، پھر وہ کہاں سے ادا کریں گے، مُدَبَّر اور اُمِّ وَلَد کا صدقۂ فطر بھی ان کے مالک پر واجب ہے، البتہ ہمارے یہاں مُکَاتَب کی طرف سے واجب نہیں، یوہیں تجارت کے غلام اور باندی کی طرف سے بھی نہیں،

علی الصغیر اگر نابالغ خود مالک نصاب ہے، تو اس کا ولی اس کے مال سے ادا کرے، اسی طرح مجنون کی طرف سے بھی، اور اگر مالک نصاب نہیں، تو ان کا صدقۂ فطر ان کے والد کے ذمے ہے،

ان تؤدی یہ افضلیت کا بیان ہے، ورنہ تقدیم و تاخیر جائز ہے، جیسا کہ ابھی آ رہا ہے، اس میں فائدہ یہ ہے کہ وہ فقرا جن کے پاس کچھ نہیں، وہ آج بھوکے نہ رہیں،

عہ باب فرض صدقۃ الفطر ص ۲۰۴۔ یہیں مزید پانچ طریقے سے، مسلم، ابو داؤد، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ،

زَمَانِ النَّبِیِّ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ صَاعًا مِّنْ طَعَامٍ اَوْصَاعًا مِّنْ تَمْرٍ اَوْ

ایک صاع طعام یا ایک صاع کھجور یا ایک صاع جو یا ایک صاع منقیٰ صدقۂ فطر دیتے

صَاعًا مِّنْ شَعِیْرٍ اَوْصَاعًا مِّنْ زَبِیْبٍ فَلَمَّا جَاءَ مُعَاوِیَۃُ وَجَاءَتِ

تھے۔ جب معاویہ کا زمانہ آیا، اور گیہوں آیا تو انھوں نے کہا، میرا خیال ہے

السَّمْرَاءُ قَالَ اُرٰی مُدًّا مِّنْ ھٰذَا یَعْدِلُ مُدَّیْنِ۔

کہ یہ (گیہوں) ایک مُد دو مُد کے برابر ہے،

تشریحات ۸۹۳

حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا، کہ اس حدیث میں طعام سے مراد، گیہوں ہے، اس لیے کہ عرف میں طعام گیہوں ہی کو کہتے ہیں، حضرت امام شافعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے عہد مبارک کا یہی عرف تھا، مگر حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ عہد رسالت کی بات کرتے ہیں، اس زمانے کا عرف یہ تھا کہ طعام جو اور کھجور کو کہتے تھے۔ مسند امام احمد[1] و مسلم[2] میں حضرت معمر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ارشاد موجود ہے، فرماتے ہیں،

طعامنا یومئذ الشعیر عہد رسالت میں ہمارا طعام جو تھا،

ترمذی[3] میں حضرت قتادہ بن نعمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے، انھوں نے فرمایا

طعامھم بالمدینۃ التمر والشعیر، عہد نبوی میں اہل مدینہ کا طعام کھجور اور جو تھا۔

علاوہ ازیں خود اسی بخاری میں اسی باب میں ہے، کہ خود حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا،

وکان طعامنا الشعیر والزبیب والاقط والتمر اور ہمارا طعام جو منقیٰ، پنیر اور کھجور تھا،

اس روایت نے واضح کر دیا کہ حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی مراد طعام سے گیہوں نہیں، بلکہ تمام وہ غذائیں ہیں، جو مدینہ طیبہ میں اس وقت رائج تھیں، گیہوں اس عہد میں اس مبارک شہر میں بہت نایاب تھا،

نیز صحیح ابن خزیمہ[4] میں حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے،

لم یکن الصدقۃ علی عہد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الا التمر والزبیب والشعیر ولم یکن الحنطۃ۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے عہد میں صدقۂ فطر صرف کھجور، منقیٰ اور جو تھا، گیہوں نہ تھا، -

پھر اگر اس حدیث میں طعام سے گیہوں مراد لیں گے، تو دو لاینحل اشکال وارد ہوں گے، ایک یہ کہ اس حدیث کے اخیر حصے

---

[1] جلد سادس ص ۴۰۰، [2] ثانی باب الربوٰ ص ۲۶، [3] ثانی تفسیر سورۂ نساء ص ۱۲۸، [4] فتاویٰ رضویہ اول ص ۴۵، ۴۴، ۱۴۴،

[5] اول زکوٰۃ باب زکوٰۃ الفطر ص ۲۱۸، ابوداؤد اول زکوٰۃ کم یؤدی فی صدقۃ الفطر ص ۲۲۸، ع باب صاع من زبیب ص ۲۰۴ یہیں مزید تین اور طریقے سے مسلم، ابوداؤد، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ زکوٰۃ،

حدیث ۸۹۴

فَكَانَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُمَا يُعْطِي التَّمْرَ فَاَعْوَزَ اَهْلُ الْمَدِيْنَةِ
حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کھجور دیتے تھے۔ ایک سال اہل مدینہ کھجور سے محروم ہو گئے،
مِنَ التَّمْرِ فَاَعْطٰى شَعِيْرًا وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ يُعْطِي عَنِ الصَّغِيْرِ وَالْكَبِيْرِ حَتّٰى اِنْ كَانَ لَيُعْطِي
تو انھوں نے جَو دیا اور حضرت ابن عمر ہر چھوٹے اور بڑے کی طرف سے دیتے تھے۔ حتیٰ کہ میرے بچوں طرف سے
عَنْ بَنِيَّ وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ يُعْطِيْهَا الَّذِيْنَ يَقْبَلُوْنَهَا وَكَانُوْا يُعْطُوْنَ قَبْلَ الْفِطْرِ بِيَوْمٍ اَوْ
بھی دیتے تھے۔ اور انھیں کو دیتے تھے جو اسے قبول کرتے اور عید سے ایک دو دن پہلے دیدیتے تھے۔ اور ابو

سے تعارض لازم آئے گا کہ انھوں نے فرمایا، جب معاویہ کا دور آیا اور گیہوں آیا، تو انھوں نے یہ کہا، میرا خیال ہے کہ یہ ایک مد ان کے دو مد کے برابر ہے، دوسرے یہ لازم آئے گا کہ گیہوں سے صدقۂ فطر کی جو مقدار عہد نبوی میں رائج تھی، حضرت امیر معاویہ نے اسے گھٹا کر آدھی کر دی، اور ستم یہ کہ تمام صحابۂ کرام اس پر خاموش رہے، بلکہ اسے اختیار فرمالیا،

اس لیے ماننا پڑے گا کہ حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی مراد، اس حدیث میں طعام سے گیہوں نہیں، بلکہ دوسری اور کوئی چیز ہے، جو اس وقت اہل مدینہ کی غذا تھی۔

ہمارے یہاں گیہوں سے صدقۂ فطر کی مقدار نصف صاع ہے، اس لیے کہ اس پر صحابۂ کرام کا اجماع ہے، جیسا کہ مسلم میں خود حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ارشاد اسی حدیث میں ہے،

فاخذ الناس بذالک[1]، سب لوگوں نے اسے اختیار کرلیا،

رہ گیا حضرت ابو سعید خدری اور حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا اس سے اختلاف، تو ایک دو صاحبان کا اختلاف اجماع میں حارج نہیں، عمدۃ القاری[3] میں ہے کہ حضرات خلفائے اربعہ کا بھی یہی مذہب ہے کہ گیہوں نصف صاع ہے، ان کے علاوہ اجلہ صحابہ مثلاً حضرت ابن مسعود، حضرت جابر، حضرت ابو ہریرہ، حضرت ابن زبیر، حضرت ابن عباس رضوان اللہ تعالیٰ علیہم سے بھی یہی ثابت ہے،

ت ۲۷۸ وَقَالَ الزُّهْرِيُّ فِي الْمَمْلُوْكِيْنَ لِلتِّجَارَةِ يُزَكّٰى فِي التِّجَارَةِ وَيُزَكّٰى فِي الْفِطْرِ[2]،

اور امام زہری نے تجارت کے غلاموں کے بارے میں فرمایا تجارت کی بھی زکوٰۃ دے اور صدقۂ فطر بھی دے،

تشریح اس اثر کا مطلب یہ ہے کہ تجارت کے غلام اور کنیز پر دو صدقے ہیں، ایک زکوٰۃ دوسرے صدقۂ فطر، احناف کے یہاں صرف زکوٰۃ ہے، صدقۂ فطر واجب نہیں، اس لیے کہ صدقۂ فطر مالک نصاب پر ان لوگوں کی طرف سے واجب ہوتا ہے جو اس کے عیال میں ہوں، اور ظاہر ہے کہ تجارت کے غلام اور کنیز اس کے عیال نہیں،

---

[1] اول زکوٰۃ باب زکوٰۃ الفطر ص ۳۱۸، ابو داؤد اول زکوٰۃ باب کم یودی فی صدقۃ الفطر ص ۲۲۸، [2] الزکوٰۃ باب صدقۃ الفطر علی المملوک والحر ص ۲۰۵، [3] جلد تاسع ص ۱۱۳،

يومين ـ قال ابو عبد الله بنى يعنى بنى نافع قال كانوا يعطون ليجمع لا للفقراء

عبد اللہ امام بخاری نے فرمایا ہے۔ بنی سے مراد نافع کے بچے ہیں، عید سے ایک دو دن پہلے دینے کا مطلب یہ ہے کہ اکٹھا کر لیتے، یہ نہیں کہ فقراء کو دیتے

حدیث ۸۹۵

قال ابو عمرو ورأى عمر وعلى وابن عمر وجابر وعائشة وطاؤس

ابو عمرو نے کہا کہ حضرت عمر حضرت علی، حضرت ابن عمر حضرت جابر، حضرت عائشہ اور طاؤس اور عطاء اور

وعطاء وابن سيرين ان يزكى مال اليتيم، عه

ابن سیرین یتیم کے مال میں زکوٰۃ واجب جانتے تھے،

ت ۲۲۹

وقال الزهرى يزكى مال المجنون، عه

اور امام زہری نے فرمایا مجنون کے مال کی زکوٰۃ دیدی جائے،

تشریحات ۸۹۴

باپ پر اپنی بالغ اولاد کی طرف سے صدقہ دینا واجب نہیں، اور نہ پوتے اور پوتیوں کی طرف سے واجب ہے، لیکن اگر کوئی دے دے تو ادا ہو جائے گا، حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے اس عمل سے یہ ثابت ہوگیا کہ صدقۂ فطر عید کے پہلے ادا کر دینا درست ہے، اور اسی پر قیاس کر کے یہ بھی درست ہے کہ بعد میں ادا کیا جائے، اور امام بخاری کی تاویل یوں صحیح نہیں کہ صریح لفظ یعطون ہے، اعطاء کے معنی ہیں کسی اور کو دینا، جمع کرنا دینا نہیں،

تشریح ۸۹۵-۲۲۹

یتیم اور مجنون اگر مالک نصاب ہوں، تو ان کے ولی پر واجب ہے، کہ ان کے مال سے ان کی طرف سے صدقۂ فطر ادا کرے، یتیم اگر مالک نصاب نہیں تو اس کے ولی پر اس کی طرف سے صدقۂ فطر دینا واجب نہیں، مجنون اگر مالک نصاب نہیں تو اس کے باپ پر اس کی طرف سے بھی صدقۂ فطر دینا واجب ہے، یزکی سے مراد یہاں صدقۂ فطر ہے۔ زکوٰۃ مراد نہیں، کیونکہ زکوٰۃ فرض ہونے کے لیے بالغ، عاقل ہونا شرط ہے، جیسا کہ تمام فرائض وواجبات کے لیے ہے، صدقۂ فطر کے لیے چونکہ احادیث میں تصریح ہے کہ یہ صغیر وکبیر سب پر ہے، اس لیے اس کے لیے عاقل بالغ ہونے کی شرط نہیں،

عه باب صدقة الفطر على الحر والمملوك ص ۲۰۵ ۔ عه باب صدقة الفطر على الصغير والكبير ص ۲۰۵ ۔ سه ايضا،

سه جلد تاسع ص ۱۱۳،

يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوا ادْخُلُوْا فِي السِّلْمِ كَآفَّةً وَّلَا تَتَّبِعُوْا خُطُوٰتِ الشَّيْطٰنِ (القرآن)

اے ایمان والو! اسلام میں پورے پورے داخل ہو جاؤ اور شیطان کے قدم بقدم نہ چلو

تحفظِ عقائدِ اہلِ سُنّت

مع

ایمانی آیات

بجواب

شیطانی خرافات

مُرتّب

مولانا علامہ محمد ظہیر الدین قادری مدظلہ العالی

ناشر فرید بک سٹال (رجسٹرڈ) ۳۸۔ اردو بازار لاہور

خوشخبری

اکیسویں صدی کے مسلمانوں کیلئے روح پرور علمی اور ایمانی تحفہ

کیوں نہ آنکھوں سے لگائیں عاشقانِ مصطفےٰ
نزہۃ القاری ہے اُن کو جاں سے پیاری واہ واہ

نزہۃ القاری شرح صحیح البخاری

کا مکمل سیٹ پانچ جلدوں میں

ہم فقیہ اعظم ہند مولانا علامہ مفتی محمد شریف الحق امجدی سابق صدر شعبہ افتاء جامعہ اشرفیہ مبارکپور اعظم گڑھ (انڈیا) کی رُوح کو ہدیہ تبریک پیش کرتے ہیں کہ انہوں نے اس وقت کی اُردو زبان کی سب سے مقبول اور متداول شرح بخاری شریف پانچ جلدوں میں مکمل کر دی ہے

مختصر تعارف نزہۃ القاری

- مقدمہ میں امام بخاری، صحیح بخاری، امام اعظم ابو حنیفہ، تصانیف امام اعظم، فقہ کی حقیقت پر تفصیلی گفتگو کرنے کے علاوہ شبہات کے جوابات بھی دیے ہیں۔
- مسلک اہل سُنت وجماعت اور مذہب حنفی کا مدلل اور معقول انداز میں بیان اور مخالفین کے شبہات کا عالمانہ جائزہ
- بوقت ضرورت احادیث کے پس منظر کا بیان ○ حل لُغات
- زیادہ طوالت سے بچنے کے لیے مکرر احادیث کو ایک بار لیا گیا ہے
- تکمیل کا عنوان قائم کر کے مختلف روایات کے الفاظ مُبارکہ کا ترجمہ ایک جگہ جمع کر دیا گیا ہے۔
- تراجم ابواب کا ذکر نہیں کیا ورنہ احادیث کو بار بار لانا ضروری ہوتا، البتہ اہم ابواب پر تفصیلی گفتگو کی ہے اور احکام مستخرجہ کا عنوان قائم کر کے ابواب کے فوائد ذکر کر دیے گئے ہیں۔
- احادیث کے راوی تمام صحابہ کرام کے حالات بیان کیے ہیں، بعض تابعین کا بھی تذکرہ کیا گیا ہے۔
- ہر حدیث پر نمبر لگا دیا گیا ہے اور حدیث کے اہم مضمون کو سامنے رکھ کر ایک عنوان قائم کر دیا ہے۔
- یہ حوالہ بھی دیا گیا ہے کہ حدیث بخاری شریف اور صحاح ستہ کی دوسری کتابوں میں کہاں کہاں مذکور ہے؟

مختصر یہ کہ نزہۃ القاری میں وہ سب کچھ ہے جس کی طلباء، عُلماء، اساتذہ حدیث، وکلاء، جج صاحبان اور عام قارئین کو ضرورت ہے۔

فرید بک سٹال
۳۸۔ اُردو بازار لاہور (رجسٹرڈ) پاکستان